



SAMVEDA'S

# CHHANDOGYOPANISHAD

[ UPANISHAD BHASHYAM—Volume-2 ]

*With the Bhashya of*

**SHRI SHANKARACHARYA**

*Adorned by the Commentaries of Acharyas*

**SHRI NARINDRA PURI**

and

**SHRI ANANDA GIRI**

and

**SRINIVASA NARAYANANANDENDRA SARASWATI**

( for cloth binding only )

*Under direction from*

**Shri Swami Maheshananda Giri Maharaj**

*President, Mahesh Research Institute, Sri Dakshinamurti Peetha*

*Editorial Committee, Bangalore*

*by*

*Editorial Committee, Bangalore*

**SHRI SRI CHITRANAYA SHASTRI MA.**

***Mahesh Research Institute***

अद्वैतग्रन्थरत्नमञ्जूषायाः २४ रत्नम्—



सामवेदीया

छान्दोग्योपनिषत्

[उपनिषद्भाष्यम्-खण्डः-२.]

श्रीशङ्करभगवत्पादाचार्य-

भाष्यविभूषिता

सम्प्रभाष्य

श्रीमन्नरेन्द्रपुरी—श्रीमदानन्दगिरिचार्यद्वय-

कृतटीकाभ्यां

तथा षष्ठ-सप्तम-अष्टमाध्यायभाष्यं

श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वती-

विरचितटीकया च

समलङ्कृतम्

श्रीदक्षिणामूर्तिपीठाधीश्वराचार्यमहामण्डलेश्वर-

श्रीनन्महेन्द्रानन्दगिरिस्नहाराजानां

निर्देशेन

परिउत्तराजशास्त्ररत्नाकराद्विपदभाजा

श्री एस० सुब्रह्मण्यथास्त्रिणा

महेश्वर - अनुसन्धान - संस्थान - निदेशकेन

पाठभेदविषयादिभिः

सम्पादिता

महेश्वर अनुसन्धान-संस्थानम्

माउण्ट आबू

111188-2001A-111

वाराणसी

*Published by*

*Mahesh Research Institute*  
**Shri Shankar Kul**  
MOUNT ABU-307 501 ( India )  
Phone : 146

*Mahesh Research Institute*  
**Shri Dakshina Murti Matha**  
D. 49/9 Mishra Pokhara  
VARANASI-221 010 (India)

Copies and information may be had of—

***Mahesh Research Institute***  
Shri Dakshina Murti Matha  
D. 49/9 Mishra Pokhara  
VARANASI-221 010 ( India )

मूल्यपादान्नः ११९४

वैकृण्णवः २०३९

खंडावः १९८२

*All rights reserved by the publisher*

first Impression

Price Rs. 150/-

*We Certified That The Price of*  
*book charged according to Publisher's Price*  
*for Chakrabarty Sanskrit Pratishthan*  
*Printed by*

**DEVA VANI PRESS**  
Maldahiya  
VARANASI-221 010

## निर्देशिका

|                  |   |         |
|------------------|---|---------|
| सुभाषाः          | i | ७       |
| Introduction     | i | 1-64    |
| उपोद्घातः        | i | १-८     |
| विषयविव्यासः     | i | १-६     |
| छान्दोग्योपनिषत् | : | १-४३३   |
| मन्त्रसूची       | i | ४३५-४४० |
| प्रकाशनपत्रिका   | i | ४४१-४४२ |





श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य-पदवाक्यप्रमाणपारावारपारीण-शमदभोपरतितितिक्षासमाधानश्रद्धाचरणमिष्ट-  
ब्रह्मविद्विरिष्ठ-यतिचक्रवर्तित्वाद्यनाद्यनवच्छिन्नगुरुरम्पराप्राप्तब्रह्मात्मैक्यज्ञानवैभवाभुवप्रच्योतितान्त-  
करण-वेदान्तमार्गप्रवर्तक-श्रीकाशोक्षेत्रस्थितश्रीकेवलाद्वैतव्याख्यानसिद्धासन-दक्षिणामूर्तिपीठाधीश्वर-  
शङ्करधर्मस्थापनाचार्य-श्रीशङ्करभगवत्पादावरिन्दोपासक-तोडकाचार्यानन्दगिरि-परम्पराप्राप्त-  
महामण्डलेश्वरस्थानवैभव-सर्वतन्त्रस्वतन्त्र-अनन्तश्रीविभूषित-नृसिंहगिरिस्वामि-करकमल-  
सञ्ज्ञात-श्रीदक्षिणामूर्ति-निरञ्जनपीठाचार्य-महेशानन्दगिरिमहामण्डलेश्वरस्वामिभिः  
क्रियन्ते नारायणस्मृतयः

वेदान्तमञ्जूषायाः चतुर्विंशं रत्नं प्रकाश्यत इति ज्ञात्वा हर्षिता वयम् । धोरेऽस्मिन् कलौ श्रीशङ्कर-  
भगवत्पूज्यपादप्रदर्शितं मार्गं विहाय नान्यमुपायं शान्तिकरमुत्पश्यामः । मुमुक्षूणां कृते तु पूर्वमपि नासीद्ब्रह्म-  
ज्ञानादृते किमप्युपायान्तरम् । वैदिककर्मणा तु आपेक्षिकी शान्तिरासीदपि । अधुना तु द्रव्यादेरनुपलभ्यता,  
वर्णाश्रमादिसाङ्ख्यार्थदिविकारिणोऽप्यनुपलभ्यता जरीजार्गति । तस्माद्वाङ्मयकारप्रदर्शितं विष्णुराधिकरणमनुसृत्य  
पुरुषमात्रसम्बन्धिभिर्जपोपवासादेवताराधनादिभिरन्तःकरणस्यापि संशुद्धिः सम्भवति । तदनुकूलस्तोत्रदेवमन्दिरा-  
दीनामपि सौलभ्यं कृतं शङ्करभगवत्पूज्यपादैः, तदनुसारिभिरच दशनामसम्प्रदायाचार्यैस्तत्र तदा तदा ।  
एवं बहिरङ्गं संसाध्य निर्गतनिखिलकल्मषान्तःकरणस्तु बाह्याभ्यन्तरिकालिङ्गसलिङ्गपारिव्राज्यं गृहीत्वा  
समाभ्यं सवार्तिकं प्रस्थानत्रयं श्रोतव्यम् । संशयविप्रतिपत्तिनिवारणाय प्रकरणग्रन्थानां लघुचन्द्रिकापर्यन्तानां  
विचारणं विधेयम् । कृते चित्तैकाग्रयेण श्रवणमनने पर्याप्तं ब्रह्मवेदने । प्रारब्धदोषतो नानुभूयते जीवन्मुक्ति-  
स्वैज्जीवन्मुक्तिमिच्छता प्रबलदोषनिवृत्त्यै संयमाभ्यासादिकमेकान्तसेवनादिकं च कार्यम् । अल्पदोषनिवृत्त्यै तु  
वेदान्तपाठनं शिष्यबोधायति । तत्र च शिष्यसन्देहनिवृत्तियत्नजनितेनापूर्वेण जीवन्मुक्तेर्लाभो भवितुः । अयमेव  
राजमार्गः श्रेयस्करः शान्तिप्राप्त्यै ।

किन्तु ग्रन्थानामभावे कथं पाठनं वा सिद्धयेदिति भूषं चिन्तयन्तः खिन्ना वयं भगवन्तं भूतभावनं  
शङ्करं प्रार्थितवन्तः । भिक्षुभिरस्मामिदं ब्रह्मज्ञानहर्षं तादृशीं चिन्तां कार्येति श्रीदक्षिणामूर्तिना विष्णुदासमेहताभ्यः  
कश्चिच्छ्रेष्ठेष्टिप्रवरः प्रेरितः । तन्मुखात् सर्वं प्रकाशनं स्वकीयद्रव्येण करिष्यामीति प्रतिज्ञां श्रुत्वा निश्चिन्ता  
अभूत् । पारिव्राज्यधर्ममनुसरद्भिर्नैकं स्थातव्यमस्माभिः । सम्पादनं तु नैवं भवेदिति कृत्वा पण्डितराजादि-  
विरुद्धान्तिता एकविंशतिविक्रमशताब्दे वेदान्तज्ञाने मातृण्डवदुद्धासिताः शास्त्रप्रवराः श्रीसुब्रह्मण्यशास्त्रिणोऽस्य  
सम्पादने संयोजिताः । अल्पीयसैव कालेन महता श्रमेण सत्यपि वार्धक्ये श्रीशङ्करानुरागमात्रेण कृतसङ्कल्पाः  
चतुर्विंशं रत्नं प्रकटयन्तीति प्रमोदान्वितास्सञ्ज्ञाता वयमपि । प्रार्थये शङ्करं यच्छास्त्रिसुब्रह्मण्यमहोदयाः  
जीवन्मुक्तिसुखं सम्प्राप्नुयुरिति ।

विशेषोऽयमस्मिन् ग्रन्थरत्ने—यच्छन्दोगानामुपनिषदः श्रीशङ्करभगवत्पाचार्यप्रणीतभाष्यस्य व्याख्या-  
त्रयमिदं प्रथमतया एकत्र प्रकाश्यमानोऽयत् । श्रीमन्नरेन्द्रपुरीमहाभागानां समग्रस्य भाष्यस्य टिप्पणसतिप्राचीनम् ।  
तत्र तत्र त्रिदण्डमतं खण्डयद्दृश्यते । इदं च महद्भिः श्रीमदानन्दगिर्याचार्यैः समग्रं स्वग्रन्थेऽन्तर्भावितं प्रथमतया  
प्रकाश्यते । श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रस्वामिपादैर्विरचिता षष्ठसप्तमाष्टमाध्यायभाष्यस्य प्रतिपदव्याख्यारूपाजित-  
विस्तृता टीका चात्र समयोजि । विविचब्रह्मोपासनाभिः आदितः पञ्चस्वध्यायेषु अवशिष्टाध्यायत्रिके च निर्गुण-  
विद्यया समलङ्कृतैर्यमुपनिषद्वेदान्तेषु प्राधान्यमावहति । एतेषां ग्रन्थानां समग्रअध्ययनेन शास्त्रश्रद्धावतां  
जीवन्मुक्तिः स्थितयेति ।

एषां समेषां ग्रन्थानां आङ्गलहिन्दीभाषानुवादोऽपि प्रकाशयिष्यते सत्वरमेव । तेनासंस्कृतज्ञा अपि  
श्रवणमननादिक विधाय प्राप्स्यन्ति मुक्तिसाधनं ज्ञानम् ।

ग्रन्थप्रकाशने शारदानन्दशास्त्रिमहोदया अस्मदन्तेवासिनो बहुश्रमं कृतवन्तः । तत्सर्वं भक्तिं मयि परां  
कृत्वा मामेवैष्यतीति शास्त्रेण ब्रह्मगुणभूतेऽप्ययत्नेन तैरनुष्ठितमपि पाठकानधर्माङ्गीकरोति ।

उभारमणं रमारमणं च प्रार्थये यत्समेषा बुद्धौ स्फुरतु ब्रह्मात्मैक्यम् । येषां गृहे च शङ्करवचनरूपा  
ग्रन्थाः स्थिता मन्ये तेषां गृहाद्भूतग्रहपिचानग्द-अकालमृत्यु-अशान्त्यादीनि च निर्गच्छेयुरिति ।

वैक्रमाब्दे एकोनचत्वारिंशदुत्तरद्विसहस्रतमे श्रीशङ्कराविर्भवपर्वणि ।

—नारायणस्मृतयः



## INTRODUCTION

The Veda is the fountainhead of Hinduism, more appropriately called Brahmanism the religion of the ever expansive Divine Being, as compared to Zoroastrianism, the religion as preached by Zoroaster; Christianity, the religion as preached by Christ; Buddhism, the religion as preached by the Buddha; Jainism, the religion as preached by Jina, and so on and so forth. Brahmanism is so called because it is enunciated in the Brāhmaṇa part of the Veda, it is studied and professed by the Brāhmaṇa, its goal is the realization of Brahman, and it is devoted to Brahman. The main theme of the Veda is nothing but Brahman. The ideal Hindu is the real Brāhmaṇa, that is, who has been able to see Brahman (Divinity) as his true being. The Veda does not exhaust itself in formulating a code of conduct or catechism of faith, but leads the soul to Realization, where one is freed from the bondage of all fixed conduct or faith. Thus one can easily see that Hinduism is more a science of Reality rather than a religion as understood by non-Hindus.

### THE PLACE OF CHĀNDOGYA-UPANISAD IN THE VEDA

The Veda is divided into a liturgical portion called the Mantrabhāga, and another the application portion called the Brāhmaṇabhāga, which is again sub-divided into the ritualistic portion (Brāhmaṇa), the devotional and meditational portion (Āraṇyaka), and the theosophical portion (Upaniṣad). The singer of the Veda is called Chāndoga, hence his Brāhmaṇa is called the Chāndogya Brāhmaṇa, whose theosophical portion is presented here. Actually, the Sāmaveda has come down to us in three recensions: the Kauthuma, the Jaiminiya, and the Rāṇayaniya. The present Chāndogya-Upaniṣad belongs to the Kauthuma recension, contains eight chapters and is reckoned as the sixth among the eight independent Brāhmaṇas of the Sāmaveda. The theosophical portion of the Jaiminiya recension is the Kenopaniṣad.

Along with the Bṛhadāraṇyaka-Upaniṣad, Chāndogya is the most discussed Upaniṣad in the Brahma-Sūtras, and is only slightly less voluminous than Bṛhadāraṇyaka the largest Upaniṣad. The Bṛhadāraṇyaka-Upaniṣad is more theoretical, whereas the Chāndogya-Upaniṣad is more practical. The latter exhaustively deals with the various Vedic meditations, mainly due to which it is impenetrable to those who are not thoroughly saturated with the knowledge of the ritualistic portion of the Veda. It must be clearly understood that most of the Vedic meditations are based on Vedic rituals. While performing the rituals, one should meditate upon their significance. Thus a life of activity is associated with meditation as the second stage of spiritual ascent, the first being the following of ethical life along with rituals. The third stage is continuing meditative life while fathoming the nature of Reality, which leads to its apprehension leading to renunciation of all actions—external rituals, as well as internal meditations. Renunciation of all actions is necessary because the actions are prescribed for a given social

temporal and mental axis, and Reality is beyond the limitations imposed by such co-ordinates. This renunciation leads to the unbroken experience of one's own being which is nothing but Brahman. Having attained this final stage, one is free as free as God Himself, and thus becomes the beacon light of the path to Brahman for those who are still travelling on it. This, in a nut shell, is Hinduism.

#### HINDUISM · A WAY OF LIFE

One easily observes that Hinduism is a way of life rather than a set of beliefs. Being co-ordinated to conduct, a Hindu's options to choose the set of beliefs best suited to his temperament and circumstances, and tread the path accordingly, are free. This freedom being equally available to other aspirants, he is essentially sympathetic to other paths and to those who follow them. Hinduism therefore, never became, nor can it ever become an organized religion like Buddhism, Jainism, Judaism, Christianity, Islam or Sikhism. Organizations are bound to be oriented towards secular activities, which may be social, economic or political. Hinduism is not against such organizations, but finds them to be useless for a spiritual goal. The religious wars and inquisitions are historical demonstrations of the truth of Hindu's view. In spite of a thousand years' struggle with Islam and Christianity, Hinduism refused to transform itself into an organization, because to a Hindu, his spiritual freedom is much more valuable than his socio-politico-economical existence. It is this freedom that he is devoted to, rather than a mere political, social or economic freedom. One may argue against his impractical vision, but this is just a statement of fact, rather than its justification or otherwise. A Hindu's freedom of choosing his spiritual path according to his temperament is made clear in the Chāndogya-Upanisad in which occurs the 'Vāmadevopāsanā' which can easily be considered immoral by non-vaids (or non-Hindus). The unlimited tolerant aspect of this great religion is shown in this Upanisad in the 'Prajāpati-vidyā' where the demons are also instructed by the Prajāpati.

#### THE PLACE OF ŚRĪ ŚĀṆKARA IN THE VAIDĪKA TRADITION

The Veda is more a tradition than a book by one or more authors. Hence, it is impersonal by nature. Since it delves deep into the spiritual life of Man, it tries to cover every strata of humanity. There is enough philosophy and technique in it which can help the most backward ape-man, as well as the most sophisticated intellect; the one who scarcely believes in the existence of life without the body, as well as the realized soul who sees nothing but Śiva everywhere, to be established in the Absolute Bliss. This range of dealing, due to the variety of levels of aspirants, has led several modern writers astray in thinking that the Veda presents contradictory theories. Long before the dawn of history, the oral tradition covered both, the letter and spirit of the Veda. It is important to note that on most topics Śāṅkara, Śrīkaṭha and Rāmānuja agree in the main trend. To an impartial observer their unanimity strikes far more than their differences. This does not mean that the differences are to be ignored, but what strikes most is that the differences are in the philosophical corollaries that are derived from the Veda,

rather than in the textual interpretation as such. To us, text-torturing seems more prevalent in the modern interpreters than in the ancient commentators, though it is the moderners who cry hoarse over the text-torturing of the ancients. It will be noticed in the present volume, that wherever differences existed between the great commentators, they have not only been presented, but also harmonized. It is the conviction of the editor as well as the Dakṣiṇāmūrti tradition that Śrī Śaṅkara is the only reliable guide in the avenues of the Upanisads. It is not a mere sentiment, but a fact that has been shown in the annotations by the editor.

The concept of uniformity and the concept of harmony are not exactly identical. The Veda presents a harmonious view of spiritual life, though, per force, not a uniform one. The moderners are misled by not differentiating the two. In harmonizing contrary views, the co-ordinates of values have first to be decided. Though all the great commentators agree that the Veda presents a harmonious view, yet they differ about the co-ordinates. We need not impute motives on the great commentators for this diversion. When it is a question of being true to the text recorded thousands of years ago, one has to depend on the traditional interpretation. The tradition, in its turn, is tinged by the views of the one who hands it down. The tinge becomes heavy in a succession of scores of teachers. So the choice should not be between free interpretation and the traditional one, but between either accepting one of the traditions that seems more suited to one's intellectual, moral and emotional state or, if possible, harmonizing the different traditions. Śrī Śaṅkara is the only commentator who has expressively harmonized all those who went before him. He had the added advantage of receiving the tradition which existed at its thinnest stream after the onslaught of Buddhism and Jainism. Though the Ālvars and the Nayanars preceded him, yet, they were digging new wells to quench their thirst for God, rather than claiming to present a traditional view. Thus, they may be able to supply independent verification of the Truth as presented by tradition, but they do not supply a traditional line of succession to support the reliability of the tradition, or otherwise. There is a gap of a thousand year or more between the ancient Hinduism and Śaṅkara. In fact, modern Hinduism is the expression of ancient Hinduism through Śaṅkara. He is the only link between the two. He has not only with great acumen, successfully presented the tradition, but has also showered on it his intellectual and experiential knowledge.

Śrī Śaṅkara was certainly the greatest religious leader that Hinduism has produced. He was one of the greatest saints and mystics of humanity. He was the crest jewel of philosophers as well as of devotees. Furthermore, he was the brightest star that shone in the galaxy of Saṅskṛta poets. His organising capacity has endowed Hinduism with a band of workers for continuous spiritual regeneration in the form of Daśanāmi order. No wonder the typical Hindu mentality considers him to be the incarnation of Śiva, who, theoretically, is never incarnated. This is a Hindu way of

saying that Śaṅkara was the greatest of the great of all time. This multi-faceted greatness tempts one to subscribe to the view that Śaṅkara has created the tradition rather than handed it down. But one has merely to read him faithfully to see the constant references indicating his love for the tradition, and his utter humbleness before his teachers, who handed over the traditional torch to him. Such humility would not have been possible, had he been the creator of the tradition. He could easily have been another Buddha if he so wished, but he rarely, if ever demands allegiance to his view because it is his experience.

We have been studying the different commentators, such as Śrīkaṇṭha, Rāmānuja, Vallabha, Nimbārka, Baladeva, Śrīkara, Madhva and the moderners, for over fifty years now. We have seen that apart from the criticism of the Advaita-view, there is little more in the content of their traditional view that is not found in Śaṅkara, or is not just a logical corollary of what he has said. It is our challenge that apart from logic-chopping, not a single spiritual fibre, which has not been either supported or contradicted by Śaṅkara, can be shown in the works of these commentators. All the statements of the other commentators about God, are melted down in the crucible of the concept of Saguna Brahman of Śaṅkara. The concept of Brahman of Śrīkaṇṭha and Rāmānuja is practically identical with Śaṅkara's concept of Īśvara, and they rarely try to contradict it. Similarly, Śaṅkara's concept of Virāṭ or Sūtrātman takes care of Madhva, Vallabha and others. Thus, what they contradict, is the range outside their vision. Had they been true traditionalists, they would have presented different facets of the same Truth which Śaṅkara had presented. When it comes to present a positive aspect of the spiritual Being, they have little to say, though they roar to assert what it is not. This gives the lie to their having received a different unbroken tradition. As we said earlier, it was but natural that different aspects of the Being be emphasised, but the true traditionalist that Śaṅkara was, he never criticised or disowned the views of Virāṭ, Hiraṇyagarbha or Īśvara. He rather developed complete harmony between them. Thus, without any fear of contradiction, we can say that Śaṅkara is the *Hindu tradition*. It is no wonder that Rāmānuja, Vallabha, Nimbarka, Madhva etc. never wrote extensive commentaries on all the major Upaniṣads, which are the fountain-heads of Hinduism. Had they a different tradition, they would certainly have handed it down through their commentaries. This is the reason why the philosophical and spiritual successors of Śaṅkara dealt logical blows to the views of these masters and wrote on the Brahmasūtras and the Gītā in practically every century after him, while not finding it necessary to write on the Upaniṣads. The great Vidyāraṇya of course, had to do it as a part of his magnum-opus the exhaustive comments on all the available portions of the Veda. Śaṅkarānanda, Nārāyaṇa and Upaniṣad-Brahma-Yogindra are perhaps the only other available guides on the vast literature of the Upaniṣads. Vidyāraṇya's abridgement of the Upaniṣads in his famous 'Anubhūti-Prakāś' is a master-piece of a master craftsman.

## THE REVIVAL OF HINDUISM

The last two centuries saw a revival of Hinduism. The negative approach found its expression in Brahma Samāja, Ārya Samāja and Prārthanā Samāja who tried to re-form Hinduism to suit the westernized conscience. The positive approach found its expression in swāmī Rāmākṣṣa Puri, his vocal lion Swāmī Vivekānanda, Swāmī Rāmā-tirtha, Swāmī Cidghanānanda Giri, Pitāmbar Paṇḍita, Kalūlā Sāstrī, Swāmī Dayānanda (of Bhārata Dharma Mahāmaṇḍala), Dīna Dayālu Sāstrī, Bāpaṭ Sāstrī, Ananta Kṛṣṇa Sāstrī, Swāmī Bhāratikṛṣṇa Tirtha, Swāmī Sankaracartanya Bhāratī, Swāmī Mahādevānanda (Maṇḍaleśwara), Swāmī Maheśwarānanda (Maṇḍaleśwara) and a host of others. It is clear that in the forefront have been the advaita-traditionalists who follow the great master Śrī Śaṅkara. Even a Tilaka or a Gandhi follows and accepts advaita as his creed, though he may differ in details. To our own day Swāmī Hariharānanda Saraswatī (Kara-pātrī) is an advaita follower who leads the orthodox Hindus, may they be the Śrī Vaiṣṇava or Vaiṣṇavas. The revival has also brought about the popularization of the scriptures which has involved translations into English and other regional languages. Gaṅgānātha Jhā, Mahādeva Sāstrī, Hiriyanna, Rādhākṛṣṇan, Swāmī Swarūpānanda, Swāmī Mādhavānand, Swāmī Vireśwarānanda, Swāmī Gambhīrānanda and others presented the English versions, and, it may be noted, they all followed the advaita tradition. Often a criticism is made by some people that, due to these one-sided translations, Vedānta has been wrongly identified as Advaita. But the point to be considered here is, that the field of translation and popularization was equally open to all the others, including the non-Śaṅkara Vedāntists, but they could neither take the lead, nor even follow suit afterwards. Only the Advaitists remained pioneers in this field. This was because they had a traditionalists' approach having received an unbroken tradition. They have thus fulfilled Śrī Śaṅkara's famous prophecy in Chāndogya Bhāṣya : 'वेदान्तविज्ञानपरैरेव वेदनीयं सम्प्रदायमुत्तरिष्युः । तयाजुशसत्यवापि त एव नान्ये' To us, his humble followers, it is, of course, a command to live up to. The history of the last twelve centuries is a proof that his spirit still moves and has its being in the Daśanāmī order that he founded. His lay disciples, that he organized, still keep the bridge to Bliss available to those who want to tread on it. They act as torch-bearers in giving direction to those desirous of doing good to others and bringing harmony in social, economic, political and other such spheres in this creation of the Divine Being.

## THE PRESENT EDITION

The Chāndogya-upaniṣad, presented here, is the second largest of the major Upaniṣads, being but a little shorter than the Bṛhadāraṇyaka-Upaniṣad, as has been mentioned earlier. It has an extensive commentary by Śrī Śaṅkara, annotated further by Swāmī Narendra Puri. These annotations are delightfully informative, at times witty, precise and penetrative. The famous great annotator of Śaṅkara, Swāmī Ānanda Giri, follows Puri very closely, often quoting whole paragraphs from the Ṭīppaṇam (as Puri's commentary is called), sometimes paraphrasing them, and at times elaborating them.



But he has left out some details purposefully, since Purī is incisive in his remarks as compared to the more sober Gīrī for example, Saṁnyāsins having vairāgya, but without, devotion to knowledge are called 'half-saṁnyāsins' by Purī, while Gīrī lets them off by referring to them as vīvidisu-saṁnyāsins. We shall have occasions to point out such passages later. We may say that what 'Ratnaprabhā' is to 'Nyāyānirṇaya', or what Rāmātīrtha is to Ānanda Gīrī, Ānanda Gīrī is to Narendrar Purī. Both of them were saints of the highest calibre, and their comments are full of spiritually-inspired passages. We are sure that they will illuminate by-lanes of sādhanā for the keen aspirant, light thrown by them is not easy to find elsewhere.

The third annotation presented here is more theoretically oriented. The author was a scholiast, and has not only presented a fine compilation of all available interpretations of the Bhāṣya, but has also given them a logical coherence, thereby making his work a sure guide to the intricate but delicate design of the Bhāṣya. Unfortunately, he has left the first five chapters unannotated. From the benedictory verse, he seems to belong to the Dakṣināmūrti tradition and his name suggests that he was associated with the Kāmakoti Pīṭha order of Indra Sarasvatī. For a long time the Dakṣināmūrti tradition, which was the main original current of Advaita and to which Śaṅkara belonged, was widespread in the south as well as in the north. The main emphasis of this tradition is on a meditative life of renunciation along with deep devotion to the Guru and scriptural studies. Due to the divine grace of Lord Dakṣināmūrti and his 'vocal incarnation' [सुखर-दक्षिणामूर्ति] Sarvajña Śaṅkara Bhagavatpāda, even in this age of worldliness it has successfully tried to keep itself away from the lime-light of publicity and carried on the torch of austere devotion. Those who witnessed the life of Swāmī Nṛsiṁha Gīrī (Mahā-mandaleśvara) in the twentieth century, were witnessing a miracle of this tradition. In Abhinava Nārāyaṇānandendra's commentary one can almost feel this tradition.

The last, but not the least, the annotations in the footnotes by Śrī S. Subrahmaṇyam Śāstrī, are a treat to the mind. He is one of the rare scholars of this age, who combines in himself the keenness of intellect with utter devotion to Vedāntic learning. He is simplicity incarnate, along with being a sādhanā of the highest order. We are sure that he is bound to enter into the eternal Śaṅkara at the end of his present life. He has come from the Śivaloka to establish the Advaita Dharma in the present age of materialism, and is bound to return there after fulfilling his mission. Thus the present edition is not a mere collection of previous editions, but, containing as it does two original annotations, is an addition to the available Chāndogya literature, and a must for every Sādhanā of Advaita.

#### ANALYSIS OF CONTENTS

In the introductory portion of the Upaniṣad, Śaṅkara points out the relation between the ritualistic and meditative portion, which has preceded the Upaniṣad, and the present portion of Divine knowledge. He asserts that until the dawn of knowledge, one should follow the earlier portion, and renounce it completely after the dawn.

Meditations on Brahman with form, viz. Īśwara, are prescribed in the Upaniṣad portion for those who are either unfit to grasp the unconditioned Brahman, or, though fit, are not capable of dwelling in it continuously. The moral is that once the effervescent nature of the universe is realized one should be entirely devoted to Brahman, either in its conditioned form or its unconditioned existence, renouncing all rituals with their polytheism or monotheism. As for the one to whom the knowledge has dawned, nothing else is to be done except dwelling in it and emanating it wherever he happens to exist due to the Divine Will. To the ignorant, this seems to be the Prabodha of the knower, but to him it seems to be a great play of the Lord.

#### AUM (THE FIRST CHAPTER)

The Upaniṣad starts with the meditation on AUM called a part of Udgītha in the Sāmaveda. Here Śaṅkara states that AUM is the nearest and the most pleasing name of Mahādeva, and even its mere repeating, is supremely pleasing to Him. He further asserts that this is also the best symbol of the supreme Lord. Just as there are other images (अर्वा) of other divinities, Aum is the image of Paramātmā. It is to be remembered that the Śiva-Liṅga is but a three dimensional representation of Aum. The important point made out by Purī and Giri is that Aum is not merely a name but it is itself Mahādeva. This is the main reason why a Paramahansa, though not supposed to do any worship or japa of any mantra, is yet ordained to do Sivaliṅga worship and Aum-japa every day. The Upaniṣad goes on to describe how Aum is the essence of all existence. This meditation on Aum should start while one is engaged in rituals. In the editorial annotation, the rituals with which this meditation is associated, are described. He, furthermore, describes different classes of meditations which will be found useful for the spiritual aspirants. The Upaniṣad further goes on to assert that the one who performs the ritual, meditating upon Aum, with faith and concentration, achieves higher results as compared to the one who performs it without this meditation. Śaṅkara points out that a person, ignorant of the particular deity of the ritual, gets lesser result of the ritual, than the one who performs it while knowing the deity, and not that he does not get any result. Only, one ignorant of the deity should be careful not to perform the ritual before someone who has knowledge of the deity without his approval.

#### THE FIGHT BETWEEN GODS AND DEMONS

Aum can be meditated upon in the Sun or in the Prāṇa as they are its divine and human manifestations respectively. To present this fact, the Upaniṣad narrates a beautiful story. Both, Gods and demons are children of the Divine being. They eternally fight with each other. The Gods decided to win over the demons by the help of this Aum-upāśanā. As the symbolic representation of Aum, they used, one by one, the eyes, the nostrils etc. But, as the demons were able to introduce sin in all those senses, the gods were unsuccessful in completing their mission. Eventually they tried to use the clan vital as a representation of Aum. The demons could not inject sin in it. Therefore

it provides it-self to be the perfect symbol of Aum, which is sinless. With the help of this Aum upāsana in the clan vital, the gods were able to win over the demons. The Upanisad declares that whoever meditates thus, is able to fulfill his desires.

Śrī Śaṅkara brings out the real significance of the story. He holds that by gods are meant the senses directed by the right and beneficial desires, whereas the demons are the senses directed by the pleasure principle. Thus the great master has given us the key to unlock innumerable stories of Indian as well as foreign mythology. By this very formula we can solve Ahuramazda-Ahriman, God-Devil and Allah-Satan equations. Further Śaṅkara points out that the fight referred to is not of any particular time, but is eternal. The purpose of such stories is to indicate the nature of virtue and vice. In the present story, the purpose is to show that the Prāṇa is the purest principle in human existence. It is pure as it did not fall prey to demonic desires.

It is further pointed out by Śaṅkara that Prajāpati is the person qualified to perform physical or mental actions independently. Virtuous and vicious actions of such a person are his children. Narendrapuri considers attachment to objects of senses as the real vice leading to all others, and unattachment to sensuous enjoyment along with equanimity in joy and sorrow, as the real virtue. Thus does he place ethics on a very firm foundation of experience and as rationality. It is interesting to note that Ānanda Giri differs from him about this definition. He asserts that enjoying by the senses constitutes vice, and abstaining from it constitutes virtue. Puri's interpretation is however, supported by Śaṅkara, because he has said that due to the pride, the senses had in doing virtuous actions, their fall took place. Thus it stands justified that pride goeth before it falls. One is able to avoid vice only if he remains unattached even to his virtuous actions, and is humble enough not to assert them as exclusively his own.

The purity of Prāṇa is further attributed, by Śaṅkara, to its giving nourishment to all (सर्वार्थ) and not merely to itself alone (आत्मनैव). Therefore, whoever performs actions merely for himself is addicted to vice, while he who is engaged for the good of all is virtuous. According to Puri, being neutral (अपक्षपात) towards all is being bereft of vice. Thus, if one remains a witness to every experience, does not seek sensuous pleasures, does not feel proud of the good that one does, and remains continuously engaged for the good of all, one can be considered virtuous. Such a person is fully entitled to do this Aum-meditation.

#### PURPORT OF THE NAMES OF RSIS

Ācārya Śaṅkara suggests that the Rsis of the Rgveda attained the state of perfection due to the aforesaid Prāṇa-meditation. Puri exposes the reasons in detail. Since the seer (Rsi) of the first mandala lived upto a hundred years, he is called Satarchi. Similarly, the one who meditates on the prāṇa as the supporter of the body is called Mādhyamah. Due to swallowing prāṇa, the Rsi is Gṛtsa, and due to defecating apāṇa he is mada, hence meditation on prāṇa and apāṇa simultaneously gives the name Gṛtsamad. Due to his love for the universe, the Rsi became Viśvāmītra. Being beloved

of the gods, the Rsi was Vāmadevā Atri is so called because he meditates on the prāṇa as the redeemer of all sins. All these are some of the qualities suggested which should be developed by the aspirant who desires the final realization of this upāsānā.

#### OTHER FORMS OF THIS MEDITATION

The Upanisad further suggests Aum-meditation on the Sun as the rising sun. As the rising Sun destroys fear, so this meditation destroys the fear of birth and death. Likewise, as the Sun puts an end to the night, so does this meditation puts an end to ignorance. Due to these similarities, the meditation becomes easy. Furthermore, heat is an additional point of similarity between the Sun and the Prāṇa. The general rule to be understood here is that to achieve best results, meditation should be done after observing the similarities between the symbol and the symbolized.

Another form of this Prāṇa meditation is to see the word 'udgītha' as the symbol of Aum. Here Aum is symbolized just as the name Kṛṣṇa becomes the symbol of the person Kṛṣṇa, as long as the name and the person are non-distinguished.

#### AUM-MEDITATION WITHOUT RITUALS

Having laid down the various forms of Aum-meditation along with the performance of rituals, the Upanisad goes on to prescribe the Aum-meditation which ought to be done without rituals. Here again a story is fabricated.

Afraid of death, the gods entered the rituals. They covered themselves with all the mantras, hence the mantras are called chandas (चन्द.), the coverers. Ānanda Giri points out that though all the mantras are not utilized in any one ritual, yet, while utilizing the particular mantras for homa, the rest could be repeated as japa when not engaged in rituals. The gods, thus covered thought themselves safe. The idea, as Śrī Śaṅkara points out, is that by constantly engaging themselves in Vedic activity, some souls feel that they will attain immortality. But this is a false notion, for actions, no matter how pure, are always doomed to fructify in mortality. The gods later realized the futility of all actions, as they attained the purity brought about by fulfilling their duties according to the Veda. Śaṅkara points out that one should remain engaged in rituals only so long as one has not realized their futility. Having given up the rituals, the gods started practising Aum-meditation. Giri declares here, that since non-Vedic actions are renounced even by the ritualists, hence here renunciation of even Vedic actions is ordained. Narendra Puri points out that though immortality and fearlessness are qualities associated only with Brahman, yet, if, after renouncing all rituals, Aum is meditated upon, with devotion, as having these qualities, immortality is attained. Śaṅkara lays down a principle which should be remembered in spiritual life. He says that though related to a king, some people are more close to him (अन्तरङ्ग) than others (बहिर्ङ्ग), but the Divine Being has no such scruples. All are equally dear to him. Hence, it is ascertained, that whoever perfects this Aum-meditation attains immortality which is absolutely identical with the one the gods achieved, neither a bit less, nor more.

### AUM-MEDITATION FULFILLS DESIRES

The Upaniṣad further lays down the Aum-meditation that leads to the birth of many sons. The important point to be noted here is that this meditation does not only bestow immortality, but also fulfills the desires. 'कामद मोक्षदं चैव ओङ्काराय नमो नमः ।' For the attainment of all desired fruits, though engaged in any one ritualistic action, Aum should be meditated upon in the symbol of the person in the Sun, whose limbs are all golden. All the male (AM) and female (SA) principles are to be identified with AM and SA in Sāma, as the auxiliary meditations. Śāṅkara points out the principle behind symbolism. He says that though ordinary people are unable to perceive anything other than the symbol, yet those whose minds, due to renunciation of sensuous desires and practice of celibacy, have reached the state of Samādhi, do surely see the deity present in the symbol. Here too, such pure souls perceive the golden-limbed deity in the Sun. Upon this principle is founded the importance of idols, temples, pilgrim centres, etc.

The famous passage which, according to tradition, brought about the first schism on Vedānta, occurs here. The eyes of the aforesaid deity are compared to the lotus which is like the buttocks of a monkey (Kapyāsa), by Upaniṣad. Śāṅkara has given the obvious meaning of the term Kapyāsa as the buttocks of a monkey. But Rāmānuja resented it for he did not like this simile. Śāṅkara was conscious of such possible objection. So he explains the simile by saying that the Veda is comparing the colour of the lotus to the colour of monkey's buttocks, and not the eyes directly to the buttock. That is to say that the simile is for the colour of the lotus and not the eyes. Still Rāmānuja did not accept this meaning. He interpreted Kapyāsa as the stalk of a lotus or as the Sun. Whatever the truth of the story, the important point to be noted is that Advaita takes the common meaning as important where as the Vaiṣṇavas take the derived meaning as important. Thus it becomes clear that Rāmānuja eventually gave rise to Arya Samāja which considered every common meaning redundant. This tendency of abandonment of the common meaning and preference for the derived meaning has subjected every scriptural statement of various and often contradictory meanings. The heretic movement in Vedānta, like such ones in other religions, led to faithlessness in ordinary followers.

The golden deity is associated with the eyes in the meditator's body. Śāṅkara maintains the identity of both, the aforesaid and this, Upāsanās. Purī says that the supreme Divinity is the conscious being in all the adjuncts where meditations are prescribed. The idea is that in all the symbols prescribed in the Upaniṣads, the symbolized, or the conscious deity is the Divine Being Himself. Purī goes to the extent of saying that even musicians who sing or play for worldly people, really sing the glories of Divinity only. This is similar to Yājñavalkya's statement that musicians, if true to their profession, go to Rudraloka. Śāṅkara points out that since musicians really sing the praise of Īśvara, so they get wealth. He means to suggest that even where one seems to get wealth from rich donors, one should realise that it is in reality God's Grace. Putting the

two together it seems that musicians attain wealth in this world and a higher plane of existence in the next. Even to this day we find that singers of Śāstrīya music use devotional songs as the basis of their performance. Though they themselves may not have any devotion, yet they are able to create devotional feeling in an apt listener. It is stated in the Upaniṣad that by singing Sāmaveda, the singer bestows fulfilment of that which is desired by the sacrificer. Puri points out that only those who are entitled for Agniṣṭoma and such sacrifices, are entitled to be sacrificers (यजमान) in this case and get the desired result through the Sāmaveda-singing. But, it should be remembered, that only one who performs the sacrifice with the desire to offer its fruits to the Divine Being, is entitled to get the aforesaid result of having his desires fulfilled. Though the priest, desiring wealth, first meditates on the Devatā and then the centre of the body, yet the result ordained for the meditation as the part leading to grandeur is achieved by the sacrificer because of the sacrifice he has done in offering the result-fruit of the sacrifice to the Divine Being.

To ordain another form of this Aum-meditation, the Upaniṣad suggests directing the mind towards the Divine Being as the ultimately Real. No particular symbol is used for this meditation. The Upaniṣad relates a story that two Brahmins and one Kṣatriya were the best knowers of Aum. Once they got together and wanted to discuss about Aum with each other. Śāṅkara says that when a discussion is held amongst the knowers of a subject, everyone's ignorance is removed, new knowledge is gained, and doubts are rent asunder. So, one must discuss the subject with the one who knows it. Such a discussion extends the frontiers of one's knowledge about it. This is the main purport of all the seminars.

In the course of discussion, Śāṅkara says that to bear fruit of an action, space, time and incidental cause is necessary. The idea is that by avoiding anyone of them, one can save himself from suffering the result of any action. Thus fate is only determinative and not destiny.

#### THE STORY OF UṢASTI

In the next part comes the story of Uṣasti. Due to excessive hail-storms in that area, food was not available. The ṛṣi begged some elephant-drivers for food. They had nothing except some left-over, stale black-gram to offer to him. Uṣasti took and ate them. When they offered water, he refused saying that he could get it elsewhere also. Śāṅkara brings out the moral that a person who is famous for his knowledge and spiritual attainments, and is capable to do good to others, is entitled to do anything to save his life. In doing so he is not touched by any sin. But if he indulges in such acts when they are not necessary, sin will delve upon him. Giri makes it clear that here the Veda is not giving freedom to a knower of Prāṇavopāśana to eat anything, as some people have tried to make out, but is only allowing him such freedom when it is absolutely necessary to do so for the maintenance of the life-force.

Uṣasti went to the yajña which was being performed by a king, and declared that if any priest performed the ritual without having realized the divinity, he would be

lost. Śāṅkara says that the Upaniṣad is not denying the right of performance of the ritual to the ignorant, because it is held that mere ritual, without the knowledge of its divinity, takes one by the southern-route to the temporary heaven. What is being stated is that the ignorant should not perform the rites in front of a knower without his consent. Uṣastī taught the priests the related respective deities, and allowed them to complete the ritual. Thus it is clear that the realized one does not deprive the ignorants of their rights, but only shows them the true path to realization.

The next part deals with the meditation that brings enough food to the meditator. The deity here comes in the form of a dog. It is hereby suggested that when one gives himself to such mundane matters, one's ideal becomes low. Though some moderners have tried to take it as a satire on Vedic ritual, it is clear that nothing of that nature is meant here. It is surprising that a special meditation for a worldly gain is looked down upon by the same modern people who are day and night engaged in gaining such ends. One feels like airing the dictum—"Save us from our friends!"

The chapter ends with the meditation on certain other words used in singing Sāman like Haū (हाऊ), Hai (हाई), Iha (इह), Ī (ई), Ū (ऊ), E (ए), Ouhoyi (ओहोयि), Hm̐kāra (ह्रींकार) etc. In the Vāmadeva-Sāman, water is meditated upon. The term Hai (हाई) is used in that Sāman. This term represents air which is meditated upon by the use of this term. The connection between air and water is explained by Narendra Puri. He shows a poetic trend of mind by suggesting that water, desirous of sexual enjoyment, entered the air, hence air and water are related in Vāmadeva Sāman. Such poetic passages are often misconstrued by the prosaic minds of people belonging to materialistic industrial cultures. We are pointing it out only to show that the concept of pornography and poetry are very different. One elevates an act, the other degenerates it. Reading the Veda, an extremely poetic creation, one should not try to pornography it.

#### SĀMAN (THE SECOND CHAPTER)

The main topic of this chapter is the meditations associated with Sāman as a whole, compared to the previous one where it was on parts of Sāman.

#### MEDITATION ON SĀMAN AS THE GOOD

The first meditations prescribed is to look upon Sāman as the good. Such a meditator is endowed with the good virtues prescribed in the Veda, and traditions, and enjoys their results as well. The Upaniṣad goes on to describe the practice of this meditation in detail in pentads and heptads. Śāṅkara gives a very interesting solution to the problem how to concentrate on two things simultaneously viz., Loka (State of experience) and goodness, in the symbol of Sāman. Just as clay and a pot are seen simultaneously because clay is the material cause of the pot, so can the Loka and goodness be simultaneously meditated upon because it is goodness, i.e. Dharma or Brahman, that is materially transformed into loka. He clearly enunciates that only two things are really good—Virtue and the Divine Being. Until one attains the Divinity, Virtue is the only good. After becoming adept in the Divine knowledge, Divinity alone is the good. One can easily

see here the importance of morality in Śaṅkara's scheme of spiritual ascent. Many Western and Eastern superficial observers often miss such passages, scattered as they are, and mis-construe his concept of a spiritually oriented life leading to absolute freedom. Moreover, here he has condescended to the ritualistic view that Dharma is the material cause of the universe, though as a Vedāntist he can only approve of the Divine Being as the material cause. At any rate, he makes it clear that it is possible to meditate in the aforesaid fashion, i.e., concentrating on loka and goodness simultaneously, because the material cause of loka is goodness itself.

An important point about meditation is laid down by Śaṅkara that even if a quality exists in an adjunct, it should not be meditated upon unless expressly ordained by the scriptures. The cause of loka as Dharma or the good can be inferred. But inference is not the *raison d'être* of this meditation; it is the Upaniṣad passage stated here. The modern intellect often forgets this and tries to cook up its own meditations that lead neither to material, nor spiritual gains.

Purī says that loka is the results, hence superior to parts of Sāman, which being the means, are inferior. It has been laid down that an inferior thing should be meditated upon as superior, and not vice versa. Hence the meaning of the passage is reversed. In Hinkār (हङ्कार) one should meditate the earth, in Prastāva (प्रस्ताव) fire, in Udgītha (उद्गीथ) sky, in Pratihāra (प्रतिहार) sun and in Nidhana (निधन) heaven. The same should also be meditated upon in the reverse order. To such meditators, lokas become objects of enjoyment. Similarly, in the parts of Sāman, the parts of rain are to be meditated leading to control over rains. The meditation is further prescribed on all the rivers, seasons, animals and vitality. There is an important statement of Śaṅkara here. Since eyes enlighten much more than uttered words, eyes are better informers than words. Thus it is clear that in Vedānta, perception is superior to conception. Another revelation is that even super-sensuous objects are perceived by the mind. Therefore concentration of the mind leads to perception of even those things that are beyond the reach of senses. Here he is suggesting the parapsychological perception.

#### HEPTAD MEDITATIONS

In the next section the Upaniṣad lays down the heptad meditations which are similar to the pentad meditations. Some meditations here have extreme aesthetic orientation. For example, prior to sunrise, horses etc. hay (हङ्कार), which is to be looked upon as their devotion to the sun; at sunrise men offer prayers to the sun which is their offering of devotion, at sunset the birds chirp which is their offering of devotion, and so on.

Śaṅkara lays down that it is the sun who preserves time by day and night. Hence he is also death, for death is but exhaustion of day and night. Thus Śaṅkara seems to support the solar time scale for everyday purpose, as well as for calculation of longevity. Many moderners hold that the annual birth chart (वर्षफल) is Mohamadan in origin, but this statement of the Ācārya gives lie to any such notion. Purī makes it clearer by saying that the solar day and night are by their regular and continuous move-



ment the cause of death. This world being the object of death is in its essential nature, miserable. Divine existence, on the contrary, is deathless, hence enjoyable. The twenty-one letters of the Sāman are divided into seven groups of three and they are to be meditated as the parts of Sāman for attaining immortality.

#### THE GĀYATRA SĀMAN

The Gāyatrī Sāman is prescribed for longevity. It has the capacity to do good to oneself as well as others. This is made clear by both, Purī as well as Giri Śāṅkara says that it leads to liberality, large heartedness. Naturally, the implied meaning is that one who practices Gāyatrī should develop these qualities in himself. It is interesting to note that friendship towards all is prescribed even by Manu, for the one who wants to attain realization by repeating the Gāyatrī.

#### RATHĀNTARA AND OTHER MEDITATIONS

Rathāntara (a type of sāman) is to be meditated in producing fire. Vāmadeva is to be similarly meditated in the sex act. Sun, rain, seasons, lokas, animals, organs etc., are to be meditated upon in different ways. In all such meditations, the common rule is not to think or speak ill of the object of meditation. Thus while meditating on the Sun, one should not feel bad when it shines brightly in summer, and so on. It is observed here by Śāṅkara that a person who abstains from eating meat and meditates all his life will have all his limbs intact till he lives. By the use of the plural form of the term 'meat' in the Upaniṣad, the Ācārya brings out the prohibition of fish also. This indicates that even in those times there were people believing that fish was not meat.

#### THREE DIVISIONS OF MEDITATORS FOUR STAGES OF LIFE.

After a very technical meditation connected with svaras, the Upaniṣad goes on to state the virtues to be practised by one who does Aum-meditation independent of any ritualistic action. It divides such practitioners into three divisions, which have become established as the four stages or āśramas of life. Out of these four, three are connected with Dharma and the fourth with Mokṣa. Śāṅkara is explicit that one must not conclude that only by meditation on Aum as part of Sāman, the results are attained. The truth, he says, is that whatever is attained by all the actions ordained in the Veda and meditations connected with Sāman, fall far short of the results that can be obtained by mere meditation on Aum only, bereft of all other rituals and ritualistic meditations.

The first stage of life is that of a householder where yajña, adhyayana and dāna are the duties. By yajña is meant the daily, occasional and other rituals prescribed in the Veda. Adhyayana means the study of Veda according to rules prescribed for it meditatively thinking of its meaning etc. Dāna is donating one's wealth according to one's capacity to the needy. Śāṅkara makes it clear that this refers to the Grhasthāśrama, even though the use of the word 'first' may lead one to misconstrue it as referring to the first āśrama, i.e. Brahmacharyāśram. The Upaniṣad is pointing to the most prevalent āśram, or to the one that supplies men and material to the rest. The second stage is the Vānaprastha

and saṁnyāsāśrama. They are put together as austerity is the main virtue to be practised in both of them. Śaṅkara explains that the saṁnyāsa mentioned here refers to mere observance of the rules laid down for a saṁnyāsin in the Smṛtis and other such texts and which leads to heaven. The Vedic Saṁnyāsin is not included here who may be either a *vividisu*, i.e., an aspirant for realization or a *Vidwan* one who has realized the Divine. The third and the last stage is the *Naīṣṭhika-brahmacarya* in which one spends his whole life with the Guru while serving him. The student or *Upakurvāna* is not included here for that is but a stepping stone to these three, and hence does not lead directly to the heavenly abode. All these attain to heaven performing their respective duties. Those who are in addition given to meditation on Aum as Brahman are liberated after going to the abode of Maheśwara.

#### PARAMAHANSA SAMNYĀSA

Śaṅkara takes this occasion to discuss in detail the saṁnyāsa of the Paramahansa type that leads to liberation even while alive. The editorial footnotes are relevant, and refer to the *Brahma-Sūtra* portions where this issue has been discussed threadbare. The earlier comments following the ritualist tradition asserted that since all saṁnyāsins have been ordained to follow the rules to control their bodies and minds, they are all covered by the second stage of austerity. Hence, according to them, the meaning should be taken that all those who follow the respective allotted duties of their āśrama attain heaven, and those who, in addition, are devoted to Brahman as Aum attain immortality. The word 'Brahmasaṁstha' need not be taken to refer to a Paramahansa alone, for it is a yugic (of derivative, meaning and not a common name referring to a Paramahansa. Otherwise, the often repeated assertion of the Upanisads, that realization of the Divine leads to immortality, will be in vain, since a Paramahansa will gain it without knowledge. Thus whether Paramahansa or any one else, one should always observe the rules laid down for him in the Veda and tradition, and if one wants immortality, he should try to attain knowledge in the extra time, after completing his ordained duties. This is the view of those who believe in simultaneous observance of rules and spiritual seeking. This view is prevalent today as then, and often Paramahansas are criticised for their non-observance of the rules laid down for them in the traditional texts.

Śaṅkara hammers this view until it is totally demolished. Here the great Ācārya shines as the crest-jewel of true orthodoxy which allows a real saṁnyāsin to outgrow all limitations imposed upon him, and shine as brilliantly as the Divine Being Himself in his unlimited all-inclusive love. Śaṅkara holds that realization is the only duty of a Paramahansa. Other practices of controlling the body, mind etc. are only natural corollaries of the identity of his self with the Supreme Being. Hence the term *Brahmasaṁstha* can only refer to him and none else. Those who are not Paramahansas have duties to follow, so they cannot possibly attain the One who is dutiless. If even a Paramahansa is allotted any duty apart from becoming dutiless, none will ever attain

the state of Brahmasamistha. All duties are possible when one considers himself as an independent agent of action, and sees the variety of instruments, actions, their results, etc. This variety cannot, asserts Śaṅkara, be ordained by the Veda, as all beings naturally consider themselves as agents of actions, see instruments of actions, and drive themselves towards a desired goal. Thus all prescribed duties are only a concession to the natural human situation, that is to say that if one has to do actions, then he must do the ones ordained by the Veda. The scriptures only aim at leading one to the realization that he is not an agent of action, nor is the variety that he sees, real; he and everything else is but the Supreme Divinity. Puri points out that duties are assigned only after one has identified himself with a body which is untrue in its essence, and has endowed it further with such adjuncts as Brahmin etc. The one who knows this to be the case can never indulge in any ordained action and can only renounce all actions. Renunciation of all actions is the entry into the formal Paramahansa station of life, Puri further declares that if someone asserts that he knows the Divine and yet feels a sense of duty, then, truly, he is but a hypocrite.

The duty-oriented thinkers object to this view by saying, that, even a Paramahansa acts when he begs his food etc., similarly he can perform other duties. At the face of it, it seems to be a legitimate objection. But Śaṅkara shows how the analysis of the objection gives a lie to its legitimacy. Duties are to be decided by analysing their rightness, and not merely by what appears for the moment. Begging is not done due to scriptural injunction or by considering it to be the right conduct. Hunger leads anyone to begging in absence of any other means to appease it. But, on the other hand, duties are to be attended to regularly, not whimsically. Rituals are to be performed properly in order. These are successive acts performable at a particular time and place, after deciding what one is ordained to do. A Brahmin's duty is different from a Śūdra's duty, and morning duties are not evening duties. What is proper to do in a temple is not proper to do in a lavatory, and so on. As for appeasing hunger goes, one can do it even while knowing it to be merely an appearance, for one does not have to determine the correctness of procedure etc. Moreover, eating has a 'Seen' result, and not an 'unseen' one, while duties have only 'unseen' results, therefore, without the desire for an 'unseen' result, the drive to perform duties is absent. Hunger is natural and not desired, so appeasing it is also not due to desire.

If it be argued that by seeing a Paramahansa in act of begging, one may feel that action and knowledge can go hand in hand, then the answer is that by an action of a person, one cannot deduce the correctness or otherwise of it. Just as by seeing an intelligent man at times indulging in killing, which is prohibited, one does not conclude that killing is allowed. Puri points out that one should think about the correctness of an experience and not give illustration of an appearance of an act that results from the appearance of an experience. The man of realization does not assert even the reality of hunger, much less the reality of his act of

begging, or tries to support its propriety. Thus, whatever a Paramahansa does is due to his innate nature and not ordinations, and he considers all of them bereft of reality or value.

The same cannot be said about the ordained duties. It is clear from stxet dealing with Paramahansa-saṁnyāsa that a Paramahansa is continually seeing or trying to see the non-differentiated Divine Being, and if due to any reason he sees otherwise, he knows it to be false. All his actions are due to natural instincts, and are not directed to 'unseen' results or means. As a symbol of this, he renounces the tuft (शिखा) and the thread (यज्ञोपवीत) which endow the individual with rights to perform religious rituals. Along with these he renounces his social, economic and other rights also. Having renounced all this he has nothing but what has been provided by God. Begging is due to absence of any right or possession. What he does is just the fulfilment of the will of God, which, to others, appears as his Prārabdha, is the result of his previous acts. Puri points out that means are always for ends. If ends are renounced, means are automatically renounced. If one does not have as his aim, otherworldly joys, why will he keep the burden of the tuft and thread. And, if they are not kept, how will one remain a grihastha.

Ācārya Śaṅkara gives one of the most beautiful definitions of a Paramahansa by saying that absence of ownership of any type is his hall mark. Even his abstinence from prohibited acts is due to past habits rather than any fear of its results. Actually, unethical conduct results from attachment to the desired result, and since a Paramahansa is bereft of any such attachment, it is just impossible for him to indulge in an unethical act. Thus, Śaṅkara concludes, austerity cannot indicate a Paramahansa since, like other rituals, austerity is also not practised by him. It is the declaration of Śaṅkara that this is the only Saṁnyās laid down by the Veda, the acceptance of staff, waterpots etc. as prescribed by the smṛtis is not Vedic Saṁnyāsa. The Veda only states the following as components of Saṁnyāsa : a completely shaven head, being bereft of possessions, unattachment, and being beyond all the stages of life including the so-called Saṁnyāsa. The smṛtis also support this Vaidic Saṁnyāsa calling it saṁnyasa bereft of all forms because such a saṁnyasin has no real faith in formal religion etc., considering them as non-essential. Śaṅkara further asserts that the renunciation of Sāṅkhyas, Yogins, Buddhists, lazy ignorants etc. is hypocritic, for they consider themselves as renouncers of actions. The sense of unity attained by the study of the upaniṣads is the only true renunciation and such a renouncer is the true Brahmasaṁstha. Therefore, if a grihastha realises the Truth, he will have no other alternative but to renounce, and no sin will be incurred thus. Puri remarks that the mind is by nature active. Hence if one is associated with it, one can never achieve actionlessness. As to vairāgya (वैराग्य), only by itself it can make one only a semi-saṁnyāsm, for bereft of love for the Divine Being it cannot lead to actionlessness. As far as the renunciation by the grihastha goes, it cannot lead to any sin, since his realization is that one atman alone is true, Agni etc.

whether physical or divinities, are untrue, and renunciation of an untrue object cannot lead to any fault.

The Upaniṣad goes on to describe Aum as all. By knowing, and being established in it, one becomes All. The chapter ends with the description of the knowledge associated with Sāman.

### MADHU VIDYĀ

Meditation on the Sun was taught to the Vīrat by Brahmā, who in turn taught it to Manu. This is exactly the succession in the fourth chapter of the Gītā, hence Śāṅkara adds that Manu taught it to Ikṣvaku. Often, because of this, modern writers have claimed that this knowledge was confined to the Kṣatriyas first. But the present upaniṣad gives it to him as much as a second succession of teachers is given, starting from Uddālaka Āruṇi. He teaches it to his eldest son, and so on. Śāṅkara calls it Brahma-Vidyā. Purī remarks that two lineages of teachers are to indicate that this vidyā may be taught either to the dearest son, or to a fit disciple. One should never teach it for the sake of money, even if it be more than excessive.

The Sun is the fulfilment of all sacrifices. Hence he is the life of all beings. Therefore, after meditations, associated with sacrifice, meditation associated with its results naturally follows. This meditation leads to liberation, asserts Gīrī. The Sun is called 'honey' because it gives joy to Gods and wise ones. Space is the honey-comb where the rays exist as the bees. In a beautiful analogy, Vaidic karma, or the Brāhmaṇas that describe it, is called the flower, and the mantras to be used are called the honey-bees. The offered soma, milk, ghee etc. is the essence that the honey-bees collect. R̥gveda is associated with the redness of the sun, Yajurveda with the whiteness, Sāmaveda with the blackness and Atharvaveda with pitchblackness. Upaniṣad is associated with the moving flames that are seen when the sun is seen with concentrated attention. This last association is important, for it clearly enunciates the method by which the mind is to see Brahman while meditating. This universe or manifestation is the flames of the sun of existence, knowledge and bliss absolute.

Śāṅkara observes that sunrise merely means the visibility of the sun to the people living in that region. The sunset is similarly its invisibility. In reality, the sun neither rises nor sets. He further defines Amarāvati where the sun is at its zenith when seen from Saṁyamani as rising. This means that saṁyamani is in the west of Amarāvati by six hours. Vāruṇi again is six hours west of Saṁyamani. This gives the longitudes of these places. The sun stays twice as long in Saṁyamani as in Amarāvati. This gives the latitude. These are important informations in determining Paurāṇic geography. For a realized soul, living in Brahman, the sun neither sets nor rises. Thus the Veda is clear in enunciating, that no fruits of Karma touch or give enjoyment to the knower.

The Madhu-vidyā is also described in the Brhadāranyaka-upaniṣad where Dadhyaṇ Ātharvaṇa teaches it to Aśvinī kumāras. Thus, this knowledge is associated

with at least three Vedas, viz. Sāma, Yajus and Atharva. This is one of the most important vidyās in the Upaniṣads.

### GĀYATRĪ

The Brahma-vidyā described in the Madhu section is again taught through Gāyatrī meditation in as much as Gāyatrī is dedicated to the Sun. Śāṅkara points out that the purpose of the upaniṣad is to teach the adjunctless Divine Being, but as it is difficult to be understood, it is taught through various adjuncts. Pūrī makes a wonderful remark that it is those who are given to rituals that cannot easily comprehend the Truth, for their intellect does not attain stability. He is, thereby, implying that rituals, as they are associated with desires, only make a person more addicted to desired objects rather than desire the desireless.

### THE METRE AND PLACE OF MEDITATION

Gāyatrī is chosen, for, no other metre was able to bring Soma, according to Śatapatha. For a Brāhmaṇa, Śāṅkara says Gāyatrī is like the mother. Just as this metre is the most glorious amongst metres, Brahman is the most glorious in the whole world. Pūrī points out that even for a ritualist, daily meditation on Gāyatrī is ordained, so it is clear, that to think of the Divine Being as associated with Gāyatrī is easily done by him with a concentrated mind. Pūrī makes out that even for the purpose of meditation, a valid super-imposition is to be preferred to an invalid one. This he derives from the fact that the upaniṣad leads to Brahman through the identification of the word with Gāyatrī and thence to Brahman instead of direct identification of Brahman with the metre. This observation is very important as often Śāṅkara gives some reason or other, for the super-imposition of the symbolised on the symbol. Here we find the rationale of it. This meditation is to be attempted in the heart centre. This heart is described as having five gates, namely the Prāṇa, Apāna, Vyāna, Samāna and Udāna associated respectively with the Sun, Moon, Agni (Fire), Parjanya (Cloud) and space.

### ŚĀṆḌILYA VIDYĀ

One of the most important and practical meditation is prescribed by Śāṇḍilya. Let one think that all that exists is nothing but the Divine, since all is born from It, is supported by It, and eventually merges in it. Pūrī remarks that so far symbols were prescribed, now, leaving off the symbol, direct meditation on the Supreme Divine Being is ordained. Since Śiva is everything, one should neither like nor dislike any person, thing or situation. This makes one perfect. Pūrī further informs that this meditation should be repeated until one attains the vision of the Truth. Śāṅkara says that whatever one is sure of while living, he becomes surely even after death. This is really the secret of all religions. Hence if one is sure of all as Śiva, one becomes absorbed in Him after death.

One must think of Śiva both as the drawer and withdrawer of the mind. The power of knowing and acting is His form, and conscious-shining is His reality. Śiva's wishes always come true, as compared to the wishes of the soul (jīva) which, directed towards the untrue, result in unattainment. Śiva alone does everything but is bereft of all vices and their results. Though He is meditated upon as smaller than the smallest, he is really greater than the greatest. This is taught by Śāṇḍilya. Śaṅkara makes it clear that this is not to be taken as the knowledge section. Hence all the qualities are meant to be meditated upon as ordained. The meditation is to be practised until death. One attains Śiva-identity by practising it. One is reminded of Pāṇcadaśī's Dhyānadīpa-prakaraṇa. It is clear that Vidyāraṇya has taken his clue from the Bhāṣya here.

After a small section dealing with longevity and bringing up a son in the proper way, the upaniṣad goes on to another important section.

#### JIVANA YAJÑA

The knowledge of this portion was taught to Śrī Kṛṣṇa and Gītā is its extension with the Kāṭha and Śvetāśvatara supplying flesh to the bones. Ghora Āṅgīrasa was the teacher. Surprisingly, none of the annotations give any indication whether Kṛṣṇa mentioned here is Bhagavān Kṛṣṇa or someone else. Mahābhārata tells up about Sāṇḍipani as Lord Kṛṣṇa's teacher and Upamanyu as the one who initiated him into Śiva Dharma leading him to the vision of Śiva. But no light is thrown on Ghora or anyone else initiating him into the mysteries of Brahma-vidyā. Hence one is not in a position to verify that Bhagavān Kṛṣṇa is the son of Devakī referred to here. And yet, it is highly improbable that two persons of similar maternal descent, were equally famous, and both of them had the same philosophy of life and realizations. Anyhow, Puri and Giri, in an indirect way, support the identity of the two by asserting that this reference is to a famous person so as to extol the knowledge and not that the story is narrated merely to explain it better. The life span mentioned here is one hundred and sixteen years ( $24 + 44 + 48 = 116$ ). If one adds number nine which was Kṛṣṇa's age when he entered Mathurā one gets the number one hundred and twenty five exactly the age at which Bhagavān Kṛṣṇa left the mortal coil. 'Acyuta' is also a significant word in this context. The fact that Uddhava Gītā was the last message of Śrī Bhagavān also seems to be indicated here. It is important to note that the Mahābhārata also has it this way. Anyhow, Śaṅkara adopts a very critical approach of a modern scholar in neither asserting, nor denying the identity in absence of a positive proof either way.

#### MEDITATION UPON ONE-SELF AS THE SYMBOL OF YAJÑA

A man should meditate upon himself as the symbol of Yajña. This meditation leads to longevity as it did to Mahidāsa, the son of Itarā who is the seer of the famous R̥veda, Brāhmaṇa, Āraṇyaka and Upaniṣad. Life is divided into three parts. The first part consists of the first twenty four years and is to be identified with the morning

sacrifice In this, gāyatrī metre is important and as it has twenty four syllables, it can easily be identified with the twenty four years. The morning sacrifice has Vasu as the important god. In the man, clan vital is the Vasu, for if it abides, everything else can abide in life. One is reminded of Bhagavān Kṛṣṇa's Vṛndāvana līlā in which he struggled to maintain his life inspite of all the demons sent by Kāṁsa. The upaniṣad says that if any demon of death approaches in this period of life, one should pray to Vasu, identifying it with Prāṇa, saying, 'Since I am making my life into a sacrifice, i.e. instead of aiming at enjoyment, am living my life according to Śiva's will, therefore may it not be discontinued, but may continue into the noon-service'. The upaniṣad declares that such recitation and meditation removes disease and the suffering caused by it.

The next forty four years are to be meditated upon as the noon-sacrifice. In this, triṣṭubh (त्रिष्टुप्) metre is important which has forty four syllables. The main deity is Rudra. Here also the Prāṇa is to be meditated upon as Rudra because they are cruel in this mid-period of life causing everyone to cry. Again, the Mathurā līlā of Bhagavān is to be recalled where he had enough heart-aches to cry. To avoid death, one should recite a similar prayer, as before. This time he should pray to Rudra identifying Him with the Prāṇa.

The last forty eight years are the evening-service in which jagatī (जगती) metre is important, having the same number of syllables as the years. The main deity is Āditya who is to be again meditated upon in the Prāṇa. Prāṇa is identified with Āditya since it absorbs or swallows sound etc. If disease attacks during this age, one should meditate upon Prāṇa and Āditya to complete a hundred and sixteen years. One is reminded of the Dvārakā līlā of Śrī Kṛṣṇa in which he withdrew everyone in himself, whether the Kauravas, or the Yādavas.

The two most important suggestions are that in the early age one should accumulate knowledge as much as possible like the Vasu. In the middle age one should shine in action and wisdom as much as possible like Rudra or the mid-day Sun. The last portion of life is for withdrawing within, all that one has extended. In Sāṅkhya terminology, Sattva should prevail first, Rajas next and Tamas last. It is strange that Śrī Bhagavān's life corresponds to it except that he took exactly three more years in each stage. According to one tradition supported by Mahārāṣa, he was a Purush, i.e. sixteen years old, when the life began. At the age of twenty four (16+8) he did Mahārāṣa and when twenty seven (16+11) he entered Kāṁsa's court starting his Mathurā līlā. Again at seventy four (27+44+3) he led the delegation to Dhṛtarāṣṭra's court preceeding the Mahabhārata war and at the age of a hundred and twenty-five (74+48+3) he ended his life. Chāndogya-upaniṣad, realising this extension of nine years, seems to cite Mahidāsa Aitareya's life of a hundred and sixteen years for the longevity rather than Śrī Bhagavān's.

#### PRĀṆA AS MANIFESTATION OF ALL GODS

Another important statement is to regard the Prāṇa, i.e. the life-force as the manifestation of all the gods and to take care that one is not forced to lead a handi-



capped life from lack of vigour due to diseases. All attention must be paid to keep perfect health and regard it as part of spiritual life. One must have the guts to tell diseases that since his life-force is very strong, they cannot kill him. The upaniṣad has declared that anyone who is self-confident will live up to a hundred and sixteen years. It is clearly asserted that for those who have a strong will associated with proper meditation, death is not pre-destined. It also informs that before one dies, it is the mind that loses hold on life first. Such courageous attitude is prominent by its absence in the later literature.

#### RITUALISTIC DETAILS

The next section lays down the ritualistic details of this meditation. Hunger, thirst, unavailability of beloved's company, etc. that cause pain are to be considered as Dikṣā, because of the similarity of pain in both. Upasada is what is eaten, drunk or enjoyed by the attainment of the beloved's company. Upasada is the milk allowed on Lent days. Thus, it is a cause of joy and removes excessive pain. This is the similarity. Laughter, food, sexual indulgence are the divine praise, both being noisy. Strengthening the virtues of austerity, charity, simplicity, love and truth are fees to the priest. Birth is the abhiṣaya (Sprinkling) of Soma. Death is the ablution. Knowing this, Kṛṣṇa, the son of Devakī, became desureless. Śaṅkara asserts, that after this Kṛṣṇa did not desire to possess any other knowledge. A man who practises this should recite at the end of his life three mantras. Identifying Prāṇa and Āditya, he should meditate on them as indestructible, infallible and extremely atomic.

#### SIMPLER MEDITATION

The upaniṣad follows this up by a simpler meditation on mind, with voice, vitality, eyes and ears as its divisions, in the body as the Supreme Divine Being. Simultaneously, meditation of space as Brahman, in the cosmos with fire, wind, sun and the directions as its divisions is to be carried on. Śaṅkara says that by eating oil, ghee etc., which are fire, the voice shines forth and is always eager to speak out. Someone, it is said, attained identity with the Supreme Divinity as a result of this meditation. The purpose of this meditation is to see that Śiva shines in the mind of the individual as the guide or director of senses etc., and in the universe as the abode of all that exists. Thus, in the cosmos, existence of all is Śiva, and in the individual, He is consciousness.

#### SUN

The sun should be meditated as the Divine Being. In the beginning everything was unmanifest. Then all became manifest. The upaniṣad gives a poetic simile of the birth of the first child of God, which, Śaṅkara points out, is only to help the meditator in identifying the Sun with God. Just as prior to sunrise, all is hidden in darkness, and after it, all becomes manifest, so it is in creation.

Śaṅkara has made some interesting observations in this section. First he points out that out of nothing only nothing can be manifest. Even the Veda cannot

alter this. Though alternative courses are possible in actions or rituals, they are not possible as regards to reality, or even relatively real things. Therefore a Vedāntin can never compromise even on topics of everyday-life. This is the scientific view.

Śrī Śaṅkara establishes the factuality of this meditation by pointing out that the Sun is the creator of all that exists on the earth. As we know today, the earth is a product of the Sun by coming in close gravitational force of another Sun. Even now all our energy is received from it. The scientific importance of this statement is clear. Without energy from the Sun all consciousness of the world would be lost. Therefore the Sun is a fit symbol to meditate as the Divine Being.

Śaṅkara further points out that from absolute calm, a slight vibration towards the slightest manifestation took place. Thus he suggests an evolutionary trend rather than the Big-bang theory in creation. By saying that vibrations bring out the creation he seems to suggest even a continual creation due to vibrations or movements in the electromagnetic fields.

There is a reference to king Pūrṇavarman in whose absence the regal institution is as good as non-existing. It will be interesting to determine this king who must have been a very great one and perhaps, a Hindu. Puri points out a particular sound which is made in Bengal during auspicious celebrations. This indicates Bengal as either Narendrar Puri's paternal home or his intimate contact with that region. Absence of any Navya-nyāya terminology in his work substantiates the second possibility.

### SAMVARGA

After the meditation on the Sun, the Sūtrātmā-meditation is taken up. As a matter of fact, Prāṇa or Vayu is the major symbol in the Chāndogya-upaniṣad. It is hence described in great detail in various forms. This portion is also called 'Samvarga Vidyā' because in it fire, Sun, moon and water are seen as merging into the air. Śaṅkara informs that fire cannot exist without air, Sun and moon cannot move without it, and water gets evaporated into it, hence they are said to be one with it. According to the order of creation also, tejas comes out of air. The same is true for Prāṇa also, since during sleep, voice, ear, eye and mind are all merged into it. Thus the identity of the two are to be meditated upon.

Actually Vayu or air is the physical energy, and Prāṇa is the vital energy. The upaniṣad asserts the identity of the two. That they are inter-convertible, is proved scientifically. Puri makes it clear that the two meditations are to be practised separately. This implies that while engaged in external actions and drawing on the biological energy, one should concentrate on the physical energy. This is very important, for the first will direct us to proper action, understanding, saving and suitable utilization of physical energy, while the second will give us relaxation and understanding of our own self.

Thus this is a very scientific and practical meditation worthy of the importance it has received in the scriptures.

The story connected with the preaching of this meditation is an interesting one, and sheds a lot of light on separate topics. The *Brahma-Sūtras* practically exhaust *Sūdrādhikarana* on this one story and its implications. Śaṅkara however, after laying down that meditation on Vayu and Prāṇa directly as the Supreme Being is being ordained goes on to say that the story is for easy comprehension; for showing the rules for receiving and giving of the knowledge; and for laying down of faith, charity, humility etc. as pre-requisites of knowledge. It is made clear by Puri that the knowledge of Brahman under discussion here is that of the manifest or 'lower' one, and not the Absolute Brahman.

A king who was old enough to have a grandson and was himself the son of Jānaśruti, was a man of faith. He had high repute of donating charities. Much food was cooked at his house for guests. He opened food-houses for free distribution of food along with *Dharmaśālās* for free lodging everywhere. In spite of this virtue of charity, he desired fame. *Rsis* or *Devatas* wanted to guide him to higher virtues. So, taking the form of Swans, one day, they crossed over his palace while he was asleep at the roof, praising Raikva. Jānaśruti could not stand it, and so he searched out the preacher, who was staying under a cart, scratching his scabies. At first the preacher insulted Jānaśruti by calling him a *sūdra*. But, when the king offered his young daughter to him, Raikva revealed the knowledge of meditation of 'lower' Brahman in the form of energy. This, in a nutshell, is the story.

The great Ācharya, Śaṅkara, gives the clue to the meaning of the names in the story. One of the swans named Bhallākṣa to show that though a *Brahmajñāni* by name, he was so careless as to cross over the king's body. Puri explains that even though he considered himself a person of knowledge, yet he was not even conscious of such simple propriety of not crossing over a great soul. Even a wise person should behave in an ideal way and not be careless in everyday affairs.

Jānaśruti means a traditional lore or a folk-lore. Hence, it is suggested that though the story was so old that even grand-father did not know its origin, yet it had no authenticity. Thus it becomes clear that certain implied meanings are more important here than the lexicon ones. At the same time the moderners' criticism of Raikva is uncalled for, as the story is a heresy rather than historical. Anyway the king was reputed to be a man of great charitable disposition. The upaniṣad is trying to emphasise that love for God, which Raikva had, is more important than charity, though it was because of his charity that the *Rsis* or gods were interested to show the king the higher path. Thus charity is a way to please the *Rsis* or gods. The upaniṣad does not discriminate amongst the recipients of charity, so all are entitled to it. Acceptance of gifts (परिग्रह) is not open to all, but charity is. Food and shelter may be given to all without any discrimination, is the suggested point to be noted.

Raikva was praised as the recipient of all the good things done. Śaṅkara significantly points out that by knowledge and devotion of the Divine Being one attains the fruits of all the good actions. The *Gītā* says that when one knows the Lord, he is like the one who has attained the flood waters, needing no more water from a well or otherwise. Puri clearly says that a man of Knowledge is worthy of praise, not a mere king even though given to good deeds. Here again the message of Hinduism throughout the centuries is being reverberated that knowledge and devotion to Śiva is far superior than all the other charities and rituals

Raikva had a cart, indicating that he was not an anchorite and yet a continuous traveller without a permanent abode. This is to show his detachment. Such a one prefers to stay in a solitary location either in a forest or on a river bank, says Śaṅkara. But Raikva wanted to enter a householder's life, and needed money for it. Since without a wife one is not allowed to possess wealth, he did not accept it until the king offered him his daughter in wed-lock. Money and service are the two important inducements for importing knowledge. Jānaśruti supplies money and gives his daughter to serve the preacher. Thus Raikva is pleased, and agrees to teach.

The preacher first addressed the king as śūdra, because Jānaśruti, being a king, should not have offered money without Raikva's entering gṛahasthāśrama. He also wanted to support what the swan had indicated. By showing his power of knowing that the king was sorrowful due to the swan's statement he indicated that knowledge was superior to charity. Sorrow is the definite indication of a śūdra. Even the *smṛtis* lay down that one whose near and dear one has died leading to sorrow should be considered as impure as a śūdra. Śaṅkara, anyhow holds, that the desire to attain knowledge by mere offering of wealth without serving the preceptor is a sign of a śūdra. Anyway, all these morals indicate that Jānaśruti was merely called a śūdra, rather than being one. It is interesting to note that Raikva means the one who is in search of wealth (Rai = wealth, Kva = where). This indicates that having perfected himself in devotion he wanted to practise devotion with duties. For this he had to enter the householder's station of life. Thus the need for the wife, and the wealth. This is to point out that devotion to 'lower' Brahman must be associated with duties. This has been prescribed in the *Īśāvasya* by laying down that *vidyā* and *avidyā* must not be practised alone. Thus Jānaśruti symbolizes action without devotion, and Raikva, devotion without action. Both become complete by coming together. This is the final moral of the story.

The *Saṁvarga-vidyā* is praised by an interesting episode. The son of Śunaka belonging to the Kapigotra, and Abhipratārin the son of Kakṣasena were being served food when a brahmachāri begged it of them. They refused to give it to him. Śaṅkara informs that though a brahmachāri, he was a hero amongst the knowers of Brahman. Desirous of knowing what he had to teach they refused the food. This clearly shows that not giving alms to the needy was unheard of during those days. That is why Śaṅkara

had to explain the situation. The Brahmacārī said that the one who swallows and protects the world is not known to the ignorant. That Divine Being stays in the bodies of mortals and immortals. It was to Him that they had refused the food. Kāpeya understood the truth. He told the Brahmacārī about his adoration for that very Divine Being who eats not, and yet eats everything through the senses. He ordered for food to be served to the brahmacārī. Here śruti teaches us to look upon Prāṇa as Śiva, and give food to the needy. This seems to be a part of Saṁhva-vidyā

### SATYAKĀMA

The story of Satyakāma is another episode often discussed in modern literature. The editor has discussed brilliantly in his notes the implications of the story, and has answered in a nutshell all possible modern arguments. The story runs as follows :—

Satyakāma, the son of Jabālā asked his mother his gotra, as he wished to stay with a teacher as a brahmacārī for studying. Jabālā answered that being busy in serving the guests during her younger years, when he was born, and as his father died early, she did not find out the gotra. She further instructed him to introduce himself by his name Satyakāma, the son of Jabālā. The boy went to the son of Hāridrumata of gautama gotra, and asked to be initiated in brahmacharya. On being asked his gotra, he told the teacher whatever he had heard from his mother. Hāridrumata said that only a brahmin could speak thus. Hence he would initiate him since he had stuck to the truth. After initiation, he gave the brahmacārī four hundred weak and emaciated cows out of the ones he had and asked him to go, and he said he would not return until they multiplied to be a thousand.

Satyakāma served the cows for a long period and when they became a thousand, the Ox came and told him that as they had reached the desired number, they should be taken back to the preceptor's āśrama. He also told Satyakāma the four divisions of the first quarter as the quarter of Brahman who is called the Light. The Ox further added that the second quarter will be taught by fire. The next day he drove the cows towards his guru's abode. At sunset he lit the fire and was sitting by it for homa when the fire addressed him and taught the earth, space, heaven and ocean as the second quarter of Brahman, whose name is Infinity. He also added that the swan would teach him the third quarter. The next evening at camp-fire, a swan came and taught fire, sun, moon and lightning as the third quarter of Brahman called Brilliant. He told Satyakāma that Madgu, an aquatic bird, would teach him the last quarter. Next evening, again as he sat by a fire, Madgu came and taught vitality, eyes, ears and mind as the last quarter of Brahman called the Abode.

Satyakāma reached his guru's āśrama. The Guru exclaimed that he was shining like a knower of Brahman, and enquired about the teacher who had taught him. Satyakāma informed him that he had been taught by non-human beings. But, he

added, he would only be satisfied when taught by the guru, for he knew that the knowledge attained by the teaching of the preceptor alone was the best. Hāridrumata told him that the sixteen parts and the four names should be meditated together without leaving off any part. Thus the teacher though supporting the knowledge delivered by non-human agencies, yet added something new. Here the story ends

#### CRITICISM OF THE MODERNERS' VIEW ABOUT SATYAKĀMA'S [MATERNAL] PARENTAGE

Though the most questionable part of the story should have been the non-human agencies like ox, fire, swan and madgu teaching and behaving in human fashion, yet we have not found a single modern writer questioning or doubting this part. What they want to draw from the story is the moral that Satyakāma was the son of a whore, and since he spoke the truth about it, he was accepted as a brahman similarly even if their mothers be whores, they should be accepted as brahmans if they tell the truth about it ! The one interesting thing that has always struck us as peculiar is that none of these writers have truthfully spoken of their mothers as whores. They are interested in establishing the fact that varṇa is determined by character and therefore ignore the main moral of the story : a devoted person will get knowledge even from non-human agents. Only those who have the power to gain knowledge in such a way can possibly be considered brahmans without proper credentials. In spite of gaining such wisdom, Satyakāma is humble enough to tell his guru that he does not consider such teachings worth anything, and respects only the knowledge received from his guru. If these modern writers even have a glimpse of the non-human vision, they will jump to the conclusion that they have a divine origin and will surely look down upon all teachers and brahmans. Yet, it is strange that they quote this story based upon the virtues of truth and humility. It is important to note that Satyakāma says that he has heard the glory of gurus from the lips of people as great as Gautama. Now, after initiation, he had not stayed in the āśrama but had lived in the forest. So he must have heard it as a child living with his mother. His mother must have been staying with such great souls as his own teachers. And yet Jabālā is considered a woman of low character ! One must remember the proverb which says, to judge a person by the company he keeps. It is sure that she was a moral lady, Only in this light one should judge her statement, as done by Śaṅkara, Madhva and followers of Rāmānuja. The question of varṇa was neither raised by Satyakāma, nor by Hāridrumata. This is merely the imagination of the fertile brains of the immorally inclined moderners. The question was about gotra, the ṛṣi lineage. Most of the modern men, what to speak of Jabālā, woman a, if asked about their gotras would draw a blank; and yet if they are called sons of whores, they would be deeply hurt. Varṇa is not gotra. Only at certain important occasions, the knowledge of gotra is needed for social purposes. Hence ladies can be quite ignorant about it. The misconception is due to Gautama's remark, which in reality was just a praise of Satyakāma. He knew the boy as a brahman, but

needed to know the gotra to perform the rite of initiation, which differs according to gotra and the branch of Veda. When the young man spoke the truth, he could not help but exclaim that only brahmins are such straightforward and truthful. He has nowhere suggested that because of this he concluded the brahman-hood of the boy, or decided to initiate him. He did not conclude his gotra, which he should have, if the modern interpretation that truth revealed the answer to his question had any basis. At the end also he exclaims that Satyakāma appears to have wisdom. Does the moderner conclude that a wise can be found out thus? The śruti makes it clear that Hāridrumata was in the habit of making exclamations whenever he was emotionally moved. As Śaṅkara points out, care-free, calmed senses, smiling face and satisfied look of Satyakāma drew out the exclamation, for he least expected the youth in such a mood after such a long exile. These are indications of wisdom and not determinants of it. Similar is the case of connection of truth and plain speaking with brāhmaṇhood.

Śaṅkara and other orthodox commentators are of course very clear about the whole matter and do not try any text-torturing as the moderners, who fail miserably in their attempt, mainly because before even reading the lines, they try to read between them. Neither the word 'car' (चर), nor the word 'paricar' (परिचर) is associated with any sense of sexual behaviour. As for 'bahu' (बहु) and 'caranti' (चरन्ती), they would have a better case in an earlier passage where the word 'ātikyā' (आदिष्य) is used, but Śaṅkara gives the dictionary meaning as the one who has not yet become even young, i.e. one whose breast and other feminine features are not yet manifest. He does not even hint any immorality or try to give a different meaning because the word has no such connotation. But, of course, in this age of Freud, every movement may be associated with sex, and thus there is no wonder that such frustrated people who see even the purest love of a mother as nothing but Oedipus-complex, see Jabālā as a libertine. Sometimes we have wondered if the śruti has put this story as a Research test to find out the readers' inhibited complexes.

Śaṅkara, on the other hand, reads faith and austerity as the purpose of the story. This is true to the context, as Satyakāma is faithful to his teacher, in spite of being taught by non-human sources. Not knowing the gotra, Hāridrumata, in a fix to decide the particular branch in which Satyakāma should be initiated, plans out austerity and service of the cows as the means by which gods would be pleased, and being omniscient would give him the knowledge suited to his gotra and Śākha. Here austerity is clearly laid down as the means to attain knowledge. Even where traditional knowledge cannot be imparted, austerity can help one to attain from gods what men cannot give. This is the mystical message of supreme importance for which, absence of the knowledge of gotra is dealt with in the text. It is clear that Śrī Śaṅkara has correctly grasped it while the moderners have misconstrued it. The direction towards austerity had come from Gautama. So Satyakāma considered him to be the final authority to find out whether the knowledge attained was right, complete, or otherwise. Thereby, the

aspect of 'Faith' (श्रद्धा) is also emphasised as one of the prime importance to avoid misconception and misrepresentation of mystic visions. One is reminded of the Catholic practice of verifying the visions by the father-confessor. Even a Joan of Arc, or a Francis of Assisi or a Brother Lawrence or a Thomas A. Kampis has to go to his Father-confessor to determine the correctness or otherwise of his mystic vision.

Śāṅkara, explaining Gautama's question, does not refer to varṇa. He is specific in saying that the knowledge of the tradition of the [disciple (विज्ञातकुलगोत्रः)] is necessary to direct him towards a spiritual goal or to choose a deity (इष्ट). When a child is born in a family, he learns and absorbs certain spiritual atmosphere. A true guru, even today, directs him by the path which is in accordance with his taste and temperament, or else one may direct wrongly. Satyakāma had not gone to gather mere bookish-knowledge, as is clear from the rest of the story, but had gone for the specific purpose of attaining wisdom about the Divine Being. In the West, even for the diagnosing the disease importance is given to the family doctor, for he knows the hereditary aspect. So the question and answer here are not to know the social position of the student, but to know the spiritual heritage. Due to the absence of such specific knowledge, Gautama had to resort to a tortuous route, viz. austerity, just because of the absence of this specific knowledge. Thereby it is laid down that all spiritual knowledge must be imparted after knowing the spiritual environment and heredity of the disciple. Therefore the new sects that impart one mantra or meditation to all, irrespective of their development in spiritual knowledge, are acting against this Vedic dictum.

Śāṅkara says that it was Vāyu divinity who entered the ox, thus it spoke out as a human-being. In historical times Saint Jñāneśvara made a buffalo recite the Vedic lore. Naturally, such mystic visions can hardly be explained in a material sense, but then this is true of all spiritual knowledge. The Swan, according to the master was the Sun divinity, and Madgu the Varuṇa divinity. The famous ṛk refers to the Sun as; 'हंसः शुचिषद् वसुन्तरिक्षसद् होता वेदिषद्' etc. The fact remains that Satyakāma had the visions and received the Wisdom as a result of austerity. In spite of this, he knew wisdom attained through a guru only was fruitful. This shows the greatness of his character,

#### AGNIVIDYĀ

Satyakāma became a preceptor in due course. Upakosala, the son of Kamala studied under him, tending his fires for twelve years. Satyakāma regarded him worthy of spiritual knowledge, so though he sent away the other students, yet, kept him back. Satyakāma's wife told him that since Upakosala was devoted to the fires, they may be annoyed by this act of Satyakāma; but he just went out of station without paying any heed to his wife's warning.

Being afflicted with mental worries due to non-graduation and the subsequent problem of future life, Upakosala did not have his food in spite of the request of Satya-



kāma's wife. Satyakāma knew that such worry would bring about the needed concentration on the Ista, viz. the fire divinity, and thence the mystic revelation would take place. It is shown here that muchless the disciple himself, even a wife of a realized soul, cannot understand his behaviour, though it is always for the benefit of the disciples. This was exactly what happened. All the three fires, pleased by Upakosala's devotional service, austerity and faith, were filled with pity (grace) at his predicament. They came and taught him the Divine truth that vitality, ether and bliss together are the Supreme. Upakosala said, 'I clearly understand that vitality is Divine, for that is the cause of life, but I am unable to understand how bliss that is momentary, and ether which is inert can be Divine. The fires explained that they (i.e. bliss and ether) were to qualify each other. Thus, all pervasive joy is Divine. It is clear that the upanishad is trying to assert that life can be made divine only if it is lived in order to give joy to all, selfish life is demonic, so is the life of misery or what causes misery. This is the purpose of life, laid down in a nutshell. The meditation is not on happy sky, but on all three simultaneously, as Śankara points out clearly.

Having explained to Upakosala the main teachings, each fire further gave him the due about further meditation upon themselves. Gārhapatya taught that earth, fire, food and sun are his forms. Earth is the object of sun, and food, that of fire. But the Divine person in the sun is identical with Gārhapatya fire, Purī points out that these are the two couples of food and eater, thus constituting the caturmūrti concept of meditation. In later Viṣṇu-worship, Vāsudeva etc. are meditated upon as the Chaturmūrti. The seed of these Vaiṣṇava concepts is found here.

Next, Anvāhārya fire taught him that water, directions, stars and the moon are its forms. Just as Gārhapatya is to be meditated as the Divine person in the sun, Anvāhārya is to be meditated in the moon. Water and stars are the food here and the directions and the moon are the eaters. It is interesting to note that Śankara points out that it is well known that the moon lives (shines) by the light of others. He neither gives any similarity nor any Vedic passage to support this. Thus we can easily assume that it was an established fact as much as his other illustration that water produces food-stuff. The editor very rightly points out that this meditation is conducive to enlightenment, because the fruits of this meditation declare that it destroys all sins which obstruct enlightenment. Even if the son of such a meditator does not perform the last rites, the meditator attains to the abode of the Supreme.

Finally Āhavanīya fire taught him vitality, space, heaven and lightning as its forms to be meditated upon by identifying it with the Divine person in the lightning (Indra). Heaven and space are the food here, being the location for the others. As the editor notes, according to Nyāyarakṣamaṇi, this meditation done properly leads to the abundant availability of the necessities of life along with the unbroken lineage of the body and the mind.

Then the fires told Upakosala that the meditations taught earlier were self-meditations while the ones taught later, fire-meditations. The results of these meditations would be taught to him by his preceptor, Satyakāma.

When the preceptor returned, he exclaimed, just as his own preceptor had done earlier, that Upakosala seemed to have realized the Truth. On enquiry, the disciple answered that the fires who seemed to be so silent then, had themselves taught. It to him. After finding out what had been taught, Satyakāma said that they had taught what brought results, but he would teach Upakosala that knowledge by which, no sin would taint him just as water does not taint the lotus. He taught him the meditation about the person in the eye, to whom all that is good comes, and which shines in all that shines. One who realises Divinity thus taught, attains the highest state.

This episode, like the previous one, asserts mystic realization of the Divine. The earlier one emphasised nature and action as the catalytic agent, while this one emphasises devotion to a particular deity as the agent. Here, Sun, moon and lightning in the outer world are identified with the eyes in the internal world. The *Iṣṭa* or the Divine Being in both cases is fire, thereby indicating a strain of succession in mystic visions. That is why it is difficult for a worshipper of one deity to guide a worshipper of another. On close analysis a lot of mystic knowledge is revealed in these stories as presented in the Upaniṣad.

#### MEDITATION TO COMPLETE SACRIFICES

The Upaniṣad goes on to prescribe a type of meditation which completes any uncompleted sacrifice. The sacrifice is to be identified with God. Śaṅkara makes one of the most astounding observations here by saying that whatever moves purifies or cleanses. On the other hand whatever is stationary is impure. What moves on, thus gets rid of the faults hence is pure, what remains motionless is never purified. Thus, Śaṅkara is a prophet of continuous movement, though he is often identified as a preacher of status-quo. Puri says that sacrifice has motion or action as its material cause. Śaṅkara points out that voice given to proper pronunciation along with the mind given to proper meditation is what constitutes the sacrifice. Thus he puts the ritual in its proper perspective, and gives us the true clue to it as Brahman meditation. Other commentators speak of it as a part in the morning worship. The importance of Vyāhṛti-homa is told. Puri and Giri assert that the one who understands the real meaning of the Veda is able to remove all the faults of a sacrifice due to this knowledge. The Brahman needs no purificatory ceremonies. Only an ignorant person is touched by sin, not a knower of the Truth.

Śaṅkara derives the word 'mānava' from 'mauna' or 'manana'. Thus by human-being he means the one who is indrawn. The speechlessness is due to his analysing the truth from the untruth continuously. Such a one is fit to become Brahman, and only he can protect the sacrificer from any harm due to noon-performance

or wrong performance of the sacrifice. The Upaniṣad definitely emphasises in this context that unless a realized person is there to supervise, the sacrifice leads to undesirable results. Mere ritual is not sufficient to save anyone.

### VITALITY AS THE HIGHEST

In the previous chapter better meditations of the advaita type that lead to the Supreme Divinity directly were taught. The gr̥has̥tha, saṁnyasī or naisthika brahmacāri having faith, but incapable of worshipping God as non-different from self, and yet given to the proper conduct of their duties are taught meditations, their results, and paths. In these meditations first the Prāṇa is described as the eldest, speech as the the Vasīṣṭha, eyes as the foundation etc Śāṅkara observes that a good speaker defeats these who possess other faculties. Thus, from ancient times, speaking was emphasised in Hinduism. The different faculties, once fought for superiority. Prajāpati guided them to decide it by an experiment. They should go one by one, The highest would be the one whose departure would kill the body. Puri points out that this was done so that the pride of others would not be hurt. A principle is laid down here that one should avoid annoying others if it can be helped even for a good and honest purpose. The same idea eventually finds expression in Gītā : 'by, whom none is annoyed, is the realized soul'.

All the faculties left the body one by one for a period of year. But the body lived as deaf, blind, lame, dumb, insence etc. When vitality was about to leave, all of them realized their dependence on it, and asked it not to leave. They said that all their goodness was due to it. Thus vitality is expressed through all the senses and the mind. Whatever is food, is food for vitality. One who has realized this will not have anything unedible for him. Since food should be covered by water at the start and finish of a meal, water is sipped, Puri observes that by using *an* (Animus) in place of Prāṇa, the śruti is stating that all actions whether burning, drying or floating, are done by the vitality. This meditation was taught by Satyakāma to Gośruti, the son of Vāghrapāda, and he at that time proclaimed that if it was taught even to a stump, the stump would become full of leaves. It is interesting to note that Vyāghrapāda is associated with śaivism and specifically with Cidambaram where śiva is worshipped in the form of Natarāja. It seems that Natarāja is a symbol of vital force as presented in chāṇḍogya. Daharopāśanā is also associated with chāṇḍogya and Cidambaram. There is a very close connection between these and Natarāja worship,

### MEANING OF SATYAKĀMA'S LIFE

It is also interesting to note that Satyakāma is first presented as a student, then as a teacher; and last as a man of renown whose association is considered praiseworthy for the Vidyā. As a student one ox and some lean cows were presented to him to make them multiply. The ox represents the main theme which was to be co-ordinated with

all the other knowledges (ज्ञे) to make it complete. The other knowledges, being worldly, are emaciated. This shows the way of knowledge. As a teacher he considered lack of devotion as an impediment to knowledge. So he nurtured it in Upakosala. Now he is expressing his experience in non-attached karma, because lotus is represented here. Thus all the three developments of his personality are shown here.

#### SACRIFICE TO ACQUIRE WEALTH WITH GREATNESS

A specific rite is prescribed for attaining wealth, as virtuous acts depend upon material wellbeing. Śāṅkara remarks that wealth flows down only towards greatness. Wealth may be attained without greatness, but then it would be prone to vices. Thus, this rite is not for those who desire wealth for sense-enjoyment, but for those who want to attain great moral heights. Śāṅkara prescribes that a householder should earn only with scrupulous moral means. A society which is not conscious of this results in decay. Excessive neglect of wealth is as harmful as neglect of morality and vice versa. The present world has a great lesson to learn from this, Jaina or Bauddha neglect of national wealth had given a lesson to us at another historical juncture. Poverty leads to easy corruption, but then one must remember that poverty is both—material and mental. Excessive addiction to sense enjoyment leads more and more to mental poverty, even though one may have material wealth. Mental poverty equally leads one to become an easy prey to corruptions. Modern India is a good example of this

#### MEDITATIONS ON FIVE FIRES

Śvetaketu, the grandson of Aruna, went to the parliament of Punjab. Pravāhana, the son of Jeevala asked him whether he had learnt from his father, the following : where people went after death, from where they spring forth; the junction of the two paths of the mere ritualists and the meditative ones; the reason why the other world was not flooded with people; and the order of sacrifices that eventually end in the last rites as the sixth sacrifice. Śvetaketu did not know the answers, and so was made fun of by the king. He returned to his father and complained that he had graduated him without completing proper education. Here he refers to the king as a rascal or the one who is not a true king, thus showing the same temperament of fault-finding which he will be showing in the next chapter also.

Āruṇi of the Gautama lineage, Śvetaketu's father, explained to him that even he was ignorant of the answers to these questions. He was thus not capable of teaching him. He had not purposely kept a secret. Āruṇi was not egoistic, so with his disciples he went to the king and enquired the knowledge in public. The king did not like to part with the knowledge as, until then, it was only the kings who possessed it, and it made them the rulers. Yet, he could not refuse it to one who was worthy of it. This is to clearly lay down that knowledge must not be kept away from a worthy enquirer. At other places it has been laid down that a person who does not impart knowledge to a

proper disciple, gets the sin of killing an embryo. An embryo is in the womb of the mother just as the knowledge is in the womb of the person. He asked Āruṇi to stay there for a year, or until he was fit to receive the knowledge. This shows that knowledge should not be imparted until the disciple has stayed with the preceptor and is ready to attain it by acquiring the pre-requisites.

There is a lot made out of this incident. Many have tried to establish that it was the warriors who first possessed the knowledge of the Divine Being. But it is clear that the knowledge referred here is that of the five-fires, rather than the Divinity. On the contrary, in the very next chapter, Āruṇi is going to teach the Supreme Divine knowledge of the self as the first cause who is identical with the active soul. The point made here is, on the other hand, that even a man of the highest realization should not fight shy of gaining auxiliary knowledge, nor should a higher caste person avoid gaining knowledge from a lower caste one. In Gītā also the succession from Āditya to Manu to Ikshvāku etc. refers to the succession in the warrior class or the kings. It was not the Divine knowledge, but the auxiliary knowledge which was helpful in running a nation, hence more fitting to be taught through kings. Śaṅkara of course takes ruling only in the sense of teaching this particular knowledge, but he does not deny its well known meaning also. Ruling involves many cruel and heartless acts. A king has to deal with people who commit the five great sins. The fruit of this fire-knowledge is that the knower does not acquire sin by these acts of associations, and remains pure. This, then, is the reason that this knowledge was first and primarily given to kings not to the brahmins who needed it not.

The heaven is the fire, sun is the firewood, its rays are the smoke, day is the flame, moon is the embers and stars, the sparks. The gods offer faith as oblation in this fire and attain the realization of Soma, the King (Śiva with Umā is Soma).

Again, rain is the fire, wind is the firewood, cloud is the smoke, lightning is the flame, thunder is the embers and rumbling (or hail), the sparks. The gods offer devotion to Soma as oblation in this fire and attain the realization of the rain. Śaṅkara suggests that faith having turned into the form of Soma, turns into rain. The idea is that having faith in Śiva leads to raining kindness upon all beings. The Śaivāgamas often assert that service of Śiva-bhaktas is true service to Śiva Himself.

Again, earth is the fire, year is the firewood, sky is the smoke, night is the flame, directions are the embers and mid-directions, the sparks. The gods offer rain and attain the realization of food (objects of senses). The idea is that out of the kind acts done to others the true enjoyments of sensuous nature follow. Though one may attain objects for selfish purpose, they will not yield enjoyment.

Further, male is the fire, speech is the firewood, breath is the smoke, tongue is the flame, eyes are the embers and ears, the sparks. The gods offer food and realize the

semen (i. e. the power of the mind to realize bliss). According to Hinduism, mind is a product of food. Hence great emphasis is placed on food for even spiritual culture. The dichotomy of body and mind, or matter and spirit, was never accepted by any branch of Hinduism, just as their identity, or even dependency is totally denied by the semetic religions in all their branches. Buddhism emphasised the importance of spirit and deduced matter from it, or even denied it. Jainism emphasised dependence of mind on matter. Thus Buddhism's spiritual life emphasises mental culture or *dhyāna*, while Jainism emphasises fasts and food restrictions, all of which come under physical austerity. *Sanātana Dharma* has always kept itself equidistant from both. Indulgence and anchoritism are both denied by *Yājñavalkya*, *Vasiṣṭha*, *Kṛṣṇa*, *Saṅkara* and other great *Sanātānists*. They accepted interdependence.

This has been derived from the *Chāndogya-Upaniṣad* where it is laid down that food leads to bliss.

Finally, female is the fire, lap is the firewood, passion is the smoke, penetration is the ember, and the total happiness, the sparks. The gods offer semen and attain the embryo. The buddhi is regarded the female principle which is the fire into which semen, the mental power of bliss, is offered. Unless one is able to renounce *rasa* or enjoyment of mental equilibrium by intellectual disassociation, one cannot enter the Divine Being in its Real Essence: 'नास्वादयेद्रसन्तत्र निसङ्गः प्रज्ञया भवेत्।' One has to discriminate, that is think *rasa* also as an impediment (*उपमन्त्रणा*) while being in the lap of the female principle, i. e. in the spiritual *Umā* or *Śruti*. One has to let this penetrate deep within to produce the knowledge of *Śiva* in its embryonic form, i. e. the indirect perception since the result of this meditation is not liberation here, but is the attainment of the estate of *Śiva*. One must at the same time comprehend that the universe moves on the wheels of sun, clouds, rain, food and progeneration by males and females which are associated with faith, devotion, kindness, mental and intellectual generation leading to God-realization in an indirect way. This is one of the most important meditation for householders. The embryo grows lying in the mother's womb for nine or ten months; similarly the indirect realization lying in the intellect grows through discrimination, disassociation, mind-culture, body (sense)-culture, renunciation, toleration, concentration, confirmation, intense love for the Divine Being (9) or in some cases, contemplation into direct realization. In case the purpose here is accepted as mere birth, the passage should be construed to teach dispassion for the cycle of birth and death. But *Saṅkara* hints at the real meaning by indicating the state of embryo as one in which the powers of mind, body, senses, brilliancy or the cohesive strength, individual consciousness and creative force are all obstructed. Once the true direct perception is manifest one attains to these. A mere child is far from possessing these qualities of independence. True independence, without the realization of one's own self as *Śiva* is impossible. The child lives for life, and once dead is offered to the fire i. e.,

cremated, because it was out of fire that he came out in the order told above. Of course, direct realization also, after the exhaustion of *prārabdha* or life-force, becomes one with the Divine Being. Here the Upanisad lays down that Brahman-knowledge is eventually absorbed by Brahman. There have been other views holding that *Brahma-jñān* being a product of ignorance is sublated by the knowledge. Still others hold it to be of the fifth category, i.e., neither Brahman, nor its absence, nor both, nor indescribable. But the simplest thing is to regard it as being identical with Brahman being of the nature of knowledge. In all other knowledges since the association is with some product of ignorance, ignorance continues, but here since ignorance or its product is not the object, it is destroyed and thus only Brahman alone remains.

Those householders who practise this meditation along with discharging their duties, and also those practitioners who are *vānaprasthas* and *saṁnyāsins* given to faith and austerity, go via the divine route to the supreme Divinity. The others who are merely given to Vedic rituals, social service and charity go via the route of manes to become the food of gods or senses. These who do not even perform good deeds are born here and now as animals etc. Thus, the other world is not over-flooded. The dead ones go to three different routes. The king taught *Āruṇi* the route which is irreversible, the three routes and the five fires in full detail.

Śankara in one of his masterly expositions points out the superiority of love or non-violence, truthfulness, simplicity, celibacy and such moral qualities in comparison to all the complicated Vedic ritualism. Those who are partial to friends, harbour animosity against the foes, and indulge in physical or mental violence due to it, are given to crookedness. They are impure by nature in their mode of life, and thus can never come up to the standard of required purity for attaining the higher state of Divine Bliss. Faith in the Divine Being and austere living resulting from renouncing the immoral life that brings physical comforts, is truer path. The statements here are clear to indicate that whether modern age or ancient, wealth is always acquired by questionable means. Thus when a moderner feels that moral standards have gone down, he forgets that it is so because physical comforts have become necessities, and austere life has been renounced by a greater number of people than before.

Giri makes an astounding revelation that living in a village means living with a wife. Hence living without a wife is living in a forest. Śankara says that food is any object which is a means of enjoyment. He quotes a Vaidic passage which declares wife, animals, servants etc. as food. He further says that even though a wife is a means of enjoyment, yet it does not mean that she does not enjoy. Likewise while the souls are food of the gods, they also enjoy the play. Actually even the senses use the individual for their own ends, so to say, the soul also enjoys the game. Another important observation is made by the great master that nothing is totally destroyed. Destruction only means becoming unmanifest in a particular time and clime. To a believer in existence,

Puri points out, no total annihilation of any thing makes sense. Thus advaita stands in complete opposition to those who believe everything comes to naught at some time. The passage here is a rare specimen of deep intuitive knowledge which Śaṅkara sheds on many mystical topics. Often being found in the midst of a logical discussion, its importance is lost sight of but it is exactly these passages that guide an aspirant to a total view of Reality. Similarly, there is a lot of eschatological information supplied here by Śaṅkara which, he points out, is really meant only to bring out the dispassionate attitude of the mind towards life and death.

### VAIŚVĀNARA

We saw Uddālaka Āruṇi in the previous section as a lover of knowledge. This section also paints him as one given to gather knowledge. He is also humble enough to acknowledge the greatness of another teacher even when he knows quite a bit about the subject. The universal self has heaven as the head, sun as the eye, air as the breath, space as the body, water as the bladder and earth as the feet. He is to be meditated in one's heart. This is one of the highest meditations, hence it is put just before the ultimate teaching of 'Thou art That' by Uddālaka Āruṇi, in the next chapter, to his son Śvetaketu. Śaṅkara says that to avoid going to transmigration, the Vaiśvānara must be realized as the real eater :

Upamanyu's son Prācināśāla, Pulaṣa's son Satyayajña, Bhāllavi's grandson Indradyumna, Śarkarākṣa's son Jana, and Aśvatarāśva's son Budila were rich in having large buildings and were also great masters of the ancient lore. Once they got together to find out the nature of the Supreme Divine Being who is indifferent from the individual being. Non-difference emphasises that neither the being who is limited by the body nor the Divine Being as the Sun, Viṣṇu etc. the object of enquiry.

They were not able to realize it, so they decided to go to Uddālaka Āruṇi, who was at that time famous as the greatest authority on the Universal self. But he thought that he was perhaps not in a position to teach such great ones. So he directed them to Āsvapati, the son of Kekaya. Bhāskara makes out that this was done to point out the importance of social work in association with the realization of the Universal self. But Puri rightly condemns this view by pointing out that here it is merely meditation that is being taught, and not the self-realization which alone leads to renunciation of all actions. He asserts an important doctrine of the way of knowledge by saying that even a non-realized aspirant commits no fault by having faith in his being identical with the supreme Divine Being. Such faith is not egoistic in as much as it is a mental mode taught in the scriptures as good. The object of this knowledge is true, and Kṛṣṇa and other teachers have taught that even a little of right faith leads to the highest. Austerity, pilgrimage, charity, recitation or japa etc. are far inferior to even a touch of the practice of the way of knowledge.



After paying proper respects, king Aśvapati offered the ṛṣis money etc. which they refused. Thinking that they doubted his royalty, he said that in his realms there was neither a thief, nor a miser; nor a non-worshipper; nor an illiterate; nor a libertine. This is an important passage to indicate what according to Hinduism constitute the aims of a government. He further requests them to stay on for the sacrifice he was going to perform, and witness it. He further promised that whatever fees he would give to the priests, he would also give them. But the ṛṣis told him that the purpose of their visit was to study the nature of the universal self from him.

The king enquired from each one what he had realized and found that they had only realized one part of the whole. So he told them about the Real which is all-pervasive. The Upaniṣad conveys the idea that each worshipper when questioned could point out only a partial view. It is not by denying what he had reached that one can lead him higher, but by showing that it is a partial view. Thus Sanātana Dharma is not conversion by denial as the other religions are, but by offering the greater truth, which includes the lower one. That is what Ajātaśatru did in each case. He also indicated that in whichever form the Divine Being was worshipped, it gave the worshippers joys of life, like food, along with special favours according to the adjunct which was worshipped, following the dictum that one attains what one worships. He also pointed out that by not realizing the whole, the part that had been attained would have also been lost, emphasizing thereby the importance of the whole. To misconstrue a part as the whole is the way to ruin. Thus, Sanātana Dharma does not believe in many ways to reach the Divine, but in the harmonious amalgamation of all of them, nor does it believe in many gods, but in all the gods being parts of the Divine Being. Śaṅkara points out that when one realizes this, he no more enjoys an object like the ignorant who regards only his body as his self, but, on the contrary, knows himself as the enjoyer in all the bodies and minds as the Universal self.

As an accessory to this, one should transform his eating into worship. He should think of his chest as the place of sacrifice, the hair as the grass, the heart as the household-fire, the mind as the cooking-fire, and the mouth as the offering-fire. The first morsel is to be offered to Prāṇa, satisfying the eyes, sun, heaven, their abode and the self. This endows one with children, animals, health, brightness and eminence. Similarly the second morsel is for Vyān which satisfies the ear, moon and directions and gets the same endowments as the first offering. This is similar for all the rest too. The third morsel is for Apāṇa, satisfying the speech, fire and the earth. The fourth is for Samāna, satisfying the mind, rain and lightning. The fifth is for Udāna, satisfying skin and space. One who meditates thus becomes as virtuous as the one who feeds all beings. All his sins are burnt away. Even if he gives his left-over, to a pariah which is a prohibited act, it becomes a sacrifice. Śaṅkara points out that except the actions that began this body, all other actions are burnt away and that by feeding such a one, one gets the virtue of feeding all beings.

### ŚVETAKETU VIDYĀ

It was postulated earlier that all the universe is born from, sustained by and annihilated in the Supreme Being. There the process was not laid bare. In the previous section it was asserted that by feeding a realized soul, all beings are satiated. This is possible if only one being is present in all. To assert this identity and explain the creation is the aim of the present chapter.

Śvetaketu, the grandson of Aruṇa, though capable did not join a seminary. As in their lineage, all were brāhman by right, not merely by birth, his father asked him to join one. He went at the age of twelve and studied the four Vedas with their meanings upto the age of twenty four, and returned to his parents. His father, as we have already seen, was humble, though rich in knowledge. On his son's return, he found the young man extremely proud of his knowledge, having no respect for others. Āruṇi, finding his son unlike himself or a brahman, wanted to teach him the right conduct. So he asked him whether he had enquired how his teacher that knowledge which makes one omniscient Śvetaketu was wonder-struck and enquired from his father about that knowledge was possible. This knowledge can be had only from a realized soul, hence Rāmānujācārya and Madhvācārya have misconstrued this passage. But the editor has shown the fallacy of their interpretations in a very constructive way. Purī has also demonstrated the irrelevance of Bhāskara's interpretation

Uddālaka asserts that just as by knowing the nature of clay, iron, gold etc. all their modifications are known, so also knowing the Real one becomes omniscient. It is the clay etc. that really exists and all its modifications are merely name-sake, hence unreal, though useful for purposeful activity. In the same way by knowing the nature of the Real which is the cause of the universe, the whole universe becomes known. Abhinava Nārāyaṇānandendra points out that one may construe the passage in two senses. Just as by touching the tail of a cow one is supposed to have touched the cow, similarly by knowing the base or the material (cause) one is supposed to have known the thing. Or, since the material (cause) is the essence, knowing it means knowing the whole. If it be said that ignorance of form is ignorance of the thing, then it can also be asserted that the knowledge of the material (cause) is knowledge of the thing. Similarly an intelligent man accepts a gift of the juice of sugar-cane as a gift of sugar-cane. Thus it is clear that form is not being ignored, only the reality of the material cause is being asserted. Greek philosophy has also been quite busy with the problem of form and matter. Plato has followed the Upaniṣadic assertion. Purī very cleverly demonstrates the reason that ignorance, inertness, misery etc. being materially one with existence are themselves effects, hence not the cause of the universe.

Śvetaketu, though humbled to a great extent, was still haughty enough to put the blame on the ignorance of his teacher rather than realize his inability to understand

the inner essence of the Veda in absence of right conduct. Śāṅkara, anyway takes a more humanitarian view that fear of another long journey made him speak thus. But even then the derogatory remark does show his lack of good behaviour.

Uddālaka first pointed out the primacy of 'being' in preference to the other view of 'non-being'. Thus we find that seeds of Buddhism are inherent in human nature. The editor, in his masterly notes, has brought out all that has been said about the manifestation from 'Being' in the Brahmasūtras, along with pointing out the six traditional basis to determine the purpose of the chapter, as asserting the identity of the individual and cosmic soul.

The comments of Śrī Śāṅkara here are similar to those in the Aitareya-upanishad. He points, out that though the Being even now is alone for the wise, yet to an ignorant the liveness is not clear. Prior to creation it alone existed. He takes the occasion to analyse the causality of non-being threadbare, and shows basic inconsistencies in that view. The Upanishad asserts that the cause of the universe is only the Pure, Unmixed Being. This Being reflected (i.e. contemplated) about growing forth and becoming many, and as a result the elements came into being. Since It was thus both the material and the efficient cause, all other contrary views are non-Vaidika. Śāṅkara declares that Vedānta denies the non-being of anything at every stage, and asserts the being even in non-existence. The order of creation is not intended to be conveyed here so, one should not make much ado about it. Each form is taken by the Being, and it is the Being itself that is the creator at every stage.

After the creation of fire, water and food, the Upanishad goes on to tell us about the living beings. Here Śāṅkara makes a very scientific observation that the body is the seed and not the egg, since bodies can maintain the species without the eggs. Thus does he hint at the now well known Darwin's theory of evolution which holds that changes in the body result in changes in the species. The well-known controversy of the primacy of the seed of the tree is solved here in a mystic utterance. Puri says that the Upanishad does not directly assert that the individual souls were produced. Since the Universal self itself in association with the body-mind complex appears as the individual self. Just as a jar is created, not the jar associated-space, similarly the complex is created, not the individual self. Thus in case of souls only the contact (स्पर्शाद्व्यास) is assumed, and not creation (स्वरूपाद्व्यास). Śāṅkara takes recourse to the analogy of the image in a mirror to clarify that Śiva remains unconnected with the creation as Himself, though as jīva he is associated with it. The editor has brought together the scattered ideas of the reflection-theory, in this context, in his notes.

The Supreme Divinity entering fire, water and food, divided each in such a way that each had half of its own and a quarter of the other two. Thus the observable fire is half fire, a quarter water, and a quarter food, making the whole. In this way all was included in all, the difference mainly being of the quantity. Having thus associated, the

Divinity brought forth varieties of names and forms. Since associated with the created, the Pure Being produces variety; this is the creation by the individual self. Puri points out the dilemma of an advaitin; if the world be unreal, he becomes associated with Buddhism, and if it be real, he becomes associated with the dualists. The answer is very well provided by Śaṅkara himself. All behaviours and manifestations are real being identical with the Real, and unreal if thought of as independent of it. Thus Vedāntic conception of the world is neither real, nor unreal, but unreally real and really unreal.

The external objects, are categorized in the above manner to indicate the process by which an aspirant should think of them. The red form is that of fire, white that of water and black that of food. Analysed thus, there is no light as such. In all the molecules, there are atoms of elements. If all of them are separated, there is no molecule. In all the atoms there are electrons and protons. If they are separated there is no atom. Similarly, one has to discriminate in all objects. The sun, moon, electricity and all such things can be analysed by the same technique. Though one may wonder that the categorization excludes touch, sound, etc., yet Śaṅkara holds that since all sensations are in a thing that has form, by analysing form, everything else is covered. The ṛṣis of yore claimed that they knew all by knowing the Being in these manifestations.

### Food

Uddālaka continues to explain the triad nature of things. Food, when eaten, changes into faeces. This is from its worse part. The flesh or body is from its middle part. The mind is from its subtle part. Śaṅkara informs that the subtle portion enters the hita nerve via the heart to form the mind. Thus the mind is physical, though it is capable of experiencing subtle things. This śruti gives the lie to Gautama and Kaṇāda who hold the mind to be eternal and non-physical.

Similarly, water becomes urine, blood and vitality. Fire in the form of oil, butter etc. becomes the bone, marrow or the lubricant in the bones, and the voice. Śaṅkara raises a relevant question that those animals who do not take the respective food, water and fire are also found to possess the mind, vitality or voice, hence the assertion here seems to be irrational. The answer, he says, is that since all basic things in nature contain all the other basic things, a special power is assumed in these animals to draw out those small portions that are present in them. As a further illustration he parallels the butter extraction from curd. Śvetaketu was still not convinced of the food as the material cause of the mind. So his father asked him to abstain from food for a fortnight. After that period when he was asked to recite, from memory, the Vaidika passages, he was unable to do so. But after a sumptuous dinner, he was able to recite it all. This demonstrated that if even a spark remains after the fire is extinguished, it can light up a firewood, the soul also flares up the knowledge if the sixteenth part of it remains, and is then nourished by food. This made Śvetaketu realize that the mind is a product of food.

This is an important doctrine of Hinduism which has given us a vast literature on the effect of food on mental culture. Kṛṣṇa has also divided food into those which help longevity, give physical and mental strength, and bring about health, happiness and love; those that lead to misery, sorrow and disease; and those that are prohibited, leading to hell. Manu, and later on the Purāṇas have given detailed instructions on this topic. One may differ in details, but the principle is sound. The present day science of nourishment has little, if any, knowledge, about the contribution of food towards mental culture. It emphasizes merely the physical well-being.

#### SLEEP

The mind is the adjunct of the individual self. When it is not active, the individual loses his differentiation from the Universal. Uddālaka thus wanted to introduce Śvetaketu into the esoteric doctrine of unity. The editor has here pointed out very rightly the inner contradictions of other commentators. Śaṅkara says that just as on removing the mirror the reflection enters the object, meaning thereby that only the object remains, so also on removal of the mind in deep sleep, the Supreme divine Being who had entered for differentiating name and form, alone remains. In this stage, therefore, all tiredness is removed. Even a diseased person feels better after a good sleep. Uddālaka illustrates his point by a bird tied to a string. After trying to go in all directions, and being unsuccessful in getting away it gets tired and eventually returns to rest on the very rod on which it was tied with the string. Similarly the mind after enjoying the fruits of its actions in the waking and dream states, returns to the Divine Being tied by the vital breath. Thus the mind though transcending the vital, is yet rooted in it.

In further elucidating the root, the external food is also alluded. Prāṇa is individual, and food is cosmic. A person is hungry because the water has taken away the food by digestion. Now, food is rooted in water, which in turn is rooted in fire and that is rooted in the Divine Being. In this way all beings are rooted in It. Both prāṇa and Anna are rooted in it ultimately. At the time of death, speech is merged into the mind, the mind into vitality and vitality into fire. The last sign of living is heat in the body. Fire is absorbed in the Divine Being. If the mind has attained the mystic vision, the individual soul no more returns to the world of Becoming. Abhinavanārāyaṇa-nandendra points out that in deep sleep due to the presence of Prāṇa, unity is not clear, but in death, it is clearly manifest. Though it seems that all will attain to the Divine Being at death, yet by holding on to the untrue or the Becoming, they return to it. Just as prārabdha in the form of Prāṇa is the cause to bring back the soul from the deep sleep, ignorance or the conviction of one's nature as Becoming brings one back from death.

Uddālaka declares that the ultimate mystic doctrine is that the 'true' and subtle essence of this world, the Divine Being, is really one's own self. He tells his son, 'The Divine Being is your own self.' This emphasizes the Divine Being as the human soul.

Body, mind etc. are *his*, but not himself. One has to separate the chaff from the corn prior to the esoteric or sophic vision. The Jaiminiya Brāhmaṇa clearly says that when the soul reaches the Divine Being, it is asked 'who the soul is?'. If the reply indicates a person or a family, it is subjected to the law of Karma. If the answer is, 'The same light as you', it is given entry into the sophic vision.

Śvetaketu wondered, like all of us, why everyone did not know this, if it were so. Uddālaka explained that though honey comes from various flowers, yet it knows not its origin, so also though all entered the Divine Being in deep sleep, in death, and even at the end of every mental modification, yet they do not know of It as their origin. On entering the Divine Being a lion, a worm or a mosquito becomes one with It unconsciously, yet comes back into the form which it is destined for because of ignorance. 'You are', he told Śvetaketu, 'That true subtle essence—the Divine Being.' The editor has brought together the views of Madhva and Rāmānuja in this topic, and has pointed out the discrepancies in a short but rational note. Abhinava Nārāyaṇānandendra quotes a passage from Vidyā-Prakāśa, that makes the idea clear that the ego associated with consciousness had studied the Veda, but Śvetaketu was its witness. As soon as Śvetaketu heard it he had the Divine vision. Here Śaṅkara remarks that a passion (भावित्वा वासना) is not annihilated after even a thousand yugas. He further says that just after getting up from a dream in a distant land, one remembers the place one went off to sleep, similar is the case here. Uddālaka says that just as rivers entering the ocean do not realize that they came out of it in the first place, so is the case here. Purī says that as the rivers are naturally unconscious, so are the individual souls naturally ignorant. Abhinava Nārāyaṇānandendra makes a case against some interpreters who take the illustration in the sense that Gaṅgā, Narmadā etc. cannot be discriminated in the ocean, so also the souls cannot be discriminated in deep sleep.

Śvetaketu wondered that when the waves, bubbles, froth etc. go back to their source, i. e. water, they get annihilated. Does the individual self, when it goes to sleep or death, is similarly annihilated or not? Obviously not. How, then, could it be postulated that they were identical? Uddālaka answers by the illustration of a tree. If a tree is hurt by an axe the juice flows out, but the tree is not destroyed. Even if a branch is cut, the tree still lives on enriching itself by the manure and water. The cut-branch dies, for it has lost contact with the soul. Similarly the eyes, mind etc. die when the soul leaves them. Even the body dies. But the soul lives on. This is proved by the knowledge of a new-born in sucking the breast. Śaṅkara says that drawing of nourishment is controlled by one's prārabdha. He further points out that the Buddhists, Vaiśeṣikas etc. hold the plant as insentient, but that is wrong according to the Vaidika illustration here. Purī offers an inferential statement to support this view. It is interesting to note that the śruti even credits the plants with joy—the joy of living. Some of the most modern discoveries support this view. If young plants of a species are often crushed below an old tree of the same species, the latter starts dying out.

Śvetaketu further wanted to know how the differentiated gross forms came out of the non-differentiated pure Divine Being. Uddālaka wanted him to observe the philosophical truth as allpervasive in every day life, and thereby develop a scientific attitude of observation. So he asked his son to bring a fruit of a fig tree. He asked him, then, to break it open and observe it. He saw the seeds which were again asked to be broken and observed. Now he could see nothing. Uddālaka told him that from that nothing, which is simply unobservable something, came out the big observable tree with all its branches etc. This had to be accepted on faith. The lesson to be learnt here is that faith is not a blind belief, but a reasoned belief. It is also to be noted that the final particles that we break anything into, whether molecules, atoms, electrons etc., are always unobservable and non-differentiated even in everyday life. Similar is the case with the final cause—the Pure Being. 'That subtle essence', claims Uddālaka, 'is the real self, that is you, Śvetaketu'. Abhinava Nārāyaṇānandendra points out that though Śvetaketu had not seen the tree coming out of the seed, yet rationality demanded its acceptance. In the same way no one sees the universe grow out of the Divine Being, yet rationality must force one to have faith in its acceptance. Śāṅkara points out that though reason and tradition leads one to this conclusion, yet if one is addicted to enjoy external objects, his mind will not be concentrated enough to understand the subtle reasons, unless one has great faith in what is being discussed. Thus, according to Śāṅkara, faith is that which makes the mind concentrated on the intended meaning. In this way, it is clear that faith of Hinduism is entirely different from faith of the other religions. In fact Hinduism basically views faith as a commitment to One's own rationality based on experience, rather than a belief in a creed or dogma. Faith is not believing in the absence of a proof. It would merely mean another's view on a subject, if it were so. It is the conviction born out of reasoned belief in one's own experience (अपरोक्षानुभूति). A Hindu's faith is not perceiving through another's eyes, whether a prophet, massiah or ṛṣi.

Uddālaka further elucidates that even though a thing may be present it may not be experienced by one sense, and yet might be experienced by another sense. He asked Śvetaketu to bring a crystal of salt and put it in a jar of water. The next morning he asked him to see the jar and report if he saw the salt, he himself had put in it Śvetaketu, naturally could not see it. Uddālaka then asked him to taste the water from all sides. On tasting, he could see the salinity permeating through and through 'Similarly', explained his father, 'Brahman, though present through and through, cannot be experienced through the senses or the mind, and yet It can be perceived as thy own self.' Uddālaka gives another illustration to indicate the way the Divine Being can be experienced. An abducted person whose hands and feet are bound and is lying in a forest, is crying for help as he cannot help himself. But if released and directed, he can find his way by asking the villagers he meets, and reach home. Similarly the teacher and the scriptures release the individual soul from the bondage of searching outside, and

show him the direction of 'I' as the way. Searching within, being rational he reaches the destination. Śāṅkara considers the Divine Being as the home and, the chains as the desires for possessions. Purī explains that though the sentence asserting the identity of the individual soul, i. e. *jīva*, and Śiva alone is the direct cause of Knowledge, yet the Veda points out some extra benefits the accrue from having a preceptor. Without him there would be none to confirm that right meaning of the text. A person for whom even this is not sufficient, thinking and reasoning over the meaning of the śruti texts may be necessary. At any rate, the assertion is made that delay is only as long as the body lasts. A realized soul, after death becomes one with Śiva. Śāṅkara discusses the difference between *prārabdha* karma and the rest of the karmas and decides that the former can be exhausted only by enjoying (i. e. experiencing) the results, while the others are annihilated by Knowledge.

Thus Uddālaka taught in various ways that consciousness is indivisible and animates both the individual and the universal. 'That art Thou' is an axiom, the esoteric teaching which has universal application and must be verified and proved in all fields of life. Uddālaka further taught the concept of synthesis through honey, water etc., pointing out that the one who sticks to his individuality treads the route of relative values, while the one who identifies himself with the Universal self gets liberated.

Now the steps of liberation are demonstrated in a scientific manner. The dying person recognizes his relatives. He reports it until the voice is merged in the mind. Mind merges in vitality, which in turn merges in fire, and that in the Divine Being. Once the merging is complete, nothing is felt. This is true of all whether enlightened or unenlightened, but the former due to the dawn of the Knowledge, is not subjected to birth. This Divine Being is the real self. Śāṅkara points out that only those who have psychosis of a particular loka, time, fruit, etc. can go to these, but as the enlightened one has no such illusions, he does not go through any route. Even the ignorant goes according to his deeply impressed psyche. The realized soul has only the Divine Being deeply impressed in his psyche. That divine Being is pointed out as the real being of *śvetakatu*. In an earlier passage the same steps of death were told to indicate that both, the ignorant and the enlightened have Śiva as their being. Here it is restated to tell us that the enlightened does not go through any route, but is absorbed here and now. Abhinavanārāyaṇānandendra points out the other implication that the enlightened one, after entering the Divine Being, loses all differentiated consciousness. He also quotes a *smṛti* which says that since the knower has become all pervasive, how can he leave one spot and enter another.

Finally Uddālaka gives the illustration of a thief who, due to his addiction to immorality, burnt his hand in the fire-ordeal of a police station, whereas a non-thief attached to morality is saved in the same fire ordeal. So also, the one who regards the body-mind complex his own is a thief and due to his addiction to physical and mental impressions he is burnt again and again in the world of sorrow. On the other hand, the one who knows the Truth does not get burnt although living in the body-mind complex. That



birthless, deathless, fearless Śiva is the soul of Śvetaketu. Śvetaketu attained the grace of Śiva as a result of Uddālaka's blessings, and tasted the Divine Being.

Śaṅkara sums up the chapter by saying that prior to the knowledge of the Real, the soul is caught in the vortex of cause and effect relationship. The teaching of the Universal self removes this ignorance, and thus bereft of divisive sophia, he tastes the indivisible Śiva-consciousness. Here it is not a meditation like the one previously presented in the Sun, woman or image as the Divine Being, but a statement leading to direct realization, removing the illusion of oneself being the soul associated with the body-mind complex and tied to causal relationship. He also rejects other views that accept identity by proxy Abhinava Nārāyaṇānandendra gives a detailed analysis of 'The Sun is Brahman' etc. and shows how 'That Thou art' is of a different species. In this way, in this one chapter the truth is taught in all its totality in a very organic manner and it is no wonder that the import "That thou art" is the most often used all over the world when describing Hinduism and also in most of the Advaita texts

#### BHŪMĀ

In the last chapter, mainly the Divine Being was taught. Now, to help those who do not have the required intellectual grasp, those things which are very near the Divine Being will be taught, slowly leading the aspirant to the final goal. Thus Śvetaketu-Vidyā is for the aspirant with the highest qualification, while Nārada-Vidyā is for the average aspirant. Śaṅkara gives some alternative reasons also. Even though all knowingness was declared a result of the knowledge of Śiva, famous things like name, meditation, truth, vitality etc. associated with the Divine Being were not separately mentioned. Hence one may doubt the omniscience of a realized soul. This chapter is to remove this doubt conclusively. Gradual-teaching from the grossest to the subtlest leads to easy understanding. Moreover the final truth serves him all the more when contrasted with mediatory truths. It should, however, be clearly understood that the teaching is not about a different being.

Nārada a divine seer, even though a great scholar of noble descent, well-qualified and having a good conduct did not get out of sorrow and misery because of lack of self-realization. It is clear that without it, none can attain Bliss. He approached Sanat Kumāra, a seer well established in the vision of the Supreme Being, with humility, in spite of his greatness otherwise. Like a good teacher Sanat Kumāra asked him what he had learnt so far. Nārada gives a wonderful list of subjects worthy of being an encyclopedia, the four Vedas, history, cosmology, grammar, spiritualism, mathematics, godly wisdom, ethics, politics, martial sciences, astronomy, medicine, mythology, folklore, logic, physics, demon-exorcism, materiology, miming, dancing, music, phonetics, philology, metres-fine arts, etc. This clearly shows that additive knowledge is never wholesome. Finite may be increased by accumulation, but it can never become infinite. Nārada requests Sanat Kumāra to guide him away from verbal knowledge to the Divine knowledge,

for he was still subject to sorrow. He was also aware of the fact that on attaining a glimpse of the Supreme Being, sorrow becomes a non-entity.

Sanatkumāra says that all that Nārada had studied was merely words. Words cover the whole range of things hence things are not real as compared to words. So he told Nārada to meditate on the words as the Divine or consider them a Symbol or an idol of It. This was the meditation on name. One who realizes this becomes independent as far as the name goes.

Nārada wanted to know if this was the last word about the Divine Being. Sanatkumāra said that speech, mind, will, thought, meditation, comprehension, power, objects, water, fire, space, memory, hope, vitality, truth, understanding, faith, steadfastness, activity and joy successively are higher leading to infinity. Here 'higher' refers to higher for meditation, hence the order is not logical.

Without speech, right and wrong, good and bad lose their meaning. Thus it is clear that animals bereft of speech cannot be subjected to the law of karma. Hence speech is one of the most important elements in evolution. The mind holds both, speech and name as its object of experience, hence it is more pervasive, hence a higher symbol of the Supreme Being. It is the mind which makes the soul feel the actor and enjoyer. The will is still higher. Inorganic substances have mechanical movements, the organic (animals and plants) move due to stimulation; but in human beings, the same takes the form of will, utterance of speech, reflection in the mind are all done when one wills to do it. The whole creation is but an effect of the Divine will. Therefore will is a higher symbol. Here Śaṅkara points out, incidentally, the Vedāntic view that all actions are ordained by mantras, as compared to the Vaidika view that it is the Brāhmaṇas which ordain actions. The Upaniṣad clearly supports the Vedāntic view. Abhinavanārāyaṇānandendra has discussed the problem in detail. He also points out that the will is of greater importance than the action as such. Śaṅkara says that such a meditator becomes endowed with wealth, children etc for his own enjoyment, not for that of others, as that fruit is reserved as the fruit of later meditation (उपासना). Abhinavanārāyaṇānandendra, anyhow, differs and maintains that similar fruits may result from different meditations.

Thought is higher than will. Even a learned man is nothing if bereft of it and even an unlearned one is served as a learned one if he has thought. Thought is to be meditated as the Divine Being. Thought is here defined by Śaṅkara as the power to think as the occasion rises, considering past and future along with their purposes. This becomes the main instrument for willing. Puri illustrates, that a man thinks, 'Food was capable of satisfying me in the past. So it will serve the same purpose in future'. Hence he wills to eat.

Meditation is still higher. Meditation is uninterrupted flow of thought on the Divine Being. Puri points out that thought is in direct proportion to meditation. A

meditator, being bereft of an agitated mind, becomes still. Even if one practices only partial meditation, one attains greatness in wealth, knowledge and other qualities. All good men are given to meditation. Greatness brings depth and firmness. Those who are devoid of any greatness remain quarrelsome, fault-finders (बुल्लुखोर) and abusively slanderers. Great men are those who have repose, firmness and are established. Here it is clearly being enunciated that those who are incapable of acquiring even worldly prosperities are by no means fit to attain the Highest. Since meditation leads to these, it is to be thought of as the Divinity. Those who attain greatness become great teachers, kings etc.

Comprehension is the right and wholesome knowledge of the subject for that alone leads to meditation. All the knowledge is to be comprehended. Śaṅkara remarks that good and bad are known by usage in a given society. Thus, not only tradition but local usage is also important. All this has to be correctly comprehended. By meditating on comprehension as the Divine, one goes to where comprehensive people stay. It is thereby suggested that getting the company of the wise is by no means easy.

Strength is higher than comprehension. Strength here is the strength to react properly to an occasion, and is the result of ingestion. Body (or physical) strength is also included here. Even hundreds of comprehensive persons tremble before a man of strength. Śaṅkara illustrates that a hundred wise men tremble before a majestic elephant. Only a strong person can serve the teachers and become their favourite. Going near them with concentrated mind, he continuously observes and listens to them. Thinking over their teachings, he realizes and acts accordingly, attaining the proper result. Abhinavanārāyaṇānandendra points out that it is really the mental power as perseverance which becomes manifest as bodily strength. This strength is Divine.

The subtle element of food that becomes the mind is higher than strength, for it is the cause of the latter. Therefore a man who remains hungry over a period of time, even though he may live, loses his power of observation, understanding, activity and eventually sense-perception. By ingesting food again, he slowly regains these faculties. Thus the Veda is particular in pointing out that a hungry man is a curse to society, and a society which permits people to starve, soon degenerates. By meditating on food as the Divine, one is able to have enough food for social good.

Rain makes people happy because it results in increased production of food. Hence water is superior to food. Heat and lightning bring rain, hence are higher than it. Meditation on light brings radiance and freedom from darkness to the devotee. Darkness here also includes ignorance, avarice etc. Space is still higher because it is its cause. Sun, moon, lightning, stars, fire etc. are all in space. It is due to space that we can talk, listen, play or feel depressed due to separation from the beloved. Even plants grow towards space. Meditation on it leads to spacious state of existence, where there is less rush causing difficulties to each other. This is a good lesson to modern town planners.

Memory is greater than space for it is memory that makes space useful. If one does not remember, even space cannot be utilized. It becomes nothing even though present. In one of those rare passages which seem to support solipsism, Śaṅkara says that there would be no space without memory. Abhinava Nārāyaṇānandendra tells of an earlier writer who holds that as the memory of the creator is the cause of space, hence the memory referred to here need not be individual memory. Without memory none is able to understand of what all others speak in a conference. Nor will one be able to think over it, much less comprehend it in its absence. Memory is necessary even to recognize one's children. This is also a mental modification.

Hope is still greater. One memorizes hymns, performs sacrifices, produces children, desires heaven, all because he has hopes. Meditation on hope as Divine leads to all prayers being granted.

From name to hope, everything was connected with the cognitive faculty of the self. Now starts the active faculty of the self, for thereby the enquirer will be led to meditation on the egoity. All the cognitive faculties are tied to vitality, hence it is higher. Vitality is one's parent, teacher etc. It is that which enters the body to reveal the world while vitality or life-force is present. If one even speaks unbefittingly to one's parent or teacher, one is called their killer, but after vitality departs, even on burning them, no one is accused of murder. Meditation on vitality as Brahman makes one an excellent speaker. Vitality is the all-pervasive Divinity that controls all the activities of the body and mind; according to Śaṅkara, this is specially being indicated here. One who has attained this state should not deny his excellency, for that would amount to denying Divine excellency. Pride in the body-mind-complex is bad, but not in the Being. Abhinava Nārāyaṇānandendra points out that one should not be disturbed by those who try to disturb one's peace of attainment by raising irrational doubts. Gauḍapāda has also said; having attained, one should not unnecessarily try to question one's experience. (समप्राप्तं चालयेत्)

Having heard the supremacy of vitality, Nārada reached the destination, or so he thought. Hence he asked no further questions. But since a good teacher does not leave his disciple, even if satisfied, in a false contented state, so Sanat Kumāra, of his own accord, taught him further. It is clear that vitality is the manifest Divine, while one must transcend the manifest to reach the Truth. Since unmanifest, being unmanifest, cannot be enquired into, therefore only one who knows It can lead an aspirant on these dizzy heights. That leading is, basically, the contribution of the teacher. All that is unknown is generally categorized into the known categories, thereby one, so to say, misses the boat to gain penetrative depth of the Absolute. Hence, only the one who has experienced the Absolute can say that it is a new discovery, and not an old category. Abhinava Nārāyaṇānandendra points this out by saying, the ultimate is being disclosed now in the new section.

Sanatkumāra said, 'Not he who has realized only vitality speak about the final Truth excellently, for he knows it not; but the one who has had a vision of the final Truth alone speaks of the highest excellency'. Hearing this, Nārada requested him to guide him into that highest excellency. Sanatkumāra asked him to enquire the Truth, for then only he could speak about it. On being thus asked, Sanatkumāra started teaching him.

Understanding is necessary for Truth, hence one should understand the understanding; that in turn depends on thinking, so one should understand the thinking; faith is necessary to think, so faith is to be understood first. Faith is the result of earnest attention and service to the spiritual guide, in order to attain the Divine Being. But that faith is also to be understood. Being active in sense control and mental uniformity one becomes steadfast. One is active in these disciplines only if one obtains joy, for no one can ever be active without being happy. This joy is also to be enquired into. Here the first plunge is taken that it is only infinity that bestows happiness.

Śankara points out that though in the Veda sometimes even objective reality is called the Truth, yet that is only because it is a means to attain the Truth. Thus Vedānta considers anything right if it leads to Truth. This is what has given so many means (प्रज्ञाया) to attain the Divine Being. Puri quotes a fine verse meaning that realized souls see and feel in every thing and situation Śiva. Abhinava Nārāyaṇānandendra says that whatever an enlightened one speaks is always the truth for, being of the very nature of truth, even future is controlled by him.

In every case the Upaniṣad emphasizes the enquiry and understanding. This is what is called 'tapas' or austerity in the Taittirīya-upanīṣad. Śankara points out that attaining joy in future, i. e. aiming at it, is being happy. It is seen that a person aiming for a son, kingdom etc. acts joyously. Thus all these steps, lead to the truth which is also Bliss, hence Bliss is also to be enquired and understood.

Infinity is that where empirical dualities are no more. Where one does not see, hear or understand anything different from oneself, that is the experience of infinity. Observation of duality is finite. Whatever is finite, is mortal. On being questioned about its roots, Śankara says that the infinite has its roots in its own greatness. Little ones have roots in something different from themselves. This is a great lesson for all. Anyone, or anything rooted elsewhere can never give joy. Thus, if the government of one nation is rooted in another nation, it is slavery; if the economics of one nation is rooted in another nation, it is bonded labour, and so on and so forth. Really speaking, of course, infinity is not rooted in anything. Śankara points out that it is not like the greatness which is attained due to property, wealth etc. All such greatness is merely dependence (परत्वनता) leading to misery.

Śankara says that desire is the cause of sorrow, and finite things always lead towards more desires. Hence the finite is always sorrowful. Since we always find in

the world,—that all joys are due to some external situation or object, so we expect the roots of the infinite joy also elsewhere. But in infinity, joy is not due to anything external and it is so because the infinite is of the nature of joy. Sleep is the illustration here as pointed out by Abhinava Nārāyaṇānandendra. The editor has given the Vaiṣṇava interpretation of these passages and shown their irrelevance in this context.

Since the infinite is rooted in nothing else but itself, the Upaniṣad says that It is below, above, behind, in front, north, south, etc. Veda means passage everywhere. To show that It is the same as 'I', the whole passage is repeated in terms of 'I'. Since 'I' may refer to the body-mind-complex, the Upaniṣad repeats the same about 'self'. Without 'I', the directness of the realization will remain turbid. Seeing, thinking and understanding this, one gets pleasure, delight, union and joy in himself. He becomes self-governing or autonomous (स्वराट्, कामचारः). Ignorants are heteronomous, governed by others (अन्यराजः), dependents and slaves. Their gains are perishable, depending on the illusionary philosophy they hold. They cannot move in all states of experience (लोक) as they like. The wise man remains independent of all external situations, and remains unattached to whatever chance may bring him. Though even in the portion where meditation on vitality was explained, its fruits had been declared in a similar way, yet it should be understood that there the fruits were relative and not absolute.

The Upaniṣad further declares that such a wise man derives everything out of himself. His vitality, hope, memory, space, fire, water, appearance and disappearance, food, strength, understanding, meditation, thought, will, mind, speech, name, mantras, activity are all from his own self. The idea is that all that were traced to the Pure Being are all traced to the self to indicate their absolute identity. It is clearly said that an enlightened sage is identical with the creator and all his behaviour (व्यवहार) is from his own self. Dualists cannot stand the very idea of such identity but to a non-dualist it does not create a problem as pointed out by the editor. This view is supported even by the mantra. The sage experiences neither death, nor illness, nor sorrow. He knows and obtains everything everywhere. He is one before creation, and during it, he is three, five, seven, eleven, a hundred and eleven, twenty thousand and many. At the end again, unity persists. Puri points out that all that is obtained by the upāsana of the qualified Divine, is automatically attained by attaining the unqualified Divine.

At the end of his teaching, Sanatkumāra describes the pre-requisites of this wisdom for an aspirant. Just as the face is clearly seen if the mirror is shining and spotless, so also the Divine is clearly experienced if the mind be pure. Therefore the mind is so to be made pure. This depends upon food. Purity of food leads to purity of nature which makes memory firm. Firm remembrance releases one from ignorance. To such a one whose stains of avarice etc. are wiped out by detachment, knowledge etc., Sanatkumāra (in the form of a Guru) shows the Beyond. Sanatkumāra is the same

as Skanda. Śāṅkara says that the nature of the soul is his mind. Food refers to all the perception by the enjoyer in enjoyment. To enjoy all experience without aversion, attachment and delusion is the purity of this food. This leads to unshakable conviction which is like memory. This is not like continuous remembrance as believed by the others. Such continuity is impossible as long as one lives. Realization of Advaita is not a new phenomenon, but is like 'regaining' a necklace, which is in the neck, but is forgotten. When pointed out by someone else it is regained. Hence the word 'memory' has been used.

Quoting Bhāskara's interpretation that by pure food here the Upaniṣad means avoiding garlic etc., which are impure as substances; those given by impure people which become incidentally impure; infected foods which are contactually impure and foods that are stale which are impure due to time, Puri condemns it severely. He states very rationally that purity in one locus cannot remove impurity in the other locus. Thus food which is pure for the nourishment of the body cannot cause purity in the mind. Swallowing, munching etc., he points out, actions of the Prāṇa, but their enjoyment and perception belongs to the individual self. One cannot eat without knowing. Hence whatever food or other objects are brought by chance should be accepted without attachment or aversion if one desires purity of the intellect.

Abhinava Nārāyaṇānandendra refers to the Paurāṇika episode in which Pārvatī asked Śaṅkara to be born as her son. He attained the final Bliss there by being taught by Śrī Dakṣiṇāmūrti himself. Even to-day the Nirañjanī Akhādā (निरञ्जनी अखाड़ा) of Śāṅkara's Daśanāmī order has the pontiff who belongs to the Dakṣiṇāmūrti tradition. Thus up to date there is a historical succession to this episode. This is to point out the absolute dependability of this mystic teaching which in essence is that spiritual Bliss is the basis of all actions and is attained by freedom by stages. The Divine is the source of all power.

### HEART AKĀŚA

After establishing the absolute Being as the universal principle and its realization as the highest value, out of compassion for ordinary people who are incapable of comprehending that which is beyond time, space, causation, etc., and since without its comprehension, the aim of human life remains unachieved, the Upaniṣad starts this chapter, in which meditation of the heart is taught, which leads to the same goal as propounded earlier. Similarly, though the Divine Being is beyond all imaginations, yet, since ordinary people desire some imagination to hold on to, the Highest is asked to be imagined as the Being whose wishes and commands come true. Celibacy is to be ordained for those who are not naturally inclined to it. Similarly, achieving the final departure through the Susumnā is to be prescribed. This, in a nutshell, is the last chapter.

Śāṅkara points out that bereft of all adjuncts the Divine Being seems a non-entity to persons of ordinary intellect. Even the ruling philosopher of western culture,

Hegel, could not comprehend Spinoza's 'substance' and criticized it as such. This indicates the reason for the 'nirguṇiṃyā' saints of Hindi literature and the whole of Sikhism to be based more on this compromised view of the Divine Being, than the pure metaphysics of Śaṅkara. Since ordinary people cannot comprehend the metaphysical Real, they are given the second best: the Real as conceived with good qualities, pulsating as the universe and directing the human self. This serves as a preparation to wisdom. This is exactly what Śrīkaṇṭha, Rāmānuja, Śrīkara etc teach, but unfortunately they or their disciples deny the final wisdom. Thus, following the Upaniṣad, Śaṅkara accepts these, but he also accepts that which is beyond these. His devotional literature is for this very purpose and is dedicated to the then prevalent deities as the representatives of the Divine Being.

Śaṅkara mentions 'a special type of ignorance' as the adjunct of a Wise, i.e. realized soul. This 'speciality' later took the form of a stage, or a power, or a fragrance, or a shadow, or a remainder of ignorance to posit the stage of the liberated soul. Abhinava Nārāyaṇānandendra tries to indicate that Śvetaketu-vidyā determined the being (ज्ञत्) of the Divine, Sanatkumāra-vidyā determined the bliss (आनन्द) of the Divine and now the consciousness (चित्) will be determined. The editor, in his notes, has pointed out that this meditation is to be associated with Bṛhadāraṇyaka, Kaivalya, Taittirīya and other such Upaniṣads which treat of the heart-meditation. This meditation is very popular among the monks of the order of Śaṅkara even to-day, and is a must for those who belong to the tradition of Śrī Dakṣiṇāmūrti. Abhinava Nārāyaṇānandendra's disciple wrote an extensive work on this. The Sūtasamhitā also has a complete chapter devoted to this topic. Vidyāraṇya treats this in his Anubhūti Prakāśa. As Śaṅkara points out, this meditation makes people have faith in the Divine Being. Through this faith they will reach realization.

The body is the temple city of Śiva. There is a small lotus-like 'home', the heart, in which there is a small space which should be directly perceived, for it is there that Śiva is revealed. Śaṅkara explains the simile in details. He says that the heart is an idol, like Śāligrama is idol of Viṣṇu, for it was in this that the Being entered as the soul, just as Viṣṇu enters the Śāligrama by the confirming ritual (प्राणप्रतिष्ठा). An aspirant bereft of worldly desires intent on withdrawing the senses and the mind, observing celibacy, truthfulness etc., through this meditation realizes Śiva in it. Moreover, space is not to be taken literally, It really means that the Being is bodiless, subtle and all pervasive like space. This space is as vast as the external one containing the impressions of all that was, is and will be. Concrete manifestations decay but not the type, (वृत्ति), since they give rise to future sequences. Moreover when purified, the mind there reflects the absolute. Now, if all this exists in the body, then when it decays or dies, all will be destroyed just as on the destruction of a container, that which was contained is also destroyed. But just as the space covered by a jar is not destroyed by the destruction of the jar, so also this space is the city of the Divine and not the body which was so



called only euphemistically. It is death-less, sorrow-less, and sin-less. Its desires come out true. Our desires condition our future, just as the desires here on earth determine our purposive actions. That which is resultant is perishable. Hence only those who have realized the self attain permanent Bliss.

Abhinava Nārāyaṇānandendra brings out the purport of this passage, basing it as he does on the unimpeachable authority of Prakāśātman. Here the identity is not established in the individual and universal self by denying activity etc. in the self. But even while accepting the difference between the two, the universal is to be meditated in the symbol of the individual ego. The only difference from the other symbols is that they are different from the ego while here it is ego itself. The other difference is that while this symbolization is metaphysically true, the others are only religiously so. Hence the Vaidiks or non-Vaidiks, all may practise this meditation. Even the qualities that are enunciated here to be meditated are clearly metaphysical and not at all religious, or united to any particular deity, sect, time or clime.

For the one who has realized this, out of desires or formative tendencies, the desired spheres come into being. His mere will brings about his association with his father, mother, brothers, sisters, or friends. If he desires an experience of perfume, food, drink, vocal or instrumental music, women, or any other objects, he attains it by mere will. Being pure like Śiva, his desires are fulfilled giving him supreme enjoyment and greatness. Śankara points out that none can obstruct his will.

The editor's notes have collected all references on this topic found in the Brahma Sūtras. The Upaniṣad goes on to lament that in spite of this hidden treasure within one's reach, people still go after untrue external food, sex and other enjoyments for they are hidden under the cover of ignorance. Just as an ignorant owner walks over his field again and again everyday without discovering the hidden golden treasure, so also men pass their lives using the ego, without knowing the hidden treasure there. In our own times, the great Rāmāṇa Mahārṣi mostly emphasized this finding out of one's hidden treasure. Actually, the ego oriented to Śiva (knowledge) is will, and oriented to Aśiva (ignorance) is action.

After giving imaginative interpretations of the Hṛdaya and Satya; the Upaniṣad goes on to describe the self as the bridge. When one crosses it, the world and its miseries cease. The experience is ever illumined. For those who desire to attain it, celibacy is necessary. Celibacy is extolled as the greatest sacrifice, individual and collective; greatest meditation, fast, forest-dwelling or austerity etc. Celibacy in Śaṁskṛta is brahmacharya (ब्रह्मचर्य) which literally may mean living for Vaidic study or the supreme God-head; or living in or living as the supreme God-head; or even living as guided by the supreme God-head. In doing all these, one has to give up the passionate cravings for anything except Śiva. Thus it is a far more comprehensive concept than merely abstaining physically from sex. Since in the sex-act the semen flows out, it is alluded that any mental flow through the instruments of perception and action due to a passionate desire, is non-celibacy (अब्रह्मचर्य).

Thus Śaṅkara first explains the word 'brahmacarya' as giving up of the passionate craving for 'women', but soon changes it into 'women etc.' to include all passionate cravings. The first is to emphasize that being born as we are out of the sex-act, it is in the very fibre of our being. It is the most universal and uncontrollable craving. Freud is covered by this sentence. But the great followers of Freud like Adler, Jung etc., soon discovered that the human being is far more complicated than assumed by Freud. Hence Āchārya Śaṅkara, the great master, posits that any passion which is equally intense as the sex-passion, is an obstacle. If we can have passion for nothing but the Truth, only then is it revealed. After all, It is being ever revealed, but the passionate impressions deflect it to the objective name and form. Thus the impassionate alone are fit to have the final vision of the Being as It is, bereft of all Becoming.

Śaṅkara goes on to remark that celibacy is itself a worship of the Divine Being, because it is identical with making It the only desired object. In this he puts the paths of yoga and bhakti as alternative approaches to the Universal self. As long as one seeks happiness outside the self, one cannot make the self the object of desire, for desire is always directed to what is conceived as happiness.

Abhinava Nārāyaṇānandendra quotes the Purāṇa which says that control of the mind is the flower with which the Being is worshipped. A celibate has unlimited freedom in all the worlds. Śaṅkara says that the objects experienced by will though mental, are yet real. They are not to be dismissed as false. He also points out that it is the mental form of ocean, earth, Himalayas etc. that go to Brahmaloka as told in the Purāṇas. He further declares that even the so-called material objects are mental in as much as they are born merely out of the will of the Divine Being. Similarly dream objects have a reality of their own. They are unreal in relation to the waking state which in its turn is unreal in relation to Śiva. He further makes an astounding metaphysical revelation that mental and physical objects are in consecutive cause and effect relationship. Physical objects make mental impressions which in turn, direct physical activity, and so on. Thus both are the same and equally true in terms of the self. What is suggested is that the Being in its universal form is continuously interacting with the Being in its individual form. The universe is only the resultant of this action-reaction-complex. Hence the uniformity of the objective world is due to the fact that the universal self, being one, acts similarly on all individual selves. At very few places Śaṅkara has so openly enunciated this mystic doctrine which really bridges the physical and metaphysical domains. Thus the objects, though mental, are real in the Brahmaloka, and since they are born out of Pure will, the enjoyment is also limitless and true. All objects, thus, according to Advaita are real including the dream ones. All objects shine equally non-different from knowledge.

The Upanisad goes on to describe nerves as those in which the sun's rays enter, which extends to the other world on the other side. One wonders there is some connection being hinted between the universal and the individual. Unfortunately the

commentators are not explicit. In sleep the soul attains this contact. At death, one enters the sun and thence through its rays, enters the next life. This is the aescetological view. If the sun is taken as the Divine Being, then of course it is that which activates the nervous system and through it, the thinking. In sleep, one is atoned. At death, it is absorption in It and then coming out according to previous actions and intentions. Śaṅkara asserts that Prārabdha can touch only the one who is in identification with the body-mind-complex, and not the one who is established in the real self. Thus he gives the clue that the more one practises this meditation the less is he subject to pain.

### PRAJĀPATI VIDYĀ

Prajāpati declared that the sinless, ageless, deathless, sorrowless, thirstless and true-willed self is to be understood, for its knowledge leads to the attainment of all the worlds and desires. This declaration was heard by all. Indra and Virocana were sent to learn it by the gods and demons respectively. Śaṅkara is at pains to point-out that the knowledge is to be attained *here* and *now*, hence it is different from heaven which is *then* and *there*. Therefore only restrictive injunction 'niyamavidhi' can be accepted here and not laid injunction 'apūrvavidhi'. Puri makes out meditation and knowledge, both as the purport of this section. Both Indra and Virocana were great emperors and full of worldly joys. They went to Prajāpati to live in all humility. This shows the greatness of this knowledge. No joy is greater than the knowledge conveyed here. They served him for thirty-two years. It is the greatness of this knowledge again that bitter enemies, renouncing their jealousies, aversion etc, stayed together without fighting for so long a period. If one can renounce these immoralities, just to gain the knowledge, it is clear that one who has attained it will be bereft of them. When Prajāpati asked them the purpose of their service, they both said the same thing. Prajāpati told them that the person who is observed in the eye is that self. Prajāpati meant the observer, but the disciples took it as the observed. Śaṅkara says that a disciple should neither be hurt nor discouraged, for these lead to a feeling of inferiority, suppressing further enquiry. Hence the śruti wants to lay down that as the enquirers of the Divine Being were so few and far between, they must be encouraged with love. The greatest miracle of self-knowledge is love, the rarest commodity, in the world of infatuation and attachment. The intense flame of love is the bunsen-burner test of a realized saint. Thus the blame of some modern thinkers as well as those of the middle ages, that it was unfair for Prajāpati to let his disciples misunderstand, is ridiculous. He teaches them further to make the point clear. If he had left them without any further light, then he could have been blamed.

Prajāpati asked them to see in a pail of water and report if the self was not completely revealed. Embedded deeply in the body-consciousness they said that they saw the whole of it clearly. To make them understand their folly, he asked them to shave, put on robes and ornaments and once again look into the pail. They again reported themselves as having clearly seen the self-adorned, dressed and tidy, Prajāpati

again told them that the self was the immortal Divine Being. Shaving should have easily indicated that the body considered as the self, had changed. Putting on the clothes also could have given them the clue. It should have been natural to ask how the perceptually changing body was immortal. But they had no such doubt. This shows that unless one is fit to acquire wisdom, no amount of teaching will make him wise. Thus the fault lies in them and not in Prajāpati that they could not grasp the self. Mistaking the body as the self, they departed. Prajāpati was trying to point out that the body is subject to change, hence cannot be the self. But they were so much enmeshed in the concept of the body's self-hood, that in spite of being taught in many ways, they stuck to the illusion. As they departed, Prajāpati lamented, 'Here they go without becoming wise, Whoever follows the doctrine of the body being the self, even if he be a god, will come to misery' Virocana went and spread the doctrine that the body was to be well-preserved, well-served and made happy. This would make one attain the Highest here and hereafter. According to this doctrine, the hereafter is the same that remains after death. It is interesting to speculate whether the Egyptians, Assyrians, Babylonians etc. who preserved the dead bodies well anointed, may not be descendants of the Asuras.

Prajāpati repeated the qualities of the Atman, so that Indra and Virocana may try to correlate their knowledge with their goal, and enquire the true self. He also felt that they may, in future, remember and ponder over what was taught and then realize the True Self. The point to be noted is that the self cannot be taught without associating it with some adjunct. Hence it is by variously changing the adjunct suitably, that the adjunctless can be conveyed to the disciple. The temporary association with them can be indicator leading to perception. Prajāpati made the body the adjunct, and suitably demonstrated the change in it while the self remained the same. But the folly due to excessive attachment prevented the illumination of the two kings.

Indra had better qualification for wisdom, than Virocana. While returning to heaven he meditated upon Prajāpati's words. It dawned on him that if the body be the self, then the self would die, get mutilated etc. This would render the doctrine as useless. So he returned to Prajāpati and told him what he felt about the knowledge acquired. Prajāpati was happy and agreed with him. He asked Indra to remain in waiting for another thirty-two years. This shows that unless purified by serving the preceptor, mere teaching never leads to wisdom.

After thirty-two years, Prajāpati taught the self as moving about in dream. Indra left, but soon returned to report his problem. Though the dreaming self is free from bodily defects, yet unpleasantness, weeping, and even death are experienced in dream also, rendering this knowledge of the self also useless. Prajāpati agreed and again asked him to stay for thirty-two years. Till now the objective and subjective experiences of the self have been shown to be non-self. Thus all external and internal experiences have to be discriminated from the Real self. Now it remains to be shown that the absence of such experience is also an adjunct. So Prajāpati said that the self

is that what is asleep, serene and dreamless. Indra started for heaven once again, but felt unsatisfied because when there is no perception of objects, real or unreal, even the subject seems to be annihilated. Prajāpati heard the problem and agreed that the undifferentiated consciousness of sleep cannot be the self. It is but false. Infinite quietistic trance is not accepted by the Veda as the true and final freedom. Indra was asked to stay on for another five years, making his discipleship a neat a hundred and one years' period. If it took the king of gods that long, one should not feel disheartened if one finds it difficult to grasp or attain the Supreme Beatitude even at the cost of dedicating one's whole life. It is worthwhile.

Mortal is the body whose substratum is the self. As long as one identifies oneself with the body, pleasure and pain are unavoidable. But no sooner one knows one's bodilessness, they cannot touch him. Like the air or the clouds which are bodiless, he enjoys laughing, playing, sex, friends, chariots as a mere spectator, not identifying himself with the body, for the relation is only accidental. He uses the senses and the mind as mere instruments. Even the gods are masters of the worlds because they understand and meditate on this self. This is the final preaching of Prajāpati.

In this way, a progressive idea of the self is presented here. The Divine Being can not be grasped in one leap, but by methodical endeavour and steady deepening of the intellect. Introspection leads to the pure spirit which is the ever-shining subject even when there is no knowledge of any external or internal object.

Śaṅkara says that the body is accidental, due to virtue or vice, but the self is causeless blissful existence. He further reveals the esoteric mystery that desires and objects in the pure māyā always leads to joys by fulfilment. Puri supports this by saying that purity means unassociation with virtue or vice. Such a one is connected with Maheśvara in identity.

Some old commentator, identified as vṛttikāra by Puri and considered as an Advaiti by Ānanda Giri, and who may be Baudhāyana of Rāmānuja, takes that the first three teachings relate not to the supreme, but to the shadow etc. to lead the disciple by stages. Śaṅkara criticizes it as it is against the spirit of the Veda. He further points out that the 'Uttamapurusa' or 'Puruṣottama' taught here is the subtlest and most difficult topic in the Veda. Thus the great ritualists, logicians, atomists, naturalists, intellectualists etc. have made blunders trying to realize It by their own efforts. They have equally failed to understand the Veda by unaided intellectual pursuit. The great Ācārya declares that only those who have renounced all desires for externals and taken complete refuge in the Divine self, only those *paramahansas* who are given to continuous meditation of the upanishads and not those who stick to rules of the order, can grasp and teach this knowledge.

Bodilessness is really seeing the body as different from self, rather than physically becoming separate from it, which would just be another name of death. It is this

bodilessness that leads to the attainment of the Supreme Divinity and not death. In the fifteenth chapter of *Gītā Śrī Kṛṣṇa*, who is associated with this Upanisad as pointed out earlier, gives a brilliant exposition of *Puruṣottama*. Here it is explicitly told that the illumined person sees himself enjoying as *Indra* and other beings, but never identifying himself with anyone. A pertinent question is raised whether he also experiences the miseries of human beings and others. The answer is a positive 'No' Śāṅkara observes that these experiences are due to ignorance, which has been annihilated by Knowledge. But the enjoyment of those whose minds are faultless is a result of Knowledge. It is this which is experienced by the enlightened sage. But even then the objects are not experienced as different from one's own self. Thus we can easily see that it is these passages which have led *Abhinavagupta*, *Somānanda*, *Vasugupta* and others of the *Śaiva* religion to postulate *Bhairava* realization on the one hand, and *Vallabha's* concept of changeless transformation on the other. All this is due to over-emphasizing the experience in the life of a *jīvanmukta*, rather than absolute metaphysical assertions of the Upanisad. Some others, again, have tried to minimize the importance of these mystic super-conscious experiences. That too is taking the logistic view rather than an existential one. But Śāṅkara and the others who strictly follow him, see both the faces of the coin with equal clarity. The sage is not an automaton, but is the perfect master of all that is existent. Thus the purified mind, as Śāṅkara points out, can perceive all objects, including subtlest transcending time or space. All pure objects desired by him are attained by his mind by the power of its own will, independent of anything else.

*Indra* went and taught this to the gods who enjoy the fruits of this knowledge to this day. Even those who intuitively perceive this now, will attain the same state of existence. *Kenopanisad* also says that *Indra* was the first to learn and teach to the gods the secret doctrine. Thus it is suggested that it is this knowledge rather than physical prowess, that has made *Indra* the king of gods. This is an important lesson in Hindu polity. Most of the famous Hindu Kings have been great scholars and mystics, even to the present day. This emphasis on knowledge is what distinguishes Hindu society from the others.

The Upanisad explained the knowledge of the Absolute in the context of heart-meditation to indicate the importance of this meditation. It ends up by postulating the incantation for this meditation. The aspirant says that he takes shelter in the Divine Being, who sent him from His Divine existence to the body-mind-complex, to experience name and form. Associated with the deep dark colour of the heart, which is ignorance, he cannot perceive it. But at the end of this mortal existence, shaking off all sins, he might reach it by Divine grace. He wants to go to the abode of the Divine Being, meditating upon Him as the most glorious one. He does not want to enter the red, toothless muncher, which though soft and slippery like fresh butter, is the destroyer of fire, strength, vitality, knowledge and virtue.

This knowledge was taught to *Prajāpati* by *Brahmā*. *Prajāpati* in turn taught it to *Manu*. Śāṅkara says that *Brahmā* can mean *Śiva* in accordance with the other

Upanisads, or we may take it as an alternative succession. Manu taught it to men who succeed in attaining it even today. It is to be learnt from a guru, serving him diligently. On entering the family life, one should lead a pure life, dedicatively studying and teaching the knowledge. He should then renounce all, meditate on the Divine Being, practise love towards all beings except where laid down otherwise. Behaving thus he attains the Highest, and returns not to bondage. Or, one may stay in the house for the whole life, but practise meditation as much as possible. Śāṅkara points out that even begging causes other people to be hurt. But since it is allowed, no fault accrues, and this is true for all other stages of life also.

### CONCLUSION

The Chāndogya-upaniṣad proves to be the most comprehensive treatment of religious metaphysics in all its aspects. That is the very reason why the great Bādarāyaṇa has often followed the Chāndogya treatment in his sutras. It has an edge over even the Bṛhadāraṇyaka-upaniṣad because it treats Śiva in both his aspects, viz. the qualified and the unqualified, whereas the Bṛhadāraṇyaka is cursory in its treatment of the qualified aspect.

Satyakāma, Uddālaka, Sanātkumāra and Prajāpati shine most brilliantly in the whole galaxy of mysticism. Though the Bṛhadāraṇyaka also presents various stories, the range is wider in the present Upaniṣad. It is specially so because every story throws a different and novel light on the teaching aspect of the Upaniṣad. Though, as in the rest of the Sāmaveda, Prāṇa is eulogised the most, yet the other meditations are dealt with in a thorough manner. Coming as it does, after the religious section of the Sāma Brāhmaṇa, it carries on the discussion in the first chapter along that line, only giving it a turn towards the spiritual meditative side. Since all the recitations of Vaidik hymns start with Aum, the Upaniṣad analyses Aum. It is taken as the symbol of the Highest Divinity. Actually as the first step towards the supreme vision of Śiva, one has to attune oneself to the contemplative experience by first devoting oneself to charity, singing with a devout mind, fervour of spirit, an inmost longing, purity of mind, spending long hours in lonely spots, praying and meditating. One has to learn to direct one's attention continuously with love, without any worldly hankerings, towards the Divine. The soul needs a symbol to fix one's attention, and concentrate one's imagination and reasoning around it. At the end when there is no distraction or disquiet and in complete reposed calm and sweet tranquility Śiva appears in his full glory. Aum (ॐ) is the highest symbol as far as the Vaidik religion goes, and if mysticism is trans-continental, we affirm that it is an universal symbol for no other symbol has enjoyed so much popularity for so long a time by so many varied practitioners and no other symbol has been so thoroughly universalized and rationally interpreted. Being a symbol it can never take the place of Śiva, the symbolized, and thus can never be final. But it covers the Divine Reality with the thinnest veil. It is interesting to note that Buddha, Mahāvīra, Kabīr, Nānak etc. while denying outright

the authority of the Veda, have all stuck to the Aum symbol. It is described as the essence of the universe. It is to be sung, for both Prāṇa and Vāk form a pair with Aum. Furthermore, it makes one assent to all that happens, thus making one accept everything as Śiva's gift.

The Upaniṣad lays down the principle that Śiva is more particular to the intention than action, thus making a wide departure from ritualists who give value only to actions. The departure may be considered historical, as well as psychological. The growth of a child shows that, whatever is the evolutionary history of the species, is reflected in the life of the individual. Thus after representing the symbol, the Upaniṣad lays down the importance of devotion, understanding, insight and faith in it. One must go beyond likes and dislikes to attain perfection is indicated by a marvellous story. Those who cannot meditate on the formless can use the sun etc. as substitutes. There is a beautiful meditation on the words Sā and Am taking all the duals like the sun and the moon, earth and heaven etc. to make the aspirant realize that all duals are two poles of the same magnate. The concept of Śiva as Ardhanārīśvara (अर्धनारीश्वर) seems to be originated here and in such other Vaidik passages.

Next is taken up the question of the ultimate cause of the universe. Rejecting sound, breath, food, water, heaven, and earth, space is posited as the final cause, which in turn is identified with Aum to indicate that the symbol stands for the ultimate cause of the universe. Connected with this the Upaniṣad takes up the issue that not only Aum, but all the rituals are also symbols, and in every case the symbolized (Devatā) must be known for the result of the ritual depends on this. Incidentally Śaṅkara points out that a wrong action is faulty only when it is performed, while the right alternatives are available. If a wise one does a wrong act in distress, no demerit can be attached to him.

After indicating the importance of maintaining the body and even indicating the means to attain the same, some technical meditations connected with the Sāmaveda are enunciated. Sky, rain, seasons, animal, vitality, sun etc. are divided into seven parts and identified with seven words in the Sāma-singing. These are helpful to those who have to spend their time as priests. Thus the Veda lays down that all the activity must be related to the Divine, and It's manifestation. The different chants like Gāyatrī, Rathāntara, Vāmadevya, Bṛhat etc are also similarly made symbols.

Having dealt with specific meditations, life is taken up as a whole, and āśramas assigned specially along with Aum-meditation to point out that this is the best for all. Engaged in one's duties one becomes fit to reach the Goal. On being fit, duties are to be renounced to dedicate oneself wholly to the Divine Will. Until the final realization one must attend to the daily worship, which is laid down, without fail.

The third Brāhmaṇa opens with the Divine Being identified as honey and the Veda as its rays. The gods Vasu, Rudra, Āditya, Marut, Sādhyā etc. also share a part of this honey. Incidentally the Upaniṣad asserts that the sun neither rises nor sets, it



shines just as the Supreme Divinity is always shining. One who identifies himself with the Divine also reaches this stage.

Gāyatrī, the most common prayer is taken up next as the symbol. The Divine self has five doormen. By controlling these, viz. the eye, ear, speech, mind and activity, we are able to breathe the Divine self in the innermost heart. Then one sees visions and hears voices which are messages or land-marks of the explosion of the immortal self into the mortal self. Realization of the whole world as Brahman, already hinted at by saying that it is the ultimate cause, is laid bare in detail. Śāṇḍilya teaches the oneness of individual and universal souls. He informs that the Divine gives rise to all the beings, keeps them alive and eventually takes them back into himself. The journey after death is according to our intentions and actions. The Divine is both immanent and transcendental. To be absorbed in it is the purpose of life. Thus the teaching of Śāṇḍilya is an important landmark in the history of Vedānta. It is interesting to note that a book of devotion is attributed to him.

After establishing the concept of immanence of the Divine, the Upaniṣad goes on to prescribe the whole life as an act of sacrifice. Life is divided into three parts. Vasu, Rudra and Āditya are the ideals to be followed in them respectively. One is bound to live a full life if one follows this way. The sacrifice needs no ceremonials, and can be performed by all castes, creeds, sexes, etc. To indicate the right of the Śūdras in this, a Śūdra, Mahidāsa, is reported to have been one of those who taught this knowledge. The ritual along with Daharopāsanā is universal. Kṛṣṇa is also associated with this knowledge and it is interesting to note that Gītā emphasizes this teaching. The highest Divinity is seen as a result of this practice.

Mind in the individual and space in the cosmic are to be meditated as the Divine Being. Speech, breath, eye and ear are parts of the mind, and air, sun, fire and directions are parts of sky (space). This meditation is given in detail. Its result is declared as fitness to attain the final knowledge of Śiva and fame in this life.

Again a mystic meditation in the Sun is prescribed, which leads to mystic visions and sounds. Saṁvarga-vidyā (संवरविद्या) is taken up next to emphasize the annihilation of all in Śiva. This is illustrated by air. All is annihilated into the air in everyday world. The importance of free food distribution as a vow is associated with this meditation. After emphasizing truth as an ethical code, universal meditation as learnt by Satyakāma is told, followed by Upakosha's realization of the same. This is to emphasize that even in the same tradition, individual tendencies deflect the realization though its spirit remains the same. Hence it is not an identical repetition which would indicate a hypnotic hold of the teacher. It is rather a genuine mystic attainment.

Having thus dealt with different meditations, the fifth Brāhmaṇa starts with analysing the real basis of life as such. By an interesting story it points out the importance of the vital force as the practical basis of life. Food and water are its

sustenance and apparel. Taking mantha ritual as the basis, the Upaniṣad enlarges its significance into ethical life. This leads to the question of the paths which ethical life leads into as compared to mere ritualism, Universal acts are made to represent sacrifices in the five great sacrifices which lead to liberation. Thus we find a constant refrain in the Chāndogya-upaniṣad to convert nature as the symbol of Divine activity in the form of sacrifice and meditation. This finds its fullest manifestation in Vaiśvānara meditation, where the Divine Being is meditated as the sky its head, the sun its eye, air its vitality, space its body, earth its feet, and water its bladder, in the heart of the size of the thumb. Prāṇāgnihotra is another symbolic act of changing a dinner into a sacrifice by feeling that one is eating not merely to satisfy one's hunger but to satisfy the whole cosmos. The idea is that one should share his all with everyone, and work for the good of all. He should eat so that he can serve others. The Upaniṣad goes on to assert that if this spirit is realized then only the other sacrifice bears fruit, not otherwise. Specifically it lays down that realizing the Universal Divine Being as the indweller of all is the goal. Even a Cāṇḍāla is to be served, though tradition considers him as an unworthy person. It ends up with a beautiful analogy that such a realized soul seems like a mother to the whole universe. The world seems to him as his (her) children. Rarely do we come across such beautiful passages in the religious literature of the world.

Having finished both the preparatory meditation of the first Cause, as well as the secondary natural and sacrificial symbols, the Upaniṣad takes up the teaching of the identity of soul with the oversoul. This is the main goal of all spiritual aspirations. This can be realized only by the teachings of the Upaniṣad. First the Being is posited as the non-dual real, denying causality to the non-being. It creates out of its free will all that has come into being. The Upaniṣad asserts creation through the three principles which were later developed by the Sāṃkhya as the three guṇas. The śruti shows the way of analysing everything into three main principles. But all this comes out of the free-will of the Divine, the aspect the Sāṃkhya left out. The organic nature of mind and life is also brought out. The mental transcends the vital, but is at the same time rooted in it. Even so, the Being is the ultimate root of the whole universe. The merger of the souls, mind etc. into the Being is asserted to show that if our thoughts are directed to the becoming, we come back, but if directed to the Being, we do not come back. The Being is our real nature. Through illustrations of the ocean and river, flower and honey it is made clear that the differences are merely on the surface, and not in the Being as such. Similarly the seed is posited as the unmanifested tree, to indicate the nature of the Pure Being as the ultimate cause. Again, just as the salt in the water can be known only by the tongue, so also the Being can be perceived in all things only by mentation. By the illustration of the ordeal śruti, warns us that the truth of the Being should never be doubted. Being is not merely to be thought of as a possibility but must be recognised as certainty through reflection, meditation and living in the Being at all times.

After enunciation of the Being by Uddālaka, Sanatkumāra goes on to assert its nature as all pervasive and Bliss. The purpose of the teaching of Uddālaka was to show that knowledge is not complete without knowing the ground of all knowledge. Sanatkumāra's purpose is to show that misery is not annihilated until bliss, which is indifferent from freedom, is realized as the very essence of one's nature. This is established by adhering to the process of Psychological analysis. Through speech, mind, will, thought etc. the analysis is continued until vitality is reached as the essence of the Being. But one must transcend the empirical variety and grasp the metaphysical unity, which is beyond definition and measure. The factual truth is distinguished from the ultimate significance through faith, steadfastness and living the truth in active life. These constitute the secrets of bliss. They are inherently manifested as soon as the abundance of freedom from limitation is experienced. Only when the dualities are totally absent, the infinite, viz. freedom from limitation is realized, for duality always implies limitation. All that is empirical is dual and subject to change. The infinite is rooted in its own greatness, i.e., it is neither great nor bliss because of something else. All else is rooted not in itself, but in others. Joy or freedom is relative in their case.

The Absolute, Self and the Divine Being are identically infinite. This is uttered in a poetical style to show their absolute non-difference. The mystic experience of all that exists ensues from Śiva. This is clearly enunciated in this Upanśad. Thus ends one of the greatest lectures in religious history.

Having established the nature of the Divine Being as infinite and bliss, the Upanśad goes on to the special meditation and life-style that changes knowledge into wisdom. The world is expressed as the individual writ large. Desires condition the individual. Desires result from ignorance. One who conquers them attains complete sovereignty in all the worlds. Śiva is the bridge which we cross over to the infinite Being. Renunciation of desires is a must for the aspirant.

After eulogising celibacy as the highest sacrifice and austerity, it is clearly laid down that only celibates can attain the highest. Thus devoting oneself entirely to the enquiry and attainment of the Divine Being is necessary for the final mystic experience. Other virtues, practices, duties, religious performances etc are all secondary. The Upanśad ends with repeating the self-knowledge as taught through the analysis of the three states of consciousness. Here Prajāpati teaches it to Indra. The parting advice given is to be attentive to one's station of life, loving meditation of Śiva, and love towards all creatures. These should be practised by one and all. Thus ends one of the greatest texts of Hinduism.

**SWAMI MAHESHANAND GIRI**

**AACHARYA**

**Mahamandaleshwar**

## उपोद्घातः

सहस्रशास्त्रस्य सामवेदस्य कौथुम-जैमिनि-तल्लकार-राणायनाख्याः चतस्रः शाखा इदानीमुपलभ्यन्ते । तामु कौथुमशाखा प्रसिद्धतरा । सामवेदस्थाष्टौ ब्राह्मणानि । तदुक्तं सायणाचार्यैः—

अष्टौ हि ब्राह्मणग्रन्थाः प्रौढं ब्राह्मणमादिभम् । षड्विंशाख्यं द्वितीयं स्यात् ततस्सामविधिभवेत् ॥

आख्येयं देवताध्यायो भवेदुपनिषत्ततः । संहितोपनिषद्वंशो ग्रन्थावष्टाबुदोरिताः ॥ इति

उपनिषदिति छान्दोग्योपनिषदित्यर्थः ।

उपक्रमोपसंहारावभ्यासोऽपूर्वताफलम् । अर्थवादोपपत्ती च लिङ्गं तात्पर्यनिर्णये ॥

इति प्राचीनकारिकानिर्दिष्टानि षड्विधतात्पर्यलिङ्गानि अद्वैते स्पष्टमुपलभ्यन्ते अत्र छान्दोग्यपञ्चे । तथा हि—“सदेव सोम्येदमग्न आसीदिति”त्युपक्रम । “ऐतदात्म्यमिदं सर्वं तत्त्वमसी”त्युपसंहारः । “तत्त्वमसी”ति नव-  
कृत्वोऽभ्यासः । अपूर्वता जीवाभिन्नस्याद्वितीयस्य ब्रह्मणः प्रमाणान्तरेणाज्ञेयत्वं गुरुपदेशगम्यत्वं च “आचार्यवान् पुरुषो वेद” इति च । “तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्षेऽयं सम्पत्स्ये” इति च फलम् । अर्थवादः “अत्र वाव किल सत् सोम्य न निभालयसे” इति । उपपत्ति “अज्ञेन सोम्य बुक्तेनापो मूलमन्विच्छ” इत्यादिः । “यथा सोम्यैकेन मृत्पिण्डेन” इत्युदाहृत्य एकविज्ञानेन सर्वज्ञानोपादानञ्च ।

एवमेव ईशावास्ये—“ईशावास्यमिदं सर्वमि”त्युपक्रम्य “स पर्यगाच्छुक्कमकामयमन्नमि”त्युपसंहारः । “तदन्तस्स सर्वस्ये”त्यभ्यासः । “नैनहेवा आप्नुवन्” इत्यपूर्वता “तत्र को मोहः कः शोकः” इति फलम् । “असुर्या नाम ते” इति अतत्त्वज्ञानिन्द्या तत्त्वज्ञानस्तुतिः “तस्मिन्नपो मातरिश्वा दधाति” इत्युपपत्तिप्रदर्शनम् ।

केनोपनिषदि—“ओत्रस्य ओत्रमि”त्यादिना ओत्रादीनामात्मभूतं जीवाभिन्नं ब्रह्मोपक्रम्य “प्रतिबोधविदितं मतमि”ति बोधे बोधे साक्षितया विदितं प्रत्यगात्मानमुपसंहरति । “यद्वाचानभ्युदितमि” त्यादौ “तदेव ब्रह्म त्वं विदौ”ति वागादिप्रेरकस्य जीवस्यैव ब्रह्मत्वबोधनेनाभ्यासः । “अमृतत्वं हि विन्दसे” इति फलम् । “इह चेदेवेदीदय सस्यमस्ती”त्यादिः अर्थवादः । जीवस्य ब्रह्मरूपत्वमज्ञातमित्यपूर्वता । “अन्यदेव तद्विदितादयोऽविदितादयो”त्युप-  
पत्तिः इति तात्पर्यलिङ्गानां समूहः ।

कठवल्लीषु—“येयं प्रेते” इति सामान्यतः शरीरातिरिक्तत्वेन पृष्ठस्य “अन्यत्र धर्मादि”त्यादिना शुद्धजीव-  
परत्वबोधनात् उपक्रमः । अन्ते “अंगुष्ठमात्रः पुरुषोऽन्तरात्मे”त्युपक्रम्य “तं स्वाच्छरीरात्प्रवृहेत्” इति तस्य शोधनं विधाय “तं विद्याच्छुक्कममृतमि”ति ब्रह्माभेदेनोपसंहारः, जीवस्य शोधितं रूपं पृष्ठं तदेव च प्रत्युक्तमिति । “अथान्दमस्पर्शमरूपमव्ययमि”त्यादिना अभ्यासः । “नायमात्मा प्रवचनेन लभ्यः” “आश्चर्यां वक्ता कुशलोऽस्य लब्धः” इत्यपूर्वता । “ब्रह्म प्राप्नो विरजोऽमृद्धिमृत्युः अन्योऽप्येवं यो विदध्यात्ममेव”—फलम् । “पुरमेकादश-  
द्वारम्” “ऊर्ध्वमूलोऽवावशास्त्र” इत्याद्यर्थवादः । “इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्थि” इत्युपपत्तिः ।

मुण्डके—आदौ “कस्मिन्नु भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवती”ति एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञा । ततः “यत्तद्वैश्वमि”त्यादिना ब्रह्मणः स्वरूपकथनम् । “पुरुष एवेदं विश्वमि”ति मध्ये परामर्शोत् अभ्यासः । “परेऽप्येवे सर्वं एकीभवन्ति” “परमं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव सवती”ति फलम् । “नायमात्मा प्रवचनेन लभ्यः” इत्या दना अपूर्वता “न तत्र सूर्यो भाति” “एतस्माज्जायते प्राण” इत्यादिना उपपत्तिश्च उच्यते ।

प्रश्नोपनिषदि—मुण्डकव्याख्यानरूपवैयम् । व्याख्यानरूपत्वञ्च आनन्दगिरौच स्पष्टम् । तथाहि पञ्चप्रश्ने—  
“इहैवान्तं शरीरे पुरुषः अस्मिन्नेताः षोडशकलाः प्रभवन्ति” इति जीवभेवोपक्रम्यान्ते “स एषोऽकलोऽमृतो भवती”ति परिष्टुः ज्ञानिनः प्रपञ्चप्रलयमिदवाति सूचयति शोधितं जीवमेव । “तं वेदं पुरुषं ज्ञेद” इत्यपूर्वता । “मा वो मृत्युः परिष्वये”ति फलं चोच्यते । “स ईसाञ्चक्रे”इति सृष्टिकथनमर्थवादः तदेव चोपपत्तिरूपं कार्येण कारणानुमानात् ।

**माण्डूक्ये**—“ओमित्येतदक्षरमिदं सर्वमिति ब्रह्मणः अक्षरस्योपक्रमः । “नान्तः प्रज्ञमिति”त्युपसंहारः । विश्वेतजसंप्राप्तरूपेणात्मन एव विशेषरूपेणाभ्यासः । “अमात्रस्वतुषोऽन्यवहार्यः प्रपञ्चोपशमः शिवोऽद्वैत” इति तुरीयस्य ब्रह्मरूपता । “आत्मेव सविद्यत्वात्मने”ति ब्रह्माभावरूपमोक्षफलोक्तिः । “सर्वं ह्येतदब्रह्म” इत्युपपत्तिः । “अयमात्मा ब्रह्मे”ति महावाक्यम् । “प्रपञ्चोपशम” इति प्रपञ्चमिथ्यात्वोक्त्या अधिष्ठानसत्यत्वोपपत्तिरिति ।

**तैत्तिरीये**—“सत्यं ज्ञानमनन्त ब्रह्म” इत्युपक्रमः । “स यश्चाय पुरुषे यश्चासावादित्ये” इति तस्य जीवाभेदवचनम् । “आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान् न विभेति कुतश्चने”त्युपसंहार फलवचनं च । सृष्टिवचनमुपपत्तिः, को ह्येवान्यात्कः प्राप्यादिति च । पञ्चकोशववरणद्वारा ‘ब्रह्मपुच्छं प्रतिष्ठे’ति सर्वप्रतिष्ठात्वेन ब्रह्मवचनमथवादः । ऐतरेये—“आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत् नान्यः किञ्चन मिपत्” इत्यद्वितीयब्रह्मोपक्रमः । “ज्ञानं ब्रह्मे”त्युपसंहारः । “एतमेव ब्रह्म ततममपश्यत्”इत्यभ्यासः । जीवब्रह्मैक्यमौगनिपदत्वादपूर्वम् । “गर्भे नु सन्नन्वे-पामवेदमि”त्याद्यर्थवादः । “अमृतः समभवदि”ति फलम् । “यदि वाचाभिध्याहृतमिति”त्यारभ्य “अथ कोऽहमिती”-त्युपपत्तिः ।

**बृहदारण्यके**—“आत्मेत्येवोपासीत” इत्युपक्रमः । “तदेतदब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरगवाह्यमिति”त्युपसंहारः । “अनेन ह्येतत्सर्वं वेद आत्मानं खल्वरे विदिते सर्वं विदितमिति”त्यादिभिः अमेदाभ्यासः । “यत्र त्वस्य सर्वमात्मे-वाभूत्” इति पष्ठे मैत्रेयीब्राह्मणे उपसंहारः “तस्मात्तत्सर्वमभवत्” इति फलम् । “तस्मादेषां तन्न प्रिय यदेतन्मनुष्या विद्युरिति”त्यपूर्वता । मैत्रेयीब्राह्मणोक्तमात्मनो दर्शनेन सर्वं विदितमिति”त्युपपत्तिरिति ।

**छान्दोग्योपनिषदि** आदितः पञ्च अध्याया उपासनाविधिपरा एव । न तु निगुणब्रह्मस्वरूपप्रतिपादनपरा । पञ्चप्रभृतित्रयोऽध्यायाः दहरविद्यावर्जं निगुणब्रह्मप्रतिपादनपराः उपासनविधिपरेण्यपि कुत्रचित् कुत्रचित् कर्माणि विधीयन्ते, यथा—ज्योतिष्टोमे सुत्याहं प्रतिसवनं यजमानेन लोकद्वारसामपठनम् । यथा च ऋग्यजुस्सामत्रेये “मूत्वाहं”त्यादिमन्त्रेण होमविधानम् । एतच्च प्रसंगादुपनिषत्सु पठितम् । रहस्यत्वाच्च रहस्यप्रकरणे पठितम् ।

उपासनं च समुग्नब्रह्मणः आत्मत्वेन दीर्घकालादसैरन्तर्येण चिन्तनम् । तस्य ब्रह्मलोकप्राप्तिः फलम् । ब्रह्मलोके ये श्रवणादि कृत्वा निगुणब्रह्म साक्षात्कुर्वन्ति, तेषां परम्परया मोक्षः । इतरेषां तु अस्मिन् मन्त्रोत्तरा-वृत्तिरिति भेदः । प्राणोपासनं पञ्चानि विद्या पुरुषस्य यज्ञत्वेनोपास्तिः मयुर्विद्या संवर्गविद्यादयः अन्नहोपासना विशिष्टफलप्रापकाः चित्तैकाग्र्यफलाश्च । पञ्चाग्निविद्या तु अन्नहोविद्यापि ब्रह्मलोकप्राप्तिफला तस्य वाचनिकत्वात् । “तच्च इत्थं विदुः ये मेमे श्रद्धा तप इत्युपास्ते तेऽविषमभिसम्भवन्तीति” अर्चिचादिमार्गेण गत्वा अमानवपुरुषेण नीता ब्रह्मलोकस्य ब्रह्म प्राप्नुवन्तीति श्रवणात् । “विद्याया तदारोहन्ति यत्र कामाः परागताः । न तत्र दक्षिणा यन्ति नाविद्वांसस्तपस्विनः” इति श्रुतिः “अप्रतीकालम्बनाश्रयतीति” सूत्रं च उत्सर्गविषये प्रवृत्ते ।

**त्रिविधान्युपासनाभि भवन्ति**—अहंग्रहोपासनं प्रतीकोपासनं कर्माङ्गावबद्धोपासनञ्चेति । तत्र उद्गीथावयवे प्रणवे परमात्मदृष्टिः अत्रोपनिषदादौ विधीयते तत्कर्माङ्गोद्गीथसम्बन्धात् कर्माङ्गावबद्धोपासनम् । तच्च कर्मफल-समृद्धिफलकम्, “यदेव विद्यया करोति श्रद्धोपनिषदा तदेव वीर्यवत्तर भवतीति” श्रुत्या तादृशोपासनमृत्विजा कर्तव्यमपि कर्मफले यजमानगोमिनि कञ्चिदतिशय जनयति । तदर्थं तादृशोपासनाभि यजमानेन कार्यन्ते । परन्तु उपासनाभावोपि केवलाङ्गमात्रयुक्त्यापि कर्माणि फलवन्त्येव “यदेव विद्यया करोति” इति श्रुतौ विद्यायुक्तस्य कर्मणो वीर्यवत्त्वोक्त्या विद्यारहितस्य वीर्यवत्त्वमुक्तं भवति । अहंग्रहोपासनं तु उपकोशलविद्या शाण्डिल्य-विद्येत्यादि । तत्रोपास्यं ब्रह्म अहमितिगृहीत्वोपासनीयम् । प्रतीकोपासनं तु “आदित्यं ब्रह्मेत्युपासीत” मनो ब्रह्मेत्युपासीत” “लोकेषु पञ्चविधं सामोपासीते”त्यादिरिति विवेकव्यम् ।

माध्यकारा आचार्यस्मे यथासम्प्रदायं कर्मकाण्डेन सम्बन्धं वदन्ति । वेदस्यान्तिमभागतत्पदः उपनिषद्भागः पूर्वभागेन सम्बद्ध एव भवितुमर्हति केनचिद्विषयसम्बन्धेन, अन्यथाऽसम्बद्धप्रलापत्वापत्तेः । स च सम्बन्ध उच्यते—मानवस्य पुरुषार्थसंपादनोपायोपदेशाय प्रवृत्तो वेदः । पुरुषार्थश्च ऐहिकः धनपुत्रपत्न्यादिः आमुष्मिकः स्वर्गादि, दुःखनिवृत्तिश्च । अयं तु अनित्यः दुःखमिश्रितश्च । स च कर्मसाध्यः कर्म चाग्निहोत्रादि वैदिकं तच्च पूर्वकाण्डे समग्रमभिहितम् । इदानीमुपनिषदि आत्यन्तिकः पुरुषार्थो मोक्षो नाम दुःखस्य अत्यन्तोच्छेद निरतिशयानन्दसम्ब-लितः वक्तुमिष्यते । स च न कर्मसाध्यः अपि तु आत्मतत्त्वज्ञानैकसाध्यः “तमेव विदित्वाऽतिमृत्युमेति नान्यः पन्था

विद्यतेऽन्याये”ति शास्त्रात्, तादृशात्मनः नित्यशुद्धबुद्धमुक्तत्वावत्त्वं ब्रह्माभिन्नत्वं च बोधयितुमुपनिषदारभ्यते । उपासनादिकं मानसकर्मणि सत् रहस्यत्वाच्च प्रतिपाद्यते मानसत्वाच्च । इत्थं च प्रतिबन्धकोभूतशिष्यविज्ञासानिवृत्तौ अनन्तरवैकल्पिकरूपः योज्यसरः, स संगतिः । एवं हेतुहेतुमद्भावोऽपि भवति । कर्मभिः शुद्धचित्तस्यैव ज्ञानोत्पादात् ।

**प्रथमाध्यायप्रोक्तानुपासनानि**

**प्रथमखण्डे**—प्रणवे ब्रह्मोपासना । प्रणवस्य सर्वलोकवेदसारस्वरूपं रसतमत्वं सर्वकामावाप्तिगुणवत्त्वं समृद्धिगुणवत्त्वञ्चेति गुणत्रयविशिष्टे ओङ्कारे ब्रह्मबुद्धिः कार्येत्यर्थः । अत्रोद्गीथाख्यसाममागन्तव्यं एव प्रणवः परमात्मरूपेणोपास्यो न सर्वोऽपि “प्रणव उद्गीथ” इति वचनात् ।

**द्वितीयखण्डे**—उद्गीथावयवस्य प्रणवस्य प्राणरूपेणोपासनं विधीयते । प्राणस्य घ्राणचक्षुरादिभ्यः श्रेष्ठत्वं अत एवोपास्यत्वमिति निर्धारणाय देवासुरसंभ्रामकथाप्रस्तावः । तथा च प्राणादिवृत्तानामश्वास्त्रीयस्त्राभाविक्वृत्तिपरितुल्येन नोपास्यत्वं तेषां, प्राणस्य तु न कदाप्यभिभवः । अत एव स उपास्यः इति निर्णयः । तादृशस्य प्राणस्य गुणत्रयमुपासनार्थमुच्यते—(१) अङ्गिराः (२) बृहस्पतिः (३) अयास्यः इति । प्राणोऽङ्गिराः शरीराङ्गानामध्ये रसभूतः । अङ्गिरा ऋषिः प्रणवमङ्गिरोगुणकं प्राणमुपासांचक्रे । एवं बृहस्पतिः एत प्राणं वाचां पतित्वेनोपासांचक्रे । एवमयास्यः आस्थानिगन्तुत्वेन गुणेन विशिष्टं प्राणरूपेण प्रणवमुपासांचक्रे ।

**तृतीयखण्डे**—उद्गीथावयवस्य प्रणवमादित्यदृष्ट्या उपासीत प्रजायमन्नसम्पादनयोपदिष्टत्वात् सोऽप्युद्गीथः । स च तमः अज्ञानं तज्जं च भयमपहन्ति इति गुणद्वयविशिष्टः प्रणवे उपास्यः । अध्यात्मं प्राणरूपेण अधिदैवमादित्यरूपेण च प्रणवोपासनं कार्यम् । एकस्यवोपासनस्य प्रयोगश्रेदोऽयं न तूपासनभेदः सायंप्रातरग्निहोत्रं—प्रयोगश्रेदवत् । तृतीयकण्डिकायामुद्गीथस्य व्यानरूपेणोपासनमुच्यते । स च व्यानो वीर्यवत्कर्मकर्तेति गुणविशिष्टः उपास्यः । षष्ठकण्डिकायां उक्तं इत्यस्य द्युरूपेण, आदित्यरूपेण सामवेदरूपेण चोपासनं, गीः इत्येतत् अन्तरिक्षवायुयजुर्वेदरूपेण यमिति पृथिव्यग्न्यूर्वेदरूपेण चोपास्यम् । फलं तु अन्नवात् वीर्याग्निवच्च भवति । अष्टमकण्डिकायामाशिषः कामस्य समृद्धिः पूरणं यथा स्यात् तथा सर्वाणि सामानि ध्येयानि—(१) स्तोत्रसाधनोभूतं साम उत्पत्त्युपविष्टदेवताभिः चिन्तयेत् । (२) ऋचं देवताविशिष्टं ध्यायेत् । ऋषिं देवतां छन्दश्च चिन्तयेत् । (३) छन्दः गायत्र्यादि स्तोमं स्तोत्रसाधनोभूतं ऋक्संख्या त्रिवृत्तं चिन्तयेत् । (४) यस्यां दिशि स्तोति तां दिशं तदधिष्ठातृदेवतां ध्यायेत् । अन्ते स्वनामगोत्रादिकं स्मरन् अपेक्षितफलमनुसन्दधानः स्वरादिषु प्रमादमकुर्वन् षोडशमेव फलं प्राप्नुयात् ।

**चतुर्थखण्डे**—अमृताभयगुणकब्रह्मदृष्ट्या प्रणवोपासनस्य कर्मनिरपेक्षस्यापेक्षिकामूलवप्रापकत्वमित्यर्थः ।

**पञ्चमखण्डे**—अत्र ऋग्वेदादिसाधारणप्रणवे आदित्यर्हाष्टि विनिन्द्य तत्रैव भेदविशिष्टादित्यरविमहद्विधीयते । अध्यात्मं च प्रणवस्योद्गीथावयवस्य भेदगुणकप्राणदृष्ट्योपासनं विधेयम् । अत्रापि बहुत्वापेत् प्राणमुपासीत । उद्गीथप्रणवयोरेकवृत्तान्फलं होतुः सम्यक् प्रयुक्तात् शास्त्रात् उद्गाता स्वकर्मण्युत्तरं क्षतं परिहरति ।

**षष्ठखण्डे**—अत्रोद्गीथे सम्पाद्य परमात्मनः उपासनमभिदेवाध्यात्मभेदेन प्रयोगद्वयसहितं प्रति गदायिष्यते । तदुपासनाङ्गतया “इयमेवमग्निः साम” इत्यादिना स्तोत्रसाधने ऋचिं पृथिवीदृष्टिः साम्नि अग्निदृष्टिश्च विधीयते । एवमुचिं अन्तरिक्षद्युतक्षरसूर्यवृषक्रावृद्धयः । साम्नि वायु—आदित्य—चन्द्र—आदित्यगतमित्येवदृष्टयः कर्तव्याः । प्रधानं तूद्गीथे सम्पाद्यपरमात्मोपास्य इत्याह “अथ य एषोऽन्तरादित्य” इत्यादिना । इदं संप्रदुपासनं आरोप्य-प्रधानम् । अत्रादित्यान्तर्गतः पुरुषः खिव इत्यद्वैतिनः यतो हि—“नमो हिरण्यबाहवे हिरण्यवर्णाय हिरण्यरूपाय हिरण्यपतये अम्बिकापतये उमापतये नमो नमः” इति श्रुतिवाक्यम् अत्रत्येन “आप्रणवात् सर्व एव सुवर्ण” इति वाक्येन समानार्थकं दृश्यते “नमो हिरण्यबाहवे” इति च । नैतादृशं रूपसाम्यं श्रीमहाविष्णो अभूयते—इति वदन्तः । वैष्णवास्तु—“तद्यथा कन्यासं पुण्डरीकम्”त्यग्निमानुषण्डरीकाक्षयव्यस्य पुराणेषु महाविष्णो बहुलं प्रयोगात् महाविष्णुरेवायमुपास्यः इति वदन्ति । हिरण्यबाहुत्वादीनां वह्नां श्रुतिसिद्धानामत्रोदाहृतत्वात् सिद्धं एवायमिति सिद्धान्तः ।

अत्र कन्यासमित्यस्य प्रसिद्धवानरपृष्ठभागसदृशपुण्डरीकमर्थः भगवदश्विनोः दृष्टान्तभूतस्य पुण्डरीकस्य दृष्टान्तः

कपिपृष्ठभागे, न तु साक्षाद्भगवन्क्षुप इति न हीनोपमा इत्याचार्यैः समाहितम् । वैष्णवास्तुपमानोपमानस्यापि हीनत्वमसहमानाः कपिशब्दं यौगिकं मन्यन्ते । तथाहि—कं पिबतीति कपिः जलपानकर्ता आदित्यः तस्य आसः स्थानं मण्डलं पुण्डरीकसदृशं हृदयमिति गीणतापत्तिः । अतः सूर्येण आस्यते विकस्यते इति वा । कं नालं तत्र स्थितं पुण्डरीकमिति वा सलिलस्थं पुण्डरीकमिति वाऽर्थो वक्तव्यः—इति वदन्ति । तत्सर्वं रुद्धिपूर्वकलक्षणयाः योगापेक्षया प्राबल्यस्य उद्गातृचममेकस्य श्रुतिसंयोगात् ( पू० मा० ३-५ ) इत्यधिकरणे उद्गातृणामित्यस्य उच्चैर्गोपमिति इत्युद्गातारः इत्यर्थो न ग्राह्यः उद्गातृपदेन रुद्ध्या तत्सन्नकञ्चुत्विगुपस्थितौ तत्पहचरिताः सदसि गानकर्तारः त्रय एव ग्राह्याः । रुद्धयर्थस्य शीघ्रोपस्थितस्य सम्बन्धेन तत्सहचरितानामपि शीघ्रोपस्थितेः यागार्थस्य पदद्वयार्थस्मरणापेक्षत्वात् विलम्बितोपस्थितिकत्वात् दीर्घ्यामत्युक्तं ब्रह्मविद्याभरणे । अध्यात्मं च दक्षिणेंक्षिणि स एवोपास्यः प्रयोगद्वयमेकस्योपासनस्येत्यर्थः ।

उपास्यगुणाः ज्योतिर्मयनिखिलशरीरावयवकत्वं रक्तनेत्रत्वमुन्नामकत्वम् शृङ्खलामगानगेयत्वं पराचीनलोकेक्षितृत्वं देवैः प्रार्थितफलदातृत्वञ्चाऽऽविर्देविके, अध्यात्मं चक्षुष्युपास्यः पुरुषः स एव तस्यापि ज्योतिर्मयनिखिलावयवकत्वम्, शृङ्खलामगेयत्वमुन्नामकत्वं सूर्यमण्डलादवीचीनलोकेक्षितृत्वं मनुष्यकामेक्षितृत्वं लौकिकमानवकृतवीणागानगेयत्वञ्चेति प्रयोगद्वयानुष्ठानतुः देवकाममनुष्यकामोभयप्राप्तिः फलम् । छान्दोग्ये एवोपकोसलविद्यायां “य एषोक्षिणि पुरुषो हव्यते” इति निर्दिष्टमक्षिपुरुषोपासनमात्रं तच्च भिन्नमेव न गुणोपसंहारः । फलं सर्वकामावाप्तिः ।

नवमखण्डे—अत्रापि उद्गीथ एवानन्तत्वपरोवरीयस्त्वगुणविशिष्टस्याकाशस्य सम्पदुपासनं विधीयते । आकाशः ब्रह्म । “सर्वाणि ह वा इमानि भूतानि” इत्यारभ्य सर्वभूतोत्पत्तिस्थितिलयकारणत्वोक्त्या अनन्तत्वलिङ्गाच्च भूताकाशे रुद्धस्याप्याकाशशब्दस्यानन्यथासिद्धेर्नोक्तेन लिङ्गेन ब्रह्मपरत्वम् । तथा चेदमप्युद्गीथे ब्रह्मणः सम्पदुपासनम् । फलं विशिष्टजीवनं स्वस्य पुत्रपौत्रादीनां चास्मिन् लोके तथा परलोके इति ।

दशमखण्डे—चाक्रायणाख्यः कश्चिदृषिः आपद्गतः इम्येन सामिखादिताम् कुलमापावचञ्चलाद् । अनुपानं तु तदीयमुच्छिष्टदोषात् प्रत्याचक्षे । करणं चात्रोवाच—न वा अजीविष्यमिमानखादन्ति किं नो म उदपानमिति, पुनश्चोत्तरेषुः तानेव स्वपरोच्छिष्टान् पर्युपितान् कुलमाषान् भक्षयामभूवेति । अस्याः श्रुतेराशयः—प्राणात्ययप्रसंगे प्राणसम्भारणायभक्षयमपि भक्षयितव्यमिति । तेन साम्न् प्रस्तावशक्तौ ध्येयत्वेन प्राणः उक्तः । स च परमात्मा । जगदुत्पत्तिस्थितिलयकारणत्वोक्तेः एवं ध्यात्वा गतेन यजमानस्य फलं भवति । फलं च कर्मफलस्थाय इति निर्णीतं शास्त्रे । एवमुद्गीथशक्तौ उपास्यः आदित्यः । प्रतिहारशक्तौ अन्नदेवता चोपास्या ।

द्वादशखण्डे—अथातः जीव उद्गीथ इति अन्नलाभाद्योगदानं स्वभिः कृतम् । तादृशगानमन्त्रार्थं कर्तव्यमिति विधिः ।

अधोवदशखण्डे—स्तोभाक्षरविषयाण्युपासनान्युच्यन्ते । “हा उ” इत्यादीन्यक्षराणि निरर्थकानि स्तोभानि । गीतिकालपुरणाय तेषां गाने उपयोगः । “हा उ” इत्ययं स्तोभः रथन्तरे प्रसिद्धं पृथिवीलोकत्वेन ध्येयः । हा इकारः वामदेव्ये स च वायुत्वेन ध्येयः । अथकारश्चन्द्रहृष्ट्या, इहेति चात्मत्वेनोपास्यः । ईकारः अग्निरिति । ऊकार आदित्य इति । एकारो निहव इति । औहोयिकारो विश्वेदेवा इति । हिङ्कारः प्रजापतिः । स्वरः प्राणः, विराट् अन्नं हुङ्कारः अनिरुक्त इत्युपास्याः ।

द्वितीयाध्याये प्रोक्तान्युपासनानि—

द्वितीयाध्याये समस्तसामविषयाण्युपासनानि विधीयन्ते ।

प्रथमखण्डे—साम साधु इत्युपासनम् ।

द्वितीयाखण्डे—पञ्चविधसामिनि पृथिवी-अग्नि-अन्तरिक्ष-आदित्यद्युरूपेण । वृष्टौ पुरोवात-मेघ-वर्षा-विद्योतन-उद्ग्रहणं इत्येवमादिभिः साम्न् पञ्चावयवत्वात् । सामभक्तिके सामिनि सूर्यस्योद्यममारम्भास्तपर्यन्तं कालसप्तधा विभज्य सप्तभक्तिरूपासनं विधीयते ।

त्रयोविंशखण्डे—अस्मिन् खण्डे तु “ब्रह्मस्योऽमृतत्वमेती”तिवचने संन्यासविधिं अङ्गीकृत आचार्ये । ब्रह्मसंस्तुता ब्रह्मणि समाप्तिः । सा चेताराशमिणामसम्भवात् संन्यासिनामेव च सम्भवात् त्रैत्रेयं संन्यासविधिं धेरेत्युक्तम् । “विधिर्वा धारणवत्” ( ब्र० सू० ३-४-२० ) सूत्रेऽपि ।

तृतीयाध्यायविषयाः—

आदौ मधुविद्या कीर्तिता सा चेत्यम्—असावादित्यः देवानां भोदन्हैतुत्वात् मध्विव मधु । तस्य भ्रामर-  
मधुसारूप्यमुच्यते । चौरैव चिरस्वीनवंशः, अन्तरिक्षं मध्वपुष्पः, पटलं मरीचयः पुत्राः । यानि सोमाज्यपयः  
प्रभृतीनि अग्नौ हूयन्ते तावदादित्यरश्मिभिरग्निं सम्बलितैस्तपन्नपाकानि अमृतभावमापन्नानि आदित्यमण्डल-  
मूङ्गमन्त्रमधुपैर्नीयन्ति । यथा हि भ्रमराः कुसुमेभ्यो मकरन्दमाहृत्य स्वस्थानमानयन्ति । एवं ऋद्धमन्त्रमधुपाः  
प्रयोगसमेतार्थस्मरणदिभिः ऋग्वेदविहितेभ्यः कर्मकुसुमेभ्यः आहृत्य तान्निष्पन्नं मकरन्दं लोह्निताभिः रश्मिभिः  
आदित्यमण्डलमानयन्ति तदमृतं वसव उपजीवन्ति । अथादित्यमधुनो दक्षिणाभिः रश्मिभिः शुक्लाभिः यजुर्वेद-  
विहितकर्मकुसुमेभ्यः अग्नौ हुतं सोमादि अमृतीकृत्य यजुर्वेदमन्त्रभ्रमराः आदित्यमण्डलमानयन्ति तद्गुद्रा  
उपजीवन्ति । एवमेवादित्यमधुनः प्रतीचीभिः रश्मिनाडीभिः कृष्णाभिः सामवेदविहितकर्मकुसुमेभ्यः आहृत्याग्नौ  
हुतं सोमादि अमृतभावमापन्नं साममन्त्रभ्रमराः आदित्यमण्डलमानयन्ति तदादित्या उपजीवन्ति । अथादित्यमधुनः  
उदीचीभिः अतिकृष्णनाडीभिः अथर्ववेदविहितकर्मकुसुमेभ्यः हुतं सोमादि अमृतभावमापन्नमथर्वीङ्गरसमन्त्र-  
भ्रमराः अथर्ववेदविहितकर्मभ्यः इतिहासपुराणमन्त्रभ्रमराः आदित्यमण्डलमानयन्ति तदमृतं मस्तः उपजीवन्ति ।  
अथादित्यस्य ऊर्ध्वाः रश्मयः गोप्याः तामिहपासनकर्मभ्रमराः प्रणवकुसुमात् अमृतमानयन्ति सूर्यमण्डलं तत्  
साध्या उपजीवन्ति । अस्याः मधुविद्याया फलमन्ते क्रममृक्किरिति श्रुतम् । तथाहि “अथ तत् ऊर्ध्वं उदेत्य नैवोदेता  
नास्तमेता एकल एव मध्ये स्थाता” इति । अयमर्थः—उपासकः वस्वादिरूपो भवति “वसूनामेवैको भूत्वाऽऽदित्या-  
नामेवैको भूत्वे”त्युक्तेः तत् एते जीवन्मुक्तौ वस्वादिभिः स्वप्रारब्धफलकर्मभोगक्षये सति स्वात्मस्थं सवितारमा-  
त्मत्वेनोपास्य तत् ऊर्ध्वः पञ्चकोशापनयेनोर्ध्वः सन् ब्रह्मोभूतो नैवोदेता नास्तमेता एकलः स्वस्मिन् एकस्मिन्लीन-  
प्रपञ्चः मध्ये स्थाता असङ्कोचासीनब्रह्मरूपेण स्थातेत्यर्थः ।

द्वितीयखण्डे—गायत्रीविद्या “गायत्री वा इदं सर्वमि”त्यत्राक्षरसमुदायरूपगायत्र्या सर्वात्मत्वासम्भवात्  
उपादानत्वेन गायत्रीछन्दस्कृच्च अनुगत ब्रह्म सोऽहमित्यभेदेनोपास्यम् । गायत्र्या महिमा यत् गायत्रीरूपेण  
पृथिवी सर्वभूतप्रतिष्ठा शरीरमेव च गायत्री शरीरे भूतशक्तिप्राणानां प्रतिष्ठितत्वात् । प्राणिशरीरप्रतिष्ठितहृदयं  
च गायत्री । तच्च ब्रह्म हृदयाकाशे ध्येयम् । तस्य गुणाः एतत्त्वमनुच्छित्तित्वमकत्वञ्च । एतदुपासनाङ्गत्वेन  
हृदयस्थस्य ब्रह्मणः द्वारपालाः उपास्याः । हृदयस्य प्राचीनछिन्द्रे अधिष्ठाता प्राणः स एव चक्षुः आदित्यश्च  
गुणौ तेजः अन्नाद्यमिति द्वौ । तद्विशिष्टप्राणः उपास्यः तेजस्वित्वमन्नाद्यप्राप्तिश्च गुणफलं, गुणोपासनस्यापि  
प्रधानवशीकर्णं फलं, प्रधानस्य तु ब्रह्मलोकप्राप्तिः फलम् ।

वक्षिणद्वारस्थो व्यानः—“श्रोत्रचन्द्रामिन्नः तं श्रीमत्त्वयशस्वित्वगुणाभ्यामुपासीत” यथागुणं फलप्राप्तिः ।  
प्रत्यङ्मुखिः—अत्राधिष्ठाता अपानः वागग्निरूपः तं च ब्रह्मवर्चसमन्नाद्यमिति गुणवत्तयोपासीत ।  
उदङ्मुखिः—तत्र समानः स एव मनः पर्जन्यश्च तं कीर्तिगुष्टिगुणमुपासीत ।  
ऊर्ध्वमुखिः—तत्रोदानो वाय्वाकाशरूपः तं ओजः महः इति गुणविशिष्टमुपासीत । विशेषफलमिह लोके  
विशिष्टपुत्रप्राप्तिः परत्र स्वर्गश्च ।

ज्योतिष्पासनम्—कोक्षे ज्योतिषि जाठराग्नौ परं ब्रह्मोपास्यं दृष्टव्यं श्रुतित्वं च तस्य गुणौ । फलञ्च  
शरीरसौन्दर्यं कारित्वम् ।

शाण्डिल्यविद्या—अत्र च ब्रह्म मनोमयः प्राणशरीरः आरूपः सर्वकर्मा सर्वकामः सर्वरसः अणुमहोद्वाचानु-  
त्वमुपाधिगतेनागुत्वेन महत्त्वं स्वभावतः । हृदयेऽन्तः उपासनीयाः फलं ब्रह्मलोकः । उपासनञ्चोभेदेन ।

भुवनकोशविज्ञानम्—अयं भुवनकोषः अन्तरिक्षमस्योदर भूमिः मूलं न च जयति दिशाः कोणाः धीः  
ऊर्ध्वं विरुम् । स च प्राणिकर्मफलाधारः वायुः दिशां वस्तः दिशश्च स्त्रीत्वेन ज्ञेयाः वत्सस्वामिणपथमिति चिन्त-  
यतः पुत्रदीर्घयुष्ट्वप्राप्तिः फलं, तदङ्गत्वेन च जपः अरिष्टं कोशं प्रपद्येऽमुना पुत्रेण कृष्णशर्मणैव भूः प्रपद्येऽमुना  
भुवः प्रपद्येऽमुना स्वः प्रपद्येऽमुना भूर्भुवःस्वः प्रपद्येऽमुना इति प्रत्येकं त्रिवारं जपेत् । पुरुष्य यन्तावयवसादृश्यात्  
पुंश्च यज्ञत्वेन चिन्तनात् तस्य फलं षोडशोत्तरशतवर्षाणि जीवन्म । सादृश्यञ्च पुरुषस्य चतुर्विंशति वर्षाणि प्रातः  
सवनं गायत्रीछन्दः वसुदेवताकम् । तस्य यदि ज्वरादिकं तत्काले भवेत् तदा प्रार्थनामन्त्रः “प्राणाः वसवः इदं मे



प्रातः सवनं माध्यन्दिनं सवनमनुसन्तनुत इति” । चतुस्त्वत्वारिंशद्वर्षाणि माध्यन्दिनं सवनम् । त्रैष्टुभं छन्दः— तत्काले मन्त्रः व्याधिपीडाप्राप्तौ प्रयोग्यः—“प्राणा रुद्धाः इदं मे माध्यन्दिनं सवनं वर्तते” तृतीयसवनमनुसन्तनुत इति । स स्वस्यो भविता । अष्टाचत्वारिंशद्वर्षाणि तृतीयसवनं जगतीछन्दः तत्रोपतापे प्राप्ते प्रार्थना “प्राणाः आदित्याः इदं मे तृतीयसवनमाह्वं प्राणानामादित्याना मध्ये यज्ञो विलोपीय” इति । अस्य पुरुषयज्ञस्या- शनापिपासे दीक्षा । अशनपाने उपसदः यद्धसति जक्षति इत्यादि स्तोत्रशस्त्रे तपोदानमार्जवमहिंसेति दक्षिणाः । “सोष्यति असोष्ट” इति शब्दप्रयोगः पुनरुत्पादनम् । मरणम् अवमृथः । स चोपासकः मन्त्रवेद्यायां अक्षितमसि अच्युतमसि प्राणसंशितमसि इति मन्त्रान् प्रयुञ्जीत । मनसः ब्रह्मत्वेनाध्यात्मम् आकाशो ब्रह्मेत्यधिदैवतं प्रयोगद्वये- नोपासनीयम् । मनोब्रह्मणः वाक् प्राणः चक्षुः, श्रोत्रमिति पादा यथैवमेतेषामग्निर्वायु आदित्यः दिशश्च देवताः तत्तद्देवतत्वेन चिन्तन कार्यम् । तेनाग्निवाय्वादिवत् तेजस्वी भवति । आदित्यस्य पूर्णब्रह्मत्वेनोपासनम् । फलश्चादित्यस्वरूपप्राप्तिः, दृष्ट फलश्च शीघ्रं तस्योपासकस्य साधवः शब्दाः उपगच्छेत् सुखञ्च दास्यति ।

**सम्बर्गविद्या**—“वायुः सम्बर्ग इत्युपासीत तस्य सम्बर्गत्वञ्च अग्नि-वायु-सूर्य-अम्मसामन्ते वायो लयदर्शनात् इत्यधिदैवतः तथाऽध्यात्मं प्राण सम्बर्गः स्वापकाले तस्मिन् वाक् चक्षुः श्रोत्रं मनः इत्येतानि सुषुप्तौ प्राणे लीयन्ते तस्मात् सम्बर्गः । तत्रोपास्यगुणा आत्मा सर्वस्य स्वावरजङ्गमस्य देवानामन्यादीना संहृत्य पुनर्जन- यिता वायुरूपेणाधिदैवतम्, अध्यात्म प्राणरूपेण वा । आत्मा देवानां जनिता प्रजानामिति अभग्नवंष्ट्रः भक्षण- पीकः सूरिः सर्वज्ञः । अग्रमेयमहिमा च स्वयमनघमान अनघमति इति वायोर्गुणाः उपास्याः अघिदैवं वाय्वादयः पञ्च अध्यात्म प्राणादयः पञ्च इति दश तत्कृतमिति सूत्रायाणा सज्ञा । दशाक्षरा विराट् इत्युक्ते. एते विराट् अक्ष विराडित्युक्तेः अक्षञ्च । कुते दशसंस्थान्तर्भावात् अन्नमन्नादिनो च सा । फञ्च वायोः आत्मत्वेन दर्शनात् देवता- दशकात्मकसर्वदर्शो भवति, स च प्राणो भूत्वा सर्वत्राक्ष अन्नादौ च भवति ।

**सत्यकामजाबालविद्या**—जाबालस्य गुरुप्रीतये गुरोः गोचतुश्चत परिपालयन् अरण्ये वर्षगणं स्थितस्य वायुदेवता ऋषभमनुप्रविश्य स्वयमुपादिशत् । प्रथमपादः—प्राचो दक्षिण प्रतीचो उदोचो इति दिशः कला चतुष्टय ब्रह्मणः पादः । इमं पादं प्रकाशवान् इत्युपासीत फलं प्रकाशत्वं प्रसिद्धिम्बन्धं ख्यातिमात्रस्वम् । द्वितीयपादः—अग्निः तेनैवोपदिष्टः पृथिव्यन्तरिक्षं चो. समुद्र इति कलाचतुष्टयवायु अनन्तवान् इतीमं पादमुपासीत फलम- विच्छिन्नसन्ततिः अनन्तलोकावासिश्च । तृतीयपादः—सूर्यो हसरूपेणोपदिदेश “अग्निं सूर्यः चन्द्रो विद्युदि” ति कलाचतुष्टययुक्तः । इमं ज्योतिष्मान् इत्युपासीत गलं दीप्तिमत्स्वम् । चतुर्थपादः—प्राणः मदगुणपेणोपदिदेश “प्राणः चक्षुः श्रोत्रं मनः” इति कलाचतुष्टययुक्तः आयतनवानिति इमं पादमुपासात फलं सर्वेषामाश्रयो भवतीति परलोकैःपि तस्यायतनसिद्धिः ।

**उपकोसलविद्या**—उपकोसलाय कामलायाम जाबालशिष्यायग्निभिरुपदेष्टुः कृतः । प्राणः ब्रह्म सुखाकाशरूपञ्च ब्रह्मेति मुखरूपेण सर्वव्यापकत्वेन च ब्रह्माहमिति गृह्यत्वोपास्यमिति । प्रत्येकमग्निभिः स्वस्वविद्या उक्ता । सा चोक्तब्रह्मविद्याङ्गम् ।

**गार्हपत्योक्तविद्या**—पृथिव्यन्नमग्नि आदित्य इति चतस्र तनवः गार्हपत्यस्याग्नेरादित्यरूपस्य च तादात्म्यमेव । यतः पक्त्वत्वात्तत्त्वप्रकाशनानि उभयो समानानि पृथिव्यन्नयोः अन्यादित्यसोऽप्यत्र च । फलं पापनिवृत्तिं देवतालोकप्राप्तिः दीर्घायुष्टवं लोकद्वयेऽपि अग्निपरिपाल्यत्वञ्च ।

**दक्षिणाग्निविद्या**—आपो दिशो नक्षत्राणि चन्द्र इति दक्षिणाग्ने तनवः चन्द्रे पुरुष दक्षिणाग्नी पुरुषश्चैव इति ध्येयम् । दक्षिणाग्निचन्द्रयोः अन्नसम्बन्धः । दक्षिणाग्नी अन्वाहार्यदक्षिणा पच्यते ते चन्द्र प्राप्यान्न भवन्ति इति चन्द्रस्यान्नत्वमिति तयोस्साम्यं फलञ्च पूर्ववत् ।

**आहवनीयविद्या**—“प्राण आकाशो चो. विद्युदि”ति तस्य तनवः विद्युति तदभिमानो पुरुषः आहवनी- यश्चाभेदेन ध्येयः । विद्युदाहवनीययोः ज्योतिष्टवेनाभेदः ध्यातव्यः ।

प्रोषितः आचार्यः पुनरागत्य अग्निभिरुपदिष्टं चाक्षुषं पुरुषमेव पुनरनूद्य चक्षुषि दृश्यमानं पुरुषं अमृता- भयब्रह्म, तस्य गुणाः—(१) सद्यद्बालत्वं यतः वामाग्निं सम्भजनीयानि तस्मिन् सन्ति । (२) वामाग्ने वामाग्निं कर्मफलानि नयति । (३) भामनी सर्वलोकेषु भाति । एवमुपदिश्य आचारादिमार्गमप्युपदिदेश ध्यानार्थं तत् उपासनमहिम्ना उपासकमृत्युनन्तरं शब्दकर्मकारणेऽपि उपासकः ब्रह्मलोकं गच्छत्येवेति निर्वारयति ।

### पञ्चमाध्यायविषयः

प्राणविद्या—मुख्यप्राणः ज्येष्ठः श्रेष्ठः वसिष्ठा प्रतिष्ठा सम्पत् आयातनमिति गुणषट्केन त्रिशिष्टः उपास्यः । यद्यपि वाक् वसिष्ठा चक्षुषः प्रतिष्ठा श्रोत्रस्य सम्पत् मनस आद्यतनमिति गुणाः आरम्भे पठ्यन्ते । तथापि प्राणश्रेष्ठनिर्धारणानन्तरं द्वाणादिभिः स्वस्वगुणानां प्राणाधीनत्वं निर्धार्य स्वगुणैकगुणानां प्राणे प्रत्यर्पणात् प्राण एव षड्गुणविशिष्टः । उपासनमहमिति गृहीत्वा उक्तगुणविशिष्टः प्राणोऽस्मोति ।

प्राणविद्याङ्गत्वेन उपासकः सर्वैः प्राणिभिः यद्यदद्यते तत्सर्वं प्राणस्यान्नमिति चिन्तयेत् । उपासकः अन्नदोषैर्न लिप्यते । अपि च भोजनस्य पुरस्तात् अन्ते च यदाचमनं क्रियते अमृतोपस्तरणमसि अमृतापिधानमसि इति मन्त्राभ्यां तदीयास्त्वप्सु प्राणवासस्त्वदृष्टिः कर्तव्या । इदमपि प्राणविद्याङ्गं फल वासः प्राप्तिः । प्राणोपासको यदि महत्त्वं प्राधान्यं लोकेषु गन्तुमिच्छेत् तदा मन्यास्य कर्म तेनानुष्ठेयम् ।

पञ्चान्नविद्या—द्युपजन्त्यपृथिवीपुरुषयोषितः अग्नयः कल्प्यन्ते । एकैकस्यापि अग्नेः समित् घूमः अर्चिः अङ्गारः विस्फुल्लङ्गाश्च कल्प्यन्ते । प्रथमेऽनौ यजमानकृताग्निहोत्राहुतिद्वयं पयोरूपं श्रद्धाहेतुकत्वात् श्रद्धापद-वाच्यं आध्यादिरूपं वाऽपूर्वरूपं गृहीत्वा यजमानं वेष्टयन्ति । अपूर्वसहितो यजमानः देवैः स्वर्गे लोके हूयते अन्नलोके यजमानं प्रापयन्ति देवाः । ततः स्वर्गवासनिमित्तकमंशवे यजमानोऽपूर्वपनिवेष्टितः पर्जन्ये हूयते । ततः वृष्टिद्वारा पृथिव्या हूयते । ततः ओषधिवर्गमाश्रित्य स्थितो यजमानः पुरुषाग्नौ हूयते पुरुषश्च स्वरेतसि मिश्रित-मनुशयिन योषाग्नौ जुहोति । तस्याः सकाशात् पुत्ररूपेण दशमे मासि जायते । एव पञ्चान्नद्वारा जीवः संसरति पञ्चान्नद्वारा अहं पृथिव्यामुत्पन्नः इति ध्यायन् अचिरादिमागं ब्रह्मलोकं गच्छतीति फलमुक्तम् ।

वैश्वानरविद्या—स्वर्गः शिरः सूर्यः चक्षुः वायुः प्राणः आकाशो मध्यमभागः जलाधाराः समुद्रादयः तस्य मूत्रकोशः पृथिवी पादौ एवं सर्वलोकात्मकः परमात्मा अहमिति गृहीत्वोपास्यः । उपासनफलमुपासकः सर्वभूते-ष्वन्नमति । स च भोजनार्थमागतात् प्रथमं परिविष्यमाणात् अन्नात् प्राणाय स्वाहेत्या देमन्त्रैः पञ्चप्राणाहुतीः मुखे प्रक्षिपेत् । तदिदमग्निहोत्रं प्राणाग्निहोत्रमिति प्रसिद्धं तयाग्निहोत्रभावनया प्राणाहुतिकर्तुः सर्वलोकेष्वन्नं हुतं भवति सर्वं तुष्यन्ति । सत्यापासकस्य सर्वं पाप्मानः दहन्ते ।

षष्ठाध्यायः—सर्वोऽपि निर्गुणपरः ।

सप्तमाध्यायः—अस्मिन् “नाम ब्रह्मे” त्यादीन्युपासनानि पृथक् फलवन्ति । अन्ते च भूमविद्या निर्गुणब्रह्म-विद्यैव निरूपिता ।

### अष्टमाध्यायविषयः—

बहुरोपासनम्—सयाहि—अथ दहराकाशः परमात्मा स च हृदयपुण्डरीकेऽन्तः वर्तमानत्वेनोपास्यः । दहुरो-पासनं छान्दोग्ये बृहदारण्यके तैत्तिरीये कैवल्ये च विधीयमानं दृश्यते । तत्र छान्दोग्ये तावत् “अथ यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेत्तुं दहुरोऽस्मिन्नन्तराकाशस्तस्मिन् यदन्तस्तदन्वेष्टव्यं तद्वाच विजिज्ञासितव्यमि” त्पारभ्य “अथ य इहात्मानमनुविध ब्रजन्त्येताश्च सत्यान् तेषां सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवती”ति मध्ये उक्त्वा “शतं चैका च हृदयस्य नाड्यः तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेति” इत्युपसंहृतम् । बृहदारण्यके “स वा एष महानज आत्मा योज्य विज्ञानमयः प्राणेषु य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिन् शेते” इत्युपक्रम्य “सर्वस्येशानः” एष सेतुविघरण एषा लोकानामभेदाय” इत्युक्तम् । तैत्तिरीयके “अणोर्णीयान् महतो महीयान्” इत्यारभ्य “दहं विपाप्मं पश्येन्नभूतं यत्पुण्डरीकं पुरमध्यसंस्थं, तत्रापि दहं गगनं विशोकस्तस्मिन् यदन्तस्तदुपासितव्यमि”त्युपासनं विधायैतत्तुतीयानुवाके “श्रुतं सत्यं परं ब्रह्मे”ति उपास्यस्वरूपमुच्यते । कैवल्ये “विविक्तदेशे सुखमात्मसंस्थः” इत्यारभ्य “हृत्पुण्डरीकं विरजं विशुद्धमि”त्युपासनस्थानं निदिश्य तत्र “उमासहायं परमेस्वरं प्रभुं त्रिलोचनं नीलकण्ठं प्रशान्तम् । ध्यात्वा भुविर्गच्छति भूतयोनिं समस्तसाक्षिं तमसः परस्तात्” इति शिवः उपास्यत्वेन विहितः । बृहदारण्यके चतुर्थध्यायचतुर्थब्राह्मणान्ते “स वा एष महानज आत्मा योज्यं विज्ञानमयः प्राणेषु य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिन् शेते सर्वस्य वशी सर्वस्येशानः” इत्यशोकः आत्मेव । छान्दोग्ये “अथ यदिदं ब्रह्मपुरे दहरमि” त्पारभ्य “एष आत्माऽग्रहत्वात्मा विजरो विमृत्युः” सत्यकामः सत्यसंक्रत्यः” इत्यत्र । तथा च सत्यकामत्वादयः बृहदारण्यकेऽपि उपसंहार्याः वशिष्टेशानत्वादयः छान्दोग्ये उपसंहार्याः इति प्रतिपादयति

ब्रह्मसूत्रं 'कामादीतरत्र तत्र चायतनादिभ्य' इति सूत्रम् । तथा च चतसृष्वपि उपनिषत्सुपासना एका इति—  
दहरविद्याप्रकाशिकाकाराः परमशिवेन्द्राः । उपास्यश्च परमेश्वर एव यतस्तीर्त्तरीयके स्पष्टं तत्रापि "दहं गगनं  
विशोकस्तस्मिन् यदन्तदुपादिसर्वम्" "यो वेदादौ स्वरः प्राक्तो वेदान्ते च प्रतिष्ठितः तस्य प्रकृतिलीनस्य यः परस्स  
महेश्वरः" इत्यभिधानात् । छान्दोग्यवाक्यस्यास्पष्टत्वेऽपि तत्समानार्थककैवल्यतैत्तिरीयवाक्यैरुपास्यस्य परमेश्वर-  
त्वनिर्णयात् । बृहदारण्यके च "एष सर्वेश्वरः" इति सर्वस्येशान इति च स्पष्टं शिवपरत्वम् । छान्दोग्यबृहदारण्य-  
कयो अथ य आत्मा स सेतुरेषां लोकानामसम्भेदाय" "एष सेतुर्विघरण एषा लोकानामसम्भेदाय" इति साम्ये-  
नैकवाक्यता । यद्यपि छान्दोग्ये समुणमुच्यते बृहदारण्यके च निर्गुणम्, "अत ऊर्ध्वं विमोक्षाय ब्रूही" इति असङ्का-  
मननात्, तथापि बृहदारण्यके निर्गुणप्रकरणत्वात् एतेषां गुणानां स्तुत्यर्थं । उपसंहार इति तात्पर्यमुच्यते ।  
देवयानपितृयागप्रसङ्गे तृतीयगतिवचनवत् । ब्रह्मसूत्रेषु "अन्तस्तद्धर्मोपदेशात्" "अत एव प्राणः" "ज्योतिश्च-  
रणाभिधानात्" "सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात्" इत्यादिष्वधिकरणेऽप्यास्यः । जीवो वा परमात्मा वा ? इति संशय-  
गमकविशेषात् परमात्मा इति निर्णयः कृतः सूत्रकारैः । परमात्मा समुणः ईश्वरः स च विष्णुर्वा शिवो वेति संशये  
एकं निर्णायकं लिङ्गं बक्तुं शक्यते । तथाहि— "शब्दादेव प्रमितः" इत्यधिकरणस्य "अंगुष्ठमात्रः पुरुषो मध्य  
आत्मनि तिष्ठति । ईशानो भूतभक्ष्यस्य स एवाद्य स उ श्वः ॥" इति कठवाक्यं विषयः । अत्राङ्गुष्ठमात्रत्वश्रवणात्  
जीव इति पूर्वपक्षः । सिद्धान्तस्तु परमात्मा ग्राह्य ईशानशब्दात् इति । अत्र "शब्दादेवे" त्युक्तेः न लिङ्गप्रकरणा-  
दीनां परमात्मत्वनिर्णये अपेक्षा, शब्द एव निर्णायकः श्रुतेरेव निर्णयो न तु लिङ्गादिनेत्यर्थः सूत्रस्य ।

अत्र केचित् "ईशानो भूतभक्ष्यस्य" इति भूतभक्ष्यपदोपादानात् तदन्वयायं गीशानपदयोगार्थस्याङ्गीकार्यत्वात्  
योगार्थं उपक्षीणं पदं क्लृप्त्युत्पत्तयः प्रतिबन्धकम् । अतः ईशानः, विष्णुरेव तस्य भूतभक्ष्यनियन्तृत्वात् इति वैष्णवा-  
नामुद्बोधः । अत्रोच्यते—एव सति भूतभक्ष्येऽप्युत्पत्तिलिङ्गं परमेश्वरसाधकमुपन्यस्तं भवता "आकाशतल्लिङ्गात्"  
इतिवत् । तथा च "शब्दादेवे" इति सूत्रवाक्यविरोधः । सूत्रकारेणैवकारः प्रयुक्तानेनेशानशब्दश्रुतिरेव सिद्धान्त-  
साधिकेत्युक्त्वात् । एवं च सूत्रेषु समुणं ब्रह्म यत्र यत्र वाक्ये उपास्यत्वेन निर्णीयते तत्र तत्र परमात्मा शिव  
एवोपास्य इति सूत्रकाराभिप्रायः स्पष्ट इति संक्षेपः ।

महर्षिदः प्रमोदस्थानं पण्डितमण्डलस्य यत्काशीस्य श्रीदक्षिणामूर्तिपीठाधीश्वराणां माचार्यमहो-  
मण्डलेश्वराणां श्रीमन्महेशानन्दगिरिमहाराजानामाज्ञया संस्थापितेन महेशानुसन्धानसंस्थानेन प्रकाश्यमानायाः  
अद्वैतग्रन्थरत्नमञ्जुषायाः त्रयोविंशतितमं रत्न टीकात्रयोपेतं श्रीच्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्यं विद्वद्भ्यः  
उपहारोक्तिरिति । प्राचीनग्रन्थसंरक्षणे निरतिशयश्रद्धाभरितानां महाराजानां श्रद्धेवात्र निदानम् ।

छान्दोग्यभाष्यश्रीशाङ्करस्य श्रीमद्वाल्मिकिर्याचार्थप्रणीता टीका प्रसिद्धा । श्रीमन्नेरन्नपुर्याचार्थविरचित-  
टीका तु अतिप्राचीना आनन्दगिरिटीकायाः मूलभूता इव प्रथमतया प्रकाश्यते । सक्षिप्तापीयं बह्वर्थागमीरा भास्कर-  
टीकासिपि विदलयति । भास्करटीकेदानीं नोपलभ्यते । नेरन्नपुर्याजितप्राचीना प्रकटार्थविवरणं तत्र तत्रोदाहरन्ति ।  
षष्ठसप्तमाष्टमाध्यायानां श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकाऽप्यस्मिन् संस्करणे योजिता प्राशितपूर्वा ।  
टीकेयमध्यायत्रयस्यैवोपलभ्यते, अध्यायत्रयस्यैव च व्यरचोति प्रतिभाति । मतान्तरपरिच्छालनं टिप्पण्या द्रष्टव्यं  
गुणकषपातिभिर्विद्वद्भिः । अस्मिन् संस्करणे श्रीदक्षिणामूर्तिमठस्थं हस्तलिखितप्राचीनसटीकछान्दोग्यभाष्यं  
तत्तत्संदिग्धप्रदेशेषु शुद्धपाठाविष्करणेन नितरामुपाकरोत् ।

अत्र ग्रन्थसंशोधनादिना कठिनतरेऽस्मिन् समारम्भेऽप्यन्तश्रद्धया बहुप्रकृतवतां श्रीशारदानन्दशास्त्रिमहो-  
दयानां तथा श्रीवृंशपतिद्विवेदिशास्त्रिमहोदयानां च कार्त्तव्यं प्रकाश्य तेषां सप्रमोदं धन्यवादात् समर्पयामि ।

तथैव च देवबागोमुद्रणालस्य प्रभवः संस्कृतैकानुरागिणः श्रीरवीन्द्रनाथद्विवेदिमहोदयाः उद्योगविशेष-  
परिश्रमपुरस्सरमणीयसैव कालेनेदं मुद्रितवन्तः । तेषो बहुषो धन्यवादा अन्वित्वति ।

विदुषां वरं वद.

एस० सुब्रह्मण्यशास्त्री  
महेशानुसन्धानसंस्थाननिदेशकः

## विषयविन्यासः

| विषयाः  | पृष्ठाः | विषयाः   | पृष्ठाः |
|---|---------|--|---------|
| <b>प्रथमाध्यायः</b>                             |         | प्रस्तावदेवतायाः प्राणस्य परमात्मन               |         |
| अल्पग्रन्थेनोपनिषद्विवरणप्रतिज्ञा               | १       | उपासनविधिः                                       | ४६      |
| पूर्वकाण्डेन सम्बन्धकथनम्                       | २       | राजोपस्तिर्तिसंवादपूर्वकार्त्विज्यप्रस्तावेन     |         |
| उपासनानामुपनिषदि प्रतिपादनौचित्यम्              | ५       | देवताज्ञानम्                                     | ४८      |
| उद्गीथावयवे प्रणवे परमात्मदृष्टिविधानम्         | ६       | उद्गीथप्रतिहारदेवतयोः आदित्याङ्ग-                |         |
| सामानाधिकरण्यस्य चातुर्विध्यप्रदर्शनं           |         | योः उपासनम्                                      | ४९      |
| सोदाहरणम्-टिप्पण्याम्                           | ८       | अन्नप्राप्त्यर्थं सामगानविधिः                    | ५०      |
| उपासनसाहित्यस्य कर्मणोऽविकफलम्                  | १४      | भक्त्यवयवोपासनप्रस्तावे स्तोभाक्षरेषु            |         |
| उद्गीथावयवप्रणवस्याध्यात्माधिदैवभेदेन           |         | लोकाद्युपासनम्                                   | ५२      |
| प्राणादित्यहृद्योपासनविधानम्                    | १६      | <b>द्वितीयाध्यायः</b>                            |         |
| इन्द्रियाणां मनसश्चासुरोपात्मविद्धत्वं प्राणस्य |         | समस्तस्य साम्नाः उपासनविधिः                      | ५४      |
| तदभावेन विशुद्धत्वं चोपासन्नं प्राणदृष्ट्या     |         | हिकारः प्रस्ताव उद्गीथः प्रतिहारो निघन-          |         |
| प्रणवोपासनविधानम्                               | १६      | मिति पञ्चविधे साम्नि लोकद्वष्ट्रविधिः            | ५५      |
| उद्गीथस्य व्यानहृद्योपासनविधानम्                | २४      | पञ्चविधसाम्नि, वृष्टिदृष्टिः अपृष्टदृष्टिविधानम् | ५८      |
| उद्गीथाक्षरोपासनम्                              | २५      | ऋतुपञ्चप्राणानां च पञ्चविधसाम्नि उपासनम्         | ५९      |
| ऋक्साम्नामुत्पत्त्यादिविन्तनम्                  | २५      | प्राणानां पञ्चविधसाम्नि उपास्तिः                 | ६०      |
| स्वरशब्दतोऽङ्कारोपासनम्                         | २८      | हिकारः प्रस्ताव आदिच्छद्गीथः प्रतिहारः           |         |
| प्राणानां रश्मिनां च भेदहृद्योद्गीथावयव-        |         | उपद्रवो निघनमिति सप्तविधसाम्नु                   |         |
| प्रणवोपासनविधिः                                 | २९      | वाच उपासनविधानम्                                 | ६१      |
| ज्योतिष्टोमादावधिकृतस्य समग्रैश्वर्य-           |         | सप्तविधसाम्नि आदित्योपासनविधानम्                 | ६२      |
| प्राप्त्यर्थमधिदैवमध्यात्मं चोद्गीथोपासनम्      | ३२      | मृत्युतरणहेतुभूतं सप्तविधसामोपासनम्              | ६४      |
| ऋक्साम्नोः पृथिव्याग्निदृष्टिविधानम्            | ३२      | साम्ना नामग्रहणपूर्वकं विस्मिष्टोपासना-          |         |
| ऋक्साम्नोः अन्तरिक्षवाय्वाद्विदृष्टिविधिः       | ३३      | नामारम्भः  | ६६      |
| अधिदैवमुद्गीथे परमात्मोपासनं                    | ३३      | गायत्रिसामावयवेषु मनबाद्युपासनम्                 | ६६      |
| कप्यासश्रुत्यर्थविचारः—टिप्पण्याम्              | ३४      | रथन्तरसाम्नोऽवयवेषु मन्थनादिद्विदृष्टिविधानम्    | ६६      |
| अध्यात्मं चक्षुषि स एव हिरण्यश्मश्रुत्वादि-     |         | वामदेव्यसामोपासनम्                               | ६७      |
| युक्तः परमात्मा उपास्यः                         | ३६      | बृहत्सामावयवेषु सूर्योदयादिदृष्टिः               | ६८      |
| शिल्पकदारम्यजैर्वलिस्त्वादः                     | ३९      | वैरूपसामभागेषु भेदादिदृष्टिः                     | ६९      |
| परोवरयस्त्वाद्विगुणकपरमात्मनः उद्गीथे           |         | ज्ञानवरसामावयवेषु लोकदृष्टिः                     | ६९      |
| उपासनविधिः                                      | ४३      | रैवतसामभागेषु अजादिपशुदृष्टिः                    | ७०      |
| चाक्रायणविकथा । मरणावस्थायामभक्ष-               |         | यज्ञायज्ञीयावयवेषु लोमादिदृष्टिः                 | ७१      |
| भक्षणानुज्ञा                                    | ४५      | राजनसामावयवेषु अग्न्यादिदृष्टिः                  | ७१      |

| विषयाः  | पृष्ठाः | विषयाः   | पृष्ठाः |
|---|---------|--|---------|
| त्रयीविद्यादिदृष्ट्या हिंकारादिभक्त्यानामुपासनम्                          | ७२      | वायुप्राणयोः संवर्गव्येगोपासनोपदेशः  | १३५     |
| सामगानविशेषाणां फलविधानम्   | ७३      | षोडशकलब्रह्मविद्यारम्भः  | १३८     |
| सामगानेन देवादीनाममृतादिप्राप्तिप्राप्त्यना-<br>वर्णनम्                   | ७४      | सत्यकामस्य शुक्लसमीपे गमनं गोत्रप्रश्नश्च  | १३९     |
| चतुर्णामाश्रमाणां पुण्यलोकप्राप्तिः संन्यासिनां<br>ब्रह्मनिष्ठानां मोक्षः | ७५      | सत्यकामः साध्वीपुत्रो न तु व्यभिचारोत्पन्न<br>इति सयुक्तिकं निरूपणम्—टिप्पण्याम्   | १३९     |
| ब्रह्मसंस्थशब्देन परिज्ञाजो ग्रहणे पूर्वपक्षः                             | ७७      | ऋषभादीनामुपदेशः  | १४१     |
| ज्ञानकर्मसमुच्चयनिरासः, परिज्ञादेव च<br>ब्रह्मसंस्थः                      | ७७      | उपकोसलविद्यारम्भः  | १४५     |
| लोकवेदव्याहृतिसारत्वात्   | ७८      | सत्यकामस्य गुरोः प्रवासः   | १४५     |
| ओकारस्य सर्वात्मकत्वनिरूपणम्  | ८४      | परिचरणतुष्टेः अग्निभिः सम्भूय प्राणो ब्रह्म<br>खं ब्रह्मल्युपदेशः  | १४६     |
| त्रिषु सवनेषु ज्योतिष्टोमयाजिना पठ्यमान-<br>सामभेदनिरूपणम्                | ८६      | गाहृपत्याग्निविद्या  | १४८     |
| तृतीयाध्यायः  |         | अन्वाहार्यपञ्चनाग्निविद्या   | १४९     |
| मधुविद्यारम्भः  | ८९      | आहवनीयाग्निविद्या  | १५०     |
| सूर्यस्य मधुत्वेन ब्रूलोकस्य तिरस्चोचनवंशत्वा-<br>दिना चोपास्यत्वनिर्देशः | ८९      | अग्नौर्नां स्वस्वविद्योपदेशानन्तरं<br>आचार्यप्रत्यागमनम्   | १५१     |
| वृश्वादीनां मधुपञ्जीवकत्वमुपासने ध्येयमिति                                | ९५      | उपाध्यायेन कं खं ब्रह्म अक्षिस्त्वत्वेन संय-<br>द्ब्रामत्वादिगुणवत्त्वेन चोपास्यमित्युपदेशः  | १५२     |
| मधुविद्यायाः क्रमेण भुक्तिफलकत्वोक्तिः                                    | ९८      | उपासकस्य देवयानमार्गोपदेशः   | १५५     |
| गायत्र्यनुगतब्रह्मणोऽहमित्युपासनविधिः                                     | १००     | यज्ञस्य श्रुतप्राप्तिं प्रायश्चित्तं   | १५७     |
| अङ्गोपासनानि  | १०३     | ब्रह्मणो मौनं च  | १५७     |
| द्वारपालकाद्युपासनविधिः   | १०५     | व्याहृतीनामुत्पत्तिः व्याहृतिहोमरूपप्राय-<br>श्चित्तविधिः  | १५८     |
| कौक्षेयज्योतिषि ब्रह्मोपासनविधिः  | १०८     | पञ्चमाध्यायः   |         |
| शाण्डिल्यविद्या   | १११     | प्राणोपासनं, तस्य ज्येष्ठत्वादिगुणोपदेशः   |         |
| मनोमयत्वादिगुणकब्रह्मोपासनम्  | ११२     | गौणप्राणानामिन्द्रियाणां मुख्यप्राणस्य च<br>स्पर्शा प्रजापतिगमनम् । एकैकोक्तान्तौ<br>शरीरापातः । प्राणोत्क्रमणाभिनयः ।<br>इन्द्रियाणां प्राणश्रेष्ठ्यप्रतिपत्तिः स्वगु-<br>णानां प्राणे प्रत्यर्पणम् | १६२     |
| पुत्रस्य दीर्घायुष्टवप्राप्तये त्रैलोक्यस्य<br>कोशल्योपासनम्              | ११६     | शोचनान्पुर्वं परतश्चाचमनीयं यज्जलं तत्र<br>प्राणवासस्त्वचित्तनञ्च  | १६७     |
| पुरुषस्य यज्ञत्वेनोपासनं  | ११८     | प्राणोपासकस्य महत्त्वप्राप्त्यर्थं कर्मविशेषविधिः  | १६९     |
| दीर्घायुष्टवप्राप्तये   | ११८     | श्वेतकेतुप्रवाहणसंवादः पञ्चाग्निविद्याविषये<br>पञ्चप्रश्नोत्थापनं प्रवाहणेन<br>श्वेतकेतुं प्रति<br>श्वेतकेतोरज्ञानं पितृसमीपगमनं पितुः<br>राजसमीपे पञ्चाग्निविषयप्रदानं<br>समाधानप्रार्थना           | १७२     |
| आङ्गिरसेन देवकीपुत्रकृष्णायोक्तं इयं                                      | १२०     |  | १७३     |
| पुरुषयज्ञोपासना   | १२३     |  |         |
| मनशाकाशयोर्ब्रह्मत्वेनोपासनम्   | १२३     |  |         |
| आदित्यस्य ब्रह्मत्वेनोपासनम्  | १२४     |  |         |
| चतुर्थाध्यायः   |         |  |         |
| रैवताख्यब्रह्मण्यः वृत्तान्तकथनम्   | १२९     |  |         |
| संवर्गविद्या  | १३४     |  |         |

| विषयः  | पृष्ठाः | विषयः  | पृष्ठाः |
|--|---------|--|---------|
| अपूर्वरूपाभिः अनिहोत्राहुतिभिस्सवेष्टितस्य       |         | तद्विमर्शश्च । वाचारम्भणश्रुतौ मतभेदे-       |         |
| जीवस्य क्रमेण द्युपजन्त्यपृथिवीपुरुष-            |         | नार्थभेदविमर्शनम्—टिप्पण्याम्                | २०९     |
| योषित्सु अग्निस्त्वेन कल्पितासु सङ्करण-          |         | सदेव सोम्येत्यादेः विवरणमन्यपक्षनिरसन-       |         |
| द्वारा पञ्चम्यामाहुतौ पुरुषशरीरप्राप्तिः         | १७४     | पूर्वकम्                                     | २१४     |
| विदुषामर्चरादिमार्गपर्वनिरूपणम्, तथा             |         | अद्वैते षड्विधतात्पर्यलिङ्गानि तेषामस्मिन्न- |         |
| धूमादिमार्गः केवलकर्मिणाम्                       | १८१     | ध्याये समन्वयश्च—टिप्पण्याम्                 | २१४     |
| गृहस्थानां कर्मबाहुल्येऽपि अपूतत्वात्            |         | जगदुत्पत्तौ वैनाशिकपक्षानुवादः निरासश्च      | २१७     |
| नाचिरादिमार्गः                                   | १८२     | सदेव सोम्येदमग्न आसीदिति वाक्यस्य            |         |
| ब्रह्मविदामत्रैव ब्रह्मप्राप्तिः                 | १८३     | सामञ्जस्येनार्थविवरणम्                       | २१९     |
| पञ्चानिविद्याविदां गृहिणां नैष्ठिकवान-           |         | असत्कार्यवादनिरासः                           | २२१     |
| प्रस्थपरिज्ञापकानां च ब्रह्मलोकप्राप्तिः         | १८४     | जगत्सृष्टिकथनम्                              | २२६     |
| दृष्टापूतनिष्ठायिनां धूममार्गेण स्वर्गः          |         | सत्प्रधानमिति सांख्यपक्षनिरासः               | २३०     |
| पुनरावृत्तिश्च                                   | १८५     | भूतभौतिकसृष्ट्यनन्तरं स्रष्टुः शरीरान्तः-    |         |
| चन्द्रमण्डलादवरोहतां शेषकर्मसद्भावनिर्णयः        | १८७     | प्रवेशः                                      | २३४     |
| प्रायणस्य सर्वकर्मोभिव्यञ्जकत्वाभावा-            | १८७     | स्रष्टुः प्रवेशस्वरूपविचारः                  | २३६     |
| चन्द्रमण्डलादवरोहप्रकारः                         | १८९     | छायारूपेण जीवप्रवेशे जीवस्य                  |         |
| चन्द्रमण्डलादवरोहतां संज्ञाऽभावः                 | १९१     | मिथ्यात्वशंका, तत्समाधानं च                  |         |
| मार्गद्वयभ्रष्टानां अतिक्रष्टा तृतीयागतिः        | १९३     | सदात्मना जीवस्य सत्यत्वात्                   | २३८     |
| प्राचीनशालप्रभृतीनां पञ्चानामपूषीणां वैष्वा-     |         | त्रिवृत्करणम्                                | २३९     |
| नरविद्याप्राप्तये उद्दालकेन सहास्व-              |         | अन्नादीनां विभजनेन तत्सुखमाश्रयार्थं         |         |
| पतिमहाराजगमनम्                                   | १९६     | मनसः, एवं जलसूक्ष्मांशकार्यत्वं प्राणस्य,    |         |
| अश्वपतिपुरस्कारः तेन वासगृहादिभिरु-              |         | तेजोऽशकार्यत्वं वाचः                         | २४६     |
| पञ्चलन्दनम् । ऋषिभिः विद्याप्रार्थना             | १९६     | षोडशकलपुल्लोपदेवः                            | २५०     |
| प्रत्येकमपूषीणां वैश्वानरविषये परिज्ञानप्रदः     | १९७     | सुषुप्तौ मनसो लये जीवस्य सत्संपत्तिः अयमेव   |         |
| ऋषिभिः प्रत्येक वैश्वानरावयवेषु वैष्वा-          |         | च स्वपिति शब्दार्थ इति विवेचनम्              | २५३     |
| नरदृष्टिनिवेदनम्                                 | १९९     | सुषुप्तौ जीवस्य लये प्रकारप्रदर्शनम्         | २५६     |
| एकैकोपासने दोषमुक्त्वा समस्योपासनं               |         | सूत्रबद्धशकुनिदृष्टान्तेन जीवस्य ब्रह्मणि    |         |
| कार्यमिति राजोपदेशः                              | २००     | लयप्रदर्शनम्                                 | २५७     |
| प्राणाग्निहोत्रमन्त्राः तद्विधिरुच-              | २०३     | अथनापिपासाशब्दनिर्वचनं, अथादिकार्य-          |         |
| षष्ट्याध्यायः                                    |         | परम्परया जगतो मूलस्य सतः प्रदर्शनं च         | २५९     |
| गुरुकुलाशिवृत्तं स्तब्धं पुत्रं श्वेतकेतुं प्रति |         | भरणावस्थाद्वारेण जगन्मूलस्य सतः प्रदर्शनम्   | २६३     |
| यस्य विज्ञानात् सर्वविज्ञानलाभः स                |         | जगन्मूलं यत् तदेव त्वमिति महावाक्योपदेशः     | २६४     |
| पृष्ठो वा इति प्रश्नः । सिध्याज्ञानं च           | २०८     | अहरहः सत्सम्पन्नानां सति सम्पन्न कुतो        |         |
| गुण्या मूढादिविज्ञानेन तद्विकारस्य सर्वस्य       |         | न ज्ञानं सम्पन्ना वयमिति शंकाया              |         |
| ज्ञानवत् अस्य सम्भावनाकथनम्                      | २०९     | मधुदृष्टान्तेन समाधानम्                      | २६६     |
| एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्राप्ति मत्तभेदः         |         | सुषुप्तादागतस्य सत आगता वय इति               |         |
|  |         | स्मरणं कुतो नेति प्रश्ने नदीदृष्टान्तेन      |         |
|  |         | समाधानम्                                     | २६९     |

विषयाः  
 सुषुप्ते जीवा कारणं ब्रह्म गच्छन्तोऽपि कुतो  
 न नश्यन्ति कथं पुनः प्रबुध्यन्ते इति  
 प्रश्नस्य वृक्षदृष्टान्तेन समाहितः  
 कथं पुनः अत्यन्तस्थूलं जगत् अनामरूपात्  
 सूक्ष्मात् सत उत्पद्यते इति शंका, तस्य  
 म्यश्रोत्रफलदृष्टान्तेन समाधानम्  
 यदि सत् जगतो मूलं कस्माच्चोपलभ्यते इति  
 शंकाया जलक्षिप्तलवणदृष्टान्तेन  
 समाधानम्  
 सत उपलब्धावुपायोपदेशप्रार्थना गुरुपदेश  
 एव तदुपाय इति कथनम्  
 तत्र दृष्टान्ततया बद्धाक्षस्थारण्ये विसृष्टस्य  
 मार्गवशात् प्राप्तसत्पुरुषोपदेशस्य  
 विवरणम्  
 ब्रह्मसाक्षात्कारानन्तरं देहानुवृत्तिः  
 जीवन्मुक्तिश्च  
 तत्त्वमसीत्यादेः उपासनावाक्यवैलक्षण्यम्  
 जीवन्मुक्त्यभावे आचार्याभावात् भोक्षामाव-  
 मुमूर्षुपुरुषदृष्टान्तेनोपदेशः  
 यदि मरिष्यतो मुमूर्षतश्च तुल्या  
 सत्सम्पत्तिः तदा आद्यः पुनर्जन्म  
 प्राप्नोति न द्वितीयः इति भेदस्य  
 तत्करदृष्टान्तेनोपापदर्शनं  
 श्वेतकेतोः साक्षात्कारलाभः  
 षष्ठे वाक्यप्रमाणेन किं फलं जनितमिति  
 प्रश्नः समाधानं च  
 न तत्त्वमसीति जीवत्पुतिः, नापि बुद्धि-  
 कर्तव्यताविधिः इति निरूपणम्  
 सप्तमाध्यायः  
 शाखाचन्द्रन्यायेन सोपानारोहणन्यायेन  
 वा परतत्त्वप्रदर्शनाय सप्तमारम्भः  
 नारदेन स्वाधीतशास्त्राणामनुक्रमणम्  
 नारदस्यात्मज्ञानोपदेशप्रार्थना  
 आत्मशब्देन शुद्धस्य प्रतिपादने अवयवे च  
 उपायप्रदर्शनम्  
 नामब्रह्मोपासनम्  
 वाङ् मान्मो भूयसीति

पृष्ठाः विषयाः पृष्ठाः  
 मनो वाचो भूय इति ३०३  
 संकल्पो मनसो भूयानिति ३०४  
 २७१ मन्त्रेषु कर्माणीत्युक्ते मन्त्राणामेव  
 विधायकत्वम् ३०४  
 २७४ ब्राह्मणानामेव विधायकत्व मन्त्राणा-  
 मनुष्ठेयार्थस्मारकत्वमेवेति भीमांसकमत-  
 निरास—सरस्वतीटीका ३०६  
 चित्तं संकल्पाद्भूय इति ३०९  
 २७६ ध्यानं चित्ताद्भूय इति । ध्यानोपासनं  
 ब्रह्मरूपेणेति विधिः ध्यानमहिमा ३१०  
 २७७ विज्ञानं ध्यानाद्भूय इति । विज्ञानं ब्रह्मेत्यु-  
 पासनविधिः विज्ञानस्य ध्याना-  
 द्भूयस्त्वे कारणम् ३१२  
 २७७ बलं विज्ञानाद्भूय इति । बलस्य ब्रह्मतयो-  
 पासनं बलमहिमा च ३१३  
 २८० अन्नं बलाद्भूय इति । अन्नस्य ब्रह्मत्वे-  
 नोपास्तिः अन्नमहिमा च ३१५  
 २८१ आपोऽन्नाद्भूयस्य इति । तस्याः ब्रह्मत्वे-  
 नोपास्तिः ३१६  
 २८३ तेजोऽद्भूयो भूय इति । तस्य  
 ब्रह्मत्वेनोपास्तिः ३१७  
 २८६ आकाशस्तेजसो भूयानिति । तस्य  
 ब्रह्मत्वेनोपास्तिः ३१८  
 २८७ स्मरणमाकाशाद्भूय इति । तस्य  
 ब्रह्मत्वेनोपास्तिः ३१९  
 २८९ आद्या स्मरणाद्भूयसीति । तस्या  
 ब्रह्मत्वेनोपासनविधिः ३२०  
 २९० प्राण आद्याया भूयानिति । प्राणस्य पितृ-  
 मात्राचार्यरूपोक्त्या प्रशसावर्णनम् ।  
 प्राणस्य सर्वातिशायित्वेन बद्धव्रतिवादी  
 भवतीति वचनं च । ३२१  
 २९५ एष तु वा अतिवदतीत्येतेन प्राणातिवादि-  
 त्वापवादेन सत्यब्रह्मातिवादिनः प्रशसा ३२५  
 २९८ तस्य विज्ञानमननश्रद्धानिष्ठाकृति-  
 सुखाच्चङ्गविधिः ३२६  
 ३०१ भूम्न एव सुखत्वनिर्णयः ३३०  
 ३०१ यत्र नान्यत्पश्यतीत्यादिना भूमलक्षणविधिः ३३१

| विषयाः   | पृष्ठाः   | विषयाः  | पृष्ठाः   |   |
|--|---|---|---|---|
| भूमः सर्वात्मिकत्वरूपणम् । अहङ्का-<br>रस्य चात्मनः सर्वात्मिकत्वम्<br>अहङ्कारस्य सर्वात्मिकत्वं तस्यात्मभेदकथनाय<br>आत्मनः सर्वात्मिकत्वम् तस्य भूभाभेद-<br>बोधनाय द्वयोः सर्वात्मिकत्वायोगादिति<br>तत्त्वकथनम् ।  | ३३६   | मानसत्वे स्वप्नपदार्थवत् मिथ्यात्वापत्तिशङ्का<br>जाग्रद्विषयवदेव तस्या इष्टापत्त्या समाधानम्<br>दहरोपासकस्य भूर्धन्यया सुषुप्तास्थनाड्या<br>ब्रह्मलोकगमनं नाडीनां वर्णभेदकथनम्<br>उपासकस्य ओङ्कारेण क्षणेनादित्यप्राप्तिः<br>प्रजापतिविद्यारम्भः  | ३७४<br>३७६<br>३७९<br>३८१  |   |
| भूमविदः सर्वज्ञत्वं तस्येच्छात अनेक-<br>शरीरप्राप्तिश्च ।<br>आहारशुद्धिः सर्वत्र विषयेषु सम्पादनीया ।<br>अत्राहारः सर्वेन्द्रियविषयाः इति भाष्यम् ।<br>भोजनायन्निपरः आहार शब्द इति व्या-<br>कुर्वती भास्करस्य दूषणम्-नरेन्द्रपुत्र्यम्   | ३३८   | आत्मा अपहृतपाप्मा विजय इत्यादिना<br>आत्मगुणानुवत्त्वा तद्विदः सर्वलोककामा-<br>वाप्तिः—इति प्रजापतिवचनम्<br>एतच्छ्रुत्वा इन्द्रविरोचनयोः राजचिह्नादिकं<br>परित्यज्य ब्रह्मलोकगमनं तत्र द्वात्रिंशद्वर्षाणि<br>ब्रह्मचर्यं, ततः प्रजापतिदर्शनं प्रजापतिना<br>अक्षिपुरुष आत्मेति द्वयोरुपदेशः<br>तयोः शरीरात्मग्रहः तदुपेक्षाया उदशरावे<br>मुखदर्शनविधानम्<br>विरोचनेन शरीरमेवात्मेति ज्ञानं प्राप्य<br>असुरेषु शरीरस्य भोगसंपत्त्या<br>कृतार्थतोपदेशः<br>इन्द्रस्य प्रतिनिवृत्तिकाले संशयात्<br>पुनरागमनम्<br>पुनरागत्य ब्रह्मचर्यं मुषितवते य एष स्वप्ने<br>महीयमानश्चरतीत्यादिना प्रजापतेः<br>पुनरुपदेशः<br>इन्द्रस्य पुनः गृहगमनकाले स्वप्ने भयदर्श-<br>नात् नायमात्मा इति वदतः प्रजा-<br>पतौ द्वात्रिंशद्वर्षाणि पुनर्ब्रह्मचर्यवासः<br>ततः प्रजापतिना तद्यथैतत् समस्तः<br>इत्यादिना सुषुप्तोपन्यासः<br>उपदेशं श्रुत्वा गमनकाले सुप्तस्य काष्ठवृत्ति-<br>तस्य सुखाद्यभावात् तत्र मोक्षं न पश्यामीति<br>वदतः पुनः प्रजापतिगमनं प्रजापतौ पञ्च<br>वर्षाणि ब्रह्मचर्यवासः ततः उपदेशः—<br>मघवन् मर्त्यं वा इदं शरीरमित्यादिना<br>अत्रात्मनः शरीराद्व्यतिरेकः आत्मनः स्वयम-<br>शरीरस्त्वममृतत्वं च प्रियाप्रियरहितत्वेन<br>तदुपलक्षितसर्वसंसारराहित्यं<br>शुद्धत्वं चोच्यते | ३४०<br>३४४<br>३४६<br>३४९<br>३५१<br>३५६<br>३५८<br>३५९<br>३६१<br>३६५<br>३६८<br>३७०<br>३७२ | ३८१<br>३८५<br>३८९<br>३९२<br>३९४<br>३९६<br>३९९<br>४०१<br>४०३ |
| अष्टमाध्यायः<br>दहुराकाशशब्दितस्य ब्रह्मणः उपासनविधिः<br>दहुराकाशे द्वावापुथिव्याद्विसमाधानात्तस्य<br>ब्रह्मरूपत्वादिति श्रुत्यभिप्रायः<br>दहुराकाशस्य अपहृतपाप्मत्वादिगुणाष्टक-<br>विवरणम्<br>दहरोपासनात् ब्रह्मलोकं प्राप्तस्य पितु-<br>लोकविप्राप्तिः केवलमिच्छामात्रेण<br>सम्पत्स्यत इति ।<br>आत्मन्येव स्थितानां कामानाममृततेन पिहि-<br>तानां दर्शनाभावः<br>भूमी निजातहिरण्यनिधेरस्त्रानात् तदुपरिसं-<br>चरतां दारिद्र्यानुभवत् ब्रह्मण्येव स्थि-<br>तानां ब्रह्मरूपाणामज्ञानवशान्नानुभवः<br>सत्यनामाक्षराणामुपपत्तिः<br>ब्रह्मरूपस्यात्मनः सेतुत्वमहोरात्रजराद्यनभि-<br>भाव्यत्वं सर्वपुण्यपापराहित्यं च<br>ब्रह्मणि प्रतिबुद्धस्य सर्वदा प्रकाशरूपा-<br>नन्दानुभवः यज्ञसत्त्वायण-अनाशकायन-<br>अरण्यायनादिभिः ब्रह्मचर्यस्तवः तेन<br>तस्य मुख्यसाधनता<br>ब्राह्मलौकिकानां भोगानां पाषिवाद्यादि-<br>रूपत्वमुत केवलमानसप्रत्ययरूपतेति<br>विचारः<br>तेषां मानसत्वसिद्धान्तः | ३४०<br>३४४<br>३४६<br>३४९<br>३५१<br>३५६<br>३५८<br>३५९<br>३६१<br>३६५<br>३६८<br>३७०<br>३७२ | ३८५<br>३८९<br>३९२<br>३९४<br>३९६<br>३९९<br>४०१<br>४०३  |   |   |



| विषयाः  | पृष्ठाः | विषयाः   | पृष्ठाः |
|---|---------|--|---------|
| अत्र पक्षे शुद्धात्मनः "स्त्रीभिर्वा यानैर्वा<br>मिहृत्वा"ति कथमिति शङ्का । सर्वा-<br>त्मभावेन, सर्वफलसम्बन्ध इति |         | प्रजापत्युपदिष्टात्मनः ज्ञानात् देवानां<br>सर्वात्मभावापत्तिः                      | ४२५     |
| समाधानम्  | ४०५     | इदानीं तत्पदार्थशोधनद्वारा तस्य त्वंपदार्थ-<br>कथविवरणम्                           | ४२७     |
| अक्षिपुरुषः छायात्मेति मतान्तरानुवादः   | ४०७     | छान्दोग्यब्रह्मविद्यायाः प्रजापतिप्रभृत्या-<br>चार्यपरम्परागतत्वम् । कुटुम्बिनः    |         |
| शोचितस्य त्वंपदार्थस्य तत्पदार्थभेदेन<br>स्वस्वरूपेण निष्पत्तिरूपमोक्षकथनम्                                       | ४०७     | संन्यासपूर्वकं सर्वेन्द्रियाणि आत्मनि<br>सम्प्रतिष्ठाप्य ब्रह्मलोकप्राप्तिवचनम्    | ४३०     |
| प्रजापतिवाक्यान्वयमूलात् परिशोध्य<br>प्रकरणमिदं जीवब्रह्मैक्यपरमेवेति   |         | यथाश्रुते संन्यासो न प्रतीयते "कृत्स्न-<br>भावात्तु गृहिणोपसंहार" इति ब्रह्मसूत्रं |         |
| निर्णयः—सरस्वतीटीका   | ४०८     | च विरुध्यते । अतः सूत्रभाष्ययोः  |         |
| पूर्वोक्तमतनिरासः   | ४०९     | अभिप्रायप्रकाशनम्—टिप्पण्यास्  | ४३१     |
| शरीरव्यतिरिक्तस्यात्मनः औपाधिक-<br>ब्रह्मत्वम्  | ४२२     | उत्तरशान्तिः । तद्विवरणम्—टिप्पण्यास्  | ४३३     |

छान्दोग्योपनिषत्



ॐ

सामवेदीया

## छान्दोग्योपनिषत्

अथ प्रथमोऽध्यायः

आप्यायन्तु ममाङ्गानि वाक्प्राणश्चक्षुः श्रोत्रमथो बलमिन्द्रियाणि च सर्वाणि,  
सर्वं ब्रह्मोपनिषदं माऽहं ब्रह्म निराकुर्यां मा मा ब्रह्म निराकरोदनिराकरणमस्त्वनिराकरणं  
मे अस्तु, तदात्मनि निरते य उपनिषत्सु धर्मास्ते मयि सन्तु ते मयि सन्तु ॥

ॐ शान्तिः शान्तिः शान्तिः

श्रीमच्छङ्करभगवत्पादाचार्यविरचितं भाष्यम्

उपोद्घातः

१०

“ओमित्येतदक्षरमि”त्याद्यष्टाध्यायी छान्दोग्योपनिषत् । तस्याः संक्षेपतोऽर्थजिज्ञासुष्य ऋजुविवरणसत्प्रग्रन्थः

श्रीमन्नरेन्द्रपुरीयतीन्द्रविरचितं छान्दोग्योपनिषद्भाष्यटिप्पणम्

सद्रूपं ब्रह्म निर्हृतं श्वेतकेतुं यदन्वगात् । तदहं सत्त्वभावत्वात् ज्ञाता गुढोऽभयः प्रभुः ॥ १ ॥

छन्दोगानामुपनिषद्भेदं व्याचिख्यासुर्भगवान्भाष्यकारो व्याचिख्यासितग्रन्थस्वरूपं व्याख्यारम्भेऽन्तर्-  
प्रयोजनञ्च दर्शयति—ओमित्येतदिति । शारीरके यद्यपि विवृता छान्दोग्योपनिषद्विस्तरं भूयस्सु प्रदेशेषु, तथापि १५  
न पाठक्रमेणेति ततो विशेषमाह—ऋजुविवरणमिति । ब्राह्मिणं विवरणं पाठक्रमेण विवृतमपि बहुग्रन्थं ततो  
भेदमाह—अल्पग्रन्थमिति । तस्या उपनिषदो ये संक्षेपतोऽर्थजिज्ञासवस्तदुपकारायेदं विवरणमिति । त एवात्राधि-  
कारिणस्तेषामुपनिषदर्थज्ञानमवान्तरप्रयोजनम् । महावाक्यार्थज्ञानफलं तु कैवल्यं परमप्रयोजनमिति द्रष्टव्यम् ।

श्रीमदानन्दगिर्याचार्यकृता टीका

नमो जन्मादिसम्बन्धबन्धविध्वंसहेतवे । हरये परमानन्दवपुषे परमात्मने ॥ १ ॥

२०

नमस्तत्र्यन्तसन्दोहसरसीच्छ्रुमानवे । गुरवे परपक्षौघध्वान्तध्वंसपटोयसे ॥ २ ॥

छन्दोगानामुपनिषद्भेदं व्याचिख्यासुर्भगवान्भाष्यकारश्चिकीर्षितग्रन्थपरिसमाप्तिप्रचयपरिपन्थिदुरितनिवर्हण-  
सिद्धयर्थमोङ्कारोच्चारणलक्षणं मङ्गलाचरणं सम्पादयन्व्याख्येयस्वरूपं दर्शयति—ओमित्येतदिति । व्याख्यानं  
सप्रयोजनं प्रतिजानीते—तस्या इति । ननु शारीरके भूयःसु प्रदेशेषु विस्तरेण व्याख्यातत्वादमुष्य भाष्यं किमिति  
सम्प्रत्यारभ्यते तत्राऽह—संक्षेपत इति । विस्तरेण व्याख्यातत्वेऽपि संग्रहेण व्याख्यानमस्याः सम्प्रणीयते विस्तृतस्य २५  
संक्षिप्य ग्रहणे सुगृहत्वादित्यर्थः । किञ्च न चेयं यथापाठक्रमं व्याख्याता । प्रकृते तु पाठक्रममनतिक्रम्य व्याख्यायते  
तद्युक्तमिदं भाष्यमित्याऽह—ऋजुविवरणमिति । ऋजु पाठक्रमानुसारि विवरणमर्थरूपद्विकरणं प्रकृतोपनिषदो  
यस्मिन्भाष्ये तत्तथेति यावत् । अथ पाठक्रममाश्रित्यापि ब्राह्मिणं भाष्यं प्रणीतं तत्किमनेनेत्याशङ्क्याऽह—अल्पग्रन्थ-  
मिति । तथाऽपि विशिष्टाधिकार्यभावे कथमिदमारभ्यते तत्राऽह—अर्थजिज्ञासुष्य इति । ये हि मुमुक्षवोऽस्या  
विवक्षितमर्थं जिज्ञासन्ते तेभ्यो भाष्यमिदं प्रस्तुयते । तथा च विशिष्टाधिकारिसम्भवे तदारम्भः सम्भवति तस्य च ३०  
प्रकृतोपनिषदर्थपरिज्ञानमवान्तरफलं तद्वद्वारा कैवल्यं परमं फलमिति भावः ।

मिदमारभ्यते । तत्र सम्बन्धः—समस्तं कर्मावियतं 'प्राणादिदेवताविज्ञानसहितमर्चिरादिमार्गेण ब्रह्मलोकप्रतिपत्तिकारणम् । केवलं च भूमादिमार्गेण चन्द्रलोकप्रतिपत्तिकारणम् । स्वभावप्रवृत्तानां च मार्गद्वयपरिभ्रष्टानां कष्टाऽभोगतिरुक्ता । न चोभयोर्मार्गयोरन्यतरस्मिन्नपि मार्गं आत्यन्तिकी पुरुषार्थसिद्धिरित्यतः कर्मनिरपेक्षमद्वैतात्मविज्ञानं

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

- ५ ननुपनिषदः कर्मविशेषत्वात् कर्मविचारेणैव व्याख्यातत्वाच्च पृथग्विवरणभारम्भणीयं, न, शेषशेषिभावे प्रमाणाभावात् प्रकरणभेदादि "धेत्वेति शास्त्रामाच्छिनती"त्यादिवह्नियोगादर्शनात् । भिन्नाधिकारत्वप्रतीतेरैव स्वातन्त्र्यं वाच्यम् । स्वातन्त्र्ये सत्यपि नियतपूर्वात्तरभावानुपपत्त्या कश्चन सम्बन्धो वक्तव्य इत्यभिप्रेत्याह—तत्र सम्बन्ध इति । सम्बन्धाभिधितया कर्मकाण्डार्थं संक्षेपतो दर्शयति—समस्तमिति । दर्शितेऽर्थे केषाञ्चिन्महात्मनामीश्वराणुगृहीतानां वैराग्यकारणमाह—न चेति । देवतोपास्तिरहितकर्मसाध्यकेवलकर्मसाध्ययोरपि मार्गयोनित्यन्तिकी
- १० पुरुषार्थसिद्धिः काम्यफलस्य क्षयिष्णुत्वात्सातिसयत्वात् पारतन्त्र्यादङ्गवैकल्याद्यनेकविघ्नोपहतत्वाच्च । नित्य-

बालनगरिटीका

- ननु कर्मविशेषत्वादुपनिषदस्तद्व्याख्यानेनैव कृतव्याख्यानत्वात्पिष्टपिष्टप्रसङ्गात्कृतं तद्भाष्येणेत्याशङ्क्य शेषशेषित्वे प्रमाणाभावात्सम्यक्प्रत्यक्षेण पूर्वोत्तरकाण्डयोनित्यपूर्वापरभावप्रयुक्तं सम्बन्धं प्रतिजानीते—तत्रेति । तस्या व्याख्येयत्वेन प्रस्तुताया उपनिषदः कर्मकाण्डेन सह सम्बन्धोऽभिधीयत इत्यर्थः । कोऽप्यनित्यपेक्षायां
- १५ तदभिधितया कर्मकाण्डार्थमनुवदति—समस्तमिति । विहितं प्रतिषिद्धं च कर्म पूर्वस्मिन्काण्डे प्रतिपन्नमित्यर्थः । तत्र हि विहितं समुच्चितमसमुच्चितं चेति द्विविधमित्यङ्गीकृत्य समुच्चितस्य फलमनुवदति—प्राणादीति । प्राणश्चाग्निरक्षेत्राद्या देवता तद्विज्ञानं तदुपासनं तेन समुच्चितमग्निहोत्रादिकर्माचिरादुपलक्षितं देवयानेन पथा कार्यब्रह्मप्राप्ती कारणं न तु ब्रह्मप्राप्ती तस्य गन्तव्यत्वाभावात्कार्यस्यैव गन्तव्यत्वाद्या बादर्यधिकरणे राक्षान्ति-तत्वात् । तस्मान्न समुच्चितं विहितं कर्म परमपुरुषार्थहेतुरित्यर्थः । तस्यैवासमुच्चितस्य फलमाह—केवलं चेति ।
- २० विहितस्य गतिमुक्त्वा प्रतिषिद्धस्य गतिमाह—स्वभावेति । स्वभावेन शास्त्रापेक्षामन्तरेण प्रकृतिवशादेव प्रवृत्ता यथेष्टेष्टारसिकास्तेषां कर्मशानाभावाद्देवयाने पितृयागे च पथ्यनविकृतानामधोगतिस्तिर्यग्वनस्था क्षुद्रजन्तुलक्षणा अपुनरावृत्तिदुर्लभा वाक्येन ।

- अन्यतरस्मिन्काण्डधिकृतानां परमः पुरुषार्थः सेत्स्यति । "शुक्लकृष्णे गती ह्येते जगतः शाश्वते मते" इति स्मृत्या तयोर्नित्यफलत्वप्रतिपत्तेरत आह—न चोभयोरित्यादि । ननु मार्गद्वयभ्रष्टानां पुरुषार्थभावेऽपि द्वयोः
- २५ पथोरन्यतरस्मिन्का भविष्यतीति चेत्तत्र न तावद्देवयानपथि निमित्ते निरतिशयपुरुषार्थसिद्धिः । "इमं मानवमावर्तनाऽवर्तन्ते" "तेषामिह न पुनरावृत्तिः" इत्यत्रेवमिहेति विशेषणा "देकया यात्रेनावृत्तिमिति स्मृतावनावृत्तेरेतत्कल्पविषयत्वात्कल्पान्तरेऽप्यनावृत्तावपि विशेषणानर्थक्यात् । नापि पितृयागपथि निरतिशयपुरुषार्थसिद्धिः । "एतमेवाध्वानं पुनर्निवर्तन्ते" "अथयथाऽवर्तते पुनः" इति चन्द्रस्थलस्खलनावगमात् । तस्मान्न कर्मवशादात्यन्तिकपुरुषार्थप्राप्तिरित्यर्थः । एवमनूय कर्मफलं फलितं सम्बन्धमाह—इत्यत इति । उक्तरीत्या कर्म यतो न निरतिशयपुरुषार्थ-

विश्वेश्वरं भाष्यकारं ब्रह्मविद्यागुरुंस्तथा ।

प्रणिपत्य प्रकुर्वेद्भू छान्दोग्ये भाष्यटिप्पणम् ॥

१. प्राणदेवता हिरण्यगर्भः । तस्याग्नेरुचोपासनं सप्तसु अतीतब्राह्मणेषु द्रष्टव्यम् । यद्यपि प्राणाद्युपासनान्यत्राप्युपनिषदि विहितानि तथापि तेषां कर्माङ्गसम्बद्धत्वात्तानि कर्मकाण्डे प्रति नेतव्यानि । तथा च फलतस्तेषामपि पूर्ववृत्तत्वमेव ।
२. शेषशेषित्व इति—ब्रह्मविद्या न कर्माङ्गमिति पुरुषार्थाधिकरणे (ब्र० सू० ३-४-१) निर्णीतम् । कर्माङ्गावद्वोपासनानां न नियमेनानुष्ठेयत्वमपि तु विकल्पः । "कार्यं वादरिः" इत्यधिकरणे "स एनाम् ब्रह्म गमयती"त्यत्र अपरं ब्रह्म गन्तव्यं न परमिति निर्णयः साधितः । शुद्धस्यात्रैव सद्भावात् नित्यप्राप्तत्वाच्च गन्तव्यत्वमुपपत्तेः ।

संसारगतित्रयहेतुपमदेन वक्तव्यमित्युपनिषदारभ्यते । न चाद्वैतात्मविज्ञानादन्यत्राऽऽत्यन्तिकी निःश्रेयसप्राप्तिः ।  
'वक्ष्यति हि—“अथ येऽन्यथाऽतो विदुरन्यराजानस्ते क्षय्यलोका भवन्ति” । विषयं च “स स्वरादभवति” इति । तथा  
द्वैतविषयानुतामिसन्धस्य बन्धनं तत्स्वरस्येव तत्प्रपञ्चग्रहणे बन्वदाहभावः, संसारदुःखप्राप्तिश्रेयुक्त्वाद्वैतात्मसत्याभि-

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

नैमित्तिकयोरपि गर्भवासादिहेतुत्वेनानर्थप्रायत्वाभिषिद्धफलस्य चानर्थरूपतया प्रसिद्धत्वात्ततो विरक्तानां निरवद्य- ५  
पुरुषार्थजिज्ञासूनामुपनिषदारभ्यत इति हेतुहेतुमल्लक्षणस्सम्बन्ध इत्यर्थः ।

“मोक्षार्थो न प्रवर्तते तत्र काम्यनिषिद्धयोः । नित्यनैमित्तिके कुर्यात्प्रत्यवायजिहासया ॥”

इत्युक्तत्वात्काम्यादिनिवृत्तिसहितं सातत्येनानुष्ठितं नित्यकर्म निरवद्यप्रयोजनसाधनं भविष्यति । कर्म-  
भूयस्त्वात् फलभूयस्त्वमिति न्यायेन; ततो न तादर्थ्येनोपनिषदारभ्यते तत्राह—न चाद्वैतात्मेति । यथोक्तचरितस्य  
निरतिशयपुरुषार्थलोके प्रमाणानुपलब्धात्, विषयं च प्रमाणसद्भावात् न पौरुषेयवचनमादरणीयमित्यर्थः । कर्मणः १०  
क्षयिष्णुफलत्वे ज्ञानोपरकस्य च तथात्वे श्रुतिसद्भावेऽपि नाद्वैतज्ञानस्य निरतिशयश्रेयस्साधनत्वे प्रमाणमस्तौत्या-  
सद्भावाह—विषयं चेति । कर्मणः क्षयिष्णुफलत्वे अद्वैतात्मज्ञानस्य चाक्षयफलत्वे लिङ्गमप्याह—तथेति । द्वैत-  
विषयेऽनृते अभिसन्धा अभिमानो यस्य तस्य मिथ्याज्ञानेनात्मानं तिरस्कृत्य तत्स्वरत्वं प्रवर्तमानस्य बन्धनाभिधानं  
कर्मणो मोक्षसाधनत्वाभावे लिङ्गमित्यर्थः । “ऐतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यम्” इति श्रुतेरद्वैतात्मैव सत्यः तत्राभिपन्ना  
यस्य तस्य मोक्ष इति च वक्ष्यतीति पूर्वेण सम्बन्धः । यच्चाहुरेकदेशिनः—कर्मसमुच्चितमद्वैतात्मदर्शनं मोक्षसाधन- १५

आनन्दगिरिटीका

हेतुतः ससाधनात्मकमणस्तत्फलाच्च विरक्तस्य निरतिशयपुरुषार्थं काङ्क्षतस्तत्साधनं केवलमात्मज्ञानं संसारान्तर्भूत-  
पूर्वोक्तानिब्रह्मेतुर्कर्मतद्भेदुनिराकरणेन वक्तव्यमित्यभिप्रायेणोपनिषदेषाऽऽरभ्यते । न हि कर्मनुष्ठानात्पुण्यार्थो निरति-  
शयो लभ्यते । तस्य “तद्यथेहे”त्यादौ क्षयिष्णुफलत्वश्रुतेः । तथा चेश्वरार्पणबुद्ध्याऽनुष्ठितशुभकर्मवत्त्वादुपजातशुद्ध-  
बुद्धेर्विरक्तस्य मुमुक्षोर्मोक्षसाधनज्ञानार्थोऽयमुपनिषदारम्भ इति हेतुहेतुमद्भावाः<sup>१</sup> सम्बन्ध इत्यर्थः । २०

ननु—“मोक्षार्थो न प्रवर्तते तत्र काम्यनिषिद्धयोः । नित्यनैमित्तिके कुर्यात्प्रत्यवायजिहासया” ॥

इति वृद्धरुक्तत्वात्काम्यनिषिद्धे वर्जनीये । नित्यनैमित्तिके च कृत्वा व्यवस्थितस्य मुमुक्षोर्वर्तमानदेहपाते  
पुनर्देहान्तरग्रहे हेत्वभावादन्याससिद्धा ज्ञानाद्वैतार्थं भुक्तिरिति कथं तादर्थ्येनोपनिषदारभ्यते तत्राऽह—न चेति ।  
न हि त्वदुद्देशितो मोक्षोपायो विना प्रमाणं प्रकल्पते । न च पौरुषेयं वाक्यं मूलप्रमाणमन्तरेण प्रमाणम् । न चात्र  
श्रुतिस्मृतौ प्रत्यक्षादि वा मूलमालोक्यते । सम्भवति च यथावर्णितचरितस्यापि कर्मशेषवशाद्देहान्तरं; न चैकमविक- २५  
कर्मशयः । “तद्य इह रमणीयचरणाः” “ततः शेषेणे”त्यादिश्रुतिस्मृतिविरोधात्स्मादात्मज्ञानादेव भुक्तिरिति भावः ।  
अद्वैतात्मज्ञानविधुराणां भेदज्ञानभावां कर्मनुष्ठायिनां क्षय्यफलशालित्वे वाक्यशेषं प्रमाणयति—वक्ष्यति हीति ।  
अद्वैतात्मोपदेशानन्तर्यमथशब्दायर्थः । ये पुनरनुपासितगुरुवस्तदुपदेशशून्या यथामति यथोकाद्वैतादन्यथा द्वैतमेव  
सर्वं विदन्ति ते परतन्त्राः सन्तो रामादिना कर्मानुष्ठितानां विनाक्षिफलशालिनः स्फुरिति श्रुत्यर्थः । अद्वैतात्म-  
ज्ञानादात्यन्तिकपुरुषार्थसिद्धिरित्यत्रापि वाक्यशेषमनुकूल्यति—विषयं चेति । चकारात्क्रियापदमनुकूल्यते । स हि ३०  
विद्वान्विद्यया निरस्ताविद्यादिमलः स्वपरिज्ञानात्स्वयमेव परमात्मा भवति । भेदप्रतिपत्तिहेतोरुच्छिन्नत्वादित्यर्थः ।

भेदनिष्ठानां कर्मिणां पुरुषार्थो निरतिशयो न सिध्यति । अद्वैतनिष्ठानां तु कर्म त्यजतां पुण्यं सेत्स्यतीत्यत्र  
वाक्यशेषस्य लिङ्गं दर्शयति—तथेत्यादिना । द्वैतमेव विषयस्तस्मिन्नावारम्भणश्रुतेरनृतेऽभिपन्ना यस्याभिपन्ना  
सत्यत्वाभिमानस्तस्य बन्धनं परमानन्दस्याऽऽविर्भावराहित्यं संसारात्मकस्य दुःखस्य प्राप्तिश्च । यथा वस्तुतः  
तत्स्वरस्य नाहं तत्स्वरोज्ज्वलीति मिथ्यैवाभिमान्यमानस्य परिशोधनाय तत्प्रपञ्चग्रहणे दाहो बन्धनं दुःखप्राप्तिश्च ३५  
प्रतीयते, तथैव द्वैताभिनिवेशवतोऽपीति प्रथममुक्त्वा वस्तुतोऽतस्करस्य परैरातोपितत्स्वरत्वस्य परिशुशुत्सया तत्प्र-

१. वक्ष्यति—अष्टमेऽत्रैव ।

२. हेतुहेतुमद्भावः अत्र प्रयोज्यप्रयोजकभावो न साक्षात् ।

सत्त्वस्यातस्करस्येव तत्परशुग्रहेण बन्धदाहाभावः संसारदुःखनिवृत्तिर्मांसश्चेति । अत एव न कर्मसहभाव्यद्वैतात्म-  
बर्त्तनम् । क्रियाकारकफलभेदोपपत्तेर्न "सदेकमेवाद्वितीयम्" "आत्मैवेदं सर्वम्" "त्येवमादिवाक्यजनितस्य बाधकप्रत्ययानु-  
पपत्तेः । कर्मविधिप्रत्यय इति चेत् । न । कर्तृभोक्तृत्वभावविज्ञानवतस्तत्त्वजनितकर्मफलरागद्वेषादिविषयत्व कर्मविधा-  
नात् । अधिगतसकलवेदार्थस्य कर्मविधानादद्वैतज्ञानवतोऽपि कर्ममिति चेत् । न । कर्माधिकृतविषयस्य कर्तृभोक्तृविज्ञानस्य

५

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

मुपनिषदर्थ इति तदपि कर्मणः साध्याणुफलत्वाभिधानादेव निरस्तमित्याह—अत एवेति । किञ्चाद्वैतज्ञानस्य  
कस्मिन्नशेषे कर्म सहकारि ? यथा कस्यचिदुबलस्य स्वबाधकापसाराण्य सहकार्यपेक्षा तथा किमद्वैतज्ञानस्य किंवा  
स्वसाध्यसाधने दशदिरेव प्रयाजाद्यपेक्षा ? नान्त्यः, साध्यफलस्यानिरूपणात् । अविद्यानिवृत्तेशानोदयमात्रायतत्वाच्च ।  
नाद्यः, उर्ध्वं बाधकोत्पत्तौ कारणासम्भवादित्याह—क्रियाकारकेति । उर्ध्वं बाधकासम्भवेऽपि पूर्वं कर्मविधिप्रत्ययो  
१० बाधकः शङ्क्यते । केवलस्य ज्ञानस्य निश्चयसाधनत्वे यावज्जीवानुष्ठानविध्यनुपपत्तिः । तत्र श्रुतार्थापत्त्या कर्मणः  
सहकारित्वमवगम्यत इत्यपि न बाध्यं ; भिन्नविषयत्वादन्युपपत्तिस्फूर्त्यभावादित्युक्तम् । तत्रैकविषयत्वं शङ्कते—  
अधिगतेति । स्वाध्यायाध्ययनविधेरर्थविबोधफलत्वादाचार्यकुल एव कृत्स्नवेदार्थज्ञानं परिसमाप्य दारानाहुत्य  
यावज्जीवादिविध्यधिकारः प्रतीयते, तत्कथं अमुमुक्षुविषयत्वमित्यर्थः । अध्ययनविधेरर्थविबोधफलत्वे तत्कामस्यैवा-  
धिकारात् अतत्कामस्यानध्ययनेऽपि प्रत्यवायाभावप्रसङ्गात् । उपनीतस्य नित्याधिकारित्वद्वौतकवचनविरोधाच्च ।  
१५ विधिं विनापि पौष्पेयवाक्यान्तर्धानान्तरीयवाक्यान्वार्थविबोधस्य भाव्यत्वकल्पनायां श्रुतहान्यश्रुतकल्पनाप्रसङ्गात् ।  
पाठकव्यवहाराच्चाक्षरप्रहणान्तर्गतापारेणाध्ययनशब्दस्य रुढित्वावगमादक्षरग्रहणावसान इति वर्णितं प्रकटार्थं नेह  
प्रपञ्च्यते संग्रहाधिकारात् । तिष्ठतु वाऽयं विवादो नाद्वैतसाक्षात्कारवतः कर्माधिकारसम्भावनापि । परोक्ष-

आनन्दगिरिटीका

परशुग्रहेण दाहाद्यभाववद्द्वैताभावोपलक्षिते प्रत्यगात्मनि परमार्थसत्येऽभिमानवतो द्वैताच्च व्यावृत्तचित्तस्थानर्थ-  
२० ध्वंसो निरतिशयानन्दविभक्तिश्चेति यथोक्तानुरोधेनाग्रे श्रुतिर्वक्ष्यतीति योजना । केवलमात्मज्ञानं कैवल्य-  
हेतुस्तत्सिद्धयर्थमुपनिषदारम्भ इति स्वपक्षो दशितः । स्वयूथ्यास्तु कर्मसमुच्चित्तमारम्भानं मोक्षाधनं तादर्थ्य-  
नोपनिषदारम्भ इत्याहुस्तान्प्रत्याह—अत एवेति । यत्कृतकं तदनित्यमितित्याप्यनुगृहीतया "तद्यथेहे"त्यादिश्रुत्या  
कर्मफलस्यानित्यत्वावगमाद् "ब्रह्मविदानोति परम"त्यादिश्रुत्या च ज्ञानफलस्य नित्यत्वासिद्धेश्चैकमर्णोविरुद्ध-  
फलत्वाध्यवसायादद्वैतस्याऽऽत्मनो दर्शनं नैव कर्मणा सह भवितुमुत्सहते । न हि विरुद्धयोस्तमःप्रकाशयोः समुच्चयः  
२५ सङ्गच्छते । तत्र समुच्चित्तज्ञानार्थत्वेनोपनिषदारम्भ इत्यर्थः ।

किं चाद्वैतात्मज्ञानं स्वसाध्यसिद्धयर्थं वा कर्मपक्षिते स्वबाधकविघ्ननार्थं वा ? नाऽऽह । तस्यासाध्य-  
फलत्वादिति भवानो 'द्वितीयं प्रत्याह—कियेति । वाक्यजनितस्याद्वैतात्मज्ञानस्येति शेषः । तस्य बाधकाभावेन  
तत्परिहाराय सहकार्यपेक्षा नास्त्येति । बाधकप्रत्ययाभावस्यासिद्धिमाशङ्कते—कर्ममिति । तद्विषयो विधिप्रत्ययो  
यजेतेत्यादिविधिजनितः कर्तृव्यताबोधः । स चाऽऽत्मनि कर्तृत्वादिकमाकाङ्क्षसन्नकर्माद्यात्मज्ञानस्य बाधको  
३० भवतीत्यर्थः । कस्यायं कर्मविधिरस्त्वयि विदुषो वेति विकल्प्याऽऽह प्रत्याह—नैत्यादिना । कर्त्तृत्वाकार प्रमाण-  
निरपेक्षप्रकृतिप्रसूत मिथ्याज्ञानं तद्वतस्तेन मिथ्याज्ञानेन जनितकर्मफलविषयो रागादिवोपस्तद्वतश्च कर्म विधीयते ।  
न हि कर्त्ताऽहमित्यादिमिथ्याविधौ रागादेश्चाभावे कर्म विधानं शक्यम् । "यद्यद्वि कुरुते जन्तुस्तत्तत्कामस्य  
चेष्टितम्" इति स्मृते । अतोऽज्ञस्य कर्मविधिपक्षे न तत्प्रत्ययो बाधकः प्राप्यभावादित्यर्थः । द्वितीयं शङ्कते—  
अधिगतेति । अतीतस्वाध्यायो हि वैदिके कर्मण्यधिक्रियते । अध्ययनं चार्थाविबोधफलमिति शोभांसकमर्थादा । तथा  
३५ साध्ययनवतो ज्ञातसर्ववेदार्थस्य यजेतेत्यादिना कर्मविधानादात्मज्ञानस्यापि कर्माङ्गत्वं गम्यते । न चाऽऽत्मज्ञानमप-  
वाध्यते । अविरोधादित्यर्थः । न तावदर्थविबोधफलमध्ययनमिति प्रामाणिकमक्षरावाप्तिफलं तद्विति चाध्येतुं प्रसिद्धं  
तत्राध्ययनविधिवशेन चाऽऽत्मज्ञानस्य कर्मविधिसम्बन्धः सम्भवतीति परिहरति—नैति । किञ्च भवेद कर्ममिति  
कर्मण्यर्थेन प्रतिपन्न व्यवस्थितं विषयोक्त्य प्रवृत्तस्य कर्त्तृत्वाकारविज्ञानस्य प्रमाणापेक्षामन्तरेण स्वभावप्राप्तस्य  
वाक्योत्पत्तेन सम्भजानेनापहृतत्वात्कर्मफलविषयरागाद्योमातस्त्रिवन्धनस्य कर्मणोऽपि दुरनुष्ठानत्वाच्चाऽऽत्मज्ञानस्य

स्वाभाविकस्य “सदेकमेवाद्वितीयम्” “आत्मैवेदं सर्वम्” इत्येनोपनिषदितत्वात् । तस्माद्विद्याविदोषवत् एव कर्माणि विधीयन्ते । नाद्वैतज्ञानवतः । अत एव हि वक्ष्यति—“सर्वं एते पुण्यलोका भवन्ति । ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेति” इति ।

तत्रैतस्मिन्नद्वैतविद्याप्रकरणेऽभ्युदयसाधनान्युपासनान्युच्यन्ते कैवल्यसन्निकृष्टफलानि चाद्वैतविद्याद्विदुःसह-  
विषयाणि “मनोमयः प्राणहारीरः” इत्यादीनि कर्मसमृद्धिफलानि च कर्माङ्गसम्बन्धीनि । रहस्यसामान्यात्मनोवृत्ति-  
सामान्याच्च यथाद्वैतज्ञानं मनोवृत्तिमात्रं तथाऽन्यान्युपासनानि मनोवृत्तिरूपाणेत्यस्ति हि सामान्यम् । कस्तर्ह्य- ५  
द्वैतज्ञानस्योपासनानां च विशेषः । उच्यते । स्वाभाविकस्याऽऽत्मन्यक्रियेऽन्यारोपितस्य कर्त्रादिकारकक्रियाफलभेद-  
विज्ञानस्य निवर्तकमद्वैतविज्ञानम् । रज्ज्वादाविव सर्पाच्छायारोपलक्षणज्ञानस्य रज्ज्वादित्वरूपनिश्चयः प्रकाश-  
निमित्तः । उपासनं तु यथाज्ञास्त्रसम्पत्तिं किञ्चिदालम्बनमुपादाय तस्मिन्समानचित्तवृत्तिसन्तानकरणं तद्विलक्षण-  
प्रत्ययानन्तरितमिति विशेषः ।

तान्येतान्युपासनानि सत्त्वगुह्यिकरत्नेन वस्तुतत्त्वावभासकत्वादद्वैतज्ञानोपकारकाण्यालम्बनविषयत्वात् १०

नरेन्द्रपुरीयं लिप्यणम्

ज्ञानवतस्तस्याधिकारेऽन्यपरोक्षभ्रमानिवृत्तेरज्ञविषयत्वं कर्माधिघोनां न व्यावर्तत इत्याह—न कर्माधिकृतेति ।  
मिश्राधिकारत्वे श्रुतिसम्मतमाह—अत एव हीति । अद्वैतविद्यापर्यवसितैव चेदुपनिषत् कथं तद्व्युपासनविषय  
उपदिश्यन्तेऽनेत्यत आह—तत्रैतस्मिन्निति । रहस्यसामान्यादित्युपनिषच्छब्दवाच्यत्वाविशेषादित्यर्थः । प्रथमत  
एवोपासनोपदेशे तर्हि कथं कारणमित्यत आह—तान्येतानीति । कारणस्य नियतपूर्वभावित्वप्रसिद्धेस्साकारवस्तु- १५

ब्रानन्दगिरिटीका

कर्मापत्तिरित्याह—कर्माधिकृतेति । अद्वैतात्मज्ञानस्य कर्मप्रवृत्तिविरोधित्वे फलतमुपसंहरति—तस्मादिति । अज्ञस्य  
कर्माधिघ्नं त्वात्मज्ञस्येत्यत्र श्रुतिं सम्बाधयति—अत एवेति । एते त्रयोऽन्याभ्रमिणः कर्माधिकृता इति यावत् ।  
यथा ब्रह्मचारी गृहस्थो वानप्रस्थश्चेत्येते कमिणस्तथा ब्रह्मविदपि कर्मां चैव पृथक्क्रियेत । पृथक्करणाच्च न तस्य  
कर्मविधिरिति मत्वाकम्—ब्रह्मसंस्थ इति । २०

यदि समुच्चयासम्भवात्कैवल्यमेवाऽऽत्मज्ञानं कैवल्यसाधनमिति तादर्थ्येनोपनिषद्वारभ्यते हन्त किमित्यस्या-  
मुपनिषदि त्रिविधान्युपासनान्युपन्यस्यन्ते तत्राऽह—तत्रेति । उक्त्या रीत्योपनिषद्वारभ्यते सतीति यावत् । स यो  
वायुं दिशं वत्स वेद न पुत्ररोदं रोदित्यादीन्यभ्युदयफलान्युपासनानि । कैवल्येन सन्निकृष्टफलत्वं नाम क्रममुक्ति-  
फलत्वम् । अद्वैताभिन्नप्रपञ्चादीषद्विदुःसहस्रं गणं ब्रह्म । कर्मसमृद्धिफलानि कर्मफलगतातिशयफलान्युद्गीथाद्यु-  
पासनानीत्यर्थः । आत्मविद्याप्रकरणे त्रिविधोपासनोपन्यासे हेतुमाह—रहस्येति । उपनिषत्पदवेदनीयत्वस्याऽऽत्म- २५  
विद्यायामुपासनेषु चाविशेषादित्यर्थः । तत्रैव हेत्वन्तरमुद्गाढ्यं विषयते—मनोवृत्तीत्यादिना । आत्मज्ञानस्यो-  
पासनानां च यथाक सामान्यमिष्यते चेत्तर्हि फलतोऽपि विशेषो न स्यादिति मन्वानः शङ्कते—कस्तर्हीति । फलतो  
विशेषं दर्शयन्नुत्तरमाह—उच्यते इति । तत्र प्रथममात्मज्ञानस्योपासनान्मो विशेषमादशयति—स्वाभाविकस्येति ।  
प्रत्यगात्मनि क्रियाकारकफलविभागविकले कूटस्थे स्वभावशब्दिताविद्याकृतमध्यारोपित कर्त्राधिकारविज्ञानम् ।  
तस्याद्वितीयत्वादिलक्षणाविष्ठानयथात्म्यज्ञानं निवर्तकम् । यथा रज्ज्वादावविद्यमाने सर्पादिसमारोपरूपस्य मिथ्या- ३०  
ज्ञानस्य प्रकाशादिकारणप्रसूतो रज्ज्वाद्यविष्ठानस्वरूपनिश्चयो निवर्तकस्तथेत्यर्थः । संत्युपासनानामद्वैतज्ञानाद्विषेपं  
दर्शयति—उपासनं त्विति । शास्त्रं “मनो ब्रह्मेत्युपासते”त्यादि, किञ्चिदालम्बनं मनःप्रभृति विवक्षितम् । समान-  
जातीयप्रत्ययसन्तानकरणं विच्छिद्य विच्छिद्य ध्यायिनोऽपि सिध्यतीति विशिनष्टि—तद्विलक्षणेति । आत्मज्ञानस्यो-  
पासनानां चावान्तरविशेषमुपसंहरति—इति विशेष इति ।

ननु विद्याप्रकरणे यथोक्तोपासनानामुपदेशसम्भवेऽपि विद्यैव प्राधान्यात्प्राथम्येनोच्यतामुपासनानि पुनर- ३५  
प्रधानत्वात्प्राधान्येन वाच्यानीत्याशङ्क्याऽह—तानीति । उपासनानामीश्वरार्पणवृद्धाऽनुष्ठितनित्यादिकर्मबान्धवत-  
शुद्धिद्वारा ज्ञानकारणत्वात्कार्याच्च कारणस्य प्राथम्यप्रसिद्धेः साकारवस्तुविषयत्वेन सुसाध्यत्वाच्च मन्दानां सहसा  
तेषु प्रवृत्त्युपपत्तेरादावुपदेशः सम्भवतीत्यर्थः । तथाऽपि बहुविधोपासनेषु किमित्यङ्गावबद्धमेवोपासनं प्रथममुच्यते



ओमित्येतदक्षरमुदगीथमुपासीत । ओमिति ब्रुद्गायति तस्योपव्याख्यानम् ॥ १ ॥

मुसाध्यानि चेति पूर्वमुपन्यस्यन्ते । तत्र कर्माभ्यासस्य दृढीकृतत्वात्कर्मपरित्यागेनोपासन एव दुःखं चेत् समर्पणं कर्तुमिति कर्माङ्गविषयमेव तावदावापुपासनमुपन्यस्यते ।

इत्युपोद्घातभाष्यम्

५ ओमित्येतदक्षरमुदगीथमुपासीत । ओमित्येतदक्षरं परमात्मनोऽभिधानं नेदिष्ठम् । तस्मिन् हि प्रयुज्यमाने स प्रसीदति प्रियनामग्रहण इव लोकः । तदिहेतिपरं प्रयुक्तमभिधायकत्वादव्यावर्तितं शब्दस्वरूपमात्रं प्रतीयते । तथा चार्चादिवत्परस्याऽऽत्मनः प्रतीकं सम्पद्यते । एवं नामत्वेन प्रतीकत्वेन च परमात्मोपासनसाधनं श्रेष्ठमिति सर्व-वेदान्तेष्ववगतम् । जपकर्मस्वाध्यायान्तेषु च बहुशः प्रयोगात्प्रसिद्धमस्य श्रेष्ठ्यम् । अतस्तदेतदक्षरं वर्णात्मक-

नरेन्द्रपुरीषं टिप्पणम्

१० विषयत्वेन मन्दमतीनां तत्सत्यर्थसम्भवान्चास्तु पूर्वमुपासनोपदेशः । तत्रापि कर्माङ्गावबद्धोद्गीथाद्युपासनानां प्राथम्येनोपदेशो को हेतुरित्याकाङ्क्षायामाह—तत्र कर्माभ्यासस्येति ।

इत्युपोद्घातभाष्यटीका

एवं सम्बन्धमुक्त्वा प्रतिपदं व्याख्यातुमुपक्रमते—ओमित्येतदित्यादिना । नेदिष्ठं निकटतमं प्रियतमं भवत्वन्यत्र परमात्मनो नाम । ओमित्यत्र तु किं विवक्षितमित्याकाङ्क्षायामाह—तदिहेति । यत्रेतिपरः प्रयोगः १५ तत्राभिधेयविवक्षा नास्ति यथा गौरित्ययमाहेति । ततोऽञ्जोद्गारस्येतिपरत्वात् स्वरूपमात्रमुपास्य विवक्षितमित्यर्थः । ओद्गारस्योपास्यत्वाय श्रेष्ठ्यं व्यापयति—तथा चेति । न केवलं परमात्मनो नामोमिति । तथा च प्रतिमावत् परमात्मोपासने प्रतीकमपि भवति, “एतदालम्बनं श्रेष्ठमि”त्यादिश्रुतेरित्यर्थः । श्रेष्ठ्ये हेत्वन्तरमाह—जपेति ।

आनन्दमिरिटीका

तत्राऽह—तत्रेति । प्राकृते पुरुषे कर्माभ्यासस्यानादिवासनया दृढीकृतत्वाद्भ्यस्तत्तत्कर्मत्यागेऽतस्सम्बन्धिनं केवल-  
२० पासने चेत्तसः समर्पणं दुःखं कर्तुमित्यङ्गावबद्धमेव तावदुपासनमुच्यते । एवमादावुक्त्वा पुनरुपासनान्तराणि क्रमेण वक्तव्यानीत्यर्थः ।

इत्युपोद्घातभाष्यटीका

काण्डद्वयस्य नियतपूर्वापर्यप्रयुक्तसम्बन्धमुपनिषत्तात्पर्यं चोक्त्वा प्रत्यक्षरं व्याख्यातुमात्रः प्रतीकमादत्ते—  
ओमित्येतदक्षरमिति । तत्र प्रथममोद्गारस्याभिधायकत्वं पक्षमेवावलम्बते—परमात्मन इति । अभिधानान्तरभ्यो  
२५ विशेषं दर्शयति—नेदिष्ठमिति । निकटतममतिशयेन प्रियमिति यावत् । ओद्गारस्य नेदिष्ठत्वं समर्थयते—तस्मिन्सिति । ओद्गारस्यान्यत्र परमात्मनामत्वेऽपि प्रकृते किं विवक्षितमित्याकाङ्क्षायाऽह—तदिहेति । प्रकृते हि वाक्ये तदोमिति पदमिति शब्दशिरस्कं प्रयुक्तमिति शब्दसामर्थ्यादेव वाचकत्वाद्वावर्तितं शब्दस्वरूपमात्रमुपास्य गम्यते । यत्र  
हातिपरः प्रयोगो न तत्राभिधेयविवक्षास्ति यथा गौरित्ययमाहेति । तथा चात्रेतिपरत्वादोद्गारस्य स्वरूपमात्रमुपास्यं  
विवक्षितमित्यर्थः । तथोपास्यत्वायै श्रेष्ठ्यं साधयति—तथा चेति । इतिपरप्रयोगवशादभिधायकत्वाभावे सत्यर्चा-  
३० शब्दितप्रतिमाया भगवत्प्रतीकत्वबदोद्गारस्यापि परमात्मप्रतीकत्वेन श्रेष्ठत्वादुपास्यत्वसिद्धिरित्यर्थः । तदीयं श्रेष्ठ्यं सप्रमाणकं निगमयति—एवमिति । सर्ववेदान्तेष्वेतदालम्बनं परमित्यादिषु । किञ्च नास्य श्रेष्ठ्यं समर्थनीयं प्रसिद्धत्वादित्याह—जपेति । गायत्र्यादिजपे यज्ञादौ कर्मणि स्वाध्यायस्याऽऽद्यान्ते चोद्गारस्य प्रयोगो दृश्यते ।

“तस्मादोमित्युदाहृत्य यज्ञदानतपःक्रियाः । प्रवर्तन्ते विधानोक्ताः सततं ब्रह्मवादिनाम् ॥”

“ब्राह्मणः प्रणवः कुर्यादादावन्ते च सर्वदा । सवत्यनोऽङ्कुरं पूर्वं परस्ताच्च विधीयते ॥” इति स्मृतेः ।

३५ “ओमिति ब्राह्मणः प्रवक्ष्यन्नाह”त्यादिश्रुतेरित्यर्थः । ओमितीत्यर्थं भागो व्याख्यातः सम्प्रत्येतदक्षरमित्यस्यार्थ-  
माह—अत इति । श्रेष्ठत्वमुपास्यत्वायैमनुकुर्यते । व्याप्तेरच समलक्षमिति न्यायेन विशेषणस्यायैवत्त्वमभिप्रेत्य रुचिर्भागमपहरतीति न्यायेनाक्षरशब्दस्य प्रकरणमनुसृत्य प्रसिद्धमर्थमाह—वर्णात्मकमिति । भ्रामो दग्धः पटो दग्ध

एषां भूतानां पृथिवी रसः । पृथिव्या आपो रसः । अपामोषधयो रसः । ओषधीनां पुरुषो रसः ।  
पुरुषस्य वाग्रसः । वाच ऋग्रसः । ऋचः साम रसः । साम्न उद्गीथो रसः ॥ २ ॥

मुद्गीथमक्षयवयवत्वाद् उद्गीथशब्दवाच्यमुपासीत । कर्माङ्गवयवमुत्त ओङ्कारे परमात्मप्रतीके दृढमैकाग्रचक्षणां  
मतिं सन्तनुयात् । स्वयमेव श्रुतिरुद्गीतरस्योद्गीथशब्दवाच्यत्वे हेतुमाह—ओमिति ह्युद्गायति । ओमित्यारम्य हि  
यस्मादुद्गायत्यत उद्गीथ ओङ्कार इत्यर्थः । तस्योपव्याख्यानं तस्याक्षरस्योपव्याख्यानमेवमुपासनमेवंविभूत्येवंफल- ५  
मित्यादिकथनमुपव्याख्यानम् । प्रवर्तत इति वाक्यशेषः ॥ १ ॥

एषां चराचराणां भूतानां पृथिवी रसो गतिः परायणमवष्टम्भः । पृथिव्या आपो रसोऽप्यु होता च प्रोता

नरेन्द्रपुत्रीयं टिप्पणम्

गायत्र्यादिजपयज्ञादौ कर्मणि स्वाध्यायस्यादावन्ते ओङ्कारस्य प्रयोगो हस्यते । “तस्मादोमित्युदाहृत्य यजमानतप-  
क्रियाः । प्रवर्तन्ते विधानोक्तास्सततं ब्रह्मवादिनाम् ॥” “अवत्यनोऽकृतं पूर्वं परस्माच्च विधीयत” इत्यादिस्मृते- १०  
रित्यर्थः । समुदायवाचकस्य तदेकदेशे प्रयोगो हस्यते “ग्रामो दग्ध” इत्यादौ तथेहायुद्गीथमक्षरवयव ओङ्कार  
उद्गीथ उच्यते । शस्त्रादिगतस्योपास्यत्वमिह मा प्रापदिति विशेषफलम् । एवमुपासनमिति । रसतमादिगुण-  
विशिष्टत्वेनोपासनम् । पूर्वमुत्पत्तिविधिरुको गुणविधिरुतरत्रोच्यत इत्यर्थः । एवं विभूतीति । परमः परार्थ्यस्तेनेयं  
त्रयीविद्या वर्तत इत्यादिस्तुतिरप्युच्यत इत्यर्थः । एवंफलमिति । “आपयिता ह वै कामानां भवती”त्यधिकार-

आनन्दगिरिटीका

१५

इतिवदेकदेशे समुदायविषयं पदं प्रवृत्तमित्याह—उद्गीथेति । उपास्ति विभजते—कर्मेति । उद्गीथावयवत्वाद् ओङ्कारे  
तच्छब्दप्रवृत्तिरित्युक्त्वादनन्तरवाक्यमकिञ्चित्करमित्याशङ्क्य श्रुत्युक्तो योऽस्मदुक्तो हेतुस्तेन स्फुटीक्रियते  
तत्तत्त्वोक्त्यास्माभिर्दिशित इत्यभिप्रेत्याह—स्वयमेवेति । ओमित्येतदक्षरमित्यत्रोपासनोत्पत्तिविधिरुक्तः । सम्प्रति  
गुणं विवक्षुर्वाक्यान्तरमादाय व्याख्याते—तस्येति । एवमुपासनमिति । रसतमत्वमाप्तिः समृद्धिरित्येवंगुणकमुपासनं  
यस्याक्षरस्य तत्तथेत्यर्थः । एवंविभूतीति । परमः परार्थ्यस्तेनेयं त्रयी विद्या वर्तत इत्याद्या विभूतिः स्तुतिर्यस्य २०  
तत्तथेति यावत् । एवंफलमिति । “आपयिता ह वै कामानामि”त्यादि फल यस्योपास्यसाक्षात्कारस्य तत्तथोक्तमित्यर्थः ।  
'गोदोहनवदश्रित्य विधानादधिकृताधिकारमिदमुपासनं तथाऽपि पृथगेव पृथग्यप्रतिबन्धः<sup>१</sup> फलमिति न्यायेन  
फलवत् । <sup>२</sup>फलं यजमानमुद्गातुर्यजमानेन कर्मायं क्रौतत्वात्तत्कृतृकस्योपासनस्यापि यजमानस्य स्वात्मिनः फलमिति  
वचनमादिशब्दार्थः । वाक्यस्य साकाहस्यत्वेनाऽऽनर्थक्यं वारयति—प्रवर्तत इति ॥ १ ॥

तदेवोपव्याख्यानमनुवर्तयन् ओङ्कारस्य रसतमत्वं गुणं विधातुं पातनिकां करोति—एषामिति । गतिरित्युत्पत्ति- २५

१. गावः दुह्यन्तेऽस्मिन्निति गोदोहनं पात्रविशेषः “गोदोहनेन पशुकामस्य प्रणयेत्” इति दशपूर्णमास-  
प्रकरणे श्रूयते । प्रणयनं नाम गार्हपत्यपश्चाद्भागे स्थितस्य जलस्य गार्हपत्यसमीपे नयनं तच्च  
चमसपात्रेण सामान्यतः कर्तव्यं चमसेनापः प्रणयतीति तद्विधानात् । यजमानस्य पशुफलापेक्षायां  
गोदोहनपात्रेण प्रणयनं कार्यम् । इदं तु काम्यं पशुफलाय विधीयते । तत्र प्रकरणप्राप्तं प्रणयनं  
आश्रयः केवलगोदोहनस्य यागशालास्थापनेन फलाभावात् प्रणयनमाश्रित्य गोदोहनं फलं जनयति । ३०  
अत एव दशपूर्णमासयोरधिकृतस्यैव गोदोहनेन प्रणयनाधिकारः । एवं यामाङ्गमुद्गीथमाश्रित्य  
परमात्मोपासनमत्र विधेयं परमात्मदृष्ट्योपास्यस्योद्गीथप्रणवस्य कामावाप्तिः फलमित्यर्थः ।
२. पृथगिति—तन्निर्धारणानियमस्तददृष्टेः पृथग्यप्रतिबन्धः फलम् ( ब० सू० ३-३-४२ ) इत्यधिकरणे  
कर्माङ्गावबद्धोपासनानि न नित्यतया यज्ञे प्रयोज्यन्ति यतः तेषां कर्मफलत्वं पृथगेव कर्मसमृद्धिः  
फलतातिशयः प्राप्तव्यत्वेन श्रूयते “यदेव विद्ययाकरोति तदेव वीर्यवत्तरं भवति” इति श्रुतेः । ३५
३. फलं यजमानमिति—“स्वामिनः फलश्रुतिरित्यात्रेयः” इत्याधिकरणे ( ब० सू० ३-४-४४ ) कर्मविवद्धोपासनानि  
स्वामिना यागकर्त्रा कार्याणि इति पूर्वपक्षे प्राप्ते आतिव्यमित्यौहुलोमिः तस्मै हि परिकीर्यते—इति  
सूत्रेण इमान्युपासनानि ऋत्विग्भिः कर्तव्यानि साङ्गकर्मानुष्ठानाय ऋत्विग्भिः दक्षिणादानात् इत्युक्तम् ।

स एष रसानां रसतमः परमः परार्थोऽष्टमो यदुद्गीथः ॥ ३ ॥  
कतमा कतमकर्तमत्तत्सामं कतमः कतम उद्गीथ इति विमृष्टं भवति ॥ ४ ॥

च पृथिव्यतस्ता रसः पृथिव्याः । अपामोषधयो रसोऽप्यपरिणामत्वादोषधीनाम् । तासां पुरुषो रसोऽप्यपरिणामत्वात् पुरुषस्य । तस्यापि पुरुषस्य वाग्रसः । पुरुषाख्यवानां हि वाक्सारिग्रा । अतो वाक्पुरुषस्य रस उच्यते । तस्या अपि वाच ऋग्रसः सारतरा । ऋचः साम रसः सारतरम् । तस्यापि साम्न उद्गीथः प्रकृतत्वादोङ्कारः सारतरः ॥ २ ॥

एवं स एष उद्गीथाख्य ओङ्कारो भूतादीनामुत्तरोत्तररसानामतिज्ञेयं रसो रसतमः । परमः परमात्म-प्रतीकत्वात् । परार्थोऽयं स्थानं, परं च तदर्थं च परार्थं तदर्थेतीति परार्थः परमात्मस्थानार्हः परमात्मबहुपास्यत्वा-दित्यभिप्रायः । अष्टमः पृथिव्यादिरससंख्यायां यदुद्गीथो य उद्गीथः ॥ ३ ॥

वाच ऋग्रस इत्युक्तम् । कतमा सक्कतमत्तत्साम कतमो वा स उद्गीथः । कतमा कतमेति वीष्पाऽऽदरार्था ।

१०

नरेन्द्रपुरीषं टिप्पणम्

विधिः । अधिकृतस्यैवान्नाधिकारो नान्यस्याश्रयलाभाभावात् । यजमान ऋत्विजं प्रयुङ्क्ते त्वं मदर्थं कुर्विति । तत्स्वामिन एव फलमित्युचितं व्याख्यानां प्रस्तुतमित्यर्थः । रसशब्दः कारणपरतया व्याख्यातः कार्यपरतयोत्तरत्र व्याख्यायते । ओषध्यादिषु गोरस इत्यादौ कार्येऽपि प्रयोगदर्शनात् । यदि ऋग्नातयो बहुव्यस्तदा तासां मध्ये कतमर्जातिरत्र विवक्षितेति प्रश्नो युज्येत । नास्ति च ऋग्नातिबहुत्वं प्रमाणाभावादतोऽनुपपन्नः प्रश्न इत्याक्षिप्य

१५

आनन्दगिरिटीका

कारणत्वं परायणमिति स्थितिहेतुत्वमवष्टम्भ इति प्रलयनिदानत्वमुच्यत इति भेदः । वैपरीत्येन वाऽमूनि पदानि नेयानि । अपां पृथिवीरसत्वं साधयति—अप्सु हीति । अस्थार्थस्य श्रुत्यन्तरप्रसिद्धं द्योतयितुं हिशब्दः । ओषधीनामपः प्रति कारणत्वाभावाकथं तत्र रसगन्धस्तत्राऽह—अप्यपरिणामत्वादि । कारणपरतया पूर्वत्र व्याख्यातोऽपि रसगन्धो गोरस इतिबहुतरत्र कार्यपरतया व्याख्येय इत्यर्थः । कथमोषधीनां पुरुषो रसः । न हि ताभिरसौ क्रियते २० तत्राऽह—अज्ञेति । पुरुषरसत्वं वाचः समर्थयते—पुरुषेति । वाग्विहीनं हि प्रतिपुरुषान्तरं विनिवन्दति । अतो वाचः सारतमत्वं प्रसिद्धमिति हिशब्दार्थः । तस्याः सारिख्यप्रसिद्धिरतःशब्दार्थः । वाङ्निर्वर्त्यत्वाद्वाचस्तद्रसत्व-मित्यभिप्रेत्याऽह—सारतरेति । ऋचः सकाशादपि तदध्यूढं साम गीयमानं वक्तुमोक्षोः सुखकरमिति मत्वाऽह—सारतरमिति । उद्गीथशब्दं वाचयवे प्रकरणाभियमयति—प्रकृतत्वादि । न हि सामानोऽङ्कतं फलाय भवतीति मन्वानो ब्रूते—सारतर इति ॥ २ ॥

२५

तदर्थं पृथिव्यादीनां रसत्वमुक्तं तदिदानीं दर्शयति—एवमिति । रसतमत्वगुणकमोङ्कारमुपास्यत्वार्थं विगेषणाभ्यां महीकरोति—परम इति । तस्य परमात्मस्थानयोग्यत्वं समर्थयते—परमात्मवदिति । यथा परमात्मा स्वरूपत्वेनानुसन्धीयते तथाऽस्यापि तदात्मनाऽनुसन्धेयत्वाद्विष्णुबुद्ध्यालम्बनानुप्रतिपादयत्यपि परमात्मत्वबुद्ध्या-लम्बनयोग्यो भवतीत्यर्थः । ओङ्कारात्परवाचीनो रसो नास्तीति तदीयरसतमत्वस्फुटीकरणार्थं परिगणनात् सिद्धमलम्ब-मनुवदति—अष्टम इति । ननु भूतान्यारभ्य नवमत्वे प्रतीयमाने कथमोङ्कारस्याष्टमत्वं प्रतिज्ञायते तत्राऽह— ३० पृथिव्यादीति । स एष इत्युक्तं व्यक्तिकर्तुं यदुद्गीथ इत्येतदव्याचष्टे—य इति । पूर्वबुद्ध्युद्गीथशब्दोऽत्रयवपरो नेतव्यः ॥३॥

अथ गुणान्तरविधानार्थं प्रत्यक्षमतारयन्नुक्तमनुवदति—वाच इति । ऋचः साम रसः साम्न उद्गीथो रस इति चोक्तिरिति द्रष्टव्यम् । इदानीमृगादिजातिं जिज्ञासमानः पृच्छति—कतमेति । वीष्पात्रयं प्रश्ने तत्तज्जातिज्ञाने

१ पाञ्चभक्तिकं साप्तभक्तिकमिति द्विविधं साम । तत्र हिङ्कारः प्रस्ताव उद्गीथः प्रतिहारो निघनमिति पञ्चभक्तयः पञ्चावयवाः । इम एवादिः उपद्रव इति भाष्येनाधिकेन युताः साप्तभक्तिकं साम भवन्ति । भक्तिः = अवयवः ।

३५

उद्गीथारम्भे प्रणवः उच्चारणीयः । ततश्च उद्गीथावयवः प्रणवो भवति । “ओमित्यक्षरमुद्गीथ-मिति” ओङ्कारस्योद्गीथस्य च सामानाधिकरण्यं कस्मिन्नर्थे ग्राह्यमिति ब्रह्मसूत्रतृतीयाध्यायतृतीयपादे “व्याप्तेरत्र समञ्जसमि”त्यस्मिन्नाधिकरणे विचारितम्—तथाहि चतुर्षां सामानाधिकरण्ये दृश्यते—आर्धं

ननु “वा बहूनां जातिपरिप्रश्ने ढतमच्” । न ह्यत्र ऋग्जातिबहुत्वं कथं ढतमच्प्रयोगः । नैष दोषः । जातौ परिप्रश्नो जातिपरिप्रश्न इत्येतस्मिन्विग्रहे जातावुच्यन्तीनां बहुत्वोपपत्तेः । न तु जातेः परिप्रश्न इति विगृह्यते ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

समाधत्ते । नैष दोष इत्यादिना । जातौ सत्यां व्यक्तीनां बहुत्वसम्भवाद्गजातौ कतमर्ग्यकिर्वाच ऋग्रस इत्यत्र विवक्षितेति प्रश्नो युज्यत इत्यर्थः । जातेः परिप्रश्न इति विग्रहानङ्गीकारे वृत्तिकारीयमुदाहरणं विरुद्धयते । न हि ५

आनन्दगिरिटीका

श्रद्धातिरेकं दर्शयितुमित्याह—कतमा कतमेति । प्रश्नत्रयमाक्षिपति—नन्विति । अनेकजात्यवच्छिन्नानां मध्ये यदैकस्या जातेर्निर्धारणार्थं परिप्रश्नो भवति तदा तस्मिन्विषये विकल्पेन ढतमच्यत्ययः स्याद्यथा बहूनां कठादीनां मध्ये कठजातिनिर्णयार्थं कतमे कठा इति प्रश्नो दृश्यते तथाज्यत्रापीति सूत्रार्थः । बहूनामेकस्या निर्धारणे ढतमच्यवाचेऽपि प्रकृते प्रश्नत्रये काऽनुपपत्तिरित्याशङ्क्याऽह—न हीति । अत्रैतद्व्यापकाव्येतदुच्यवहारभूमिस्ता । १० ऋग्जातिग्रहणं सामजातेरुद्गीथजातेरुपोलक्षणम् । तद्वहुत्वाभावेऽपि किं न सिद्ध्यते तत्राऽह—कथमिति । ऋगादिजातयो यदि भूयस्यः स्युस्तदा तासां मध्ये कतमग्जातिः कतमा सामजातिर्वा कतमा वोद्गीथजातिरत्र विवक्षितेति प्रश्नो युज्यते । न चास्ति तत्र जातिबहुत्वं प्रमाणाभावादतोऽनुपपन्नं प्रश्नत्रयमित्यर्थः । प्रश्नानुपपत्तिं कृषयति—नैष दोष इति । बहूनां तत्तज्जात्यवच्छिन्नानां सन्निधाने जातौ सत्यां व्यक्तित्वसम्भवात्तदव्ययमनिर्धारणार्थं परिप्रश्ने विकल्पेन ढतमच्यति सूत्रार्थानङ्गीकाराद्गजातौ तद्व्यक्तिबाहुल्यात्कतमा तद्व्यक्तिर्वाच ऋग्रस इत्यादौ १५ विवक्षितेति प्रश्नपत्रयसानादुपपन्नं प्रश्नत्रयमित्यर्थः । यत्तु विग्रहान्तरं गृहीत्वा प्रश्नानुपपत्तिरित्युक्तं तत्राऽह—न त्विति । तत्र चानुपपत्तिं यदि आतेरित्यत्र व्यक्तीकरण्यति । अस्मदिष्टविग्रहापरिग्रहे वृत्तिकारीयमुदाहरणं

अध्यासे यथा—नास्मि ब्रह्मबुद्धिः यथा वा प्रतिमादौ विष्णुबुद्धिः । तत्र ब्रह्मबुद्धौ सत्यामपि नास्मि नाम-बुद्धिर्न निवर्तते इयं च प्रतीकोपासना । द्वितीयं अपवादे—यथा शुक्लौ रजतबुद्धयन्तर्गतौ शुक्तिज्ञाने सति यद्रजतं सा शुक्तिरिति ज्ञायमानं यथार्थज्ञानम् । इदमेव बाधार्थं सामानाधिकरण्यामित्युच्यते रजत- २० तावात्सामानाधिकरण्यात् शुक्तिरिति तदर्थः । तृतीयं—एकमे-यथा द्विजोत्तमो ब्राह्मण इति । चतुर्थं विशेषण-विशेषणभावे—यथा नीलमुत्पलमिति । अत्राद्यानां त्रयाणामसम्भवात् विशेषणपक्ष एव आश्रयणीयः उद्गीथावयवः ओङ्कार इत्यर्थः । तत्र परमात्मदृष्टिविधानायायमारम्भः ।

उपासनं द्विविधं प्रतीकोपासनं सम्पदुपासनं चेति । आरोप्यप्रधाना सम्पत् । अधिष्ठानप्रधानाऽध्यासः, अथवा प्रतीकोपासनं, प्रकृतं च प्रतीकोपासनं भाष्ये परमात्मप्रतीके इत्युक्तेः । ओङ्कारे एव परमात्म- २५ इष्टिः न तु परमात्मनि ओङ्कारदृष्टिः इत्येतत् बाधित्यादिमतयश्चाङ्ग उपपत्तेः ( ब्र० सू० ४-१-६ ) इत्यधिकरणे निर्णीतम् । अङ्गानामपूर्वसन्निहितत्वात् संस्काराहंत्वाच्च अङ्गान्येव तत्तदुपासनेन संस्काराणि न तु विपरीतमित्यर्थः ।

उपासनमासीनेन कर्तव्यमिति त्वासीनः सम्भवादित्यत्र ( ब्र० सू० ४-१-७ ) निर्णीतम् । कर्माङ्गाव-ब्रह्मानुपासनानि कर्माङ्गकर्तृभिः ऋत्विग्भिरेव कर्तव्यानि न तु यजमानेनेत्येतत् स्वाभिः फलश्रुते- ३० रित्यात्रेयः इत्यधिकरणे निर्णीतम् ( ब्र० सू० ३-४-४४ ) ।

एतेषां कर्माङ्गावब्रह्मोपासनानां तत्तत्कर्मानुष्ठानैः फलेच्छायां सत्यां कर्तव्यत्वं न तु कर्मिभिः नित्यतया अनुष्ठानावश्यकता । तदुक्तं व्यासचार्यैः—तन्निर्धारणानियमस्तदृष्टेः पृथग्यप्रतिबन्धः फलम् ( ब्र० सू० ३-३-४२ ) इति सूत्रे । अत्र हि उपासनानां पाषाणकल्पमुक्तं गोदोहनन्यायात् । तद्वदेव पृथक्फलश्रवणात् फलं च क्वचिदप्रतिबन्धः, क्वचिदभ्युदयादिः ।

तन्निर्धारणानामाभिः समृद्धिरित्यादिगुणानामनियमः उपास्यत्वानियम इत्यर्थः । तदृष्टेः अनियमस्य दृष्टेः तेनोभौ कुस्तौ यस्त्वेवं वेद यस्त्वेति ।

३५

वागेवक्त्राणः साम ओमित्येतदक्षरमुद्गीथः तद्वा एतन्मिथुनं यद्वाक्च प्राणश्चकच साम च ॥५॥

'ननु जातेः परिप्रश्न इत्यस्मिन्विग्रहे कतम' कठ इत्याद्युदाहरणमुपपन्नं जातो परिप्रश्न इत्यत्र तु न पुज्यते । तत्रापि कठादिजातावेव व्यक्तित्वत्वाभिप्रायेण परिप्रश्न इत्यदोषः । यदि जातेः परिप्रश्नः स्यात्कतमा कतमगित्याद्युप-  
संहयानं कर्तव्यं स्याद्विमृष्टं भवति विमर्शः कृतो भवति ॥ ४ ॥

५ विमर्शं हि कृते सति प्रतिवचनोक्तिरूपपन्ना वागेवक्त्राणः सामेति । वागुचोरेकत्वेऽपि नाष्टमत्वव्याघातः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

कठशब्दः काश्चिदेव व्यक्तिं ब्रूत इत्याह—नन्विति । एतेषां मध्ये कतमः कठजातीय इत्यादाहरणं न विरुद्धयते  
अन्यथा जातेरेकत्वाद्वहुत्वासम्भवाद्वा बहूनां जातिपरिप्रश्ने ङतमजिति सूत्रेण कतमगित्याद्युदाहरणं न सिध्येदिति  
तत्सिद्ध्यर्थं पृथग्विधानं प्रसज्येत्यर्थः ॥ १-२-३-४ ॥

१० एवं शिष्येण चोदिते श्रुतिराचार्यरूपा परिहरति—वागेवेति । कारणाभेदोपदेशेन ऋक्सामान्यमात्रं  
श्रुतिवचनेन दर्शितम् । ततः पूर्वत्रापि न काचिद्व्यक्तिविवक्षितेति भावः । नन्वत्र वागुचोरेकदृशैव विवक्षितत्वं  
गीथस्याष्टमत्वं पूर्वाकं विरुद्धयेत् भेदे सत्येव तल्लाभादभेदे सप्तमत्वप्रसङ्गादित्याशङ्क्याह—वागुचोरेकत्वेऽपीति ।

आनन्दविरटीका

विरुध्यते । कठशब्दस्य व्यक्तिविशेषत्वाभावादिति शङ्कते—नन्विति । उदाहरणेऽपि सत्यां कठजाती तद्व्यक्ति-  
१५ वाहुल्यात्तदन्यतमनिर्धारणभिप्रायेण परिप्रश्ने ङतमजित्यङ्गीकाराच्च परोकोदाहरणविरोधोऽस्मत्पक्षेऽस्तीति परि-  
हरति—तत्रापीति । ननु द्विजाऽपि विग्रहोपपत्तौ किमिति त्वदिष्टो विग्रहो नियम्यते तत्राऽऽह—यदीति । त्वदिष्ट-  
विग्रहपरिग्रहश्चेद्द्विजातेरेकत्वात्प्रत्येकं बहुत्वायोगात् वा बहूनामित्यादिसूत्रेण कतमकतमस्तोमेत्युदाहरणं न  
सिद्ध्येत । तथा च तत्सिद्ध्यर्थं पृथग्विधानं प्रसज्येत । न हि वैदिकमुदाहरणं प्रसक्तगीतमिव हातु शक्यं तस्माद्गावि-  
व्यक्तिरेवात्र प्रष्टुं युक्तेत्यर्थः ॥ ४ ॥

२० किमिति यथोक्तरीत्या विमृश्यते । विवक्षितमृगादिस्वरूपमेवाऽऽदावुपपत्त्यस्तां लाघवादित्याशङ्क्याऽह—  
विमर्शो होति । शिष्यभूतया श्रुत्या चोदिते सेवाऽऽचार्यभूता परिहरति—वागेवेति । नन्वात्र प्रतिवचने वागुचोरेकत्वाव-

१. नन्विति—अत्र महाभाष्ये जातिपरिप्रश्ने इत्यादेरानर्थक्यं सूचितम् । कैदे स्पष्टमुक्तं यद्यपि तथापि  
यथाश्रुतसूत्रभादाय शङ्का भाष्ये । तत्र च ऋग्ज्ञानेः बहुत्वाभावात् कतमा ऋक् इति प्रयोगोऽनुपपन्नः इति  
शङ्का । जातो परिप्रश्न इति व्युत्पत्त्या जातो निमित्तं व्यक्तिपरिप्रश्न इति समाधानम् । अन्ते तु जातेः  
२५ परिप्रश्न एव ङतमम् इत्यर्थोऽङ्गीकारे श्रौतप्रयोगोपपत्तये सूत्रान्तरं रचनीयं सूत्रकृता इति समाधान-  
मुक्तम् । रसतमत्वं, आसिः समृद्धिरित्यादयो गुणाः अत्र श्रुताः किं स्तुत्यर्था उत उपासनायां इति  
संशये सूत्रं स्तुतिमात्रमुपादानादिति चेन्नापूर्वत्वात् इति ( ब्र० सू० ३-४-२१ ) । न केवलं स्तुतय इमे  
गुणाः पठिता अपितु उपासनार्था एव, अपूर्वत्वात्, व्यर्थप्रायं च स्तुत्यर्थत्वम्, इत्युक्तम् ।

३० अपि च इमे रसतमत्वादयः किं तत्तच्छाखागतेष्वेव उद्गीथादिषु उपास्या उत अन्यदेवविहितोद्-  
गीथादिष्वपि उपास्या इति संशये सिद्धान्तः—नैते प्रतिवेदं स्वशाखागतेष्वेवोद्गीथादिषु क्षिप्येरन्  
अपि तु सर्वशाखास्वतुर्वत्तन् । कुतः ? उद्गीथादिश्रुत्यविशेषात्, अन्यथा स्वशाखागतेषु सङ्कोचे  
उद्गीथशब्दे लक्षणा स्यादिति निर्णीतम् ।

अपरमपि—किमङ्गाववद्वोपासनाहीनं अङ्गाववद्वोपासनासहितं चेत्युभयमपि विद्याहेतुत्वेन मुमुक्षो-  
रूपकारकं उत विद्यासंयुक्तमेवेति सन्देहे विशिष्टत्वाद्विद्यासहितमेवोपकारकमिति प्राप्ते सिद्धान्तः—  
३५ यदेव विद्येति हि । विद्याविहीनमपि कर्म तत्त्वज्ञानोपकारकमेव 'समेतं वेदानुवचनेन ग्राह्यमा  
विविदिपन्तो'त्युभयसाधारण्येन यज्ञादीनां विधानात् । 'यदेव विद्याया करोति श्रद्धयोपनिषदा तदेव  
वीर्यवत्तरं भवती'ति श्रुतिरपि विद्यासहितस्य वीर्यवत्तरत्वं ब्रूवती तद्वहितस्य वीर्यवत्त्वमनुमन्यते ।  
वीर्यवत्त्वं च स्वफलसाधनत्वमेव नान्यत् ( ब्र० सू० ४-१-१७ ) ।

पूर्वस्माद्वाक्यान्तरत्वादासिगुणसिद्धय ओमित्येतदक्षरमुद्गीथ इति । वाक्प्राणान्वृक्सासमधोने इति वागेवकर्षणः  
सामेत्युच्यते । यथाक्रममुक्तासमयोन्योर्वक्त्राणयोरग्रहणे हि सर्वाणामृचां सर्वेषां च साम्नामवरोधः कृतः स्यात् ।  
सर्ववक्त्राणामवरोधे चक्षुःसामिध्यानां च सर्वकर्मणामवरोधः कृतः स्यात् । तदवरोधे च सर्वे कामा अवरोधः स्युः ।  
ओमित्येतदक्षरमुद्गीथ इति भक्त्याशङ्का निवर्त्यते । तद्वा एतदिति मिथुनं निर्दिश्यते । किं तन्मिथुनमित्याह  
यद्वाचः प्राणश्च सर्ववृक्सासमकारणभूतौ मिथुनम् । ऋक् च साम चेति ऋक्सामकारणान्वृक्सासमशब्दोक्तोवित्यर्थः । ५  
न तु स्वतन्त्रमुक्त्वा साम च मिथुनम् । अन्यथा हि वाक्च प्राणश्चोत्पत्त्येकं मिथुनमृक्सासं चापरं मिथुनमिति द्वे  
मिथुने स्याताम् । तथा च तदेतन्मिथुनमित्येकवचननिर्देशोऽनुपपन्नः स्यात् । तस्माद्वृक्सासमयोन्योर्वक्त्राणयोरैव  
मिथुनत्वम् ॥ ५ ॥

#### नरेन्द्रपुरीषं लिप्पणम्

रसतमगुणविधिपरं पूर्ववाक्यं तत्राष्टमत्वमस्तु । ततो वाक्यान्तरादष्टमत्वासिद्धावपि न दोष इत्यर्थः । तर्हि १०  
कोऽत्राधिकोऽर्थो येन वाक्यान्तरत्वमुच्यते तत्राह—आसिगुणेति । ओमित्येतदक्षरमुद्गीथमित्यत्रासिगुणविधानार्थ-  
मुत्तरं वाक्यमित्यर्थः । ऋक्सामप्रश्ने कथं वाक्प्राणशब्दाभ्यां प्रतिवचनं तत्राह—वाक्प्राणाविति । कारणोपादाने  
तात्पर्यमाह—ऋक्सामयोन्योरिति । वाक्प्राणस्वरूपे सर्वासां ऋचां सर्वेषां च साम्नां निक्षेपे कृते वा को लाभस्सिद्धि-  
तीत्यत आह—सर्वेक्षु सामावरोधे चेति । वाक्प्राणयोस्सर्वकामसम्बन्धस्सिद्धो भवति परम्परया तथाभूतवाक्प्राण-  
सम्बन्धादुद्गीथस्य सर्वकामसम्बन्धस्सेत्यतीति भावः । कतम उद्गीथ इति प्रश्नस्योत्तरमाह—ओमित्येतदिति । १५  
वाक्प्राणयोर्मिथुनशब्दवाक्यत्वादपि कामसम्बन्धित्वं पतिपत्तिमिथुनवदित्याह—तद्वा एतदिति ॥ ५ ॥

#### आनन्दगिरिटीका

गमादोङ्कारस्य रसतमवाक्योपदिष्टमष्टमत्वं व्याहृत्येतस्याशङ्क्याऽह—वाग्बोहोरिति । कथं पुना रसतमवाक्यादिव  
प्रश्नप्रतिवचनरूपवाक्यं 'भष्टतेऽर्थाधिक्याभावात्तत्राऽह—आसीति । पूर्वं हि वाक्यमोङ्कारस्य रसतमत्वं विदधाति ।  
इदं तु तस्यैवाऽसिगुणं विधत्ते । तथा च तादृगुणविधयर्थत्वेनास्य वाक्यान्तरत्वादष्टमत्वमष्टमत्वाभावेऽपि २०  
पूर्ववाक्यादोङ्कारस्याष्टमत्वमविरुद्धमित्यर्थः । तथाऽपि कथमुगादिजातोये पृष्टे वागेवर्गित्यादिप्रतिवचनमुचितं  
तद्व्यक्तिविशेषवचनमेव प्रश्नानुसारोत्तराशङ्क्याऽह—वाक्प्राणाविति । वाग्बो योनिस्तन्निर्वर्तकत्वात् । प्राणश्च  
साम्ना हेतुर्बलेन हि गीतिरुपाद्यते । तथा च वागेवेत्यादिना कार्यकारणयोरभेदोपदेशादष्टमात्रं साममात्रं वा  
तत्तत्कारणात्मकं प्रतीयते तेन पूर्वत्रापि व्यक्तिरविवक्षिता । प्रश्नप्रतिवचनयोरेकार्थत्वात् । न चैवमुगादिजातेरेकत्वाद्बु-  
तमप्रत्ययानुपपत्तिः । तत्तज्जात्यवच्छिन्नानामृक्सासमोद्गीथानां सन्निधावुगादिजातेरेकस्या निर्धारणार्थं परिप्रश्ने २५  
तत्प्रयोगसम्बन्धादुपदिष्टं प्रत्येकं भेदविवक्षया षष्ठोसमासे दूषणमुक्तम् । तत्र प्रत्येकमेकत्वमुपेत्योक्तरीत्या षष्ठोसमासे  
तु न किञ्चिदुपपत्तीति भावः । ऋगात्मिकाया वाचः सामात्मकस्य प्राणस्य ग्रहणे फलितं दर्शयन्नुक्तमेव व्यक्तो-  
करोति—यथाक्रममिति । ऋक्साममात्रावरोधेऽपि सिध्यतीत्याशङ्क्याऽह—सर्वेति । तथाऽपि किं स्यादिति  
चेतदाह—सर्वे कामा इति । उक्तप्रक्रियया सर्वकामावाप्तिहेतुरोङ्कारो विवक्षितोऽसिगुणकः सिध्यतीत्यर्थः । तृतीये  
वचने तात्पर्यमाह—ओमित्येतदिति । अत्रापि पूर्ववज्जातिगृहीतो तद्व्यक्तित्वेन भक्तिरवोक्तेति शङ्का निरसितु- ३०  
मोमित्येतदक्षरमिति विशेषणम् । तथा चोद्गीथस्तदवयवो विशेषणाल्पकरणान्तेत्यर्थः । पारम्पर्येण वाक्प्राणयोः  
सर्वकामसम्बन्धादुद्गीथस्यापि तथाभूतवागादिसम्बन्धादस्ति सर्वकामसम्बन्ध इत्युक्तम् । इदानीमोङ्कारस्य  
वाक्प्राणद्वारा सर्वकामसम्बन्धे हेत्वन्तरमाह—तद्वा इति । तदेतत्पदयोर्लक्षरविपर्ययत्वं व्यावर्त्यं वक्ष्यमाणविपर्ययत्वं  
दर्शयति—मिथुनमिति । वैशब्दो मिथुनप्रसिद्धयर्थः । वाक्च प्राणश्चेति यदुभयमुपलभ्यते तदेतन्मिथुनमिति योजना-  
मङ्गीकृत्य वाक्यार्थमाह—ऋक्सामेति । वाक्प्राणयोर्ऋक्सामकारणत्वमुत्तरवाक्येन स्पष्टयति—ऋक्त्रेति । यथा ३५  
वाक्प्राणी मिथुनमेवमृक्सासमे च स्वातन्त्र्येण मिथुनं निर्देशसामान्यादित्याशङ्क्याऽह—न त्विति । विपर्यये दोषमाह-  
अन्येति । इष्टमेव मिथुनद्वयमिति चेन्नेत्याह—तथा चेति । ननु मिथुनयोरनुगतं मिथुनत्वमादायैकवचनमुपपत्स्यते  
चेन्नेत्याह—तस्मादिति । उपक्रममङ्गाश्च स्वतन्त्रमिथुनद्वयमस्तीत्यर्थः ॥ ५ ॥

- तदेतन्मिथुनमोमित्येतस्मिन्नक्षरे संसृज्यते यदा वै मिथुनौ  
समागच्छत आपयतो वै तावन्त्योन्यस्य कामम् ॥ ६ ॥  
आपयिता ह वै कामानां भवति य एतदेवं विद्वानक्षरमुद्गीथमुपास्ते ॥ ७ ॥  
तद्वा एतदनुज्ञाक्षरम् यद्धि किञ्चाजुजानात्योमित्येव तदा ह एषो एव समृद्धिर्यदनुज्ञा  
५ समर्पयिता ह वै कामानां भवति य एतदेवं विद्वानक्षरमुद्गीथमुपास्ते ॥ ८ ॥

तदेतदेवंलक्षणं मिथुनमोमित्येतस्मिन्नक्षरे संसृज्यते । एवं सर्वकामावाप्तिगुणविशिष्टं मिथुनमोद्भूते संसृष्टं विद्यत इत्योद्भूतस्य सर्वकामावाप्तिगुणवत्त्वं प्रसिद्धम् । बाह्यमयत्वमोद्भूतस्य प्राणनिष्पाद्यत्वं च मिथुने संसृष्टत्वं मिथुनस्य कामापयितृत्वं प्रसिद्धमिति वृष्टान्त उच्यते । यथा लोके मिथुनौ मिथुनावयवौ स्त्रीपुंसौ यदा समागच्छतो ग्राम्यधर्मतया संसृज्यमानां तदाऽऽप्यतः प्रापयतोऽन्योन्यस्येतरतरस्य तौ कामम् । तथा च स्वात्मानुप्रविष्टेन मिथुनेन १० सर्वकामाप्तिगुणवत्त्वमोद्भूतस्य सिद्धमित्यभिप्रायः ॥ ६ ॥

तदुपासकोऽप्युपाता तद्वर्षा भवतीत्याह—आपयिता ह वै कामानां यजमानस्य भवति य एतदक्षरमेवमाप्ति-  
गुणबहुव्रीथमुपास्ते तस्यैतद्यथोक्तं फलमित्यर्थः । “तं यथा यथोपासते तदेव भवति” इति श्रुतेः ॥ ७ ॥

समृद्धिगुणवाञ्छोद्भूतः । कथम्—तद्वा एतत्प्रकृतमनुज्ञाक्षरमनुज्ञा च साऽक्षरं च तत् । अनुज्ञाऽनुमतिर्योद्भूत इत्यर्थः । कथमनुज्ञेत्याह श्रुतिरेव । यद्धि किञ्च यत्किञ्च लोके ज्ञानं धनं बाजुजानाति विद्वान्धनी वा तत्रानुमति १५ कुर्वन्नेमित्येव तदाह । तथा च वेदे “अयस्त्रिष्वदित्योमिति होवाच” इत्यादिना । तथा च लोकेऽपि तदेवं धनं

नरेन्द्रपुत्रीयं टिप्पणम्

गुणान्तरविद्यानायोत्तरो ग्रन्थ इति तात्पर्यमाह—समृद्धिगुणवाञ्छेति । ओद्भूतस्यानुज्ञाक्षरत्वे सम्प्रतिमाह-  
तथा चेति । “त्रयस्त्रिष्वदेवा” इति याज्ञवल्क्येनोक्ते अनुमतिं चकार शाकल्यः “बोमि”ति । कामापयितृत्वं समृद्धि-

आनन्दगिरिटीका

- २० भवतु वाचप्राणाख्यभूतसामात्मकवाक्प्राणरूपम् । ओद्भूतमिथुनयोः संसर्गे किं फलतीत्याह—एवमिति ।  
कथा पुनर्विषया मिथुनेन संसृष्टत्वमक्षरस्य सेत्स्यतीत्यत्राऽह—बाह्यमयत्वमिति । यत्तु सर्वकामाप्तिगुणविशिष्ट  
मिथुनमित्युक्तं तदुपादयति—मिथुनस्येति । प्रसिद्धमिति । तादृशयो यथोक्तक्षरस्य सर्वकामापयितृत्वं वृष्टान्त-  
सन्तुच्यतेऽनन्तरवाक्येनेत्यर्थः । वृष्टान्तमेव विवृणोति—यथेत्यादिना । मिथुनद्वयं नास्तौत्युक्त्वात्यक्ष मिथुना-  
विति द्विवचनं तत्राऽह—मिथुनावयवाविति । ग्राम्यधर्मतया तथाविधव्यापारतयेति यावत् । वैशब्दोऽवधारणे ।  
२५ विवक्षितं दार्ष्टान्तिकमाचष्टे—तथेति ॥ ६ ॥

एवमोद्भूतप्राप्तिगुणविशिष्टं शिष्टं तदुपासनाफलं कथयति—तदुपासकोऽपीति । तद्वर्षेत्युपासकस्याऽऽप्ति-  
गुणवैशिष्ट्योक्तिः । आप्तेति वक्तव्ये कथमापयितेत्युक्तं तत्राऽह—यजमानस्येति । निपातौ त्ववधारणार्थौ उद्गीथ  
तदवयवभूतमिति यावत् । आप्तिगुणवदोद्भूतरोपासनात्कथमुपासिता तदगुणो भवतीत्याह—तमिति ॥ ७ ॥

- उत्तरग्रन्थस्य गुणान्तरविद्याने तात्पर्यं दर्शयति—समृद्धीति । तस्य समृद्धिगुणवत्त्वमप्राप्तिगुणमित्याह—  
३० परिहरति—स्वयमित्यादिना । तदेतत्पदयोरोद्भूतराख्यमक्षर विषयत्वेन निदिशति—प्रकृतमिति । तस्य स्मृत्यर्थो  
वैशब्दः । अनुज्ञाक्षरमित्येतद्विगृह्य विवक्षितेनार्थेन घटयति—अनुज्ञा चेति । तस्यानुज्ञात्वे प्रश्नपूर्वकं प्रसिद्धि-  
मुपन्यस्यति—कथमिति । तत्रेति ज्ञानधनयोर्लक्षिततदित्यनुमन्तव्यसाधारण्येनोच्यते । ओद्भूतस्यानुज्ञाक्षरत्वे लोक-  
प्रसिद्धिवद्वेदप्रसिद्धिं समुच्चिनोति—तथा चेति । कत्येव देवा याज्ञवल्क्येति शाकल्येन पृष्टे त्रयस्त्रिष्वदिति याज्ञवल्क्येन  
प्रयुक्ते सत्योमिति आकल्योऽनुज्ञां कृतवात् । पुनश्च कत्येवेति प्रश्ने षडिति प्रतिवचने सत्योमिति होवाचेत्यादि  
३५ वाक्यं बृहदारण्यके यथोक्तार्थानुसारि प्रसिद्धमित्यर्थः । यद्धि किञ्चेत्यादावुक्तं लोकप्रसिद्धमेव प्रकटयति—तथा च

तेनेयं त्रयी विद्या वर्तते ओमित्याश्रावयति ओमिति श्रुं सति  
ओमित्युद्गायति एतस्यैवाक्षरस्यापचित्यै महिम्ना रसेन ॥ ६ ॥

गुल्फामोत्युक्त ओमित्याह । अत एषा उ एवैषैव समृद्धियदनुज्ञा याजुज्ञा सा समृद्धिस्तन्मूलत्वादनुज्ञायाः । समृद्धो  
होमित्यनुज्ञां ददाति तस्मात्समृद्धिगुणवानोऽङ्कार इत्यर्थः । समृद्धिगुणोपासकत्वादतद्वर्मा सन्समर्धयिता ह वै कामानां  
यजमानस्य भवति य एतदेवं विद्वानक्षरमुद्गीथमुपास्त इत्यादि पूर्ववत् ॥ ८ ॥

अथेदानीमक्षरं स्तोत्युपास्यत्वात्प्ररोचनायाम् । कथं, तेनाक्षरेण प्रकृतेनेयमृग्वेदादिलक्षणा त्रयी विद्या  
त्रयोविद्याविहितं कर्मत्वर्थः । न हि त्रयो विद्यैवाऽऽश्रावणादिभिर्वर्तते कर्म तु तथा प्रवर्तत इति प्रसिद्धम् ।  
कथमोमित्याश्रावयत्योमिति शंसत्योमित्युद्गायतीति लिङ्गाच्च सोमयाग इति गम्यते । तच्च कर्मतस्यैवाक्षरस्याप-  
चित्यै पूजार्थम् । परमात्मप्रतीकं हि तत् । तदपचितिः परमात्मन एव सा । “स्वकर्मणा तममर्च्यं सिद्धिं विन्दति  
मानवः” इति स्मृतेः । महिम्ना रसेन । किञ्चेतस्यैवाक्षरस्य महिम्ना महत्त्वेन ऋत्विज्यजमानादिप्राणैरित्यर्थः । १०  
तथैतस्यैवाक्षरस्य रसेन ब्रीह्यवाविरसनिवृत्तेन हविषेत्यर्थः । यागहोमाख्यक्षरेण क्रियते । तच्चऽऽदित्यमुप-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

हेतुत्वञ्च गुणफलमपि समुचित्य प्रधानविषयवृत्तसहस्रं फलान्तरानिर्देशात् गुणप्रधानयोः फलाकाङ्क्षयोस्तुल्यत्वादर्थ-  
वादतः फलकल्पनायाश्चाविशेषादिति ॥ ८ ॥

आध्वर्यवहोत्रीदगात्रसमाहारास्य दशादिष्वभावादग्निष्टोमादिषु च भावात् त्रयसमाहाराल्लिङ्गात् सोम- १५  
यागोऽत्र त्रयीविहित कर्मोद्धारणं प्रवर्तत इति गम्यत इत्यर्थः । कथमोद्धारस्येव महिमा ऋत्विगादिप्राणाः, कथं  
ब्रीह्याद्यपि तत्कार्यमित्याकाङ्क्षायाभाह—यागहोमादीत्यादिना ॥ ९ ॥

आनन्दगिरिटीका

लोकेऽपीति । ओङ्कारस्य लोकेवेदप्रसिद्धिभ्यामनुज्ञात्वेऽपि कथं समृद्धिगुणकर्मित्याशङ्क्याऽऽह—अत इति ।  
उशब्दोऽयर्थः समृद्धिर्वाब्दादुपरि सम्बध्यते । तस्याः समृद्धिभूलत्वं साधयति—समृद्धो होति । अनुज्ञायाः समृद्धि २०  
प्रति कारणत्वेन समृद्धित्वे सत्योद्धारस्यापि तदात्मकस्य समृद्धिगुणवत्त्वं सिद्धमित्युपसंहरति—तस्मादिति ।  
समर्धयितेत्यादिफलमायं प्रत्याह—समृद्धीति । अस्मिन्वाक्ये समर्धयितेत्यादिपदजातमापयितेत्यादिपूर्ववद्वाक्येय-  
मित्याह—इत्यादि पूर्ववदिति ॥ ८ ॥

ओङ्कारस्य गुणत्रयवतः सफलमुपासनमुक्तम् । तथा वक्ष्य्याभावात्तेनेयमित्यादिवाक्यमनर्थकमित्या-  
शङ्क्याऽऽह—अथेति । स्तुतेरानर्थक्यमाशङ्क्याऽऽह—उपास्यत्वादिति । प्ररोचन प्रश्नपूर्वकं प्रकटयति—कथमित्या-  
दिना । त्रयो विद्या वर्तत इति सम्बन्धः । त्रयो विद्येत्यस्योपचरितार्थत्वं कथयति—त्रयो विद्येति । किमिति श्रुतं  
त्यक्त्वा व्याख्यायते तत्राऽऽह—न होति । तस्याः स्वरूपलभस्यानादित्वेन हेतुनपेक्षत्वादित्यर्थः । कर्मापि  
कथमाश्रावणादिभिरात्मानं लभते तत्राऽऽह—कर्म त्विति । प्रसिद्धिमेव प्रपञ्चयति—कथमित्यादिना । आध्वर्यव-  
होत्रीदगात्रसमाहारास्य दशपूर्णमासादिष्वसम्भवादग्निष्टोमादिषु च सम्भवात्तस्मिन्त्रयसमाहाराल्लिङ्गादोद्धारणं  
प्रवर्तमानं त्रयीविहितं कर्म सोमयाग इति प्रतिभातीत्याह—लिङ्गञ्चेति । खदत्यनोद्भूतं कर्मति न्यायादोद्धारणं ३०  
वैदिकस्य कर्मणः स्थितिरिति स्तुतिं विधाय स्तुत्यन्तरमाह—तच्चेति । कथं पुनरक्षरं कर्मणा पूज्यते तत्राऽऽह—  
परमात्मेति । तस्य तत्प्रतीकत्वे किं स्यादिति चेत्तदाह—तदपचितिरिति । ननु कर्मणा परमात्मा चेदाराधयते तर्हि  
तत्प्रतीकत्वादक्षरस्यापि तेनाऽऽराधनं स्यात् । न चैश्वरस्तेनाऽऽराध्यत इति प्रमाणमस्ति तत्राऽऽह—एषकर्मणेति ।  
वर्णाश्रमविहितेन कर्मणेश्वरं प्रसाद्य तत्प्रसादवशात्तत्फलं कर्ता प्राप्नोतीति भगवतोक्तत्वादीद्वरपूजार्थं कर्मति  
गम्यते । तथा च तत्प्रतीकत्वादोद्धारस्य तत्पूजार्थं कर्मति युक्तमित्यर्थः । वैदिकं कर्मक्षरपूजार्थमित्यक्षरं स्तुत्वा ३५  
विधान्तरेण स्तोति—किञ्चेति । यजमानादीत्यादिपदेन पत्नी गृह्यते । प्राणैस्त्वयीविहितं कर्म वर्तत इति सम्बन्धः ।  
स्तुत्यन्तरमाह—तथेति । यथाऽक्षरविकारैर्यजमानादिप्राणैर्वैदिकं कर्म प्रवर्तते तथेति यावत् । हविषेत्यत्रापि  
पूर्ववदन्वयः । कथमृत्विगादिप्राणानां हविषश्चाक्षरविकारत्वमत आह—यागेति । आदिशब्दोऽनुक्तवैदिककर्म-  
संग्रहार्थः । “तस्मादोमित्युदाहृत्य” इत्यादिस्मृतेरित्यर्थः ।



तनोभौ कुरुतः यश्चैतदेवं वेद यश्च न वेद नाना तु विद्या चाविद्या च यदेव विद्यया  
करोति श्रद्धयोपनिषदा तदेव वीर्यवत्तरं भवतीति खन्वेतस्यैवाक्षरस्योपन्याख्यानं भवति ॥१०॥

इति प्रथमाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

तिष्ठते । ततो वृष्ट्यादिक्रमेण प्राणोर्ध्वं च जायते । प्राणैरन्नेन च यज्ञस्तापते । अत उच्यतेऽक्षरस्य महिम्ना  
५ रसेनेति ॥ ९ ॥

तत्राक्षरविज्ञानवतः कर्म कर्तव्यमिति स्थितमाक्षिपति—तेनाक्षरेणोभौ यश्चैतदक्षरमेवं व्याख्यातं वेद यश्च  
कर्ममात्रविदक्षरयाथात्म्यं न वेद तावुभौ कुरुतः कर्म । तयोश्च कर्मसामर्थ्यादिव फलं स्यात्किं तत्राक्षरयाथात्म्य-  
विज्ञानेनेति । दृष्टं हि लोके हरीतकीं भक्षयतेस्तद्वसाभिज्ञेतरयोर्विरचनम् । नैवम् । यस्मात्ताना तु विद्या चाविद्या च  
भिन्ने हि विद्याविद्ये । तुल्यः पक्षग्रावृत्यर्थः । नोऽक्षरस्य कर्माङ्गत्वमात्रविज्ञानमेव रसतमाप्तिमुद्दिगुणवद्विज्ञानं  
१० किं तर्हि ततोऽप्यधिकम् । तस्मात्तदङ्गाधिक्यात्फलाधिक्यं युक्तमित्यभिप्रायः । दृष्टं हि लोके वणिक्काबरयोः  
पद्मरागादिमणिविक्रये वणिजो विज्ञानाधिक्यात्फलाधिक्यम् । तस्मात्तदेव विद्यया विज्ञानेन युक्तः सङ्करोति कर्म  
श्रद्धया श्रद्धावानश्च सन्नुपनिषदा योगेन युक्तश्चेत्यर्थः । तदेव कर्म वीर्यवत्तरमविद्वत्कर्मणोऽधिकफलं भवतीति ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

उद्गीथादिविज्ञानं कर्मणां नाधिकफलमङ्गज्ञानत्वादाज्येक्षणवदित्यभिप्रेत्य ज्ञानस्य पृथक् फलाभावे शङ्किते  
१५ परिहरति—नैवम् । यस्मादित्यादिना । तदङ्गाधिक्यादिति । कर्माङ्गादतिरिक्त्वादुपासनस्य प्रथकफलत्वं न्याय्यं  
यथा कर्माङ्गाश्रितोऽपि गोदोहः पृथक्फलः पृथग्विधानादङ्गत्वे मानाभावाच्च तथैवाङ्गज्ञानातिरिक्तं प्रत्ययवृत्तिरूप-  
मुपासनं फलाय विधीयते । अतोऽसिद्धो हेतुरिति भावः । यदुक्तं कर्मण एव लोके फलसाधनत्वं न ज्ञानस्येति  
तत्राह—दृष्टं हीति । योगेन देवताध्यानेन “यस्यै देवतायै हविर्गृहीतं स्यात्तां व्यायेद्वष्ट्करिष्यति”ति श्रुतेरित्यर्थः ।

आनन्दगिरिटीका

२० “अनौ प्रास्ताऽऽहुतिः सम्यगादित्यमुपतिष्ठते । आदित्याज्जायते वृष्टिर्वृष्टेरन्नं ततः प्रजाः ॥”

इति स्मृतिमाश्रित्याह—तच्चेति । वृष्ट्यादीत्यादिशब्देनान्नस्य प्रजानां चोत्पत्त्युपकरणं सर्वमुच्यते ।  
तथाऽपि कथमेतस्यैवाक्षरस्य महिम्नेत्यादि तत्राऽह—प्राणैरिति ॥ ९ ॥

अक्षरस्य स्तुत्या महीकृतत्वादुपासने सिद्धे किमुत्तरेण ग्रन्थेनेत्याशङ्क्याऽह—तत्रेति । पूर्वस्मिन्सन्दर्भे  
स्तुतिवशादक्षरविज्ञाने कर्तव्ये तन्निष्पाद्यं कर्म तद्विज्ञानवतोऽनुष्ठेयमिति स्थितं तदाक्षेप्तुमुत्तरं वाक्यमित्यर्थः ।  
२५ आक्षेपाक्षराणि व्याचष्टे—तेनेत्यादिना । ननु कर्मकतुल्ये विद्वद्विदुषोर्विद्वानेव तत्फलमश्नुते नाविद्वानिति  
कथमित्याशङ्क्याऽह—तथोक्तेति । इतिशब्दस्त्वाक्षिपतोक्त्यनेन सम्बध्यते । कथं विद्वद्विदुषोरविशिष्टं फलमित्या-  
शङ्क्य दृष्टान्तमाह—दृष्टं हीति । विभक्तं न स्वतन्त्रफलमङ्गज्ञानत्वादाज्येक्षणवदिति प्राप्ते प्रत्याह—नैवमिति ।  
हेतुत्वेनावतारितं वाक्यं व्याचष्टे—भिन्ने हीति । विद्योपासना कर्माविद्या तयाभिन्नत्वं तन्न विद्याव्यर्थमित्यर्थः ।  
विद्यायाः स्वतन्त्रफलवत्त्वं नास्तीति पक्षस्य व्यावृत्तिप्रकारमेव प्रपञ्चयति—नेत्यादिना । अङ्गज्ञानादुपगवदक्षर-  
३० ज्ञानस्याऽऽधिक्ये फलितमाह—तस्मादिति । तदङ्गं कर्माङ्गमुद्गीथमात्रज्ञानं तस्मादाधिक्याद्विशिष्टाक्षरज्ञानस्येति  
यावत् । यत् पुनरवतं तयोश्च कर्मसामर्थ्यादिव फलं स्यादिति तत्राऽह—दृष्टं हीति । यत्त्वङ्गज्ञानत्वादिति  
तत्किमङ्गत्वे सति ज्ञानत्वं किं वाऽऽश्रित्य विहितत्वमथवैतदेव ज्ञानत्वविशेषितम् ? नाऽह । तन्निर्धारणानियम-  
न्यायेनासिद्धे । न द्वितीयो गोदोहो न व्यभिचारान् । न तृतीयो दृष्टान्तस्य साधनविकल्पादाज्येक्षणस्याऽऽश्रित्य  
विध्युदाहरणवहिर्भूतत्वादङ्गसम्बन्धज्ञानत्वमात्रेण दृष्टान्तत्वे सत्यङ्गत्वोपाधेः सम्भवादित्यभिप्रेत्य ज्ञानाधिक्ये  
३५ फलाधिक्यमित्यत्रानन्तरवाक्यं योजयति—तस्मादिति । विज्ञानमुद्गीथाद्यङ्गमात्रविषयमुपासनातिरिक्तं तेनेति  
यावत् । योगो देवतादिविषयमुपासनम् । इतिशब्दस्तदर्थसमाप्त्यर्थः । तथैवायंसिद्धमर्थं कथयति—विद्वदिति ।  
नन्वर्थो समर्थो विद्वानप्युदस्तच्च कर्मण्यविकारोत्यङ्गीकाराद्विदुषस्तत्त्वक्षणानाम्प्रान्तस्यानधिकारात्कथं तत्कर्म

विद्वत्कर्मणो धोर्यवतर[त्वं]वचनादविदुषोऽपि कर्म धोर्यवदेव भवतीत्यभिप्रायः । न चाविदुषः कर्मण्यनधिकारः । औषस्थे काण्डेऽविदुषामप्यातिवज्यवशनात् । रसतमासिमृद्धिगुणवदक्षरमित्येकमुपासनम् । मध्ये <sup>१</sup>प्रयत्नान्तरादर्शनात् । अनेकैर्हि विशेषणैरेकधोपास्यत्वात्खल्वेतस्यैव प्रकृतस्योद्गीथाख्यस्याक्षरस्योपव्याख्यानं भवति ॥ १० ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये प्रथमाध्यायस्य प्रथम खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

५

तरप्रत्ययादधिकार्थमाहु—विद्वत्कर्मण इति । सक्षिप्य प्रकरणार्थमाहु—रसतमेति । प्रयत्नान्तरादर्शनादिति । विलक्षण-विध्यनुपलम्भनादित्यर्थः । प्रकृताकर्षणे कारणमाहु—अनेकैर्हिति । समुद्धो हि कामैरनाक्षिप्तमनाः श्वनोति देवतायां चेतस्समाधातुमिति समृद्धिफलकोपासनानन्तरं प्राणदेवतादृष्ट्योपासनमुद्गीथस्य विधीयते प्राणस्य देवतानां प्राधान्यादित्यर्थः ॥ १० ॥

इति प्रथमाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

१०

आनन्दगिरिटीका

धोर्यवदिति प्रतिज्ञायते तत्राऽह—न चेति । औषस्थ उषस्तिस्मन्बन्धे भटवीहृतेष्वित्यादिके तस्मिन्ग्रन्थजाते विद्याहीनानामपि कर्मानुष्ठानं दृश्यते प्रस्तोतया देवतेत्यादौ तां चेदविद्वानित्यादिलङ्कात् । तस्मादविदुषोऽपि कर्मण्यधिकारः । अधिकारिलक्षणे तु ज्ञानाभावेऽपि द्रव्यादिज्ञानमात्रेण विशेषणसिद्धिरित्यर्थः । गुणवदक्षरज्ञानं स्वतन्त्रमित्युक्तम् । तत् रसतमगुणवदक्षरविषयमेकमुपासनम् । तत्र च विध्यद्वये फलस्याश्रुतत्वेऽपि विश्वजिन्यायेन वा तत्कल्प्यते । आक्षिप्यगुणवतः समृद्धिगुणवत्त्वाक्षरस्य द्वे विज्ञाने प्रत्येक फलश्रुते । तथा चात्र त्रीण्युपासनानि पृथक्फलानि विवक्षितानीत्यत आहु—रसतमेति । न तावदिहोपासीतेतिविधिव्यतिरेकेण मध्ये विध्यन्तरमुपलभ्यते । न चाऽऽप्यगता ह वै कामानामित्यादिवाक्ये फलश्रुत्या विचिरुनेयं । रसतमगुणवदक्षरविज्ञानविधौ फलाकाङ्क्षिण्यथादस्यफलाशान्वयेनानेकगुणवदेकविज्ञानविधिसम्भवे विधिशेदकल्पनायोगात् । नो खल्वार्थवादिकफलवदनेक-विशेषणकैकोपासनविषयविध्यभूतपुण्यमेव वाक्यैक्यसम्भवे वाक्यं भेदमुचितम् । एतेन <sup>२</sup>विश्वजिन्यायो निरस्तः । २० रात्रिसन्नयायस्तु प्रकृताविरोधीति भावः । तस्योपव्याख्यानमित्युक्तस्योपासहारावाक्यं खल्वेतस्येत्यादि, तत्रैतच्छब्देन प्रकृताकर्षणे कारणमाहु—अनेकैरेति । रसतमासिसमृद्धिरूपाभ्यनेकानि विशेषणानि तैर्विशिष्टत्वेनाक्षरस्यानेक-प्रकारेणोपास्यात्वात् । प्रकारभेदेऽप्युपासनैक्यस्य प्रागेवोक्तत्वात्प्रकृतस्यैवाक्षरस्यैतदुपव्याख्यानं यत्खलु विहित-मित्यर्थः ॥ १० ॥

इति प्रथमाध्यायस्य प्रथमः खण्डः <sup>३</sup>

२५

१. प्रयत्नान्तरादर्शनात् = विध्यन्तरादर्शनात् ।

२. विश्वजिन्यायः एकाहकाण्डप्रतिविश्वजिह्वागस्य फलश्रुतिविकलस्यानुष्ठानमशक्यमिति पूर्वपक्षे स्वर्ग-फलं कल्पनीयमिति राक्षान्तस्य चतुर्थे स स्वर्गः स्यात् सर्वान् प्रत्यविशिष्टत्वात् इत्यधिकरणे । तस्यापवादः रात्रिसन्नयाय । तथाहि—ज्योतिर्गौरायुरिति त्रयः रात्रिसंज्ञका यागाः श्रूयन्ते । तेषामपि विधिवान्वये फलाश्रवणात् स्वर्गकल्पनं पूर्ववदिति पूर्वपक्षे प्राप्ते पूर्वस्याये अश्रुतस्य स्वर्गस्योपपत्त्यतिः ३० तस्य प्रकृतफलत्वं चेत्युभयं कल्पनीयम्, तदपेक्षया “प्रतितिष्ठन्ति ह वा य एता रात्रीस्यपन्थी”<sup>३</sup>त्यर्थाद-श्रवणात् प्रतिष्ठाफलस्योपपत्त्यतस्य यागफलत्वमात्रकल्पनं लघु—इति तदेव कल्पनीयम् । प्रतिष्ठासन्त्योति वा प्रतितिष्ठसन्त्योति व्यवधारणकल्पना वा ।

३. प्रथमखण्डे—रसतमत्वादिगुणविशिष्टस्योद्गीथस्य परमात्मरूपेणोपासनं विहितं; द्वितीये तस्यैवादित्य-प्राणदृष्ट्योपासनं विधीयते ।

३५

वासनेयके बृहदारण्यकोपनिषदि प्रथमाध्यायस्य तृतीयब्राह्मणे वागादीन् गौणप्राणान् असुरवाप-विद्वत्वेन निन्दित्वा मुख्यप्राणोपासनं विधीयते “अथ हेममास्यं प्राणमूचुत्वं न उद्गायेति” इत्यारम्भ “तद्ध देवा उद्गीथमाजहू रतेनेनानिगिश्रविष्यामः” इति । छान्दोग्येऽपि “तद्ध देवा उद्गीथ-

देवासुरा ह वै यत्र संयेतिर उभये प्राजापत्यास्तद्

देवा उद्गीथमाजहुरनेनैनानभिभविष्याम इति ॥ १ ॥

देवासुरा देवाश्चासुराश्च । देवा दीव्यतेजोतनाथस्य शास्त्रोद्भासिता इन्द्रियवृत्तयः । असुरास्तद्विपरीताः स्वेष्टेवासुषु विष्वग्विषयासु प्राणनक्रियासु रमणात्स्वाभाविक्यस्तमवात्मिका इन्द्रियवृत्तय एव । ह वा इति  
५ पूर्ववृत्तोद्भासकौ निपातौ । यत्र यस्मिन्निति इतरेतरविषयापहारलक्षणे संयेतिरे । सम्पूर्वस्य यततः संप्रामाथ्यत्वमिति संप्रामं कृतवन्त इत्यर्थः । शास्त्रीयप्रकाशवृत्त्यभिभवनाय प्रवृत्ताः स्वाभाविक्यस्तमोरूपा इन्द्रियवृत्तयोऽसुराः । तथा तद्विपरीताः शास्त्रार्थविषयविवेकल्योतिरात्मानो देवाः स्वाभाविकतमोरूपासुराभिभवनाय प्रवृत्ता इत्यन्योन्याभि-  
भवोद्भवरूपः संप्राम इव सर्वप्राणिषु प्रतिवेहं देवासुरसङ्ग्रामोऽनाविकालप्रवृत्त इत्यभिप्रायः । स इह

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

१० देवा इन्द्रादयः असुरा विरोचनादय इह न गृह्यन्ते इत्यध्यात्ममित्युपसंहारविरोधात् । अत उपासक-  
शरीरस्था इन्द्रियाणामवस्थाभेदात्साधिष्ठातृका उच्यन्त इत्यभिप्रेत्य व्याचष्टे—शास्त्रोद्भासिता इत्यादिना ।  
स्वेष्टेवेति । शास्त्रनिमित्तेषु कीदृशसंसंग्रामोऽवकल्पत इत्यत आह—शास्त्रीयेत्यादिना । शास्त्रीयः प्रकाशो यासां

आत्मन्धिरिटीका

गुणत्रयविशिष्टमृदूरीथावयवभूतमाङ्काराख्यमक्षरं परमात्मप्रतीकं तदनुद्बोधोपास्यमित्युपदिष्टमिदानीं तस्यै-  
१५ वाक्षरस्याध्यात्माधिदैवभेदेनाऽऽदित्यप्राणदृष्टयोपासनं विवक्षन्कण्डिकान्तरमवतारयति—देवासुरा इति । तत्राक्षराणि  
व्याचिख्यासुरप्रतिभाव्युदासार्थं विवक्षित समासं दर्शयति—देवाश्चेति । देवशब्दनिष्पत्तिप्रकारं सूचयति—दैवा इति ।  
दीव्यतिर्द्योतनार्थः “दिव् क्रोधाविजिगीषाव्यवहारवृत्तिस्तुतिमोदमदस्वप्नकान्तिगतिषु” इति दर्शनात्तस्य चाजन्तस्य  
सति गुणे कर्तार यथोक्तरूपसिद्धिरित्यर्थः । ते च द्योतका देवा रुदेरिन्द्रादयो भविष्यन्तीत्याशङ्क्याह—शास्त्रेति ।  
इत्यध्यात्ममित्युपसंहारविरोधात्प्रसिद्धेरेव हेतुत्वादुपासकशरीरस्थकरणावस्था देवाः सत्त्वात्मकाः शास्त्रानुसारिणो  
२० देवशब्दवाच्या इत्यर्थः । तथाऽध्यात्ममसुरा विरोचनादयः स्मुरित्याशङ्क्य पूर्ववदुपसंहारविरोधमभिप्रेत्याऽह—  
असुरा इति । असुरा इन्द्रियवृत्तय एवेति सम्बन्धः । सात्त्विकेन्द्रियवृत्तिभ्यो वैपरीत्यं तासामसुरत्वसिद्धयर्थं  
दर्शयति—तद्विपरीता इति । तासामसुरशब्दवाच्यत्वे निमित्तान्तरमाह—स्वेष्टेवेति । विष्वग्विषयासु विष्वञ्चो  
नानागतयो विषया यासां तात्स्वित्ति यावत् । प्राणनक्रियासु जीवनानुकूलप्राणप्रेक्षास्वित्यर्थः । तदेव स्फोरयति—  
स्वाभाविक्य इति । शास्त्रापेक्षामन्तरेणैव स्वभाववशात्प्रवर्तमानत्वं स्वाभाविकत्वम् । तथा च शास्त्रीयेन्द्रिय-  
२५ वृत्तिभ्यो वैपरीत्यममूषामतिविषादमित्यर्थः । वैपरीत्यान्तरमाह—तमवात्मिका इति । कथं मिथो विषयापहारं  
निमित्तीकृत्य देवानामसुराणां च सङ्ग्रामोऽभूदित्यपेक्षायामासुरी वृत्तिं प्रकटयति—शास्त्रोयेति । दैवी वृत्तिं  
प्रथयति—तथेति । देवानामासुरासुरवैपरीत्यं स्फुटयति—शास्त्रेति । स्वाभाविकः शास्त्रानपेक्षस्तमोरूपपान्मासुरः  
परिच्छेदाभिमानस्तस्य तिरस्करणाधीनमिति यावत् । उक्तमाध्यात्मिकसङ्ग्रामं निगमयति—इत्यन्योन्येति । उक्तरीत्या  
यथोक्तानां देवानामसुराणां च पराभिभवः स्त्रोद्भवस्त्वेव रूपः सङ्ग्रामः प्रतिवेहमानाविकालप्रवृत्तो यथा देवासुर-  
३० सङ्ग्रामस्तथेति योजना । किमर्थं पुनर्युक्तार्थरूपो देवासुरसङ्ग्रामः श्रुत्या श्रान्त्ये तत्राऽह—स इहेति । स हि  
सङ्ग्रामोऽस्मिन्प्रकरणे प्राणस्य विबुद्धिविषय विज्ञान विघातु प्रवृत्तः । तथा श्रुत्या कथारूपेणाऽऽख्यायते । इन्द्रियाणां

माजहुरनेनैनानभिभविष्याम” इति प्रक्रम्य इतरान् प्राणान् असुरपान्धित्वेन निन्दित्वा मुख्यप्राण-  
परिग्रहः पठ्यते “अथ ह य एवायं मुख्यः प्राणः तमुद्गीथमुपासाञ्चक्रि” इति । अत्रेवं विचार्यते  
अनयोविद्याभेदः उताभेद इति । प्राणविद्या इति सञ्ज्ञकत्वादिकं विद्येति प्राप्ते सूत्रम्—“न वा  
३५ प्रकरणभेदात् परीवरीयस्त्वादिवत्” इति । नात्र विज्ञेयत्वं विद्याभेद एवात्र युक्तः प्रक्रमभेदात् ।

छान्दोग्ये उद्गीथावयवमोङ्कारं प्रस्तुत्य तत्रैव प्राणदृष्टिविधीयते । वाजसनेयके तु अवयवग्रहणे  
प्रमाणभावात् सकला उद्गीथयत्किरुच्यते । तत्रैव च प्राणदृष्टिः इति भेदः । सञ्ज्ञकत्वं तु प्रसिद्धभेदेवपि  
परीवरीयस्त्वाद्युपासनेषु दृश्यत एव इति समाहितम् ।

ते ह नासिक्यं प्राणमुद्गीथमुपासाञ्चकिरे तँ हासुराः पाप्मना  
विविधुस्तस्मात्तेनोभयं जिघ्रति सुरभि च दुर्गन्धि च पाप्मना ह्येष विद्वः ॥ २ ॥

श्रुत्याऽऽख्यायिकाख्येण धर्माधर्मोत्पत्तिविवेकविज्ञानाय कथ्यते प्राणविशुद्धिविज्ञानविधिपरतया । अत उभयेऽपि देवासुराः प्रजापतेरपत्यानीति प्रजापत्याः । प्रजापतिः कर्मज्ञानाधिकृतः पुष्यः । “पुष्य एवोक्तमयमेव महत्प्रजापतिः” इति श्रुत्यन्तरात् । तस्य हि शास्त्रायाः स्वाभाविक्यश्च करणवृत्तयो विरुद्धा अपत्यानीव तदुद्भवत्वात् । तत्तत्रोत्कर्षाधिकलक्षणनिमित्ते ह देवा उद्गीथमुद्गीथभक्त्युपलक्षितमौद्गात्रं कर्मऽऽजहूराहुतवन्तः । तस्यापि केवलस्याऽऽहरणासम्भवाज्ज्योतिष्टोमाद्याहुतवन्त इत्यभिप्रायः । तत्किमर्थमाजहुरित्युच्यते अनेन कर्मणानुरानभिभविव्याम इत्येवमभिप्रायाः सन्तः ॥ १ ॥

यथा च तदुद्गीथं कर्माऽऽजिहीर्षवस्तदा—ते ह देवा नासिक्यं नासिकायां भवं चेतनावन्तं ध्राणं प्राणमुद्गीथ-कर्तारमुद्गातात्तदुद्गीथभक्त्योपासाञ्चकिरे [उपासनं] कृतवन्त इत्यर्थः । नासिक्यप्राणवृद्धोद्गीथाख्यमक्षरमोङ्कार- १० मुपासाञ्चकिरे इत्यर्थः । एवं हि प्रकृतार्थपरित्यागोऽप्रकृतार्थोपादानं च न कृतं स्यात् । खल्वेतत्स्येवाक्षरस्येत्योङ्कारो ह्युपास्यतया प्रकृतः । ननुद्गीथोपलक्षितं कर्माऽऽहुतवन्त इत्येवोच इवानोभयः, कथं नासिक्यप्राणवृद्धोङ्कारमुपासाञ्चकिरे इत्याह । नैष दोषः । उद्गीथकर्मण्येव हि तत्कर्तृप्राणदेवतावृद्धोद्गीथभक्त्यवयवोङ्कार उपस्थित्वेन

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

नृत्तीनां विह्वितानुष्ठानपरायणानां तदभिष्वनयेति विग्रहः । विषयासङ्गः पुंसामधर्मोत्पत्तिहेतुविषयेष्वनभिष्वङ्गसम- १५ चित्तत्वं धर्मोत्पत्तिहेतुरिति विवेकज्ञाननार्थिकम् । तात्पर्यं तु प्राणविशुद्धिप्रतिपादने । यतोऽस्मिन्प्रकरणे विशुद्धप्राण-दृष्ट्योद्गीथोपासनं विधिरिसत् ॥ १ ॥

“तत्र उद्गाये”ति बृहदारण्यके श्रवणात् उद्गीथभक्तेः कर्तारमिति विशेषणम् । उद्गीथमुद्गीथ-भक्त्योपलक्षितम् । कृत्स्नायामुद्गीथभक्तौ प्राणमुपासितवन्त इति व्याख्यानाभासः प्रकृतानुसारात् । सिद्धान्तमाह—नासिक्येति । पूर्वापरविरोधमाशङ्क्य परिहरति—नन्वित्यादिना । आत्य=त्रयोषि आश्रित्य विद्यानमिदं तत् २०

आनन्दभिरिटीका

विषयवैमुख्ये धर्मः स्यात्तेषां तदाभिमुख्ये पापस्योत्पत्तिरिति विवेकविज्ञानसिद्धयर्थं चाऽऽख्यायिका प्रणीयते । तस्मान्निश्चयाणां प्रयत्नतो विषयप्रावण्यं परिहृतव्यम् । तद्वैमुख्यं च तेषां श्रेयोर्थिभिर्यत्नादाद्येयमिति भावः । यजमानप्राणानामेव देवासुरभावस्योक्तत्वमतःशब्दार्थः । प्रजापतिशब्दस्य रूढमर्थमपाकृत्य विवक्षितमर्थमाह—प्रजापतिरिति । उक्तरूपः पुष्यः प्रजापतिरित्यत्र गमकमाह—पुष्य एवेति । कथं पुनर्थोक्तानां देवासुराणां २५ तदपत्यत्वं तत्राऽऽह—तस्य हीति । यन्नेत्युक्तं सद्ग्रामनिमित्तं परामृशति—तत्तत्रेति । देवानामुत्कर्षोऽपकर्षदेवा-सुराणामित्यस्मिन्निमित्ते कथमुद्गीथभक्त्याहरणमित्याशङ्क्याऽऽह—उद्गीथेति । लक्षितलक्षणान्यायं सूचयति—तस्यापीति । उद्गीथभक्तेरित्येत्यर्थः । तदाहरणप्रयोजनं प्रश्नपूर्वकं कथयति—तत्किमर्थमित्यतिदिना ॥ १ ॥

सम्प्रत्युद्गीथाहरणप्रकारं प्रकटयति—यथा चेति । अचेतनस्य करणस्योद्गातृत्वासम्भवाद्द्विषिणष्टि—चेतनावन्तमिति । मुख्यं प्राणं व्यावर्तयति—ध्राणमिति । त्वं न उद्गायेति वाजसनेयकश्रुतिमाश्रित्याऽऽह—उद्गीथ- ३० कर्तारमिति । अथोद्गीथभक्तेरेव श्रूयते न तुद्गाता तत्कथं तदुपासनमित्याशङ्क्याऽऽह—उद्गीथभक्त्येति । तयोप-लक्षितमुद्गातात्तदुपासत इति यावत् । कथमुपासनमित्यपेक्षायामुद्गीथेन कर्तुं प्रार्थनयेत्याह—कृतवन्त इति । ते ह नासिक्यमित्यक्षरोक्तमर्थमुक्त्वा वाक्यार्थमाह—नासिक्येति । किमित्यक्षरमोङ्काराभ्यहितोपास्यत्वेन व्याख्यायते तत्राऽऽह—एवं हीति । उक्तमेव स्फुटयति—खल्विति । तथा च प्राणस्योद्गातावृद्धोपासने प्रकृतस्य परित्यागो भक्त्येव ध्राणप्राणदृष्ट्योपासत्वलाङ्घ्रीकारेऽप्रकृतोपादानमिति शेषः । पूर्वापरविरोधमाशङ्कते—नन्विति । उद्गीथोप- ३५ लक्षितेनोद्गात्रेणोपलक्षितं ज्योतिष्टोमादि कर्माऽऽहुतमित्युक्तं तदाहरणं च तस्योपासनं तद्विरुद्धं नासिक्यप्राण-दृष्ट्याऽक्षरोपासनवचनमित्यर्थः । स्वोक्तैर्मिथो विरोधं परिहरति—नैष दोष इति । उद्गीथोपलक्षितकर्मापलक्षितं ज्योतिष्टोमादी कर्मणि सत्येवोद्गातृप्राणदृष्ट्योपास्यत्वेनाक्षरं विवक्षितम् । ओङ्कारस्योद्गीथावयवो ध्येयत्वेनेष्टो

अथ ह वाचस्पदीयसुपासाञ्चकिरे ताँ हासुराः पाप्मना  
विविधुस्तस्मात्तयोभयं वदति सत्यं चानृतं च पाप्मना ह्येषा विद्धा ॥ ३ ॥

विवक्षितो न स्वतन्त्रोऽस्तस्तादर्थ्येन कर्माऽऽहृतवन्त इति युक्तमेवोक्तम् । तमेवं देवैर्वृतमुद्गातारं हासुराः स्वाभाविक-  
तमवाप्तमानो ज्योतीरूपं नासिक्यं प्राणं देवं स्वोत्थेन पाप्मनाऽधर्मासङ्गल्लेण विविधुर्विद्वन्तः संसर्गं कृतवन्त  
५ इत्यर्थः । स हि नासिक्यः प्राणः कल्याणगन्धग्रहणाभिमानासङ्गाभिभूतविवेकविज्ञानो बभूव । स तेन दोषेण  
पाप्मसंसर्गो बभूव । तदिदमुक्तमसुराः पाप्मना विविधुरिति । यस्मादासुरेण पाप्मना विद्वस्तस्मात्तेन पाप्मना प्रेरितो  
प्राणः प्राणो दुर्गन्धिग्राहकः प्राणिनाम् । अतस्तेनोभयं जिघ्रति लोकः सुरभि च दुर्गन्धि च । पाप्मना होष  
यस्माद्विद्वः । उभयग्रहणमविवक्षितम् । 'यस्योभयं हविरातिमार्छतीति यद्वत् । यदेवेमप्रतिरूपं जिघ्रतीति समान-  
प्रकरणश्रुतेः ॥ २ ॥

१० मुख्यप्राणस्योपास्यत्वाय तद्विद्वत्त्वानुभवाथोऽयं विचारः श्रुत्या प्रवर्तितः । अतश्चसुरादिदेवताः क्रमेण

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

आश्रयलाभाय कर्माहरणं युक्तमित्यर्थः । गन्धाद्यप्राणकृत उपकारस्सर्वस्य कार्यकारणसङ्घातस्य मुख्य इति  
विवेकविज्ञानम् । मर्मैवासाधारणं सुरभिगन्ध इत्यासङ्गातिरस्कृतमित्यर्थः । एकस्यापि हविषः काकादिसम्बन्धा-  
द्विनाशे प्रायश्चित्तमस्त्येव, तथापि 'यस्योभयं हविर्विनाशं गच्छति स ऐन्द्रं पञ्चशरावमोदनं निर्वपेत्' इत्यत्रोभय-  
१५ ग्रहणमविवक्षितं यथेत्यर्थः ॥ २ ॥

नासिक्यप्राणात्मदृष्टदोषीथोपासनेऽध्वान्तरतात्पर्यमस्तीति शङ्कानिवृत्त्यर्थमाह—मुख्यप्राणस्येति ॥३-६॥

आनन्दनिरिटीका

न स्वतन्त्रो व्यापकः । तथा चाक्षरोपासनार्थत्वेन कर्माहरणं न ध्येयत्वेनेत्यविरोध इत्यर्थः । आश्रित्य विधानार्थं  
कर्माहरणमित्युक्तत्वात् तं हेत्यादि व्याचष्टे—तमेवमिति । स्वोत्थेन चाऽऽसुरेण नासिकासम्बन्धेनेति यावत् । अधर्मा-  
२० दासङ्गस्तद्रूपेणेत्येतस्याऽऽङ्गवैधं साधयति—स हीति । कल्याणो गन्धः सुरभिरुक्तस्तस्य ग्रहणं मर्मैवेत्यभिमानात्मा  
योऽयमासङ्गस्तेनाभिभूतमुपाकारो गन्धाप्राणकृतस्तुल्यः सर्वस्य कार्यकारणसङ्घातस्येति विवेकविज्ञानं यस्य स तथेति  
विग्रहः । ननु कथं यथोपासङ्गप्राप्तित्यावङ्ग्याऽह—स तेनेति । उक्तोऽयं वाक्यं पातयति—तद्विद्वमिति ।  
प्राणप्राणस्याऽऽसुरपाप्मविद्वत्त्वे कार्यलिङ्गकमनुमानं सूचयति—यस्मादिति । उक्तानुमानावद्योति वाक्यं व्याकरोति—  
अत इति । अतःशब्दार्थमेव स्पष्टयति—पाप्मनेति । ननु पाप्मना विद्वत्त्वात्तेन लोको दुर्गन्धं जानातीत्येव वक्तव्यं  
२५ सुरभिज्ञानस्य पाप्मकर्मत्वाभावात् । तथा च कथं तेनोभयं जिघ्रतीत्युक्तं तत्राऽह—उभयग्रहणमिति । एकस्यापि  
हविषो द्वात्मकस्य पुरोडाशादेर्वा काकादिसम्बन्धादन्त्रेण प्रायश्चित्तसत्त्वेऽपि यस्योभयं हविरातिमार्छति स ऐन्द्रं  
पञ्चशरावमोदनं निर्वपेदित्यत्रोभयग्रहणमविवक्षितमिति स्थितं प्रथमे तन्त्रे तथाऽप्राणीत्याह—यस्येति । न केवलं  
पाप्मना हीति वाक्यदोषादत्रोभयग्रहणमविवक्षितं किन्तु वाजसनेयके यथोक्तोद्गीथविद्याविषयत्वेन समानप्रकरणे  
यदेवेदमप्रतिरूपं जिघ्रति स एव स पाप्मेति श्रुतेरत्रापि पाप्मवेववाद्दुर्गन्धं जानातोत्येव वक्तव्यत्वादविवक्षित-  
३० मुभयग्रहणमित्याह—यदेवेति ॥ २ ॥

ननु नासिक्यस्य प्राणस्य पाप्मविद्वत्त्वादानुपास्यत्वे सिद्धे न्यायसाम्याद्वापादीनामपि नोपास्यत्वमिति  
सिद्ध्यति तत्किमुत्तरग्रन्थेनेत्यत आह—मुख्यप्राणस्येति । न्यायसाम्येऽपि मुखतो निराकरणाभावे मुख्यप्राणस्यैवो-

१. "यस्योभयं हविरातिमार्छेत् ऐन्द्रं पञ्चशरावमोदनं निर्वपेत्" इति दशोपनिषदस्योः श्रुतम् । उभयं  
हविः दक्षि पयश्च । अत्र निमित्तं हविर्नाशि । स च उभयहविर्नाशो वा, एकतरहविर्नाशेऽपि इदं  
३५ प्रायश्चित्तमस्ति वेति सन्देहे पूर्वं "ग्रहं सम्मार्ष्टि" इत्यत्रोद्देश्योविशेषणमेकत्वमविवक्षितमित्युक्तं  
तन्मार्ग्येनैव निमित्तविशेषणमयुभयत्वमविवक्षितम् । तेन एकतरनाशेऽप्येदं प्रायश्चित्तमिति यथाश्रुतीति  
नेदिति पञ्चाध्यायचतुर्थपञ्चाधिकरणे निर्णीतम् । तद्वदेव "उभयं जिघ्रती"त्यत्रोभयत्वमविवक्षितमिति ।

अथ ह चक्षुरुद्गीथमुपासाञ्चकिरे तद्वासुराः पाप्मना विविधुस्तस्माचे-  
नोभयं पश्यति दर्शनीयं चादर्शनीयं च पाप्मना खेतद्विद्वम् ॥ ४ ॥

अथ ह श्रोत्रमुद्गीथमुपासाञ्चकिरे तद्वासुराः पाप्मना विविधुस्तस्माचे-  
नोभयं शृणोति श्रवणीयं चाश्रवणीयं च पाप्मना खेतद्विद्वम् ॥ ५ ॥

अथ ह मन उद्गीथमुपासाञ्चकिरे तद्वासुराः पाप्मना विविधुस्तस्माचे  
नोभयं सङ्कल्पयते सङ्कल्पनीयं चासङ्कल्पनीयं च पाप्मना खेतद्विद्वम् ॥ ६ ॥

अथ ह य एवायं मुख्यः प्राणस्तमुद्गीथमुपासाञ्चकिरे ।

तं वासुरा ऋत्वा विदध्वंसुर्यथाऽश्मानमाखणमृत्वा विध्वंसेत् ॥ ७ ॥

एवं यथाऽश्मानमाखणमृत्वा विध्वंसेत् एवं हैव स विध्वंसे

य एवंविदि पापं कामयते यश्चैनमभिदासति स एषोऽश्माखणः ॥ ८ ॥

विचार्याऽसुरेण पाप्मना विद्धा इत्युपोह्यन्ते । समानमन्यन्तु, अथ ह वाचं चक्षुः श्रोत्रं मन इत्यादि । अनुक्ता  
अप्यन्यास्त्वयसनविदेवता इष्टव्याः । “एषमु खल्वेता देवताः पाप्मभिः” इति श्रुत्यन्तरात् ॥ ३-४-५-६ ॥

आसुरेण विद्धत्वाद्प्राणाविदेवता अपोह्यापानान्तरं य एवायं प्रसिद्धो मुखे भवो मुख्यः प्राणस्तमुद्गीथ-  
मुपासाञ्चकिरे तद्वासुराः पूर्ववद्वत्वा प्राप्य विदध्वंसुविनष्टा अभिप्रायमात्रेण । अकृत्वा किञ्चिदपि प्राणस्य । कथं विनष्टा  
इत्यत्र वृष्टान्तमाह—यथा लोकेऽश्मानमाखणं<sup>१</sup> न शक्यते खनितुं “कुहालादिभिरपि भेत्तुं न शक्योऽखण एवाऽऽखणस्त- १५  
मृत्वा सामर्थ्याल्लोष्टः पांसुपिण्डः श्रुत्यन्तराच्चाहमनि क्षितोऽश्मभेदनाभिप्रायेण तस्याहमनः किञ्चिदप्यकृत्वा स्वयं  
विध्वंसेत विवीर्यैतैवं विदध्वंसुमित्यर्थः ॥ ७ ॥

एवं विशुद्धोऽपरैरवशिष्टत्वात्प्राण इति एवंविदः प्राणात्मभूतस्यैवं फलमाह—यथाऽश्मानमिति । एष एव  
वृष्टान्तः । एवं हैव स विध्वंसेत विनश्यति । कोऽसावित्याह—य एवंविदि यथोक्तप्राणविदि पापं तदनहं कर्तुं  
कामयते इच्छति यश्चाप्येनमभिदासति हिनस्ति प्राणविदं प्रत्याक्रोशताडनादि प्रयुङ्क्ते सोऽप्येवमेव विध्वंसेत इत्यर्थः । २०

नरेन्द्रपुरीषं टिप्पणम्

श्रुत्यन्तराच्चेति । यथाश्मानमृत्वा लोष्टो विध्वंसेतेति ॥ ७ ॥

स्थानस्य मुख्यस्य देवता अग्निः तस्य दहनसमर्थस्य बलीयस्त्वात्तत्सहकृतत्वेन प्राणस्यापि बलीयस्त्वादि-

आनन्दगिरिटीका

पात्यत्वमित्यनिश्चयात्तदुपास्यतादाढ्यार्थं मुख्यतो वागादीनामुपास्यत्वमपाकर्तुमुत्तरग्रन्थ इत्यर्थः । विद्धा इति २५  
विचार्य क्रमेणापोह्यन्त इति सम्बन्धः । उत्तरवाक्येष्वक्षरव्याख्यानमनपेक्षितं पूर्वं समानत्वादित्याह—समानमिति ।  
अवशिष्टावर्धकदेशग्रहणार्थमादिपदम् । ननु ब्रह्मादीनां पाप्मविद्वत्त्वादनुपास्यत्वेऽपि त्वगादीनां तद्विद्वत्त्वेनानु-  
पास्यत्वावचनासमुह्यस्यैव प्राणस्योपास्यत्वं नावसीते तत्राऽह—अनुक्ता इति । उक्तानामनुकोपलक्षणत्वे  
वृहदारण्यकस्यैव सम्बाधयति—एषमु खल्विति ॥ ३-४-५-६ ॥

अथ हेत्यादि मुख्यप्राणनिषेध वाक्यमुत्थाप्य व्याकरोति—आसुरेणेत्यादिना । पूर्ववद्वागादिष्वेति यावत् । ३०  
टङ्कश्च विदारकैर्लौकिकविशेषैरित्यर्थः । अश्रुतस्य लोष्टस्यात्रोपादाने हेतुमाह—सामर्थ्यादिति । तस्य ध्वसनयोग्यत्वाद्-  
ध्वसतेत्यत्र कर्त्रपैसात्वादित्यर्थः । तर्हि यस्य कस्यचिदेवंविधस्य सम्भवादलं लोष्टयहणेनेत्याशङ्क्य “यथाऽश्मानमृत्वा  
लोष्टो विध्वंसेत” इति वृहदारण्यकस्येति तस्त्वैवात्र ग्रहणमित्याह—श्रुत्यन्तराच्चेति ॥ ७ ॥

हृष्टान्तदाष्टान्तिकाभ्यां सिद्धमर्थं निगमयति—एवमिति । प्राणस्य विशुद्धत्वात्तदुपासनं कर्तव्यमिति

१. अश्मानमाखणं—अखणमेवाखणम् । खनितुं भेत्तुमशक्यः अश्मा तं प्राप्य यथा मृत्पिण्डो विलीयेत २५  
तद्वत् । उद्गीथावयवप्रणवे प्राणहृष्टितर प्रतिपाद्या ।

२. कुहालोदीत्यत्रादिपदार्थः टङ्कः ।

नैवैतेन सुरभि न दुर्गन्धि विजानात्सपहतपाप्मा ह्येष तेन यदश्नाति यत्पिबति  
तेनेतरान्प्राणानवति । एतमु एवान्ततोऽविच्छोत्क्रामति व्याददात्येवान्त इति ॥ ६ ॥

यस्मात्स एव प्राणवित्प्राणभूतत्वादस्मात्प्राण इवास्मात्प्राणोऽवर्षणीय इत्यर्थः । ननु नासिक्थोऽपि प्राणो वाय्वात्मा यया  
मुख्यस्तत्र नासिक्थः प्राणः पाप्मना विद्धः प्राण एव सन्न मुख्यः कथम् । नैव दोषः । नासिक्थस्तु स्थानकरण-  
५ वैगुण्याद्विद्धो वाय्वात्माऽपि सन्मुख्यः स्थानदेवतावलीयस्त्वान्न विद्ध इति युक्तम् । यथा वास्यादयः शिक्षावतुरुषाश्रयाः  
कार्यविशेषं कुर्वन्ति नान्यहस्तगतास्तद्द्वेषवद्प्राणसचिवत्वाद्विद्धा प्राणदेवता न मुख्यः ॥ ८ ॥

यस्मान्न विद्धोऽप्युरेमुख्यस्तस्मान्नैवैतेन सुरभि दुर्गन्धि वा विजानाति प्राणेनैव तदुभयं विजानाति लोकः ।  
अतश्च पाप्मकार्यादर्शनादपहतपाप्माऽपहतो विनाशितोऽपनीतः पाप्मा यस्मात्तोऽयमपहतपाप्मा ह्येष विगुद्ध इत्यर्थः ।  
यस्मात्स्वाऽऽस्मरमरयः कल्याणाद्यास्तद्भवत्वाद्प्राणादयो न तथाऽऽस्मरमरिमुख्यः किं तर्हि सर्वार्थः । कथमिति,  
१० उच्यते—तेन मुख्येन यदश्नाति यत्पिबति लोकस्तेनाशितेन पोतेन नेतराऽप्राणादीनवति पाठयति । तेन हि तेषां  
स्थितिर्भवतीत्यर्थः । अतः सर्वस्मरः प्राणोऽतो विगुद्धः । कथं पुनर्मुख्याशितपोताभ्यां स्थितिरेषां गम्यत इति,  
उच्यते—एतं (तमु एव) मुख्यं प्राणं मुख्यप्राणस्य वृत्तिमन्नपाने इत्यर्थः । अन्ततोऽन्ते मरणकालेऽविच्छोत्क्रामतो—  
क्रामति । प्राणादिप्राणसमुदाय इत्यर्थः । अप्राणो हि न शक्नोत्यशितं पानुं वा । तेन तदोत्क्रान्तिः प्रसिद्धा  
प्राणादिकलापस्य । दृश्यते ह्युत्क्रान्तो प्राणस्याशिक्षिषा । अतो व्याददात्येवाऽऽस्यविदारणं करोतीत्यर्थः । तद्वधन्ना-  
१५ लाभ उत्क्रान्तस्य लिङ्गम् ॥ ९ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

त्यर्थः । दोषवदिति । कल्याणासङ्गदोषवान् प्राणः तद्देवतात्वेन तत्संसर्गाद्धा वाय्वात्मा विद्धो न मुक्षान्तरालवर्ती-  
दोषवत्पक्षपाताभावादित्यर्थः ॥ ८ ॥

विगुद्धत्वे हेत्वन्तरमाह—यस्माच्चेत्यादिना ॥ ९ ॥

२०

आनन्दगिरिटीका

शेषः । फलवचनमवतार्य व्याकरोति—एवंविद्ध इत्यादिना । प्राणवित्प्रातिस्पर्धिनां विनाशो हेतुमाह—यस्मादिति ।  
नासिक्थप्राणस्य मुख्यप्राणस्य च वायुविकारत्वेन प्राणत्वाविशेषात्पाप्मना वेधावेवौ तुल्यावेव स्यातामिति शङ्कते—  
नन्विति । स्थानविशेषसम्बन्धासम्बन्धाभ्यां द्वयोरपि पाप्मवेधावेवव्यवस्था युक्तेति परिहरति—नैष दोष इति ।  
स्थानावस्थावच्छिन्ने कारणे वैगुण्यं विषयविशेषासक्तत्वं तस्मात्तद्वृत्तस्य नासिक्थप्राणस्यापि विद्धता स्यादिति  
२५ शङ्कते । तदमम्भवादिनोपसम्बन्धप्रयुक्तवैगुण्यायोगादित्येतच्छ्लिष्टमुक्तमुपपन्नम् । स्थानसम्बन्धविशेषाद्वाप्राणस्य  
पाप्मविद्धत्वं तदभावाच्च मुख्यप्राणस्य तदविद्धत्वमित्येतदहङ्गान्तेन स्पष्टयति—यथेत्यादिना । न मुषो दोषवद्-  
प्राणसचिवत्वाभावादिति शेषः ॥ ८ ॥

प्राणदेवता विद्धा प्राणदेवता तु न विद्धेत्यत्र गमकत्वेनान्तरत्वायं व्याचष्टे—यस्मादिति । मुख्यप्राणस्य  
पाप्मवेधाभावमुपसंहरति—अतश्चेति । पाप्मकार्यमासङ्गस्तस्य प्राणेऽनुपलम्भादित्यतःशब्दस्येवायः । हिशब्देनोक्त  
३० पाप्मावेवं विगुद्धत्वे हेतुमुख्यं मुख्यप्राणविगुद्धिमुपसंहरति—ह्येष इति । तस्य विगुद्धत्वे हेत्वन्तरमाह—यस्माच्चेति ।  
अतो विगुद्ध इत्युत्तरत्र सम्बन्धः । सर्वार्थत्वं प्राणस्य प्रश्नपूर्वकं प्रतिपादयति—कथमित्यादिना । प्राणादेत्यादि-  
शब्देन कार्यमन्युच्यते । तेनैतास्तत्पुन्यन्तोति श्रुत्यन्तरमाश्रित्याऽह—तेन हीति । प्राणवृत्तिहेतुभ्यामन्नपानाभ्यां  
सञ्जातमित्यतिर.गद्वयः । सर्वार्थत्वं द्वितीयस्यातःशब्दस्यायः । मुख्यप्राणोपयुक्तत्वादनपानानां सङ्घातयति-  
हेतुत्वमित्यत्र प्रश्नपूर्वकं लिङ्गं दर्शयति—कथमित्यादिना । वृत्तिमेव विशिनष्टि—अन्नपाने इति । अन्वहमुपयुक्तयमाने  
३५ अन्नपाने प्राणस्तिनिहेतु इति यावत् । प्राणस्योच्चिक्रमिपायामपि सङ्घातः स्वयमन्नपाने कृत्वा न्याय-  
नीत्याननुवाङ्मह—अप्राणो हीति । तदा प्राणोच्चिक्रमिपावस्यायामिति यावत् । ननुक्रान्त्यवस्थायामग्निपाय-  
भावादेन ननुक्रान्त्यवस्थान्तिनं त्वयनाद्यभावात्तत्र प्रमाणाभावादत आह—दृश्यते हीति । तदिति मुपयथादान-  
मुख्येन । अन्नग्रहणं पानोपलक्षणार्थम् ॥ ९ ॥

तं हाङ्गिरा उद्गीथमुपासाञ्चक एतमु एवाऽऽङ्गिरसं मन्यन्तेऽङ्गानां यद्रसः ॥ १० ॥

तं हाङ्गिरास्तं मुख्यं प्राणं हाङ्गिरा इत्येवंगुणमुद्गीथमुपासाञ्चक उपार्जनं कृतवान्को दाल्भ्य इति वक्ष्यमाणेन सम्बध्यते<sup>१</sup> तथा बृहस्पतिरित्ययास्य इति चोपासाञ्चके वक इत्येव सम्बन्धं कृतवन्तः केचित् । एतमु एवाऽऽङ्गिरसं बृहस्पतिरित्ययास्यं प्राणं मन्यन्त इति वचनात् । अन्त्येवं यथाश्रुतासम्भवे, सम्भवति तु यथाश्रुतमृषि-चोदनायामपि श्रुत्यन्तरवत् । तस्माच्छतर्चिन इत्याचक्षत एतमेव सन्तमृषिमपि । तथा माध्यमा गृह्यसमदो विश्वामित्रो ५

नरेन्द्रपुरीयं दिव्यमथ

मुख्यप्राणस्थापनपानाभ्यां वागाविसङ्घातस्य स्थितिरन्वयव्यतिरेकसिद्धेत्याह—एतमु एवेत्यादिना । एवं विश्वद्वयगुणकप्राणहृष्टिविशिष्टोद्गीथोपासनमुक्त्वा बाङ्गिरसत्त्वबृहस्पत्यास्यत्वगुणहृष्टिविशिष्टोद्गीथोपासनविधानार्थमुत्तरं वाक्यमिति वृत्तिकाराभिप्रायेण सम्बन्धमाह—तं हाङ्गिरा इत्यादिना । ऋषिचोदनायामपीति । बाङ्गिरसादि-शब्दैः ऋषीणामुपदेशेऽपि यथाश्रुतगुणत्रयविशिष्टप्राणोपासनं न विरुध्यते, ततः प्रचानावाधे किमिति प्राणोपासकानां १० मृषीणामुपदेशस्याज्य इत्यर्थः । प्राणोपासकानामृषीणामभिधानमैतरेयश्रुत्या दृढयति—श्रुत्यन्तरवदिति । शतं वर्षाणि पुरुषस्यायुषो भवन्ति यदभ्याचत् प्राण इति शतर्चिनगुणकः प्राणस्तदुपासकमृषिमपि तेनैव नाम्ना कथयन्तीत्यर्थः । मध्यतः सङ्घातस्य मध्ये वर्तमानोऽपि वारकोऽभूदिति माध्यमः प्राणः, तदुपासको माध्यमः, गिरणादभ्यवहृणाद् गृह्यः प्राणो मदो अपानो मलमोचनात् । “मदी” हर्षणमोचनयोरिति वातुस्मरणात्तयो-समुच्चिन्त्योपासको गृह्यमदः, विश्वस्य मित्रत्वाद्विस्वामित्रः, देवानां वामः प्रियो बभूवेति वामदेवः, सर्वमदं १५ पामन्स्वायत इत्यग्निः प्राणस्तदुपासकोऽग्नयिः रुहिरपि ऋषिषु न विरुध्यते । तदगुणकप्राणोपासनात्तन्नामलाभे प्रयोगप्राचुर्यादिन्द्रादिशब्दवत् । यच्च आस्करेण वैलक्षण्यमुक्तं गुणत्रयविशिष्टः प्रजापतिरोङ्कारालम्बन

आनन्दिगिरिटीका

विशिष्टगुणकमुख्यप्राणात्मोद्गीतात्तद्वृष्टोद्गीथावयवसूतमोङ्काराख्यमक्षरमुपास्यमित्युक्तमिदानीं तत्रैवाऽऽङ्गिर-सबृहस्पत्यास्यगुणत्रयविधानार्थमुत्तरग्रन्थमुत्पापयति—तं हेति । तत्र वृत्तिकाराभिप्रेतं सम्बन्धं दर्शयति—२० तं मुख्यमिति । पराभिप्रेतसम्बन्धे गमकमाह—एतमिति । अव्यवहितसम्बन्धसम्भवे अव्यवहितसम्बन्धकल्पना न युक्तेति परिहरति—अन्त्येवमिति । ऋषीणामङ्गिरोद्गीथमुपासाञ्चक इत्युक्तं गुणत्रयविशिष्टप्राणोपासनं न विरुध्यते ततश्च प्रचानानामवाधे प्राणोपासकानामृषीणामुपदेशो न त्यागमर्हत्त्याङ्गिरोद्गीथमुपासाञ्चक इत्युक्तं प्रथमप्रतिपक्षानृषीन्विहाय यौगिकवृत्तिप्रतिपत्तव्यगुणमात्रप्रतिपत्त्यनुपपत्तेरित्यर्थः । प्राणोपासकानामृषीणामभिधान-मैतरेयकथन्या दृढयति—श्रुत्यन्तरवदिति । तदेव स्पष्टयति—तस्मादिति । शतर्चिनो नाम प्रथममण्डलद्वय २५ ऋषयः । एष च प्राणो यस्मात्पुरुषं सङ्घाताख्यं शतवर्षाण्यभिगतवांस्तस्मादेतमेव प्राणं सन्तमृषिशरोरस्थितमपि शतर्चिनशब्दवाच्यं वदन्तीति योजना । शतर्चिषाब्दवदुभयविषयाणि शब्दान्तराण्यपि सन्तीत्याह—तथेति । आद्यन्ते मण्डले मुक्त्वा मध्यमानां मण्डलानां द्रष्टारो माध्यमा ऋषयस्तेऽपि प्राणस्तस्य स्वात्मनि मध्ये सर्वजगद्विहार-कत्वात् । गृह्यमदस्तु द्वितीयमण्डलदशीं स्वापकाले वागादीनां गिरणात्प्राणो गुह्यो रेतोविसर्गकारणमदहेतुत्वादि-पानो मदः प्राणपानात्मकत्वात्प्राणोऽपि तथोच्यते । तृतीयमण्डलदशीं विश्वामित्रः प्राणोऽपि तथा व्यपदिश्यते । ३० तस्य हि विद्वं शोभ्यजात स्थितिहेतुतया स्निग्धमासीत् । वामदेवस्तु चतुर्थमण्डलद्रष्टा प्राणोऽपि तच्छब्दवाच्यस्तस्य

१. परमतानुवादोऽयम्—तन्मते अस्य खण्डत्रयस्यापि वको दाल्भ्यो विदाश्चकारेत्यनेन सम्बन्धः । किं शतवान् ? उच्यते—उद्गीथावयवं प्रणव अङ्गिरा इति बृहस्पतिरिति अयास्य इति चोपासाञ्चके इत्यर्थः । अस्मिन्पक्षे अङ्गिरोद्गीथमुपासाञ्चकानां ऋषीणां न कोऽपि सम्बन्धः यौगिकार्थपरिग्रहे अङ्गिरसत्त्वादिगुणकप्राणोपासनं विवक्षितमित्यर्थः । भाष्यकारमते तु यौगिकार्थग्रहणेऽपि न रुद्धर्थ-त्यागः । अङ्गिरा नाम ऋषिः प्राणोपासनेन प्राणत्वमापन्नः अङ्गिरसत्वेन प्राणमुपासाञ्चके । वाक्यतित्वेन बृहस्पतिः आस्याभिर्गन्तुत्वेन अयास्यश्च स्वस्वनामार्थरूपेणोपासितवन्तः । यथा प्रथममण्डलद्रष्टा शतर्चिः स च प्राणभेददृष्ट्या प्राण एव जातः, तस्मात् प्राणस्यैव शतर्चिनाम्ना अभिधानम् । तथा मध्यमण्डलद्रष्टारो माध्यमाः तन्नाम्ना प्राणस्तेरुपासितः ।



१. तेन तँ ह बृहस्पतिरुद्गीथमुपासाञ्चके एतमु एव बृहस्पतिं मन्यन्ते वाग्धि बृहती तस्या एष पतिः ॥११॥

तेन तँ हाऽयास्य उद्गीथमुपासाञ्चके एतमु एवाऽयास्यं मन्यन्त आस्याद्यदयते ॥१२॥

तेन तँ ह बको दान्भ्यो विदाञ्चकार स ह नैमिशीयाना-

मुद्गाता बभूव स ह स्वैभ्यः कामानागायति ॥ १३ ॥

५ आगाता ह वै कामानां भवति य एतदेवं विद्वानक्षरमुद्गीथमुपास्त इत्यध्यात्मम् ॥ १४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि प्रथमाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

वामदेवोऽत्रिरित्यादिः ऋषीनेव प्राणमापादयति श्रुतिः । तथैतानप्यृषीन्प्राणोपासकानङ्गिराबृहस्पत्ययास्यान्प्राणं करोत्यभेदविज्ञानाय । “प्राणो ह पिता प्राणो माता” इत्यादिवच्च । तस्मादङ्गिराङ्गिरा नाम प्राण एव सन्नात्मानमङ्गिरसं प्राणमुद्गीथमुपासाञ्चक इत्येतत् । यद्यस्मात्सोऽङ्गानां प्राणः सन्सस्तेनासावाङ्गिरसः ॥ १० ॥

१० तथा वाचो ब्रूहत्याः पतिस्तेनासौ बृहस्पतिः । यथा यद्यस्मादास्यादयते निर्गच्छति तेनाऽयास्य ऋषिः प्राण एव ससित्यर्थः तथाऽज्योऽप्युपासक आत्मानमेवाऽङ्गिरसादिगुणं प्राणमुद्गीथमुपासोतीत्यर्थः ॥ ११-१२ ॥

न केवलमङ्गिरःप्रभृतयः उपासाञ्चकिरे । तं ह बको नाम दन्त्यस्यापस्यं दान्भ्यो विदाञ्चकार यथावर्षितं प्राणं विज्ञातवान् । विदित्वा च स ह नैमिशीयानां सत्त्रिणामुद्गाता बभूव । स च प्राणविज्ञानसामर्थ्यादिभ्यो नैमिशीयेभ्यः कामानागायति स्म हाऽगीतवान्किलेत्यर्थः ॥ १३ ॥

१५ तथाऽज्योऽप्युद्गाताऽऽगाता ह वै कामानां भवति एवं विद्वान्योक्तगुणं प्राणमक्षरमुद्गीथमुपास्ते तस्यैतद्वृष्टं फलमुक्तम् । प्राणात्मभावस्त्ववृष्टम् “द्वेवो भूत्वा देवानप्येति” इति श्रुत्यन्तरास्तिद्वमेवेत्यभिप्रायः । इत्यध्यात्ममेतदात्मविषयमुद्गीथोपासनमित्युक्तोपसंहाराधिदैवतोद्गीथोपासने वक्ष्यमाणे बुद्धिसमाधानार्थः ॥ १४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये प्रथमाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

२० उपासनाच्छान्दोग्ये । ऐतरेयके तु सर्वोवस्य इति । तदसत् । उपासनभेदेऽपि विवक्षितार्थे हृष्टान्तसम्भवादुपासाञ्चक इत्यस्य च तेन सम्बन्धे विदाञ्चकारेत्यस्य पौनरुक्त्यापाताञ्च । तस्मात्पूर्वसिद्धानुवादोऽयं आश्रुनिकानां गुणत्रयवत्प्राण-दृष्टिर्विशिष्टोद्गीथोपासनकर्तव्यताप्ररोचनार्थः ॥ १० ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या प्रथमाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

आश्वन्दगिरिटीका

२५ वागादिदेवतासम्भजनोद्यत्वात् । पञ्चममण्डलद्रष्टाऽत्रिरित्युच्यते प्राणोऽपि तथैव कथ्यते । तस्य पाप्मनोऽनर्थ-रूपान्प्रति सर्वत्रातृत्वात् । आदिपदेन भरद्वाजादिपदानि गृहीतानि । हृष्टान्तमेवं व्याख्याय दाष्टान्तिकाह—तथेति । किमित्याङ्गिरःप्रभृतीन्प्राण करोति श्रुतिरत आह—अभेदेति । तथा च सप्तमे प्राणस्य सार्वार्थ्यं वक्ष्यते तथाऽत्रापि तस्य तत्तद्विषयरूपव विवक्षितमित्याह—प्राणो हेति । अव्यवहितसम्बन्धसम्भवे फलितं वाक्यार्थं कथयति—तस्मादिति । प्राणस्याङ्गिरस्त्वं व्युत्पादयति—यस्मादिति ॥ १० ॥

३० अङ्गिरःशब्दवद्बृहस्पतिशब्दोऽप्युभयत्र नेतव्य इत्याह—तथेति । प्राणस्य बृहस्पतित्वं साधयति—वाच इति । अङ्गिरोबृहस्पतिशब्दवदयास्यशब्दोऽप्युभयत्र द्रष्टव्य इत्याह—तथेति । तस्योभयत्र वृत्तिं विषादयति—यद्यस्मादिति । यस्मादास्यादयते तेनाऽयास्यः प्राणः स एवात्रोपासकत्वाद्दृष्टिरपि तथेति योजना । यथोक्तानामृषीणामेवोक्तगुणकमुपासनं नान्येषा विशेषवचनादित्याशङ्क्याऽह—तथेति । विशेषस्य न शेषनिवर्तकत्वं प्रदर्शनाद्यत्वादित्यर्थः ॥११-१२॥ यथोक्तोपासनस्य त्रिप नियमाभावे गमकं दर्शयति—न केवलमिति । संप्रति विहितोपासनस्य दृष्टफलमा-

३५ देष्टुं पातनिका करोति—विदित्वेति ॥ १३ ॥

भूमिकां कृत्वा विवक्षितमुपास्तफलं कथयति—तथेति । हृष्टमिति विशेषणादभोष्ट फलान्तरमाचष्टे—

प्राणेति । आत्मविषय शरीरवर्तिप्राणोचरमिति यावत् । उपसहारस्य प्रयोजनमाह—आधिदैवेति ॥ १४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया प्रथमाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

अथाधिदैवतं य एवासौ तपति तमुद्गीथमुपासीतोद्यन्वा एष प्रजाम्य उद्गायति ।

उद्यंस्तमो भयमपहन्यपहन्ता ह वै भयस्य तमसो भवति य एवं वेद ॥ १ ॥

समान उ एवायं चासौ चोष्णोऽयमुष्णोऽसौ स्वर इतीममाचक्षते

स्वर इति प्रत्यास्वर इत्यमुं तस्माद्वा एतमिमममुं चोद्गीथमुपासीत ॥ २ ॥

अथानन्तरमधिदैवतं देवताविषयमुद्गीथोपासनं प्रस्तुतमित्यर्थोऽनेकवोपास्यत्वादुद्गीथस्य । य एवासावा- ५  
दित्यस्तपति तमुद्गीथमुपासीतऽऽदित्यदृष्टचोद्गीथमुपासीतेत्यर्थः । तमुद्गीथमित्युद्गीथशब्दोऽक्षरवाची सक्त्य-  
मादित्ये वर्तत इति ? उच्यते । उछानुद्गाच्छन्वा एष प्रजाम्यः प्रजार्थमुद्गायति प्रजानामत्रोत्पत्त्यर्थम् । न ह्यनुद्यति  
तस्मिन्बोद्धावेः पक्तिः स्यादत उद्गायतोवोद्गायति, यथैवोद्गाताऽज्ञार्थमत उद्गीथः सवितेत्यर्थः । किञ्चोद्यन्नैशं  
समस्तज्जं च भयं प्राणिनामपहन्ति तमेवगुणं सवितारं यो वेद सोऽपहन्ता नाशयिता ह वै भयस्य जन्ममरणादि-  
लक्षणस्याऽऽसन्नतत्तमसश्च तत्कारणस्याज्ञानलक्षणस्य भवति ॥ १ ॥ १०

यद्यपि स्थानभेदात्प्राणदित्यौ भिन्नाविव लक्ष्येते तथाऽपि न स तत्त्वमेवेत्ययोः । कथम्—समान उ एव  
मुख्य एव प्राणः सवित्रा गुणतः सविता च प्राणेन । यस्मादुष्णोऽयं प्राण उष्णश्चासौ सविता । किञ्च स्वर इतीमं  
प्राणमाचक्षते कथयन्ति तथा स्वर इति; प्रत्यास्वर इति चायं सवितारम् । यस्मात्प्राणः स्वरत्येव न पुनर्वृत्तः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अधिष्ठानाध्ययमानयोस्तादृश्यं वक्ष्यमित्यभिप्रेत्य पुच्छति—उद्गीथशब्दोऽक्षरवाची सन्निति । उच्छब्द- १५  
सम्बन्धोऽश्रोतव्यतिहेतुत्वं च सादृश्यं ततोऽध्यासात्सामानाधिकरण्यमित्यर्थः ॥ १ ॥

अध्यात्माधिदैवतस्थानभेदेनानुचिन्तनभेदेऽपि ध्येयस्वरूपाभेदादुपासनं कथं दर्शयितुमुपक्रमते—यद्यपि  
स्थानभेदादित्यादिना ॥ २ ॥

आनन्दगिरिटीका

अनन्तरमाध्यात्मिकप्राणहृष्टोद्गीथोपासनवचनादिति शेषः । किमिति देवताविषयमुद्गीथोपासनं प्रस्तूयते २०  
तत्राऽह—अनेकधेति । प्राणरूपेणाऽऽदित्यादिरूपेण चोद्गीथस्योपास्यत्वाद्देवताविषयतदुपास्तिप्रस्तावो युक्त एवेत्यर्थः ।  
आदित्यादिमतयक्चेत्यादिन्यायेन वाक्यार्थं कथयति—आदित्यदृष्टोति । “तमादित्यमुद्गीथमुपासीत”त्यादित्य-  
शब्दस्योद्गीथशब्दस्य च सामानाधिकरण्यममुक्तमुद्गीथशब्दस्य प्रकरणादक्षरवाचित्वादादित्यशब्दस्य च ज्योति-  
विषयत्वाद्भिन्नार्थयोश्च शब्दयोः सामानाधिकरण्यायोगादिति शङ्कते—तमुद्गीथमितिोति । आदित्ये यद्यपि  
नोद्गीथशब्दो लब्धवा वर्तितुमर्हति तथाऽपि गौण्या च तत्र तत्र वृत्तेः सामानाधिकरण्यसिद्धिरित्युक्तमाह—उच्यते २५  
इति । प्रजार्थमुद्गायतीत्यतदेव स्पष्टयति—प्रजानामिति । अश्रोत्यस्यर्थमुद्गायतीति पूर्वेण सम्बन्धः । तदेव  
व्यतिरेकद्वारा साधयति—न हीति । आदित्यस्याज्ञार्थमागमनम्.शब्दार्थः । न तस्योद्गातुरिव प्रत्यक्षमुद्गानमुप-  
लब्धमित्याशङ्क्याऽह—उद्गायतीवेति । उपमाभेवोपपादयति—यथेति । ‘अथाऽऽसन्नैज्ञाद्यमागायेदि’तिश्रुत्यन्तरे  
यथाऽज्ञार्थमुद्गाताऽऽगायतीत्यवगतं तथाऽऽदित्योऽपि प्रजानामज्ञार्थमागायतीत्यर्थः । उद्गीथशब्दस्याऽऽदित्ये  
सम्भव परामुच्य फलितमाह—अत इति । आदित्यदृष्टोद्गीथोपासनमुपपाद्य फलोक्तिं व्याचष्टे—किञ्चेत्यादिना । ३०  
एवंगुण तमस्तज्जस्यनिवर्तकत्वगुणसहितमिति यावत् ॥ १ ॥

नन्वध्यात्ममधिदैवतमिति स्थानभेदात्प्राणदित्ययोर्भिन्नत्वाद्भिन्नमेव तयोर्वासानुमुपादेयमत आह—यद्यप्येति ।  
प्राणादित्ययोः स्वरूपभेदाभावं प्रश्नपूर्वकं प्रतिपादयति—कथमित्यादिना । उशब्दोऽप्यर्थः स्थानभेदतो भेदमनु-  
जानाति । गुणतः साम्यं साधयति—यस्मादिति । नामतः साम्यं सङ्गिरते—किञ्चेति । सवितृतत्राणेऽपि प्रत्यास्वर-  
शब्दप्रवृत्तिमाशङ्क्याऽह—यस्मादिति । स्वरत्येति शङ्क्येवेति यावत् । तस्मिन्नेव स्थूलदेहे न प्रत्यागच्छति ३५  
१. बृहदारण्यके प्रथमाध्याये ।

अथ खलु व्यानमेवोद्गीथमुपासीत यद्वै प्राणिति स प्राणोः यदपानिति सोऽपानः । अथ यः प्राणापानयोः सन्धिः स व्यानो यो व्यानः सा वाक् । तस्मादप्राणन्नपानन्वाचमभिव्याहरति ॥ ३ ॥

या वाक्सकर्तस्मादप्राणन्नपाननृचमभिव्याहरति यकर्तस्मा तस्मादप्राणन्नपानन्साम गायति यत्साम स उद्गीथस्तस्मादप्राणन्नपानन्सुद्गायति ॥ ४ ॥

५ प्रत्यागच्छति । सविता त्वस्तमित्वा पुनरप्यहत्थहनि प्रत्यागच्छति । अतः प्रत्यास्वरोऽस्माद्गुणतो नामतश्च समानवितरेतरं प्राणादित्यौ । अतः सतत्त्वाभेदादेतं प्राणमिमममुं चाऽऽदित्यमुद्गीथमुपासीत ॥ २ ॥

अथ खल्विति प्रकारान्तरेणोपासनमुद्गीथस्योच्यते—व्यानमेव वक्ष्यमाणलक्षणं प्राणस्यैव वृत्तिविशेषमुद्गीथमुपासीत । अधुना तत्सतत्त्वं निरूप्यते—यद्वै पुरुषः प्राणिति मुखनासिकाभ्यां वायुं बर्हिनिःसारयति स प्राणाख्यो वायोवृत्तिविशेषो यदपानित्यपश्चसिति ताभ्यामेवान्तराकर्षति वायुं सोऽपानोऽपानाख्या वृत्तिः । ततः किमिति, १० उच्यते—अथ य उक्तलक्षणयोः प्राणापानयोः सन्धिस्तयोरन्तरा वृत्तिविशेषः स व्यानः, यः साङ्ख्यदिशाह्वप्रसिद्धः श्रुत्या विशेषनिरूपणाद्वैतो व्यान इत्यभिप्रायः । कस्मात्पुनः प्राणापानौ हित्वा महताऽऽयासेन व्यानस्यैवोपासनमुच्यते । वीर्यवत्कर्महेतुत्वात् । कथं वीर्यवत्कर्महेतुत्वमित्याह—यो व्यानः सा वाक् । व्यानकार्यत्वाद्वाच्यः । यस्माद्व्याननिर्वर्त्या वाक्त्वात्प्राणन्नपानन्प्राणापानव्यापारावकुर्वन्वाचमभिव्याहरत्युच्चारयति लोकः ॥ ३ ॥

तथा वाग्विशेषासृचमुक्तस्य च साम सामावयवं चोद्गीथमप्राणन्नपानन्प्राणनेनैव निर्वर्तयतीत्यभिप्रायः ॥ ४ ॥

१५

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

व्यानस्वरूपं दर्शयितुं प्राणापानौ कथयति—यद्वै पुरुष इत्यादिना । ताभ्यामेति । सन्धिस्त्वन्वममदेशवृत्तिर्व्यान इति सांख्यादिशास्त्रप्रसिद्धो न ग्राह्यः । श्रुत्या विशेषनिरूपणादित्यर्थः । वीर्यवद्व्यानोपासनस्य गुणानुरूपमेव फलमित्याह—कर्मवीर्यवत्तरत्वं फलमिति ॥ ३ ॥

आनन्दगिरिटीका

२० तस्मात्प्राणे स्वरक्षद्वप्रवृत्तिरेवेत्यर्थः । सवितर्यपि तद्वि तच्छब्दप्रवृत्तिरेवेत्याशङ्क्याऽह—सविता त्विति । आदित्यस्यास्त गतस्य प्रत्यहमेकत्रैवाऽऽजितदर्शनात्तस्मिन्प्रत्यास्वरक्षद्वप्रवृत्तिरितीत्यर्थः । अतः प्राणादित्ययोरुक्त साम्यं निगमयति—अस्माविति । अन्योन्यसाम्यकृतं फलमाह—अत इति । प्राणादित्यावेकीकृत्य तद्दृष्टव्योद्गीथावयवभूतमोङ्काराख्यमक्षरमुपास्यमित्यर्थः ॥ २ ॥

अथाऽऽध्यात्मिकमाधिदैविकं चोद्गीथोपासनं प्रस्तुत्य तदेव समस्यैकीकृत्योक्तं तथा च वक्तव्याभावात् २५ किमुत्तरेण ग्रन्थेनेत्याशङ्क्याऽऽध्यात्मिकमेवोद्गीथोपासनमनुसृत्याऽह—अथेति । कोऽसौ व्यानो यद्वद्व्योद्गीथोपासनमुपदिक्षितमत आह—वक्ष्यमाणलक्षणमिति । पश्चान्तरं व्यावर्तयति—प्राणस्यैवेति । वक्ष्यमाणलक्षणमित्युक्तं व्यक्तीकरोति—अधुनेति । तन्निरूपणार्थमादौ प्राणापानौ निरूपयति—यद्वै इत्यादिना । ताभ्यामेव मुखनासिकाभ्यामित्येतत् । स्यात्तमेव प्राणापानौ व्यानस्य तु किमायातमिति शङ्कित्वा तत्स्वरूपं दर्शयति—तत इत्यादिना । सन्धिमेव स्फुटयति—तयोरेति । प्राणापानयोर्वृत्त्योरभावावस्थायां मध्ये च वायोवृत्तिविशेषो योऽस्त ३० स व्यानशब्दार्थ इत्यर्थः । सन्धिस्त्वन्वममदेशवृत्तिर्व्यान इति सांख्या योगाद्व्याऽऽहुस्ताम्रत्याह—यः सांख्यादीति । सांख्यानां योगानां च शास्त्रे प्रसिद्धो यो वायोवृत्तिविशेषः स्कन्वादिदेशगो नासौ व्यानश्रुत्या विशेषनिरूपणादिति योजना । व्यानस्य प्राणापानसापेक्षत्वात्तयोरन्यतरस्योपासनमेवोचितं नः व्यानोपासनमिति मन्वानश्चोदयति—कस्मादिति । महताऽऽयासेन व्यानसतत्त्वनिरूपणेति यत्वात् । ताभ्या तस्य वैशिष्ट्यमपेक्ष्य परिहरति—वीर्यवदिति । व्यानस्यैवोपासनमिति शेषः । तदेव प्रश्नद्वारा प्रपञ्चयति—कथमित्यादिना । कथं व्यानस्य वीर्यवत्कर्म प्रसिद्ध ३५ प्रतिज्ञायते कार्याकारणभावादित्याह—व्यानेति । वाचो व्याननिर्वर्त्यत्ये लङ्घं दर्शयति—यस्मादिति ॥ ३ ॥

या वागित्यादिवाक्यानामर्थं संक्षिपति—तथेत्यादिना ॥ ४ ॥

अतो यान्यन्यानि वीर्यवन्ति कर्माणि यथाऽग्नेर्मन्थनमाज्ञेः सरणं दृढस्य धनुष  
आयमनमप्राणन्नपानंस्तानि करोत्येतस्य हेतोर्व्यानमेवोद्गीथमुपासीत ॥ ५ ॥  
अथ खलूद्गीथाक्षराण्युपासीतोद्गीथ इति प्राण एवोत्प्राणेन क्षुत्तिष्ठति  
वाग्गीर्वाचो ह गिर इत्याचक्षतेऽन्नं यमन्ने हीदं सर्वं स्थितम् ॥ ६ ॥  
द्यौरेवोदन्तरिक्षं गीः पृथिवी थमादित्य एवोद्वायुर्गीरग्निस्थं सामवेद  
एवोद्यजुर्वेदो गीर्वाणवेदस्थं हुग्धेऽस्मै वाग्दोहं यो वाचो दोहोऽन्नवानन्नादो  
भवति य एतान्येवं विद्वाजुद्गीथाक्षराण्युपास्त उद्गीथ इति ॥ ७ ॥

न केवलं वागाद्यभिध्याहरणमेवातोऽस्मादन्यान्यपि यानि वीर्यवन्ति कर्माणि प्रयत्नाधिक्यनिर्वर्त्यानि  
यथाऽग्नेर्मन्थनमाज्ञेर्मयादिषाः सरणं धावनं दृढस्य धनुष आथमनमाकर्षणमप्राणन्नपानंस्तानि करोति । अतो  
विशिष्टो व्यानः प्राणादिवृत्तिभ्यः । विशिष्टस्योपासनं ज्यायः फलवत्त्वाद्वाजोपासनवत् । एतस्य हेतोरेतस्मात्कारणा- १०  
द्वचान्नमेवोद्गीथमुपासीत नान्यद्वच्चत्तत्परम् । कर्मवीर्यवत्तरत्वं फलम् ॥ ५ ॥

अथाधुना खलूद्गीथाक्षराण्युपासीत भक्त्यक्षराणि मा भूवन्तित्यतो विशिनष्टि—उद्गीथ इति । उद्गीथ-  
नामाक्षराणीत्यर्थं नामाक्षरोपासनेऽपि नामवत् एवोपासनं कृतं भवेदनुकमिथा इति यद्वत् । प्राण एवोत्,  
उदित्यस्मिन्नक्षरे प्राणदृष्टिः । कथं प्राणस्योत्त्वमित्याह—प्राणेन ह्युत्तिष्ठति सर्वोऽप्राणस्यावसावदर्शनादतोऽस्त्युवः  
प्राणस्य च सामान्यम् । वागीः । वाचो ह गिर इत्याचक्षते शिष्टाः । तथाऽन्नं यमन्ने हीदं सर्वं स्थितमतोऽस्त्यन्नस्य १५  
थाक्षरस्य च सामान्यम् ॥ ६ ॥

त्रयाणां श्रुत्युक्तानि सामान्यानि तानि तेनानुरूपेण शेषेष्वपि द्रष्टव्यानि । द्यौरेवोदुच्चैः स्थानात् ।

नरेन्द्रपुरीयं दिप्पणम्

उद्गीथोपासनप्रसङ्गेनोपासनान्तरमाह—अथाधुनेत्यादिना । अन्तरिक्षमाकाशस्तदन्तःप्रविष्टा लोकास्तेन  
गीर्णा एवेत्यर्थः । सामवेदो वै स्वर्गो लोक इति “साम सुवर्गो लोकः” (तै० आ०) स्वर्गसंस्तुतत्वमित्यर्थः । २०  
यजुषेति । स्वाहास्वधादिना । अब्युद्धत्वात् स्थितत्वादित्यर्थः । वाच इति कर्मणि षष्ठी । ऋगादिशब्देषु साध्यं फलं  
स्वाधीनोच्चारणक्षमत्वं तदनायासेन भवतीत्यर्थः ॥ ४-७ ॥

आनन्दगिरिटीका

अतो यानित्यादि व्याचष्टे—न केवलमिति । व्यानेन निर्वर्तयतीति पूर्वेण सम्बन्धः । यान्यन्यान्यपि  
यथोक्तानि कर्माणि तानि लोको व्यानेनैव करोतीत्युत्तरत्र सम्बन्धः । प्रयत्नाधिक्यनिर्वर्त्यानि कर्माण्येवोदाहरति— २५  
यथेति । यथा तानि कर्माणि तथाऽन्यान्यप्येवंप्रकाराणीति योजना । व्यानस्य वीर्यवत्कर्महेतुत्वे फलितमाह—  
अत इति । वैशिष्ट्येऽपि किं स्यादिति चैतदाह—विशिष्टस्येति । वैशिष्ट्यफलमुपसंहरति—एतस्येति । फल-  
वत्त्वादित्युक्तमुपासितफलं स्पष्टयति—कमेति । व्यानदृष्टोद्गीथोपासनस्याङ्गावबद्धत्वादिति शेषः ॥ ५ ॥

उद्गीथोपासनप्रसङ्गेनोद्गीथाक्षरोपासनां प्रस्तीति—अथेति । विशेषणतात्पर्यं दर्शयति—भक्तीति ।  
उद्गीथाक्षराण्युपासीत्युक्ते भक्त्यक्षराण्युपास्यानि प्राप्तानि तानि मा भूवन्ति यतो मन्यते श्रुतिस्ततो विशेषणं ३०  
करोतीत्यर्थः । विशेषणश्रुतिं व्याकरोति—उद्गीथेति । नामाक्षरोपासनमुद्गीथोपासनस्याक्षिप्तरामित्याद्यङ्गुयाऽह-  
नामेति । यथा लोके कृष्णमिश्रादिवाचकशब्दप्रयोगे वाच्यस्य पुरुषविशेषस्योपासनं गम्यते तथेहापीत्यर्थः ।  
नामाक्षरोपासने नामवदुपासनेऽपि तदुपासनमेव क्रयमित्याद्यङ्गुय विषयते—प्राण एवेति । प्राणस्योदः साहस्य  
प्रश्नपूर्वकमाह—कथमित्यादिना । गीरित्यस्मिन्नक्षरे वाग्दृष्टिः कर्तव्येत्याह—वाग्गीरिति । वाचो गिरश्च साहस्यं  
दर्शयति—वाचो हेति । उद्गीरक्षरयोः प्राणवाग्दृष्टिरिव थमित्यस्मिन्नक्षरेऽहदृष्टिः कार्येत्याह—सथेति । थकारात्- ३५  
योरेषेक्षितं साहस्यं दर्शयति—अक्षे ह्येति ॥ ६ ॥

प्राण एवोदित्यादौ साहस्यं श्रुत्यैवोक्तं द्यौरेवोदित्यादौ तु नोक्तं तथा च तत्र साहस्याभावे कथं दृष्टिकरण-

अथ खल्वाशीःसमृद्धिरुपसरणानीत्युपासीत येन साम्ना स्तोष्यन्त्यात्तसामोपधावेत् ॥ ८ ॥

यस्यामृचि तामृचं यदार्षेयं तमृषि यां देवतामभिष्टोष्यन्त्याचां देवतामुपधावेत् ॥ ९ ॥

अन्तरिक्षं गीर्गिरणालोकानाम् । पृथिवी च प्राणिस्थानात् । आदित्य एवोदूर्ध्वत्वात् । वायुर्गिरन्यादीनां गिरणात् । अग्निस्थं यज्ञीयकर्मविस्थानात् । सामवेद एवोत्स्वर्गसंस्तुतत्वात् । यजुर्वेदो गीर्यजुषा प्रत्स्य हविषो देवतानां गिरणात् । ऋग्वेदस्थमृच्यध्युद्धत्वात्साम्नः । उद्गीयाक्षरोपासनफलमधुनोच्यते—दुग्धे दोग्ध्यस्मै साधकाय । का सा वाक्, कं दोहम् । कोऽसौ दोह इत्याह—यो वाचो दोहः । ऋग्वेदादिशब्दसाध्यं फलमित्यभिप्रायस्तद्वाचो दोहस्तं स्वयमेव वाग्दोग्ध्यात्मानमेव दोग्धि । किञ्चान्नवान्मभूतासोऽज्ञादश्च दीप्ताग्निर्भवति । य एतानि यथोक्तान्येवं यथोक्तगुणान्युद्गीयाक्षरणि विद्वान्सन्नुपास्त उद्गीथ इति ॥ ७ ॥

अथ खल्विदानीमाशीःसमृद्धिराशिषः कामस्य समृद्धिर्यथा भवेत्तदुच्यत इति वाक्यशेषः । उपसरणान्युप-  
१० सर्तव्यान्युपगन्तव्यानि ध्येयानीत्यर्थः । कथम्, इत्युपासीत, एवमुपासीत । तद्यथा—येन साम्ना देन सामविशेषेण स्तोष्यन्स्तुतिं करिष्यन्त्याद्भुदेदुद्गाता तत्सामोपधावेदुपसरेच्छिन्तयेदुत्पत्त्यादिभिः ॥ ८ ॥

यस्यामृचि तत्साम तं चर्चमुपधावेद्देवतादिभिः । यदार्षेयं साम तं चर्चम् । यां देवतामभिष्टोष्यन्त्याचां देवतामुपधावेत् ॥ ९ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१५ वाक्समुध्यादिफलकस्योपासनस्यानन्तरं येन प्रकारेण फलसमृद्धिर्भवति तत्प्रकारज्ञानं सर्वकाम्योपासन-  
शेषभूतं प्रासङ्गिकं विधीयत इत्याह—अथ खल्वित्यादिना । त्रिवृत्पञ्चदशस्सप्तदशस्तोमस्सोमयागे प्रसिद्धः ।  
“स्वरितश्रितः कर्षमिप्राये क्रियाफल” इति स्मरणात् कर्तुर्गामित्वं यत्र फलस्य तत्रात्तमेनेपदं प्रतीयत इत्यर्थः ॥८-१०॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या प्रथमाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

२० मित्यावाङ्मुखाऽह—त्रयाणामिति । अन्तरिक्षमाकाशस्तदन्तःप्रतिष्ठा लोकास्तेन गोर्णा इवेति मत्वाऽह—गिरणादिति । अग्न्यादीनां गिरणादिति संवर्गविद्यायां द्रष्टव्यम् । “सामवेदो वै स्वर्गो लोक” इति स्वर्गलोकत्वेन सामवेदस्य संस्तुतत्वादिति हेतुमाह—स्वर्गेति । यजुषा स्वाहस्वधादिनेति यावत् । अध्यात्ममधिकलोकमधिदैवमधिदेवं च नामाक्षरोपासनमुक्त्वा तत्फलकिमवतार्य व्याकरोति—उद्गीथेति । यो वाचो दोह इत्यत्र षष्ठी कर्मणि द्रष्टव्या । तमेव वाग्दोहं प्रकटयति—ऋग्वेदादीति । तत्साध्यं फलं स्वाधीनोच्चारणक्षमस्य तदवायासेनास्य सम्भवतीत्यर्थः ।  
२५ तदिति प्रकृतफलपरामर्शः । षष्ठी पूर्ववत् । तमिति दोहोक्तिः । वाच एव दोहे कर्मत्वं कर्तृत्वं चेत्याह—  
आत्मानमेवेति । यो दोग्धा सा वागेव सा चाऽऽत्मानमेव तं दोग्धीति योजना । यथोक्तानि प्राणवागस्रादिरूपत्वे-  
नोक्तानीति यावत् । यथोक्तगुणान्युत्थानगिरणस्थित्यादिधर्मकाणीत्यर्थः । उद्गीयाक्षरानीत्युक्तं विशेषणानुवादेन स्फुटयति—उद्गीथ इति । उद्गीथ इत्येवंरूपस्य नाम्नोऽक्षरणीति यावत् ॥ ७ ॥

वागादिसमृद्धिफलमुपासनमुपदिश्य फलसमृद्धिर्येन प्रकारेण भवति तत्प्रकारज्ञानं सर्वकाम्योपासनशेषभूतं  
३० प्रासङ्गिकं विधीयत इत्याह—अथ खल्विति । वागादिसमृद्धिफलकोपासनानन्तर्यमर्थशब्दार्थः । वक्ष्यमाणोपासनानां सर्वकाम्योपासनागेषत्वद्योतनार्थं खल्वित्युक्तम् । प्रासङ्गिकत्वं दर्शयति—इदानीमिति । कामशब्दः फलविषयः । तच्छब्दः प्रकारज्ञानपरामर्शी । उच्यते विधीयत इत्यर्थः । ध्यानप्रकारं प्रब्रूय पूर्वकं विशदयति—कथमित्यादिना । इतिशब्दार्थमभिनयति—एवमिति । एवंशब्दार्थमुदाहरणनिष्ठतया स्पष्टयति—तद्यथेति । उत्पत्त्यादिभिरित्यादि-  
शब्देन च्छन्दोदेवतादि गृह्यते ॥ ८ ॥

३५ देवतादिभिरिति । आदिपदेनाऽऽर्ष्यादिग्रहः ॥ ९ ॥

१. यदार्षेयं—यः ऋषिः द्रष्टा यस्येति शिवभागवतवत् समासः ।

येन च्छन्दसा स्तोष्यन्त्यात्तच्छन्द उपधावेधेन  
स्तोमेन स्तोष्यमाणः स्वाचँ स्तोममुपधावेत् ॥ १० ॥

यां दिशमभिष्टोष्यन्त्याचां दिशमुपधावेत् ॥ ११ ॥

आत्मानमन्तत' उपसृत्य स्तुवीत कामं ध्यायन्नप्रमत्तोऽभ्याशो  
ह यदस्मै स कामः समृध्येत यत्कामः स्तुवीतेति यत्कामः स्तुवीतेति ॥ १२ ॥ ५

इति छान्दोग्योपनिषदि प्रथमाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

येन च्छन्दसा गायत्र्यादिना स्तोष्यन्त्यात्तच्छन्द उपधावेत् । येन स्तोमेन स्तोष्यमाणः स्यात् । 'स्तोमाङ्ग-  
फलस्य कर्तृगामित्वादात्मनेपदं स्तोष्यमाण इति । तं स्तोममुपधावेत् ॥ १० ॥

यां दिशमभिष्टोष्यन्त्याचां दिशमुपधावेदधिष्ठात्रादिभिः ॥ ११ ॥

आत्मानमुद्गाता स्वं रूपं गोत्रनामादिभिः सामादीन्क्रमेण स्वं चाऽऽत्मानमन्ततोऽन्त उपसृत्य स्तुवीत । १०  
कामं ध्यायन्नप्रमत्तः स्वरोषमध्यञ्जनादिभ्यः प्रमादमकुर्वन्ततोऽभ्याशः क्षिप्रमेव ह यन्नत्रात्मा एव विदे स  
कामः समृध्येत समृद्धिं गच्छेत् । कोऽसौ, यत्कामो यः कामोऽस्य सोऽयं यत्कामः सन्स्तुवीतेति । द्विरुक्ति-  
राद्वयार्थः ॥ १२ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्कुरभाष्ये प्रथमाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

१५

गायत्र्यादिनेति । आदिपदमुष्णिगनुष्टुप्बृहत्यादिसंग्रहार्थम् । त्रिवृत्पञ्चदशः सप्तदश एकविंश. प्रसिद्धः  
सोमयागे स्तोमः । आत्मनेपदप्रयोगप्रतिपक्षमर्थमाह—स्तोमाङ्गेनेति । यत्र कर्तृगामि फलं तत्राऽऽत्मनेपदं प्रयुज्यते,  
प्रकृते च स्तोष्यमाण इत्यात्मनेपदं इत्युच्यते, तस्मादेतत्फलस्य कर्तृगामित्वं गम्यते । अन्यथा पूर्वोत्तरयोरिव परस्मैपद-  
प्रयोगप्रसङ्गः दित्यर्थः ॥ १० ॥

यां दिशमभीत्यभिष्टोष्येत्यर्थः । स्तोष्यन्देवताविशेषमिति शेषः । अधिष्ठातृशब्देनेन्द्रादयो गृह्यन्ते । २०  
आदिपदं तत्तद्दिगवस्थितासाधारणधर्मसंग्रहार्थम् ॥ ११ ॥

आत्मानं स्वं रूपं गोत्रादिभिरुपसृत्योद्गाता स्तुवीतेति सम्बन्धः । नामादिभिरित्यादिशब्देन वर्णाश्रमादि-  
ग्रहणम् । अन्तत इत्यस्यार्थमाह—सामादीनेति । पूर्वोक्तान्सामादीन्सर्वानुक्तेन क्रमेण ध्यात्वा तदवसाने स्वात्मान-  
मपि सञ्चिन्त्यपेक्षितफलमनुसन्दधानः स्वरादिभ्यः प्रमादमकुर्वन्नुद्गाता स्तुवीतेति योजना । यत्र कर्मण्ययमुद्गाता  
यथोक्तरीत्या स्तोता भवति तत्र क्षिप्रमेवास्मै स काम समृद्धिं गच्छेद्यत्कामः सन्त्यः स्तुवीतेत्यन्वयः । इतिशब्दः २५  
प्रासङ्गिकोपासनसमाप्त्यर्थः ॥ १२ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया प्रथमाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

१. आत्मानमन्तत उपसृत्येत्यत्रात्मानमपि ब्रह्मात्मकं ध्यात्वेत्यर्थः उक्तः अन्यैः । तत्तु कर्मप्रसङ्गे आत्म-  
ध्यानस्याप्रकृतत्वादाचार्यैर्नङ्गीकृतम् ।

अपि च पूर्वं अथ खल्वादीः समृद्धिरित्यादिना ऋषिच्छन्दोदेवतादिकं तत्तत्सामसम्बन्धि व्येय- ३०  
मित्युक्त्वा यां दिशमभिष्टोष्यन् स्यात् तां दिशमपि अधिष्ठात्रादिवेवताविशिष्टसुधा व्येयत्वेनोत्त्वा  
आत्मानमित्याद्युक्तम् । अत्र च स्वस्य गोत्रनामादिभिश्चित्तनमेव स्वरासं न तु परमात्मा अस्य  
खण्डस्य सर्वस्याप्यनात्मविषयत्वात् ।

२. स्तोमरूपाङ्गेत्यर्थः ।

३५

ओमित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीतोमिति ब्रुद्गायति तस्योपव्याख्यानम् ॥ १ ॥

देवा वै मृत्योर्विभ्यस्तत्रयीं विद्यां प्राविशन् स्ते

छन्दोभिरच्छादयन्त्यदेभिरच्छादयन् स्तच्छन्दसां छन्दस्त्वम् ॥ २ ॥

तातु तत्र मृत्युर्यथा मत्स्यमुदके परिपश्येदेवं पर्यपश्यदचि साम्नि

यजुषि । ते नु विचोर्च्चा ऋचः साम्नो यजुषः स्वरमेव प्राविशन् ॥ ३ ॥

ओमित्येतदित्यादिप्रकृतस्याक्षरस्य पुनरुपादानमुद्गीथाक्षराष्टुपासनान्तरितत्वादन्यत्र प्रसङ्गो मा भूदित्येव-  
मर्थम् । प्रकृतस्यैवाक्षरस्यामृतभयमुणविशिष्टस्योपासनं विधातव्यमित्यारम्भः । ओमित्यादि व्याख्यातम् ॥ १ ॥

देवा वै मृत्योर्मरिकाद्विभ्यस्तः किं कृतवन्त इत्युच्यते । त्रयीं विद्यां त्रयीविहितं कर्म प्राविशन्प्रविष्टवन्तो  
वैदिकं कर्म प्रारब्धवन्त इत्यर्थः । तन्मृत्योर्छायां मन्यमानाः । किञ्च ते कर्मण्यविनियुक्तैश्छन्दोभिर्मन्त्रैर्जपहोमादि  
१० कुर्वन्त आत्मानं कर्मान्तरेष्वच्छादयन्छादितवन्तः । यच्चस्मादेभिर्मन्त्रैरच्छादयन्तस्तस्माच्छन्दसां मन्त्राणां  
छादनाच्छन्दस्त्वं प्रसिद्धमेव ॥ २ ॥

तांस्तत्र देवाकर्मपरान्मृत्युर्यथा लोके मत्स्यघातको मत्स्यमुदके नातिगम्भीरे 'परिपश्येद्विशोदकस्त्रातोपाय-  
साध्यं मन्यमान एवं पर्यपश्यदब्रुवन्मृत्युः कर्मक्षयोपायेन साध्यान्देवान्मेन इत्यर्थः । क्वासी देवान्ददशत्युच्यते—  
ऋचि साम्नि यजुषि । ऋयजुःसामसम्बन्धिकर्मणोत्यर्थः । ते नु देवा वैदिकेन कर्मणा संस्कृताः ब्रुद्वात्मानः सन्तो

१५

नरेन्द्रपुरीषं टिप्पणम्

अधिष्ठात्रादिभिरिन्द्रादिभिः । उद्गीथप्रकरणाविच्छेदज्ञापनार्थं प्रासङ्गिकं हित्वा प्रकृतानुसन्धानमित्याह—  
ओमित्येतदित्यादिना ॥ १-२ ॥

बानन्दगिरिटीका

प्रासङ्गिकं हित्वा प्रकृतमनुसन्धते—ओमित्येतदित्यादीति । पुनरुपादानस्य तात्पर्यमाह—उद्गीथेति ।  
२० आदिशब्देन पूर्वोक्तान्युपसरणानि गृह्णन्ति । उद्गीथस्य तैर्व्यवहितत्वात्प्रकरणविच्छेदशङ्कायां ततोऽन्यस्मिन्नर्थे  
प्रसङ्गः स्यात्स मा भूदित्येवमर्थं पुनरुपादानमित्यर्थः । देवा वै मृत्योरित्यादेस्तात्पर्यमाह—प्रकृतस्येति । अक्षर-  
व्याख्यानप्राप्तावनुवादभाग प्रत्याह—ओमित्यादीति ॥ १ ॥

देवासुरा ह वै यन्नैत्यत्र व्याख्याता देवा मारकादासुरात्याम्भनः सकाशादिति यावत् । कोऽयं कर्माणं प्रवेशो  
नाम तत्राऽह—वैदिकमिति । तदिति वैदिकं कर्मोच्यते । ते छन्दोभिरित्यादि व्याचष्टे—किञ्चेति । न हि सर्वे मन्त्राः  
२५ सर्वत्र विनियुज्यन्ते । तथा चैकस्मिन्कर्मण्यनुष्ठेयमाने विनियुक्तान्मन्त्रान्हित्वा 'कर्मान्तरेष्ववशिष्टैर्जपेनादि कुर्वन्तः  
स्वात्मानं देवाश्छादितवन्तः । तस्माच्च मृत्युवश्यता तेषामित्यर्थः । तेषां छान्दोभिरच्छादितत्वे छन्दसां छन्दस्त्व-  
प्रसिद्धिप्रकारमभिनयति—तत्तस्मादिति ॥ २ ॥

कर्मानुतिष्ठतां देवानां मृत्युवश्यता न व्यावृत्तेत्याह—तानिति । तत्रेति वैदिककर्मप्रारम्भोक्तिः ।  
उच्यतेऽन्यर्थः । यथोक्तकर्मपरानपि तान्मृत्युः पर्यपश्यदिति सम्बन्धः । कर्मणां मृत्युपदगोचरत्वं दृष्टान्तेनाऽह—  
३० यथेति । दार्ष्टान्तिकभागस्य विवक्षितमर्थं संगृह्णन्ति—मृत्युरिति । दार्ष्टान्तिके क्षुद्रोदकस्थानीयं किं स्यादिति  
प्रश्नपूर्वकं दर्शयति—क्वासादित्यादिना । ऋगादीनां नित्यत्वेन क्षयाभावाच्च क्षुद्रोदकस्थानीयतेत्याशङ्क्य विवक्षित-  
मर्थमाह—ऋमिति । कर्मणश्च कृतकत्वेन फलतः स्वरूपतश्च क्षयिता प्रसिद्धेति भावः । मृत्युपरिहारोपाय-  
मुपदिशति—ते नु देवा इत्यादिना । कर्मण्यः सकाशादूर्ध्वा व्यावृत्ता इत्यर्थः । सर्वकर्मसंग्रहाय कर्मण्य इति

१ विशोदकस्त्रावेति—यथा विशोने मत्स्यो गृह्यते यथा बोदकमात्रमन्यत्र सावयित्वा अदःस्थित मत्स्यं  
३५ गृह्णन्ति तथा मृत्युः कर्मोपक्षयानन्तरं तावत्पर्यन्तं प्रतीक्ष्य देवान् गृह्णीयामिति मेने । तदुक्तं  
कर्मक्षयोपायेन साध्यान् गृहीतुं साध्यान् मेने ।

२. कर्मच्छिद्रेषु ।

यदा वा ऋचमाम्नोत्योमित्येवातिस्वरत्येवं सामैवं यजुषे उ स्वरो  
यदेतदक्षरमेतदमृतमभयं तत्प्रविश्य देवा अमृता अभया अभवन् ॥ ४ ॥  
स य एतदेवं विद्वानक्षरं प्रणौत्येतदेवाक्षरं, स्वरममृतमभयं  
प्रविशति तत्प्रविश्य यदमृता देवास्तदमृतो भवति ॥ ५ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि प्रथमाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

५

अथ खलु य उद्गीथः स प्रणवो यः<sup>१</sup> प्रणवः स उद्गीथ इत्यसौ  
वा आदित्य उद्गीथ एष प्रणव ओमिति ह्येव स्वरत्रयेति ॥ १ ॥

मृत्योश्चिकीर्षितं विदितवन्तः । विदित्वा च त ऊर्वा व्यावृत्ताः कर्मस्य ऋचः साम्नो यजुष ऋग्यजुःसाम-  
सम्बद्धात्कर्मणोऽभ्युत्पायेत्यर्थः । तेन कर्मणा मृत्युभयापगमं प्रति निराशास्तदपास्यामृताभयगुणमक्षरं स्वरं स्वर-  
शब्दितं प्राविशन्नेव प्रविष्टवन्तः । ओङ्कारोपासनपराः संवृत्ताः । एवञ्चोद्गीतप्रणवार्थः सन्समुच्चयप्रतिषेधार्थः । १०  
तदुपासनपराः संवृत्ता इत्यर्थः ॥ ३ ॥

कथं पुनः स्वरशब्दवाच्यस्वमक्षरस्येत्युच्यते—यदा वा ऋचमाम्नोत्योमित्येवातिस्वरत्येवं सामैवं यजुः ।  
एष उ स्वरः । कोऽसौ यदेतदक्षरमेतदमृतमभयं तत्प्रविश्य यथागुणमेवामृता अभयाश्चाभनन्वेवाः ॥ ४ ॥

स योऽग्योऽपि देवदेवैतदक्षरमेवममृतमभयगुणं विद्वान्प्रणौति स्तौति । उपासनमेवात्र स्तुतिरभिप्रेता ।  
स तथैवैतदेवाक्षरं स्वरममृतमभयं प्रविशति । तत्प्रविश्य च राजकुलं प्रविष्टनामिव राजाऽन्तरङ्गबहिरङ्गतावन्न १५  
परस्य ब्रह्मणोऽन्तरङ्गबहिरङ्गताविशेषः । किं तर्हि यदमृता देवा येनामृतत्वेन यदमृता अभूवन्तेनैवामृतत्वेन  
विशिष्टस्तदमृतो भवति न न्यूनता नाप्यधिकतः समुत्पत्त्य इत्यर्थः ॥ ५ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये प्रथमाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

प्राणादित्यवृद्धिविशिष्टस्योद्गीथस्योपासनमुक्तमेवानुष्ठानं प्रणवोद्गीथयोरेकत्वं कृत्वा तस्मिन्प्राणरश्मिभेद-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

२०

अमृताभयगुणकब्रह्महृदयोद्धारोपासनस्य कर्मनिरपेक्षस्यापेक्षिकामृतत्वप्राप्तिसाधनत्वं विवक्षितं इत्याह—समुच्चयेति ॥ ३ ॥  
स्वरसम्पाद्यत्वाद्देवैरे स्वरशब्दो लाक्षणिक इत्याह—यदा वा इति ॥ ४-५ ॥

इति श्रीमद्वेङ्कटपुरीटिप्पण्या प्रथमाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

बानन्दगिरिटीका

बहुवचनम् । अवैदिककर्मत्यागस्य कर्मिष्वपि सिद्धत्वाद्द्वैदिककर्मत्यागार्थं विशिनष्टि—ऋच इति । कर्मत्याग- २५  
मात्राकृतकृत्यताशङ्कां वारयति—तेनेति । किं तदक्षरं तदाह—उक्तेति ॥ ३ ॥

उदात्ताविष्णुत्वाभावादक्षरस्य न स्वरशब्दत्वमित्याशङ्क्य परिहरति—कथमित्यादिना । ऋचमाम्नोत्य-  
ध्ययनेन स्वाधीनां करोतीत्यर्थः । अतिस्वरत्यतिशयेनाऽऽद्वयविशेषाच्चारयतीति यावत् । ऋग्यजुःसाम्नां प्रत्येक-  
सोद्धारोच्चारणद्वारेणैवाऽऽसिद्धिर्नादित्यतिशब्दार्थः । उक्तेतिपिपयार्थः । सम्प्रतिपन्नस्वरवदिति दृष्टान्तार्थः ।  
अमृतमभयं तथाविधब्रह्मप्राप्तीकृत्यादित्यर्थः । तत्प्रविश्य ब्रह्ममुद्भवा तद्वयान् कृत्वेत्यर्थः ॥ ४ ॥

३०

भवतु देवानामेवमस्माकं तु किमायातमित्याशङ्क्याऽह—स योऽग्योऽप्येति । राजपूहं प्रविष्टस्य विशेष-  
दर्शनादक्षरं प्रविष्टस्यापि फले विशेषः स्यादित्याशङ्क्याऽह—तत्प्रविश्येति । अमृतत्वेन विशिष्टा इति शेषः ॥ ५ ॥

इति श्रीमद्वेङ्कटपुरीटिप्पण्या प्रथमाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

खण्डान्तरस्य तात्पर्यमाह—प्राणादित्येति । प्रणवस्योद्गीथस्य चैकत्वं कृत्वा तस्मिन्सत्यध्यात्मं प्राण-

१. यः प्रणवः स उद्गीथः इत्यत्र ऋग्वेदस्यः प्रणवः स उद्गीथ इत्यभेद उक्तः । ओमित्येतदक्षरमुद्गीथ- ३५  
मित्यत्र तु उद्गीथावयव ओङ्कार एव शाब्दः न तु सर्ववेदसाधारण इत्युक्तम्—इति भेदो ज्ञेयः ।  
अत्र प्रणवे आदित्यरूपं विनित्य आदित्यरश्मिदृष्टिः बहुपुत्रत्वाय विव्रीयते ।



एतमु एवाहमभ्यगासिषं तस्मान्मम त्वमेकोऽसीति ह कौषीतकिः

पुत्रमुवाच रश्मीं स्त्वं पर्यावर्तयाद्बहवो वै ते भविष्यन्तीत्यधिदैवतम् ॥ २ ॥

अथाध्यात्मं य एवायं मुख्यः प्राणस्तमुद्गीयमुपासीतोमिति श्लेष स्वरन्नेति ॥ ३ ॥

गुणविशिष्टदृष्ट्याऽक्षरस्योपासनमनेकपुत्रफलमिदानीं वक्तव्यमित्यारभ्यते—अथ खलु य उद्गीथः स प्राणवो  
५ बहवृक्षानां यश्च प्राणवस्तेषां स एव च्छान्दोग्य उद्गीथस्रज्ज्वाच्यः । असौ वा आदित्य उद्गीथ एष प्राणवः । प्राणव-  
श्छान्दवाच्योऽपि स एव बहवृक्षानां नान्यः । उद्गीथ आदित्यः कथम् । उद्गीथाख्यमक्षरमोमित्येतदेव हि  
यस्मात्स्वरन्नुच्चारयन्नेकाथत्वाद्वातूनाम् । अथवा स्वरन्वाच्छन्नैति । अतोऽसावुद्गीथः सविता ॥ १ ॥

तमेतमु एवाहमभ्यगासिषमाभिमुख्येन गीतवानस्त्यादित्यरश्म्यभेदं कृत्वा ध्यानं कृतवानस्मोत्यर्थः । तेन  
तस्मात्कारणान्मम त्वमेकोऽसि पुत्र इति ह कौषीतकिः कुषीतकस्यापत्यं कौषीतकिः पुत्रमुवाचोक्तवान् । अतो  
१० रश्मीनादित्यं च भेदेन त्वं पर्यावर्तयात्यर्थावर्तयेत्यर्थः । त्वयोगात् । एवं बहवो वै ते तव पुत्रा भविष्यन्तीत्यधि-  
दैवतम् ॥ २ ॥

अथानन्तरमध्यात्ममुच्यते । य एवायं मुख्यः प्राणस्तमुद्गीयमुपासीतेत्यादि पूर्ववत् । तथोमिति ह्येष  
प्राणोऽपि स्वरन्नेत्येवमिति ह्यनुज्ञां कुर्वन्निव वागादिप्रवृत्त्यर्थमेतौत्यर्थः । न हि मरणकाले भूमूर्धोः समीपस्थाः  
प्राणस्योङ्कुरं शृण्वन्तीति । एतस्मान्मायावादित्येऽप्योङ्कुरणमनुज्ञामात्रं द्रष्टव्यम् ॥ ३ ॥

१५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

प्राणानां रश्मीनां च भेद एव गुणः तद्विशिष्टदृष्ट्येति विग्रहः । गच्छन्सविता प्राणिनां प्रवृत्त्यर्थमोमित्यनुज्ञां  
कुर्वन्निवेति । ततः ओङ्कारत्वं सवितुरित्यर्थः ॥ १ ॥

आदित्यदृष्टिविशिष्टोद्गीथोपासनमुक्तमेवानुब्रूय निन्दति रश्मिभेददृष्टिविधानाय एतमेतमु एवेत्यादिना त्वयोगादिति  
युष्मद्युपपदे मध्यमपुरुषविधानादित्यर्थः ॥ २-३ ॥

२०

आनन्दगिरिटीका

दृष्ट्याऽधिदैवतमादित्यदृष्ट्या च विशिष्टस्मोद्गीथस्य यदुपासनमुक्तं तदेवानुब्रूय निन्दित्वा प्राणानां रश्मीनां च भेद  
एव गुणस्तद्विशिष्टदृष्ट्या तस्यैवोद्गीथावयवस्याक्षरस्यानेकपुत्रफलमुपासनमनेन ग्रन्थेन वक्तव्यमित्युत्तरो ग्रन्थः  
सप्रति प्रस्तूयत इत्यर्थः । अमृताभयगुणकाक्षरोपासनानन्तर्यमथशब्दार्थः । प्राणवोद्गीथयोरेकत्वे वैदिकप्रसिद्धि-  
प्रदर्शनार्थं खल्वित्युक्तम् । तयोरेकत्वमुक्तत्वाऽऽदित्यदृष्ट्योद्गीथोपास्तिसूकामनुवदति—असाविति । उद्गीथादित्य-  
२५ योरेकत्वं प्रश्नपूर्वकमुपपादयति—उद्गीथ इत्यादिना । उच्चारयन्नेतीति सम्बन्धः । स्वरन्नेत्यर्थत्वात्कथमुच्चार-  
यन्नित्युच्यते तत्राऽह—अनेकार्थत्वादिति । गच्छन्सविता प्राणिनां प्रवृत्त्यर्थमोमित्यनुज्ञां कुर्वन्निव गच्छति  
तस्मादोङ्कारत्वं सवितुरित्याह—अथवेत्यादिना ॥ १ ॥

आदित्यदृष्ट्योद्गीथमुपादिष्टमनुब्रूय निन्दति—तमेतमिति । निन्दाफलं दर्शयति—अत इति । पर्यावर्तयादिति  
प्रथमपुरुषे श्रयमाणे किमिति मध्यमपुरुषे व्याख्यायते तत्राऽह—त्वयोगादिति । युष्मद्युपपदे मध्यमपुरुषविधाना-  
३० दित्यर्थः । रश्मिभेदमुणद्विशिष्टोद्गीथोपासनस्य फलं कथयति—एवमिति । वक्ष्यमाणेऽध्यात्मे बुद्धिसमाधानार्थ-  
मुक्तं देवताविषयं दर्शनमुपसंहरति—इत्यधिदैवतमिति ॥ २ ॥

अध्यात्मप्राणदृष्ट्योद्गीथमुपास्तिसूकामनुवदति—अथेत्यादिना । कथं प्राणोद्गीथयोरेकत्वमित्याशङ्क्याऽह—  
तथेति । यथा प्राणिनां प्रवृत्त्यर्थमोमित्यनुज्ञां कुर्वन्निवाऽऽदित्यो गच्छन्तीत्युक्तं तद्वदिति यावत् । उक्तमेव व्यतिरेक-  
द्वारा स्फोरयति—न ह्येति । भूमूर्धमोपपत्तिनो बन्धवो मरणकाले प्राणस्य वागादिप्रवृत्त्यर्थमनुज्ञाकरणं नैव  
३५ जानन्ति । तथा च जीवदवस्थायागमोमिति तदनुज्ञावशादेव वागादीनां प्रवृत्तिरालक्ष्यते । तस्मात्प्राणस्यानुज्ञामात्र-  
मोङ्कुरणमित्यर्थः । प्राणादित्ययोर्ध्यात्माधिदैवतयोर्द्गीथत्वाविशेषात्प्राणवदादित्येऽप्यनुज्ञामात्रमोङ्कुरणमवधेय-  
मित्याह—एतस्मान्मायादिति ॥ ३ ॥

एतमु एवाहमभ्यगासिषं तस्मान्मम त्वमेकोऽसीति ह कौषीतकिः  
 पुत्रमुवाच प्राणां स्त्वं भूमानमभिगायताद्वहवो वै मे भविष्यन्तीति ॥ ४ ॥  
 अथ खलु य उद्गीथः स प्रणवो यः प्रणवः स उद्गीथ इति  
 होतृषदनाद्वैवापि<sup>१</sup> दुरुद्गीतमनुसमाहरतीत्यनुसमाहरतीति ॥ ५ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि प्रथमाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

५

एतमु एवाहमभ्यगासिषमित्यादि पूर्ववदेव । अतो वागादीन्मुख्यं च प्राणं भेदगुणविशिष्टमुद्गीथं पश्यन्भूमानं मनसाऽभिगायतात् । पूर्ववदावर्तयेत्यर्थः । वहवो वै मे मम पुत्रा भविष्यन्तोत्येवमभिप्रायः सन्नित्यर्थः । प्राणादित्येकत्वेऽपि उद्गीथद्वारेकपुत्रत्वफलदोषेणापोदितत्वाद्भ्रमिप्राणभेदद्वेष्टेः कर्तव्यता नोद्यतेऽस्मिन्काण्डे बहुपुत्रफलत्वायम् ॥ ४ ॥

अथ खलु य उद्गीथ इत्यादिप्रणवोद्गीथैकत्वदर्शनमुक्तं तस्यैतत्फलमुच्यते—होतृषदनाद्वैता यत्रस्यः शंसति तत्स्थानं होतृषदनं होत्रात्कर्मणः सम्बन्धप्रयुक्तादित्यर्थः । न हि देशमात्रात्फलमाहर्तुं शक्यम् । किं तद्वैवापि दुरुद्गीतं<sup>१</sup> दुरुद्गीतमुद्गीतमुद्गीतानं कृतमुद्गीता स्वकर्मणि क्षतं कृतमित्यर्थः । तदनुसमाहरत्यनुसन्धत्त इत्यर्थः । चिकित्सयेव वातुवैषम्यसमीकरणमिति ॥ ५ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छङ्करभाष्ये प्रथमाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

भूमानं बहुत्वोपेतम् ॥ ४ ॥

१५

प्रधानविज्ञानस्य फलमुपसंहृत्य प्रणवोद्गीथयोरेकत्वविज्ञानस्याङ्गभूतस्य फलाभिधानायोपक्रमत इत्याह—  
 अथ खल्वित्यादिना । स्थानमात्रात् क्षतसन्धानासम्भवत्त्वलक्षणया व्याख्यातं—होत्रादिति ॥ ५ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां प्रथमाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

प्राणद्वष्टोक्तमुद्गीथोपरित निन्दित्वा विवक्षितामुपास्तिमुपन्यस्यति—एतमु एवेति । भूमानं बहुत्वो-<sup>२</sup>पेतमिति यावत् । मध्यमपुरुषे तातड्भनदेशस्य वैकल्पिकत्वेऽपि प्रथमपुरुषशङ्का दुरन्ध्य व्यावर्तयति—पूर्ववदिति । एकत्वद्वष्टिनिन्दाद्वारा प्रधानोपासनं सफलमुपसंहरति—प्राणेत्यादिना ॥ ४ ॥

पूर्वोत्तरयोर्ग्रन्थयोरसङ्गतिमाशङ्क्य तात्पर्यप्रदर्शनपूर्वकमुत्तरग्रन्थमवतार्य व्याकरोति—अथेत्यादिना । ननु यथाश्रुतं स्थानमेव होतृषदनं किं नेष्यते तत्राऽऽह—न होति । होत्रात्कर्मणो यत्फलमाद्रियते तत्प्रश्नपूर्वकमशेषतो दर्शयति—किं तदित्यादिना । निपातद्वयमवधारणातिशयफलकं क्रियापदेन सम्बध्यते । अपिशब्दस्तु निष्ठानन्तर-<sup>२५</sup>भाविता नैतव्यः । दुरुद्गीतमनुसमाहरति । कथमन्यनिष्ठात्कर्मणोऽप्यत्र फलमाहर्तुं शक्यमित्याशङ्क्याऽऽह—चिकित्सयेति । उद्गाता प्राणवोद्गीथैकत्वविज्ञानमाहारम्यात्प्रासादिकं स्वकर्मणि प्राप्तं क्षतं होत्रात्कर्मणः सम्बन्धप्रयुक्तात्प्रणवात्प्रतिसन्दधातोत्यर्थः ॥ ५ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां प्रथमाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

१. होतृषदनाद्वैवापीति—अत्र भाष्ये ब्रह्मसूत्रतृतीयाध्यायतृतीयपादस्य 'समाहारात्' (ब० सू० ३।३।६८) ३० इति सूत्रं चार्थार्थः प्रदर्शितः । अत्र ऋग्वेदीयप्रणवोद्गीथयोरैक्यज्ञानात् सामगस्योद्गातुः स्वकर्मणिक्षतं दुरुद्गीतपदोक्तं स्वरमात्राद्यपभ्रंशरूपं होतृकृतगंसनात् परिहरतीत्युक्तम् । सूत्रभाष्ये इदं वेदान्त-  
 रोदितपदार्थसम्बन्धसाभान्यात् सर्ववेदोदितप्रत्ययसमाहारसूचकं लिङ्गमात्रमित्युक्तम् । इदं चाङ्गाव-  
 बद्धोपासनानां नित्यत्वपूर्वपक्षोद्बलकृतया तत्रोक्तम् ।

अत्र विशिष्टाद्वैतिनो वदन्ति—दुरुद्गीतपदं न स्वरवर्णादिभेषपर अपि तु उपासनारहितोद्गीथ-<sup>३५</sup>गानपरम् । साङ्ख्यरमते वेदनविधिप्रकरणे वेदनहानिप्रयुक्तं दुष्टत्वं तत्परिहारं च प्राप्तं परित्यज्य

इयमेवर्गिनिः साम तदेतदेतस्यामृच्यच्यूट् साम  
तस्मादृच्यच्यूट् साम गीयत इयमेव साऽग्निरमस्तत्साम ॥ १ ॥

अयेदासीं सर्वफलसम्पत्त्यर्थमुद्गरीयत्योपासनान्तरं विधित्यते—इयमेव पृथिव्यूट्। ऋचि पृथिवीहृष्टिः कार्या। तयोर्गिनिः साम। साम्यग्निहृष्टिः। कथं पृथिव्यग्न्योर्ऋक्सामत्वमिति। उच्यते। तदेतत्तदेतदग्न्यात्थं ५ सामैतत्स्यां पृथिव्यामृच्यच्यूट्ममिवगतमुपरिभावेन सितमित्यर्थः। ऋचोव साम। तस्मादत एव कारणादृच्यच्यूट्मेव साम गीयत इदानीमपि सामगैः। यथा च ऋक्सामनी नात्यन्तं भिन्ने अग्न्योर्ग्यं तथैतौ पृथिव्यग्नी। कथम्, इयमेव पृथिवी सा सामनामार्धशब्दवाच्या। इतरार्धशब्दवाच्योऽग्निरमस्तदेतत्पृथिव्यग्निद्वयं सामैकशब्दाभिधेयत्वमापन्नं साम। तस्मान्नाग्न्योर्गं भिन्नं पृथिव्यग्निद्वयं नित्यसंदिष्टमुक्सामनी इव। तस्माच्च पृथिव्यग्न्योर्ऋक्सामत्वमित्यर्थः। सामाक्षरयोः पृथिव्यग्निदृष्टिविधानार्थमियमेव साऽग्निरम इति केचित् ॥ १ ॥

१०

नरेन्द्रपुरीचं टिप्पणम्

पुत्राद्यैश्वर्यकदेशविषयोपासनान्तरं ज्योतिष्टोमादावविकृतस्य समग्रैश्वर्यप्राप्त्यर्थमधिदैवमध्यात्मब्रह्म-  
गीयोपासनं प्रधानमस्मिन् प्रकरणे विधातुमिष्यते तदङ्गभूतमुपासनं प्रथमं विधीयते—इयमेवैत्यादिना। आचाराधेय-  
भावसाम्येन कर्माङ्गभूतस्तोत्रगतयोः ऋक्सामयोः पृथिव्याग्निहृष्टिसमुक्त्वा साम्यान्तरमाह—यथा चेति। स्तोत्र-  
गतयोः ऋक्सामयोः परस्परव्याभिचारात् सहप्रयोगानियमात् नात्यन्तभेदः। पृथिव्यग्न्योरप्येकशब्दवाच्यत्वास्ये-  
१५ त्यर्थः। स्त्रीत्वात् साशब्दवाच्या पृथिवी। पुंस्त्वादग्निरमः श्रुतिनिर्देशाद्वा ॥ १ ॥

बानन्दगिरिटीका

इयमेवेत्यादिसन्दर्भस्य तात्पर्यमाह—अथेति। पुत्राद्यैश्वर्यकदेशविषयोपासनोपदेशान्तरमवसरे प्राप्ते  
ज्योतिष्टोमादावविकृतस्य समग्रैश्वर्यप्राप्त्यर्थमधिदैवमध्यात्ममन्त्रे विधातु-  
मिष्टमिदमर्थः। तत्र तदङ्गभूतमुपासनमावै विदधाति—इयमेवेति। पृथिव्यामृच्यच्यूट्त्रिंशो कर्माङ्गस्य संस्कारव्यत्वा-  
२० दित्यभिप्रेत्याऽह—ऋचीति। ऋचि यथा पृथिवीहृष्टिरनन्तरवाक्ये विहिता तथ्याग्निः सामेत्यग्निहृष्टिः साम्नि  
विधीयते पूर्ववदित्याह—तथेति। ऋक्षत्वं पृथिव्याः सामत्वं चान्नेरप्रसिद्धमिति शङ्कते—कथमिति। ऋक्सामत्व-  
सिद्धावित्युत्तरमाह—उच्यते इति। तयोराचाराधेयभावे यमकं दर्शयति—तस्मादिति। ऋचि पृथिवीहृष्टिः साम्नि  
चाग्निहृष्टिरत्यत्र हेतुन्तरमाह—यथा चेति। पृथिव्यग्न्योरत्यन्तभेदाभावं प्रश्नपूर्वकं प्रकटयति—कथमित्यादिना।  
कर्माङ्गयोः सह प्रयोगादृक्सामोरग्न्योर्न्यमव्याभिचारात्तन्तभेदस्तथा पृथिव्यग्न्योरप्येकशब्दवाच्यत्वात्तन्त-  
२५ भिन्नतेत्यर्थः। तयोस्त्यन्तभेदाभावे फलितमाह—तस्माच्चेति। पृथिवी साशब्दवाच्या स्त्रीत्वादग्निरमः पुंस्त्वादिति  
ब्रह्मव्यम्। पदान्तरमुत्पाप्याङ्गीकरोति—सामाक्षरयोरिति ॥ १ ॥

स्वरदिभ्रगपरिहारीकः न युक्ता। अपि च होतृशंसेन स्वरदिभ्रगपरिहारो लभ्यते न तूपासनानियमः।  
तेनास्य पूर्वपक्षोपकारासिद्धिः इति, तत्र। छान्दोग्यप्रथमे प्रस्तोत्रादीनां देवताविज्ञानहीनानामपि  
स्तोतृत्वमभ्यनुज्ञातं महर्षिणा चाम्नायणेन। तेनैव विज्ञानहोतृस्य सुगीतत्वं सिध्यति। अपि च “यदेव  
३० विद्यया करोति—तदेव वीर्यवत्तरं भवती”ति पूर्ववाक्येनैव विधाविहीनस्य वीर्यवत्त्वं सिद्धमेव। अतो  
दुष्टदगीतत्वमस्मद्भाष्योक्तमेव साधु। पूर्वपक्षोद्धलकत्वं तु लिङ्गमात्रमिति भाष्योक्तेः नागेन लिङ्ग-  
मात्रेण पूर्वपक्ष इति सूचितमेव।

अत्र तन्निर्धारणानियमपुत्रेणाङ्गोपासनानामनियमे सिद्धेऽपि तदुपरि शङ्क-अङ्गेषु यथाशयभावः इति  
सूत्रेण। तत्परिहाराख्यं न वा तत्सहभावाश्रुतेः इति सूत्रेणेति आमत्याद्युक्तं स्मरन्व्यम्।

३५

१. इयमेवर्गिनिः सामेत्यादीं ऋचि पृथिवीहृष्टिः साम्नि चाग्निहृष्टिश्च कर्तव्येति आदित्यादिमतयश्चाङ्ग  
उपपत्तेरित्यधिकरणे निर्णीतम्। कर्माङ्गत्वादुद्गरीयादीनां तेषु आदित्यादिमतभिः संस्क्रियमाणेषु  
कर्मसमूहि। यदेव विद्यया करोति—इत्यादि चोक्तमत्रैव।

अन्तरिक्षमेवर्वायुः साम तदेतदेतस्यामृच्यध्यूढं साम  
तस्मादृच्यध्यूढं साम गीयतेऽन्तरिक्षमेव सा वायुरमस्तत्साम ॥ २ ॥  
द्यौरैवगीदित्यः साम तदेतदेतस्यामृच्यध्यूढं साम  
तस्मादृच्यध्यूढं साम गीयते द्यौरैव साऽऽदित्योऽमस्तत्साम ॥ ३ ॥  
नक्षत्राण्येवक्चन्द्रमाः साम तदेतदेतस्यामृच्यध्यूढं साम  
तस्मादृच्यध्यूढं साम गीयते नक्षत्राण्येव सा चन्द्रमा अमस्तत्साम ॥ ४ ॥  
अथ यदेतदादित्यस्य शुक्लं भाः सैवर्गय यन्नोलं परः कृष्णं तत्साम  
तदेतदेतस्यामृच्यध्यूढं साम तस्मादृच्यध्यूढं साम गीयते ॥ ५ ॥  
अथ यदेवैतदादित्यस्य शुक्लं भाः सैव साऽथ यन्नोलं परः कृष्णं तदमस्तत्सामाथ 'य  
एषोऽन्तरादित्ये हिरण्यमः पुरुषो दृश्यते हिरण्यश्मश्रुर्हिरण्यकेश आग्रणस्वात्सर्व एव सुवर्णः ॥ ६ ॥ १०

अन्तरिक्षमेवर्वायुः सामेत्यादि पूर्ववत् ॥ २-३ ॥  
नक्षत्राणामधिपतिस्त्रमा अतः स साम ॥ ४ ॥  
अथ यदेतदादित्यस्य शुक्लं भाः शुक्ला दीप्तिः सैवर्कं । अथ यदादित्ये नीलं परः कृष्णं परोऽतिशयेन काण्ठं  
तत्साम । तद्व्येकान्तसमाहितदृष्टेर्हस्यते ॥ ५ ॥  
ते एवेते भाः शुक्लकृष्णत्वे सा चामश्च साम । अथ य एषोऽन्तरादित्ये आदित्यस्यान्तर्मध्ये हिरण्यमो १५  
हिरण्यम इव हिरण्यमः । न हि सुवर्णविकारत्वं देवस्य सम्भवति । ऋक्सामगोष्वात्पापहतपाप्मत्वासम्भवात् । न हि

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

इतिकर्तव्यताभूतमुपासनमुक्त्वाऽन्तरं प्रधानमुपास्यमुपदिशति—य एषोऽन्तरित्यादिना । चाक्षुषे च चक्षुषि  
उपास्ये सुवर्णविकारत्वस्याग्रहणात् गौण एव हिरण्यमशब्दो व्याख्येय इत्यर्थः ॥ ६ ॥

आनन्दपिरिटीका

२०

अथ पुनर्नक्षत्रपर्यायं तदेतदेतस्यामित्यादिवाक्यं न हि नक्षत्रेषु चन्द्रमसः स्थितिरत आह—नक्षत्राणामिति ।  
नक्षत्राधिपत्यात्तदुपरिभावेन चन्द्रमसः स्थितेरित्यतःशब्दार्थः । नक्षत्रसहितं चन्द्रमसं पराव्रष्टुं सशब्दः ॥ ४ ॥  
अङ्गोपासनानि कानिचिद्वृत्तत्वा तादृग्येवोपासनान्तरमाह—अथेति । आदित्यस्य मण्डलात्मनो यद्गुप्तं शुक्लं  
दृश्यते ऋचि तद्दृष्टिः कर्तव्येत्यर्थः । तदेव रूपं विशिनाष्टि—भा इति । तामेव व्याचष्टे—शुक्ला दीप्तिरिति ।  
ऋचि यथा पूर्वोक्तंरूपदृष्टिस्तथा सामिन् वक्ष्यमाणरूपदृष्टिरनुष्ठेयेत्याह—अथेति । नन्वादित्ये शौक्ल्यवदनतिशयं २५  
काण्ठं नास्माभिरनुभूयते तत्राऽह—तद्वेति । एकान्तेन समाहिता शास्त्रसंस्कृता यस्य दृष्टिस्तस्यादित्ये  
निरतिशयं काण्ठं दृश्यते तथा च तद्दृष्टिः सामिन् श्लिष्टेत्यर्थः ॥ ५ ॥  
अथ यदेवैतदादेस्तात्पर्यमाह—ते एवेति । अङ्गोपासनानि सामान्यान्तरमाधिदैविकी प्रधानोपासनां  
विवक्षुस्यास्यस्वरूपमुपपत्त्यस्यति—अथेत्यादिना । किमिति हिरण्यमपदमुपमायं व्याख्यायते हिरण्यविकारत्वमेवात्र  
विवक्षितं किं न स्यादित्याशङ्क्याऽह—न ह्येति । अपहतपाप्मत्वासम्भवं साधयति—न ह्येत्यादिना । पाप्मादोत्यादि- ३०

१ अथ य एषोऽन्तरादित्य इत्यादि आधिदैविकोपासनविधानार्थं उपास्यस्वरूपनिरूपणम् । इयमेवागित्यादि  
तु अङ्गोपासनमिति ।

आदित्यान्तर्गतः पुरुषः “नमो हिरण्यवाहवे हिरण्यवर्णाय हिरण्यरूपाय हिरण्यपतयेऽम्बिकापतय  
उमापतय” इति यजुर्वेदसम्भवात् परमेश्वर इत्याहुः । अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् इत्यधिकरणे रूपवत्त्व  
साधारत्वमयंदावदैश्वर्यलिङ्गैः आदित्यान्तरूपास्यः पुरुषः जीव इति पूर्वपक्षं प्रापय्य सर्वपाप्मोदयलिङ्गात् ३५  
परमात्मेति सिद्धान्ततम् ।

तस्य यथा कप्यासं पुण्डरीकमेवमक्षिणी तस्योदिति नाम स एष

सर्वेभ्यः पाप्मस्य उदित उदेति ह वै सर्वेभ्यः पाप्मस्यो य एवं वेद ॥ ७ ॥

सौवर्णञ्चेतने पाप्मादिप्राप्तिरस्ति येन प्रतिषिध्येत । चाक्षुषे चाग्रहणात् । अतो लुपोपम एव हिरण्यमशब्दो व्योतिर्मय इत्यर्थः । उत्तरेष्वपि समाना योजना । पुरुषः पुरि अयनात्पूरयति वा स्वेनाऽऽत्मना जगदिति । दृश्यते निवृत्तचक्षुभिः । समाहितचेतोभिर्ब्रह्मचर्यादिसाधनापेक्षम् । तेजस्विनोऽपि झमभ्युक्तेत्यादयः कृष्णाः स्मुरित्यतो विशनिष्टि—हिरण्य-  
५ झमभ्युहिरण्यकेन इति । ज्योतिर्मयान्येवास्य झमभ्युणि केशाश्चेत्यर्थः । आप्रणखात्प्रणखो नखाग्रं नखाग्रेण सह सर्वः सुवर्ण इव भारूप इत्यर्थः ॥ ६ ॥

तस्यैवं सर्वतः सुवर्णवर्णस्याप्यक्ष्णोर्विशेषः । कथं ? तस्य यथा कर्मेर्मर्कटस्याऽऽसः कप्यासः । आसेरुपवेशनार्थस्य करणे घञ् । कपिपृष्ठान्तो येनोपविशति । कप्यास इव पुण्डरीकमत्यन्ततेजस्येवमस्य देवस्याक्षिणी । उपमितोप-  
१० सानत्वाच्च हीनोपमा । तस्यैवगुणविशिष्टस्य गौणमिदं नामोदिति । कथं गौणत्वम् । स एष देवः सर्वेभ्यः पाप्मस्यः पाप्मना सह तत्कार्येभ्य इत्यर्थः । य आत्माऽपहतपाप्मेत्यादि वक्ष्यति । उक्ति उद् उत उद्गत इत्यर्थः ।

नरेन्द्रपुरोर्ध्वं टिप्पणम्

उपास्यरूपमुक्त्वा नामोपदिशति—तस्यैवमिति ॥ ७ ॥

आनन्दगिरिटीका

१५ पदं तत्कार्यसंग्रहायम् । किञ्च चक्षुष्युपास्ये पुरुषे सुवर्णविकारत्वस्याग्रहणाद्गौणमेव हिरण्यमपदमित्याह—चाक्षुषे चेति । न च तत्राप्यातिविशेषं तदग्रहणमुक्तसामगेणत्वादिना तादृशेन विरोधात्तस्माद्गौणमेव हिरण्यमपदमित्युप-  
संहरति—अत इति । हिरण्यमभ्युहिरित्यादिविशेषणेष्वपि तुल्यं गौणत्वमित्याह—उत्तरेष्वपीति । तन्वादित्यादिमण्डले पुरुषो नास्माभिर्दृश्यते तत्राऽह—निवृत्तचक्षुर्भिरिति । विशिष्टाधिकारिणामादित्यपुरुषदर्शनमुपपादयति—  
ब्रह्मचर्यादीति ॥ ६ ॥

२० सर्व एव सुवर्ण इति विशेषणादक्षोरपि सुवर्णत्वे प्राप्ते प्रत्याह—तस्येति । विशेषमेव प्रबन्धपूर्वक विशदयति—कथमित्यादिना । यथा कप्यासवद्वयवस्थितं पुण्डरीकं तथा तस्याक्षिणी इति योजना । आसशब्दनिष्पत्ति-  
प्रकारं सूचयति—आसेरिति । वज्रन्तस्य शब्दस्य विवक्षितमर्थं कथयति—कपीति । तस्य करणत्वं स्फुटयति—  
येनेति । कपिः स कपिपृष्ठान्तः कप्यास इति शेषः । पदार्थमुक्त्वा वाक्यार्थमाह—कप्यास इवेति । निहीनोपमया देवस्य चक्षुषी व्यपदिशता तयोरपि निहीनत्वं व्यपदिष्टं स्यादित्याशङ्क्याऽह—उपमितेति । कप्यासेनोपमितं

२५ पुण्डरीकं तेनोपमानेनोपमितत्वाच्चक्षुषोर्निहीनोपमानप्रयुक्तं निहीनत्वमित्यर्थः । यथोक्तस्याऽऽदित्यपुरुषस्य क्षेत्रज्ञत्व-  
शङ्का व्यावर्तितुं नाम व्यपदिशति—तस्येति । नाम्नो गौणत्वं शङ्काद्वारा व्युत्पादयति—कथमित्यादिना । न तस्य सर्वपाप्मोऽयस्तत्कार्यभाक्त्वादित्याशङ्क्याऽह—पाप्मनेति । आदित्यक्षेत्रज्ञेऽपि सर्वपाप्मोदयः सम्भवति, “न ह वै

१. कप्यासपदस्य कपिपृष्ठभाग इत्यर्थः तत्सदृशपद्मसदृशमेव इत्यर्थः भगवत्पादैरङ्गोक्तम् । उपमितोप-  
मानत्वान्न हीनोपमेति हीनोपमानत्वदोषोऽपि दूरीकृतः ।

३० रामानुजीयास्तु उपमानोपमानस्य हीनत्वेऽपि दोषं पश्यन्तः कः पितृतीति कपिः कमलनालं सूर्यो वा तेनास्यते विकस्यते इति कप्यासः । के अप्यास्ते इति कप्यासः इति वा व्युत्पत्तिरित्याहुः । सर्वत्र विशेषणवैयर्थ्यं, कमलाक्षः कमलनयन इत्यादिप्रयोगेषु तादृशविशेषण विनापि विवक्षितार्थावगातात् । तावतापि भगवन्नेत्रस्योपमानभूते कमले कपिषाब्दस्य अश्लीलाश्रयस्य प्रयोगेण हीनोपमानस्यानिरा-  
करणाच्च । अपि च योगापेक्षया रुद्धेरिव रुद्धिपूर्वकलक्षणयात्क्व रुद्धिसन्निहितत्वात् प्राक्कल्पमुक्त पूर्वतन्त्रे उदयात्तृचमसमेकस्य श्रुतिसंयोगात् इत्यत्र । इत्थं च कप्यासशब्दस्य तत्सदृशे लक्षणवैयर्थ्यात् । अपि च जलपातुल्यं नाक्षस्य सूर्यस्य चोपचारिकं कल्प्यम् । सिद्धान्ते तु पुण्डरीकपदस्य पद्मसामान्य-  
वाचित्वात् रकाम्भोजनोद्यनाय कप्यासपदं सार्थकमित्यस्यतिशयः । अधिकं ब्रह्मविद्याभरणेऽस्तत्सदृशमधिक-  
करणे द्रष्टव्यम् ।

तस्यैव साम च गेष्णी तस्मादुद्गीथस्तस्मात्त्वेदुद्गीतातैतस्य हि गाता  
स एष ये चाधुष्मात्पराञ्चो लोकास्तेषां चेष्टे देवकामानां चेत्पथिदैवतम् ॥ ८ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि प्रथमाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

अतोऽसावुन्नामा । तमेवंगुणसम्पन्नमुन्नामानं यथोक्तेन प्रकारेण यो वेद सोऽप्येवमेवोदेत्युद्गाच्छति सर्वेभ्यः पाम्भ्यः ।  
ह वा इत्यवधारणार्थं निपातौ । उदेत्येवेत्यर्थः ॥ ७ ॥

तस्योद्गीथत्वं देवस्याऽऽदित्यादीनामिव विवक्षितत्वादाह—तस्यैव साम च गेष्णी पृथिव्याद्युत्तरलक्षणे  
पर्वणी । सर्वस्मा हि देवः । परापरलोककामेशितृत्वादुपपद्यते पृथिव्यग्न्यूक्तसामगेष्णत्वम् । सर्वयोनित्वाच्च । यत  
एवमुन्नामाचासावृक्सामगेष्णश्च तस्माद्वक्ष्यमाणमुद्गीथत्वमुच्यते परोक्षेण परोक्षप्रियत्वाद्देवस्य तस्मादुद्-  
गीथ इति । तस्मात्त्वेव हेतोर्देव गायतीत्युद्गाता । यस्माद्धचेतस्य यथोक्तस्योन्नामनो गाताऽसावतो युक्तोद्गीताति  
नामप्रसिद्धिरुद्गातुः । स एष देव उन्नामा ये चाधुष्मादादित्यात्पराञ्चः परागच्छनादूर्ध्वा लोकानां चेष्टे १०  
न केवलमीशितृत्वमेव वक्ष्यन्त्याहारयति च । “स दावार पृथिवीं धामुतेमाम्” इत्यादिमन्त्रवर्णात् । किञ्च देव-  
कामानामोऽह इत्येतदधिदैवतं देवताविषयं देवस्योद्गीथस्य स्वरूपमुक्तम् ॥ ८ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्कुरभाष्ये प्रथमाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

नरेन्द्रपुरीषं टिप्पणम्

आदित्यादीनामिषेति । यथाऽऽदित्यादीनामुद्गीथे सम्पाद्यत्वमस्मिन् प्रकारेण तथा परमात्मनोऽपि उद्गीथे १५  
सम्पाद्यत्वादुद्गीथशब्दाच्चर्यत्वं विवक्षितमित्यर्थः । इयमेवगर्गिनस्सामेति प्रकृमात् पृथिव्यग्नौ व्याख्यातौ । कथं  
मण्डलस्य परिच्छिन्नस्य तौ गौणी सम्भवतस्तत्राह—सर्वस्मा हीति । मण्डलाधारत्वमुपासनार्थं न स्वतः-  
परिच्छिन्नत्वेनेत्यर्थः । अथवा परोक्षेणेति । “साक्षान्नामगोपनेन परोक्षप्रिया इव हि देवाः प्रत्यक्षद्विप” इति  
श्रुतेरित्यर्थः । देवस्योन्नामत्वे उद्गातृत्वप्रसिद्धिं प्रमाणयति—तस्मात्त्वेवेति ॥ ८ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां प्रथमाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

२०

ज्ञानन्दगिरिटीका

देवान्पापं गच्छतीति श्रुतेरित्याशङ्क्य परमात्मविषयवाक्यवेषमुवाहरति—य आत्मेति । उक्तार्थयोगोऽतः शब्दार्थः ।  
उपास्य परमात्मानमुपन्यस्य तदुपासनमिदानीं सफलमुपन्यस्यति—तमेवंगुणसम्पन्नमिति । यथोक्तेन प्रकारेणोन्ना-  
मानमिति सम्बन्धः ॥ ७ ॥

कथं परस्योपासनमित्यपेक्षायामुद्गीथे सम्पाद्येति दर्शयति—तस्येत्यादिना । यथाऽऽदित्यादीनामुद्गीथे २५  
सम्पाद्योपासनमत्र विवक्ष्यते तथा परमात्मनोऽपि तत्र सम्पाद्योपासनं विवक्षित्वा सर्ववर्षमात्मत्वमाह तस्येत्यादि-  
वाक्यमित्यर्थः । मण्डलावच्छिन्नस्य पुरुषस्य कथमुगादिगेष्णत्वमित्याशङ्क्याऽह—सर्वस्मेति । परस्य स्वारस्येन  
सर्वस्मित्वादाध्यानाय मण्डलावच्छेदादुपपन्नमुगादिगेष्णत्वमित्यर्थः । तत्रैव हेत्वन्तरमाह—परापरिति । सर्वस्मत्त्वं  
साधयति—सर्वयोनित्वमिति । सर्वकारणत्वेन सर्वात्मत्वाद्गादिगेष्णत्वं युक्तमेवेत्यर्थः । तस्मादुद्गीथ इति वाक्यं  
योजयति—यत इति । प्राप्ते सति तस्मादुद्गीथ इत्यनेन वाक्येनोद्गीथत्वं परोक्षेण नाम्ना देवस्योच्यते इति ३०  
योजना । किमिति परोक्षनाम्ना देवो व्यपदिश्यत इत्याशङ्क्य परोक्षप्रिया इव हि देवाः प्रत्यक्षद्विप इति श्रुत्यन्तर-  
माश्रित्याह—परोक्षप्रियत्वादिति । उन्नामत्वे देवस्योद्गातृत्वात्प्रसिद्धिं प्रमाणयति—तस्मादिति । तच्छब्दाय  
स्फुटयति—यस्मादिति । अकृतस्योन्नामनो देवस्याऽऽनानादित्यतः शब्दार्थः । उद्गातृत्वात्तेति नामप्रसिद्धिरिति  
युक्तेति योजना । सर्वपाप्मोदयलिङ्गात्तस्य चान्यत्रासम्भवादादित्यान्तर्गतो देवः परमात्मेत्युक्तं तत्रैव हेत्वन्तर-  
माह—स एष इति । देवकामानामादित्यादुपरितनलोकैर्बहिष्ठातारो ये देवास्तेषां कामाः काम्यमानफलविशेषास्तेषां ३५  
मिति यावत् । न हि निरङ्कुश लोककामेशितृत्वं परस्मादन्यत्र सम्भवति । “एष सर्वेश्वर” इति श्रुतेरिति भावः ॥ ८ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां प्रथमाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

अथाध्यात्मं वागेवक्त्राणिः साम तदेतदेतस्यामृच्यध्यहूँ साम  
 तस्मादच्यध्यहूँ साम गीयते वागेव सा प्राणोऽमस्तत्साम ॥ १ ॥  
 चाक्षुरेवार्त्तिमा साम तदेतदेतस्यामृच्यध्यहूँ साम  
 तस्मादच्यध्यहूँ साम गीयते चक्षुरेव साऽऽत्माऽमस्तत्साम ॥ २ ॥  
 ५ श्रोत्रमेवहर्मनः साम तदेतदेतस्यामृच्यध्यहूँ साम  
 तस्मादच्यध्यहूँ साम गीयते श्रोत्रमेव सा मनोऽमस्तत्साम ॥ ३ ॥  
 अथ यदेतदक्षयः शुक्लं भाः सैवर्ग्य यन्नीलं परः कृष्ण तत्साम  
 तदेतदेतस्यामृच्यध्यहूँ साम तस्मादच्यध्यहूँ साम गीयते । अथ  
 यदेवैतदक्षयः शुक्लं भाः सैव साऽथ यन्नीलं परः कृष्णं तदमस्तत्साम ॥ ४ ॥

१० अथ य एषोऽन्तरिक्षिणं पुरुषो दृश्यते सैववर्तत्साम तदुक्तं तद्यजुस्तद्ब्रह्म  
 तस्यैतस्य तदेव रूपं यदमुष्य रूपं यावमुष्य गेष्णौ तौ गेष्णौ यन्नाम तन्नाम ॥ ५ ॥

अथाधुनाऽध्यात्ममुच्यते । वागेवक्त्राणिः साम । अधरोपरिस्थानत्वसामान्यात् । प्राणोऽप्राणमुच्यते सह  
 वायुना, वागेव सा प्राणोऽम इत्यादि पूर्ववत् ॥ १ ॥

चक्षुरेवार्त्तिमा साम । आत्मेति छायात्मा तत्स्थत्वात्साम ॥ २ ॥

१५ श्रोत्रमेवहर्मनः साम, श्रोत्रस्याधिष्ठातृत्वान्मनसः सामत्वम् ॥ ३ ॥

अथ यदेतदक्षयः शुक्लं भाः सैवर्ग्य । अथ यन्नीलं परः कृष्णमादित्य इव दृक्शक्यपधिष्ठानं तत्साम ॥ ४ ॥

अथ य एषोऽन्तरिक्षिणं पुरुषो दृश्यते । पूर्ववत् । सैवर्ग्यत्वं वागाद्या पृथिव्याद्या चाविदेवतम् । प्रसिद्धा

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अविदेवतरूपानुचिन्तनमुक्त्वाऽऽध्यात्मिकोपासने अङ्गानुचिन्तनमाह—अथाधुनेत्यादिना । अङ्गानुचिन्तना-  
 २० नन्तर प्रधानमनुचिन्तनीयमाह—अथ इति । सैवेति विधेयलिङ्गं भजते प्रकरणात् । प्रसिद्धयाच ऋचि वाचरव गीण

आनन्दमिष्टिका

आधिदैविकोपास्थानन्तर्यमथशब्दाथं । ऋचि वाग्दृष्टिः साम्नि प्राणदृष्टिश्च कर्तव्येत्यत्र हेतुमाह—  
 अधरेति । कथमुक्तसामयोरिव वाक्प्राणयोरधरोपरिस्थानत्व तत्राऽह—प्राण इति । स्थानमात्रत्वं व्यावर्तयति—  
 सहेति ॥ १ ॥

२५ भोक्तार व्यावर्तयति—आत्मेति । छायात्मनः सामत्वे हेतुमाह—तत्स्थत्वादिति । चक्षुषि छायात्मन  
 स्थितत्वाहचि सामवदित्यर्थः ॥ २ ॥

आध्यात्मिकानि कानिचिदङ्गोपासनान्युक्त्वाऽनन्तरं प्रकारान्तरेणाङ्गोपासनमेव किञ्चिदुपदिशति—अथेति ।  
 अक्षणो यदेतद्रूपं शुक्लं दृश्यते ऋचि तद्दृष्टिः कर्तव्येत्यर्थः । तदेव रूपं विशिनष्टि—आ इति । ऋचि पूर्वोक्त-  
 दृष्टिवद्वक्ष्यमाणरूपदृष्टिरपि साम्नि कर्तव्येत्याह—अथेति । यथाऽऽदित्यमण्डले समविगम्यमतिकृष्ण रूपमुक्तं तथा

३० चक्षुष्यपि दृक्शक्येऽधिष्ठानं तादृगुपमुपलभ्यते तद्दृष्टिः साम्नि कर्तव्येत्यर्थः ॥ ४ ॥

आध्यात्मिकप्रधानोपासनशेषत्वेनाङ्गोपासनान्युक्त्वाऽनन्तरं प्रधानोपासनाविषय दर्शयति—अथेति । दृश्यत  
 इति प्रयोगाच्छायात्माऽप्रमित्याशङ्कसाऽह—पूर्ववदिति । यथा पूर्वस्मिन्नाधिदैविके वाक्ये समाहितचेतोभिरादित्य-

१ तस्यैतस्य तदेव रूपं यदमुष्यरूप—इत्यादिना आदित्यपुरुषगतहिरण्यकमश्रुत्वादेः अक्षिपुरुषे अतिदेशः ।  
 अतिदेशो नाम शेषा पदार्थानां यत्सम्बन्धितया विधानं तेषामेव तदन्यसम्बन्धित्यप्रतिपादकं वचनम् ।

६५ देशमतिक्रान्तः अतिदेशः स्वदेशमतिक्रम्यान्यत्र सम्बन्धबोधकं वचनमित्यर्थः ।

च ऋक्पादबद्धाक्षरात्मिका । तथा साम । उक्थसाहचर्याद्वा स्तोत्रं सामोक्थं शस्त्रम् । उक्थादन्यत् तथा यजुः स्वाहा-  
स्वधावषडादि सर्वमेव वाग्यजुस्तस्त एव । सर्वात्मकत्वात्सर्वयोनित्वाच्चेति ह्युवाचाम । ऋगादिप्रकरणतत्त्वद्वयेति  
त्रयो वेदाः । तस्यैतस्य चाक्षुषस्य पुरुषस्य तदेव रूपमतिदिश्यते । किं तच्छदमुष्याऽऽदित्यपुरुषस्य । हिरण्य इत्यादि  
यद्विद्वैवतमुक्तम् । यावमुष्य गेष्णौ पर्वणौ तावेवास्यापि चाक्षुषस्य गेष्णौ । यन्त्रामुष्य नामोदित्युद्गोय इति च  
तदेवास्या नाम । स्थानभेदाद्गुणगुणनामातिदेशादौ क्षितृत्वविषयभेदव्यपदेशाच्चोऽऽदित्यचाक्षुषयोर्भेद इति चेत् । न । ५  
अमुनाऽनेनैवेत्येकस्योभयतमप्राप्त्यनुपपत्तेः । द्विधाभावेनोपपन्नत इति चेत् । वक्ष्यति हि स एकधा भवति त्रिधा  
भवतीत्यादि । न । चेतनस्यैकस्य निरवयवत्वाद्द्विधाभावानुपपत्तेः । तस्मादध्यात्माधिदैवतयोरैकत्वमेव । यत्तु  
रूपाद्यतिदेशो भेदकारणमवोचो न तद्भेदावगमय । किं तर्हि स्थानभेदाद्भेदाच्छब्दा मा भूदित्येवमर्थम् ॥ ५ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

मुख्या वृत्त्या चक्षुः पुरुष एवोच्यते सर्वात्मविषयम् । तथा सामगौर्धं मुख्यत्वं च पुरुष एवेत्यर्थः । उक्थं शस्त्रं १०  
अप्रगीतं; स्तोत्रं प्रगीतम् । त्रयो वेदा इति । शाङ्खायणभागे इत्यर्थः रूपाद्यतिदेशस्य तात्पर्यं दर्शयितुं चोद्यमुद्गाव्य  
परिहरति—स्थानभेदादित्यादिना । अमुनाऽऽदित्येन पराचो लोकानाम्नोत्यनेन चाक्षुषपुरुषेण पातालपथगता-  
नाम्नोतीति फलाभिधानं न स्यादेकस्य द्वाभ्यामभेदायोगादतो न वास्तवोऽत्र भेदो विवक्षित इत्यर्थः । योगमाहात्म्येन  
यनेकधाभावगमनं तदप्येकमनोऽनुविधाव्यनेकशरोराधिष्ठातृत्वं न त्वात्मन एव भेद इत्यर्थः ।

आदित्यमर्वाधि कृत्वा पराब्धोर्वाञ्च इत्येतौ शब्दौ भास्करेण व्याख्यातौ । तदसत् । सन्निहितालम्बिन्याः १५  
श्रुतेर्विप्रकृष्टार्थत्वप्रसङ्गात् । सर्वेश्वरस्याप्यैश्वर्यमर्वादाकरणं स्थानभेदादनुचितं तनुभेदप्रदर्शनार्थं द्रष्टव्यम् ।  
यस्मात्परमात्मैव सर्वोपाधिषु प्रविष्टो द्रष्टा ॥ १-५ ॥

आनन्दगिरिटीका

पुरुषस्य हृष्यत्वमुक्तं तथा चाक्षुषपुरुषस्यापि विशिष्टाधिकारिभिरिव हृष्यत्वमेष्टव्यमित्यर्थः । छायात्मपक्षे वाक्पक्षे-  
विरोधमभिप्रेत्याऽह—सैवेति । येयमग्न्या व्याख्याता सा सर्वा स एव पुरुष इत्यर्थः । ऋच्युक्तं न्याय सामान्यति २०  
विशति—तथेति । यत्किञ्चित्साम तत्सर्वं स एव पुरुष इत्यर्थः । ऋक्सामवन्दयोरान्तरमाह—उक्थेति । ऋक्साम  
यद्वदिति दृष्टान्तस्तथाशब्दार्थः । कथमुगाद्यात्मत्व परत्येत्याशङ्क्याऽह—सर्वात्मकत्वाविति । ब्रह्माशब्दस्य परमात्म-  
विषयस्य व्यावर्तयन्प्रकरणपादित्युक्तन्यायेन त्रयो वेदाः स एव पुरुष इत्युपसंहारः । छायात्मनो जडस्य व्यावृत्त्यर्थं  
रूपातिवेशं दर्शयति—तथेति । किं तदादित्यपुरुषस्य रूपमित्यपेक्षायामाह—हिरण्य इत्यादीति । इतश्च नाय  
छायात्मेत्याह—यावमुष्येति । नामातिदेशोऽप्येतमर्थमुपोद्बल्यतीत्याह—यच्चेति । आदित्यचाक्षुषयोर्रूपात्ययोर्भेदाद्- २५  
पासनाऽपि भिन्नेति शङ्कते—स्थानेति । आदित्यमण्डलं चाक्षुश्चेति स्थाने भिद्येते रूपं हिरण्ययो हिरण्यम-  
श्रुरित्यादि ऋगादिगोणत्वादिर्गुण उदित्यादि नाम तेषामतिदेशस्तस्यैतस्य तदेव रूपमित्यादिः । ये चाभ्यात्मपराब्धौ  
लोकास्तेषां चेष्टे देवकामानां चैत्यधिदैवतम् । ये चेतस्मादर्वाब्धौ लोकास्तेषां चेष्टे मनुष्यकामानां चैत्यध्यात्मम्  
इत्ययमौचित्यविषयो भेदव्यपदेशः । अतश्चैतयोर्भेदादुपासनमपि भिन्नमेवेत्यर्थः । नोपास्यभेदादुपासनाभेदोऽस्तीति  
दूषयति—नेति । उपासकत्वावदमुनाऽऽदित्यात्मना पराचो लोकान्वेदकामांश्चाऽऽप्नोति । स एवानेन चाक्षुष- ३०  
रूपेणावोचोर्लोकान्मुक्तकामांश्चाऽऽप्नोतीति श्रूयते । न चैकस्य वस्तुतो भिन्नोभयैकत्वप्रतिरूपपञ्चते । तस्माद्भेद-  
कल्पना न युक्त्यर्थः । उभयात्मकत्वभेदस्यापि विद्यामाहात्म्याद्वैद्यभावोपगमादुपपन्नमिति शङ्कते—द्विधेति ।  
एकस्य विद्यावशादनेकरूपत्वे वाक्यशेषं प्रमाणयति—वक्ष्यति हीति । एकस्यानेकशरीरपरिग्रहेऽपि न स्वरूप-  
भेदोपपत्तिरिति परिहरति—न चेतनस्येति । एकत्वसाधकसद्भावस्तच्छब्दार्थः । परोक्तं भेदकमनुवदति—  
यत्किञ्चित् । भेदकारणमित्यस्मादुपरिस्थादिति शब्दो द्रष्टव्यः । दूषयति—न तदित्यादिना । तदित्यतिदिश्यमानं ३५  
रूपाद्युक्तम् ॥ ५ ॥

१ अमुनेति—उपासनफलप्राप्तिवचने सोऽमुनैव ये चाभ्यामात् पराब्धौ लोकास्तांश्चाप्नोति । सोऽमुनैव  
ये चेतस्मादर्वाब्धौ इत्युभयत्रापि एक एव पुरुषः अनुकृत्यते अतो नोपास्यभेद इत्यर्थः ।



स एष ये चैतस्मादर्वाञ्चो लोकास्तेषां चेष्टे मनुष्यकामानां चेति  
 तद्य इमे बीणायां गायन्त्येतं ते गायन्ति तस्माच्चे घनसनयः ॥ ६ ॥  
 अथ य एतदेवं विद्वान्ताम गायत्युभौ स गायति सोऽश्नुनेव  
 स एष ये चाष्टुष्मात्पराञ्चो लोकास्तांश्चाऽऽप्नोति देवकामांश्च ॥ ७ ॥  
 अथाऽजेनैव ये चैतस्मादर्वाञ्चो लोकास्तांश्चाऽऽप्नोति  
 मनुष्यकामांश्च तस्माद्दु हैर्विदुद्गता ब्रूयाद् ॥ ८ ॥

कं ते काममागायानीत्येष ह्येव कामागानस्येष्टे य एवं विद्वान्ताम गायति साम गायति ॥ ९ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि प्रथमाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

स एष चाक्षुषः पुरुषो ये चैतस्मादाध्यात्मिकादात्मनोऽर्वाञ्चोर्वागता लोकास्तेषां चेष्टे मनुष्यसम्बन्धिनो  
 १० च कामानाम् । तत्तस्माच्छ इमे बीणायां गायन्ति गायकास्त एतमेव गायन्ति । यस्मादीश्वरं गायन्ति तस्मात्ते  
 घनसनयो घनलाभयुक्ता घनवन्त इत्यर्थः ॥ ६ ॥

अथ य एतदेवं विद्वान्यथोक्तं देवमुद्गोष्य विद्वान्ताम गायत्युभौ स गायति चाक्षुषमादित्यं च । तत्त्वैवंविदः फलमुच्यते—  
 सोऽमुनैवाऽऽदित्येन स एष ये चाष्टुष्मात्पराञ्चो लोकास्तांश्चाऽऽप्नोति आदित्यान्तर्गतदेवो भूत्वेत्यर्थो देवकामांश्च ॥७॥

अथानेनैव चाक्षुषेणैव ये चैतस्मादर्वाञ्चो लोकास्तांश्चाऽऽप्नोति मनुष्यकामांश्च चाक्षुषो भूत्वेत्यर्थः । तस्माद्दु  
 १५ हैर्विदुद्गता ब्रूयाद्यजमानं कमिष्टं ते तव काममागायानीति । एष हि यस्माद्दुद्गता कामागानस्योद्गतानेन कामं  
 सम्पादयितुमिष्टे समर्थ इत्यर्थः । कोऽसौ ? य एवं विद्वान्ताम गायति साम गायति । द्विचक्षित्वासासामाप्त्यर्थः ॥८-९॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये प्रथमाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

तस्माच्चे लौकिक दातार गायन्ति तेऽपि परमात्मानमेव गायन्तीति योजना ॥ ६ ॥

२० उपास्यस्वरूप प्रदर्शयोपासनविधिं प्रक्रमते—य एतदेवं विद्वानित्यादिना । उभौ स गायतोत्येकेनाख्या-  
 तेनाभिधानात् समुच्चयविधिविवक्षितः । योऽग्निष्टोमास्त्रिकारी यजमानो ब्रह्माण्डन्यायेन कर्म करोति  
 तस्यैवाङ्गावबद्धोपासनफलं भवतीति । किन्तु स एवोद्गतातर प्रेरयति मदर्धमित्यु कुर्विति । स चाधिकब्रह्म-  
 लिप्सुस्तथैवानुतिष्ठति । पाठक्रमेण साङ्गमविद्वत् प्रथममुपास्ते पश्चात् साङ्गमाध्यात्मिक चिन्तयति यस्मादेव  
 तस्मात् समर्थोऽसौ यजमान प्रति वक्तुमित्याह—यस्माद्दुद्गतास्तेति ॥ ७-८-९ ॥

२५ इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या प्रथमाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

आविष्टविकपुरुषवदाध्यात्मिकेऽपि पुरुषे निरतिशयैश्वर्यश्रवणाच्च तयोरैश्वर्यमित्याह—स एष इति ।  
 तयोर्मेवाभावे हेत्वन्तरमाह—तत्तस्मादिति । ईश्वरस्यैव प्रागुक्तहेतोर्गानविशयत्वयोग्यत्वादित्यर्थः । तच्छब्दार्थं  
 स्फुटयति—यस्मादिति ॥ ६ ॥

३० स्थानभेदेन यथोक्तोपासनवतः फलोक्त्यर्थं पातनिकां करोति—अथेति । एतस्माभेति सम्बन्धः । एव  
 विद्वानित्येतदेव विजन्ते—यथोक्तमिति । विद्वानित्यस्मादुपरिष्टादप्यशब्दः सम्बन्ध्यते । सोऽमुनैव लोकान्कामांश्चाऽऽ-  
 प्नोतीति सम्बन्धः । आसिप्रकारं निवृणोति—स एष इति । उपास्यवदुपासकस्यापि कुतो निरतिशयैश्वर्यं न हि  
 द्वयोर्निरङ्कुशमैश्वर्यं युक्तमित्याशङ्क्याऽह—आदित्येति । अमुनैवाऽऽदित्येनेत्युक्तेमेवात्र व्यक्तीकृतम् ॥ ७ ॥

अथशब्दस्तथापार्थयः । चाक्षुषो भूत्वाऽजेनैव चाक्षुषेणैवेति सम्बन्धः । उक्तफलस्य याजमानत्व दर्शयति—

३५ तस्मादिति । तच्छब्दार्थमेव कथयति—एष हीति । उद्गातारं विशिनष्टि—कोऽसाविति । उद्गोषे परस्य  
 सन्पाद्योपासनं विभागोनेकमुपसंहरति—द्विचक्षितरिति ॥ ८-९ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया प्रथमाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

त्रयो होद्गोथे कुशला बभूवुः शिलकः शालावत्यश्चैकितायनो दाह्म्यः प्रवाहणो  
जैवलिरिति ते होचुरुद्गोथे वै कुशलाः स्मो हन्तोद्गोथे कथां वदाम इति ॥ १ ॥  
तथेति ह समुपविबिभुः स ह प्रवाहणो जैवलिरुवाच  
मगवन्तावग्रे वदतां ब्राह्मणयोर्वदतोर्वाचँ श्रोष्यामीति ॥ २ ॥

अनेकधोपास्त्यादक्षरस्य प्रकारान्तरेण परोवरीयस्त्वगुणफलमुपासनान्तरमानिनाय । इतिहासस्तु सुखाव-  
बोधनार्थः । त्रयस्त्रिसंख्याकाः । ह, इत्येतिहार्थः । उद्गोथ उद्गोथज्ञानं प्रति कुशला निपुणा बभूवुः । कस्मिंश्चिद्देशे  
काले च निमित्ते वा समेतानामित्यभिप्रायः । न हि सर्वस्मिन्वृत्तगति त्रयाणामेव कौशलमुद्गोथादिविज्ञाने । भूयन्ते  
ह्युपस्तिजानन्धुतिर्कैकेयप्रभृतयः सर्वज्ञकल्पाः । के ते त्रय इत्याह—शिलको नामतः शालावतोऽप्यस्य शालावत्यः ।  
विकितायनस्यापत्यं चैकितायनः । दत्तगोत्रो दाह्म्यो द्वयामुष्यायणो वा । प्रवाहणो नामतो जीवलस्यापत्यं  
जैवलिरित्येते त्रयस्ते होचुरुच्योन्यमुद्गोथे वै कुशला निपुणा इति प्रसिद्धाः स्मः । अतो हन्त यद्यनुमतिर्भवतामुद्गोथे १०  
उद्गोथज्ञाननिमित्तां कथां विचारणां पक्षप्रतिपक्षोपन्यासेन वदामो वादं कुर्म इत्यर्थः । तथा च तद्विद्यसंबादे  
विपरीतप्रवृत्तनाशोऽपूर्वविज्ञानोपजनः संशयनिवृत्तिश्चेति । अतस्तद्विद्यसंयोगः कर्तव्य इति चेतिहासप्रयोजनम् ।  
बुध्यते हि शिलकादीनाम् ॥ १ ॥

तथेत्युक्त्वा ते समुपविबिभुर्होपविष्टवन्तः किल । तत्र राज्ञः प्रागल्भ्योपपत्तेः स ह प्रवाहणो जैवल-  
रुवाचेतरो “अगवन्तो पूजावन्तावग्रे पूर्वं वदताम्” । ब्राह्मणयोरिति लिङ्गतद्वाजाऽसौ । युवयोर्ब्राह्मणयोर्वदतोर्वाचँ १५  
श्रोष्यामि । अर्थरहितामित्यपरे वाचमिति विशेषणात् ॥ २ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

आध्यात्मविधैवतस्थानभेदाविच्छिन्नपरमात्मदृष्ट्योद्गोथोपासनमुक्त्वाऽनन्तरं स्थानभेदावच्छेदं हिरवा  
परोवरीयस्त्वगुणकपरमात्मदृष्ट्योद्गोथोपासन परोवरीयस्त्वप्राप्तिफलकमानीतवान् वादः, इति प्रकरणतात्पर्य-  
कथनम् । इतिहासः आख्यायिका । इतिहपूर्वं वृत्तमित्यस्य भाव एतिहम् । अमुष्य प्रसिद्धस्यापत्यमामुष्यायणः, २०  
द्वयोरामुष्यायणो द्वयामुष्यायणस्तव मम चायमिति परिभाषया धर्मतः परस्मैने जनितः “अपुनेन  
परस्मैने नियोगोत्पादितः सुतः । उभयोरप्यसौ रिक्थो पिण्डदाता च धर्मतः ॥” इति स्मृतेः । न जारजसुतः  
इत्यर्थः । किमर्थो वादारम्भ इत्यत आह—तथा चेति । सा विद्या एषां ते तद्विद्याः तैस्सम्बादे प्रत्यक्षं  
फलमित्यर्थः ॥ १-३ ॥

आनन्दगिरिटीका

२५

अध्यात्मविधैवतस्थानभेदाविच्छिन्नपरमात्मदृष्ट्योद्गोथोपासनमखिलपाम्पापगमफलमुक्तम् । सम्प्रति स्थान-  
भेदावच्छेदं हिरवा परोवरीयस्त्वगुणकपरमात्मदृष्ट्योद्गोथोपासन परोवरीयस्त्वप्राप्तिफलकमानीतवान् आनन्द-  
प्रकरणतात्पर्यमाह—अनेकधेति । तद्धि विवक्षितमुपासनमेवोच्यतां किमख्यायिकेत्येवागच्छ्याऽह—इतिहासस्त्विति ।  
इतिहासः पूर्ववृत्तस्य । इतिह(स्य) भाव एतिहम् । समेतानामिति निर्धारणे षष्ठे । ननु सर्वस्मिन्वृत्तगति त्रयाणा-  
मेवोद्गोथादिविज्ञाने कौशलमिति किं नोच्यते किमिति तेषां मध्ये त्रयाणामेव तर्जपुष्पं प्रतिज्ञायते तत्राऽह— ३०  
न हीति । अमुष्य प्रसिद्धस्यापत्यमामुष्यायणो द्वयोरामुष्यायणो द्वयामुष्यायणः । तव मम चायमिति परिभाषया  
धर्मतः परिगृहीत इति यावत् । किमर्थो वादारम्भ इत्यत आह—तथा चेति । प्रवृत्ते वादे तस्मिन्विद्वक्षितेऽर्थे विद्या  
येषां तैः सह सम्बादे दृष्टमेव फलमित्यर्थः । इतिशब्दस्य प्रयोजनमित्यनेन सम्बन्धः । वादारम्भस्य दृष्टफलत्वे  
फलत्वमाह—अत इति । इतिहासस्तु सुखावबोधार्थं इत्युक्तेन समुच्चयार्थवचकार । कथं यथोक्तं फलं दृष्टमित्या-  
शङ्क्याऽह—बुध्यते हीति । शिलकादीनां तद्विद्ययोगे विपरीतवीर्ध्वसादिकं फलमिति शेषः ॥ १ ॥

३५

तत्रेति निर्धारणार्थां सप्तमी । राज्ञः प्रागल्भ्योपपत्तेरित्युक्तं तस्य राजत्वे हेत्वभावादित्यागच्छ्याऽह—  
ब्राह्मणयोरिति । पसान्तरं विशेषणसामर्थ्यादुत्थाप्याङ्गीकरोति—अर्थेति ॥ २ ॥

- स ह शिलकः शालावत्यश्चैकितायनं दान्म्यमुवाच हन्त त्वा पृच्छानीति पृच्छेति होवाच ॥ ३ ॥  
 का साम्नो गतिरिति स्वर इति होवाच स्वरस्य का गतिरिति प्राण इति होवाच  
 प्राणस्य का गतिरित्यन्नमिति होवाचाबस्य का गतिरित्याप इति होवाच ॥ ४ ॥  
 अयां का गतिरित्यसौ लोक इति होवाचाग्न्य लोकस्य का गतिरिति न स्वर्गं लोकमति-  
 ५ नयेदिति होवाच स्वर्गं वयं लोकं सामाभिसंस्थापयामः स्वर्गसंस्ताव हि सामेति ॥ ५ ॥  
 त ह शिलकः शालावत्यश्चैकितायनं दान्म्यमुवाचाप्रतिष्ठितं वै किल ते  
 दान्म्यं साम यस्वेतहि ब्रूयान्मूर्धा ते विपतिष्यतीति मूर्धा ते विपतेदिति ॥ ६ ॥

उक्तयोः स ह शिलकः शालावत्यश्चैकितायनं दान्म्यमुवाच—“हन्त यद्यनुमंस्यसे त्वा त्वां पृच्छानी”त्युक्त  
 द्वतरः “पृच्छे”ति होवाच ॥ ३ ॥

- १० लब्धानुमतिराह—का साम्नः, प्रकृतत्वादुद्गीथस्य । उद्गीथो ह्यत्रोपास्यत्वेन प्रकृतः । “परोवरीयां-  
 समुद्गीथम्” इति च वक्ष्यति । गतिराश्रयः परायणमित्येतत् । एवं पृष्ठो दान्म्य उवाच—स्वर इति । स्वरात्म-  
 कत्वात्साम्नः । यो यदात्मकः स तद्गतितस्तदाश्रयश्च भवतीति युक्तं मुवाच्य इव घटादिः । स्वरस्य का गतिरिति,  
 प्राण इति होवाच । प्राणनिष्पाद्यो हि स्वरस्तस्मात्स्वरस्य प्राणो गतिः । प्राणस्य का गतिरित्यन्नमिति होवाच ।  
 अन्नावष्टम्भो हि प्राणः । “शुष्यति वै प्राण ऋतेऽन्नात्” इति हि श्रुतेः । “अन्नं दाम” इति च । अन्नस्य का  
 १५ गतिरित्याप इति होवाच । अप्सम्भवत्वादन्नस्य ॥ ४ ॥

अयां का गतिरित्यसौ लोक इति । अमुष्माल्लोकाद्वृष्टिः सम्भवति । अमुष्य लोकस्य का गतिरिति पृष्ठो  
 दान्म्य उवाच—स्वर्गमनु लोकमतीत्याध्यान्तरं साम न नयेत्कश्चिदिति होवाचाऽह । अतो वयमपि स्वर्गं लोकं  
 सामाभिसंस्थापयामः । स्वर्गलोकप्रतिष्ठं साम जानीम इत्यर्थः । स्वर्गसंस्ताव स्वर्गत्वेन संस्तवनं संस्तावो यस्य  
 तत्साम स्वर्गसंस्ताव हि यस्मात् ‘स्वर्गो वै लोकः सामवेद’ इति श्रुतिः ॥ ५ ॥

- २० तमितरः शिलकः शालावत्यश्चैकितायनं दान्म्यमुवाच—अप्रतिष्ठितमसंस्थितं परोवरीयस्त्वेना-

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

स्वरो ध्वनिभेदः तद्व्यङ्ग्यतया तदा श्रूयते तत्तादात्म्यमित्यर्थः । वत्सस्थानीयस्य प्राणस्यान्नं दाम  
 बन्धनमित्यर्थः ॥ ४ ॥

जानन्दगिरिटीका

- २५ राज्ञा यथोक्तेन प्रकारेणोक्त्योर्ब्राह्मणयोर्मध्ये शालावत्यो दान्म्यं प्रत्युवाचेति सम्बन्धः ॥ ३ ॥  
 साम्नो गतिरित्यन्वयः । सामशब्दार्थमाह—प्रकृतत्वादिति । तस्य पूर्वोत्तरान्यथोः प्रकृतत्वं प्रकटयति—  
 उद्गीथो हीति । गतिशब्दस्य क्रियाविषयत्वं व्यावर्तयति—आश्रय इति । औपचारिकमाश्रयं निरस्यति—  
 परायणमित्येतदिति । स्वरो ध्वनिभेदः कथमुद्गीथस्य गतिरित्याद्यङ्क्याऽह—स्वरात्मकत्वाविति । तद्व्यङ्ग्यतया  
 तदाश्रयत्वेन तत्तादात्म्याद्भवति स्वरस्तस्य गतिरित्यर्थः । साम्नः स्वरात्मकत्वेऽपि कथं तद्गतित्वमित्याद्यङ्क्य  
 ३० दृष्टान्तेन परिहरति—यो यदात्मक इति । प्राणस्यान्नावष्टम्भत्वे वाजसनेयश्रुतिं प्रमाणयति—शुष्यतीति ।  
 वत्सस्थानीयस्य प्राणस्यान्नं दाम बन्धनमिति च श्रुतेरित्यर्थः । ता अन्नमसृजन्तेति श्रुतेरन्नस्याप्सम्भवत्वं दृष्टव्यम् ॥ ४ ॥  
 कथमपामसौ लोको गतिस्तत्राऽह—अमुष्माविति । इति पृष्ठो दान्म्य उवाच हेति सम्बन्धः । तत्र  
 चण्डालस्य कालनियमाभावमभिप्रेत्य क्रियापदं व्याकरोति—आहेति । यद्यपि परो नास्याऽऽश्रयान्तरं प्रतिपद्यते  
 तवाऽपि त्वया तद्वाग्यमेवेत्याद्यङ्क्याऽह—अत इति । अत शब्दार्थमेव स्फोरयति—स्वर्गंति । तस्मात्स्वर्गलोक-  
 ३५ प्रतिष्ठं सामेति पूर्वेण सम्बन्धः । स्वर्गसंस्ताव सामेत्यत्र प्रमाणमाह—स्वर्गं इति ॥ ५ ॥  
 उपदेशवारम्भ्यंमार्गमः । यत्कृतकं तदनित्यमिति स्वर्गस्यान्तवत्त्वात् परायणत्वं सम्भवतीत्याशयेनाऽह—  
 किलेति चेति । यद्येवम् न्यायं सूचयतीति शेषः । न्यायागमाभ्यामप्रतिष्ठितं ते सामेत्युपसंहरति—दान्म्येति ।

हन्ताहमेतद्भगवतो वेदानीति विद्वीति होवाचामुष्य लोकस्य का गतिरित्यर्थं  
लोक इति होवाचास्य लोकस्य का गतिरिति न प्रतिष्ठां लोकमतिनयेदिति  
होवाच प्रतिष्ठां वयं लोकं सामाभिसंस्थापयामः प्रतिष्ठासंस्ताव हि सामेति ॥ ७ ॥

समाप्तगति<sup>१</sup> सामेत्यर्थः । वा इत्यगमं स्मारयति किलेति च, दाल्म्य ते तव साम । यस्त्वसहिष्णुः  
सामविदेतह्येतस्मिन्काले ब्रूयात्कश्चिद्विपरीतविज्ञानमप्रतिष्ठितं साम प्रतिष्ठितमित्येवंवादापरायिनं भूषां शिरस्ते<sup>२</sup>  
विपतिष्यति वित्पष्टं पतिष्यतीति । एवमुक्तस्यापराधिनस्तथैव तद्विपक्षे संशयो न त्वहं ब्रवीमीत्यभिप्रायः<sup>३</sup> ।

ननु मूर्धपाताऽहं चेदपराधं कृतवानतः परेणानुक्तस्यापि पतेन्मूर्धा; न चेदपराध्युक्तस्यापि नैव पतति ।  
अन्यथाऽङ्गताम्यतामः<sup>४</sup> कृतनाशश्च स्याताम् । नैव दोषः । कृतस्य कर्मणः शुभाशुभस्य फलप्राप्तेर्देशकालनिमित्ता-  
पेक्षत्वात् । तत्रैवं सति मूर्धपातनिमित्तस्याप्यज्ञानस्य पराभिव्याहारनिमित्तापेक्षत्वमिति ॥ ६ ॥

एवमुक्तो दाल्म्य आह—हन्ताहमेतद्भगवतो वेदानी यत्प्रतिष्ठं सामेत्युक्तः प्रत्युवाच शालावत्यो विद्वीति १०  
होवाच । अमुष्य लोकस्य का गतिरिति पृष्ठो दाल्म्येन शालावत्योऽयं लोक इति होवाच । अयं हि लोको यागदान-

नरेन्द्रपुत्रीयं टिप्पणम्

आगममुपदेशपारंपर्यम् । यत्कृतं तदन्तर्ब्रह्मन्तवत्त्वात् स्वर्गस्य परायणत्वं न सम्भवतीत्यर्थः ।  
मूर्धपातोपन्यासस्यार्थक्यमाशङ्क्य परिहरति—नन्वित्यादिना । अपराधस्य मूर्धपातहेतोरपि सहकार्यपेक्षा-  
सम्भवादिभिव्याहारणं नानर्थकमित्यर्थः ॥ ५-६ ॥

१५

आनन्दगिरिटीका

स्वर्गप्रतिष्ठितं सामेति ज्ञाने दोषं दर्शयति—यस्त्विति । असहिष्णुमिध्यावचनमसहमानः सक्तिं यावत् ।  
एतस्मिन्काले मिध्यावचनावस्थायामित्यर्थः । विपरीतं विज्ञानं यस्य स तत्कोक्तस्तं प्रतीतिं विग्रहः । तदेव विपरीत-  
ज्ञानमिनयति—अप्रतिष्ठितमिति । सामाप्रतिष्ठितं प्रतिष्ठितमिति विपरीतज्ञानं प्रति कश्चिद्ब्रूयादिति सम्बन्धः ।  
तदीयवचनमेव दर्शयति—एवमिति । स तथा कथयतु मम तु किं स्यादित्याशङ्क्याऽह—एवमुक्तयेति । तथैव २०  
विदुषः शापवाक्यानुसारेणैति यावत् । तद्विति शिरोनिशङ्कः । शापदानाय प्रवृत्तस्त्वयमिति शङ्कां वारयति—  
नन्विति । मूर्धपातोपन्यासानर्थक्यमाशङ्कते—नन्विति । अपराधाभावेऽपि परोक्षिब्रह्मन्मूर्धपाते दोषमाह—अन्यथेति ।  
सति चापराधे परोक्षिवैशुगन्मूर्धपाताभावे दोषं कथयति—कृतेति । अपराधस्य मूर्धपातहेतोरपि सहकार्यपेक्षावादि-  
भिव्याहारणं नानर्थकमित्युत्तरमाह—नैव दोष इति । कर्मणः शुभादेराचरितस्य निमित्तापेक्षया फलहेतुत्वेऽपि प्रकृतेः  
पराधनि कृतो व्याहरणापेक्षेयाशङ्क्याऽह—तत्रेति । तत्र शुभादी कर्मण्येव निमित्तापेक्षया फलप्रदे सतीत्यर्थः । २५  
इति पराभिव्याहारणमर्थवदिति शेषः ॥ ६ ॥

हन्तेत्यादि व्याकरोति—एवमिति । कथमनुष्य लोकस्यैतल्लोकप्रतिष्ठत्वं तदाह—अयं लोक इति । आदि-

१. असमाप्तगति—गतिरत्र कारणं सामकारणपरम्पराविश्रान्तिभूमिरत्र वक्तव्यत्वेन प्रस्तुता । स्वर्गस्य  
तु ज्योतिश्चक्रान्तर्गतत्वेन चलत्वात् । प्रतिष्ठिते स्थिरे साम कारणपरम्परा न परिसमाप्यत इति  
शालावत्याभिप्रायः । स्वेन पृथिव्याः तथालेन वक्ष्यमाणत्वात् “पृथिवी प्रतिष्ठा” “पृथिवी हृदा” “आकाशे  
३० पृथिवी प्रतिष्ठिता” इत्यादिना पृथिव्याः चलनराहित्यावगमात् आर्यभट्टाभिरतः भूभ्रमणवादः पुराणादि-  
विरुद्धत्वात् एतच्छ्रुतिविरुद्धत्वाच्च बाध्यः । अतः एव मत्स्यजिषूक्षुर्पक्षिष्कालानुफलहृष्टान्ताव-  
लम्बनाभ्यां जैनयवनाभ्यां कल्पितौ भूपतनफलवनवादावपि हेयौ पक्षत्रयेऽपि विद्यति क्षिप्तपाषाणखण्डा-  
दीनां पुनः क्षेत्रप्राप्त्यभावप्रसङ्गाच्च—न्यायरक्षामणिः ।

२. न त्वहं तव मूर्धा पततु इति ब्रवीमि तव भस्मवित्त्वात् ।

३५

३. कृतहानं प्रतिष्ठितं सामेति स्वर्गलोकाभिप्रायेण वदता कृतस्य पापस्य हानं फलं विना नाशः ।  
अकृतस्य असमादितस्य जीवनस्य अभ्यागमः ।

तँ प्रवाहणो जैवलिरुवाचान्तवद्वै किल ते शालावत्य साम यस्त्वेतर्हि ब्रूयान्मूर्धा ते विपतिष्यतीति मूर्धा ते विपदेदिति हन्ताहमेतद्भूगवतो वेदानीति विद्वीति होवाच ॥ ८ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि प्रथमाध्यायस्याष्टमः खण्डः

अस्य लोकस्य का गतिरित्याकाश इति होवाच सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याकाशादेव

५ समुत्पद्यन्त आकाशं प्रत्यस्तं यन्त्याकाशो ह्येवम्यो ज्यायानाकाशः परायणम् ॥ १ ॥

होमादिभिरमुं लोकं पुष्यतीति । “इतः प्रदानं देवा उपजीवन्ति” इति हि श्रुतयः । प्रत्यक्षं हि सर्वभूतानां वरणो प्रतिष्ठेति । अतः साम्नेऽप्ययं लोकः प्रतिष्ठेति युक्तम् । अस्य लोकस्य का गतिरित्युक्तं आह शालावत्यः । न प्रतिष्ठामिमं लोकमतीत्य नयेत्साम कश्चित् । अतो वयं प्रतिष्ठां लोकं सामभिः संस्थापयामः । यस्मात्प्रतिष्ठासंस्तारं हि प्रतिष्ठान्त्वेन संस्तुतं सामेत्यर्थः । “इयं वै रथन्तरम्” इति च श्रुतिः ॥ ७ ॥

१० तमेवमुक्तवन्तं ह प्रवाहणो जैवलिरुवाचान्तवद्वै किल ते शालावत्य सामेत्यादि पूर्ववत् । ततः शालावत्य आह—हन्ताहमेतद्भूगवतो वेदानीति विद्वीति होवाचेतरोऽनुज्ञात आह ॥ ८ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये प्रथमाध्यायस्याष्टमः खण्डः

अस्य लोकस्य का गतिरिति । आकाश इति होवाच प्रवाहणः । आकाश इति च पर आत्मा “आकाशो

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१५ इयं पृथिवी रथन्तरमिति रथन्तरशब्दवाच्यस्य सामविशेषस्य पृथिवीत्वेन स्तुतत्वादुद्गीथस्यापि सामत्वाविशेषात् पृथिव्यात्मत्वं सम्भाव्यत इत्यर्थः ॥ ७-८ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या प्रथमाध्यायस्याष्टमः खण्डः

विभुत्वादिगुणसाम्यादाकाशशब्दः परमात्मनि प्रयुक्तः कार्यवाचकेन वा कारणं लक्ष्यते सामीप्यादिति

आनन्दगिरिटीका

२० शब्दः आद्धाविसंग्रहार्थः । तत्रैव श्रुतिं प्रमाणयति—इतीति । अस्माल्लोकात्प्रदीयमानं चक्षुरोद्भाशाद्यग्निद्वारोपजीवन्ति देवा इति श्रौती प्रसिद्धिरित्यर्थः । भवतु पर लोकं प्रति प्रतिष्ठात्वमस्य लोकस्य तथाऽपि कथमयं लोकः साम्नः प्रतिष्ठेत्याशङ्क्याऽह—प्रत्यक्षं होति । पृथिव्याः सर्वाणि भूतानि प्रति प्रतिष्ठान्त्वे फलितमाह—अत इति । साम्नेऽपि सर्वान्तर्भावदित्यर्थः । तथाऽपि प्रतिष्ठान्तरं त्वया वाच्यमित्याशङ्क्याऽह—अतो वयमिति । यस्मादेतल्लोकप्रतिष्ठान्त्वेन संस्तुतं साम तस्मादिवं साम प्रत्येतमेव लोकं प्रतिष्ठां जानीम इति योजना । कथं प्रतिष्ठान्त्वेन

२५ सामत्वाविशेषात्पृथिव्या साम संस्तुतमित्याशङ्क्याऽह—इयमिति । इयं वै रथन्तरमिति रथन्तरशब्दवाच्यस्य सामविशेषस्य पृथिवीत्वेन स्तुतत्वादुद्गीथस्यापि सामत्वाविशेषात्पृथिव्यात्मत्वं सम्भाव्यत इत्यर्थः ॥ ७ ॥

हन्ताहमेतदित्यन्तान्तं सामेतदित्युच्यते ॥ ८ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां प्रथमाध्यायस्याष्टमः खण्डः

२ आकाशशब्दस्य भूताकाशविषयत्वं व्यावर्त्य परमात्मविषयत्वं वाक्यशेषवशाद्दर्शयति—आकाश इति

३० १. तै० सं० ३-१-२१ ।

२. आकाशपदप्रतिष्ठात्वेन श्रुतितात्पर्यविषयः परमात्मा न तु भूताकाशः तल्लिङ्गात् परमात्मत्वाव्यभिचारिणां सर्वभूतोत्पत्तिस्थितिलयकारणत्वपरोक्षीयस्त्वानन्तत्वादीनां दर्शनात् । न च लिङ्गात् श्रुतेः अन्यथानयनमनुचितं श्रुतिलिङ्गसूत्रविरोधादिति वाच्यम् । लिङ्गस्यानन्यथासिद्धत्वे श्रुतेरपि वाध्यत्वाङ्गीकारात् । तथा हि “हस्तेनावद्यति स्रवेनावद्यति स्वधित्तिनावद्यति” इत्यादौ हस्तादीनामवदानसामान्यसावनतवश्रवणेषु हस्तादिसामान्यरूपानन्यथासिद्धलिङ्गविरोधेन सङ्कोचसहिष्णुतामवद्यतिश्रुतीनामेव पुरोडासादिकं ठेनद्रव्य-आज्यादिद्रवद्रव्य-मांसावदानविषयतया सङ्कोचरूपो वाचः । यथा वा “कृण्वन्

स एष परोवरीयानुद्गीथः स एषोऽनन्तः परोवरीयो हास्य भवति  
परोवरीयसो ह लोकाञ्जयति य एतदेवं विद्वान्परोवरीयाँ समुद्गीथमुपास्ते ॥ २ ॥

वे नामे"ति श्रुतेः । तस्य हि कर्म सर्वभूतोत्पादकत्वम् । तस्मिन्नेव हि भूतप्रलयः । तत्तेजोऽमुनत । तेजः परस्यां देवतायामिति हि वक्ष्यति । सर्वाणि ह वा इमानि भूतानि स्थावरजङ्गमान्याकाशादेव समुत्पद्यन्ते तेजोवत्तादिक्रमेण, सामर्थ्यात् । आकाशं प्रत्यस्तं यन्ति प्रलयकाले तेनैव विपरीतक्रमेण हि यस्मादाकाश एवैभ्यः सर्वेभ्यो भूतेभ्यो ५ उपायामहत्तरोऽनन्तः स सर्वेषां भूतानां परमयन् परायणं प्रतिष्ठा त्रिष्वपि कालेष्वित्यर्थः ॥ १ ॥

यस्मात्परं परं वरीयो वरीयसोऽप्येष वरः परश्च वरीयाश्च परोवरीयानुद्गीथः परमात्मा सम्पन्न इत्यर्थः । अत एव स एषोऽनन्तोऽविद्यमानान्तस्तेतं परोवरीयांसं परमात्मभूतमन्तस्तेवं विद्वान्परोवरीयांसमुद्गीथमुपास्ते । तस्यैतत्फलमाह—परोवरीयः परं परं वरीयो विशिष्टतरं जीवनं हास्य विदुषो भवति दृष्टं फलमदृष्टं च परोवरीयस उत्तरोत्तरविशिष्टतरानेव ब्रह्माकाशान्तोल्लोकाञ्जयति य एतदेवं विद्वानुद्गीथमुपास्ते ॥ २ ॥ १०

नरेन्द्रपुरीथं टिप्पणम्

द्रष्टव्यम् । बहुतरपरमात्मलिङ्गदर्शनं भूताकाशपरित्यागे कारणमाह—तस्य हीत्यादिना । सामर्थ्यादिति । क्रमाभिधायिश्रुत्यन्तरसामर्थ्यादित्यर्थः ॥ १ ॥

परं परं वरीयस इति स्वरप्राणावादेस्सकाशादित्यर्थः । परमात्मा सम्पन्न इति परमात्मतादात्म्यापक्ष ओङ्कारस्तद्गुणक इत्यर्थः । अन्तवत्त्वदोषेण शालावत्यन्तस्य निन्दितत्वात् स्वयते तदभावमाह—अत एवेति । १५

आनन्दगिरिटीका

चेति । किञ्च परस्याऽऽत्मनः सर्वभूतोत्पादकत्वं कर्मेति वेदान्तमर्यादा, तदिहाऽऽकाशे श्रुतं तथा च परमात्मैवाऽऽकाश-शब्द इत्याह—तस्य हीति । किञ्च परस्मिन्नेव भूतानां प्रलयः स चात्राऽऽकाशे श्रुतस्तस्मात्पर एवाऽऽत्माऽऽकाश इत्याह—तस्मिन्नेवेति । सर्वात्पादकत्वं परस्य कर्मेत्यत्र मानमाह—तत्तेजोऽमुनतेति । परस्मिन्नेव ल्यो भूताना-मित्यत्रापि मानमाह—तैज इति । भवतु परस्याऽऽत्मनः सर्वात्पादकत्वं कर्म तथाऽपि क्रियायातमाकाशस्येति २० चेत्तत्राऽह—सर्वाणीति । कथमयं क्रमो लभ्यते । अवशिेषेण हि ततः सर्वात्पतिः श्रुतेत्याशङ्क्याऽह—सामर्थ्यादिति । आत्मन आकाशः सम्भूतस्तत्तेजोऽमुनतेत्याविश्रुतिबलादित्यर्थः । तथाऽपि कथमाकाशे सर्वभूतल्यस्तत्राऽह—आकाशं प्रतीति । विपर्ययेण तु क्रमोऽनन्त इति न्यायेनाऽह—विपरीतेति । आकाशस्य परमात्मत्वे हेत्वन्तरमाह—यस्मादिति । परायणत्वमपि तत्रैव लिङ्गमित्याह—अत इति ॥ १ ॥

आकाशस्तल्लिङ्गादिति न्यायेनाऽऽकाशस्य परमात्मत्वमुक्तमिदानीं तस्योद्गीथे सम्पादितस्य परोवरीयस्त्वं २५ गुणमुपदिशति—यस्मादिति । उत्तरमुत्तर श्रेष्ठादपि श्रेष्ठोऽयमित्येतत् । साममात्रस्य कथमयं गुणः स्मादित्या-शङ्क्याऽह—परमात्मेति । आकाशस्य परमात्मत्वे लिङ्गान्तरमाह—अत एवेति । परमात्मसम्पन्नत्वादिति यावत् । आकाशो हि प्रकृतोद्गीथे सम्पादितोऽनन्तः श्रुतः । न चाऽऽनन्त्यं ब्रह्मणोऽप्यत्र युक्तम् । सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेति श्रुतेः । तस्मादाकाशो ब्रह्मेत्यर्थः । सम्प्रत्याकाशशब्दितस्य परस्योद्गीथे सम्पादितस्य परोवरीयस्त्वगुणविशिष्टस्यो-पास्ति विदधाति—स्मेतमिति । परं परमुपर्युपरिति यावत् । तस्मादेवमुपास्तेति भावः ॥ २ ॥ ३०

अपयेत्" इति अवशेषेऽपि कृष्णलेषु विक्लेदनफलकव्यापारासम्भवात् उष्णीकरण एवाधिभ्रयणादीनां सामर्थ्यात् वस्तुसामर्थ्यरूपानन्यथासिद्धलिङ्गेन अप्रणश्रुतेः उष्णीकरणलक्षणासहिष्णोः मुख्यार्थ-त्यागरूपो बाधः—न्यायरसामागिः ।

अत्रोद्गीथाकाशोपासनं सम्यदुपासनमिति प्रतीयते आनन्दगिरिरे "उद्गीथे सम्पादितस्य परोवरीयस्त्व-गुणविशिष्टयोपास्ति विदधाति"—इत्युक्तेः । परन्तु उत्तरखण्डारम्भे परमात्मदृष्ट्या उद्गीथोपासनं ३५ परोवरीयस्त्वप्राप्तिकलकं इत्युक्तेः प्रतीकोपासनमेवेदमिति ।  
१. विपर्ययेण तु क्रमोऽनन्त उपपद्यते चेति न्यायात् ।

तं हैतमतिधन्वा शौनक उदरशाण्डिन्यायोक्तोवाच यावच्च एनं प्रजाया-  
मुदगीथं वेदिष्यन्ते परोवरीयो हैम्यस्तावदस्मिँल्लोके जीवनं भविष्यति ॥ ३ ॥  
तथाऽमुस्मिँल्लोके लोक इति स य एतदेवं विद्वानुपास्ते परोवरीय एव  
हास्यास्मिँल्लोके जीवनं भवति तथाऽमुस्मिँल्लोके लोक इति लोके लोक इति ॥ ४ ॥

५

इति छान्दोग्योपनिषदि प्रथमाध्यायस्य नवमः खण्डः

मटचीहतेषु कुरुवाटिकया सह जाययोपस्तिर्ह चाक्रायण इम्यग्रामे प्रद्राणक उवाच ॥ १ ॥

किं च तमेतमुदगीथं विद्वानतिधन्वा नामतः शुनकस्यापत्यं शौनक उदरशाण्डिन्याय शिष्यायैतमुदगीथ-  
दर्शनमुक्तोवाच । यावत्ते तव प्रजायां प्रजासन्ततावित्यर्थः । एतमुदगीथं त्वस्तन्ततिजा वेदिष्यन्ते ज्ञास्यन्ति  
तावन्तं कालं परोवरीयो हैम्यः प्रसिद्धेभ्यो लौकिकजीवनेभ्य उत्तरोत्तरविशिष्टतरं जीवनं तेभ्यो भविष्यति ॥ ३ ॥  
१० तथाऽहृष्टेऽपि परलोकेऽमुष्मिन्परोवरीयल्लोको भविष्यतीत्युक्तवान्शाण्डिल्यायातिधन्वा शौनकः । स्यादेतत्फलं  
पूर्वेषां महाभागानां नैदंयुगीनानामित्याशङ्कानिवृत्तय आह—स यः कश्चिदेतदेवं विद्वानुदगीथमेतदुपास्ते तस्याप्येव-  
मेव परोवरीय एव हास्यास्मिँल्लोके जीवनं भवति तथाऽमुस्मिँल्लोके लोक इति लोके लोक इति ॥ ४ ॥

इति प्रथमाध्यायस्य छान्दोग्योपनिषच्छाङ्कराभ्यो नवमः खण्डः

उदगीथोपासनप्रसङ्गेन प्रस्तावप्रतिहारविषयमप्युपासनं वक्तव्यमितिदमारभ्यते । आख्यायिका तु  
१५ मुखावबोधार्थः । मटचीहतेषु मटच्योऽज्ञानयत्ताभिर्हतेषु नाशितेषु कुक्ष्यं कुक्षस्येष्टिवित्यर्थः । ततो दुर्निभे जात  
आदिक्यानुपजातपयोधरादिस्त्रीव्यञ्जनया सह जाययोपस्तिर्ह नामतश्चक्रस्यापत्यं चाक्रायणः । इमो हस्ती  
तमर्हतीतीत्य ईश्वरो हस्त्यारोहो वा तस्य ग्राम इम्यग्रामस्तस्मिन्प्रद्राणकोऽज्ञालाभात् । द्रा कुत्सायां गतौ । कुत्सितां  
गतिं गतोऽन्यावस्थां प्राप्त इत्यर्थः । उवासोऽपितवान्कस्यचिद्गृहमाधित्य ॥ १ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

२० निरतिशयस्वादवेत्यर्थः । उपास्यस्वरूपमुक्त्वा तदुपासनविधिं फलमुपादिशदित्याह—तमेतं परोवरीयांसमित्यादिना ।  
परं परं वरीय इति सर्वतः श्रेष्ठं धनदानमानादियुक्तमित्यर्थः ॥ २ ॥

विविशेषमर्थवादमाह—किञ्चेति । अस्मिन्पुगे भवाः ऐदंयुगीनाः तेषां ऐदंयुगीनानां ॥ ३-४ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां प्रथमाध्यायस्य नवमः खण्डः

मटप्रमदने । अस्य मटनक्तृत्वान्मटच्यः पाषाणवृष्टयः । गृहान्तराटनाहंत्वादाटको युवस्या व्यभिचार-

२५

आनन्दचिरिटीका

विविशेषमर्थवादं दर्शयति—किञ्चेति । इतश्चात्र विधिरस्तीत्येतत् । तेभ्यस्तस्तन्ततिजा ये यथोक्तोदगीथ  
वेदितारस्तदर्थमित्यर्थः ॥ ३ ॥

तथा दृष्टविशिष्टरजीवनवदित्यर्थः । अहृष्टेऽपीति च्छेदः । स य एतमित्याद्युत्तरं वाक्यं शङ्कोत्तरत्वेनोत्पाद्य  
व्याचष्टे—स्यादित्यादिना । अस्मिन्पुगे भवन्तीत्यैदंयुगीनास्तेषामैदंयुगीनानां लोकः परोवरीयानिति शेषः ।

३० पुनरुक्तदुदगीथोपास्तिसमाप्त्यर्था ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दचिरिटीकाया प्रथमाध्यायस्य नवमः खण्डः

अथोदगीथाक्षरोपासनस्यानेकोक्तत्वाद्दृक्क्यानवशेषात्पाठकपरिसमाप्तिरेव युकेत्याशङ्क्याऽह—उदगीथेति ।  
इदमा खण्डान्तरं परामृश्यते । प्रस्तावाद्युपासनं विवक्षितं चेत्तदेवोच्यते किमनया कथयेत्याशङ्क्याऽह—  
आख्यायिका त्विति । मटच्यो मर्दनहेतुबोध्यः पाषाणवृष्टयो वा । ततः सस्यनाशादित्येतत् । सर्वतः स्वर-  
३५ सञ्चारेऽपि न व्यभिचारश्चङ्कोति दर्शयितुमाटिकेति विशेषणम् । प्रद्राणकपदस्य क्रियापदेन सम्बन्धः । कुत्सितगति-  
प्राप्तौ हेतुरज्ञालाभादिति । प्रद्राणकशब्दार्थं वातुपन्यासद्वारा कथयति—द्रा कुत्सायामिति ॥ १ ॥

स हेभ्यं कुल्माषान्खादन्तं विभिक्षे तँ होवाच ।  
नेतोऽन्ये विद्यन्ते यच्च ये म इम उपनिहिता इति ॥ २ ॥  
एतेषां मे देहीति होवाच तानस्मै प्रददौ हन्तानुपान-  
मित्युच्छिष्टं वै मे पीतँ स्यादिति होवाच ॥ ३ ॥  
न स्विदेतेऽप्युच्छिष्टा इति न वा अजीविष्यमिमान-  
खादविति होवाच कामो म उदपानमिति ॥ ४ ॥

सोऽज्ञार्थमदन्निभ्यं कुल्माषान्कुत्सितान्माषान्खादन्तं भक्षयन्तं यहच्छयोपलभ्य विभिक्षे याचितवान् । तमुपैति होवाचेभ्यः । नेतोऽस्मान्मया भक्ष्यभाणादुच्छिष्टराशेः कुल्माषा अन्ये न विद्यन्ते । यच्च ये राशौ मे मनोपनिहिताः प्रक्षिप्ता इमे भाजन्ते किं करोमीत्युक्तः प्रत्युवाचोपैति ॥ २ ॥

एतेषामेतानित्यर्थः । मे मह्यं देहीति होवाच । तान्स इम्योऽस्मा उषस्तये प्रददौ प्रवक्तवान् । अनुपानीयं १० समीपस्यमुदकं हन्तं गृह्णानुपानमित्युक्तः प्रत्युवाच । उच्छिष्टं वै मे समेदमुदकं पीतं स्याद्विद पास्यामीत्युक्तवन्तं प्रत्युवाचेतरः ॥ ३ ॥

किं न स्विदेते कुल्माषा अप्युच्छिष्टा इत्युक्त आहोषस्तिनं वा अजीविष्यं न जीविष्यामीमान्कुल्माषा-  
नखादन्नभक्षयमिति होवाच । काम इच्छातो मे समोदकपानं लभ्यत इत्यर्थः । अतश्चैतामवस्थां प्राप्तस्य विद्याधर्म-  
यशोवतः स्वात्मपरोपकाररसमर्थयैतदपि कर्म कुर्वन्तो नाऽऽगःस्पर्श इत्यभिप्रायः । तस्यापि जीवितं प्रत्युपायान्तरेऽ- १५  
जुगुप्सिते सति जुगुप्सितमेतत्कर्म बोधाय । ज्ञानावलेपेन कुर्वन्तो नरकपातः स्यादेवेत्यभिप्रायः । प्रप्राणकशब्द-  
श्रवणात् ॥ ४ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

शङ्का, तदभावादित्यर्थः । आटिक्येति पाठे देशान्तरादयाम् प्रवृत्तेत्यर्थः । यदिति निपातः “सुरापाः  
क्रमयो भवन्त्यभक्ष्यभक्षण” इत्यादिश्रुतिविरुद्धमभक्ष्यभक्षणं ब्रूवत्याः श्रुतेरनुपानं च प्रतिषेधन्यास्तात्पर्यमाह— २०  
अतश्चेति । अर्थवादस्य सामान्यवचनविरोधे प्रामाण्यासम्भवात् न प्रस्तावादिदेवताज्ञानबलात् पापाभावः सति

आनन्दगिरिटीका

यहच्छया सहसेत्यर्थः । नेत इति वाक्योपादानं तद्व्याकरोति—अस्मादिति । यदित्यवयवं बहुवचनान्तम् ।  
उपनिहिताः कुल्माषा इति शेषः । एतेषां खल्विमे भाजन्ते प्रक्षिप्ता इति योजना ॥ २ ॥

हन्तं=कुल्माषा भक्षिताश्चेदित्यर्थः ॥ ३ ॥

किं प्रत्युवाचेत्याकाङ्क्षापूर्वकमाह—किमित्यादिना । अनुपानाभावेऽपि तुल्यं जीवनराहित्यमित्या-  
शङ्क्याऽऽह—काम इति । अन्योच्छिष्टकुल्माषभक्षणमृषेर्वदन्त्याः श्रुतेस्तात्पर्यमाह—अतश्चेति । चाक्रायणस्य  
विदुषोऽभक्ष्यभक्षणदर्शनादिति यावत् । एतामवस्थां प्राप्तस्य जीवितसन्वेहमापन्नस्येत्यर्थः । विद्याधर्मयशोवतो  
ज्ञानादिप्रयुक्तत्वेति प्रपन्नस्येत्येतत् । स्वात्मोपकारे परोपकारे च सामर्थ्यं निग्रहानुग्रहवाक्यमवत्वम् । एतत्कर्म  
जीवनमात्रकारणं कुत्सितं वेष्टितमित्यर्थः । उच्छिष्टोदकपानप्रतिषेधश्रुतेरभिप्रायमाह—तस्यापीति । एतत्कर्मैव ३०  
भक्ष्यभक्षणोक्तिः । ननु ज्ञानिनो यथेष्टचेष्टाऽन्वानुज्ञायते । भवम् । सर्वज्ञानुमतिश्चेत्यादिन्यायविरोधादित्याह—  
ज्ञानेति । तस्मिन्नाभिप्राये लिङ्गं दर्शयति—प्रप्राणकेति । चाक्रायणे प्रप्राणकशब्दप्रयोगात्परमापदमापन्नः

१. नाऽगःस्पर्श इति । सर्वाज्ञानुमतिश्च प्राणात्यये तद्दर्शनात् ( ब० सू० ३-४-२८ ) इति सूत्रभाष्ये स्पष्टं  
तदुक्तं तत्रैव तदेतदुच्छिष्टोच्छिष्टपशुभक्षणं दर्शयन्त्याः श्रुतेराज्ञायातिशयो लक्ष्यते—प्राणात्ययप्रसङ्गे  
प्राणसम्भारणायामभक्ष्यमपि भक्षयितव्यमिति । स्वस्वावस्थायां तु तत्र कर्तव्यं विद्यावन्तापीत्यनुपान- ३५  
प्रत्याख्यानादवगम्यते । तस्मात् “न ह वा एवंविद किञ्चन अनलं भवति” इति प्राणविद्यायां वचन-  
मर्थवादो न विधिः ।



स ह खादित्वाऽतिशेषाञ्जायाया आजहार साञ्च

एव सुभिक्षा वभूव तान्प्रतिगृह्य निदधौ ॥ ५ ॥

स ह प्रातः सञ्जिहान उवाच यद्वताञ्चस्य लभेमहि लभेमहि

घनमात्रां राजाऽसौ यक्ष्यते स मा सर्वैरास्त्वियैर्वृणीतेति ॥ ६ ॥

६ तं जायोवाच हन्त पत इम एव कुन्मापा इति तान्खादित्वाऽमुं यज्ञं विततमेयाय ॥ ७ ॥

तत्रोद्गातृनास्तावे स्तोष्यमाणानुपोपविवेश स ह प्रस्तोतारमुवाच ॥ ८ ॥

प्रस्तोतया देवता प्रस्तावमन्वायत्ता तां चेद्विद्वान्प्रस्तोष्यसि मूर्धां ते विपत्तिप्यतीति ॥ ९ ॥

तांश्च स खादित्वाऽतिशेषानतिजिष्टाञ्जायायै कारुण्यादाजहार । साऽऽटिक्वग्र एव कुल्माषप्राप्तेः सुभिक्षा शोभनभिक्षा लब्धान्नेपेतद्वभूव संवृत्ता । तथाऽपि स्त्रीस्वाभाव्यादनवज्ञाय तान्कुल्माषान्पत्युर्हस्ताप्रतिगृह्य निदधौ १० निक्षिप्रवती ॥ ५ ॥

स तस्याः कर्म जानन्प्रातरुपकाले सञ्जिहानः ज्ञायन निद्रां वा परित्यजन्मुवाच पत्न्याः शृण्वत्या यद्यपि वतेति खिद्यमानोऽन्नस्य स्तोत्रं लभेमहि तद्भक्ष्याऽन्नं समर्थो गत्वा लभेमहि घनमात्रां घनस्याल्पम् । ततोऽस्माकं जीवन् भविष्यतीति । घनलाभे च कारणमाह—राजाऽसौ नातिदूरे स्थाने यक्ष्यते । यजमानत्वात्तस्याऽऽत्मनेपदम् । स च राजा सा मां पात्रमुपलभ्य सर्वैरास्त्वियैर्वृत्तित्विकर्मभिर्ऋत्त्विकर्मप्रयोजनादेश्यर्थो वृणीतेति ॥ ६ ॥

१५ एवमुक्तवन्तं जायोवाच—हन्त गृहाण हे पत इम एव ये मदस्ते विनिक्षिप्रस्तव्यवा कुल्माषा इति । तान्खादित्वाऽमुं यज्ञं राज्ञो विततं विस्तारितमृत्विग्भिरेयाय ॥ ७ ॥

तत्र च गत्वोद्गातृनुद्गातृपुरुषानागत्य स्तुवन्यस्मिन्नित्यास्तावस्तस्मिन्नास्तावे स्तोष्यमाणानुपोपविवेश समीप उपविष्टस्तेषामित्यर्थः । उपविश्य स ह प्रस्तोतारमुवाच ॥ ८ ॥

हे प्रस्तोतरित्यामन्याभिमुखीकरणात् । या देवता प्रस्तावं प्रस्तावभक्तिमनुगतान्जायाया तां वेद्देवतां २० प्रस्तावभक्तेरविद्वान्प्रस्तोष्यसि विदुषो मम समीपे । तत्परोक्षेऽपि चेद्विपत्तेस्तस्य मूर्धां कर्ममात्रविदामनधिकार एव

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

कर्तुं त्वे शक्यते वक्तुं किन्त्वन्नालाभेन जीवितात्ययमापन्नस्य निषिद्धभक्षणोऽपि पापाभावः । तर्हि तस्य कष्टावस्था-प्राप्तिः कुत उपलब्धेत्यत आह—प्रदानकैर्ति ॥ ४-८ ॥

विदुषः समीपे तदनुज्ञानमलब्ध्वा तमवज्ञाय कर्म कुर्वतोऽपराधित्वमिति विशेषणं कुतोऽवगम्यते? तथाह— २५ तत्परोक्षेऽपि चेद्विपत्ति । केवलकर्मिणा धूमादिमार्गश्रवणाच्चाज्ञस्य नानधिकार इत्याह—दक्षिणेति । वायोकूप-

आनन्दगिरिटीका

सन्कुल्माषानुच्छिष्टास्मक्षितवानिति प्रतिभाति । तथा च ज्ञानिनो यथेष्टाचारैः प्रमाणाभावाद्नेकप्रमाणविरोधाच्च नासावत्र विवक्षित इत्यर्थः ॥ ४ ॥

स्त्रीस्वाभाव्य पत्युराज्ञाकरणम्, संग्रहशीलत्व वा । अत एवाग्रे हक्ष्यते ते ॥ ५ ॥

३० तस्याः कर्म कुल्माषाणां परिरक्षणम् । यक्ष्यतीति कस्माच्चोक्तं तत्राऽह—यजमानत्वादिति । राज्ञो यजमानत्वाद्यागफलस्याऽऽत्मगाभित्वाद्यस्थित इत्यात्मनेपदं प्रयुक्तमित्यर्थः । अन्येषामुपद्रष्टृत्वसम्भवे कुतस्त्वामेव राजा मानमिष्यतीत्याशङ्क्याऽह—स चेति ॥ ६ ॥

हन्तीत्यन्नलेशलाभश्चेदेवं घनलब्धिद्वारा जीवन्हेतुरित्यर्थः ॥ ७ ॥

राज्ञो यज्ञस्तत्रैत्युच्यते । उद्गातुरेकत्वे कुतो बहूक्तिरित्याशङ्क्याऽह—उद्गातृपुरुषानिति । स्तुवन्यस्मिन्निक्षि- ३५ सप्तम्या सम्बादवेशो वा निर्दिश्यते ॥ ८ ॥

किमर्थमागमन्त्रण तदाह—अभिमुखीकरणायेति । विदुषः समीपे देवतामविद्वान्प्रस्तोष्यसि केन्मूर्धां ते विपत्तिप्यतीत्यर्थे सम्बन्धः । नन्वविद्वन्निन्द्या विवक्षितत्वाद्विद्वत्समीपवचनमकिञ्चित्करमिति चेन्नस्याह—तत्परोक्षे-

एवमेवोद्गातारमुवाचोद्गातार्या देवतोद्गीथमन्वायचा

तां चेदविद्वानुद्गास्यसि मूर्धा ते विपत्तिष्यतीति ॥ १० ॥

एवमेव प्रतिहर्तारमुवाच प्रतिहर्तार्या देवता प्रतिहारमन्वायचा तां चेदविद्वान्

प्रतिहरिष्यसि मूर्धा ते विपत्तिष्यतीति ते ह समारतास्तूष्णीमासाञ्चकिरे ॥ ११ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि प्रथमाध्यायस्य दशमः खण्डः

५

कर्मणि स्यात् । तच्चानिष्टमविदुषामपि कर्मदर्शनात् । दक्षिणमार्गश्चैतश्च । अनधिकारे चाविदुषामुत्तर एवैको मार्गः  
श्रूयते । न च स्मार्तकर्मनिमित्त एव दक्षिणः पन्थाः । यज्ञेन दानेनेत्यादिभ्यः । तथोक्तस्य मयेति च विशेषणा-  
द्विद्वत्समक्षमेव कर्मण्यनधिकारो न सर्वत्रानिहोत्रस्मार्तकर्मव्ययनादिषु च । अनुज्ञायास्तत्र तत्र दर्शनात् कर्ममात्र-  
विदामप्यधिकारः सिद्धः कर्मणीति । मूर्धा ते विपत्तिष्यतीति ॥ ९ ॥

एवमेवोद्गातारं प्रतिहर्तारमुवाचेत्यादि समानमग्यत् । ते प्रस्तोत्रादयः कर्मभ्यः समारता उपरताः सन्तो १०  
मूर्धपातभयास्तूष्णीमासाञ्चकिरेत्यच्चाकुर्वन्तः अर्थित्वात् ॥ १०-११ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छ्रद्धरभाष्ये प्रथमाध्यायस्य दशमः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

खननाभप्रदानादि स्मार्तकर्म कुर्वन्तु भूमादिमार्गोऽस्तु । श्रोते तु विदुष एवाधिकारो भविष्यतीत्याशङ्क्याऽह—  
न चेति । तथोक्तम्येति । मूर्धा ते विपत्तिष्यतीति भयोक्तस्य मूर्धा ते व्यपत्तिष्यदित्युत्तरत्र विशेषश्रवणात् सन्निधानादेव १५  
प्रकृतेऽनधिकारो, न सर्वत्रेत्यर्थः । अविदुषः सर्वज्ञानधिकारो नास्ति चेत्तर्हि किमधिकारप्रापकमित्यत आह—  
अनुज्ञापनेति । एत एव समतिसृष्टाः स्तुवतामित्यनुज्ञाकरणदर्शनादित्यर्थः । युक्तं प्रस्तावस्य प्राणो देवतेति  
प्रसङ्गसामान्यादित्यर्थः ॥ ९-११ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यो प्रथमाध्यायस्य दशमः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

२०

पीति । तस्येत्यविद्वान्प्रस्तोतोच्यते । मा भूत्कर्ममात्रविदां कर्मण्यधिकार इति चेन्नैत्याह—तच्चेति । तेनोभौ कुरुत  
इत्यादिश्रुताविति शेषः । अविदुषामपि कर्माधिकारे हेत्वन्तरमाह—दक्षिणेति । तदेव व्यतिरेकद्वारा स्फोरयति—  
अनधिकारे चेति । तस्यैव समुच्चयफलत्वादित्यर्थः । ननु दक्षिणमार्गस्य वापीकूपतटाकादिस्मार्तकर्मप्रयुक्तत्वाद्द्वैदिके  
कर्मणि विद्वानेवाधिक्रियते नेत्याह—न चेति । यज्ञेन दानेन लोकाञ्जयन्तीति वैदिककर्मनिष्ठानामज्ञानामेव दक्षिण-  
मार्गश्रवणादिति हेतुमाह—यज्ञेनेति । इतश्चाविदुषां विद्वत्समीपे कर्माधिकारो नास्तीत्याह—तथोक्तम्येति । देवता- २५  
विज्ञानशून्यस्य ते मूर्धा विपत्तिष्यतीत्यनेन प्रकारेण भयोक्तस्य मूर्धा व्यपत्तिष्यदिति विशेषश्रवणाद्विद्वत्समीपे तदनुज्ञा-  
मन्तरेण कर्म कुर्वन्तोऽपराधित्वात्तस्य कर्मण्यनधिकार एवेत्यर्थः । विद्वत्समीपे पुनरविदुषोऽपि कर्मण्यधिकारोऽस्ती-  
त्याह—न सर्वत्रेति । अग्निहोत्रादौ श्रोते कर्मणि स्मार्तेषु च वापीकूपतटाकादिकर्मस्वध्ययनजादिषु च  
विद्वत्सन्निधिमन्तरेणापि सर्वस्मिन्काले कर्ममात्रविदो नाधिकारोऽस्तीत्यशङ्कं वक्तुमित्यर्थः । तत्र हेतुमाह—  
अनुज्ञेति । भगवन्तं वा अहं विविदिषाणीत्यादिना राज्ञा स्वकीयकर्मनिर्वर्तने प्रार्थनादर्शनादेव भया समति- ३०  
सृष्टाः स्तुवतामिति चानुज्ञोपलम्भादस्त्येवाविदुषामपि कर्मण्यधिकार इत्यर्थः । उक्तमर्थमुपसंहरति—कर्ममात्रेति ।  
विद्वत्समीपे तदनुज्ञामलब्ध्वा नास्ति कर्मानुष्ठानमित्येतन्निगमयितुमिति शब्दः । मूर्धा ते विपत्तिष्यतीत्येतदन्तं प्रस्तोतु-  
विषयं वाक्यं व्याख्यातमित्यनुवदति—मूर्धेति ॥ ९ ॥

तृणीमित्यस्यार्थमाह—अन्यच्चेति । तत्र हेतुमाह—आर्थित्वादिति । तत्तद्देवताविषयविज्ञानाथित्वेन  
कर्मान्तरमुकुर्वन्तस्त्रायाणाभिमुखाः स्थिता इत्यर्थः ॥ १०-११ ॥

३५

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया प्रथमाध्यायस्य दशमः खण्डः

१. अनुज्ञाया इति मूलपाठः ।

२. अत एवेदानीमपि विद्वत्समीपे यागादिकर्मणि आतिथ्यं कुर्वाणा. सर्वे विद्वान्सं ग्रण्यस्य तदनुज्ञां.  
प्रार्थयन्तो हृष्यन्ते ।

अथ हैनं यजमान उवाच भगवन्तं वा अहं विविदिषाणीत्युषस्तिरस्मि चाक्रायण इति होवाच ॥ १ ॥

स होवाच भगवन्तं वा अहमेभिः सर्वैरात्विज्यैः पर्येषिषं भगवतो वा अहमवित्स्याज्ज्यानवृषि ॥ २ ॥

भगवाँस्त्वेव मे सर्वैरात्विज्यैरिति तथेत्यथ तद्धेत एव समतिसृष्टाः

स्तुवतां यावत्स्वेभ्यो धनं दद्यास्तावन्मम दद्या इति तथेति ह यजमान उवाच ॥ ३ ॥

५ अथ हैनं प्रस्तोतोपससाद प्रस्तोतर्या देवता प्रस्तावमन्वायचा तां चेदविद्वान्

प्रस्तोष्यसि मूर्धा ते विपतिष्यतीति मा भगवानवोचत्कतमा सा देवतेति ॥ ४ ॥

प्राण इति होवाच सर्वाणि ह वा इमानि भूतानि प्राणमेवाभिसंविशन्ति प्राणमभ्युज्जिहते

सैषा देवता प्रस्तावमन्वायचा तां चेदविद्वान्प्रस्तोष्यो मूर्धा ते व्यपतिष्यत्युक्तस्य मयेति ॥ ५ ॥

अथानन्तरं हैनमुषस्ति यजमानो राजोवाच । भगवन्तं वै पूजावन्तमहं विविदिषाणि वेदितुमिच्छामोत्युक्त

१० उषस्तिरस्मि चाक्रायणस्तवापि ओत्रपथमागतो यदीति होवाचोक्तवान् ॥ १ ॥

स ह यजमान उवाच सत्यमेवमहं भगवन्तं बहुगुणमशौचं सर्वैश्च ऋत्विक्कर्मभिरात्विज्यैः पर्येषिषं पर्येषणं कृतवानस्मि । अन्विष्य भगवतो वा अहमवित्स्याज्जानेत्यानिमानवृषि वृत्तवानस्मि ॥ २ ॥

अद्यापि भगवाँस्त्वेव मे मम सर्वैरात्विज्यैश्च ऋत्विक्कर्मार्थमस्त्वित्युक्तस्तथेत्याहोवस्तिः । किन्त्वयैषं तद्धेत एव त्वया पूर्वं वृता मया समतिसृष्टा मया सम्यक्प्रसन्नैरनुज्ञाताः सन्तः स्तुवताम् । त्वया त्वैतत्कार्यम् । यावत्स्वेभ्यः

१५ प्रस्तोत्रादिभ्यः सर्वेभ्यो धनं दद्याः प्रयच्छसि तावन्मम दद्या इत्युक्तस्तथेति ह यजमान उवाच ॥ ३ ॥

अथ हैनमौषस्त्वं वचः श्रुत्वा प्रस्तोतोपससादोषस्ति विनयेनोपजगाम । प्रस्तोतर्या देवतेत्यादि मा मां भगवानवोचत्पूर्वम् । कतमा सा देवता या प्रस्तावभक्तिमन्वायतेति ॥ ४ ॥

पृष्ठः प्राण इति होवाच । पुक्तं प्रस्तावस्य प्राणो देवतेति । कथं, सर्वाणि स्थावरजङ्गमानि भूतानि

आनन्दगिरिटीका

२० अथ हैनमित्यादि व्याकरोति—अथेति । प्रस्तोतृप्रभूतीनां तुष्णीभावादिति शेषः ॥ १ ॥

चाक्रायणस्य वचनमङ्गीकरोति—सत्यमिति । अङ्गीकारमेव स्फोरयति—एवमिति । आत्विज्यैरित्यस्य व्याख्यानमृत्विक्कर्मभिरिति । तथैवमिति यावत् । यदि मामात्विज्यार्थमनुसंहितवानसि किमितीमानन्यान्वृत्तवानित्याशङ्क्याऽह—अन्विष्येति ॥ २ ॥

एवं गते किमभूता कर्तव्यमित्याशङ्क्याऽह—अद्यापीति । चाक्रायणानुसर्गितं श्रुत्वा किमिवमिति व्याकुलितेषु

२५ प्रस्तोतृप्रभूतिषु ब्रूते—किन्त्विति । उभयानुसृत्यपेक्षयाऽनन्तर्यम् । ममालाभेनासीषां वृत्तत्वस्य निवृत्त्यवस्थायामित्याह—तर्हीति । अनुज्ञाताः सन्तः प्रस्तोत्रादयः स्तुतिं कुर्वतामित्याह—स्तुवतामिति । अस्त्वेवं त्वदर्शं पुनर्मया किं विधेयमित्याशङ्क्याऽह—त्वया त्विति ॥ ३ ॥

यजमानं प्रत्युषस्तिप्रोक्तं वचः श्रुत्वाऽनन्तरमेनमुषस्ति प्रस्तोता त्यक्तव्याकुलत्वः शिष्यत्वेनोपसन्नवानित्याह—अथेति । उपगतिप्रकारमभिनयसि—प्रस्तोतरिति ॥ ४ ॥

३० प्रतिवचनमादाय प्रशब्दसामान्यं गृहीत्वा तात्पर्यमाह—पृष्ठ इति । कथमिह प्राणशब्दार्थो निरूप्यतामित्याशङ्क्या 'अत एव प्राण' इति न्यायेनाऽह—कथमिति । प्राणात्मनैव संविशन्तीति पूर्वण सम्बन्धः । प्राण-

१ प्रस्तावदेवता प्राणः मुख्यप्राणो वा परमात्मा वा ? इति संशये स्वापकात् सर्वाणि भूतानि प्राणे संविशन्ति जायते प्राणाल्युरागच्छन्तीत्यनुभवाद् मुख्यप्राण एवोपास्य इति पूर्वपक्षे सिद्धान्तसूत्रम्

“अत एव प्राण” इति (ब० सू० १.१.२३) अत एव तल्लिङ्गादेव प्राणशब्दप्रतिपाद्यमपि ब्रह्म । अत्रापि

हि प्राणे स्वापावस्थायां सर्वभूतसंवेशनं जायते तत उत्थानं च श्रूयते । न च परमात्मनोऽप्यत्र सर्वभूतसंवेशनोद्गमने स्तः । अतः प्राणः परमात्मेति ।

अथ<sup>१</sup> हैनमुद्गातोपससादोद्गातर्था देवतोद्गीथमन्वायत्ता तां चेदविद्वानुद्-  
गात्स्यसि मूर्धा ते विपत्तिष्यतीति मा भगवानवोचत्कतमा सा देवतेति ॥६॥  
आदित्य इति होवाच सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्यादित्यमुच्चैः सन्तं गायन्ति सैषा  
देवतोद्गीथमन्वायत्ता तां चेदविद्वानुद्गास्यो मूर्धा ते व्यपत्तिष्यच्चथोक्तस्य मयेति ॥७॥  
अथ हैनं प्रतिहर्तोपससाद प्रतिहर्तर्था देवता प्रतिहारमन्वायत्ता तां चेदविद्वान् ५  
प्रतिहरिष्यसि मूर्धा ते विपत्तिष्यतीति मा भगवानवोचत्कतमा सा देवतेति ॥८॥  
अजमिति होवाच सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्यजमेव प्रतिहरमाणानि जीवन्ति सैषा देवता  
प्रतिहारमन्वायत्ता तां चेदविद्वान्यत्यहरिष्यो मूर्धा ते व्यपत्तिष्यच्चथोक्तस्य मयेति तथोक्तस्य मयेति ॥९॥

इति छान्दोग्योपनिषदि प्रथमाध्यायस्यैकादशः खण्डः

प्राणमेवाभिसंविशन्ति प्रलयकाले प्राणमभि लक्षयित्वा प्राणात्मनैवोत्तिष्ठन्ते प्राणादेवोद्गच्छन्तीत्यर्थः उत्पत्तिकाले । १०  
अतः सैषा देवता प्रस्तावमन्वायत्ता तां चेदविद्वान्स्त्वं प्रास्तोष्यः प्रस्तवनं प्रस्तावभक्तिं कृतवानसि यदि मूर्धा शिरस्ते  
व्यपत्तिष्यद्विपत्तितमभविष्यत्तथोक्तस्य मया तत्काले मूर्धा ते विपत्तिष्यतीति । अतस्त्वया साधु कृतम् । मया निषिद्धः  
कर्मणो यदुपरममकार्षीरित्यभिप्रायः ॥ ५ ॥

तथोद्गाता पप्रच्छ कतमा सोद्गीथभक्तिमनुपताऽन्वायत्ता देवतेति ॥ ६ ॥

पृष्ठ आदित्य इति होवाच । सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्यादित्यमुच्चैर्लब्धं सन्तं गायन्ति शब्दयन्ति १५  
स्तुवन्तीत्यभिप्रायः । उच्छब्दसामान्यात्प्रशब्दसामान्यादिव प्राणोऽतः सैषा देवतेत्यादि पूर्ववत् ॥ ७ ॥

एवमेवायं हैनं प्रतिहर्तोपससाद कतमा सा देवता प्रतिहारमन्वायत्तेति ॥ ८ ॥

पृष्ठोऽजमिति होवाच । सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्यजमेवाऽऽत्मानं प्रति सर्वतः प्रतिहरमाणानि जीवन्ति ।  
सैषा देवता प्रतिशब्दसामान्यात्प्रतिहारभक्तिमनुपता । समानमन्यस्यथोक्तस्य मयेति । प्रस्तावोद्गीथप्रतिहारभक्तीः  
प्राणादित्यान्नवृद्धोपासीतेति समुदायार्थः । प्राणाद्यापतिः कर्मसमुद्भिर्वा फलमिति ॥ ९ ॥ २०

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्कुरभाष्ये प्रथमाध्यायस्यैकादशः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

प्राणश्च पर आत्मा लिलक्षयिषितः कथमित्याकाङ्क्षायां तल्लिङ्गमाह—सर्वाणीति । अभीत्यस्य व्याख्यानं  
लक्षयित्वेति ॥ ५-९ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां प्रथमाध्यायस्यैकादशः खण्डः

२५

आनन्दगिरिटीका

शब्दार्थस्य परमात्मत्वेन निर्णीतत्वमतःशब्दार्थः । चेच्छब्दार्थो यदीत्युक्तः । मया तथोक्तस्य मूर्धा ते विपत्तिष्यतोत्येव-  
मुक्तस्य तव तत्काले स्वापराधावस्थायां मूर्धा व्यपत्तिष्यदेवेति योजना । प्रमादस्य महत्त्वस्या परिहृतत्वादित्यतः-  
शब्दार्थः ॥ ५ ॥

यथा प्रशब्दसामान्यात्प्राणः प्रस्तावदेवतेत्युक्तं तथाऽऽदित्योद्गीथमोच्छब्दसामान्यादुद्गीथदेवताऽऽदित्य ३०  
इत्याह—उच्छब्देति । उक्तसामान्यपराभार्योऽतः शब्दः ॥ ६-७ ॥

एवमेव प्रस्तोतृवदुद्गातृवच्चेत्यर्थः । ऋत्विग्भ्यां प्रस्तावोद्गीथदेवतयोर्विज्ञानानन्तर्यमथशब्दार्थः ॥ ८ ॥

कथमन्नस्य प्रतिहारत्वं तदाह—सर्वाणीति । तां चेदविद्वानित्याद्यन्यादित्युच्यते । तथोक्तस्य मयेत्येतदन्त-  
र्गतेति शेषः । कीदृशुपासनमस्मिन्प्रकरणे विवक्षितमित्याकाङ्क्षाऽह—प्रस्तावेति । उपास्त्रयस्य फलं दर्शयति—  
प्राणादीति ॥ ९ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां प्रथमाध्यायस्यैकादशः खण्डः

३५

१ अत्रोद्गीथे आदित्यदृष्ट्योपासनं समग्रोद्गीथभक्तिविषयं पूर्वं तु तदवयवोद्धारविषयमिति शेषः ।

अथातः शौव उद्गीथस्तद् वको दाल्भ्यो ग्लावो वा मैत्रेयः स्वाध्यायमुद्ब्रजान् ॥ १ ॥

तस्मै श्वा श्वेतः प्रादुर्बभूव तमन्ये श्वान उपसमेत्यो-

चुरन् नो भगवानागायत्वशनायाम वा इति ॥ २ ॥

अतीते खण्डेज्ञाप्रतिनिमित्ता कष्टावस्योक्तोच्छिष्टपुर्व्वितभक्षणलक्षणा । सा मा भुदित्यल्लाभायायान्तरं  
५ शौवः श्वभिर्हृष्ट उद्गीथ उद्गीतं सामातः प्रस्तुयते । तत्तत्र ह किल वको नामतो दलभस्यापत्यं दाल्भ्यो ग्लावो वा  
नामतो मित्रायाश्चापत्यं मैत्रेयः । वाशब्दश्चायं । द्वचामुष्यायणो ह्यसौ । वस्तुविषये क्रियास्त्विव विकल्पानुपपत्तेः ।  
द्विनामा द्विगोत्र इत्यादि हि स्मृतिः । दृश्यते चोभयतः पिण्डभाक्तवम् । उद्गीथे बद्धचित्तत्वाद्वावनादराद्वा । वाशब्दः  
स्वाध्यायार्थः । स्वाध्यायं कर्तुं ग्रामाद्विहिरुद्ब्रजान् उद्गीतवान्विचित्तदेशस्थोदकाभ्याशम् । उद्ब्रजान् प्रतिपालयाञ्चकारेति  
चैकवचनात्लिङ्गादेकोऽसावृषिः । श्वोद्गीथकालप्रतिपालनादृषेः स्वाध्यायकरणभक्तकामनेयेति लक्ष्यत इत्यभि-  
१० प्रायः ॥ १ ॥

स्वाध्यायेन तोषिता देवर्तावर्षा श्वरूपं गृहीत्वा श्वा श्वेतः संस्तस्मा ऋषये तदनुग्रहार्थं प्रादुर्बभूव प्रादुश्चकार ।  
तमन्ये शुक्लं श्वानं क्षुल्लकाः श्वान उपसमेत्योचुरन्तवन्तोऽज्ञं नोऽस्मभ्यं भगवानागायत्वशनामेन निष्पादयत्वित्यर्थः ।  
मुख्यप्राणं वागादयो वा प्राणसन्वत्तभुजः स्वाध्यायपरितोषिताः सन्तोऽनुगृह्णीयुरेन स्वरूपमादायेति युक्तमेवं  
प्रतिपत्तुम् । अशनायाम वै बुभुक्षिताः स्नो वा इति ॥ २ ॥

१५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

केषां चिद्दृष्ट्वा वकोऽसावन्त्येषां ग्लाव इति विकल्पो नाशङ्कनीयः । उदितामुदितहोमवत् सिद्धेऽयं विकल्पा-  
सम्भवदित्याह—वस्तुविषय इति । दाल्भ्यादन्यो वा मैत्रेय इत्याह—उद्गीथ इति । उदकाभ्याशमुदकस्य समीपं,

आनन्दगिरिटीका

- पूर्वोत्तरखण्डयोः सङ्गतिं दर्शयन्नुपासनान्तरं प्रतीति—अतीत इति । अवलम्बस्यापेक्षितत्वमतः शब्दार्थः ।  
२० प्रकारान्तरेणोद्गीथोपासनभक्तकामस्य प्रस्तुत्य प्रतिपत्तिसौकर्यार्थमाख्यायिकाभावे—तत्तत्रेति । न केवलं दलभस्या-  
पत्यं किन्तु मित्रायाश्चेति चार्थः । न च सा दलभस्य पत्नीति युक्तम् । तथा सति मैत्रेयपदस्य वैयर्थ्यात् । पत्यन्तरा-  
पत्यत्वव्यावृत्त्यर्थमिति चेन्न । प्रयोजनाभावात् । नन्वत्र वाशब्दाद्व्यावृत्ती विवक्षिताविति चेन्नेत्याह—वाशब्द  
इति । कथं पुनर्दलभस्यापत्यं वक्तव्यमस्मादयं मित्रायाश्चापत्यं भवितुमुत्सहते तत्राऽह—द्वचामुष्यायणो हीति ।  
चैकितायनो दाल्भ्य इत्यत्रोक्तमेतदिति सूचयितुं हिशब्दः । उदितामुदितहोमवत्केषां चिद्दृष्ट्वा वकोऽसावन्त्येषां ग्लाव  
२५ इत्येकस्मिन्नपि विकल्पो भविष्यति तेत्याह—वस्तुविषय इति । कथं पुनर्विना मानमेकस्यैव द्विनामस्याद्यङ्गीक्रियते  
तत्राऽह—द्विनामेति । इत्यादिवाक्यं स्मृतिरूपं धर्मशास्त्रे प्रसिद्धमित्यर्थः । द्विगोत्रत्वमेकस्य लोकेऽपि प्रसिद्ध-  
मित्याह—दृश्यते चेति । यतः सुतो जायते येन चार्थं धर्मतो गृह्यते तथोरुचयोरित्याह—उभय इति । 'उभयोरन्य-  
सावृत्थी पिण्डदाता च धर्मतः' इति स्मरन्तीत्यर्थः । दाल्भ्यादन्यो मैत्रेय इत्यङ्गीकृत्याऽह—उद्गीथ इति ।  
सदुपास्ती तात्पर्यमुपावनादरे हेतुः । तस्माद्विशिष्टमृषिद्वयं वा विवक्षितमित्यर्थः । पक्षान्तरद्विगतार्थो वाशब्दः ।  
३० श्रोतो वाशब्दस्तर्हि किमर्थमित्याशङ्क्य पाठादन्त्यत्र तस्य फलमित्याह—वाशब्द इति । मैत्रेयान्तं वाक्यं व्याख्याय  
स्वाध्यायमित्यादि व्याचष्टे—स्वाध्यायमिति । यदुक्तमृषिरको वकादिशब्दैरुच्यत इति तत्र लिङ्गमाह—उद्ब्रजान् ।  
श्रुनामुद्गीथः श्वोद्गीथस्तत्कालस्य प्रतिपालनं प्रतीक्षणमृषेर्हृद्यते तेषां चोद्गीतमन्त्रार्थं तद्वेषेति स्वाध्यायकरणं  
तदर्थमित्याह—श्वोद्गीथेति । यथोक्तार्थवाचिशब्दाभावेऽपि सामर्थ्यादियमर्थो भास्तीत्याह—अभिप्राय इति ॥ १ ॥  
तस्मा इत्यादि व्याचष्टे—स्वाध्यायेनेति । क्षुल्लकाः क्षुद्रकाः शिखर इति यावत् । श्वेतः श्वा कश्चिद्वह-  
३५ र्देवता वा । अन्ये च श्वानो देवता ऋषयो वेत्युक्तम् । सम्प्रति विवक्षितं पक्षमाह—मुख्येति । तमूचुरिति सम्बन्धः ।  
तानेव विशिनष्टि—प्राणमन्त्रि । मुख्यप्राणसहितवागादिशब्दे हेतुमाह—स्वाध्यायेति । अन्यथा वाक्यमन्त्रिर्धर्तार्य  
स्यादिति भावः । किमिदमन्त्रं भवद्भ्यो मया सम्पाद्यते न हि भवतामभोक्तृणां तेन कृत्यमस्तीत्याशङ्क्य त्वनिष्ठ-  
चेतनद्वारेणास्माकमपि भोगसिद्धेर्मेवमित्याह—अशनायाम वा इत्यादिना ॥ २ ॥

तान्होवाचेहैव मा प्रातरुपसमीयातेति तद्ध वको  
 दान्भ्यो ग्लावो वा मैत्रेयः प्रतिपालयाश्चकार ॥ ३ ॥  
 त ह यथैवेदं बहिष्पवमानेन स्तोष्यमाणाः सँर्ब्वाः  
 सर्पन्तीत्येवमाससुपुस्ते ह समुपविश्य हिञ्चक्रुः ॥ ४ ॥  
 ओ३मदा३मो३ पिवा३मो३ देवो वरुणः प्रजापतिः  
 सविता२ऽजमिहा२ऽऽहरदक्षपते३ऽजमिहा२ऽऽहरा२ऽऽहरो३मिति ॥ ५ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि प्रथमाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

एवमुक्ते श्वा श्वेत उवाच तान्क्षुलकाञ्चुन इहैवास्मिन्नेव देवे मा मां प्रातः प्रातःकाल उपसमीयातेति ।  
 वैद्यं छान्वसं समीयातेति, प्रमादपाठो वा । प्रातःकालकरणं तत्काल एव कर्तव्यमव्यतिथिम् । अन्नवस्य वा सवितुर-  
 पराङ्क्षेऽनाभिमुत्थात् । तत्तत्रैव ह वको दान्भ्यो ग्लावो वा मैत्रेय ऋषिः प्रतिपालयाश्चकार प्रतीक्षणं कृतवानित्यर्थः ॥ ३ ॥

ते श्वानस्तत्रैवाऽऽग्राम्य ऋषेः समक्षं यथैवेह कर्मणि बहिष्पवमानेन स्तोत्रेण स्तोष्यमाणा उद्गातृपुरुषाः  
 संरब्धाः सल्लग्नान् अन्वोत्येवमेव मुखेनान्योन्यस्य पुच्छं गृहीत्वाऽऽसृष्टपुरुषास्तुप्रवन्तः परिभ्रमणं कृतवन्त इत्यर्थः । त एवं  
 संसृप्य समुपविश्योपविष्टाः सन्तो हि चक्रुर्हिङ्कारं कृतवन्तः ॥ ४ ॥

ओमदामो पिबामो देवो द्योतनात् । वरुणो वर्षणाज्जगतः । प्रजापतिः पालनात्प्रजानाम् । सविता  
 प्रसवितृत्वात्सर्वस्याऽऽदित्य उच्यते । एतैः पर्यायैः स एवंभूत आदित्योऽन्नमस्मम्यमिहाऽऽहरदक्षपतेति । त एवं हि १५  
 कृत्वा पुनरप्युचुः—स त्वं हेऽन्नपते । त हि सर्वस्यान्नस्य प्रसवितृत्वात्पतिः । न हि तत्पाकेन विना प्रसूतमन्नमणुनात्र-  
 मपि जायते प्राणिनाम् । अतोऽन्नपतिः । हेऽन्नपतेऽन्नमस्मम्यमिहाऽऽहराऽऽहरेति । अम्यास आदरार्थः । ओमिति ॥ ५ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये प्रथमाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

नरेन्द्रपुरीषं टिप्पणम्

शुनामुद्गीयकालः श्वोद्गीयकालस्तस्य प्रतीक्षणमन्तार्थं हि शुनामुद्गानमित्यर्थः । क्षुल्लकाः अल्पपरिमाणाः मुखं २०  
 प्राणं प्रति बाणद्वयोऽञ्चोरिति पूर्वेण सम्बन्धः । उद्गातृपुरुषा इत्येवमप्युद्गीयप्रमुखा यजमानपदिचमास्संरब्धा अन्वो-  
 गृहीतवसनेकैवाश्चत्वारो प्रति यथा सर्पन्तीत्यर्थः । हिङ्कारस्य सामावयवस्य स्वरूपमाह—ओमदाम इति ।  
 अदामाशनं करवाम पिबाम पानं करवाम । ओङ्कारो गानार्थः । ऋगक्षराणि गीयन्ते तद्वधतिरिक्तानि वाच्यशून्यानि  
 गीतिसिद्धयर्थानि स्तोभाक्षराणि परिभाष्यन्ते । तानि च कर्मापूर्वाणि आवृत्तिद्वारेण सप्रयोजनानीत्युपास्यानि ॥ १-५ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या प्रथमाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

२५

आनन्दधिरिटीका

किमिति प्रातःकालप्रतीक्षणं कृतं तत्राऽऽह—प्रातरिति । उद्गानस्येति शेषः । प्रातःकालप्रतीक्षणकरणे  
 कारणान्तरमाह—अन्नस्येति । तस्य वृष्टिद्वाराऽन्नदत्तं द्रष्टव्यम् । तदेत्यादि व्याचष्टे—तत्तत्रेति । ऋषेरन्नकात्म-  
 मितोऽजगतम् ॥ ३ ॥

ते हेत्यादि व्याकरोति—ते श्वान इति । समक्षमाससुपुसिति सम्बन्धः । उद्गातृपुरुषा इत्येवमप्युद्गीयप्रमुखा २०  
 यजमानपर्यन्ता गृह्यन्ते । अन्वोत्येव सल्लग्नान् सर्पन्तीति शेषः ॥ ४ ॥

हिङ्कारस्वरूपमाह—ओमित्यादिना । विवरमाङ्कारो गानार्थमुच्यते । अदामाशनं करवाम । पिबाम  
 पानं करवामेत्येतत् । इतिशब्दो हिङ्कारसमाप्त्यर्थः । अन्नप्रसवितृत्वमादित्यस्य साचयति—न होति । न्हेति प्रकृत-  
 देशोक्तिः । अङ्कारः सवितृप्राणनामन्त्रसमाप्त्यर्थः । अक्षविषयोपारित्तिसमाप्त्यर्थमितिपदम् ॥ ५ ॥

इति श्रीनन्दधिरिटीकाया प्रथमाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

३५

अयं वाव लोको हाउकारो बायुर्हाङ्कारश्चन्द्रमा अथकारः । आत्मेहकारोऽग्निरीकारः ॥ १ ॥

आदित्य ऊकारो निहव एकारो विश्वे देवा औहोयिकारः

प्रजापतिर्हिङ्कारः प्राणः स्वरोऽञ्च या वाग्विराट् ॥ २ ॥

- भक्तिविषयोपासनं सामावयवसम्बद्धमित्यतः सामावयवान्तरस्तोभाक्षर<sup>१</sup> विषयाण्युपासनान्तराणि संहतान्युप-  
 ५ दिश्यन्तेऽनन्तरं सामावयवसम्बद्धत्वाविशेषात्—अयं वावाऽयमेव लोको हाउकारः स्तोभो रथन्तरे साम्नि प्रसिद्धः—  
 “इयं वै रथन्तरमि”ति । अस्मात्सम्बन्धसामान्याद्वाउकारस्तोभोऽयं लोक इत्येवमुपासीत । बायुर्हाङ्कारः । वामदेव्ये  
 साम्नि हाङ्कारः प्रसिद्धः । वाय्वसम्बन्धश्च वामदेव्यस्य साम्नो योनिरित्यस्मात्सामान्याद्वाङ्कारं बायुर्दृष्ट्यो-  
 पासीत । चन्द्रमा अथकारः । चन्द्रदृष्ट्याऽयकारमुपासीत । अञ्जे हीवं स्थितम् । अञ्जत्समा चन्द्रः । थकाराकार-  
 सामान्याच्च । आत्मेहकारः । इहेति स्तोभः प्रत्यक्षो ह्यात्मेति व्यपदिश्यते । इहेति च स्तोभः । तत्सामान्यात् ।  
 १० अग्निरीकारः । ईनिषनानि चाऽऽनेयानि सर्वाणि सामानीत्यतस्तत्सामान्यात् ॥ १ ॥

आदित्य ऊकारः । उच्चैरूच्चं सन्तमादित्यं गायन्त्यूकारश्चाञ्च स्तोभः । आदित्यदेवस्य साम्नि स्तोभ ऊ  
 इत्यादित्य ऊकारः । निहव इत्याह्वानमेकारः स्तोभः । एहीति चाऽऽह्वयन्तीति तत्सामान्यात् । विश्वे देवा औहोयिकारो

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

- तदुपासनविधेरवसरमाह—भक्तिविषयोपासनमिति । मैथुनेच्छावतीनामपां “बायुः पृष्ठे न्यवर्तत ततो  
 १५ वामदेव्यं सामाभवदिति”ति श्रुतेर्बायुसम्बन्धस्य योनित्वमित्यर्थः ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

- ननु भक्तिसम्बन्धानामुपासनानां जातत्वात्समस्तस्येत्यादिवक्तव्ये किमनन्तरखण्डेनेत्याशङ्क्याऽह—भक्तीति ।  
 इत्युत्तोऽस्मात्प्रसङ्गादिति यावत् । ऋगक्षराणि गीयन्ते । तद्वच्चतिरिक्तानि वाच्यशून्यानि गीतिसिद्धयर्थानि  
 स्तोभाक्षराणि परिभाष्यन्ते । तानि च कर्मापूर्वनिर्वृत्तिद्वारेण फलवत्त्वादुपास्यानि तदुपास्तिविधिपरमुत्तरं वाक्य-  
 २० मित्यर्थः । वक्ष्यमाणोपासनानां प्रत्येकं स्वातन्त्र्यं नास्तीत्याह—संहतानीति । तेषामनन्तरमुपवेशे हेतुमाह—  
 सामावयवेति । न चैवंविधस्तोभो नास्तीति वाच्यमित्याह—रथन्तर इति । तथाऽपि कथं पृथिवीदृष्ट्या  
 यथोक्तस्तोभस्योपास्यत्वं तदाह—इयमिति । इयं वै रथन्तरमित्यत्र पृथिव्या रथन्तरत्वं श्रुतं, प्रस्तुतश्च स्तोभो  
 रथन्तरेऽस्तीत्युक्तं ; तथा च यथोक्तसम्बन्धरूपात्साहचर्यात्पृथिवीदृष्ट्या हाउकार उपास्य इत्यर्थः । कथं पुनर्बायुर्दृष्ट्या  
 हाङ्कारस्योपास्यत्वं तत्राऽह—वाय्वसम्बन्धश्चेति । हाङ्कारो वामदेव्ये साम्नि प्रसिद्धः । तस्य च वायोर्वापि च  
 २५ सम्बन्धो योनिर्मैथुनेच्छावतीनामपां बायुः पृष्ठेन्यवर्तत ततो वामदेव्यं सामाभवदिति श्रुतेः । तस्माद्यथोक्ताह्वानमेव-  
 सामसम्बन्धसामान्याद्वायुर्दृष्ट्या हाङ्कारमुपासीतित्यर्थः । कथमथकारस्य चन्द्रदृष्ट्योपासनं तत्राऽह—अञ्जे हीति ।  
 तथा च थकारसामान्याद्यथोक्तोपास्तिरिति शेषः । थकारवदकारसामान्याच्च चन्द्रदृष्ट्याऽयकारमुपासीतित्याह—  
 थकारेति । अथकारे तावद्दृष्ट्योक्तोपास्तौ चन्द्रमस्यपि सोऽस्तीति तद्युक्तं यथाकमुपासनमित्यर्थः । प्रथम-  
 प्रत्यक्षः पश्चात्प्रत्यक्षोभवनिति शेषः । तत्सामान्यं इहेति व्यपदिश्यमानत्वं, तस्मादतमहृष्टिरेहेति स्तोभे  
 ३० कर्तव्येत्याह—तत्सामान्यादिति । अग्निहृष्टिरीकारस्य स्तोभाक्षरे कर्तव्येत्यत्र हेतुमाह—ईनिषनानीति । ईकारो  
 निषाद्यते येष सामस्य तान्यानेयानि प्रसिद्धानि । तथा च तेष्वग्निरीकारस्येत्युक्तोभावात्सामान्यादोकारमग्नि-  
 हृष्ट्योपासीतित्यर्थः ॥ १ ॥

ऊकारमादित्यहृष्ट्या कथमुपासीतेत्याशङ्क्याऽह—उच्चैरिति । ऊकारादित्ययोर्विधान्तरेण सादृश्यमाह—  
 आदित्येति । एकारसामान्याद्वहृष्टिरेकारे स्तोभे कार्येत्याह—निहव इत्यादि । औहोयिकारस्य विश्वेदेव-

- ३५ १ स्तोभाक्षराणि गीतिकाल्पपरिपूरकत्वेन ऋगक्षरातिरेकेण गानकाले सामगानकुङ्किः स्त्रीक्रियमाणानि  
 विहितान्यक्षराणि । तत्र निरर्थकः स्तोभः “हा उ” इत्यादिः प्रजापतेर्हृदयं इत्यादिश्च । सार्थकस्तोभाश्च  
 “सेतूस्तर” इत्यादयः ।

अनिरुक्तस्त्रयोदशः स्तोमः सञ्चरो हुङ्कारः ॥ ३ ॥  
दुग्धेऽस्मै वाग्दोहं यो वाचो दोहोऽन्नवानन्नादो भवति  
य एतामेव साम्नामुपनिषदं वेदोपनिषदं वेदः ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि प्रथमाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

इति छान्दोग्योपनिषद्ब्राह्मणे प्रथमोऽध्यायः समाप्तः

५

वैश्वदेवे साम्नि स्तोमस्य दर्शनात् । प्रजापतिर्हिङ्कारः । आनिष्कृत्याद्दिङ्कारस्य चाव्यक्तत्वात् । प्राणः स्वरः ।  
स्वर इति स्तोमः । प्राणस्य च स्वरहेतुत्वसामान्यात् । अन्नं वा या इति स्तोमोऽन्नम् । अन्नेन हीदं यातीत्यतस्तत्ता-  
मान्यात् । वागिति स्तोमो विराडन्नं देवताविशेषो वा । बैराजे साम्नि स्तोमदर्शनात् ॥ २ ॥

अनिरुक्तोऽव्यक्तत्वादिवं वेदं वेति निर्वक्तुं न शक्यत इत्यतः सञ्चरो विकल्प्यमानस्वरूप इत्यर्थः ।  
कोऽसावित्याह—त्रयोदशः स्तोमो हुङ्कारः । अव्यक्तो ह्यव्यक्तोऽनिरुक्तविशेष एवोपास्य इत्यभिप्रायः ॥ ३ ॥ १०

दुग्धेऽस्मै वाग्दोहमित्याद्युक्तार्थम् । य एतामेव यथोक्तलक्षणां साम्नां सामावयवस्तोभाक्षरविषयामुपनिषदं  
दर्शनं वेदं तस्यैतद्यथोक्तं फलमित्यर्थः । द्विरभ्यासोऽध्यायपरिसमाप्त्यर्थः । सामावयवविषयोपासनाविशेष-  
परिसमाप्त्यर्थो वेति ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्कुरभाष्ये प्रथमाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

इति श्रीमद्गाविन्दभगवत्पूज्यपादसिष्यपरमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमच्छङ्करभगवत्पादकृतौ

छान्दोग्योपनिषद्भाष्ये प्रथमोऽध्यायः समाप्तः

१५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

आनिष्कृत्यादिति । नीलपीतादिरूपेण निष्कृत्यविषयत्वात् प्रजापतेरित्यर्थः ॥ २ ॥

अव्यक्तत्वादिति । रूपादिरहितत्वादनिष्कः कारणत्वात् अनेकधा कार्यरूपेण सञ्चरतीति सञ्चरः शास्त्राभेदेन  
हुङ्कारोऽपि विकल्प्यमानस्वरूपः त्रयोदशोऽयं वाच लोक इत्यारभ्य गण्यमानः ॥ ३-४ ॥ २०

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या प्रथमाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

इति शाङ्करछान्दोग्योपनिषद्भाष्यटिप्पणे प्रथमोऽध्यायः

आनन्दगिरिटीका

दृष्ट्योपास्ती हेतुमाह—वैश्वदेव इति । प्रजापतिर्दृष्ट्या हिङ्कारोपास्यत्वे हेतुः—आनिष्कृत्यादिति । नीलपीतादि-  
रूपेण निष्कृत्यविषयत्वात्प्रजापतेरित्यर्थः । अव्यक्तत्वाद्रूपादिरहितत्वादित्यर्थः । प्राणस्य चेति चकारात्स्वरस्य २५  
चेत्यर्थः । स्वरहेतुत्वं तन्निर्वर्तकत्वेन तदात्मकत्वम् । अन्नं वा इति वाक्य व्याचष्टे—या इति । अन्नदृष्टिर्वा इति  
स्तोमो कर्तव्येत्यत्र हेतुमाह—अन्नेति । विराड्दृष्टिर्वागिति स्तोमो कार्यत्यत्र हेतुमाह—बैराज इति ॥ २ ॥

अनिरुक्तः कारणत्वात् । तस्यानिरुक्तत्वं साधयति—अव्यक्तत्वादिति । स चालेकधा कार्यरूपेण सञ्चरतीति  
सञ्चरः । हुङ्कारोऽपि शास्त्राभेदेन विकल्प्यमानस्वरूपस्त्रयोदशश्चायं वावेत्यारभ्य गण्यमानस्ततश्च कारणदृष्ट्या  
हुङ्कारमुपासीतेत्यर्थः । उक्तमेवोपादयति—अव्यक्तो होति । तत्र विकल्प्यमानत्वं हेतुः ॥ ३ ॥ ३०

नैतां विस्तार्युपासमानं प्रत्येकं फलाश्रयत्वात् । समस्तं पुनरेकमिदमुपासनमेकफलत्वादित्यभिप्रेत्याऽह—  
स्तोभाक्षरेति । उपनिषदं वेदोपनिषदं वेदेत्यावृत्तेस्तात्पर्यमाह—द्विरभ्यास इति । प्रथमप्रपाठकव्याख्यानसमाप्ता-  
वितिशब्दः ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया प्रथमाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

इति श्रीभगवत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमन्नरेन्द्रपूज्यपादसिष्यभगवदानन्दानन्दकृत्याया छान्दोग्यभाष्यटीकायां प्रथमोऽध्यायः समाप्तः ३५



## अथ त्रिलीयोऽध्यायः

ॐ समस्तस्य खलु साम्न उपासनं साधु यत्खलु साधु तत्सामेत्याचक्षते यदसाधु तदसामेति ॥ १ ॥  
तदुताप्याहुः साम्नैन्मुपागादित्य साधुनैन्मुपागादित्येव  
तदाहुरसाम्नैन्मुपागादित्यसाधुनैन्मुपागादित्येव तदाहुः ॥ २ ॥

५ “ओमित्येतदक्षरमि”त्यादिना सामावयवविषयमुपासनमनेकफलमुपदिष्टम् । अनन्तरं च स्तोभाक्षरविषय-  
मुपासनमुक्तम् । सर्वथाऽपि सामेकदेशसम्बद्धमेव तदित्यथेदानीं समस्ते साम्न समस्तसामविषयाण्युपासनानि  
वक्ष्यामीत्यारभते श्रुतिः । युक्तं ह्येकदेशोपासनानन्तरमेकदेशिविषयमुपासनमुच्यत इति ।

समस्तस्य सर्वावयवविशिष्टस्य पाञ्चभक्तिकस्य सामभक्तिकस्य चेत्यर्थः । खल्विति वाक्यालङ्कारार्थः ।  
साम्न उपासनं साधु । समस्ते साम्न ‘साधुदृष्टिविधिपरत्वात् पूर्वोक्तोपासननिन्दार्थत्वं साधुशब्दस्य । ननु पूर्वत्रा-  
१० विद्यमानं साधुत्वं समस्ते साम्न्यभिधीयते । न । साधु सामेत्युपास्त इत्युपसंहारात् । साधुशब्दः शोभनवाची ।  
कथमवगम्यत इत्याह—यत्खलु लोके साधु शोभनमनवच्चं प्रसिद्धं तत्सामेत्याचक्षते कुशलाः । यदसाधु विपरीतं  
तदसामेति ॥ १ ॥

तत्रैव साध्वसाधुविवेकरण उताप्याहुः—साम्नैर् राजानं सामन्तं जोषाग्राहुपगतवान् । कोऽसौ यतोऽ-  
साधुत्वप्राप्त्याशङ्क्य ? स इत्यभिप्रायः । शोभनाभिप्रायेण साधुनैन्मुपागादित्येव तत्तत्राऽऽहलौकिका बन्धनाद्यसाधु-  
१५ कार्यमवश्यन्तः । यत्र पुनविपर्ययो बन्धनाद्यसाधुकार्यं पश्यन्ति तत्रासाम्नैन्मुपागादित्यसाधुनैन्मुपागादित्येव तदाहुः ॥ २ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

सामावयवसम्बद्धं ध्यानमुक्त्वा फलार्थिनः । समग्रसामसम्बद्धं ध्यानमत्र विधीयते ॥

“समस्तस्योपासनं साध्वि”ति वचनादवयवोपासनं निन्दते इति नाशङ्कनीयमित्याह—समस्त इति ।  
आर्थिकी निन्दा शङ्कते—नन्विति । विद्यमानत्वस्य विशेषणस्यानुपादानादवधिप्राप्यविद्यमानत्वं न लभ्यत इत्याह—  
२० न साध्विति ॥ १ ॥

असाधुत्वप्राप्त्याशङ्केति । बोद्धेत्यादिना ॥ २ ॥

आनन्दगिरिटीका

पूर्वोक्तप्रपाठकयोः सङ्गतिं दर्शयति—ओमित्येतदित्यादिना । सर्वथाऽपि सामावयवविषयत्वे स्तोभाक्षर-  
विषयत्वे चेत्यर्थः । इतिशब्दो हेत्वर्थः । यस्मादेकदेशविषयाण्युपासनानि वृत्तानि तस्मात्तानि समस्तविषयाणि  
२५ वक्तव्यानीत्यर्थः । एकदेशोपास्तिव्याख्यानन्तर्यमथशब्दार्थः । कथमुक्तवक्ष्यमाणोपासनमेतिर्दं पौर्वापर्यं तत्राऽऽह—  
युक्तं हीति । समस्तस्योपासनं साध्विति वचनादवयवोपासनं निन्दितत्वादननुष्ठेयमित्याशङ्क्याऽऽह—समस्त इति ।  
अर्थादस्ति निन्देति शङ्कते—नन्विति । पूर्वत्रापि साधुत्वस्य विद्यमानस्यैव विशेषणत्वेनानुपादानाभावादपि निन्देति  
परिहरति—न साध्विति । यत्खल्वित्यादि व्याख्यातुं पातनिकायाह—साधुशब्द इति । वाक्यमवतार्यं व्याचष्टे—  
कथमित्यादिना ॥ १ ॥

३० किं पुनरेवं विवेकरणे कारणमित्याशङ्क्याऽऽह—तत्रैति । विवेककरणोपायभेदविकल्पार्थमुत्प्लुभयत्र  
पदम् । साम्नैन्मित्यादिना साधुनेत्यादिवाक्यस्थं पीनस्त्यमाशङ्क्य व्याख्यानव्याख्येयभावान्मैवमित्याह—शोभनेति ।  
शोभनकार्यदर्शने सतीति यावत् । तत्रैव हेत्वन्तरमाह—वन्धनादिति । असाध्वेत्यादि व्याचष्टे—यत्रेति ॥ २ ॥

१. साधुः—अपूर्वविशिष्टदक्षिणप्रभृतयः, तत्कार्याः लोकाः ततश्च साधुत्वविशिष्टपृथिव्यादिलोक-  
दृष्टिः कार्या ।

अथोताप्याहुः साम नो बतेति यत् साधु भवति साधु बतेत्येव  
तदाहुरसाम नो बतेति यदसाधु भवत्यसाधु बतेत्येव तदाहुः ॥ ३ ॥  
स य एतदेवं विद्वान्साधु सामेत्युपास्तेऽभ्याशो ह  
यदेनं साधवो धर्मा आ च गच्छेयुरुष च नमेयुः ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

५

लोकेषु पञ्चविधं सामोपासीत पृथिवी हिङ्गारः । अग्निः  
प्रस्तावोऽन्तरिक्षमुद्गीथ आदित्यः प्रतिहारो द्यौर्निधनमित्यूर्ध्वेषु ॥ १ ॥

अथोताप्याहुः स्वसंवेद्यं साम नोऽस्माकं बतेत्यनुकम्पयतः संवृत्तमित्याहुः । एतच्छ्रुत्वा भवति यत्साधु भवति  
साधु बतेत्येव तदाहुः । विपर्यये जातेऽसाम नो बतेति । यदसाधु भवत्यसाधु बतेत्येव तदाहुः तस्मात्सामसाधु-  
शब्दयोरेकार्थत्वं सिद्धम् ॥ ३ ॥

१०

अतः स यः कश्चिस्ताधु सामेति साधुगुणवत्सामेत्युपास्ते समस्तं साम साधुगुणवद्विद्वांस्तस्यैतत्फलमभ्याशो  
ह सिद्धं ह; यदिति क्रियाविशेषणार्थमेवमुपासकं साधवः शोभना धर्माः श्रुतिस्मृत्यविरुद्धा आ च गच्छेयुरागच्छेयुश्च  
न केवलमागच्छेयुरुष च नमेयुरनमेयुश्च भोग्यत्वेनोपतिष्ठेयुरित्यर्थः ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

कानि पुनस्तानि साधुदृष्टिबिनिष्टानि समस्तानि सामान्युपास्यानीति । इनानि तान्युच्यन्ते लोकेषु पञ्चविध- १५  
मित्यादीनि । ननु लोकादिदृष्ट्या तान्युपास्यानि साधुदृष्ट्या चेति विरुद्धम् । न । साध्वर्थस्य लोकादिकार्येषु  
कारणस्यानुगतत्वात् मृदादिवद्घटादिविकारेषु । साधुशब्दाच्चोऽर्थो धर्मो ब्रह्म वा सर्वथाऽपि लोकादिकार्येष्वनु-

नरेन्द्रपुरीयं दिप्पणम्

कार्यगम्यं साधुत्वं पूर्वशोदाहृतमिदानीं स्वानुभवगम्यमृदाहरति—अथोतेति ॥ ३ ॥

क्रियाविशेषणमिति । आगच्छेयुरिति यत् तत् क्षिप्रमेवेत्यर्थः ॥ ४ ॥

२०

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यो द्वितीयाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

एकस्योभयदृष्टिविषयत्वं न सम्भवति । न हि घटदृष्टिगोचरः पटदृष्टेरपि गोचरः स्यादिति शङ्कते—  
नन्विति । अविरुद्धदृष्टद्वयमेकस्मिन्नापि घटत इत्याह—न साध्वर्थस्येति । धर्म इति । कर्मापूर्वसहितो दधिपयः-

आनन्दगिरिटीका

कार्यगम्यं साधुत्वमसाधुत्वं चोक्त्वा स्वानुभवगम्यं तदुपन्यस्यति—अथेति । कार्यात्तस्य साधुत्वादि- २५  
विवेकानन्तर्यमथशब्दार्थः । स्वसंवेद्यं साधुत्वमसाधुत्वं चेति शेषः । तत्र साधुत्वं स्वानुभवसिद्धमित्येतद्व्युत्पादयति—  
सामेति । यत्साधिव्यादिवाक्यस्य पूर्वण पौनरुक्त्यमाशङ्क्याऽह—एतदिति । असामेत्यादि व्याचष्टे—विपर्यय  
इति । घटेत्याहुरिति सम्बन्धः । किं तैरुक्तं भवति तदाह—यदसाध्विति । साधुशब्दः शोभनवाचोत्युक्तमुप-  
सहरति—तस्मादिति ॥ ३ ॥

तयोरेकार्थत्वमतःशब्दार्थः । उपासकमेव विशिनष्टि—समस्तमिति । आगच्छेयुरिति यत्क्षिप्रमेवेति ३०  
क्रियाविशेषणत्वं यदित्यस्य द्रष्टव्यम् ॥ ४ ॥

इति श्रीमानन्दगिरिटीकायां द्वितीयाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

एकस्योभयदृष्टिविषयत्वमुक्तम् । न हि घटदृष्टिगोचरः सन्पटदृष्टेरपि गोचरः स्यादिति शङ्कते—नन्विति ।  
एकस्मिन्नपि प्रस्तुतं दृष्टिद्वयमविरुद्धमिति समाश्रिते—न साध्वर्थस्येति । यथा घटादिषु मृदाद्यनुगतं तथा साधु-  
शब्दार्थस्य कारणस्य लोकादिषु कार्येष्वनुगतत्वात्तददृष्टौ साधुदृष्टेरनुगमाच्च दृष्टिद्वयैकं च विरोधोऽस्तीत्यर्थः । तदेव ३५  
स्फुटयति—साधुशब्देति । साध्वर्थस्य लोकेष्वनुगतिरपिगम्यार्थः । यत्रेति देवदत्तोक्तिः । सा घटादिदृष्टिस्तत्रेति

गतम् । अतो यथा यत्र घटादिदृष्टिर्घटादिदृष्ट्यनुगतैव सा । तथा साधुदृष्ट्यनुगतैव लोकादिदृष्टिः । धर्मादि-  
कार्यत्वालोकादीनाम् । यद्यपि कारणत्वमविशिष्टं ब्रह्मधर्मयोः, तथाऽपि धर्म एव साधुशब्दवाच्य इति युक्तं “साधुकारो  
साधुर्भवती”ति धर्मविषये साधुशब्दप्रयोगात् । ननु लोकादिकार्येषु कारणस्यानुगतत्वादर्थप्राप्तैव तददृष्टिरिति साधु  
सामेल्युपास्त इति न वक्तव्यम् । न । शास्त्रगम्यत्वात्तददृष्टेः । सर्वत्र हि शास्त्रप्रापिता एव धर्मा उपास्त्या न  
५ विद्यमाना अप्यशास्त्रीयाः ।

लोकेषु पृथिव्यादिषु पञ्चविधं पञ्चभक्तिभेदेन पञ्चप्रकारं साधुसमस्तं सामोपासीत । कथम् । पृथिवी  
हिङ्कारः । लोकेष्विति या समो तां प्रथमात्वेन विपरिणमस्य पृथिवीदृष्ट्या हिङ्कारे पृथिवी हिङ्कार इत्युपासीत ।  
अत्यस्य वा सममीश्रुतिं लोकविषयां हिङ्कारादिषु पृथिव्यादिदृष्टिं कृतोपासीत । तत्र पृथिवी हिङ्कारः । प्राथम्य-

नरेन्द्रपुरीयं लिप्यणम्

- १० प्रभृत्यवयवसमुदायं तत्परिणामत्वात् कार्यस्य तदनुगतिरुपपद्यते । कारणमेव विचित्रकार्यरूपेण शोभत इति  
साधुशब्दवाच्यमुक्तम् । तत्रापि विशेषमाह—यद्यपीति । अपूर्वत्वाभावेन विधिमार्क्षिप्य समाधत्ते—नन्वित्यादिना ।  
कारणानुगमस्यानुमानिकत्वेऽपि तददृष्टिकरणमपूर्वमेवेत्यर्थः । उत्कृष्टदृष्टिर्निकृष्टे विधीयत इति न्यायात् लोकानां  
फलत्वेनोत्कृष्टत्वात्तददृष्टिः साधनभूतेषु सामान्येषु विधातव्या समीपरिणम्येत्याह—लोकेष्विति । अत्यस्य वेति ।  
लोकसम्बन्धा समी हिङ्कारादिषु नेतव्या । हिङ्कारादिसम्बन्धा च द्वितीया, लोकसम्बद्धतया नेतव्या । अध्यासस्य  
१५ सादृश्यनिबन्धनत्वात् स्फुटसादृश्याभावेऽपि यथासम्भवं किञ्चित्सादृश्यं कल्पयति—प्राथम्येत्यादिना ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

शेष । ननु साधुशब्दार्थयोर्धर्मब्रह्माणोस्तुल्यं कारणत्वम् । तथा चात्र साधुशब्दार्थो न व्यवस्थितः स्यादन्याय्य  
चानेकार्थत्वमित्याशङ्क्याऽऽह—यद्यपीति । धर्म एवेत्यत्र तथाऽपीति च वक्तव्यम् । ब्रह्मणि तु परमानन्दे साधुशब्दो  
भक्त्या गमयितव्यः । न च धर्मस्य निमित्तकारणत्वाच्च कार्यऽनुगतिरिति वाच्यम् । कर्मापूर्वसहितदक्षिण-

- २० प्रभृत्यवयवसमुदायस्य धर्मत्वात्तत्परिणामत्वाच्च कार्यस्य तत्र तदनुगतिरिति सिद्धेरिति द्रष्टव्यम् । अपूर्वत्वाभावेन विधि-  
मार्क्षिपति—नन्विति । कारणानुगमस्याऽऽनुमानिकत्वेऽपि तददृष्टिकरणमपूर्वमेवेति परिहृति—न शास्त्रगम्यत्वादिति ।  
२ “गद्वार्थविद्यो न स चोदनाथः” इति न्यायेनोक्तं विवृणोति—सर्वत्रेति ।

- लोकेष्वित्यादिवाक्ये पञ्चविधसामदृष्ट्या लोकानामुपास्यत्वप्रतीतिरत्रापि हिङ्कारदृष्ट्या पृथिव्या ध्येयत्वे  
प्राप्ते प्रत्याह—लोकेष्विति । लोकाः पञ्चविध सामेल्युपासीतेति विभक्तिविपरिणामेन प्रथमवाक्यार्थपर्यवसानात्तदनु-  
२५ सारेणात्रापि पृथिवीदृष्ट्या हिङ्कारे ध्येये सति पृथिवी हिङ्कार इति पृथिवीदृष्टिमारोप्य हिङ्कारमुपासीतेति द्वितीय-  
वाक्यं पर्यवस्यतीत्यर्थः । लोकसम्बन्धा सममीश्रुतिहिङ्कारादिषु तत्सम्बन्धा च द्वितीया लोकेषु नेतव्या । तथा च  
लोकविषया समी हिङ्कारादिषु तत्सम्बन्धा च द्वितीया लोकेषु व्यत्यस्य पृथिव्यादिदृष्टि हिङ्कारादिषु कृतो-  
पासीतेति पक्षान्तरमाह—व्यत्यस्येति । १ “ब्रह्मदृष्टिर्लोकार्थे”ति न्यायेन पक्षद्वयमुक्त्वा प्रतिवाक्यं व्याचष्टे—  
तत्रेति । उक्तरीत्याज्योपासने प्रस्तुते सतीति यावत् । अस्यासस्य सादृश्यनिबन्धनत्वाद्व्यक्षकसादृश्याभावेऽपि  
३० यथाकथञ्चित्कल्पनीयमिति भव्याऽह—प्राथम्येति । लोकेषु पृथिव्याः सामसु च हिङ्कारस्य च प्राथम्यमस्ति

१ तथा च साधुत्वविशिष्टपृथिव्यादिदृष्टिः कार्या तद्वैशिष्ट्यं च तत्कार्यत्वात् । आनन्दे ब्रह्मणि तद्वैश्व-  
लक्षणा ।

२ यस्त्वावार्थो न स चोदनाथः । अत एव दशपूर्णमासयोः आज्येन अनूयाजा इज्यन्ते; विकृतौ  
अग्नीषोमीयपशौ प्रकृतिगताज्ये यत् शुद्धत्वं आधिकं तत् नातिदिश्यते । ततश्च विकृतिगतेन पूषदाज्ये-  
३५ नातूयाजात् यजतीति वाक्येन प्राकृतशुद्धत्वस्थाने पूषता न विधेया, प्रकृतौ शुद्धताया आधिक्येन  
असास्त्रार्थतया तदनतिदेशात् ।

३ ब्रह्मदृष्टिरिति—आदित्यादिमतयस्त्वाङ्ग उपपत्तेरिति न्याय एवान्नोचितः । तस्मिन्नेवाधिकरणे लोकेषु  
पञ्चविधं इत्यादिवाक्यानि उदाहृत्य विचारात् । ब्रह्मदृष्टिरिति तु आदित्यो ब्रह्मोत्पादो आदित्यादो  
ब्रह्मदृष्टिचोदना न विपरीतं अपकृष्टे उत्कृष्टदृष्टिः कार्या न विपरीतं प्रत्ययावयवसङ्गात् ।

अथाऽऽवृत्तेषु द्यौर्हिङ्गार आदित्यः प्रस्तावोऽन्तरिक्षमुद्गीथोऽग्निः प्रतिहारः पृथिवी निधनम् ॥ २ ॥  
कल्पन्ते हास्मै लोका ऊर्ध्वाश्चाऽऽवृत्ताश्च य एतदेवं विद्वाँल्लोकेषु पञ्चविधं सामोपास्ते ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

सामान्यात् । अग्निः प्रस्तावः । अग्नौ हि कर्माणि प्रस्तूयन्ते । प्रस्तावश्च भक्तिः । अन्तरिक्षमुद्गीथः । अन्तरिक्षं हि गगनम् । गकारविशिष्टश्चोद्गीथः । आदित्यः प्रतिहारः । प्रतिप्राण्यभिमुखत्वात्मां प्रति मां प्रतीति । द्यौर्निधनम् । ५  
दिवि निवीयन्ते हीतो गता इत्यूर्ध्वेष्वूर्ध्वगतेषु लोकदृष्ट्या सामोपासनम् ॥ १ ॥

अथाऽऽवृत्तेष्ववाङ्मुखेषु पञ्चविधमुच्यते सामोपासनम् । गत्यागतिविशिष्टा हि लोकाः । यथा ते तथादृष्ट्यैव सामोपासनं विधीयते यतोऽत आवृत्तेषु लोकेषु । द्यौर्हिङ्गारः प्राथम्यात् । आदित्यः प्रस्तावः । उदिते ह्यादित्ये प्रस्तूयन्ते कर्माणि प्राणिनाम् । अन्तरिक्षमुद्गीथः पुर्ववत् । अग्निः प्रतिहारः । प्राणिभिः प्रतिहरणाग्नेः । पृथिवी निधनम् । तत आगतानामिह निधनात् ॥ २ ॥ १०

उपासनफलं—कल्पन्ते समर्था भवन्ति हास्मै लोका ऊर्ध्वाश्चाऽऽवृत्ताश्च गत्यागतिविशिष्टा भोग्यत्वेन व्यवतिष्ठन्ति इत्यर्थः । य एतदेवं विद्वाँल्लोकेषु पञ्चविधं समस्तं सामु सामेत्युपास्त इति सर्वत्र योजना पञ्चविधे सप्तविधे च ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्कुरभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

नरेन्द्रपुरी टिप्पणम्

१५

द्यौर्हिङ्गार इत्याद्युपासनान्तरं न भवतीति सूचयन्नाह—गत्यागतीति । पूर्ववदित्यक्षरसाम्यादित्यर्थः । सप्तविधे च साधुगुणस्य योजना द्रष्टव्येत्यर्थः ॥ २-३ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

तस्मात्सामान्यादिति यावत् । अग्निदृष्ट्या प्रस्तावोपासने प्रस्तावत्वं सामान्यमाह—अग्नौ हीति । अन्तरिक्ष- २०  
दृष्ट्योद्गीथोपासने गकारसम्बन्धसादृश्यं दर्शयति—अन्तरिक्षं हीति । आदित्यदृष्ट्या प्रतिहारोपास्तौ प्रतिशब्द-  
सामान्य हेतुमाह—प्रतिप्राणीति । द्युदृष्ट्या निधनोपासने निधनत्वसामान्यमाह—दिवीति । उक्तमुपासनमुप-  
संहरति—इत्यूर्ध्वेष्विति ॥ १ ॥

अथाऽऽवृत्तेष्विति वाक्यं व्याकरोति—अथेति । पृथिवीमुख्येष्वुपर्यन्तेषु पञ्चविधसामोपासनकथनानन्तर्यमथ-  
शब्दार्थः । पूर्वोक्तश्रवणयोगिषो विरोधं शङ्कित्वा परिहरति—गत्यागतीति । यथा वा ते गतिविशिष्टास्तथादृष्ट्यैव २५  
हिङ्काराद्युपासनं विहितम् । यथा चाऽऽगतिविशिष्टास्ते तथादृष्ट्यैव तदुपासनं विधीयते । तथा च चास्त्रानुसारेण  
क्रियमाणयोपासनयोरनं विरोधोऽस्तीत्यर्थः । द्विषोपास्तिविषयसन्दर्भयोर्विरोधाभावमनूद्य फलितमुपासनं दर्शयति—  
यत इति । द्युलोकदृष्ट्या हिङ्कारस्योपास्यत्वे हेतुमाह—प्राथम्यादिति । आवृत्तौ द्युलोकस्याऽऽरम्भे च  
हिङ्कारस्य प्राथम्यं द्रष्टव्यम् । आदित्यदृष्ट्या प्रस्तावस्योपास्यत्वे हेतुमाह—उदित इति । पूर्ववदिति  
गकाराक्षरसामान्यं विवक्षितम् । अग्निदृष्ट्या प्रतिहारोपास्तौ हेतुमाह—प्राणिभिरिति । प्रतिहरणमितस्ततो ३०  
नयनम् ॥ २ ॥

माध्विति पदं सर्वत्र द्रष्टव्यमित्याह—इति सर्वत्रेति । सर्वत्रेत्यस्य व्याख्या—पञ्चविध इत्यादिना ॥ ३ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

वृष्टौ पञ्चविधं सामोपासीत पुरोवातो हिङ्कारो मेघो जायते

स प्रस्तावो वर्षति स उद्गीथो विद्योतते स्तनयति स प्रतिहारः ॥ १ ॥

उद्गृह्णाति तन्निधनं वर्षति हास्यै वर्षयति ह य एतदेवं विद्वान्वृष्टौ पञ्चविधं सामोपास्ते ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

५ सर्वास्वप्सु पञ्चविधं सामोपासीत मेघो यत्संप्लवते स हिङ्कारो यद्वर्षति स प्रस्तावो

याः प्राच्यः स्यन्दन्ते स उद्गीथो याः प्रतीच्यः स प्रतिहारः समुद्रो निषनम् ॥ १ ॥

वृष्टौ पञ्चविधं सामोपासीत । लोकस्थितेर्वृष्टिनिमित्तत्वादानन्तर्यम् । पुरोवातो हिङ्कारः । पुरोवाताद्बुद्धि-  
ग्रहणान्ता हि वृष्टिः । यथा साम हिङ्काराद्विनिधनान्तरम् । अतः पुरोवातो हिङ्कारः । प्राथम्यात् । मेघो जायते स  
प्रस्तावः । प्रावृषि मेघजनने वृष्टेः प्रस्ताव इति हि प्रसिद्धिः । वर्षति स उद्गीथः बौद्ध्यात् । विद्योतते स्तनयति  
१० स प्रतिहारः । प्रतिहृतत्वात् ॥ १ ॥

‘उद्गृह्णाति तन्निधनम् । समामिसामान्यात् । फलमुपासनस्य—वर्षति हास्या इच्छातः । तथा वर्षयति  
हासस्यापि वृष्टौ । य एतदित्यादि पूर्ववत् ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

सर्वास्वप्सु पञ्चविधं सामोपासीत । वृष्टिपूर्वकत्वात्सर्वासामुपासमानन्तर्यम् । मेघो यत्संप्लवत एकीभावेनेतरैरं  
१५ घनीभवति मेघो यदोन्नतस्तदा संप्लवत इत्युच्यते मेघस्तदाऽपामारम्भः स हिङ्कारः । यद्वर्षति स प्रस्तावः । आपः  
सर्वतो व्याप्तुं प्रस्तुताः । याः प्राच्यः स्यन्दन्ते स उद्गीथः श्रेष्ठ्यात् । याः प्रतीच्यः स प्रतिहारः प्रतिशब्द-  
सामान्यात् । समुद्रो निषनम् । तन्निधनत्वावपाम् ॥ १ ॥

नरेन्द्रपुरीयं लिपणम्

लोकस्थितिराहुतिद्वारेण वृष्टौ निमित्तं भवतीति लोकहृष्टयनन्तरं वृष्टिदृष्टिर्विधीयते इत्याह—  
२० लोकस्थितिरिति ॥ १ ॥

उर्वं गृह्णाति जलं रश्मिभिस्सविता शरदीति वृष्टयन्तो लभ्यते—उद्गृह्णातीति ॥ २ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

प्राच्यो गङ्गाद्यास्तासु श्रेष्ठ्यं प्रसिद्धम् ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

२५ ननु लोकहृष्टया सामोपास्यनन्तरं किमिति वृष्टिदृष्ट्या तदुपास्तिरुपन्यस्यते तत्राऽह—लोकस्थितेरिति ।  
पुरोवातहृष्टया हिङ्कारोपासने हेतुमाह—पुरोवाताद्वीति । उद्गृह्णं वर्षोपसंहारणम् । अतः शब्दार्थमाह—प्राथम्यादिति ।  
मेघजन्महृष्टया प्रस्तावोपासनी हेतुमाह—प्रावृषीति । वर्षणहृष्ट्योद्गीथोपासने हेतुमाह—श्रेष्ठ्यादिति । विद्योतन-  
स्तनयितुहृष्टया प्रतिहारोपासने कारणमाह—प्रतिहृतत्वादिति । विद्युतां स्तनयितुनां च प्रतिहृतत्वं विप्रकीर्णत्वं तैव  
प्रतिशब्दसादृश्यद्विद्योतनादिदृष्ट्या कर्तव्या प्रतिहारोपास्तिरित्यर्थः ॥ १ ॥

३० उद्गृह्णहृष्टया निषनोपासने निदानमाह—समाप्तीति । वर्षति पञ्चन्ये तदनुमन्तृत्वमकिञ्चित्करमित्या-  
वाङ्मयाऽह—असत्यामपीति ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

किमिति वृष्टिदृष्टेरनन्तरमपि दृष्टिः साम्नि क्षिप्यते तत्राऽह—वृष्टिपूर्वकत्वादिति । मेघसम्प्लवहृष्टया  
हिङ्कारमारम्भसामान्यादुपासितेत्याह—मेघ इति । वर्षहृष्टया प्रस्तावस्योपास्यत्वे हेतुमाह—आप इति । प्राच्ये  
३५ नद्यो गङ्गाद्याः । प्रतीच्यस्तु नर्मदाद्या इति शेषः ॥ १ ॥

१ ऊर्वं गृह्णाति समामि गच्छति ।

न हाप्सु त्रैत्यप्सुमान्भवति य एतदेवं विद्वान्सर्वास्वप्सु पञ्चविधं सामोपास्ते ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

ऋतुषु पञ्चविधं सामोपासीत वसन्तो हिङ्कारो ग्रीष्मः

प्रस्तावो वर्षा उद्गीथः शरत्प्रतिहारो हेमन्तो निघनम् ॥ १ ॥

कल्पन्ते हास्मा ऋतव ऋतुमान्भवति य एतदेवं विद्वानृतुषु पञ्चविधं सामोपास्ते ॥ २ ॥ ५

इति छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

पशुषु पञ्चविधं सामोपासीताजा हिङ्कारोऽवयः प्रस्तावो

गाव उद्गीथोऽश्वाः प्रतिहारः पुरुषो निघनम् ॥ १ ॥

न हाप्सु प्रैति । 'नेच्छति चेत् । अप्सुमान्मान्भवति फलम् ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

१०

ऋतुषु पञ्चविधं सामोपासीत । ऋतुष्वयस्याया यथोक्तान्धुनिमित्तत्वादानन्तर्यम् । वसन्तो हिङ्कारः ।

प्राथम्यात् । ग्रीष्मः प्रस्तावः । यवाविसंग्रहः प्रस्तूयते हि प्रावृढ्यम् । वर्षा उद्गीथः । प्राधान्यात् । शरत्प्रतिहारः ।

रोगिणां मृतानां च प्रतिहरणात् । हेमन्तो निघनम् । निघते निघनात्प्राणिनाम् ॥ १ ॥

फलं—कल्पन्ते ह ऋतुष्वयस्यानुकूलं भोग्यत्वेनास्मा उपासकायतनं । ऋतुमानान्तर्बर्मेणैव सम्पन्नो भवतीत्यर्थः ॥ २ ॥

१५

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

पशुषु पञ्चविधं सामोपासीत । सम्यग्भूतेष्वृतुषु पशव्यः काल इत्यानन्तर्यम् । अजा हिङ्कारः । प्राधान्यात्

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

न हाप्सु प्रैति । अनिमित्तं मरणं न प्राप्नोत्यनिच्छन् इत्यर्थः । अस्मानिति । कान्तारादिष्वपि तस्य जलं नलस्येवोपतिष्ठत इत्यर्थः ॥ २ ॥

२०

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थः पञ्चमो खण्डः

प्राधान्यादिति—अजाया यज्ञे मुख्यत्वादित्यर्थः । 'तस्माज्जाता अजावय' इति श्रुतेरबोनाभजासाहचर्यं सिद्धमित्यर्थः ॥ १-२ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां द्वितीयाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

२५

तर्हि गङ्गादावपेक्षितमपि मरणं न स्यादिति चेत्तत्राऽह—नेच्छति चेदिति । असावुपासको मरुत्यलोग्वपि यथेच्छमुदकवान्भवतीत्यर्थः ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

किमिति सलिलदृष्टवनन्तरमनुदृष्टिः सामन्यारोप्यते तत्राऽह—ऋतुष्वयस्याया इति ॥ १ ॥

ऋतुष्वयस्यानुकूलं तत्र क्रियाविशेषणम् । कस्यचिदनुपासितुरपि क्रमेण तत्तदनुफलभोगभागितोपपत्तेर्नेद- ३०

मुपासनानुरूपं फलमित्याशङ्क्याऽह—ऋतुमानिति । सम्पन्नः सर्वदा स्वेच्छावशादिति ज्ञेयः ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां द्वितीयाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

ऋतुदृष्टवनन्तरं साम्नि पशुदृष्ट्या रोपकारणमाह—सम्यगिति । अजादृष्ट्या हिङ्कारोपासने हेतुद्वयमाह—

प्राधान्यादित्यादिना । अजाया यज्ञसम्बन्धात्प्राधान्यम् । प्राथम्यं तु प्रथमपाठादिति द्रष्टव्यम् । "ब्राह्मणो

१. इच्छातः जले पतित्वा त्रियमाणाविषये नेदं फलम् ।

२. रोगिणामारोग्यं प्रति हरणं; मृतानामरणं प्रति ।

३५

भवन्ति हास्य पञ्चः पशुमान्भवति य एतदेवं विद्वान्पशुषु पञ्चविधं सामोपास्ते ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

प्राणेषु पञ्चविधं परोवरीयः सामोपासीत प्राणो हिङ्कारो वाक्प्रस्ताव-  
श्चक्षुरुद्गीथः श्रोत्रं प्रतिहारो मनो निघनं परोवरीयाँसि वा एतानि ॥ १ ॥

५ प्राथम्याद्वा । “अजः पशूनां प्रथमः” इति श्रुतेः । अवयः प्रस्तावः । साहचर्यदर्शनादजादीनाम् । गावः उद्गीथः ।  
श्रैष्ठ्यात् । अश्वाः प्रतिहारः । प्रतिहरणाल्पुच्छाणाम् । पुरुषो निघनम् । पुरुषाध्यत्वात्पशूनाम् ॥ १ ॥

फलं—भवन्ति हास्य पञ्चः पशुमान्भवति । पशुफलैश्च भोग्यामादिभिर्भुज्येत इत्यर्थः ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

प्राणेषु पञ्चविधं परोवरीयः सामोपासीत । परंपरं वरीयस्त्वगुणवत्प्राणवृष्टिविशिष्टं सामोपासीतेत्यर्थः ।  
१० प्राणो घ्राणं हिङ्कारः । उत्तरोत्तरवरीयसां प्राथम्यात् । वाक्प्रस्तावः । वाचा हि प्रस्तूयते सर्वम् । वाग्वरीयसी  
प्राणात् । अप्राप्तमप्युच्यते वाचा, प्राप्तस्यैव तु गन्धस्य ग्राहकः प्राणः । चक्षुरुद्गीथः । वाचो बहुतरविषयं प्रकाशयति  
चक्षुरतो वरीयो वाचः, उद्गीथः । श्रैष्ठ्यात् । श्रोत्रं प्रतिहारः । प्रतिहृतत्वात् । वरीयश्चक्षुषः सर्वतः श्रवणात् ।  
मनो निघनम् । मनसि हि निधीयन्ते पुरुषस्य भोग्यत्वेन सर्वेन्द्रियाहृता विषयाः । वरीयस्त्वं च श्रोत्रान्मनसः ।  
सर्वेन्द्रियविषयव्यापकत्वात् । अतोन्द्रियविषयोऽपि मनसो गोचर एवेति । यथोक्तेतुस्यः परोवरीयाँसि प्राणावीनि  
१५ वा एतानि ॥ १ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

पशुप्रसूतपशुः प्रभृतिभिः प्राणस्थितिरिति पशुदृष्टचनन्तरं प्राणदृष्टिविधानम् । प्राणः पञ्चवृत्तः तत्र  
रूढत्वात् प्राणशब्दस्येति भास्करव्याख्यानमसत् । मुख्यत्वात् प्राणाद्वागादीनां वरीयस्त्वायोगात् प्राणसम्बन्धे मुख्यस्यैव  
श्रैष्ठ्यादवावराणात् । श्रोत्रेण कामानां प्रतिहृतत्वात् । वेदिका हि कामाः श्रोत्रेणान्तरात्मनि समर्प्यन्ते ॥ १ ॥

२०

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या द्वितीयाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

मनुष्माणामजः पशूनां तस्मात्ते मुख्या मुखतो हास्यन्ते”ति श्रुतिमजाप्राधान्ये प्रमाणयति—अज इति ।  
“तस्माज्जाता अजावय” इति श्रुतेरजानामवीनां च साहचर्यं हिङ्कारप्रस्तावयोश्च साहचर्यं प्रसिद्धम् ॥ १ ॥

पशुमान्भवतीत्यस्य पूर्वेण पौनरुक्त्यं परिहरति—पशुफलैश्चेति ॥ २ ॥

२५

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां द्वितीयाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

पशुप्रसूतपशोभृतादिनिमित्तत्वात्प्राणस्थितेस्तद्दृष्टचनन्तरं प्राणदृष्ट्या सामोपास्ति प्रस्तौति—प्राणेष्विति ।  
प्राणशब्दस्य मुख्यप्राणविषयत्वं व्यावर्तयति—प्राणमिति । मुख्यप्राणादुत्तरेषां वरीयस्त्वासम्भवात्तस्य सर्वश्रेष्ठतया  
निर्धारितत्वात्परंपरं वरीयसा वागादीना मध्ये प्रथममावित्वेनोक्तत्वाद्प्राणमेवात्र प्राणशब्दमित्यर्थः । कथं  
प्राणाद्वाचो वरीयस्त्व तत्राऽह—वाचेति । अप्राप्तत्वं व्यवहितत्वम् । चक्षुषो वरीयस्त्वं साधयति—वाच इति ।  
३० शब्दस्येति यावत् । वाचः शब्दात्सकाशादित्यर्थः । उद्गीथत्वे चक्षुषो हेतुमाह—श्रैष्ठ्यादिति । मनसो वरीयस्त्वे  
हेत्वन्तरमाह—अतोन्द्रियेति । इति वरीयस्त्वमिति पूर्वेण सम्बन्धः । अप्राप्तमप्युच्यते वाचेत्यादयो यथोक्तेवः ॥ १ ॥

१ अश्वाः पुरुषान्नयन्ति स्वोद्दिष्ट्वेनं प्रति हरन्ति ।

२ प्रतिशब्दं श्रोत्रस्याहृतत्वात् ।

३. पशुमान् इत्यनेन ।

परोवरीयो हास्य भवति परोवरीयसो ह लोकाञ्जयति य एतदेवं  
विद्वान्प्राणेषु पञ्चविधं परोवरीयः सामोपास्त इति तु पञ्चविधस्य ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषद् द्वितीयाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

अथ सप्तविधस्य वाचि सप्तविधं सामोपासीत यत्किञ्च वाचो

हुमिति स हिङ्कारो यत्प्रेति स प्रस्तावो यदेति स आदिः ॥ १ ॥

यदुदिति स उद्गीथो यत्प्रतीति स प्रतिहारो यदुपेति स उपद्रवो यचीति तन्निवनम् ॥ २ ॥

हुग्धेऽस्मै वाग्दोहं यो वाचो दोहोऽन्नवानन्नादो

भवति य एतदेवं विद्वान्वाचि सप्तविधं सामोपास्ते ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषद् द्वितीयाध्यायस्याष्टमः खण्डः

एतद्वृष्ट्या विशिष्टं यः परोवरीयः सामोपास्ते परोवरीयो हास्य जीवनं भवतीत्युक्तार्थम् । इति तु पञ्चविधस्य १०  
साम्न उपासनमुक्तमिति सप्तविधे वक्ष्यमाणदिश्ये बुद्धिसमाधानार्थम् । निरपेक्षो हि पञ्चाविधे, वक्ष्यमाणे बुद्धि  
समाप्तिरिति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

अथानन्तरं सप्तविधस्य समस्तस्य साम्न उपासनं साग्विदमारभ्यते । वाचीति सप्तमी पूर्ववत् ।  
वाग्दृष्टिविशिष्टं सप्तविधं सामोपासीतेत्यर्थः । यत्किञ्च वाचः शब्दस्य हुमिति यो विशेषः स हिङ्कारो हुकार- १५  
सामान्यात् । यत्प्रेति शब्दस्य स प्रस्तावः प्रसामान्यात् । यत्—आ, इति स आदिः । आकारसामान्यात् ।  
आदिरित्योङ्कारः । सर्वावित्यात् ॥ १ ॥

यदुदिति स उद्गीथः । उन्पूर्वत्वादुद्गीथस्य । यत्प्रतीति स प्रतिहारः । प्रतिसामान्यात् । यदुपेति स उपद्रवः  
उपोपक्रमत्वादुपद्रवस्य । यचीति तन्निवनम् । निशब्दसामान्यात् ॥ २ ॥

हुग्धेऽस्मा इत्याद्युक्तार्थम् ॥ ३ ॥

२०

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्याष्टमः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अधिकसंख्याज्ञानस्याल्पसंख्याज्ञानपूर्वकत्वात् पञ्चविधोपासनानन्तरं सप्तविधोपासनमुच्यते । वाक्छन्देन  
शब्दसामान्यमुच्यते । तत्सप्तधा प्रविभज्य सामान्यवेष्टव्यस्योपासनमुक्तम् ॥ १-३ ॥

इति श्रीभरनेन्द्रपुरीटिप्पण्यां द्वितीयाध्यायस्याष्टमः खण्डः

२५

बानन्धिरिटीका

उक्तोपसंहारविस्तेऽपि वक्ष्यमाणे बुद्धिसमाधानं किं न स्यादित्याचङ्छ्याऽऽह—निरपेक्षो होति ॥ २ ॥

इति श्रीबानन्धिरिटीकायां द्वितीयाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

अधिकसंख्याज्ञानस्याल्पसंख्याज्ञानपूर्वकत्वात्पञ्चविधोपासनानन्तरं सप्तविधोपासनं प्रतीति—अथेति ।  
“पूर्ववत्लोकेऽस्मिन्निवत्सप्तमी च नेतव्येत्यर्थः । वाक्छन्देन शब्दसामान्यमुच्यते तत्सप्तधाप्रविभज्यसामान्यवेष्टारोप्यो- ३०  
पासनं कर्तव्यमिति वाक्यार्थमाह—वाग्दृष्टीति । यत्किञ्च वाच इति वाक्योपादानं; तस्यार्थमाह—शब्दस्मेति ॥ १-३ ॥

इति श्रीबानन्धिरिटीकायां द्वितीयाध्यायस्याष्टमः खण्डः

१. उपद्रवे उपशब्दस्योपक्रमे सङ्गावात् ।

२. विभक्तिव्यत्येन “साम्न वाचमुपासीत” इत्येवम् ।



अथ खन्वमुमादित्यं सप्तविधं सामोपासीत सर्वदा

समस्तेन साम मां प्रति मां प्रतीति सर्वेण समस्तेन साम ॥ १ ॥

तस्मिन्निमानि सर्वाणि भूतान्यन्वायत्तानीति विवाचस्य यत्पुरोदयात्स

हिङ्कारस्तदस्य पशवोऽन्वायत्तास्तस्मात्ते हि कुर्वन्ति हिङ्कारमाजिनो ह्येतस्य साम्नः ॥ २ ॥

- ५ अवयवमात्रे साम्यादित्यदृष्टिः पञ्चविधेषुक्ता प्रथमे चाध्याये । अथेदानीं खत्वमुमादित्यं समस्ते साम्यवयवविभागशोऽप्यस्य सप्तविधं सामोपासीत । कथं पुनः सामत्वमादित्यस्येति । उच्यते । उद्गीथत्वे हेतुवदादित्यस्य सामत्वे हेतुः । कोऽसौ, सर्वदा समो बुद्धिक्षयाभावात्तेन हेतुना सामाऽऽदित्यो मां प्रति मां प्रतीति तुल्यां बुद्धिमुत्पादयति । अतः सर्वेण समोऽतः साम समत्वादित्यर्थः । उद्गीथमक्तिसामान्यवचनादेव लोकादिषूक्त-सामान्याद्विङ्कारादित्वं गम्यत इति हिङ्कारादित्वे कारणं नोक्तम् । सामत्वे पुनः सवितुरनुक्तं कारणं न सुबोधमिति १० समत्वमुक्तम् ॥ १ ॥

तस्मिन्नादित्येऽवयवविभागश इमानि वक्ष्यमाणानि सर्वाणि भूतान्यन्वायत्तान्यनुगतान्यादित्यमुपजीव्यत्वेनेति विद्वात् । कथं, तस्याऽऽदित्यस्य यत्पुरोदयाद्धर्मरूपं स हिङ्कारो भक्तिस्तत्रैवं सामान्यं यत्तस्य हिङ्कारभक्तिरूपं तदस्याऽऽदित्यस्य साम्नः पशवो भवादयोऽन्वायत्ता अनुगतास्तद्भक्तिरूपमुपजीवन्तीत्यर्थः । यस्मादेवं तस्मात्ते हिङ्कुर्वन्ति पशवः प्रागुच्यताम् । तस्माद्विङ्कारभाजिनो ह्येतस्याऽऽदित्याख्यस्य साम्नः तद्भक्तिभजनशीलत्वाद्वि त १५ एवं वर्तन्ते ॥ २ ॥

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

अनन्तरमादित्यदृष्टिर्विधीयते । तस्य बाह्मयत्वादानन्तर्यम् । ननु पूर्वमप्यादित्यदृष्टिर्विशिष्टमुपासनमुक्तं ततः को विशेष इत्यत आह—अवयवमात्र इति । उच्चैः सन्तमादित्यं गायन्तीत्युद्गीथत्वे हेतुः श्रुतः । तथा सामत्वे हेतुरुच्यत इत्यर्थः । मां प्रत्यभिमुख उदित इति वा तुल्यबुद्धिरन्यशब्दस्यान्यत्र वृत्तिः किञ्चिन्निमित्तमन्तरेण २० न सम्भवतीति सामत्वे हेतुरुच्यते चेत्तद्दि पृथिवीहिङ्कार इत्यादौ श्रुत्या किञ्चोक्तम् । तत्राह—उद्गीथमक्तिसामान्येति । आदित्यस्योद्गीथेन सह श्रुत्या सामान्याभिधानात् तदनुसारेणास्मदुक्तप्राथम्यादिसामान्यादपि हिङ्कारादित्वमवगन्तु शक्यत इति श्रुत्या नोक्तं निमित्तमित्यर्थः ॥ १-२ ॥

भागवद्विखण्डिका

वागहन्तरमादित्यदृष्टिर्विधीयते । तस्य बाह्मयत्वात् । न च तद्विधानं युक्तम् । पूर्वमप्यादित्यदृष्टि- २५ विशिष्टोपासनस्योपदिष्टत्वादित्याशङ्क्याऽऽह—अवयवमात्र इति । तस्य सामत्वे हेतुं पृच्छति—कथमिति । सर्व-देत्यादिवाक्यमुत्तरत्वेनाऽऽदत्ते—उच्यत इति । उच्चैः सन्तमादित्यं गायन्तीत्यादित्यस्योद्गीथत्वे हेतुः श्रुत्योक्तः । तथा सामत्वेऽपि तस्य हेतुरुच्यत इत्यर्थः । तमेव प्रश्नपूर्वकं विवृणोति—कोऽसाविति । नोदेता नास्तमेतेत्यादि-द्वर्णनादित्यर्थः । मां प्रतीत्यादि व्याचष्टे—मां प्रतीति । अन्यशब्दस्यान्यत्र वृत्तिरन्तरेण किञ्चिन्निमित्तमित्यादित्यस्य सामत्वे हेतुरुच्यते चेत्तद्भेदानां हिङ्कारादित्वेऽपि कुतो निमित्तं श्रुत्या नोक्तमित्याशङ्क्याऽऽह—उद्गीथेति । ३० आदित्यस्योद्गीथेन सहोर्ध्वत्वं सामान्यं श्रुत्योक्तं तदनुसारेणास्मदुक्तप्राथम्यादिसामान्यं यथा पृथिव्यादिवि-द्विङ्कारा-दित्वं गम्यते तथाऽऽदित्यप्रमेदानामपि हिङ्कारादित्वं शक्यावगममिति श्रुत्या तेषां तद्भवे नोक्तं कारणमित्यर्थः । तर्हि सामत्वेऽपि कारणोत्प्रेक्षासम्भवाच्च वक्तव्यं कारणमित्याशङ्क्याऽऽह—सामत्वे पुनरिति । समत्वं तत्र निमित्त-मिति यावत् ॥ १ ॥

समः सर्वेणेत्युक्तं व्यक्तीकरोति—तस्मिन्निति । वेदनप्रकारं प्रश्नपूर्वकं प्रकटयति—कथमित्यादिना । ३५ धर्मरूपं सुखकरत्वात् । धर्मकार्यात्मकं रूपमिति यावत् । तददृष्ट्या हिङ्कारोपासने प्राथम्यं हेतुः । पशवो यथोक्त-मादित्यरूपमुपजीवन्तीत्यत्र किं प्रमाणं तदाह—यस्मादिति । तेषां हिङ्कारणं साधयति—तस्मादित्यादि । तद्भक्ति-भजनशीलत्वादित्यस्मात्प्रागेव तस्मादित्यस्य सम्बन्धः ॥ २ ॥

अथ यत्प्रथमोदिते स प्रस्तावस्तदस्य मनुष्या अन्वायत्तास्तस्माचे  
 प्रस्तुतिकायाः प्रशंसाकायाः प्रस्तावभाजिनो ह्येतस्य साम्नः ॥ ३ ॥  
 अथ यत्सङ्गववेलायां स आदिस्तदस्य वयां स्यन्वायत्तानि तस्मात्तान्यन्त-  
 रिक्षेऽनारम्भणान्यादायाऽऽत्मानं परिपतन्त्यादिभाजिनि ह्येतस्य साम्नः ॥ ४ ॥  
 अथ यत्सम्प्रति मध्यन्दिने स उद्गीथस्तदस्य देवा अन्वायत्तास्तस्माचे ५  
 सत्तमाः प्राजापत्यानामुद्गीथभाजिनो ह्येतस्य साम्नः ॥ ५ ॥  
 अथ यदूर्ध्वं मध्यन्दिनात्पराह्णात्स प्रतिहारस्तदस्य गर्भा  
 अन्वायत्तास्तस्माचे प्रतिहृता नावपद्यन्ते प्रतिहारभाजिनो ह्येतस्य साम्नः ॥ ६ ॥  
 अथ यदूर्ध्वमपराह्णात्परास्तमयात्स उपद्रवस्तदस्याऽऽरण्या अन्वायत्तास्तस्माचे  
 पुरुषं दृष्ट्वा कर्षं श्वभ्रमित्युपद्रवन्त्युपद्रवभाजिनो ह्येतस्य साम्नः ॥ ७ ॥ १०

अथ यत्प्रथमोदिते सवितृरूपं तदस्याऽऽदित्याख्यस्य साम्नः स प्रस्तावस्तदस्य मनुष्या अन्वायत्ताः पूर्ववत् ।  
 तस्मात्ते प्रस्तुतिं प्राप्तां कामयन्ते । यस्मात्प्रस्तावभाजिनो ह्येतस्य साम्नः ॥ ३ ॥  
 अथ यत्सङ्गववेलायां गवां रश्मिनां सङ्गमनं सङ्गमो यस्यां वेलायां, गवां वा वत्सैः सा सङ्गववेला  
 तस्मिन्काले यस्मावित्रं रूपं स आदिभेक्तिविशेष ओङ्कारस्तदस्य वयांसि पक्षिणोऽन्वायत्तानि । यत् एवं तस्मात्तानि  
 वयांस्यन्तरिक्षेऽनारम्भणान्यन्तलम्बनान्यत्मानमावायाऽऽत्मानमेवाऽऽलम्बन्वत्वेन गृहीत्वा परिपतन्ति गच्छन्त्यतः १५  
 आकारसामान्यादाविभक्तिभाजिनि ह्येतस्य साम्नः ॥ ४ ॥

अथ यत्सम्प्रति मध्यन्दिनं श्रुजुमध्यन्दिन इत्यर्थः । स उद्गीथभक्तिस्तदस्य देवा अन्वायत्ताः । द्योतनाति-  
 शयात्तत्काले । तस्मात्ते सत्तमा विशिष्टतमाः । प्राजापत्यानां प्राजापत्यपत्यानामुद्गीथभाजिनो ह्येतस्य साम्नः ॥ ५ ॥  
 अथ यदूर्ध्वं मध्यन्दिनात्पराह्णात्परास्तमयात्स सवितुः स प्रतिहारस्तदस्य गर्भा अन्वायत्ताः । अतस्ते सवितुः  
 प्रतिहारभक्तिरूपेणोर्ध्वं प्रतिहृताः सन्तो नावपद्यन्ते नावः पतन्ति तद्द्वारे सत्यपीत्यर्थः । यतः प्रतिहारभाजिनो २०  
 ह्येतस्य साम्नो गर्भाः ॥ ६ ॥

अथ यदूर्ध्वमपराह्णात्परास्तमयात्स उपद्रवस्तदस्याऽऽरण्याः पशवोऽन्वायत्ताः । तस्मात्ते पुरुषं  
 नरेन्द्रपुत्रीयं द्विष्यन्  
 गोशब्दवाच्यानां रश्मिनामादित्यमण्डले सङ्गमनं सम्बन्धयामनमित्यर्थः ॥ ३-६ ॥

अनन्दगिरिटीका

२५

सवितरि प्रथमोदिते सति यत्तस्य रूपं तद्दृष्ट्वा प्रस्तावस्योपास्यत्वे पूर्वस्मादानन्तर्यं हेतुः । यद्योदयात्  
 प्राचीनं रूपं पशुभिरपजोष्यते तथेत्याह—पूर्ववदिति । उदयात्पराचीनमादित्यरूपं मनुष्या उपजोदन्तीत्यत्र  
 लिङ्गमाह—तस्मादिति । प्रत्यक्षपरोक्षभावेन प्रस्तुतिप्रशंसयोर्मैः ॥ ३ ॥

गोशब्दवाच्यानां रश्मिनां जगन्मण्डलेन सङ्गमनं सम्बन्धयामनमित्यर्थः । वत्सैः सङ्गमनमिति सम्बन्धः ।  
 सङ्गवकालीनादित्यरूपमारोप्याऽऽदिभक्तेरुङ्कारस्योपास्यत्वे ह्योरोकारसामान्यं हेतुः । पक्षिणां यद्योक्तमादित्य- ३०  
 रूपमुपजोष्यमित्यत्र हेतुमाह—यत् इति ॥ ४ ॥

श्रुजुमध्यन्दिने यदादित्यस्य रूपं तद्दृष्ट्वाऽऽदिभक्त्योपासने श्रीध्वं हेतुः । तत्कालीनादित्यरूपस्य देवोपजो यत्ने  
 हेतुमाह—द्योतनेति । तथाऽपि तस्य देवैरुपजोष्यत्वं कथमिति चेत्तत्राऽह—तस्मादिति ॥ ५ ॥

अथ यदूर्ध्वमिति वाक्यमादाय व्याचष्टे—मध्यन्दिनादिति । तद्दृष्ट्वा प्रतिहारोपासने प्रतिशब्दसामान्यं  
 हेतुः । तस्मिन्काले सवितुरुत्तं गिरिं प्रति हारणात् । यद्योक्तमादित्यरूपं गर्भरूपजोष्यमित्यत्र यमकमाह—अत इति । ३५  
 कर्षं योनेरुपरिष्ठाज्जठरं प्रठीत्यर्थं । यतो गर्भाः पूर्वोक्तविशेषणवत्तोऽत इति यावत् । तद्द्वारं पतनद्वारम् ॥ ६ ॥

तत्र तत्कालीनादित्यदृष्ट्योपद्रवमुपासीत तस्य तदाऽस्ताचलं प्रत्युपद्रवणादित्याह—अथेति । आरण्यानां  
 पशूनां यद्योक्तारूपोपजोष्यमनुपादयति—तस्मादित्यादिना । श्वभ्रं गतं गृहेति यावत् ॥ ७ ॥

अथ यत्प्रथमास्तमिते तन्निधनं तदस्य पितरोऽन्वायचास्तस्मात्तान्निदधति  
निधनभाजिनो ह्येतस्य साम्न एवं खल्वमुमादित्यं सप्तविधं सामोपास्ते ॥ ८ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य नवमः खण्डः

अथ खल्व्वात्मसम्मितमतिमृत्यु सप्तविधं सामोपासीत दिङ्कार इति त्र्यक्षरं प्रस्ताव इति त्र्यक्षरं तत्समम् ॥ १ ॥

५ दृष्ट्वा भीताः कसमरणं श्वश्रं भयक्षान्मृत्युपद्मवन्त्युपगच्छन्ति दृष्ट्वोपद्रवणानुपद्रवभाजिनो ह्येतस्य  
साम्नः ॥ ७ ॥

अथ यत्प्रथमास्तमितेऽदर्शनं जिगमिषति सवितरि तन्निधनं तदस्य पितरोऽन्वायचास्तस्मात्तान्निदधति पितु-  
पितामहप्रपितामहरूपेण दग्धेभ्यु निक्षिपन्ति तांस्तदर्थं पिण्डान्वा स्थापयन्ति । निधनसम्बन्धाक्षिधनभाजिनो ह्येतस्य साम्नः  
पितरः । एवमवयवशः सप्तधा विशक्तं खल्वमुमादित्यं सप्तविधं सामोपास्ते यस्तस्य तदापत्तिः कलमिति वाक्यशेषः ॥ ८ ॥

१० इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य नवमः खण्डः

मृत्युरादित्यः अहोरात्रादिकालेन जगतः प्रमापयितुत्वात् । तस्यातितरणायैवं सामोपासनमुपदिश्यते—अथ  
खल्वनन्तरम् । आदित्यमृत्युविषयसामोपासनस्य, आत्मसम्मितं स्वावयवतुल्यतया मितं परमात्मतुल्यतया वा  
सम्मितमतिमृत्यु मृत्युजयहेतुत्वात् । यथा प्रथमेऽध्याये उद्गीथभक्तिनामाक्षराण्युद्गीथ इत्युपास्यत्वेनोक्तानि,  
तथेह साम्नः सप्तविधभक्तिनामाक्षराणि समाहृत्य त्रिभिस्त्रिभिः समतया सामन्त्वं परिकल्प्योपास्यत्वेनोच्यन्ते ।  
१५ तदुपासनेन मृत्युगोचराक्षरसंख्यासामान्येन तं मृत्युं प्राप्य तदतिरिक्ताक्षरेण तस्याऽऽदित्यस्य मृत्योरतिक्रमणायैव  
संक्रमणं कल्पयति । अतिमृत्यु सप्तविधं सामोपासीत मृत्युमतिक्रान्तमतिरिक्ताक्षरसंख्येत्यतिमृत्यु साम । तस्य  
प्रथमभक्तिनामाक्षराणि हिङ्कार इत्येतत्प्रसारं भक्तिनाम प्रस्ताव इति च भक्त्युपदेशमेव नाम तत्पूर्वेण समम् ॥ १ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

श्वश्रं गतम् ॥ ७-८ ॥

२० इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या द्वितीयाध्यायस्य नवमः खण्डः

स्वशब्देन सामोच्यते तस्यावयवा हिङ्कारादयः तन्नामाक्षराणां त्रित्वेन तुल्यतया मितमित्यर्थः । यथा  
परमात्मा अवगमतो मृत्युतरणहेतुस्तथेदमुपासनमपीति परमात्मतुल्यत्वमित्यर्थः । आत्मसम्मितमतिमृत्यु चेति  
पदद्वयस्यार्थं सहृष्टान्त स्फुटयति—यथेत्यादिना । आदित्यस्याहोरात्राभ्यां पौनःपुन्येन मृत्युहेतुत्वमस्ति लोके,  
अतोऽयं लोको मृत्युविषयत्वादुःखालम्बकः तदभावात् ब्रह्मलोकस्तुखालम्बक इत्यर्थः ॥ १-५ ॥

२५ इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या द्वितीयाध्यायस्य दशमः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

तत्सवितरूपमिति शेषः । तद्दृष्ट्वा निधनोपासने समाप्तिसामान्यं हेतुः । यथोक्तमादित्यरूपं पितृभिरुप-  
जीव्यमित्यत्र गमकमाह—तस्मादित्यादिना । तत्र तत्राथशब्दस्तत्तदुपासनानन्तर्यार्थो व्याख्येयः । एव खल्वित्यादि-  
वाक्यमपेक्षितं पुरयन्त्याकरोति—एवमिति ॥ ८ ॥

३० इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां द्वितीयाध्यायस्य नवमः खण्डः

अथ खल्व्वात्मसंमितमित्यादेस्तात्पर्यमाह—मृत्युरिति । अनन्तरमित्यस्यापेक्षितं निक्षिपति—आदित्येति ।  
स्वशब्देन सामोच्यते तस्यावयवा हिङ्कारादयस्तन्नामाक्षराणां त्रित्वेन त्रित्वेन तुल्यतया मितं ज्ञातं सामेत्यर्थः ।  
यथा परमात्मावगमो मृत्योर्मोक्षणहेतुस्तथेदमुपासनमपीत्यर्थान्तरमाह—परमात्मेति । कीदृशोपासनं निवक्षित-  
मित्यपेक्षायां सहृष्टान्तमुत्तरमाह—यथेत्यादिना । उद्गीथ इत्युद्गीथभक्तेनामि तदक्षराणीति यावत् । सामन् तेषां  
३५ नामाक्षराणामित्यध्याहार्यम् । तदुपासनं तेषामाक्षराणामादित्यदृष्ट्योपासनमित्यर्थः । मृत्युगोचराक्षरसंख्यैर्कविशतित्व-  
लक्षणा । साऽऽदित्योक्तमेकैकक्षरेषु । तस्मात्प्रत्ययेन तेष्वक्षरेष्ववादित्यदृष्ट्यः । मृत्युमादित्यमित्यर्थः । अतिक्रमणाय तस्मादन-  
मुपासनमिति शेषः । अतिमृत्यु मृत्योरत्ययहेतुत्वादित्युक्तमेव स्पष्टयति—मृत्युमिति । नामाक्षराणि कथ्यन्त  
इति शेषः ॥ १ ॥

आदिरिति द्व्यक्षरं प्रतिहार इति चतुरक्षरं तत इहैकं तत्समम् ॥ २ ॥  
 उद्गीथ इति त्र्यक्षरमुपद्भव इति चतुरक्षरं त्रिभिस्त्रिभिः समं भवत्यक्षरमतिशिष्यते त्र्यक्षरं तत्समम् ॥ ३ ॥  
 निघनमिति त्र्यक्षरं तत्सममेव भवति तानि ह वा एतानि द्वाविंशतिरक्षराणि ॥ ४ ॥  
 एकविंशत्याऽऽदित्यमाप्नोत्येकविंशो वा इतोऽसावादित्यो  
 द्वाविंशेन परमादित्याज्जयति तच्चाकं तद्विशोकम् ॥ ५ ॥ १  
 आप्नोति हाऽऽदित्यस्य जयं परो हास्याऽऽदित्यजयाज्जयो भवति य  
 एतदेवं विद्वानात्मसम्मितमस्तिमृत्तु सप्तविंशसामोपास्ते सामोपास्ते ॥ ६ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य दशमः खण्डः

आदिरिति द्व्यक्षरं, सप्तविधस्य साम्नः संख्यापूरण बोद्धार आदिरित्युच्यते । प्रतिहार इति चतुरक्षरम् ।  
 तत इहैकमक्षरमवच्छिद्याऽऽद्यक्षरयोः प्रक्षिप्यते । तेन तत्सममेव भवति ॥ २ ॥ १०  
 उद्गीथ इति त्र्यक्षरमुपद्भव इति चतुरक्षरं त्रिभिस्त्रिभिः समं भवत्यक्षरमतिशिष्यतेऽतिरिच्यते । तेन वैकन्ये  
 प्राप्ते साम्नः समत्वरणायाऽऽह—तदेकमपि सप्तक्षरमिति त्र्यक्षरमेव भवति । अतस्तत्समम् ॥ ३ ॥  
 निघनमिति त्र्यक्षरं तत्सममेव भवति । एवं त्र्यक्षरसमतया सामत्वं सम्पाद्य यथाप्राप्तान्येवाक्षराणि  
 संख्यायन्ते—तानि ह वा एतानि सप्तभक्तिसामाक्षराणि द्वाविंशतिः ॥ ४ ॥  
 तत्रैकविंशत्यक्षरसंख्ययाऽऽदित्यमाप्नोति मृत्तुम् । यस्मादेकविंश इतोऽस्माल्लोकादसावादित्यः संख्यया । १५  
 “द्वावश मासाः पञ्चतवख्य इमे लोका असावादित्य एकविंश” इति श्रुतेरतिशिष्येन द्वाविंशेनाक्षरेण परं मृत्यो-  
 रादित्याज्जयत्याप्नोतीत्यर्थः । यच्च तदादित्यस्परं किं तत् ? नाकं कमिति सुखं तस्य प्रतिषेधोक्तं तन्न भवतीति  
 नाकं कमेवेत्यर्थः । मृत्युविषयत्वादुःखास्य विशोकं च तद्विगतशोकं मानसदुःखरहितमित्यर्थः । तदाप्नोतीति ॥ ५ ॥  
 उक्तस्यैव पिण्डतार्थमाह—एकविंशतिसंख्ययाऽऽदित्यस्य जयमाप्नोति परो हास्यैव विद आदित्यजयान्मृत्तु-  
 गोचरापरो जयो भवति द्वाविंशत्यक्षरसंख्येत्यर्थः । य एतदेवं विद्वान्तिषाद्युक्तार्थम् । तस्यैतद्यथोक्तं फलमिति २०  
 द्विरन्यासः साप्तविधसमाप्त्यर्थः ॥ ६ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य दशमः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

आद्यक्षरयोः आदिभक्तिसामाक्षरयोरिति यावत् । तेन प्रक्षेपेण तदादिभक्तिसाम प्रतिहारान्मा तुल्य-  
 मेवेत्यर्थः ॥ २-३ ॥

ननु यथोक्त्या रीत्या चतुर्विंशत्यक्षराणि<sup>१</sup> तत्कथं तानि ह वा एतानि द्वाविंशतिरक्षराणीति तत्राऽह—  
 एवमिति ॥ ४ ॥ २५

आदित्यस्यास्माल्लोकादेकविंशत्ये श्रुत्यन्तरं प्रमाणयति—द्वावशेति । हेमन्तशिशिवावेकीकृत्य पञ्चतव  
 इत्युक्तम् । आदित्यस्याहोरात्राभ्यां पौनःपुन्येन मृत्युहेतुत्वमस्मिन्लोके दृश्यते । तदर्थं लोको मृत्युविषयत्वाद-  
 दुःखात्मकस्तदभावाद्ब्रह्मलोकः सुखात्मक इति मत्वाऽऽह—मृत्युविषयत्वादिति ॥ ५ ॥ १०

पूर्वेणोत्तरस्य पौनःकृत्यमाशङ्क्याऽह—उक्तस्यैवेति । व्याख्यातस्यैव ग्रन्थस्य समुदायार्थः संक्षिप्य  
 बुद्धिसौकर्यार्थमनन्तरग्रन्थोक्तोच्यते । तत्र पौनःकृत्यमित्यर्थः । जयमनु परो जयो भवतीति सम्बन्धः । परो हास्येत्युपात्तं  
 वाक्यं व्याकरोति—एवमिति । फलमिति शेष इति यावत् । साप्तविध्यं सप्तविधत्वं तदुपेतसामोपासनस्य  
 समाप्त्यर्थोऽन्यास इत्यर्थः ॥ ६ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया द्वितीयाध्यायस्य दशमः खण्डः

३६

१. प्रस्तावगतसकारस्य उद्गीथगतदकारस्य च योजनात् चतुर्विंशतिः ।

मनो हिङ्कारो वाक्प्रस्तावश्चक्षुर्दृग्भीयः श्रोत्रं प्रतिहारः प्राणो निघनमेतद्गायत्रं प्राणेषु प्रोतम् ॥ १ ॥

स य एवमेतद्गायत्रं प्राणेषु प्रोतं वेद प्राणी भवति सर्वमायुरेति ज्योग्जीवति  
महान्प्रजया पशुभिर्भवति महान्कीर्त्या महामनाः स्यात्तद्व्रतम् ॥ २ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्यैकादशः खण्डः

५ अभिमन्यति स हिङ्कारो घूमो जायते स प्रस्तावो ज्वलति स उद्गीथोऽङ्गारा भवन्ति  
स प्रतिहार उपशम्यति तच्चिधन्सँशम्यति तन्निघनमेतद्व्यन्तरमनो प्रोतम् ॥ १ ॥

विना नामग्रहणं पञ्चविधस्य सप्तविधस्य च साम्न उपसतनुमुक्तम् । अथेदानीं गायत्रादिनामग्रहणपूर्वकं  
विशिष्टफलानि सामोपासनान्तराभ्युच्यन्ते यथाक्रमं गायत्रादीनां कर्मणि प्रयोगस्तथैव । मनो हिङ्कारो मतसः  
सर्वकरणप्रवृत्तीनां प्राथम्यात् । तवानन्तराद्वाक्प्रस्तावश्चक्षुर्दृग्भीयः श्रैष्ठ्यात् । श्रोत्रं प्रतिहारः प्रतिहृतत्वात् । प्राणो  
१० निघनं यथोक्तानां प्राणे निघनास्त्वापकाले । एतद्गायत्रं साम प्राणेषु प्रोतम् । गायत्र्याः प्राणसंस्तुतत्वात् ॥ १ ॥

स य एवमेतद्गायत्रं प्राणेषु प्रोतं वेद प्राणी भवति । अविकलकरणो भवतीत्येतत् । सर्वमायुरेति । ज्ञातं  
वर्षाणि सर्वमायुः पुरुषस्येति श्रुतेः । ज्योगुज्ज्वलं जीवति । महान्भवति प्रजाभिर्महद्वाः कीर्त्या । गायत्रोपासकस्यैतद्-  
व्रतं भवति यम्महामनास्त्वक्षुद्रचित्तः स्यादित्यर्थः ॥ २ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्यैकादशः खण्डः

१५ अभिमन्यति स हिङ्कारः प्राथम्यात् । अग्रेर्धूमो जायते स प्रस्ताव आनन्तर्थात् । ज्वलति स उद्गीथो  
नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

पूर्वोत्तरग्रन्थयोरर्थविशेषमाह—विना नामग्रहणमिति । नामग्रहणपूर्वकं प्रोतं प्रगतं सम्बद्धमित्यर्थः । “प्राणो  
वै गायत्री”ति प्राणसंस्तुतत्वम् । ज्योगिति शब्दो निपातः । उज्ज्वलं स्वपरोपकारसमर्थः ॥ १-२ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां द्वितीयाध्यायस्यैकादशः खण्डः

२० समग्रप्राणस्यैव मयनकर्तृत्वसम्भवत् प्राणहृष्टजनन्तरं मन्यनादिद्विष्वधीयते । अभिमन्यतीत्यादिना ॥१-२॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां द्वितीयाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

ननु पञ्चविधस्य सप्तविधस्य च साम्नो ध्यानं व्याख्यातम् । तथा च ज्ञातविषये वक्तव्याभावादलमनन्तर-  
ग्रन्थेनेत्याशङ्क्य पूर्वोत्तरग्रन्थयोरर्थविशेषमाह—विनेत्यादिना । गायत्रं रथन्तरमित्यादिनामग्रहणेन विशिष्टानि विशिष्ट-  
२५ फलानि चेत्यर्थः । कथं पुनर्वक्ष्यमाणोपासनेषु निर्देशक्रमसिद्धिस्तत्राऽह—यथाक्रममिति । आहृष्टं क्रममाश्रित्य  
तेषां कर्मणि प्रयोगः कर्मिणाभिमन्तेनैव क्रमेण तदुपासनेतिरित्यर्थः । तत्र प्राग्ग्राह्यस्य क्रियाज्ञानयोरसम्भवाद्प्राणस्य  
प्रधानत्वादहृष्टया गायत्रोपासितादौ दर्शयति—मनो हिङ्कार इत्यादिना । “प्राणमेव वागप्येती”त्यादिश्रुत्या  
स्वापकाले प्राणे वागादीनां निघनमवक्षेयम् । प्रोतं प्रगतं प्रतिष्ठितमिति यावत् । गायत्रस्य प्राणेषु प्रतिष्ठितत्वे  
३० हेतुमाह—गायत्र्या इति । प्राणो वै गायत्रीति हि श्रुतिः ॥ १ ॥

३० अविदुषोऽपि प्राणित्वसिद्धेर्नैव निष्ठाफलमित्याशङ्क्याऽह—अविकलेति । कथं पुनर्नानाजनीनं सर्वमायुरेको  
ध्याता गन्तुमलमित्याशङ्क्याऽह—ज्ञातमिति । “ज्ञातायुर्वै पुरुष” इति श्रुतेरित्युच्यते । ज्योक्शब्दो निपातः स  
ज्योज्ज्वलनार्थः । उज्ज्वलः स्वपरोपकारसमर्थ इति यावत् ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां द्वितीयाध्यायस्यैकादशः खण्डः

समग्रप्राणवत्तो मन्यनकर्तृत्वसम्भवात्प्राणहृष्टजनन्तरं मन्यनादिद्विष्वद्वतारयति—अभिमन्यतीत्यादिना ।

स य एवमेतद्ग्रन्थन्तरमग्नौ प्रोतं वेद ब्रह्मवर्चस्यन्नादो भवति सर्वमायुरेति ज्योग्जीवति  
महान्प्रजया पशुभिर्भवति महान्कीर्त्या न प्रत्यङ्ङ्गिमाचामेव निष्ठीवेत्तद्व्रतम् ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

उपमन्त्रयते स हिङ्गारो ज्ञपयते स प्रस्तावः स्त्रिया सह शेते स उद्गीथः प्रति स्त्रीं सह शेते  
स प्रतिहारः कालं गच्छति तन्निघनं पारं गच्छति तन्निघनमेतद्दामदेव्यं मिथुने प्रोतम् ॥ १ ॥ ५  
स य एवमेतद्दामदेव्यं मिथुने प्रोतं वेद मिथुनी भवति मिथुनान्मिथुनात्प्रजायते सर्वमायुरेति  
ज्योग्जीवति महान्प्रजया पशुभिर्भवति महान्कीर्त्या न काञ्चन परिहरेत्तद्व्रतम् ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

हविःसम्बन्धाच्छैल्यं ज्वलनस्य । अङ्गारा भवन्ति स प्रतिहारोऽङ्गाराणां प्रतिहतत्वात् । उपशमः सावशेषत्वादन्यैः ।  
संशानो निःशेषोपशमः समाप्तिसामान्यस्त्रिघनमेतद्ग्रन्थन्तरं मग्नौ प्रोतम् । मन्थने ह्यग्नेर्गोप्यते ॥ १ ॥ १०

स य इत्यादि पूर्ववत् । ब्रह्मवर्चसी वृत्तस्वाध्यायनिमित्तं तेजो ब्रह्मवर्चसम् । तेजस्तु केवलं स्विदुभावः ।  
अस्मावो दोन्तान्निः । न प्रत्यङ्ङ्गनेरभिमुखो नाऽऽजामेव भक्षयेत्किञ्चिन्न निष्ठोदेच्छलेष्मनिरसनं च न कुर्यात्तद्व्रतम् ॥ १ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्कारभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

उपमन्त्रयते सङ्कृतं करोति प्राथम्यात्स हिङ्गारः । ज्ञपयते तोषयति स प्रस्तावः । सहशयनमेकपर्यङ्कान्तं  
स उद्गीथः शैल्यथा । प्रति स्त्री शयनं स्त्रिया अभिमुखोभावः स प्रतिहारः । कालं गच्छति मैथुनेन पारं समाप्ति ॥ १ ॥ ५  
गच्छति तन्निघनमेतद्दामदेव्यं मिथुने प्रोतम् । बाध्यम्बुमिथुनसम्बन्धात् ॥ १ ॥

स य इत्यादि पूर्ववत् । मिथुनी भक्षयेत्विधुरो भवतीत्यर्थः । मिथुनान्मिथुनात्प्रजायते इत्यमोघरेतस्त्व-  
मुच्यते । न काञ्चन काञ्चिदपि स्त्रियं स्वात्मतत्त्वप्राप्तां न परिहरेत्समायमार्थिनीम् । १ दामदेव्यसामोपास-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

उत्तराधरारणिस्थानीययोः स्त्रीपुरुषयोर्मन्थनसामान्यान्मन्थनदिदृष्ट्यनन्तरं मैथुनदेवताहृष्टिर्विधीयते— २०  
उपमन्त्रयत इत्यादिना । पराङ्गनां नोपगच्छेदिति शास्त्रविरोधमाशङ्क्याह—वामदेव्यसामेति । विशेषविधानस्य  
सामान्यवचने नास्त्यतिभार इत्यर्थः ॥ १-२ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां द्वितीयाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

उपशमः संशमचेत्यर्थं भेदाभावात्पुनरुक्तमाशङ्क्य सावशेषनिरवशेषत्वाभ्यां विशेषमाह—उपशम इति । कथं पुनः २५  
रथन्तरसाम्नोऽग्नौ प्रतिष्ठितत्वम् । न हि तत्र किञ्चिन्निमित्तमुपलभ्यतेऽत आह—मन्थने ह्येति । मन्थनं निमीची-  
कृत्यानेरुपपत्तौ रथन्तरसाम्नो गीयमानत्वदर्शनादग्नौ तस्य प्रतिष्ठितत्वसिद्धिरित्यर्थः ॥ १ ॥

मन्थनं ब्रह्मवर्चसीति फलमुक्तं बृहदुपासने तु तेजस्वी भवतीति वक्ष्यते । न च ब्रह्मवर्चसतेजसोर्भेदस्तथा च  
बृहद्व्रथन्तरोपासनयोर्फलवैषम्यमत आह—युतेति ॥ २ ॥

इति श्रीमद्वनप्रसिद्धिटीकायां द्वितीयाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

३०

उत्तराधरारणिस्थानीययोः स्त्रीपुरुषोर्वाच्ये कर्मणि प्रवृत्तयोर्मन्थनसामान्यान्मन्थनदिदृष्ट्यनन्तरं मैथुन-  
हृष्टिं विदधाति—उपमन्त्रयत इत्यादिना । पुरुषो हि पशुकर्मार्थं स्त्रियं वस्त्रादिना प्रीणयति । तस्मिन्नारम्भ-  
सामान्यात्प्रस्तावहृष्टिरित्याह—ज्ञपयत इति । कुतो वामदेव्यस्य साम्नो मिथुने प्रोतत्वं तत्राऽऽह—बाध्यम्बु-  
मिथुनेति । वायोऽपरां च मिथुनतया सम्बन्धाद्दामदेव्योत्पत्तेरुक्तत्वात्तस्य मिथुने प्रतिष्ठितत्वं युक्तमित्यर्थः ॥ १ ॥

न काञ्चनेति वाक्यमादाय व्याचष्टे—काञ्चिदपीति । पराङ्गनां नोपगच्छेदिति स्मृतिविरोधमाशङ्क्याऽऽह— ३५

१ “अभित्वा शूर नो नुमः” इत्यस्यामृचि गीयमानं साम रथन्तरम् ।

२ “कथानविचित्र आभुवद्वृत्ती” इत्यस्यामृचि गीयमानं साम वामदेव्यम् ।

उद्यन्द्ङ्कार उदितः प्रस्तावो मध्यन्दिन उद्गीथोऽपराह्णः

प्रतिहारोऽस्तं यन्निधनमेतद्बृहदादित्ये श्रोतम् ॥ १ ॥

स य एवमेतद्बृहदादित्ये श्रोतं वेद तेजस्यन्नादो भवति सर्वमायुरेति  
ज्योग्जीवति महान्प्रजया पशुभिर्भक्षति महान्कीर्त्या तपन्तं न निन्देत्तद्व्रतम् ॥ २ ॥

५ इति छान्दोग्योपनिषद्वि द्वितीयाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

अत्राणि सम्प्लवन्ते स हिकारो मेघो जायते स प्रस्तावो वर्षति स उद्गीथो  
विद्योतते स्तनयति स प्रतिहार उद्गृह्णाति तन्निधनमेतद्रूपं पर्जन्ये श्रोतम् ॥ १ ॥

नाङ्गत्वेन विधानात् एतस्मादन्यत्र प्रतिषेधस्तृतीयः वचनप्रामाण्याच्च धर्मावगतेन प्रतिषेधशास्त्रेणास्य  
विरोधः ॥ २ ॥

१० इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

उद्यन्तविता स हिङ्कारः प्राथम्याद्दर्शनस्य । उदितः प्रस्तावः प्रस्तवनहेतुत्वात्कर्मणाम् । मध्यन्दिन उद्गीथः  
श्रैष्ठ्यात् । अपराह्णः प्रतिहारः पशवदीनं गृह्णाति हरण्णात् । यस्तं यस्तन्निधनं रात्रौ गृहे विधानात्प्राणिनाम् ।  
एतद्बृहदादित्ये श्रोतं बृहत् आदित्यैवैत्यत्वात् ॥ १ ॥

स य इत्यादि पूर्ववत् । तपन्तं न निन्देत्तद्व्रतम् ॥ २ ॥

१५ इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

अत्राप्यवभरणात्, मेघ उदकसेतुत्वात् । उक्तार्थमन्यत् । एतद्रूपं नाम साम पर्जन्ये श्रोतम् । अनेकरूपत्वात्  
अत्रादिभिः पर्जन्यस्य वैल्यम् ॥ १ ॥

नरेन्द्रपुरीष टिप्पणम्

आदित्यस्य प्रजाप्रसवहेतुत्वात् प्रसवितृमैथुनदृष्ट्यनन्तरं प्रसवित्रादित्यदृष्टिविधीयते—उद्यन्तित्यादिना ॥ १-२ ॥

२० इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या द्वितीयाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

पर्जन्यस्य सवितृकार्यत्वात् सवितृदृष्ट्यनन्तरं पर्जन्यदृष्टिविधीयते—अत्राणीत्यादिना । मिह सेचने  
मेहतीति मेघः ॥ १-२ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या द्वितीयाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

२५ वामदेव्येति । विधिनियमयोः सामान्यविशेषविषयत्वेन व्यवस्था प्रसिद्धेति भावः । किं च शास्त्रप्रामाण्यादत्र  
धर्मोऽवगम्यते न काश्चन परिहरेदिति च शास्त्रावगतत्वादवाच्यमपि कर्म धर्मो भवितुमर्हति । तथा च श्रौतेऽर्थे  
दुर्वलायाः स्मृतेन प्रतिस्थापितेत्याह—वचनेति । यथोक्तोपासनावतो ब्रह्मचर्यनियमाभावो व्रतत्वेन विवक्षितस्तत्र  
प्रतिषेधशास्त्रविरोधाच्चङ्गेति भावः ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया द्वितीयाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

३० आदित्यस्य प्रजाप्रसवहेतुत्वात्तद्वेत्तुमैथुनदृष्ट्यनन्तरमादित्यदृष्टिमुत्पापयति—उद्यन्तित्यादिना ॥ १ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया द्वितीयाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

“आदित्याज्यते वृष्टिरिति स्मृतेरादित्यकार्यत्वात्पर्जन्यस्याऽऽदित्यदृष्ट्यनन्तरं पर्जन्यदृष्टिं दर्शयति—  
अत्राणीति । कथं वैरूपं साम तस्मिन्प्रतिष्ठितं तत्राऽह—अनेकेति ॥ १ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया द्वितीयाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

३५ १. “त्वामिद्धि हवामहे” इत्यस्यां गीयमानं बृहत्साम ।

२. “यद्याव इन्द्र ते शतमि”त्यस्यामृचि वैरूपं उत्पद्यम् ।

स य एवमेतद्वैरूपं पर्जन्ये प्रोतं वेद विरूपाँश्च सुरूपाँश्च पशूनवरुन्धे सर्वमायुरेति  
ज्योग्जीवति महान्प्रजया पशुभिर्भवति महान्कीर्त्या वर्धन्तं न निन्देत्तद्व्रतम् ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

वसन्तो हिंकारो ग्रीष्मः प्रस्तावो वर्षा उद्गीथः शरत्प्रातिहारो हेमन्तो निधनमेतद्वैराजमृतुषु प्रोतम् ॥ १ ॥

स य एवमेतद्वैराजमृतुषु प्रोतं वेद विराजति प्रजया पशुभिर्ब्रह्मवर्चसेन सर्वमायुरेति  
ज्योग्जीवति महान्प्रजया पशुभिर्भवति महान्कीर्त्यर्तुषु निन्देत्तद्व्रतम् ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य षोडशः खण्डः

पृथिवी हिंकारोऽन्तरिक्षं प्रस्तावो द्यौरुद्गीथो दिशः

प्रतिहारः समुद्रो निधनमेताः शक्वर्यो लोकेषु प्रोताः ॥ १ ॥

विरूपाँश्च सुरूपाँश्चाजिषप्रभृतीन्पशूनवरुन्धे प्राप्नोतीत्यर्थः । वर्धन्तं न निन्देत्तद्व्रतम् ॥ २ ॥ १०

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

वसन्तो हिङ्कारः प्राचम्यात् । ग्रीष्मः प्रस्ताव इत्यादि पूर्ववत् ॥ १ ॥

एतद्वैराजमृतुषु प्रोतं वेद विराजति ऋतुवद्यतैव आतैवैवर्मेविराजन्त एव प्रजादिभिर्विद्वानित्युक्तमन्यत् ।  
ऋतुषु निन्देत्तद्व्रतम् ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य षोडशः खण्डः

१५

पृथिवी हिङ्कार इत्यादि पूर्ववत् । शक्वर्य इति नित्यं बहुवचनं रेवत्य इव । लोकेषु प्रोताः ॥ १ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

पर्जन्यायत्तत्वाहनुव्यवस्थायाः पर्जन्यदृष्टघनन्तरमृतुहृष्टिविधीयते—वसन्त इत्यादिना । प्राधान्यादित्याद्यत्वा-  
हनुनां तस्येत्यर्थः<sup>२</sup> । हेमन्तशिथिरयोरेकत्वेन पञ्चतनः । अतोत्पत्तेर्निमित्त ऋतुवद्विज्ञात्वा च विराट् । अतः  
परम्परया वैराज ऋतुषु प्रोतम् ॥ १-२ ॥ २०

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या द्वितीयाध्यायस्य षोडशः खण्डः

२०

ऋतुषु सम्यग्वृत्तेषु लोकस्थितेः प्रसिद्धत्वाहनुदृष्टघनन्तरं लोकहृष्टिविधीयते—पृथिवीत्यादिना । शक्वर्यं  
इति सामनामधेयं महानाम्नीध्वक्षु शक्वर्यो गीयन्ते तासामप्यम्बन्धः श्रूयते । “आपो ह वै महानाम्न्यः अप्सु लोकाः  
प्रतिष्ठिताः” इति च श्रूयते । अस्मात्सम्बन्धात्लोकेषु शक्वर्यः प्रोताः लोककार्यत्वात् ॥ १-२ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या द्वितीयाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः

२५

आनन्दगिरिटीका

पर्जन्यायत्तत्वाहनुव्यवस्थायास्तददृष्टघनन्तरमृतुहृष्टिमात्रे—वसन्त इत्यादिना ॥ १ ॥

वैराजस्य साम्नो युक्तमृतुषु प्रोतत्वं तेषां स्वधर्मवैराजनादित्याह—एतदिति । यद्वैराजमवोत्पत्तिनिमित्तत्वा-  
द्विराजालम्बनश्चात्रत्वात्तस्य तेषु प्रतिष्ठितत्वात्तद्वारा वैराजमपि साम तेषु प्रोतमिति भावः ॥ २ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या द्वितीयाध्यायस्य षोडशः खण्डः

३०

ऋतुषु सम्यग्वृत्तेषु लोकस्थितेः प्रसिद्धत्वाहनुदृष्टघनन्तरं लोकहृष्टिमाह—पृथिवीति । कथं शक्वर्यं  
इत्येकस्यैव साम्नो नामधेयं बहुवचनाद्धि बहूनि सामानि प्रतीयन्ते तत्राऽऽह—शक्वर्य इतीति । नित्यबहुवचनत्व-  
मुभयत्र तुल्यमिति धोतनाय वक्ष्यमाणं दृष्टान्तयति—रेवत्य इवेति । महानाम्नीषु ऋक्षु शक्वर्यो गीयन्ते । तासां च

१ वैराजं—“विदा मघवन्” इत्यस्वामृचि उत्पन्नम् ।

२. प्राधान्यादिति मूलपाठमनुसृत्य ।

३५



स य एवमेताः शक्यर्यो लोकेषु प्रोता वेद लोकी भवति सर्वमायुरेति  
ज्योग्जीवति महान्प्रजया पशुभिर्भवति महान्कीर्त्या लोकाश्च निन्देत्तद्व्रतम् ॥ २ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः

अजा हिंकारोऽवयः प्रस्तावो गाव उद्गीथोऽवयः  
५ प्रतिहारः पुरुषो निधनमेता रेवत्यः पशुषु प्रोताः ॥ १ ॥

स य एवमेता रेवत्यः पशुषु प्रोता वेद पशुमान्भवति सर्वमायुरेति  
ज्योग्जीवति महान्प्रजया पशुभिर्भवति महान्कीर्त्या पशून् निन्देत्तद्व्रतम् ॥ २ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्याष्टादशः खण्डः

लोम हिंकारस्त्वक्प्रस्तावो माँ सुहृद्गीथोऽस्थि प्रतिहारो मज्जा निधनमेतद्यज्ञायज्ञीयमङ्गेषु प्रोतम् ॥ १ ॥

१० लोकी भवति लोकफलेन युज्यत इत्यर्थः । लोकाश्च निन्देत्तद्व्रतम् ॥ २ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः

अजा हिङ्कार इत्यादि पूर्ववत् । पशुषु प्रोताः ॥ १ ॥

पशून् निन्देत्तद्व्रतम् ॥ २ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्याष्टादशः खण्डः

१५ लोम हिङ्कारो देहावयवानां प्राथम्यात् । त्वक्प्रस्ताव वानन्तर्यात् । मांसपुद्गीथः भैष्ट्रचात् । अस्थि प्रतिहारः  
प्रतिहृतत्वात् । मज्जा निधनमान्त्यात् । एतद्यज्ञायज्ञीयं नाम साम देहावयवेषु प्रोतम् ॥ १ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

लोककार्यत्वात् पशूनां लोकदृष्टबनन्तरं पशुदृष्टिविधीयते—अजेत्यादिना । रेवत्य इति सामनामधेयं  
बहुवचनान्तम् । "रेवत्यो वै पशवः" इति श्रुतेः पशुषु प्रोतत्वम् ॥ १-२ ॥

२० इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या द्वितीयाध्यायस्याष्टादशः खण्डः

पशव्यपयः प्रभृतिभिरङ्गानां पुष्टिप्रसिद्धेः पशुदेवतदृष्टबनन्तरं लोमाद्यङ्गदेवतादृष्टिविधीयते—लोमहिङ्कार  
इत्यादिना । प्रतिहृतत्वाविति । अस्थना प्रतिहरणादस्थिवु प्रतिशब्दसाम्यमित्यर्थः । "रसो वै यज्ञायज्ञीयमिति"

आनन्दगिरिटीका

"सापो वै महानाम्नीः" इत्यादिः सम्बन्धः स्मृतः अप्सु लोकाः प्रतिष्ठिता इति च श्रुतम् । तथा चास्मात्सम्बन्धाल्लोकेषु  
२५ शक्यर्यः प्रतिष्ठिता इत्याह—लोकैष्विति ॥ १ ॥

इति श्रीमत्तन्त्रगिरिटीकाया द्वितीयाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः

पशूनां लोककार्यत्वाल्लोकदृष्टबनन्तरं पशुदृष्टिमुपन्यस्यति—अजेति । रेवत्य इति सामनामधेयं पूर्व-  
वन्नित्यबहुवचनान्तम् । "पशवो वै रेवतीरिति" श्रुत्यन्तरमाश्रित्याऽह—पशुष्विति ॥ १ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया द्वितीयाध्यायस्याष्टादशः खण्डः

३० पशुविकारपयोदव्यादिना पुष्टिरङ्गानां दृष्टेति पशुदृष्टबनन्तरं मज्जादृष्टिमाह—लोमेति । रसो वै यज्ञा-  
यज्ञीयमिति श्रुतेरन्नरसविकारेण लोमादीनां सम्बन्धाद्यज्ञायज्ञीय सामाङ्गेषु प्रतिष्ठितमित्याह—एतदिति ॥ १ ॥

१. "रेवतीर्नस्सप्तमाद इन्द्रे" इत्यस्या रेवतमुत्पन्नम् ।

२. "यज्ञायज्ञा वो अग्ने गिरा गिरश्च दक्षसे" इत्यस्यामृचि उत्पन्नम् साम यज्ञायज्ञीयम् ।

स य एवमेतद्वाज्जयज्ञीयमङ्गेषु प्रोतं वेदाङ्गी भवति नाङ्गेन विहूर्छति सर्वमायुरेति ज्योग्जीवति  
महान्प्रजया पशुभिर्भवति महान्कीर्त्या संवत्सरं मज्जो नाश्नीयाच्चद्वत्रं मज्जो नाश्नीयादिति वा ॥२॥

इति छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्यैकोनविंशः खण्डः

अग्निर्हिंकारो वायुः प्रस्ताव आदित्य उद्गीथो नक्षत्राणि

प्रतिहारश्चन्द्रमा निधनमेतद्वाजनं देवतासु प्रोतम् ॥ १ ॥

५

स य एवमेतद्वाजनं देवतासु प्रोतं वेदैतासामेव देवतानां सलोकां साष्टितां सायुज्यं गच्छति  
सर्वमायुरेति ज्योग्जीवति महान्प्रजया पशुभिर्भवति महान्कीर्त्या ब्राह्मणा न निन्देत्तद्व्रतम् ॥२॥

इति छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य विंशः खण्डः

अङ्गी भवति समग्राङ्गो भवतीत्यर्थः । नाङ्गेन हस्तपादादिना विहूर्छति न कुटिली भवति पङ्कः कुणी  
वेत्यर्थः । संवत्सरं संवत्सरमात्रं मज्जो नांसानि नाश्नीयात् भक्षयेत् । बहुवचनं मत्स्योपलक्षणार्थम् । मज्जो १०  
नाश्नीयात्सर्वदेव नाश्नीयादिति वा तद्व्रतम् ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्कुरभाष्ये द्वितीयाध्यायस्यैकोनविंशः खण्डः

अग्निर्हिङ्कारः प्रथमस्थानत्वात् । वायुः प्रस्ताव आनन्तर्यसामान्यात् । आदित्य उद्गीथः श्रेष्ठ्यात् ।  
नक्षत्राणि प्रतिहारः प्रतिहृतत्वात् । चन्द्रमा निधनं कर्मणां तन्निधनात् । एतद्वाजनं देवतासु प्रोतं देवतानां  
दीप्तिमत्त्वात् ॥ १ ॥

१५

विहृत्फलम्—एतासामेवाग्न्यादीनां देवतानां सलोकां समानलोकां साष्टितां समानद्वित्वं सायुज्यं  
सयुग्भावमेकवेद्वेदित्वमित्येतत् । वाशब्दोऽत्र लुप्तो द्रष्टव्यः सलोकां वेत्यादि । भावनाविशेषतः फलविशेषोप-  
पत्तेः । गच्छति प्राप्नोति । समुच्चयानुपपत्तेश्च । ब्राह्मणा न निन्देत्तद्व्रतम् । “एते वै देवाः प्रत्यक्षं यद्ब्राह्मणा” इति  
श्रुतेर्ब्राह्मणनिन्दा देवतानिन्दैवेति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्कुरभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य विंशः खण्डः

२०

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

श्रुतेरक्षरसविकारो रोमादिः तत्सम्बन्धाद्यज्ञायज्ञीयमङ्गेषु प्रोतम् । कुणिः श्मश्रुरहितः मज्ज इति मांसप्रातिपदिकस्य  
द्वितीयाबहुवचनान्तं रूपम् ॥ १-२ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां द्वितीयाध्यायस्यैकोनविंशः खण्डः

अग्न्यादीनामङ्गेषु प्रतिष्ठितत्वादङ्गदृष्ट्यनन्तरमग्न्यादिदृष्टिर्विधीयते—अग्निर्हिङ्कार इत्यादिना ॥ १-२ ॥ २५

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां द्वितीयाध्यायस्य विंशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

कुणिः श्मश्रुरहितः ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां द्वितीयाध्यायस्यैकोनविंशः खण्डः

अग्न्यादीनामङ्गेषु प्रतिष्ठितत्वादङ्गदृष्ट्यनन्तरमग्न्यादिदृष्टिर्मुत्थापयति—अग्निरित्यादिना । राजनस्य ३०  
साम्नो देवतासु प्रोतत्वे हेतुमाह—देवतानामिति ॥ १ ॥

फलविकल्पार्थं वाचन्दस्यात्रासत्त्वे कथं वाक्यं स्यादित्यासङ्कयाऽह—सलोकां वेत्यादीति । कथं  
पुनरेकस्मिन्पासने फलत्रयं विकल्प्यते तत्राऽह—भावनेति । ननु फलत्रयमत्र समुच्चितमिष्यतां किमिति वाचन्दं  
गृहीत्वा विकल्प्यते तत्राऽह—समुच्चयेति । न हि मिथो विरुद्धं फलत्रयमेकत्र समुच्चेतुं शक्यमतोऽपि विकल्प-

१. “इदं नरोने मथिता हवं ते” इत्यस्यामृचि उत्पन्नं साम राजनम् ।

३५

त्रयी विद्या हिंकारस्त्रय इमे लोकाः स प्रस्तावोऽग्निर्वायुरादित्यः स उद्गीथो नक्षत्राणि  
वयाँसि मरीचयः स प्रतिहारः सर्पा गन्धर्वाः पितरस्तन्निधनमेतत्ताम सर्वस्मिन्प्रोतम् ॥१॥

स य एवमेतत्ताम सर्वस्मिन्प्रोतं वेद सर्वं ह भवति ॥ २ ॥

तदेष श्लोको यानि पञ्चधा त्रीणि त्रीणि तेभ्यो न ज्यायः परमन्यदस्ति ॥ ३ ॥

५ त्रयी विद्या हिङ्कारः । अग्न्यादिसाम्न आनन्तर्यं त्रयीविद्याया अग्न्यादिकार्यत्वश्रुतेः । हिङ्कारः प्राथम्यात्सर्व-  
कर्तव्यत्वात् । त्रय इमे लोकस्तत्कार्यत्वादनन्तरा इति प्रस्तावः । अग्न्यादीनामुद्गीथत्वं श्रैष्ठ्यात् । नक्षत्रादीनां  
प्रतिहृतत्वात्प्रतिहारत्वम् । सर्पादीनां धकारसामान्यान्निधनत्वमेतत्ताम नामविशेषाभावात्सामसमुदायः 'सामशब्दः  
सर्वस्मिन्प्रोतम् । त्रयीविद्यादि हि सर्वम् । त्रयीविद्यादिदृष्ट्या हिङ्कारादिसामभक्त्य उपास्या । अतीतेष्वपि सामोपास-  
नेषु येषु येषु प्रोतं यद्यत्ताम तद्दृष्ट्या तदुपास्यमिति । कर्माङ्गानां दृष्टिविशेषेणाप्यस्यैव संस्कार्यत्वात् ॥ १ ॥

१० सर्वविषयसामविदः फलं—सर्वं ह भवति सर्वेश्वरो भवतीत्यर्थः । निरूपचरितसर्वभावे हि विक्षयेभ्यो  
बलिप्राप्त्यनुपपत्तिः ॥ २ ॥

तदेतस्मिन्सर्व एष श्लोको मन्त्रोऽप्यस्ति । यानि पञ्चधा पञ्चप्रकारेण हिङ्कारादिविभागैः प्रोक्तानि त्रीणि  
त्रीणि त्रयीविद्यादीनि तेभ्यः पञ्चत्रिकेभ्यो ज्यायो महत्तरं परं च व्यतिरिक्तमन्यद्वस्त्वन्तरं नास्ति न विद्यत इत्यर्थः ।  
तत्रैव हि सर्वस्यान्तर्भावः ॥ ३ ॥

१५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अग्न्यादिदृष्टयनन्तरं त्रयीविद्यादृष्टिविधाने कारणमाह—अग्न्यादिसाम्न इति । “अग्नेर्ऋग्वेदो  
वायोर्यजुर्वेद आदित्यात्सामवेद” इति श्रुतेरग्न्यादिभ्यस्त्रय्याः प्रादुर्भावोऽनगतः । अग्न्यादीनां च सामत्वं पूर्वोक्तं  
तदनन्तरं त्रय्या बुद्धिस्थत्वात्सामत्वमुच्यत इत्यर्थः । त्रयीविद्यादिदृष्ट्या साम्न उपास्यत्वं कथमिह गम्यते,  
तत्राह—अतीतेष्वपीति ॥ १-४ ॥

२०

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां द्वितीयाध्यायस्यैकविंशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

सिद्धिरित्यर्थः । ननु देवतादृष्ट्या राजनस्य साम्नो ध्यानाद्देवता न निन्देदिति वक्तव्ये कथमन्यद्योच्यते तत्राऽह—  
एत इति ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां द्वितीयाध्यायस्य विंशः खण्डः

२५

अग्न्यादिदृष्टयनन्तरं त्रयीविद्यादृष्टिविधाने कारणमाह—अग्न्यादीति । यदग्न्याद्यात्मकं सामोपास्यमुक्तं  
तस्मादानन्तर्यमुपास्यायास्त्रयीविद्याया युज्यते । ऋग्वेदोऽग्नेर्ऋग्वेदो वायोरादित्यात्सामवेद इति श्रुतेस्त्रय्यास्त-  
त्कार्यत्वावगमादित्यर्थः । तत्कार्यत्वात्त्रयीसाध्यकर्मफलत्वादित्यर्थः । कथं सर्वस्मिन्प्रोतमित्युक्तं त्रयीविद्यादो प्रोतमिति  
वक्तव्यत्वादत आह—त्रयीविद्यादीति । कथं पुनरत्र त्रयीविद्यादिदृष्ट्या साम्नो व्येयत्व गम्यते तत्राऽह—त्रयीति ।  
न चास्यां प्रतिज्ञायां पूर्वेण सन्दर्भेण विरोधः शङ्काग्रहणीत्याह—अतीतेष्वपीति । तत्र हेतुमाह—कर्माङ्गाना-  
३० मिति । पूर्वापूर्णमासाधिकारे “पत्न्यवेक्षितमाज्यं भवती”ति दृष्टिविशेषणमाज्य संस्क्रियते । तथा सामप्रभेदानां  
दृष्टिविशेषणत्वाविशेषात्तेषां कर्माङ्गानां तत्तद्गृह्यत्वा संस्कर्तव्यत्वादित्यर्थः ॥ १ ॥

अथ यथाश्रुतं सर्वात्म्यमेव किं न स्यादत आह—निरूपचरितेति ॥ २ ॥

सर्वविषयसामविदः सर्वेश्वरत्वमित्यत्र मन्त्र समवाद्यति—तदेतस्मिन्नि । परमित्यस्यैव व्याख्यान-  
मन्यदिति । वस्त्वन्तराभावे हेतुमाह—तत्रैवेति ॥ ३ ॥

‘यस्तद्वेदं स वेद सर्वं’ सर्वा दिशो बलिमस्मै हरन्ति सर्वमस्मीत्युपासीत तद्व्रतं तद्व्रतम् ॥४॥

इति छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्यैकविंशः खण्डः

विनदिं साम्नो वृषे ऽक्षयमित्यग्नेरुद्गीथोऽनिरुक्तः प्रजापतेरनिरुक्तः सोमस्य मृदु श्लक्ष्णं वायोः  
श्लक्ष्णं बलवदिन्द्रस्य क्रौञ्चं बृहस्पतेरपञ्चान्तं वरुणस्य तान्सर्वानिवोपसेवेत वारुणं त्वेव वर्जयेत् ॥१॥

यस्तद्यथोक्तं सर्वात्मकं साम वेदं स वेद सर्वं; स सर्वज्ञो भवतीत्यर्थः । सर्वा दिशः सर्वदिक्स्था अस्मा ऽ  
एवंविदे बलिं भोगं हरन्ति प्रापयन्तीत्यर्थः । सर्वमस्मि भवामीत्येवमेतत्सामोपासीत तस्यैतदेव व्रतम् । द्विशक्तिः  
सामोपासनसामान्यार्थः ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्यैकविंशः खण्डः

सामोपासनप्रसङ्गेन गानविशेषादिसम्पुद्गातुरूपदिश्यते । फलविशेषसम्बन्धात् । विनदिं विशिष्टो नदः

नरेन्द्रपुरीयं लिप्यण्य

१०

कर्माङ्गावबद्धोपासनानन्तरं कर्मफलयोगिगानादिविज्ञानं प्रासङ्गिकमुच्यत इत्याह—सामोपासनप्रसङ्गे-  
नेति ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

सर्वज्ञत्वं सर्वेश्वरत्वं च तच्छब्दार्थः ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां द्वितीयाध्यायस्यैकविंशः खण्डः

१५

सामोपासनं समान्तं वेत्तिकमुत्तरग्रन्थेनेत्याशङ्क्याऽह—सामेति । आदिशब्देन स्वरादयो वर्णा गृह्यान्ते  
किमित्युद्गातुर्गंधोकोपास्तिरुच्यते तत्राऽह—फलेति । मृत्युपरिहारादिः फलविशेषस्तत्सम्बन्धादेवोपास्तिरनुष्ठे-

१. “सर्वस्मिन् प्रोतं” इत्युपासनं विधाय “सर्वं ह भवती”ति फलमुक्तम् । अत्र सर्वमिति सर्वेश्वरो  
भवतीत्यर्थः, न तु सर्वेशामेति; तथा सति “सर्वा दिशो बलिमस्मै हरन्ती”त्युक्तबलिस्वीकारानुप-  
पत्तेरिति भाष्यम् ।

२०

माध्वैस्तु सर्वभाव इत्यर्थं इति भ्रान्त्या दूषणमुक्तम्—तथात्वे नारकित्वादेरपि प्राप्तिः । अतः  
असनात् मितिरूपत्वाच्चास्मीति हरिरित्यर्थकम् । उत्तमपुरुषत्वे ज्ञायःपरब्रह्मद्वौ व्यर्थौ अन्यस्यैवा-  
भावात् इत्यादिकमकाण्डताण्डवायितं सर्वेश्वरो भवतीति व्याख्यानात् । ब्रह्मसाक्षात्कारप्राप्त्यसर्वविम-  
भावस्तु यथाश्रुत एव ततोऽज्ञयाभावात् नारक्यात्मनोऽपि तदभेदात् । न च तद्गतदुःखप्रसक्तिः दुःखस्य  
मिथ्यात्वात् आनन्दस्य ब्रह्मरूपत्वेन तदभेदात् ।

२५

यत्तु जीवब्रह्मैक्ये ईश्वरस्य स्वज्ञानमस्तीति न तद्वृत्त्य जीवस्याज्ञानं-युक्तम् । औपाधिकभेदाङ्गीकारे  
उभयोरेक्यात् उपाधिरुभयोरज्ञत्वं कुर्यात् । तन्निमित्तदोषाश्चोभयत्र स्युः इति । तत्र । जीवः प्रतिबिम्बः  
ईश्वरो बिम्ब इत्यङ्गीकारात् । उपाधिगतदोषाणां प्रतिबिम्बे एव प्रसक्तं । अवच्छिन्नो जीव इति  
वादे घटाकाशः घृमादिदोषवान् न तु महाकाश इतिवत् व्यवस्थोपपत्तेः ।

तृतीयाध्याये “सर्वं सत्त्विदं ब्रह्म तज्जलानिति गान्त उपसीत” इत्यस्य मध्वव्याख्या—सर्वमिदं ब्रह्मेति ३०  
सामोपासद्ब्रह्मपदेन । ब्रह्मेति गुणपूर्णमित्यर्थः । तज्जलात् इति च जले अनिति “आनीदवातमि”ति श्रुतेः ।  
एतत्सर्वमज्ञन्दार्थं एव । अपि च इति शान्तं उपासीत इत्यत्र उपासनाङ्गत्वेन विहितशमगुणार्थ-  
वादोऽयम् । तस्य च यस्मात् ब्रह्मण्येवोत्पत्तिस्थितिलयभाक्त्वात् सर्वं ब्रह्मैव तस्मात् परस्परविरोधं  
परिहृत्य शान्तं उपासीत इत्यर्थः प्रतीयते । तस्य त्यागः कृतः । विष्णोः जलशायित्वेन शान्तेः  
पोषणाभावात् ।

अमृतत्वं देवेभ्य आभायानीत्यागायेत्स्वर्धा पितृभ्य आशां मनुष्येभ्यस्तृणोदकं पशुभ्यः  
स्वर्गं लोकं यजमानायाज्ञमात्मन आभायानीत्येतानि मनसा ध्यायन्नप्रमत्तः स्तुवीत ॥ २ ॥  
सर्वे स्वरा इन्द्रस्याऽऽत्मानः सर्वे ऊष्माणः प्रजापतेरात्मानः सर्वे स्पर्शा मृत्योरात्मानस्तं  
यदि स्वरेषूपालभेत् इन्द्रं शरणं प्रपन्नोऽभूवं स त्वा प्रतिवक्ष्यतीत्येनं ब्रूयात् ॥ ३ ॥  
५ अथ यद्येनमृषमसूपालभेत् प्रजापतिं शरणं प्रपन्नोऽभूवं स त्वा प्रतिपेक्ष्यतीत्येनं ब्रूयात्  
यद्येनं स्पर्शेषूपालभेत् मृत्युं शरणं प्रपन्नोऽभूवं स त्वा प्रतिवक्ष्यतीत्येनं ब्रूयात् ॥ ४ ॥

स्वरविशेष ऋषभकजितसमोऽस्यास्तीति विनदि गानमिति वाक्यशेषः । तच्च साम्नः सम्बन्धि पशुभ्यो हितं  
पशव्यमनेरग्निदेवत्यं चोदगीथ उद्गानम् । तद्वहमेवंविशिष्टं वृणु प्रार्थय इति कश्चिद्व्यञ्जमान उद्गाता वा मन्यते ।  
अनिरुक्तोऽमुकसम इत्यविशेषितः प्रजापतेः प्रजापतिदेवत्यः स न गानविशेषः । आनिरुक्त्याप्रजापतेरनिरुक्तः स्पष्टः  
१० सोमस्य, सोमदेवत्यः स उद्गीथ इत्यर्थः । मृदु इलक्षणं च गानं वायोर्वयुदेवत्यं तत् । इलक्षणं बलवच्च प्रयत्ना-  
विक्रयोपेतं चेन्मन्त्रस्यैवं तद्गानम् । क्रौञ्चं क्रौञ्चपक्षिणिनादसमं बृहस्पतेर्बाह्वृहस्पत्यं तत् । अपञ्चान्तं भिक्षाकांस्वरसमं  
वचनस्यैतद्गानम् । तात्सवनिबोपसेवेत प्रयुञ्जीत वाक्यं त्वेवैकं वक्ष्येत् ॥ १ ॥

अमृतत्वं देवेभ्य आभायानि साधयानि । स्वर्धा पितृभ्य आभायान्याशां मनुष्येभ्य आशां प्रार्थनां प्रार्थित-  
मित्येतत् । तृणोदकं पशुभ्यः स्वर्गं लोकं यजमानायाज्ञमात्मने सह्यमाभायानीत्येतानि मनसा चिन्तयन्ध्यायन्नप्रमत्तः  
१५ स्वरोष्मव्यञ्जनादिभ्यः स्तुवीत ॥ २ ॥

सर्वे स्वरा अकारादय इन्द्रस्य 'बलकर्मणः प्राणस्याऽऽत्मानो देहावयवस्थानीयाः सर्वे ऊष्माणः शबसहादयः  
प्रजापतेर्विराजः कश्यपस्य वाऽऽत्मानः । सर्वे स्पर्शाः कादयो व्यञ्जनानि मृत्योरात्मानस्तनेवंविबभुवुतातारं यदि  
कश्चित्स्वरेषूपालभेत् स्वरस्त्वया बुष्टः प्रयुक्त इत्येवमुपालब्ध इन्द्र प्राणमोक्षं शरणमाश्रयं प्रपन्नोऽभूवं स्वरात्  
प्रयुञ्जानोऽहं स इन्द्रो यत्तव वक्तव्यं त्वा त्वां प्रति वक्ष्यति स एव देव उत्तरं दास्यतीत्येनं ब्रूयात् ॥ ३ ॥

२० अथ यद्येनमृषमु तयैवोपालभेत् प्रजापतिं शरणं प्रपन्नोऽभूवं स त्वा प्रतिपेक्ष्यति सञ्चूर्णयिष्यतीत्येनं  
ब्रूयात् । अथ यद्येनं स्पर्शेषूपालभेत् मृत्युं शरणं प्रपन्नोऽभूवं स त्वा प्रति वक्ष्यति अस्मीकरिष्यतीत्येनं ब्रूयात् ॥ ४ ॥

नरेन्द्रपुरीषं टिप्पणम्

स्वरविशेषज्ञानपूर्वकमुद्गानकाले अनुचिन्तनीयमाह—अमृतत्वमित्यादिना ॥ २ ॥

उद्गाता केनाप्याक्षिप्तस्य प्रतीकारज्ञानाय स्वरादिदेवताज्ञानं कथयति—सर्वे स्वरा इत्यादिना ॥ ३-४ ॥

२५

आनन्दगिरिटीका

त्यर्थः । पशुभ्यो हितत्वमस्य वचनादगमयितव्यम् । वाक्यस्यमिति शब्दं व्याचष्टे—इति कश्चिदिति । इत्यविशेषितः ।  
अनेन प्रकारेणायमिति विशेषितो व्यवच्छिद्य ज्ञातो न भवतीत्यर्थः । तस्य प्राजापत्यत्वे हेतुमाह—आनिरुक्त्यादिति ।  
नीलपीतादिभिर्निश्चित्यावचनादित्यर्थः ॥ १ ॥

स्वरविशेषज्ञानपूर्वकमुद्गानकाले ध्यातव्यायमाह—अमृतत्वमिति । स्वरोष्मव्यञ्जनादिभ्य इत्यत्राऽऽदि-

३० शब्देन स्थानप्रयत्नादिसंग्रहः ॥ २ ॥

केनाप्याक्षिप्तस्योद्गातुरुद्गानकाले प्रतीकारज्ञानाय स्वरादिदेवताज्ञानमुपन्यस्यति—सर्वे स्वरा इति ।  
शबसहादय इत्यादिशब्दस्तदन्तरात्तरेदाधिप्रायः यत्तव वक्तव्यमित्यस्मादुर्ध्वं तच्छब्दो द्रष्टव्यः ॥ ३ ॥  
तयैव स्वरेष्विवेति यावत् ॥ ४ ॥

१ बलसाध्यकर्मणुर्वतः ।

सर्वे स्वरा घोषवन्तो बलवन्तो वक्तव्या इन्ने बलं ददानीति सर्वे  
ऊष्माणोऽग्रस्ता अनिरस्ता विवृत्ता वक्तव्याः प्रजापतेरात्मानं परिददानीति  
सर्वे स्पर्शा लेशेनानभिनिहिता वक्तव्या मृत्योरात्मानं परिहराणीति ॥ ५ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य द्वाविंशः खण्डः

‘त्रयो धर्मस्कन्धा यज्ञोऽध्वयनं दानमिति प्रथमस्तप एव द्वितीयो ब्रह्मचार्याचार्यकुलवासी ५  
तृतीयोऽत्यन्तमात्मानमाचार्यकुलेऽवसादयन्सर्व एते पुण्यलोका भवन्ति ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेति ॥ १ ॥

यत इन्द्राद्यात्मानः स्वरादयोऽन्तः सर्वे स्वरा घोषवन्तो बलवन्तो वक्तव्याः । तथाऽहमिन्द्रे बलं ददामि  
बलमावधानीति । तथा सर्वं ऊष्माणोऽग्रस्ता अन्तरप्रवेक्षिता अनिरस्ता बहिरप्रक्षिप्ता विवृता [विवृत्ता] विवृत-  
प्रयत्नोपेताः प्रजापतेरात्मानं परिब्रूयानि प्रयच्छन्तीति । सर्वे स्पर्शा लेशेनानभिनिहिता अनभिनिक्षिप्ता  
वक्तव्या मृत्योरात्मानं बालानिव शनकैः परिहरन् मृत्योरात्मानं परिहराणीति ॥ ५ ॥ १०

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्खराभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य द्वाविंशः खण्डः

ओङ्कारस्योपासनविधयश्च त्रयो धर्मस्कन्धा इत्याद्यारभ्यते । नैवं मन्तव्यं सामावयवभूतस्यैवोद्गीयादि-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

देवताज्ञानबलेनोद्गीयापि न प्रमत्तेन भवितव्यं स्वरादीनामन्यथोच्चारणे देवताशरीरभेदप्रसङ्गादतः  
उच्चारणे तात्पर्यं कर्तव्यमित्युदाहृतम्—यत इन्द्राद्यात्मान इत्यादिना । अतिदूतोच्चारणेन वर्णो वर्णान्तरे यथा निक्षिप्तो १५  
न भवति तथा प्रयोक्तव्य इत्याह—अनभिनिहिता इति । मृत्योरात्मानं परिहराणीति ध्यात्वा प्रयोज्या इत्यर्थः ॥ ५ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां द्वितीयाध्यायस्य द्वाविंशः खण्डः

अधिकृताधिकाराण्यङ्गावबद्धान्युपासनाभ्युक्त्वा स्वतन्त्राधिकारिभोरमुपासनं विधातुं प्रक्रमत इत्याह—  
ओङ्कारेति । कर्माङ्गोपासनप्रकरणे स्वतन्त्रोङ्कारोपासनविधाने कोऽभिप्राय इत्यत आह—नैवं मन्तव्यमित्यादिना ।

आनन्दगिरिटीका

१०

देवताज्ञानबलेनोद्गीयापि न प्रमत्तेन भवितव्यं स्वरादीनामन्यथोच्चारणे देवताशरीरभेदप्रसङ्गादतः स्वराङ्क-  
च्चारणे तात्पर्यं कर्तव्यमित्युदाहृतम्—यत इति । प्रयोगकाले चिन्तनीयमर्थं कथयति—तथेति । यथोक्तरीत्या  
स्वराणां प्रयोगावस्थायामित्यर्थः । आदधानीति चिन्तयेदिति शेषः । तथेत्युपमणां प्रयोगावस्थायामिति यावत् ।  
विवृतप्रयत्नोपेताः प्रयोक्तव्या इति शेषः । तथापि ध्यातव्यं दर्शयति—प्रजापतेरिति । अतिदूतोच्चारणेन वर्णो  
वर्णान्तरे यथा निक्षिप्तो न भवति तथा प्रयुज्यमानत्वमनभिनिक्षिप्तत्वम् । मृत्योरात्मानमिति वाक्योपादानं तस्यार्थ- २५  
माह—बालानिवेति । यथा लोकः शनकैर्जलादिभ्यो बालान्परिहरति तथा मृत्योरात्मानमहं परिहराणीति ध्यात्वा  
स्पर्शानां प्रयोगः कर्तव्य इत्यर्थः ॥ ५ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां द्वितीयाध्यायस्य द्वाविंशः खण्डः

अधिकृताधिकाराण्यङ्गावबद्धान्युपासनाभ्युक्तानि । सम्प्रति स्वतन्त्राधिकारिभोरमुपासनं विधातु-  
मारभते—ओङ्कारेति । अङ्गावबद्धोपासनाधिकारे यथोक्तस्वतन्त्रोपासनविधाने कोऽभिप्रायः अतरेति यासङ्ख्याऽऽह— ३०

१. त्रयो धर्मस्कन्धाः—सर्वे एत इति आश्रमिणां उत्तरत्र वक्ष्यमाणत्वात् गृहस्थादीनां धर्मप्रतिपादनेन  
गृहस्थथानप्रस्थनैष्ठिका एव गृह्यन्ते ।

“ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेति”त्यत्र ब्रह्मसंस्थपदेन परिज्ज्ञातं अवशिष्टो गृह्यते । पुण्यलोकात् पुण्यमृतत्व-  
श्रवणात् ब्रह्मलोकः वैकुण्ठलोको वा पुण्यलोको नामृतत्वमित्युक्तं भवति । इदं विशिष्टाद्वैतादीनां विलुप्तम् ।

लक्षणस्योद्धारस्योपासनाफलं प्राप्यत इति । किं तर्हि ? यत्सर्वैरपि सामोपासनेः कर्मभिश्चाप्राप्तं तत्फलममृतत्वं केवलादोद्धारोपासनाप्राप्यत इति । तत्स्तुत्यर्थं सामप्रकरणे तदुपन्यासः । त्रयस्त्रिंशत्याका धर्मस्य स्काव्या धर्मस्कन्वा, धर्मविभागा इत्यर्थः । के त इत्याह—यज्ञोऽग्निहोत्रादिः । अध्ययनं सनियमस्य ऋगादेरभ्यासः । दानं बहिर्वेदि यथाशक्तिद्वयसंविभागो भिक्षमाणभ्यः । इत्येष प्रथमो धर्मस्कन्वः । गृहस्थसमवेतत्वात्तत्त्वित्तत्वेन गृहस्थेन निदिश्यते ५ प्रथम एक इत्यर्थो द्वितीयतृतीयध्वनणात्ताऽऽह्यार्थः । तप एव द्वितीयस्तप इति कृच्छ्रचान्द्रायणादि तद्वास्तापसः परिब्राड्वा न ब्रह्मसंस्थः आश्रमधर्ममात्रसंस्थो; ब्रह्मसंस्थस्य त्वभूतत्वध्वनणात् । द्वितीयो धर्मस्कन्वः । ब्रह्मचार्याचार्यकुले वस्तुं शीलमस्येत्याचार्यकुलवासी । अत्यन्तं यानज्जीवमात्मानं नियमैराचार्यकुलेऽवसादयन्क्षपयन्नेह तृतीयो धर्मस्कन्वः । अत्यन्तमित्यादिविशेषणार्त्त्रेष्ठिक इति गम्यते । उपकुर्वाणस्य स्वाध्यायग्रहणाश्र्वत्वात् पुण्यलोकत्वं ब्रह्मचर्येण । सर्व एते त्रयोऽप्याश्रमिणो यथोक्तेर्वर्गैः पुण्यलोका भवन्ति । पुण्यो लोको येषां

१०

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

सनियमस्येति । प्राङ्मुखत्वादित्यन्यसहितस्य "वेदस्वीकरणं पूर्वं विचारोऽभ्यसनं जपः । तद्दानं चैव शिष्येभ्यो वेदाभ्यासोऽपि पञ्चधा ॥" वेद्या यदीयते तस्य यज्ञाङ्गत्वात् पूयकफलत्वं नास्तीति बहिर्वेदिग्रहणम् । ब्रह्मशब्दस्य यथाश्रुतं मुख्यमर्थमादाय परब्रह्मात्मना साक्षात्कारवत् आत्यन्तिकममृतत्वमुक्तम् । प्रकरणपर्यालोचनया प्रगवे प्रतीके ब्रह्मोपासकस्य क्रमेणासृतत्वं द्रष्टव्यम्, भेदबुद्धेरनपायात् । कर्मणामन्तवत्फलत्वाभिधानेन तस्मिन्दया ब्रह्मसंस्थतायाः

१५

आनन्दगिरिटीका

नैवमिति । न स्वतन्त्रस्य तस्योपासनादित्येकार्थः । कथं तर्हि मन्तव्यमित्यपेक्षायामाह—किं तर्हीति । सनियमस्य प्राङ्मुखत्वादित्यन्यसहितस्य पुरुषस्येति यावत् । अभ्यासश्च स्वीकरणं विचारो जपः शिष्येभ्यो दानमावृत्तिश्चेति पञ्चविधः । वेद्या यदीयते तस्य यज्ञाङ्गत्वात्पूयकफलत्वं नास्तीति मन्वानो विशिनष्टि—बहिर्वेदोति । गृहस्थेन तदात्मनेत्यर्थः । कथं गृहस्थस्य प्राथम्यं ब्रह्मचारिणस्तथात्वादित्याशङ्क्याऽह—एक इत्यर्थः इति । उक्तव्याख्यानै

२० वाक्यशेषस्य गमकत्वमाह—द्वितीयेति । प्राथम्यमेव प्रथमशब्दस्य नार्थो ब्रह्मचारिप्राथम्यप्रसिद्धिविरोधादित्याह—नाऽऽह्यार्थः इति । कीदृशं परिब्राड्गृह्यते तत्राऽह—नेति । कुतोऽत्र ब्रह्मसंस्थो न गृह्यते तत्राऽह—ब्रह्मसंस्थस्येति । वानप्रस्थग्रहणममुख्यस्य परिब्राजोऽपि प्रदर्शयार्थम् । ब्रह्मचारोत्पादिवाक्यस्य नैष्ठिकविषयत्वं विशेषणसामर्थ्याद्दर्शयति—अत्यन्तमित्यादीति । अथोपकुर्वाणस्य ब्रह्मचारित्वाविशेषात्किमित्युपादानं न भवेत्तत्राऽह—उपकुर्वाणस्येति । ननु ब्रह्मचारिणो ब्रह्मचर्येण पुण्यलोको न श्रूयते तत्राऽह—सर्व इति । कथमाश्रमिणां पुण्यलोक- २५ विशेषवतां तदात्मकत्वमुच्यते तत्राऽह—पुण्य इति । आश्रमिषु प्रदर्शयमानेषु किं परिब्राजुष्वेव न प्रदर्शयते

३०

ब्रह्मसंस्थपदेन ब्रह्मनिष्ठः संन्यासी गृह्यते । अत्र ब्रह्मसूत्रतृतीयाध्यायचतुर्थपादोयस्यासाधिकरणे "परामर्शं जमिनिरुचोदना चापवदति हि"—इति सूत्रेण एषु शब्देषु आश्रमान्तराणां परामर्शं जमिनिराचार्यो भवत्ये, न विधिं विधायकशब्दाभावात् । अपि च "वीरहा वा एष देवानां योऽग्निमद्वास्तवे" इत्यनेन अग्नित्यागी देवपुत्रस्याग्नेर्हेतोति निन्दाबलादपि न संन्यासाश्रमसङ्गवसिद्धिरिति पूर्वपक्षमिल्वा "अनुष्ठेयं बादरायणः साम्यश्रुतेः" इति तदनन्तरसूत्रेण त्रयो धर्मस्कन्वा इति वाक्ये परामृष्ट एव परिब्राजुः ब्रह्मसंस्थत्वस्यान्याश्रमभवेन तत्पदेनैव परिब्राज परामृश्यते ।

"विधिर्वा धारणवत्" इति तदन्तरसूत्रेण सतीमयेकवाक्यतां पुण्यलोकफलास्त्रय आश्रमिणो ब्रह्मसंस्थता त्वभूतत्वफलैति इतिवाक्ययोजनया प्रतीयमानां परित्यज्यास्मिन्वाक्ये संन्यासविधिरेवाङ्गीकृत्यो धारणवत् "अधस्तात् समिधं धारयन् अनुब्रूवेत् उपरि हि देवेभ्यो धारयति" इत्यत्र देवानां होत्रे समिधः उपरिधारणवत्—इति संन्यासविधिरुक् ।

३५

१. अगितु इति शेषः आश्रममात्रसंस्थः परिब्राजुः ब्राह्मः ।

त इमे पुण्यलोका आश्रमिणो भवन्ति । अवशिष्टस्त्वनुक्तः परित्वाद्ब्रह्मसंस्थो ब्रह्मणि सम्यक्स्थितः सोऽमृतत्वं पुण्यलोकविलक्षणमरणभावमात्यन्तिकमेति नाऽपेक्षितं देवाद्यमृतत्ववत् । पुण्यलोकात्पृथगमृतत्वस्य विभागरणत्वात् । यदि च पुण्यलोकातिशयमात्रममृतत्वमविष्यत्ततः पुण्यलोकत्वाद्भिक्तं नावश्यत् । विभक्त-प-  
देशाच्चाऽऽत्यन्तिकममृतत्वमिति गम्यते ।

अत्र चाऽऽश्रमधर्मलोपोन्यासः 'प्रणवसेवास्तुत्यर्थं न तत्फलविध्यर्थम् । स्तुतये च प्रणवसेवाया आश्रमधर्मफल- ५  
विषये चेति हि सिद्धे वाच्यम् । तस्मात्स्मृतिसिद्धाश्रमफलानुवादेन प्रणवसेवाफलममृतत्वं ब्रुवन्नणवसेवां स्तीति ।  
यथा पूर्णवर्मणः सेवा भक्तपरिधानमात्रफला राजवर्मणस्तु सेवा राज्यतुल्यफलेति तद्वत् । प्रणवश्च तत्सत्यं परं ब्रह्म  
तत्प्रतीकत्वात् । "एतद्वचेवाक्षरं ब्रह्म एतद्वचेवाक्षरं परमि"त्याद्यान्मायात्काठके युक्तं तत्सेवातोऽमृतत्वम् ।

ब्रह्मसंस्थपदेन परित्वाजो ग्रहणे पूर्वपक्षः

अत्राऽऽहुः केचित्—चतुर्णामाश्रमिणामविशेषेण स्वकर्मानुष्ठानात्पुण्यलोकतेहोक्ता ज्ञानवजितानां सर्व एते १०  
पुण्यलोका भवन्तीति । नात्र परित्वाजवशेधितः । परित्वाजकस्यापि ज्ञानं यमा नियमाश्च तप एवेति तप एव द्वितीय  
इत्यत्र तपःशब्देन परित्वाद्वातपसौ गृहं तौ । अतस्तेषामेव चतुर्णां यो ब्रह्मसंस्थः प्रणवसेवकः सोऽमृतत्वमेतीति ।

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

स्तुतिदर्शनात् स्तुतिश्च विध्यर्थत्वाद् "अमृतत्वकामो ब्रह्मसंस्थो भवेदिति"त्येकार्थपरत्वादेकमिदं वाक्यमित्याह—अत्र चेति ।  
स्वाभिप्रायेण व्याख्याय ब्रूतिकारव्याख्यानमुवदति—अत्राहुरित्यादिना । ब्रह्मसंस्थशब्दं विरोद्धं न १५

आनन्दगिरिटीका

तत्राऽऽह—अवशिष्टास्तिष्ठति । कुतो हि पुण्यलोकवैलक्षण्यममृतत्वस्येत्याशङ्क्योक्तम्—आत्यन्तिकमिति । तस्या-  
पेक्षिकत्वाभावे हेतुमाह—पुण्यलोकाविति । अमृतत्वस्य पुण्यलोकात्पृथग्विभागकरणात्ततोऽन्यत्वादात्यन्तिकत्व-  
सिद्धिरिति योजना । उक्तमेवार्थं व्यतिरेकमुखेन साधयति—यदि क्षेत्र्यादिना । ब्रह्मशब्दस्य यथाश्रुतं मुखमर्थं  
गृहीत्वा परब्रह्मात्मना साक्षात्कारवतो निरङ्कुशममृतत्वमुक्तं प्रकरणालोचनया तु प्रणवप्रतीके ब्रह्मोपासकस्य २०  
क्रमेणामृतत्वं भेदबुद्धेरनपामाद्दृश्यम् । कर्मिणामन्तवत्फलत्वाभिधानेन तस्मिन्द्या ब्रह्मसंस्थतास्तुतिदर्शनात्तस्याश्च  
विध्यर्थत्वादमृतत्वकामो ब्रह्मसंस्थः स्यादित्येकार्थपरत्वादेकमिदं वाक्यमित्याह—अत्र क्षेत्र्यादिना । स्तुतये फलविषये  
चेदं वाक्यं किं न स्यादित्यागङ्ग्याऽऽह—स्तुतये चेति । अर्थकत्वादेक-वाक्यं तद्भेदे तद्भेदनिर्णयमादित्यर्थः । किंपरं  
तर्हि वाक्यं तत्राऽऽह—तस्मादिति । स्मृतिसिद्धेति । श्रुतेः स्मृत्यर्थानुवादत्वे वैपरीत्यात्तदनुमितश्रुतिसिद्धेति योग्यम् ।  
स्तुतिमेव दृष्टान्तावष्टम्भेन स्पष्टयति—यथेत्यादिना । इतिशब्दोऽग्राह्यतरुतय इत्यनेन सम्वध्यते । ननु ब्रह्मत्व- २५  
सेवातोऽमृतत्वं भवति न प्रणवसेवातस्तत्किमिति तस्य स्तुतिरित्याशङ्क्याऽऽह—प्रणवश्चेति । तत्र प्रमाणं  
दर्शयन्फलितमाह—एतद्वचेवेति । स्वव्याख्यानं वजितदोषमुक्त्वा ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेतीत्यत्र ब्रूतिकारीयं व्याख्यान-  
मुत्पापयति—अत्रेति । ये खल्वश्रमिणश्चत्वारो ज्ञानवजितानास्तेषां सर्वेषामप्यविशेषेण स्वाश्रमविहितवर्गमुत्प्राप्तेन  
पुण्यलोकभागीता सर्व एते पुण्यलोका भवन्तीत्यत्रोक्ता । न तु पूर्वस्मिन्मन्थे परित्वाडनुक्तः सन्नवशेषितोऽस्तीति  
योजना । ननु पूर्वस्मिन्मन्थे वाचकपदं परित्वाजो नोपलभ्यते तथा चासाववशेषितस्तत्राऽऽह—परित्वाजकस्यापीति । ३०  
ज्ञानं यमा नियमाश्चोपाययूता इति यावत् । परित्वाडपि पूर्वजामिहितस्वेद्ब्रह्मसंस्थवाक्यस्य कोऽर्थः स्यादित्या-  
शङ्क्याऽऽह—अत इति । परित्वाजकस्यानवशिष्टत्वेन चतुर्णामुपदिष्टत्वाविशेषोऽज्ञः शब्दार्थः । सामान्यनिर्देशे  
हेतुमाह—चतुर्णामिति । अप्रतिषेधाच्चेति च्छेदः । नन्वाश्रमान्तराणां कर्माथत्वात्तत्रैव व्यापृतत्वात् ब्रह्मसंस्थतायां

१ प्रणवसेवास्तुत्यर्थमिति—गार्हस्थ्याद्याश्रमाणां फलस्य पुण्यलोकप्राप्तिरूपस्य स्मृतिकल्पितश्रुतिसिद्धत्वात्  
नात्र विधानभावस्यक्रमतस्तदनुच प्रणवसेवाफलं संन्यासिनः अमृतत्वं विषते । उभयपरत्वे वाक्यभेदात् ३५  
स्तुतिपरत्वे अर्थवादता विविपरत्वेऽपूर्वार्थकत्वं स्यात् । अज्ञातज्ञापकत्वं विधित्वं ज्ञातपुन-कथनरूपानु-  
वादत्वं चान्योन्याविरुद्धं नैकस्मिन्वाक्येऽङ्गोक्तं युक्तमित्यर्थः ।



चतुर्णामधिकृतत्वाविशेषात् । ब्रह्मसंस्थत्वेऽप्रतिषेधाच्च । स्वकर्मच्छिन्ने च ब्रह्मसंस्थतायां सामर्थ्योपपत्तेः । न च 'यववराहादिशब्दबद्धब्रह्मसंस्थशब्दः परित्राजके रुढः । ब्रह्मणि संस्थितिनिमित्तमुपादाय प्रवृत्तत्वात् । न हि रुढिशब्दा निमित्तमुपादहते । सर्वेषां च ब्रह्मणि स्थितिरुपपद्यते । यत्र यत्र निमित्तमस्ति ब्रह्मणि संस्थितिस्तस्य तस्य निमित्तवतो वाचकं सन्तं ब्रह्मसंस्थशब्दं परित्राजेकविषये संकोचे कारणाभावाविरोधवृत्त-  
५ युक्तम् । न च पारित्राज्याश्रमधर्ममात्रेणामृतत्वम् । ज्ञानानर्थक्यप्रसङ्गात् । पारित्राज्यधर्मयुक्तमेव ज्ञानममृतत्व-  
साधनमिति चेन्न । आश्रमधर्मत्वाविशेषात् । धर्मो वा ज्ञानविशिष्टोऽमृतत्वसाधनमित्येतदपि तर्वाश्रमधर्माणाम-  
विशिष्टम् । न च वचनमस्ति परित्राजकस्यैव ब्रह्मसंस्थस्य मोक्षो नान्येषामिति । ज्ञानान्मोक्ष इति च सर्वोपनिषदां  
सिद्धान्तः । तस्माद्य एव ब्रह्मसंस्थः स्वाश्रमविहितकर्मवतां सोऽमृतत्वमेतीति ।

ज्ञानकर्मसमुच्चयपक्षनिरासः ।

१० न । 'कर्मनिमित्तविद्याप्रत्यययोर्विरोधात् । कर्त्रादिकारकक्रियाफलभेदप्रत्ययवत्त्वं हि निमित्तमुपादायेवं

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

युक्तमिति सम्बन्धः । रुढिपक्षे दोषान्तरमाह—न च पारित्राज्येति । ज्ञानस्य किमित्यानर्थक्यं धर्मसहितस्य ज्ञानस्य  
ज्ञानसहितस्य वा धर्मस्याऽमृतत्वसाधनत्वादिति शङ्कमानस्य समुच्चयवाद आपद्यत इत्याह—पारित्राज्यधर्मत्वादिना ।  
समुच्चयानुष्ठायो ब्रह्मसंस्थ इति वृत्तिकारमत समुच्चयावष्टम्भेन दूषयति—न, कर्मेति । कर्मनिमित्तप्रत्ययस्य शुद्ध-

१५

ज्ञानन्दगिरिटीकां

सामर्थ्यमस्ति परित्राजकस्य तु निर्व्यापारस्य ब्रह्मसंस्थता सुकरेत्यत आह—स्वकर्मैति । ननु परित्राजके ब्रह्मसंस्थ-  
शब्दो रुढो गवाविशब्दवत् । तत्रासावाश्रमान्तरमास्कन्दति तत्राऽह—न चेति । निमित्तमुपादाय प्रवृत्तत्वेऽपि  
किमिति रुढिर्न स्यादित्याशङ्क्याऽह—न हीति । नन्वेव शब्दो नैमित्तिकोऽपि परित्राजकमाश्रमधिकरोति । तत्रैव  
निमित्तस्य सत्त्वात्तत्राऽह—सर्वेषां चेति । ननु पञ्चवादिशब्दा निमित्तमस्तीत्येतावता नेन्दोवरादौ वर्तन्ते किन्तु  
२० तामरसादिमानं विषयोऽकुर्वन्ति । तथा ब्रह्मसंस्थशब्दो निमित्तवत्त्यपि गृहस्थादावनवस्थितः परित्राजकमेव पर  
गोचरयेवत आह—यत्रेति । ब्रह्मसंस्थशब्दं निरोद्धुमयुक्तमिति सम्बन्धः । रुढिपक्षे दोषान्तरमाह—न चेति ।  
धर्मसहितस्य ज्ञानस्य ज्ञानसहितस्य वा धर्मस्यामृतत्वसाधनत्वात् ज्ञानानर्थक्यमित्याशङ्क्याऽह—पक्षमनुवदति—  
पारित्राज्येति । पारित्राज्यधर्मैवेति नाय नियमो गृहस्थादिधर्माणामप्याश्रमधर्मत्वेन तुल्यत्वात्तद्विशिष्टज्ञानममृतत्व-  
हेतुरित्यपि बबतु सुकरत्वादित्याह—नाऽऽश्रमेति । द्वितीयं दूषयति—धर्मो चेति । यदि परित्राजकधर्मो ज्ञानविशिष्टो  
२५ मुक्तिहेतुरित्युच्यते तदैतदपि मुक्तिहेतुत्वं सर्वाश्रमधर्माणां ज्ञानविशिष्टानामविशिष्टम् । तथा च रुढिपक्षेऽपि  
परित्राजकस्यैव ज्ञानान्मुक्तिरित्यर्थः । इतश्च परित्राजकस्यैव मुक्तिभाक्त्वमसिद्धमित्याह—न चेति । मा तर्हि  
कथञ्चिदपि मुक्तिर्निति तत्राऽह—ज्ञानादिति । ब्रह्मसंस्थवाक्यायमुपसंहरति—तस्मादिति । परित्राजकस्यैवामृतत्व-  
मित्यनियमाज्ञानादेव तदिति च नियमादित्यर्थः ।

१ यववराहेति—पूर्वतन्त्रे ( १।१।५ ) यववराहाधिकरणे स्थितम् । अत्र शब्दप्रयोगरूपाचारस्य यत्र आर्य-  
३० म्लेच्छयोः परस्परमर्थविप्रतिपत्तिः, यथा यवशब्दस्य वराहशब्दस्य पीलुशब्दस्य च । यवशब्दस्य दोषशूके  
आर्याणां प्रियङ्गुषु म्लेच्छानां वराहशब्दस्य वायसे म्लेच्छायां सुकरे आर्याणां प्रयोगः इति विप्रतिपत्तौ  
तयोस्तुल्यबलत्वम् म्लेच्छानामप्यभियुक्तत्वाविशेषादिति पूर्वपक्षः । सिद्धान्तस्तु शक्यतावच्छेदकभेदेना-  
नेकशक्तिकल्पनाप्रसङ्गात् एकत्रैव शक्तिर्नोभयत्र । न च विनिगमनाविरुद्धः आर्यप्रतिद्वेरेव नियामकत्वात् ।  
आर्या हि शब्देकमधिगम्यधर्माधर्मयोरविकृतिलिप्तया शब्दार्थतत्त्वं विविच्य परिपालयन्ति न  
३५ म्लेच्छाः । अतः तत्प्रसिद्धया दोषशूके यवपदस्य वराहपदस्य सुकरे शक्तिः । प्रियङ्गुवायसदौ तु  
लक्षणया शक्तिभ्रमाद्वा प्रयोग इति ।

२ कर्मनिमित्तैति—कर्मणो निमित्तं क्रियाकारकादिभेदप्रत्ययो विद्याप्रत्ययो विद्यावत्पुरुषगत ज्ञानं तच्च  
सर्वं ब्रह्म न तु तदव्यतिरिक्तमस्ति इत्येवमात्मकं तयोर्विरोधादित्यर्थः ।

कुर्विदं मा कार्षीरिति कर्मविधयः प्रवृत्ताः। तच्च निमित्तं न ज्ञात्तकृतम्। सर्वप्राणिषु दर्शनात्। “सदेकमेवा-  
द्वितीयो” “आत्मेवेदं सर्वं” “ब्रह्मैवेदं सर्वं” तिस्रास्त्रजन्त्यः प्रत्ययो विद्यारूपः स्वाभाविक क्रियाकारकफलभेदप्रत्ययं  
कर्मविधिनितिमनुपमृष्ट न जायते। भेदाभेदप्रत्यययोर्विरोधात्। न हि “तैमिरिकद्विचन्द्रादिवेदप्रत्ययमनुपमृष्ट  
तिमिरापरमे चन्द्राद्येकत्वप्रत्यय उपजायते। विद्याविद्याप्रत्यययोर्विरोधात्। तत्रैवं सति यं भेदप्रत्ययमुपादाय  
कर्मविधयः प्रवृत्ताः स यत्योपमदितः सदेकमेवाद्वितीयं तत्सत्यं विकारभेदोऽनृतमित्येतद्वाक्यप्रमाणजनितेनैक-  
प्रत्ययेन स सर्वकर्मभ्यो निवृत्तो निमित्तनिवृत्तेः,<sup>१</sup> स च निवृत्तकर्मा ब्रह्मसंस्थ उच्यते, स च धर्मज्ञादेवायस्या-  
सम्भवात्। अन्यो ह्यनिवृत्तभेदप्रत्ययः सोऽन्यत्पश्यन्ब्रह्मन्मन्वानो विज्ञानसिद्धं कृत्वेदं प्राप्नुयामिति हि मन्यते।  
तत्तैवं कुर्वतो न ब्रह्मसंस्थता। वाचारम्भणमात्रविकारानृताभिसन्धिप्रत्ययत्वात्। न चासत्यमित्युपमदिते भेदप्रत्यये  
सत्यसिद्धमनेन कर्तव्यं मयेति प्रमाणप्रमेयबुद्धिरुपपद्यते। आकाश इव तलमलबुद्धिर्विवेकिनः। उपमदितेऽपि भेद-  
प्रत्यये कर्मभ्यो न निवर्तते चेत्प्राणिषु भेदप्रत्ययोपमदनादेकत्वप्रत्ययविधायकं वाक्यमप्रमाणोक्तं स्यात्।<sup>२</sup> अभय- १०  
भक्षणाद्विप्रतिषेधवाक्यानां प्रामाण्यवच्छुक्तमेकत्ववाक्यस्यापि प्रामाण्यम्। सर्वोपनिषदां तत्परत्वात्।

नरेन्द्रपुरीषं टिप्पणम्

ब्रह्मात्मतासाक्षात्कारस्य च परस्परविरोधात्समुच्चयो न सम्भवतीति वस्तुसंग्रहवाक्यं विवृणोति—कर्त्रादीत्यादिना।  
समुच्चयकारी चेत् ब्रह्मसंस्थो न भवति, कस्तर्हि ब्रह्मसंस्थ इत्यत आह—तत्रैवं सतीति। अन्यस्यासम्भवादिति।  
गृहस्थत्वाच्च भिमानवतो निमित्तनिवृत्त्या कर्मनिवृत्तेरसम्भवाद्विद्वत्संन्यास्येव ब्रह्मसंस्थ इत्युक्तम्। एतत् स्फुटयति— १५  
अन्यो ह्रीत्यादिना। वाचारम्भणमात्रे विकारे अनृतशरीरादौ ब्राह्मणोऽहमिदं मिश्राद्यभिन्नमनरूपो मिथ्याभिमानरूपः  
प्रत्ययो यस्यास्ति स तथोक्तः तस्य भावस्तस्मादित्यर्थः। ननु ब्रह्मविदोऽपि पूर्वसंस्कारवशात् द्वैतसत्यत्वाभिनिवेशो  
कर्मप्रवृत्तिसम्भवाद्ब्रह्मसंस्थता न सम्भाव्यत इत्याशङ्क्याह—न चासत्यमिति। असत्यमिदमिति विवेकेन सत्यत्वाभि-  
निवेशो उपमदिते न पुनस्तत्त्वत्वाभिनिवेशेन प्रवृत्तिरुपपद्यते। आभासरूपा तु भेदवृद्धिर्न कर्माधिकारित्वहेतुरित्यर्थः।  
अद्वैतज्ञानवतो निमित्तनिवृत्तेः कर्मनिवृत्तिरवश्यम्भाविनीत्युक्तम्। यस्तु ज्ञानित्वाभिमानेऽपि नैककर्म नावलम्बते २०  
स विप्रलम्भकदशास्त्रमयप्रमाणो करोतीत्याह—उपमदितेऽपीति। एकत्वप्रत्ययजनकं शास्त्रं न भवत्येव प्रमाणं

आनन्दगिरिटीका

ब्रह्मसंस्थः समुच्चयानुष्ठायीति वृत्तिकारमतं निराकरोति—न, कर्मेति। कर्मनिमित्तप्रत्ययस्य शुद्ध-  
ब्रह्मात्मतासाक्षात्कारस्य च मिथो विरोधाच्च समुच्चयसिद्धिरिति। वस्तुसंग्रहवाक्यं विवृणोति—कर्त्रादीति।  
कर्मविधयो निषेधाक्षेति द्रष्टव्यम्। तथाऽपि प्रत्ययत्वाविशेषात्कारकाकारकविधिविधेययोर्न विरोधोऽस्तीत्या- २५  
शङ्क्याऽऽह—तच्छेति। प्रत्ययत्वेऽपि आस्त्रीयाशास्त्रीयतया विद्याविद्याभावेन विरोधोऽस्तीत्यर्थः। सति विरोधे  
किं स्यादत्राऽह—स्वाभाविकमिति। विद्यारूपः प्रत्यय इति पूर्वेण सम्बन्धः। तत्रोक्तमेव हेतुं स्मारयति—भेदेति।  
तत्र लोकप्रसिद्धमुदाहरणमाह—न हीति। भेदाभेदप्रत्यययोर्विद्याविद्यात्मनोर्विरोधेन समुच्चयसम्भवात्तदनुष्ठायी  
ब्रह्मसंस्थो न भवति चेत्कस्तर्हि ब्रह्मसंस्थः स्यादत्राऽह—तत्रेति। उकरीत्या समुच्चयायोगे सतीति यावत्। अन्यस्य  
गृहस्थादेर्ब्रह्मसंस्थतासम्भवमुक्तं साधयति—अन्यो हीति। वाचारम्भणमात्रे विकारोऽनृत शरीरादौ ब्राह्मणोऽह- ३०  
मित्याद्यभिन्नमनरूपो मिथ्याभिनिवेशात्मको यः प्रत्ययस्तद्वत्त्वादिति हेत्यर्थः। ननु ब्रह्मविदोऽपि संस्कारवशाद्  
द्वैतसत्यत्वाभिनिवेशपूर्वकं कर्मप्रवृत्तिसम्भवाच्च ब्रह्मसंस्थता सुप्रतिपाद्येत्यत्र आह—न चेति। असत्यमिदमिति  
विवेकेन सत्यत्वाभिनिवेशो विधिहीनोऽपि पुनः सत्यत्वाभिनिवेशेन न प्रवृत्तिरुपपद्यते। आभासरूपा तु भेदवृद्धिर्न  
कर्मप्रवृत्तेर्हेतुरित्यर्थः। अद्वैतज्ञानवतो निमित्तनिवृत्त्या कर्मनिवृत्तिरवश्यम्भाविनीत्युक्तम्। विषयो दोषमाह—  
उपमदितेऽपीति। एकत्वप्रत्ययजनकं शास्त्रं न भवत्येव प्रमाणं पूर्वं प्रवृत्तभेदप्रत्ययविरोधादिति मतमाशङ्क्याऽह— ३५

१ तिमिरदोषजन्यम्।

२ निमित्त क्रियाफलकारकादिभेदप्रत्ययः।

३ प्रवर्तकवाक्यानामेव प्रामाण्यमिति सीमासंकमतनिरासार्थं निषेधबोधकगक्यदृष्टान्तोक्तिः निषेधवाक्यानि  
न प्रवर्तनादोषकानोति भट्टयतम्। प्रमाकरमतरोत्या तु नायं दृष्टान्तः, तन्मते निषेधवाक्यानामपि  
अकरणसङ्ख्यात्वात्प्रमाणसम्भवापारविधिपरत्वात्।

कर्मशास्त्रप्रामाण्योपादनम्

कर्मविधीनामप्रामाण्यप्रसङ्ग इति चेत् । न । अनुपमर्दितभेदप्रत्ययवत्पुरुषविषये प्रामाण्योपपत्तेः स्वप्नादि-  
प्रत्यय इव प्रावप्रबोधात् । विवेकिनामकरात्मकर्मविधिप्रामाण्योच्छेद इति चेत् । न । काम्यविध्यनुच्छेदशङ्कात् । न हि  
काम्नात्मता न प्रशस्तेत्येवंविज्ञानवद्भिः काम्यानि कर्माणि नानुष्ठेयन्त इति काम्यकर्मविषय उच्छिद्यन्तेऽनुष्ठेयन्त  
एव कामिभिरिति । तथा ब्रह्मसंस्थेर्ब्रह्मविद्भिर्नानुष्ठेयन्ते कर्माणि न तद्विषय उच्छिद्यन्तेऽब्रह्मविद्भिर्नानुष्ठेयन्त  
एवेति । परित्वाजकानां भिक्षाचरणादिवदुत्पत्तैकत्वप्रत्ययानामपि ब्रह्मस्यादीनामग्निहोत्रादिकर्मानिवृत्तिरिति चेत् ।  
प्रामाण्यचिन्तायां पुरुषप्रवृत्तेरदृष्टान्तत्वात् । 'न हि नाभिवरोदिति प्रतिषिद्धमप्यभिवरणं कश्चित्कुर्वन्वृष्ट इति शत्रौ

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

- पूर्वप्रवृत्तभेदप्रत्ययविरोधादिति कर्मश्रद्धाजडस्य मतमाशङ्क्याह—अभक्ष्येति । पूर्वप्रवृत्ताभक्ष्यभक्षणप्रत्ययविरोधेऽपि  
१० पर्युषितं न भक्ष्येदित्यादिशास्त्रं यथा प्रमाणं रागादिदोषोत्थस्य प्रत्ययस्याप्रामाणत्वात्, तथैव भेदप्रत्ययस्या-  
विद्योत्थत्वात्प्राप्ताप्रामाण्यासम्भवात्तद्विरोधेऽप्यद्वैतशास्त्रस्य प्रामाण्यं युक्तमित्यर्थः । तात्पर्यस्याभावादप्राप्त्यर्थं कार्यपरत्वा-  
द्वेदस्येत्यपि न वाच्यमित्याह—सर्वेति । उपक्रमोपसंहारैक्यरूप्याविषड्विषयतात्पर्यलिङ्गदर्शनादित्यर्थः । भेदात्मन्वन-  
कर्मविधिविरोधादप्रामाण्यं शङ्कित्वा परिहरति—तद्विधीनामिति । “यद्यदाचरति श्रेष्ठस्तत्तदेवेतरो जन” इति  
स्मृतेस्सम्प्रदाशिना कर्मस्य उपरमर्दशेनादन्येऽपि उपरंस्थन्ति इत्याह—विवेकिनामिति । प्रकृतिपरवशत्वाल्लोकस्य  
१५ न विवेकिप्रवृत्तिमनुवर्तते लोकः । “प्रकृतिं यान्ति भूतानि निग्रहः किं करिष्यति” इत्युक्तम् । ततो ब्रह्मविदो  
नैष्कर्म्येऽपि न कर्मविधीनामप्रामाण्यप्रसङ्ग इत्याह—न काम्येति । यदुक्तमद्वैतज्ञानिनोऽवश्यम्भाविनी कर्मनिवृत्ति-  
रिति । तद्वद्व्यान्तेन विषटयति—परित्वाजकानामिति । अद्वैतज्ञानस्वभावपर्यालोचनायां भिक्षाचरणादिवप्रवृत्तिरित्य-  
ष्टमार्गैव, कथं सिद्धवदुदाह्रियते ? कर्मप्रवृत्तिः समुच्चयवादिना प्रामाणिकी निरूपणीया । तत्र किं कस्यचित्  
प्रत्ययस्य प्रामाण्यमस्तीत्येतदेव चिन्तनीयम्, न तु प्रत्ययाभासमूलं प्रवृत्त्याभासमुदाहरणम्, अग्निहोत्रादिप्रवृत्तेर-  
२० भासत्वाङ्गीकारे वैषम्यमुच्चयसिद्धान्तहानिप्रसङ्गादित्यामिष्येत्याह—न, प्रामाण्येति । इत्थश्च नायं दृष्टान्त इत्याह—

ज्ञानव्यतिरिटीका

- अभक्ष्येति । यथा न कलञ्जं भक्ष्येदित्यादि शास्त्रं पूर्वप्रवृत्तकलञ्जादिभक्षणप्रत्ययविरोधेऽपि प्रमाणं रागादि-  
दोषात्तस्य प्रत्ययस्याप्रामाणत्वात्तथैव भेदप्रत्ययस्याविद्योत्थत्वात्प्राप्ताप्रामाण्यासम्भवात्तद्विरोधेऽप्यद्वैतशास्त्रस्य युक्तमेव  
प्रामाण्यमित्यर्थः । कार्यपरत्वादद्वैते तात्पर्याभावात्कुतस्तच्छास्त्रस्य प्रामाण्यमित्याशङ्क्याह—सर्वोपनिबधामिति ।  
२५ उपक्रमोपसंहारैक्यरूप्याविषड्विषयतात्पर्यलिङ्गदर्शनादद्वैते तात्पर्यं तासामवसीयते तद्युक्तमद्वैतशास्त्रस्य स्वार्थे  
प्रामाण्यमित्यर्थः । भेदात्मन्वनकर्मविधिविरोधाद्भावाद्भेदशास्त्रं स्वार्थे मानमिति शङ्कते—कर्मविधीनामिति । यथा  
स्वप्नप्रत्ययो गन्धर्वनगरादिप्रत्ययश्च प्राक्तत्त्वज्ञानादज्ञं पुरुषमचिद्व्यक्त्य प्रमाणं तथा कर्मविधीनामप्यविदुषि पुरुषे  
प्रामाण्यसम्भवाद्भावाद्भेदशास्त्रस्य तद्विरोधोऽस्तीति परिहरति—नानुपमर्दितेति । “यद्यदाचरति श्रेष्ठस्तत्तदेवेतरो  
जनः” इति स्मृतेस्तत्त्वदर्शिनां कर्मस्य सकाशादुपरमे सत्यन्तेऽमुपरस्यन्ते । तथा च कर्मविधिविरोधादवश्य-  
३० मिति शङ्कते—विवेकिनामिति । प्रकृतिपरवशत्वाल्लोकस्य नासौ विवेकी प्रकृतिमनुवर्तते । “प्रकृतिं यान्ति  
भूतानि निग्रहः किं करिष्यति” इति स्मृतेः । ततो ब्रह्मविदो नैष्कर्म्येऽपि न कर्मविधीनामप्रामाण्यप्रसङ्गिरित्युत्तर-  
माह—न काम्येति । तदेव प्रपञ्चयति—न ह्येति । इति नोच्छिद्यन्त इति शेषः । अस्तु, प्रस्तुते किमायात तदाह-  
तथेति । अनुष्ठेयन्त एवेति तद्विधीनामनुच्छिन्नतिरिति वाक्यशेषः । अद्वैतवादिनोऽवश्यम्भाविनी कर्मनिवृत्तिरित्युक्त-  
दृष्टान्तेन विषटयति—परित्वाजकानामिति । अद्वैतवादीस्वभावलोचनायां भिक्षाटनादिप्रवृत्तिरप्यष्टमार्गवैति  
३५ मन्वान. समाधत्ते—न, प्रामाण्येति । समुच्चयस्य प्रामाणिकत्वनिरूपणायां प्रत्ययाभासमूलस्य प्रवृत्त्याभासस्य

१ कर्मप्रवृत्तौ निमित्तं भेदप्रत्ययः, प्रतिषिद्धाचरणे रागः । तथा च प्रतिषिद्धेऽपि कश्चिद्वागात् प्रवर्तते ।  
तथा भेदप्रत्यये निवृत्तेऽपि बुभुक्षया भिक्षाचरणे प्रवर्तते भिक्षा गरीरधारणे आदित्यकी । अग्नि-  
होत्रादिकं तु नावश्यकं ब्रह्मविद. अनाधिकारित्वेन प्रत्यवायाप्रसक्तैः । भिक्षाचरणप्रवृत्तिः केवलमाभासः  
न तु अग्निहोत्रादिप्रवृत्तिवत् प्रमाणनिवृत्ता ।

द्वेषरहितेनापि विवेकिनाऽभिचरणं क्रियते । न च कर्मविधिप्रवृत्तिनिमित्ते भेदप्रत्यये बाधितेऽग्निहोत्रादौ प्रवर्तकं निमित्तमस्ति, परित्राजकस्येव भिक्षाचरणद्वौ बुभुक्षादि प्रवर्तकम् । इहाप्यकरणे प्रत्यवायभयं प्रवर्तकमिति चेत् । न । भेदप्रत्ययवतोऽधिकृतत्वात् । भेदप्रत्ययवाननुपमितभेदबुद्धिर्विद्यया यः स कर्मण्यधिकृत इत्यवोचाम । यो ह्यधिकृतः कर्मणि तस्य तत्करणे प्रत्यवायो न निवृत्ताधिकारस्य गृहस्थस्येव ब्रह्मचारिणो विशेषधर्माननुष्ठाने । एवं तर्हि सर्वः स्वाश्रमस्य उत्पन्नेकत्वप्रत्ययः परित्राडिति चेत् । न । स्वस्वामित्वभेदबुद्धयनिवृत्तेः । कर्मार्थत्वाच्चेतरा-<sup>१</sup>श्रमाणाम् । “अथ कर्म कुर्वीय” इति श्रुतेः । तस्मात्स्वस्वामित्वाभावाद्बुभुक्षुरेक एव परित्राड् । न गृहस्थादिः । एकत्वप्रत्ययविधिजनितेन प्रत्ययेन विधिनिमित्तभेदप्रत्ययस्योपमदितत्वाच्चमनियमाद्यनुपपत्तिः परित्राजकस्येति चेत् । न । बुभुक्षादिनैकत्वप्रत्ययात्प्राच्यावितस्योपपत्तेर्निवृत्त्यर्थत्वात् । न च प्रतिषिद्धसेवाप्राप्तिः । एकत्वप्रत्ययोत्पत्तेः प्रागेव प्रतिषिद्धत्वात् । न हि रात्रौ कूपे कण्टके वा पतित उदितेऽपि सवितरि पतति तस्मिन्नेव । तस्मात्सिद्धं निवृत्तकर्म भिक्षुक एव ब्रह्मसंस्थ इति ।

१०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

न चेति । अधिकारनिवृत्तेः प्रत्यवायप्राप्त्यभावात् कर्मसु प्रवृत्त्यभावात् । कर्मभ्यो निवृत्तिः पारित्राज्यं चेत्तर्ह्यति-  
प्रसङ्ग इत्याह—एवं तर्हीति । कर्मसाधनं सर्वं त्यज्यते यज्ञोपवीतादि चेत्तर्हि न स्वाश्रमस्थता । न त्यज्यते चेत्तर्हि  
न पारित्राज्यप्राप्तिः साधनसंग्रहस्य साध्यार्थत्वादित्याह—न स्वेति । यदुक्तमधिकारनिवृत्तेः प्रत्यवायाप्राप्तिः  
परित्राजकानामिति तत्रानिष्टं प्रसञ्जयति—एकत्वप्रत्ययेति । एकत्वप्रत्ययार्थो विधिर्महावाक्यं, तज्जनितेन प्रत्ययेन  
विध्यधिकारस्योपमदितत्वाच्चतस्यैव वैधं यमाद्यनुष्ठानम् । व्यवहारस्तु पूर्ववासनातो भविष्यतीत्याह—न बुभुक्षादिनेति ।  
अहिंसादेयमस्य निवृत्त्यर्थत्वाच्च नैक्यप्रत्ययविरोध इत्याह—निवृत्तौति । यथोपन्यासं पूर्वपक्षमनूद्य निरस्यति—

आनन्दमिरिटीका

नोदाहरणत्वम् । अग्निहोत्रादिप्रवृत्तेरप्याभासत्वे प्राप्ताणिकसमुच्चयसिद्धान्तहानिरतो नैतच्चोद्यमित्यर्थः । एतदेव  
हृष्टान्तेन स्पष्टयति—न हीति । तद्वदविवेकिना कर्म क्रियमाणं हृष्टमिति विवेकिमिरिति तत्र क्रियते । भिक्षाटनादि-<sup>२०</sup>  
प्रवृत्त्याभासस्त्वप्राप्ताणिकोऽग्निहोत्रादिप्रवृत्तेर्नोदाहरणमिति शेषः । इतश्च नैदमुदाहरणमित्याह—न चेति ।  
अग्निहोत्रादावपि प्रवर्तकमस्तीति शङ्कते—इहापीति । अकरणकृतं प्रत्यवायाख्यं भयमविवेकिनो विवेकिनो वेति  
विकल्प्याऽऽद्यमङ्गीकरोति—न भवेति । कर्मणि भेदबुद्धिमतोऽधिकृतत्वेऽपि तस्य तत्करणे किं स्यादित्या-  
शङ्क्याऽह—यो हीति । द्वितीयं दूषयति—न निवृत्तेति । विवेकिनो निवृत्ताधिकारस्य प्रत्यवायाप्राप्त्या कर्मसु  
प्रवर्तकाभावात्कर्मभ्यो निवृत्तित्वं पारित्राज्यं चेदतिप्रसङ्गस्तर्हीति शङ्कते—एवं तर्हीति । कर्मसाधनं स्वयज्ञोप-<sup>२५</sup>  
वीतादि त्यज्यते न वा । त्यज्यते चेन्न स्वाश्रमधर्मः । ततो यज्ञोपवीताद्यन्तरेण गार्हस्थ्यदिशावासम्भवात् । न  
त्यज्यते चेन्न पारित्राज्यप्राप्तिः । सावनसंग्रहस्य साध्यार्थत्वादिति परिहरति—न स्वस्वामित्वेति । इतश्चाऽऽश्रमान्तरेषु  
न पारित्राज्यमित्याह—कर्मार्थत्वादिति । जायापुत्रवृत्तिसम्पत्थानन्तर्यं श्रुतावयवशब्दार्थः । गृहस्थादिषु स्वाश्रमस्थभवेव  
पारित्राज्यस्य दुर्बलत्वे फलितमाह—तस्मादिति । विवेकवशाद्यज्ञोपवीतादौ स्वयम्भ्यां स्वामित्वबुद्ध्याभावादिति  
यावत् । यत्तु परित्राजकस्य निवृत्ताधिकारस्य प्रत्यवायाप्राप्तिरिति तत्रानिष्टापत्तिमाशङ्कते—एकत्वेति । तद्विषय-<sup>३०</sup>  
प्रत्ययस्य विविक्तपदाकं “तत्त्वमस्यादिवाक्यं तज्जनितेनैकत्वविषयेण प्रत्ययेनेति यावत् । तथा च यथेष्टचेष्टा-  
प्रसक्तिरिति शेषः । ज्ञानिनो वैधं यमादि नास्ति तत्प्रवृत्तिस्तु संस्कारवशादित्याशयेनाऽह—न बुभुक्षादिनेति ।  
यो हि हृष्टेन दोषेण तत्त्वज्ञानात्कथञ्चित्प्रच्युतिमापादितस्तस्य संस्कारवशाच्चमनियमानुष्ठानमुपपद्यते । तस्य दोष-  
कृततत्त्वप्रच्युतिप्रभूतानियतचेष्टानिवृत्त्यर्थत्वेनावश्यानुष्ठेयत्वात् । तथा च न यथेष्टचेष्टापत्तिरित्यर्थः । इतश्च  
विदुषो वैधंप्रवृत्त्यभावेऽपि यथेष्टचेष्टा नास्तीत्याह—न चेति । अविदुषोऽपि न यथेष्टचेष्टा विदुषस्तु सा कुतस्येति<sup>३५</sup>  
हृष्टान्तेन स्पष्टयति—न हीति । अन्येषां ब्रह्मसंस्थत्वासम्भवे फलितमुपसंहरति—तस्मादिति । परोक्षमनूद्याङ्गी

१. अज्ञातज्ञापकं वचनं विधिः अतः महावाक्यं विधिः, निषेधप्रतियोगित्वं विधित्वमिति पक्षे यजेतेत्यादिक-  
मेव विधिः ।

ब्रह्मसंस्थः परिव्राडेवेति व्यवस्थापनम्

- यत्पुनरुक्तं सर्वेषां ज्ञानवर्जितानां पुण्यलोकतेति । सत्यमेतत् । यच्चोक्तं तपःशब्देन परिव्राड्युक्त इति । एतदसत् । कस्मात् । परिव्राजकस्यैव ब्रह्मसंस्थतासम्भवात् । स एव ह्यवशेषित इत्यवोचाम । एकत्वविज्ञानवतोऽग्नि-  
होत्रादिवत्तपोनिवृत्तेश्च । भेदबुद्धिमत एव हि 'तपःकृतं व्यता स्यात् । एतेन कर्मच्छिद्रे ब्रह्मसंस्थतासामर्थ्यं  
५ अप्रतिषेधश्च प्रत्युक्तः । तथा ज्ञानवानेव निवृत्तकर्मां परिव्राडिति ज्ञानवैयर्थ्यं प्रत्युक्तम् । यत्पुनरुक्तं यववराहादि-  
शब्दवत्परिव्राजके न रूढो ब्रह्मसंस्थशब्द इति तत्परिहृतम् । तस्यैव ब्रह्मसंस्थतासम्भवात्तान्यस्येति<sup>१</sup> । यत्पुनरुक्तं  
रूढशब्दा निमित्तं नोपादत्त इति । तस्य । गृहस्थतश्चपरिव्राजकादिशब्ददर्शनात् । 'गृहस्थितिपरिव्राज्यतक्षणानि-  
निमित्तोपादाना अपि गृहस्थपरिव्राजकाभिमिश्रिते विशिष्टजातिमति च तक्षोति रूढा दृश्यन्ते शब्दाः । न यत्र  
यत्र तानि निमित्तानि तत्र तत्र वर्तन्ते । 'प्रसिद्धचभावात् । तथेहापि ब्रह्मसंस्थशब्दो निवृत्तसर्वकर्मतत्साधन-  
१० परिव्राडेकविषयेऽप्यभिमिति परमहंसाख्ये वृत्त इह भवितुमर्हति । मुख्यामुत्तत्त्वफलश्रवणात् । अतश्चेदमेवैकं वेदोक्तं

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

- यत् पुनरुक्तमित्यादिना । अनिवृत्तभेदप्रत्यय इति । वैराग्यमात्रेण यः प्रव्रजति आतुरो वा विविदिषुर्वा तस्यार्थ-  
सन्ध्यासिनस्तपःआत्मककर्मकर्तव्यस्य ब्रह्मवात्तपस्शब्देनोपादानमस्तु । न तावता सर्वसंन्यासिनः परमहंसस्यावशेषो  
निराकर्तुं शक्यत इत्यर्थः । इतश्च न तपस्शब्देन परमहंसः परामृष्ट इत्याह—एकत्वेति । एतेनेति । अनिवृत्तभेद-  
१५ प्रत्ययस्य ब्रह्मसंस्थताया असम्भवेनेत्यर्थः । एकत्वोपदेशेन भेदप्रत्ययनिरासादनिवृत्तभेदप्रत्ययस्यार्थादब्रह्मसंस्थता-  
प्रतिषेधसिद्ध इत्यर्थः । लौकिकरूढशब्दावेऽप्यस्यस्य ब्रह्मसंस्थताया असम्भवात् रूढिरापद्यत इत्याह—'परिहृत-  
मेतदिति । गृहस्थितिश्च प्रव्रज्या च तक्षणानि च तान्येव निमित्तानि तेषां गृहस्थितिप्रव्रज्यातक्षणानि निमित्ताना-  
मुपादानं स्वीकरणं विद्यते येषां ते तथोक्ता । अपि तु [न] दृश्यन्त इत्यन्वयः । यज्ञोपवीतत्रिदण्डकमण्डलादि-  
परिग्रहः परिव्राजकेन कर्तव्यः इति च पारिव्राज्यविधिप्रकरणे श्रुतिर्न दृश्यते । ततोऽपि परमहंस्यमेव श्रौतमित्यर्थः ।

२०

आनन्दगिरिटीका

- करोति—यत्पुनरिति । उक्तमर्थान्तरमनुवदति—यच्चेति । किं परिव्राजकस्य ज्ञानहीनस्याऽश्रममात्रनिष्ठस्य तपः-  
शब्देनोपादानमाहो ज्ञानवतोऽपीति विकल्प्याऽऽद्यमङ्गीकृत्य द्वितीयं दूषयति—एतदसदिति । ज्ञानवतोऽपि  
तपस्वित्वात्तपःशब्देनोपादानमुचितमिति शङ्कित्वा प्रत्याह—कस्मादित्यादिना । तपःशब्देन नासौ गृहीत इति  
शेषः । तस्य च ज्ञानवतोऽवशिष्टत्वं प्रागेवोपदिष्टमित्याह—स एवेति । इतश्च परमहंसपरिव्राजको न तपःशब्देन  
२५ परामृष्ट इत्याह—एकत्वेति । तदेव स्फोरयति—मेवेति । यत्पुनरुक्तं गृहस्थादेरपि ब्रह्मसंस्थतासामर्थ्यमिति  
तत्प्रत्याह—एतेनेति । अनिवृत्तभेदप्रत्ययस्य ब्रह्मसंस्थत्वासम्भवेनेति यावत् । सामर्थ्यं प्रत्युक्तमिति सम्बन्धः ।  
यत् चतुर्णामपि ब्रह्मसंस्थताया अप्रतिषेध इति तत्राऽह—अप्रतिषेधश्चेति । एकत्वोपदेशेन भेदप्रत्ययनिरासाव-  
निवृत्तभेदप्रत्ययस्यार्थादब्रह्मसंस्थता प्रतिषिद्धेत्यर्थः । पारिव्राज्यमात्रेणामुत्तरे ज्ञानवैयर्थ्यमुक्तं परिहृति—तथेति ।  
चोद्यान्तरमनूद्योक्तं परिहृति स्मारयति—यत्पुनरुक्तमिति । तत्र रूढोऽयं शब्द इति शेषं पञ्चम्या सूचयति ।  
३० चोद्यान्तरमनूद्य दूषयति—यत्पुनरित्यादिना । आदिपदेन पञ्चजादिशब्दो गृह्यते । उक्तं प्रपञ्चयति—गृहस्थितेति ।  
इहापीति प्रकृतवाक्योपादानम् । प्रकृते परमहंसे परिव्राजके ब्रह्मसंस्थपदमित्यत्र हेतुमाह—मुच्येति । इतश्च

१ तपः = अनशनादि ।

२ सिद्धान्ते ब्रह्मसंस्थशब्दस्य योगरूढत्वाङ्गीकारात् ।

३ गृहस्थितेति—यथा गृहस्थशब्दो योगात् गृहस्थित्यर्थकोऽपि रूढत्वाऽऽश्रमविशेषे वर्तते ततश्च योगरूढ  
इत्याख्यायते तथा ब्रह्मसंस्थशब्दः परिव्राजके योगरूढ इत्यर्थः ।

३५

४ एतेन पञ्चजादिशब्दाः केवलं योगिका एव मेकादावप्रयोगस्तु पूर्वपूर्वप्रयोगाभावादिति सिद्धान्तः  
प्रकटितः, पञ्चजशब्दस्य पद्यत्वं प्रयोगोपाधिः इत्यर्थः ।

५ आधे—तत्परिहृतिमिति पाठः ।

पारिव्राज्यम् । न 'यज्ञोपवीतत्रिदण्डकमण्डत्वाविपरिग्रह इति । "गुण्डोपपरिग्रहोऽसङ्गः" इति श्रुतिः "अत्याश्रमिभ्यः परमं पवित्रमि"त्यादि च श्वेताश्वतराये । "निस्तुतिर्निर्मसकार" इत्यादिस्मृतिभ्यश्च । "तस्मात्कर्म न कुर्वन्ति यतः पारदक्षिणः" । "तस्माद्विज्ञो धर्मज्ञोऽप्यतल्लिङ्गः" इत्यादिस्मृतिभ्यश्च ।

यत्तु सांख्यैः कर्मत्यागोऽभ्युपगम्यते । क्रियाकारकफलभेदबुद्धेः सत्यत्वाभ्युपगमात् तन्मुषा । यच्च बौद्धैः शून्यताभ्युपगमादकर्तृत्वमभ्युपगम्यते । तदभ्यसत् । तदभ्युपगन्तुः सत्त्वाभ्युपगमात्<sup>१</sup> । यच्चाज्ञैरसतयाऽकर्तृत्वाम्-<sup>२</sup> पगमः सोऽयसत्, कारकबुद्धेरनिवर्तितत्वात्प्रमाणेन । तस्माद्देवान्तप्रमाणजनितैकत्वप्रत्ययवत् एव कर्मनिवृत्तिलक्षणं पारिव्राज्यं ब्रह्मसंस्थत्वं चेति सिद्धम् । एतेन गृहस्थस्यैकत्वविज्ञाने सति पारिव्राज्यमर्थसिद्धम् । नन्वभ्युत्सादन-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

निवृत्तसर्वकर्मतत्साधने पारिव्राजकशब्दो मुख्य इत्यत्र सम्वादमाह—अत्याश्रमिभ्य इति । कर्मसाधनसम्पन्नानाश्रमिणांजीत्य वतन्त इत्याद्याश्रमिणः तेष्वः इत्यर्थः । अधर्मज्ञ इति धर्मविचारनिष्ठा रहितस्तत्रासारत्वप्रत्ययवदित्यर्थः । १० कर्मनिवृत्तिमुपदिशद्भिः सांख्यदिमतमेवाश्रितमिति शङ्काऽपारकणाय प्रक्रमते—यत्तु सांख्यैरित्यादिना । न निष्क्रियात्मज्ञानबलेन नैष्कर्म्यं सम्भवति । सांख्यानां क्रियाकारकादिवुद्धेरविवेकस्य च सत्यत्वेन ज्ञानमात्रापनोद्यत्वा-

ज्ञानन्दगिरिटीका

पारमहंस्यमेव श्रौतमित्याह—अतश्चेति । एवकारार्थं कथयति—न, यज्ञोपवीतेति । इतिशब्दः सन्यासप्रकरणे तथाविधश्रुत्यभावाप्रदर्शनार्थः । ब्रह्मसंस्थशब्दस्य परमहंसविषयत्वे श्रुत्यन्तरं सम्वादयति—श्रुतिरिति । अत्याश्रमिभ्यः १५ पूर्वश्रमत्रयमतीत्य सर्वकर्म त्यक्त्वा स्थितेभ्यः परमहंसपरिव्राजकेभ्य इति यावत् । परमं पवित्रं निरतिशयपरिशुद्धि-कारणं परमपुरुषार्थसाधनं सम्यग्ज्ञानं प्रोवाचेत्यर्थः । स्मृतिभ्यश्च यद्येवंतं पारिव्राज्यं सिध्यतीति शेषः । "अनाशिप-मनारममि"त्यादिवाक्यसंग्रहार्थमादिपदम् । कर्मणो बन्धहेतुत्वं तच्छब्दार्थः । लिङ्गस्य धर्मकारणत्वरहित्यं तस्मादित्युक्तम् । अलिङ्गो धर्मध्वजित्वरहितः । धर्मज्ञो यथावदमीनुष्ठता । अधर्मज्ञ इति वा पाठः । धर्मविचार-निष्ठा रहितस्तत्रासारत्वप्रत्ययवानित्यर्थः । अलिङ्ग इत्युक्तेऽनाश्रमित्यभावाद्बुद्ध्याऽह—अव्यक्तेति । न व्यक्तं दम्भेन २० गृहीतं लिङ्गमाश्रितत्वं सत्यातीत्यव्यक्तलिङ्गः । किन्त्वदम्भेन श्रुतिस्मृत्युक्तप्रकारेण तदस्यास्तीत्यर्थः । आदिपदं "त्यज धर्ममधर्मं वै"त्यादि गृहीतम् । अत्रापि पूर्वपदान्वयः । ननु कर्मनिवृत्तिमुपदिशता त्वया सांख्यमतमेवाऽऽश्रितं तेनापि शरीरादिव्यापारोपरमह्वारा ध्याननिष्ठतायाः स्वीकृतत्वात्तत्राऽह—यतिवति । न हि तन्मते कूटस्थारमधो-बलेन नैष्कर्म्यं युक्तम् । क्रियाकारकादिवुद्धेरविवेकस्य च सत्यत्वेन ज्ञानमात्रापनोद्यत्वायोगात् । न च सर्वव्यापारो-परमसम्भवो मनोबुद्ध्यादीनां तच्छीलत्वात् । "न हि कश्चित्सङ्गमस्यो"त्यादिस्मृतेः । अतः सांख्यवचो मिथ्यैवेत्यर्थः । २५ ननु बौद्धेनापि नैरात्म्यमिच्छता नैष्कर्म्यमिष्टं तथा च कर्मत्यागमुपदिशता त्वयाऽपि तन्मतमेवानुमोदितं; नेत्याह—यच्चेति । तदभ्युपगन्तुरित्यत्राकर्तृत्वं तच्छब्दार्थः । "दुःखमित्येव यत्कर्म कायकलेशभयात्स्यजेत्" इति स्मृते-रालम्बोपहतैरज्ञैरकर्तृत्वमुपेयते भवताऽपि कर्म त्यजता तन्मतमाहृतमित्याह ब्रह्माऽह—यच्चाज्ञैरिति । अकर्तृत्वाभ्यु-पगम इति च्छेदः । ते हि मोहादेव कर्म त्यजन्तो न तत्फल लभन्ते । "स कृत्वा राजसं त्यागं नैव त्यागफलं लभेत्" इति स्मृतेः । वयं तु प्रमाणवशादेव कर्म त्यजन्तो न व्यामूढपक्षमाश्रियामहे । तस्मात्तैर्धर्म्यं श्रुतिस्मृति- ३० प्रतिद्वन्द्वमप्रत्याख्येयमिति भावः । पक्षान्तरे नैष्कर्म्योक्तैरमूलत्वे स्थिते फलितमुपसंहरितं—तस्मादिति । यत्तु कैश्चिदैकाश्रमयाश्रितं तत्प्रत्यादिशति—एतेनेति । एकत्वविज्ञानेन भेदप्रत्ययस्योपपन्नदित्येवोपादनेनेति यावत् । एकत्वविज्ञानं परोक्षं विवक्षितम् । अपरोक्षस्य पारिव्राज्यमन्तरेणायोगात् । तस्योपरतिशब्दितस्य शमादिवसाधनत्व-श्रुतिरिति ब्रह्मव्यम् । गृहस्थस्य पारिव्राज्ये श्रुतिविरोधं ब्रह्मते—नन्विति । ऐकात्म्यमेव सत्यं द्वैतमसत्यमिति विवेकं

१. यज्ञोपवीतेति—यज्ञोपवीतादिकं कुटीचकादिविषयम् । इदं तु ब्रह्मसंस्थत्वं परमहंसविषयम्, तेषां ३५

यज्ञोपवीताद्यभावाच्चनानात् "गुण्डोपपरिग्रह" इति जाबालोक्तेः ।

२. अभ्युपगन्तुः सत्त्वाभ्युपगमात्—बौद्धस्य आत्मा क्षणिकः अस्माभिः अभ्युपगन्ता आत्मा सत्यः अभ्युप-गम्यते । तस्मै क्षणिकत्वात् स नास्त्येव । साध्यमिकस्य तु शून्यत्वादित्वात् नैरात्म्यमेव अतो नास्माकं तन्मतमाभ्युपगमः ।

प्रजापतिलोकानभ्यतपचेभ्योऽभितप्तेभ्यस्त्रयी विद्या सम्प्राप्तवचाम२५-  
तपसस्या अभितप्ताया एतान्यक्षराणि सम्प्राप्तवन्त भूर्भुवः स्वरिति ॥ २ ॥  
तान्यभ्यतपचेभ्योऽभितप्तेभ्य ओङ्कारः सम्प्राप्तवत्तद्यथा शृङ्गुना सर्वाणि पर्णीनि  
सन्तृण्णान्येवमोङ्कारेण सर्वा वाक्सन्तृण्णोङ्कार एवेदं, सर्वमोङ्कार एवेदं, सर्वम् ॥ ३ ॥

५

इति छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य त्रयोविंशः खण्डः

दोषभावस्यात्परिब्रजन् । “वीरहा वा एष देवानां योऽग्निमुद्गासयते” इति श्रुतेः । न । वेदेनैवोत्सादितत्वात् ।  
उत्सस एव हि स एकवदशने जाते । अपागादग्नेरग्नित्वमिति श्रुतेः । अतो न दोषभाषागृहस्यः  
परिब्रजन्मिति ॥ १ ॥

यत्संस्थोऽमृतत्वमेति तस्मिन्पार्ष्णार्थमाह—प्रजापतिविराट् कथ्यपो वा लोकानुद्दिश्य तेषु सारजिघृक्षयाऽभ्यत-  
१० पदभित्तापं कृतवान्पुनः तपः कृतवानित्यर्थः । तेभ्योऽभितप्तेभ्यः सारभूता त्रयी विद्या सम्प्राप्तवत्प्रजापतेर्मनसि  
प्रत्यभादित्यर्थः । तामभ्यतपत् । पूर्ववत् । तस्या अभितप्ताया एतान्यक्षराणि सम्प्राप्तवन्त भूर्भुवः स्वरिति व्याहृत्यः ॥ २ ॥  
तान्यक्षराभ्यभ्यतपत्तेभ्योऽभितप्तेभ्य ओङ्कारः सम्प्राप्तवत्तद्वद्ब्रह्म, कीदृशमित्याह—तद्यथा शृङ्गुना पर्णालेन  
सर्वाणि पर्णीनि पत्राव्यवज्जातानि सन्तृण्णानि निविद्धानि व्याप्तानित्यर्थः । एवमोङ्कारेण ब्रह्मणा परमात्मनः  
प्रतीकभूतेन सर्वा वाक्शब्दजातं सन्तृण्णा । “अकारो वै सर्वा वाक्” इत्यादिश्रुतेः । परमात्मविकारश्च

१५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

सम्भवात् । न च व्यापारोपरमेण, मनःप्रभृतीनां तच्छीलत्वात् । “न हि कश्चित् अपमपि जातु तिष्ठत्यकर्म-  
कृत्” इत्युक्त्वात् । अतो नैककर्म्यं तेषां मिथ्यैवेत्यर्थः । यस्मादन्येषां नैककर्म्यानिर्धानं न मानमूलं तस्मादित्युपसंहारः,  
ऐकात्म्यमेव सत्यं द्वैतमभ्युद्यन्तमिति ज्ञाने जाते अग्निरुच्छिद्य एव भवति । अवस्तुत्वाध्यवसायात्ततो न तस्यागो  
दोषप्राप्तिरित्याह—न वेदेनैवेति ॥ १-२ ॥

२०

अस्तु वाग्जातमोङ्कारव्यासम् । तावता कथमोङ्कार एवेदं सर्वं स्यादाकाशादेः परमात्मविकारस्य  
पृथग्विद्यमानत्वादित्याशङ्क्याह—परमात्मविकारश्च नामधेयमात्रशब्दात् २ । भेदेनार्थस्य सत्त्वे प्रमाणादर्शनात्

आनन्दगिरिकी

जाते सत्यग्न्यादेरवस्तुत्वाध्यवसायात्तदभिनिवेशकैथिल्याच्च तस्यागो दोषप्राप्तिरिति वृष्यति—न वेदेनेति । सम्यग्ज्ञाने  
सत्यग्न्यादेरुत्सन्नत्वे मानमाह—अपागादिति । गृहस्थस्यापि विवेकवतो वीराग्यद्वारा युक्तं पारिव्राज्यमित्याह—

२५ अत इति । इतिशब्दो ब्रह्मसंस्थवाक्यव्याख्यानसमाप्त्यर्थः ॥ १ ॥

किं तदब्रह्मोत्पादाङ्घ्रायामाह—यत्संस्थ इति । लोकानामभिततो दशवशसिप्तापप्रतिमासं व्यवच्छिन्त-  
ध्यानमिति । ब्रह्मात्मवासावे कथं प्रसवणं त्रय्याः स्यादित्याशङ्क्याह—प्रजापतेरिति । पूर्ववदिति । त्रयीविद्या-  
सारजिघृक्षयाऽऽलोचितवानित्यर्थः ॥ २ ॥

कथं तस्य ब्रह्मशब्दवाच्यत्वमित्याशङ्क्य महत्तरत्वादित्याह—कीदृशमित्यादिना । तत्र ब्रह्मशब्दप्रवृत्ती  
३० हेत्वन्तरं सूचयति—परमात्मन इति । ओङ्कारावयवस्याकारस्यापि सर्ववाग्भाषिरस्ति किमु वक्तव्यमोङ्कारस्येति  
मन्वानः श्रुत्यन्तरमुदाहरति—अकार इति । ओमितोदं सर्वमित्यादिवाक्यमादिपदार्थः । ओङ्कारस्यासत्त्वेऽपि  
वाग्जातस्य न तस्य सर्वमिदं त्रयोविधपरमात्मविकारस्य पृथगेव विद्यमानत्वादित्याशङ्क्याह—परमात्मेति ।  
सकलमपि जगत्परमात्मविकारत्वात्तदतिरेकेण तास्ति । स च प्रकृतत्वोङ्कारान्नातिरिच्यते । “एतद्वै सत्यकाम पर-  
चापरं च ब्रह्म यदोङ्कार” इति श्रुतेः । तस्माद्युक्तमोङ्कारस्य सर्वात्मत्वमित्यर्थः । ओङ्कारं सर्वात्मिकं ब्रह्मरूप-

३५

१. वेदेन “अपागादि”ति श्रुत्या । अथवा वेदः वेदेनं तत्त्वज्ञानं तेन ।

२. भाष्ये—नामधेयमात्रमिति पाठः ।

ब्रह्मवादिनो वदन्ति यद्वह्नां प्रातःसवनं रुद्राणां साध्यन्दिनं  
सवनमादित्यानां च विश्वेषां च देवानां तृतीयसवनम् ॥ १ ॥  
न च तर्हि यजमानस्य लोक इति स यस्तत्र विद्यात्कथं कुर्यादथ विद्वान्कुर्यात् ॥ २ ॥

नामधेयमात्रमित्यत ओङ्कार एवेदं सर्वमिति । द्विरम्यास आदरार्थः । लोकादिनिष्पादनकथनमोङ्कार-  
स्तुत्यर्थमिति ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्कारभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य त्रयोविंशः खण्डः

सामोपासनप्रसङ्गेन कर्मगुणभूतत्वान्नित्योङ्कारं परमात्मप्रतीकत्वाद्भूतत्वहेतुत्वेन महीकृत्य प्रकृतस्यैव  
यज्ञत्याङ्गभूतानि 'सामहोममन्त्रोत्थानान्युपदिशितानि—ब्रह्मवादिनो वदन्ति यत्प्रातःसवनं तद्वसूनाम् । तैश्च  
प्रातःसवनसम्बद्धोऽयं लोको वशीकृतः सवनेशानैः । तथा रुद्रैर्माध्यन्दिनसवनेशानैरन्तरिक्षलोकः । आदित्यैश्च विश्वेदेवैश्च  
तृतीयसवनेशानैस्तृतीयो लोको वशीकृतः । इति यजमानस्य लोकोज्ज्वलः परिसिद्धो न विद्यते ॥ १ ॥

अतः न च तर्हि यजमानस्य लोको यदर्थं यजते । न च चित्तलोकोऽस्तीत्यभिप्रायः । "लोकाय वै यजते यो  
यजते" इति श्रुतेः । लोकाभावे च स यो यजमानस्तत्र लोकस्वीकरणोपायं सामहोममन्त्रोत्थानलक्षणं न विद्यात्

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

वागनुरक्तबुद्धिविषयत्वाच्च वाच्यं सर्वं वाङ्मात्रं, वाग्जातश्चोङ्कारमात्रम् । एवं सर्वात्मिकमोङ्कारं ब्रह्मतयो-  
पासीतेत्यर्थः ॥ ३ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीयटिप्पण्यां द्वितीयाध्यायस्य त्रयोविंशः खण्डः

प्रासङ्गिकं हित्वा प्रकृतमनुसरति—सामोपासनेत्यादिना । सामहोममन्त्रोत्थानं विद्यातुं तदपरिज्ञाने दोषमाह—  
आनन्दगिरिटीका

मुपासीतेतिविधिसमाप्त्यर्थः इतिशब्दः । किमित्योङ्कारस्य लोकादिद्वारा निष्पत्तिरुच्यते तत्राऽऽह—लोकादीति ।  
स्तुतिश्चोपास्त्यर्था । यस्तुत्यते तद्विधीयत इति स्थितेः । तथा च सिद्धमोङ्कारोपासनममृतत्वफलमिति २०  
वक्तुमितिशब्दः ॥ ३ ॥

इति श्रीमवानन्दगिरिटीकायां द्वितीयाध्यायस्य त्रयोविंशः खण्डः

प्रासङ्गिकं हित्वा प्रकृतमनुसरते—सामेति । पञ्चविधं सप्तविधं च यज्ञाङ्गीभूतं साम तस्योपासनवचना-  
दोङ्कारस्य तदगुणस्य सुतरामेव कर्मगुणत्वे प्राप्ते ततस्तं व्यावृत्यं ब्रह्मप्रतीकत्वात्कैवल्यहेतुत्वेन तमेव महीकृत्य  
प्रस्तुतयज्ञाङ्गभूतसामादिविज्ञानविधानार्थमुत्तरवाक्यमित्यर्थः । सामहोममन्त्रोत्थानं सामादिविज्ञानविधित्तया, तद- २५  
परिज्ञाने दोषमाह—ब्रह्मेत्यादिना । तेषां प्रातःसवनेशान्त्येऽपि यजमानस्य का हानिरित्याशङ्क्याऽह—तैश्चैति ।  
यथा पृथिवीलोको वसुभिस्तथैति यावत् । अन्तरिक्षलोको वशीकृत इति पूर्वेण सम्बन्धः । तृतीयो लोको  
बुल्लोकाद्यः । अस्तु तत्तद्देवानां तत्तल्लोकवशीकारस्तथाऽपि यजमानस्य लोकिन्वे किमायातमित्याशङ्क्याऽह—  
इति यजमानस्येति ॥ १ ॥

परिशिष्टलोकाभावाद्ब्रह्मन्वाद्यः । तर्हि देहपातादूर्ध्वमित्येतत् । लोकापेक्षां विनाऽपि विधिवशाद्भागो ३०  
भविष्यतीत्याशङ्क्याऽह—लोकायेति । लोकत्रयस्य वस्वाद्यधीनतया यजमानानधीनत्वे तस्य तदधीनत्वात्  
यज्ञाद्यनुष्ठानमित्याशङ्क्याऽह—लोकाभावे चेति । अज्ञो यज्ञं स्वर्गादिसाधनोभूतं कथं कुर्यादित्याशेषाद-

१ साम—लोकद्वारसामगानम्, होमः अथ जुहोतीत्यादिना वक्ष्यमाणो होमः मन्त्रकरणकमुत्थानं तच्च  
अपजहि परिचमित्युक्तोत्तिष्ठतीति वक्ष्यमाणं ज्ञेयम् ।

२ यः तं न विद्यात्—अत्र भाष्ये तमिति लोकस्वीकरणोपायमिति व्याख्यातम् । ततः अथ विद्वान् ३५  
उपायं विद्वान् कुर्यादित्यर्थः, उपायश्च साम, होमः मन्त्रपूर्वकमुत्थानमिति त्रयमत्रैव वक्ष्यमाणम् ।  
रङ्गारामानुजोयै तत्—यजमानप्राप्यलोकस्थानमिति व्याख्यातम् । उत्तरत्र प्रातःसवनं सम्प्रयच्छन्तीति



पुरा 'प्रातरनुवाकस्योपाकरणज्जघनेन गार्हपत्यस्योदङ्मुख उपविश्य स वासवं सामाभिगायति ॥३॥

लोरेकद्वारमपावाङ्मू ३३ पश्येम त्वा वयँ २ ३३३३३

हु३म् आ ३३ ज्या ३ यो ३ आ ३२११ इति ॥ ४ ॥

विजानीयात्सोऽजः कथं कुर्याच्च न कथञ्चन तस्य कर्तृत्वमुपपद्यत इत्यर्थः । सामादिविज्ञानस्तुतिपरत्वात्त्राविदुषः  
५ कर्तृत्वं कर्ममात्रविदः प्रतिविध्यते । स्तुतये च सामादिविज्ञानस्याविद्वत्कर्तृत्वप्रतिषेधाय चेति हि भिद्येत वाक्यम् ।  
आद्ये चौपस्थे काण्डे विदुषोऽपि कर्मास्तौति हेतुमवोचाम । अथैतद्वक्ष्यमाणं सामाद्युपायं विद्वान्कुर्यात् ॥ २ ॥

किं तद्वद्वन्मियाह—पुरा पूर्वं प्रातरनुवाकस्य शस्त्रस्य प्रारम्भज्जघनेन गार्हपत्यस्य पश्चादुदङ्मुखः  
सन्नुपविश्य स वासवं वसुदेवतयं सामाभिगायति ॥ ३ ॥

लोकद्वारमस्य पृथिवीलोकस्य प्राप्तये द्वारमपावन्नु हेजने तेन द्वारेण पश्येम त्वा त्वां राज्यायेति ॥ ४ ॥

१०

वरेन्द्रपुरोयं टिप्पणम्

ग्रहवादिन इत्यादिना । सोऽजः कथं कुर्यादित्यस्याभिप्रायमाह—सामादिविज्ञानेति । अथशब्दो हेत्वर्थः ।  
यस्मात्सामाद्यज्ञाने अकरणमेव प्राप्तं तस्माद्विद्वान् कुर्यादित्यर्थः । अग्रणीतं शृङ्गातं गच्छं यत् प्रातःकाले शस्यते  
स प्रातरनुवाक इत्यर्थः । जघनेनेत्यस्य व्याख्या—पश्चादिति । जघनप्रवेष्टेन चेत्यर्थः पृथिव्यां क्षयति वसतीति

आनन्दगिरिटीका

११ विद्वत्कर्मानुष्ठाननिन्दारं वाक्यमित्याशङ्क्याऽह—सामादोति । अथेतोदं वाक्यं स्तुत्यर्थं निषेधार्थं च भविष्यति  
नेत्याह—स्तुतये चेति । इतश्चाविद्वत्कर्तृत्वं निषेद्धमवगम्यमित्याह—आद्ये चेति । मट्चोहृतेष्वित्यादौ विदुषः  
सन्निधाने तदनुज्ञामन्तरेणाविदुषः कर्म कर्तुमयुक्तम् । प्रत्यवायप्रसङ्गात् । तदसन्निधौ तु तेनापि क्रियमाणं  
कर्म न दुष्यतीत्युपपादितमित्यर्थः । अथशब्दो हेत्वर्थः । सामाद्यविज्ञाने यस्माद्यज्ञाद्यकरणमेव प्राप्तं  
तस्मादित्यर्थः ॥ २ ॥

२०

ज्ञातव्यं सामादि प्रश्नपूर्वकं विवृणोति—किं तदित्यादिना । अग्रणीतमृणातं शस्त्रं यत्प्रातःकाले शस्यते  
प्रातरनुवाकः तस्येति यावत् । उपाकरणमित्यस्यार्थमाह—प्रारम्भादिति । जघनेनेत्येतद्व्याचष्टे—पश्चादिति ।  
स गार्हपत्यस्य पृष्ठत उदरभागे स्थित्वा वसुदेवताकं सामगान कृतवानित्यर्थः । स वासवमित्यत्र शशब्दो  
यजनानविषयः ॥ ३ ॥

राज्याय त्वदृग्नेन त्वदनुज्ञया पृथिवीप्रयुक्तभोगायेत्यर्थः ॥ ४ ॥

२५

अयते—नहि सवनमेव यजमानलोकस्थानम् । अतः सवनसम्बद्धो लोकः तेन वसुभ्यो निष्करोतः  
स्यादित्यर्थो वक्तव्यः । अतः तं इत्यपह्नाय तत् इति पदच्छेदोऽयुक्तः । पूर्वप्रकृतो लोकः पुल्लङ्घः  
नपुंसकलिङ्गेन किमपि न प्रकृतम् । क्वचद्वार्योऽपि कुत्र देवे इति स्यात् न कुत्र स्याने इति । उत्तरत्र  
वक्ष्यमाणं सवनमपि न स्यानम्, अपितृपाय एवेति भाष्यकारीयव्याख्यानामेव ध्येयम् ।

३०

१. प्रातरनुवाकः सोमवागे प्रवानयागदिदत्ते प्रातः सवनसंज्ञका यागाः क्रियन्ते । प्रथमं ग्रहवागेषु  
चमरुपात्रेषु च सोमरसो गृह्यते । ततः सामगैः सामगानं ततः ऋग्वेदिभिः होतामेवावरुण  
इत्यादिभिः गानं विना दण्डाकारेण इन्द्रस्तुतिपराः ऋचः पठ्यन्ते । ततो यागाभ्यासः क्रियते—  
इति क्रमः । तत्र प्रातस्सवने प्रातरनुवाक इति प्रसिद्धोऽनुवाकः पठ्यते ।

स्तोत्रं नाम प्रगीतमन्त्रसाध्यगुणिष्ठगुणाभिधानम् शस्त्रं नामाप्रगीतमन्त्रसाध्यगुणिष्ठ-  
गुणाभिधानम् ।

३५

२. गार्हपत्यः दागजालायां पश्चिमदेशेऽग्निं, उपाकरणं आरम्भं, आहवनीयः प्राग्भागस्थोऽग्निं,  
दक्षिणाग्निः दक्षिणभागस्थः ।

अथ जुहोति नमोऽनये पृथिवीक्षिते लोकक्षिते लोकं मे  
यजमानाय विन्दैष वै यजमानस्य लोक एताऽस्मि ॥ ५ ॥

अत्र यजमानः परस्तादायुषः स्वाहाऽपजहि परिष-  
मित्युक्त्वोच्छिष्टति तस्मै वसवः प्रातःसवनं सम्प्रयच्छन्ति ॥ ६ ॥

पुरा माध्यन्दिनस्य सवनस्योपाकरणाज्जघनेनाऽऽग्नीध्री-  
यस्योदङ्मुख उपविश्य स रौद्रं सामाभिगायति ॥ ७ ॥

लो३कद्वारमपावा३र्ण३३पश्येम त्वा वयं वैरा३३३३३  
हु३म् आ३३ज्या ३ यो ३ आ३२१११ इति ॥ ८ ॥

अथ जुहोति नमो वायवेऽन्तरिक्षक्षिते लोकक्षिते लोकं  
मे यजमानाय विन्दैष वै यजमानस्य लोक एताऽस्मि ॥ ९ ॥

अत्र यजमानः परस्तादायुषः स्वाहाऽपजहि परिषमित्युक्त्वो-  
च्छिष्टति तस्मै रुद्रा माध्यन्दिनं सवनं सम्प्रयच्छन्ति ॥ १० ॥

पुरा तृतीयसवनस्योपाकरणाज्जघनेनाऽऽहवनीयोऽस्योदङ्मुख  
उपविश्य स आदित्यं स वैश्वदेवं सामाभिगायति ॥ ११ ॥

लो३कद्वारमपावा३र्ण३३पश्येम त्वा वयं स्वारा ३३३३३  
हु३म् आ३३ ज्या३ यो३ आ३२१११ इति ॥ १२ ॥

आदित्यमथ वैश्वदेवं लो३कद्वारमपावा३र्ण३३ पश्येम त्वा  
वयं साम्रा३३३३हु३म् आ३३ ज्या३यो३आ३२१११ इति ॥ १३ ॥

अथान्तरं जुहोत्यनेन मन्त्रेण नमोऽनये प्रह्वीभूतास्तुभ्यं वयं पृथिवीक्षिते पृथिवीनिवासाय लोकक्षिते पृथिवी-  
लोकनिवासायेत्यर्थः । लोकं मे मह्यं यजमानाय विन्द लभस्व । एष वै मम यजमानस्य लोक एता गन्ताऽस्मि ॥ ५ ॥ २०

अत्रास्मिंल्लोके यजमानोऽहमायुषः परस्तादूर्ध्वं धृतः ससित्यर्थः । स्वाहेति जुहोति । अपजह्युपनय परिषं  
लोकद्वारार्गलमित्येवं मन्त्रमुक्त्वोत्तिष्ठति एकमेतेर्वसुभ्यः प्रातःसवनसम्बद्धो लोको निष्क्रीतः स्यात्ततस्ते प्रातःसवनं  
वसवो यजमानाय सम्प्रयच्छन्ति ॥ ६ ॥

तथाऽऽग्नीध्रीयस्य वशिणाग्नेर्जघनेनोदङ्मुख उपविश्य स रौद्रं सामाभिगायति यजमानो ऋग्वैद्यवैराज्याया ॥ ७-८ ॥

अन्तरिक्षक्षित इत्यादि समावम् ॥ ९-१० ॥

तथाऽऽहवनीयस्योदङ्मुख उपविश्य स आदित्यदैवत्यमादित्यं वैश्वदेवं च सामाभिगायति क्रमेण स्वाराज्याय  
साम्राज्याय ॥ ११-१२-१३ ॥

#### आनन्दगिरिटीका

पृथिव्या क्षियति कस्यतीति पृथिवीक्षितस्त्वै पृथिवीक्षिते । पृथिवील्लोके भया लब्धे त्वं किं स्यादित्या-  
शङ्क्याऽह—एष वै मम यजमानस्येति ॥ ५ ॥

स्वाहाशब्दो मन्त्रसमाप्त्यर्थो होमघोतकः । सर्वेषु मन्त्रेष्वेतं सामहोममन्त्रोत्थानैरित्यर्थः ॥ ६ ॥

यथा पृथिवील्लोकजयोपायो दक्षितस्तथाऽन्तरिक्षलोकजयोपायोऽपि प्रदक्ष्यत इत्याह—तथेति ॥ ७-८ ॥

अन्तरिक्षे क्षियतीत्यन्तरिक्षक्षिद्वायुस्तस्मै वायवे ॥ ९-१० ॥

यथा पृथिव्यन्तरिक्षयोराप्युपायस्तथा द्युलोकाप्युपायोऽप्युच्यत इत्याह—तथेति । स्वाराज्यमन्तरिक्षे  
स्वातन्त्र्यम् । आदित्यानामिव स्वातन्त्र्यमिह विवक्षितम् ॥ ११-१२-१३ ॥

५

१०

१५

२५

३०

३५

अथ जुहोति नम आदित्येभ्यश्च विश्वेभ्यश्च देवेभ्यो  
दिविक्षिद्भ्यो लोकक्षिद्भ्यो लोकं मे यजमानाय विन्दत ॥ १४ ॥

एष वै यजमानस्य लोक एताऽस्म्यत्र यजमानः  
परस्तादायुषः स्वाहाऽपहत परिघमित्युक्तवोक्तिष्ठति ॥ १५ ॥

५ तस्मा आदित्याश्च विश्वे च देवास्तृतीयसवनं सम्प्रयच्छन्त्येष  
ह वै यज्ञस्य मात्रां वेद य एवं वेद य एवं वेद ॥ १६ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य चतुर्विंशः खण्डः

इति छान्दोग्योपनिषद्ब्राह्मणे द्वितीयोऽध्यायः समाप्तः

दिविक्षिद्भ्यो इत्येवमादि समानमन्यत् । विन्दतापहतेति बहुवचनमात्रं विशेषः । याजमानं त्वेतत् ।  
१० एताऽस्म्यत्र यजमान इत्यादिलिङ्गात् ॥ १४-१५ ॥

एष ह वै यजमान एवमित् यथोक्तस्य सामादौर्बिदाग्न्यज्ञस्य मात्रां यज्ञयाथात्म्यं वेद यथोक्तम् । य एवं वेद  
य एवं वेदेति द्विवक्तिरध्यायपरिसमाप्त्यर्थी ॥ १६ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य चतुर्विंशः खण्डः

इति श्रीमद्गोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यपरमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमच्छङ्करभगवत्पादकृतौ

१५ छान्दोग्योपनिषद्विवरणे द्वितीयोऽध्यायः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

पृथिवीक्षितस्मै पृथिवीक्षिते । एतैरिति । सामगानेन होमेन मन्वत उत्थानेन चेत्यर्थः । आग्नीध्रः ऋत्विग्भेदो  
यजुर्वित् तत्सम्बन्धादाग्नीध्रीयो दक्षिणाग्निः । एतत् गानादिऋत्विक्कर्म किं वा यजमानकर्मत्याकाङ्क्षायामाह—  
याजमानं त्विति ॥ १-१६ ॥

२० इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या द्वितीयाध्यायस्य चतुर्विंशः खण्डः

इति शाङ्करछान्दोग्यभाष्यटिप्पण्या द्वितीयोऽध्यायः

आनन्दगिरिटीका

किमिदं सामाद्यात्विज्यमाहो याजमानिकमिति बोक्षायामाह—याजमानं त्विति । आदिपदेन लोकं मे  
यजमानायेति निर्देशो गृह्यते ॥ १४-१५ ॥

२५ सामादिविज्ञानफलं कथयति—एष हेति । य एव वेदेत्यस्य व्याख्या—यथोक्तस्येति । यथोक्तं सामादित्येतत् ।  
एवमित्युक्तप्रकारोक्तिः । तस्य यज्ञयाथात्म्यविदस्तदनुष्ठानद्वारा तत्फलं सम्भवतीत्यर्थः ॥ १६ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया द्वितीयाध्यायस्य चतुर्विंशः खण्डः

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यशुद्धानन्दपूज्यपादशिष्यभगवानन्दजानकृताया  
छान्दोग्योपनिषद्भाष्यटीकाया द्वितीयोऽध्यायः

## अथ तृतीयोऽध्यायः

ॐ । असौ वा आदित्यो देवमथ तस्य द्यौरेव तिरश्चीनवँ शोऽन्तरिक्षमपूपो मरीचयः पुत्राः ॥ १ ॥

असौ वा आदित्य इत्याद्यध्यायारम्भे सम्बन्धः । अतीतान्तराध्यायान्त उक्तं यज्ञस्य मात्रां वेदेति यज्ञ-  
विषयाणि च सामहोममन्त्रोत्पानानि विशिष्टफलप्राप्तये यज्ञाङ्गभूतान्युपदिष्टानि । सर्वयज्ञानां च कार्यनिर्वृतिरूपः  
सविता महत्या विधा दीप्यते । स एव सर्वप्राणिकर्मफलभूतः प्रत्यक्षं सर्वरूपजीव्यते । अतो यज्ञव्यपदेशानन्तरं  
तत्कार्यभूतसवितृविषयमुपासनं सर्वपुरुषार्थेभ्यः श्रेष्ठतमफलं विद्यास्यामीत्येवमारभते श्रुतिः—असौ वा आदित्यो  
देवमध्वत्यादि । देवानां मोदनान्मध्विव मध्वसावादित्यः । वस्वादीनां च मोदनहेतुत्वं वक्ष्यति सर्वयज्ञफल-  
रूपत्वादित्यस्य । कथं मधुत्वमित्याह—तस्य मधुनो द्यौरेव भ्रामरस्येव मधुनस्तिरश्चीनश्चासी वंशश्चेति तिरश्चीन-  
वंशः । तिर्यग्गतेव हि द्यौर्लक्ष्यते । अन्तरिक्षं च मध्वपूपो ध्रुवंशे लूनः सल्लम्बत इवातो मध्वपूपसामान्यादन्तरिक्षं  
मध्वपूपो मधुनः सवितुराश्रयत्वाच्च । मरीचयो रश्मयो रश्मिस्था आपो भीमाः सवित्राकुष्टाः एता वा आपः १०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

ॐ कर्माङ्गबद्ध विज्ञानं समाप्याथ प्रचक्रमे । कर्मादिफलभूतस्य स्वतन्त्रोपास्तिसिद्धये ॥

आदित्यं मधुदृष्टयोपासीतेति विहिताया मधुदृष्टेः सम्पादनाय प्रसिद्धमधुसाम्यं दर्शयितुमुपक्रमते—कथं  
मधुत्वमित्यादिना । सवित्रा भूमेः सकाशादाकुष्टा आपो रश्मिस्था विद्यन्त इत्यत्र किं प्रमाणमित्यत आह—एता १५  
वा आप इति । भ्रमरबीजभूता हि पुत्रा मध्वपूपच्छिद्रस्था भवन्ति एताश्चाप्यो अन्तरिक्षलक्षणा यो मध्वपूपः  
तदन्तर्गतरश्मिस्था भवन्ति । तत एतास्त्वस्य भ्रमरबीजदृष्टिः कर्तव्येत्यर्थः ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

कर्माङ्गबद्ध विज्ञानं परिसमाप्य कर्मफलस्याऽऽदित्यस्य स्वतन्त्रोपास्तिविषयमध्यायान्तरमारभमाणः  
सम्बन्धं प्रतिज्ञानीते—असाविति । पूर्वोत्तरग्रन्थयोः सम्बन्धं प्रतिज्ञातं प्रकटयितुं वृत्तं कीर्तयति—अतोतेति । २०  
विशिष्टफलं पृथिव्यादिलोकत्रयम् । समनन्तरसंदर्भस्य तात्पर्यं वक्तुं पातनिकां करोति—सर्वेति । तस्य प्रेक्षितत्वं  
सूचयति—महुर्येति । कथं पुनरादित्यस्य सर्वप्राणिकर्मफलभूतत्वमित्याह—सर्वरूपजीव्यत्वोपलम्भादित्याह—  
स एव इति । पातनिकां कृत्वोत्तरग्रन्थमुत्पापयति—अत इति । आदित्यस्य कर्मफलत्वादिति यावत् । तदुपदेदो  
हेतुस्तस्माह—सर्वपुरुषार्थेभ्य इति । श्रेष्ठतमं फलं क्रमेण मुक्तिरक्षणमस्यास्तीति तथोक्तम् । आदित्ये कर्मफलशब्द-  
प्रवृत्तिनिमित्तमुक्तं व्यकीर्तुमाह—वस्वादीनां चेति । चकारो विद्वत्संग्रहायः । वक्ष्यत्यादित्यस्येति सम्बन्धः । तस्य  
सर्वेषा यज्ञानां फलरूपत्वादिति हेतुः । वस्वादयश्च कर्मफलभोक्ता रस्तफलमादित्यं हृष्ट्वा तृप्यन्तीति पृक्तमित्यर्थः ।  
आदित्यः मधुदृष्टयोपासीतेत्युक्तं तत्र प्रसिद्धमधुसाम्यमादित्यस्य श्रुत्युक्तमाकाङ्क्षापूर्वकं दर्शयति—कथमित्यादिना ।  
दिवि तिरश्चीनवशदृष्टौ निमित्तमाह—तिर्यग्गतेति । अन्तरिक्षनिवासिभिर्यत्र विसारितनयनैरिति शेषः । अन्तरिक्षे  
मध्वपूपदृष्टिं कथयति—अन्तरिक्षमिति । मधुन इत्युभयत्र सम्बन्धः । मरीचयः पुत्रा इति वाक्यं व्याचष्टे—मरीचय  
इति । आपो भूमेराकुष्टा रश्मिस्थाः सन्तीत्यत्र प्रमाणमाह—एता इति । स्वराजः स्वतो भासमानस्य सवितुरिति ३०

१. आदित्यः सर्वप्राणिकर्मफलभूतः—आदित्येन दत्तया दृष्ट्वा सौर्यप्रकाशेन च सर्वेषां प्राणिना भोग-  
प्राप्ते । मधुविद्याया वस्वादिवेदेवरूपप्राप्तिं फलं “वसूनामेवेको भूत्वा” इत्यादिलिङ्गात् । तादृश-  
फलप्रेप्ता वसूना न सम्भवति स्वत एव सिद्धत्वात् । अतः तददृष्टान्तेन देवानां ब्रह्मविद्याया नाधिकारः  
इति पूर्वपक्षं “मध्वादिविषयसम्वात् अनधिकारं जैमिनि.” इति सूत्रेण प्रदर्श्य “भावं तु वादरायणोऽस्ति  
हि” इति सूत्रेण ब्रह्मविद्याया देवाधिकारः स्थापितः । ब्रह्मसूत्रप्रथमाध्यायतृतीयपादे । मधुविद्यायाः ३५  
मनधिकारेऽपि भोक्षेच्छासम्भवात् ब्रह्मविद्यायामधिकारो निष्प्राप्यः इत्यर्थः ।

तस्य ये प्राञ्चो रसमयस्ता एवास्य प्राच्यो मधुनाढ्यः । ऋच एव  
मधुकृत ऋग्वेद एव पुष्पं ता अमृता आपस्ता वा एता ऋचः ॥ २ ॥  
एतमृग्वेदमयतपं तस्याभितप्तस्य यज्ञस्तेज इन्द्रियं वीर्यमन्वाद्यं रसोऽजायत ॥ ३ ॥

स्वराजो यन्मरोच्य" इति इति हि विज्ञायते । ता अन्तरिक्षमन्वपूपस्थरश्म्यन्तर्गतत्वाद्भ्रमरबीजभूताः पुत्रा इव  
५ हिता लक्षयन्त इति पुत्रा इव पुत्रा मध्वपूपनाड्यन्तर्गता हि भ्रमरपुत्राः ॥ १ ॥

तस्य सवितुर्मध्वाश्रयस्य मधुनो ये प्राञ्चः प्राच्यां दिशि गता रसमयस्ता एवास्य प्राच्यः प्रागञ्जानामधुनो  
नाड्यो मधुनाड्य इव मध्वाधारच्छिद्राणीत्यर्थः । तत्र ऋच एव मधुकृतो लोहितरूपं सवित्राश्रयं मधु कुर्वन्तीति  
मधुकृतो भ्रमरा इव यतो रसानादाय मधु कुर्वन्ति । तस्युष्मिन् पुष्पमृग्वेद एव । तत्र ऋग्वेदाहणसमुदायस्य  
ऋग्वेदाख्यत्वाच्छब्दमात्राच्च भोग्यरूपरसनिष्ठावासम्भवाद्गृह्येदशब्देनात्र ऋग्वेदविहितं कर्म । ततो हि कर्मफलभूत-  
१० मधुरसनिष्ठावसम्भवात् । मधुकरैरिव पुष्पस्थानीयाद्गृह्येदविहितात्कर्मणोऽपि आदाय ऋग्मिमंभु निर्वर्त्यते । कास्ता  
आप इत्याह—ताः कर्मणि प्रयुक्ताः सोमाज्यपयोरूपा अग्नौ प्रक्षिप्तास्तत्पाकाभिनिर्वृता अमृता अमृतार्थत्वावस्थत्-  
रसवत्य आपो भवन्ति । तदसानादाय ता वा एता ऋचः पुष्पेभ्यो रसमावबाना एव भ्रमराः ऋचः ॥ २ ॥

एतमृग्वेदमृग्वेदविहितं कर्म पुष्पस्थानीयमन्यतपन्नभितापं कृतवत्य इवेता ऋचः कर्मणि प्रयुक्ताः ।  
ऋग्मिर्हि मन्त्रैः शब्दाच्छब्दभावमुपगतैः क्रियमाणं कर्म मधुनिर्वर्तकं रसं मुखतोऽप्युपपद्यते पुष्पाणीव भ्रमरैराज्य-

१५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

ऋग्वेदशब्देन कर्म लक्षयितुं मुख्यार्थं बाधकमाह—तत्र ऋग्वेदाहणेति । ऋग्वेदविहितं कर्म भवतु पुष्प-  
स्थानीयं कथं ततो मधुनिष्पत्तिरित्याकाङ्क्षायामाह—ततो हीति । पुष्पाश्रया अपः समादाय मधुकरैर्मधु निर्वर्त्यते ।  
अत्र कास्ता आपो याः समादाय ऋग्वेदोत्पन्नैर्मन्त्रैर्मधु निष्पाद्यत इत्याकाङ्क्षायां सोमाद्याहृतिसूक्ष्मावयवा इत्याह—  
ताः कर्मणोत्पादिना ॥ २ ॥

२०

अभितापमभित आलोचन रसनिष्ठावार्थव्यापारं कृतवत्य इत्यर्थः ॥ ३ ॥

आनन्दगिरिटीका

यावत् । तासा पुत्रत्वं प्रकटयति—ता इति । लोके हि भ्रमरबीजभूताः पुत्रा मध्वपूपच्छिद्रस्था हृदयन्ते । एताश्चाऽऽ-  
पोऽन्तरिक्षलक्षणमध्वपूपान्तर्गततरश्मिस्था भवन्ति । ततश्चैतास्त्वप्सु भ्रमरबीजहातिः कर्तव्येत्यर्थः ॥ १ ॥

प्राचीदिशगतेष्वदित्यरश्मिषु प्राचीनमधुनाडीर्हातिविधेयेत्याह—तस्येति । मध्वाश्रयस्य लोहितादिरूपं मधु  
२५ वक्ष्यमाणं तदाधारस्त्येत्यर्थः । ऋक्षु मन्त्ररूपासु भ्रमरदृष्टिमारोपयति—तत्रेति । प्रकृतं मधु सप्तमर्थः । तासा  
मधुकृत्त्वं साधयति—लोहितेति । ऋग्वेदविहिते कर्मणि पुष्पहाति सम्पादति—यत इति । ऋचो मधुकृत इति  
मन्त्राणां पृथक्कृतत्वाद्गृह्येदः पुष्पमित्यूग्वेदशब्देन ब्राह्मणसमुदायस्य वक्ष्यत्वात्कथञ्चिद्गृह्येदविहिते कर्मणि तच्छब्देन

लक्षिते पुष्पदृष्ट्याद्येऽपि कृतस्ततो मधुनिष्पत्तिरित्याशङ्क्याऽह—ततो हीति । तदेवोपपादयति—मधुकरैरिति ।  
लोके तावदपः पुष्पाश्रयाः समादाय मधुकरैर्मधु निर्वर्त्यते तथेहापि मधुकरस्थानीयेन्द्रमन्त्रैस्तद्वेदविहितात्पुष्प-

३० स्थानीयात्कर्मणः सकाशादपो गृहीत्वा मधु निष्पाद्यते । तस्मात्कर्मणः स्वफलभूतमधुनिष्पत्तेरुपपत्तेस्तस्मिन्पुष्प-  
दृष्टिरित्यर्थः । ता अमृता आप इति वाक्य प्रश्नपूर्वकं व्याचष्टे—कास्ता इत्यादिना । कर्मणि प्रयुक्तत्वमभिनयति—  
अगनाविति । अग्निपाकाभिनिर्वृत्तत्वमपूर्वात्मत्वं परस्परया मुक्त्यर्थत्वममृतार्थत्वम् । यदा रोहितरूपांमृतनिर्वर्तकत्वं  
तदर्थत्वम् । उच्छिष्टफलवत्त्वमन्यतरसवत्त्वम् । ता वा एता इत्यादि व्याचष्टे—तद्वसानिति । यथा हि पुष्पेभ्यो  
भ्रमरा रसानाददानास्तान्वभितपन्ति तथैते मन्त्रास्तस्मिन्कर्मणि स्थितान्मयान् रसानादाय मधु निर्वर्तयन्तो

३५ यथोक्तं कर्माभिमत्तं समालोचयन्ति स्मैत्यर्थः ॥ २ ॥

कर्म पुनर्मन्त्राणां भ्रमरस्थानीयानां पुष्पस्थानीयमृग्वेदविहितं कर्माभितप्तवता फलवत्त्वमित्याशङ्क्याऽह—

तद्वचक्षरत्तदादित्यमभितोऽश्रयत्तद्वा एतद्यदेतदादित्यस्य रोहितं रूपम् ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

अथ येऽस्य दक्षिणा रश्मयस्ता एवास्य दक्षिणा मधुनाब्धो  
यजूंष्येव मधुकृतो यजुर्वेद एव पुण्यं ता अमृता आपः ॥ १ ॥

तानि वा एतानि यजूंष्येतं यजुर्वेदमभ्यतपस्तस्याभि-  
तप्तस्य यशस्तेज इन्द्रियं वीर्यमन्नाद्यं रसोज्जायत ॥ २ ॥

तद्वचक्षरत्तदादित्यमभितोऽश्रयत्तद्वा एतद्यदेतदादित्यस्य शुक्लं रूपम् ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

माणानि । तदेतदाह—तस्यवेदस्याभितप्तस्य । कोऽसौ रसो य ऋङ्मधुकुराभितापनिःसृत इत्युच्यते । यशो  
विभूतत्वं तेजो वेहगता दीप्तिरिन्द्रियं सामर्थ्यं पैतैरिन्द्रियैरवैकल्यं वीर्यं सामर्थ्यं बलमित्यर्थः । अन्नाद्यमन्नं च तदाद्यं १०  
च येनोपयुज्यमानेनाहन्यहनि देवानां स्थितिः स्यात्तदन्नाद्यमेव रसोज्जायत यागादिलक्षणालम्बनः ॥ ३ ॥

यश आद्यन्नाद्यपर्यन्तं तद्वचक्षरद्विशेषेणाश्रयदगमत् । गत्वा च तदादित्यमभितः पार्श्वतः पूर्वभागं सविनुर-  
श्रयदाभितवदित्यर्थः । अमुष्मिन्नादित्ये सञ्जातं कर्मफलाख्यं मधु भोक्ष्यामह इत्येवं हि यशआदिलक्षणफलप्राप्तये  
कर्माणि क्रियन्ते मनुष्यैः केदारनिष्पादनमिव कर्षकैः । तत्प्रत्यक्षं प्रदर्श्यते अद्वाहितोस्तद्वा एतत् । किं तद्यदेत-  
दादित्यस्योद्यतो दृश्यते रोहितं रूपम् ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये तृतीयाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

अथ येऽस्य दक्षिणा रश्मय इत्यादि समानम् । यजूंष्येव मधुकृतो यजुर्वेदविहिते कर्मणि प्रयुक्तानि ।  
पूर्ववन्मधुकृत इव । यजुर्वेदविहितं कर्म पुष्पस्थानीयं पुष्पमित्युच्यते । ता एव सोमाद्या अमृता आपः ॥ १ ॥

तानि वा एतानि यजूंष्येतं यजुर्वेदमभ्यतपन्नित्येवमादि सर्वं समानम् । मध्येतदादित्यस्य दृश्यते  
शुक्लं रूपम् ॥ २-३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

कस्मादादित्यगमनं कर्मापूर्वस्योच्यत इत्यत आह—अमुष्मिन्नादित्य इति ॥ ४ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां तृतीयाध्यायस्य प्रथमद्वितीयतृतीयखण्डः

आनन्दगिरिटीका

२५

एता ऋच इति । तासां कर्मणि प्रयुक्तत्वेऽपि किमायातं तदाह—ऋग्भिरिति । अभितप्तस्य रसोज्जायतेति  
सम्बन्धः । तं प्रश्नपूर्वकं विशदयति—कोऽसाविति ॥ ३ ॥

तच्छब्दार्थमाह—यशबादीति । अथानुष्ठितकर्मजनितं फलं कथमादित्यमाश्रयतीत्याशङ्क्याऽह—  
अमुष्मिन्नादित्ये । हृष्टान्ते भोक्ष्यामहे श्रीह्यादिजनितं फलमित्यभिप्रायेण श्रीह्यादिप्राप्त्यर्थमिति शेषः । किं तत्कर्मफलं  
यदादित्यमाश्रित्य तिष्ठतीत्याशङ्क्याऽह—तत्प्रत्यक्षमिति । कर्मफले प्रत्यक्षे तत्साधने कर्मणि कर्मिणा अद्वासिद्धयर्थः ३०  
मिति यावत् । तदेव फलं प्रश्नपूर्वकं विशदयति—किमित्यादिना ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां तृतीयाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

मध्वन्तरं दर्शयति—अथेति । वक्तव्यविशेषं कथयति—यजूंषीति । कथं तेषां मधुकृतत्वं तदाह—पूर्ववदिति ।  
ऋङ्मन्त्राणामुवेदविहिते कर्मणि प्रयुक्तानां यथा पूर्वं मधुकृतत्वमुक्तं तथा यजुषामपीत्यर्थः । यजुर्वेदविहिते कर्मणि  
पुष्पदृष्टिमाचष्टे—यजुर्वेदेति । ता अमृता आप इत्यस्य पूर्ववद्व्याख्यानमित्याह—ता एवेति ॥ १ ॥

यजुषामादित्यसम्बन्धिं मधु प्रत्यक्षं दर्शयति—एतदिति ॥ २-३ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

३५

अथ येऽस्य प्रत्यञ्चो रश्मयस्ता एवास्य प्रतीच्यो मधुनाह्वः

सामान्येव मधुकृतः सामवेद एव पुष्पं ता अमृता आपः ॥ १ ॥

तानि वा एतानि सामान्येत् सामवेदमभ्यतर्पंस्तस्याभि-

तप्तस्य यशस्तेज इन्द्रियं वीर्यमन्नाद्यं रसोज्जायत ॥ २ ॥

५ तद्वचश्चरत्तदादित्यमभितोऽश्रयत्तद्वा एतद्यदेतदादित्यस्य कृष्णं रूपम् ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

अथ येऽस्योदञ्चो रश्मयस्ता एवास्योदीच्यो मधुनाह्वोऽधर्वाङ्गि-

रस एव मधुकृत इतिहासपुराणं पुष्पं ता अमृता आपः ॥ १ ॥

ते वा एतेऽधर्वाङ्गिरस एतदितिहासपुराणमभ्यतर्पंस्तस्याभि-

१० तप्तस्य यशस्तेज इन्द्रियं वीर्यमन्नाद्यं रसोज्जायत ॥ २ ॥

तद्वचश्चरत्तदादित्यमभितोऽश्रयत्तद्वा एतद्यदेतदादित्यस्य परः कृष्णं रूपम् ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

अथ येऽस्य प्रत्यञ्चो रश्मय इत्यादि समानम् । तथा साम्नां मधु । एतदादित्यस्य कृष्णं रूपम् ॥ १-३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये तृतीयाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

१५ अथ येऽस्योदञ्चो रश्मय इत्यादि समानम् । अधर्वाङ्गिरसोऽधर्वाङ्गिरसा च वृष्टा मन्त्रा अधर्वाङ्गिरसः कर्मणि प्रयुक्ता मधुकृतः । इतिहासपुराणं पुष्पम् । तयोश्चेतिहासपुराणयोरभ्यमेवे पारिप्लवासु रात्रिषु कर्माङ्गत्वेन विनियोगः सिद्धः । मध्येतदादित्यस्य परः कृष्णं रूपमतिशयेन कृष्णमित्यर्थः ॥ १-३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

२० किं तत्कर्मसाध्य रूप यदादित्य समाश्रितवदिति प्रत्यक्षीकरणाय प्रश्नः—इतिहासपुराणमिति । वैदिक्य-  
कथाः “मनुर्वैवस्वतो राजे”त्याद्यास्तासां चाश्वमेधे विनियोगो दृश्यते । पुत्रास्तापपरिवृत्तय राज्ञे अध्वर्युः पारिप्लव-  
माचक्षीतेति । तदाद्यानिर्वृत्तमपूर्वमादित्यमाश्रयति फलभूतमित्यर्थः ॥ १-३ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

२५ तृतीय मधु कथयति—अथेति । ऋचा यजुषा च मधु यथा कथितं तथेति यावत् । तस्य वारनप्रत्यक्षत्वं  
दर्शयति—एतदिति ॥ १-३ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया तृतीयाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

चतुर्थं मधु निदर्शयति—अथेति । किं तत्कर्मत्याजङ्क्याऽऽह—इतिहासेति । तद्वचश्चरत्तदादित्यमभितोऽश्रयत्तद्वा एतद्यदेतदादित्यस्य परः कृष्णं रूपमित्यर्थः । यदा प्रसिद्धयोरांतहासपुराणयोस्पादान तदाऽपि न  
३० दूषणमिन्याह—तयोश्चेति । अश्वमेधकर्मणि जामितापगिरारथं पारिप्लवो नानाविधोपास्यानममुदाया यत्र  
तस्याग्निव्यवभाचनीतिविधिवयाऽप्युच्यते । तान् रात्रिषु तस्यैव कर्मणोऽङ्गत्वेन मनुर्वैवस्वतो राज्ञेत्येवप्रकारयो-  
र्विनियोगस्य पूर्वतन्त्रे पारिप्लवायाधिकरणेनैव निश्चित्यात्तत्तन्त्रमिति कर्म पुष्पमित्यर्थः । अस्यापि मधुनः गान्ध-  
प्रत्यक्षतामाह—मध्येतदिति ॥ १-३ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

अथ येऽस्योर्ध्वा रश्मयस्ता एवाऽस्योर्ध्वा मधुनाब्धो गुह्या  
 एवाऽऽदेशा मधुकृतो ब्रह्मैव पुष्पं ता अमृता आपः ॥ १ ॥  
 ते वा एते गुह्या आदेशा एतद्ब्रह्माभ्यतर्पंस्तस्याभि-  
 तप्तस्य यक्षस्तेज इन्द्रियं वीर्यमन्नाद्यं रसोऽजायत ॥ २ ॥  
 तद्वयक्षरत्तदादित्यमभितोऽश्रयत्तद्वा एतद्यदेतदादित्यस्य मध्ये क्षोभत इव ॥ ३ ॥  
 ते वा एते रसानां रसा वेदा हि रसास्तेषामेते रसास्तानि  
 वा एतान्यमृतानाममृतानि वेदा अमृतास्तेषामेतान्यमृतानि ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

तद्यत्प्रथमममृतं तद्वसव उपजीवन्त्यग्निना मुखेन न वै  
 देवा अग्रन्ति न पिबन्त्येतदेवामृतं दृष्ट्वा तृप्यन्ति ॥ १ ॥

१०

अथ येऽस्योर्ध्वा रश्मय इत्यादि पूर्ववत् । गुह्या गोप्या रहस्या एवाऽऽदेशा लोकद्वाराद्यादिविषय उपासनानि  
 च कर्माङ्गविषयाणि मधुकृतो ब्रह्मैव शब्दाधिकारात्प्रणवाख्यं पुष्पम् । समानमग्यत् । मध्येतदादित्यस्य मध्ये  
 क्षोभत इव समाहितवृष्टेऽङ्गयते सञ्जलतीव ॥ १-३ ॥

ते वा एते यथोक्ता रोहितादिरूपविशेषा रसानां रसाः । केवा रसानामित्याह—वेदा हि यस्याल्लोक-  
 निष्यन्दत्वात्सारा इति रसास्तेषां रसानां कर्मभावमापन्नानामप्येते रोहितादिविशेषा रसा अत्यस्तसारभूता इत्यर्थः । १५  
 तयाऽमृतानाममृतानि । वेदा ह्यमृता नित्यत्वात्तेषामेतानि रोहितादीनि रूपाण्यमृतानि । रसानां रसा इत्यादि  
 कर्मस्तुतिरेवा । यत्पुष्पं विविधान्यमृतानि फलमिति ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये तृतीयाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

तस्य यत्प्रथमममृतं रोहितरूपलक्षणं तद्वसवः प्रातःसवेतेशाना उपजीवन्त्यग्निना मुखेनाग्निना प्रधान-  
 भूतेनाग्निप्रधानाः सन्त उपजीवन्तीत्यर्थः । अन्नाद्यं रसोऽजायतेतिवचनात्कवलप्राह्मणमन्तीति प्राप्तं तत्प्रतिविध्यते—  
 न वै देवा अग्रन्ति न पिबन्तीति । कथं तर्ह्युपजीवन्तीत्युच्यते—एतदेव हि यथोक्तममृतं रोहितं रूपं दृष्ट्वोपलभ्य  
 सर्वकरणंरभुय तृप्यन्ति । दूषेः सर्वकरणद्वारापलब्ध्यर्थत्वात् । ननु रोहितं रूपं दृष्ट्वेत्युक्तं कथमग्रेन्द्रियविषयत्वं

नरेन्द्रपुरीषं टिप्पणम्

शब्दानामुपवेदादीनां प्रकृतत्वात् ब्रह्मापि शब्दात्मकं ग्राह्यमित्यर्थः ॥ १-३ ॥

ध्येयान् रूपमेवास्तीति—ते वा एत इत्यादिना । लोकनिष्यन्त्स्वादिति । लोकभ्यो निर्गतत्वादित्यर्थः ॥ ४ ॥ १५

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या तृतीयाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

पञ्चमं मधु दर्शयति—अथेति । लोकद्वाराद्यादिविषयो लोकद्वारमपावृणु पश्येम त्वा वयमिति्यादयः । ब्रह्म-  
 शब्दाधिकारमाह—शब्दाधिकारादिति । ऋगादिशब्दानां प्रकृतत्वादित्यर्थः । अस्यापि मधुनः शास्त्रवशात्प्रत्यक्षतामाह—  
 मध्वेतदिति । समाहितवृष्टेः शास्त्रार्थं समाहितचित्तस्येत्यर्थः ॥ १-३ ॥

३०

पञ्चमं मधु दर्शयति तेषां सर्वेषां ध्येयत्वसिद्ध्यर्थं स्तुतिं प्रकुरुते—ते वा एत इति । तस्मात्तेषामिति  
 सम्बन्धः । कर्मणि विनियुक्त्वेन तद्वृत्तत्वात्तद्भाष्यमिति । वेदानां कार्यत्वेऽपि प्रत्यक्षपूर्वकत्वाभावात्तत्त्वम् । या  
 मधुनः स्तुतिं सा कर्मस्तुतिरित्याह—रसानामिति । कर्मस्तुतिरभिनयति—यस्यैवमिति । रसानां रसा अमृतानाम-  
 मृतानोत्येवविशिष्टान्यमृतानि यस्य फलं कर्मणस्तस्य महाभाग्यं किं वक्तव्यमिति स्तुयते कर्मैत्यर्थः ॥ ४ ॥

इति श्रीमत्तन्त्रगिरिटीकाया तृतीयाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

अमृतानि ध्येयान्युक्त्वा तदुपजीविनो देवतागणाननुचित्तनीयानुपदिशति—तत्तत्रेति । कवलप्राहं कवलं  
 गृहीत्या यथा लोकोऽज्जनाति तद्वदित्येतत् । नन्वग्नपानाभावे न युक्तमुपजीवनवचनमित्याशङ्क्य परिहरति—

३५



त एतदेव रूपमभिसंविशन्त्येतस्माद्रूपादुद्यन्ति ॥ २ ॥

स य एतदेवममृतं वेद वक्षनामेवैको भूत्वाऽग्निनैव मुखेनैतदेवामृतं

दृष्ट्वा तृप्यति स एतदेव रूपमभिसंविशन्त्येतस्माद्रूपादुदेति ॥ ३ ॥

स यावदादित्यः पुरस्तादुदेता पश्चादस्तमेता वक्षनामेव तावदाधिपत्यं स्वाराज्यं पर्येता ॥ ४ ॥

५

इति च्छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

रूपस्येति । न । यथाशदीनां श्रोत्रादिगन्धत्वात् । श्रोत्रग्राह्यं यज्ञः । तेजोरूपं चाक्षुषम् । इन्द्रियं विषयग्रहण-  
कार्यानुमेयं करणसामर्थ्यम् । वीर्यं बलं देहगत उत्साहः प्राणवत्ता । अन्नार्थं प्रत्यहमुपजीव्यमानं शरीरस्थितिकरं  
यद्भवति रसो ह्येवमात्मकः सर्वः । यं दृष्ट्वा तृप्यन्ति सर्वे देवा । दृष्ट्वा तृप्यन्तीत्येतत्सर्वं स्वकर्णैरनुभूय  
तृप्यन्तीत्यर्थः । आदित्यसंश्रयाः सन्तो वैगन्ध्यादिवेदेहरणदोषरहिताश्च ॥ १ ॥

१०

किं ते निरुद्यमा अमृतमुपजीवन्ति । न । कथं तर्हि, एतदेव रूपमभिलक्ष्याधुना भोगावसरो नास्माकमिति  
बुद्ध्याऽभिसंविशन्त्युदासते । यदा वै तस्यामृतस्य भोगावसरो भवेत्तदैतस्मादमृतादमृतभोगं नमितामित्यर्थः ।  
एतस्माद्रूपादुद्यन्त्युत्साहवन्तो भवन्तीत्यर्थः । न ह्यनुत्साहवतामननुतिष्ठतामलसानां भोगप्राप्तिलोके वृष्टा ॥ ॥

स यः कश्चिदेतदेवं यथोदितमृदमधुकरतापरसंसंरक्षणमृष्वेदविहितकर्मप्रवृत्त्यास्तस्य चाऽऽदित्यसंश्रयणं रोहित-  
रूपत्वं बामृतस्य प्राचीदिमातरस्मिनाडोसंस्थतां वसुदेवभोग्यतां तद्विद्वश्च वसुभिः सहैकतां यत्त्वाऽग्निना मुखेनोपजीवन्

१५

दर्शनमात्रेण तृप्तिं स्वभोगावसरो उद्यमनं तत्कालापाये च संवेशनं वेद सोऽपि वसुदेवसर्वं तथैवानुभवति ॥ ३ ॥

किमन्तं कालं विद्वांस्तवमृतमुपजीवतोऽप्युच्यते—स विद्वान्यावदादित्यः पुरस्तात्प्राच्यां दिश्युदेता पश्चात्पस्तीच्या-  
मस्तमेता तावद्वत्सूनां भोगकालस्तावन्मेव कालं वसूनामाधिपत्यं स्वाराज्यं पर्येता परितो गन्ता भवतीत्यर्थः । न  
यथा चन्द्रमण्डलस्थः केवलकर्मो परतन्त्रो देवानामनभूतः । किं तर्ह्ययमाधिपत्यं स्वाराज्यं चाधिगच्छति ॥ ४ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छार्ङ्गभाष्ये तृतीयाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

२०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अमृतानि ध्येयान्युक्त्वा अमृतोपजीविनो देवतागणाननुचिन्तनीयानुपविशति—स त्रेत्यादिना । दृशिषातोस्सर्व-  
करणजातैर्जायमाना उपलब्धिरर्थ इति व्याख्यात तदाक्षिप्य समाधत्ते—ननु रोहितमिति ॥ १-२ ॥

पाठक्रमेण ध्येय रूपमनूद्य साधिकारध्यानविधिमाह—स यः कश्चिदित्यादिना ॥ ३-४ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या तृतीयाध्यायस्य षष्ठसप्तखण्डो

२५

आनन्दगिरिटीका

कथमित्यादिना । चक्षुषेति वक्तव्ये कथं सर्वकर्णैरित्यधिकमुच्यते तत्राऽऽह—दृशोरिति । चक्षुषैव रूपग्रहणमिति  
नियममाश्रित्य शब्दुक्ते—नन्विति । कर्मफलभूतस्य रसस्य लोहितामृतात्मकस्य नास्ति चक्षुमात्रग्राह्यत्वमिति  
परिहरति—नेत्यादिना । किमेतावता रसस्याऽऽप्यार्त्वं तदाह—रसो ह्येति । इति तस्मापि श्रोत्रादिग्राह्यतेति शेष ।  
एतदेवेत्यादिवाक्यमुपसहरति—देवा इति । किं तेषां स्वतन्त्राणां तृप्तिर्नेत्याह—आदित्येति । वैगन्ध्यं दौर्गन्ध्यम् ।

३०

आदिपदेन सम्माविता । सर्वेऽपि देहकरणदोषा गृह्यन्ते ॥ १ ॥

एतस्माद्रूपादिति व्याख्यातस्यानुवादमात्रम् । उत्साहवता देवानां यथोक्तामृतोपजीवित्वमित्यत्र लोक-  
प्रसिद्धिमनुकूलयति—न हीति ॥ २ ॥

पाठक्रमेणोक्तं ध्येयस्वरूपमनूद्य साधिकार ध्यानविधिं दर्शयति—स य इति । वसुदेवभोग्यता वसुभिर्देवप-  
जीव्यत्वमिति यावत् । एतदित्यस्माकं मधु निदर्शयति । एवमव्यर्थं विवादयति—यथोदितमिति । तथैव श्रुत्युक्त-

३५

क्रमेणैवेत्यर्थः ॥ ३ ॥

भोगकालपरिमाणं प्रकृतपूर्वकं निर्धारयति—किमन्तमिति । आधिपत्यं स्वाराज्यमिति विज्ञेयण्योस्तास्तस्य-  
माह—न यथेति ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां तृतीयाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

अथ यद्वितीयममृतं तद्ब्रह्मा उपजीवन्तीन्ध्रेण मुखेन  
न वै देवा अश्नन्ति न पिबन्त्येतदेवामृतं दृष्ट्वा तृप्यन्ति ॥ १ ॥  
त एतदेव रूपमभिसंविशन्त्येतस्माद्रूपादुद्यन्ति ॥ २ ॥  
स य एतदेवममृतं वेद रुद्राणामेवैको भुक्तेन्द्रेणैव मुखेनैतदेवामृतं  
दृष्ट्वा तृप्यति स एतदेव रूपमभिसंविशन्त्येतस्माद्रूपादुदेति ॥ ३ ॥  
स यावदादित्यः पुरस्तादुदेता पश्चादस्तमेता द्विस्तावदक्षिणत  
उदेतोत्तरतोऽस्तमेता रुद्राणामेव तावदाधिपत्यं स्वाराज्यं पर्येता ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

अथ यत्तृतीयममृतं तदादित्या उपजीवन्ति वरुणेन मुखेन  
न वै देवा अश्नन्ति न पिबन्त्येतदेवामृतं दृष्ट्वा तृप्यन्ति ॥ १ ॥  
त एतदेव रूपमभिसंविशन्त्येतस्माद्रूपादुद्यन्ति ॥ २ ॥

अथ यद्वितीयममृतं तद्ब्रह्मा उपजीवन्तीत्यादि सप्तमम् ॥ १-२-३ ॥  
स यावदादित्यः पुरस्तादुदेता पश्चादस्तमेता द्विस्तावत्ततो द्विगुणं कालं दक्षिणत उदेतोत्तरतोऽस्तमेता  
रुद्राणां तावद्भोगकालः ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छ्रौतार्थे तृतीयाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

तथा पश्चादुत्तरत ऊर्ध्वमुदेता विपश्येणास्तमेता । पूर्वस्मात्पूर्वस्माद्द्विगुणोत्तरोत्तरेण कालेनेत्यपौराणं  
वर्णनम् । सवितुश्चतुर्दिशमिन्द्रियमवरुणसोमपुरीषब्रह्मास्तमयकालस्य तुल्यत्वं हि पौराणिकैरुक्तम् । मानसोत्तरस्य

वरुणपुरीषं लिप्यन्म्

उक्ते श्रुत्यर्थे पुराणविरोधमुद्भाव्य परिहरति—पूर्वस्मादित्यादिना । उत्तरोत्तरपुरीषु भोगकालस्य द्विगुणत्वं  
पुराणसिद्धं कुतो न भवतीत्याशङ्कायामाह—मानसोत्तरसंज्ञकस्य गिरेर्मूर्धनि लनरथचक्राक्षस्य सवितुर्महं २०  
प्रति प्रवक्षिणावृत्तेस्तुल्यात्कालाधिक्ये कारणाभावात् द्विगुण्यमुत्तरोत्तरपुरीषु न सम्भवतीत्यर्थः । भोगकालस्य  
द्विगुण्यं न सवितुर्गतेराधिक्याभिप्रायेणोच्यते श्रुत्या, येन पुराणविरोधः स्यात् किन्तुत्तरोत्तरस्य द्विगुणेन कालेन

आनन्दगिरिटीका

प्रथमममृतमधिकृत्य चिन्तनीयमुक्त्वा द्वितीयममृतमाश्रित्य तद्वर्णयति—अथेति ॥ १-३ ॥

विद्याफलं कथयति—स यावदिति । यावद्ब्रह्मना भोगकालस्ततो द्विगुणो रुद्राणां भोगकालः । यथा २५  
प्रथमामृतध्यायिनां वसुभिस्तुल्यो भोगकालस्तथा द्वितीयामृतध्यायिनामपि रुद्रैस्तुल्यो भोगकाल इत्यर्थः ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां तृतीयाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

इतरामृतध्यायिनां फलानि निर्दिशति—तथेति । विपश्येण पुरस्तादक्षिणतोऽवस्ताच्चेत्यर्थः । यथा  
पुरस्तादुदेता पश्चादवास्तमेता ततो दक्षिणतो द्विगुणेन कालेनोदेतोत्तरस्तावस्तामेत्युक्तम् । तथा ततो द्विगुणेन  
कालेन पश्चादुदेता पुरस्ताच्चास्तमेता तावानादित्यानां भोगकालः । तृतीयामृतध्यायिनामपि तावानेव भोगकालः । ३०  
ततो द्विगुणेन कालेन यावदादित्य उत्तरत उदेता दक्षिणतोऽस्तमेता तावान्यस्ता भोगकालः । चतुर्थामृतध्यायिना-  
मपि तावानेव भोगकालः । ततो द्विगुणेन कालेनोर्ध्वमुदेताऽवस्तादस्तमेता तावान्साध्यानां भोगकालः पञ्चमामृत-  
चिन्तकानामपि तावानेवेत्यर्थः । यत्पूर्वपूर्वदयास्तमयकालापेक्षया द्विगुणेन कालेनोत्तरोद्दयास्तमयावित्युक्तं तत्पुराण-  
विरुद्धमिति शङ्कते—पूर्वस्मात्पूर्वस्मादिति । कथं श्रुत्युक्तस्यार्थस्य पुराणविरुद्धतेत्याशङ्क्याऽह—सवितुरिति ।  
उक्तमेव सक्षिपति—मानसोत्तरस्येति । महागिरेर्महोः प्राकारवत्परितः स्थितस्य मूर्धनि संलग्नरथचक्रस्य सवितुर्महोः ३५

स य एतदेवममृतं वेदाऽऽदित्यानामेवैको भूत्वा वरुणेनैव मुखेनैत-  
देवामृतं दृष्ट्वा तृप्यति स एतदेव रूपमभिसंविशत्येतस्माद्रूपादुदेति ॥ ३ ॥

सूर्यनि मेरोः प्रदक्षिणावृत्तेस्तुल्यत्वादिति । अत्रोक्तः परिहार आचार्यः । अमरावत्यादीनां पुरीणां द्विगुणोत्तरोत्तरं कालेनोद्गाताः स्यात् । उदयश्च नाम सविस्तुत्तन्निवासिनां प्राणिनां चक्षुषोचरापिस्तित्तदव्ययश्चास्तमनं न परमार्थत  
५ उदयास्तमने स्तः । तन्निवासिनां च प्राणिनामभावे तान्प्रति तेनैव मार्गेण गच्छन्नपि नैवोदेता नास्तमेतेति चक्षुर्गोचरापत्तेस्तदव्ययस्य चाभावात् । तथाऽमरावत्याः सकाशाद्द्विगुणं कालं संयमनी पुरी वसत्यतस्तन्निवासिनः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अमरावत्यादीनां दैत्योपहतानामुद्गाताः स्यात् । तदपेक्षयोत्तरस्थानेषु भोगकालस्य द्वैगुण्यं श्रुत्योच्यत इत्यर्थः । किञ्च, न केवलं पूर्वोद्गासद्वैगुण्यापेक्षया उत्तरत्र भोगकालस्य द्वैगुण्यं द्विगुणवासोपेक्षयापीत्याह—तथाऽमरावत्या  
१० इति । दक्षिणत उदयाभिधानं न संयमिनीनिवासिना दृष्ट्वा तेषां हि न पुरत एवोदयः किन्त्वस्मद्वद्विगुणपेक्षैव

आनन्दभिरिटीका

प्रदक्षिणावृत्तेस्तुल्यत्वात्कालाधिक्ये कारणाभावाच्च चतसृष्वपि पुरीपूयास्तमयकालस्य तुल्यत्वम् । उक्तं हि विष्णुपुराणे—

“शक्रादीनां पुरे तिष्ठन्स्पृशत्येव पुरत्रयम् । विकर्णौ द्वौ विकर्णस्थस्त्रीन्कोणान्द्वे पुरे तथा” ॥ इति

१५ लैङ्गे चोक्तम्—

“मानसापरि माहेन्द्री प्राच्यां मेरोः स्थिता पुरी । दक्षिणे आनुपत्रस्य वरुणस्य तु वारुणी ॥  
सौम्ये सोमस्य विपुला तासु दिग्देवता स्थिता । अमरावती सयमिनी सुखा चैव विभा क्रमाद् ॥  
लोकपालोपरिष्ठात् सर्वतो दक्षिणायने । काष्ठा गतस्य सूर्यस्य गतिर्यां तां निबोधत ॥  
दक्षिणा प्रक्रमेद्भानुः क्षिप्तेषुरिव धावति । पुरान्तगो यदा भानुः शक्रस्य भवति प्रभुः ॥  
२० सर्वे सायमनैः सौरी ह्युदयो हस्यते द्विजाः । स एषं सुखवत्यां तु निशान्तस्तत्तद्वश्यते ॥  
अस्तमेति यदा सूर्यो विभाया विश्वहविर्भूः । मया प्रोक्तोऽमरावत्या यथाऽस्ती वारितस्करः ॥  
तथा सयमिनी प्राप्य सुखा चैव विभा खग । यदाऽपराह्णस्त्वग्नेय्या पूर्वाह्णे नैऋते द्विजाः ॥  
तदा स्वपररात्रश्च वायुमग्रे सुदारुणः । ऐशान्या पूर्वात्रस्तु गतिरेषाऽस्य सर्वतः” ॥ इति ।  
तथा चोपरिष्ठादमरावत्यास्तिष्ठन्मध्याह्नं तत्रेशकोणस्थाना तृतीययाममग्नयेकोणस्थानामाद्ययाम सयमिन्या-

२५ मुदय च करोति सर्वता । एव यदा याम्ये मध्याह्ने तिष्ठति तदैन्द्रोऽस्तमयः । आग्नये तृतीययाम । निऋतिकोणे प्रथमो यामः । वारुण उदयः । यदा च वारुणे मध्याह्णस्तदा याम्योऽस्तमयः । निऋतिकोणे तृतीयो यामः । वायव्ये प्रथमयामः । सौम्य उदयः । यदा च सौम्ये मध्याह्णस्तदा वारुणोऽस्तमयः । वायव्ये तृतीययामः । ईशानकोणे प्रथमो यामः । ऐन्द्र उदयः । तथाऽऽग्नये कोणे वर्तमानस्तत्रयामा मध्यन्दिनं यमेन्द्रपुरीरात्रतृतीययामो निऋतीशान-  
कोणयोः रुदयास्तमयी च करोति । एव सर्वसु दिक्षु विदिक्षु चेति पीराणिके दक्षेने तद्विष्वक्मिद श्रुत्योक्तमित्यर्थः ।

३० यद्यपि श्रुतिविरोधे स्मृतिप्रमाणं तथाऽपि यथाकथञ्चिद्विरोधपरिहारं ब्रविडाचार्यैकमुपपादयति—अत्रेति । यदाऽमरावती शून्या स्यात्तदा हि तां प्रति पुरस्तादुदेतीतिप्रयोगशून्यत्वाद्भूना भोगान्तः । एवमुत्तरास पुरीणा विनाशे द्विगुणकालेन छदादीना भोगच्युति । अत इमा वचनव्यक्तिमाश्रित्य तमेव परिहाराह—अमरावत्या-  
दीनामिति । तथाऽपि कथं विरोधस्यापिस्तत्राह—उदयश्चेति । [ तदुक्तम्— ]

“यैर्यत्र हस्यते भास्वान् तेषामुदयः स्मृतः । तिरोभावः च यत्रैति तत्रैवास्तमनं खे ।

३५ नैवास्तमनमकस्य नोदयः सर्वदा सतः । उदयास्तमने, नापि दर्शनादर्शने खे” ॥ इति । अमरावत्याद्विपुरीषु पूर्वपूर्वपेक्षयोत्तरोत्तराद्वाकालद्वैगुण्यमस्तु । स्तां च दर्शनादर्शने सवितुरुदयास्तमयी । स वा एष न कदाचनस्तमेति नोदेतीति श्रुतेर्वस्तुतो नोदयास्तमयी स्तंस्तथा च पुरीषु तुल्यत्वेन गच्छतः । सवितुरुदयास्तमयकालवैषम्यमुक्तमित्याशङ्क्याऽह—तन्निवासिनां चेति । भोगकालद्वैगुण्यं न सवितृगतेराधिक्या-

स यावदादित्यो दक्षिणत उदेतोत्तरतोऽस्तमेता द्विस्तावत्पश्चादुदेता  
पुरस्तादस्तमेताऽऽदित्यानामेव तावदाधिपत्यं स्वाराज्यं पर्येता ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्याष्टमः खण्डः

प्राणिनः प्रति दक्षिणत इवोदेत्युत्तरतोऽस्तमेतौत्युच्यतेऽस्मद्बुद्धिं चापेक्ष्य । तथोत्तरास्त्वपि पुरीषु योजना । सर्वेषां च मेरुस्तरतो भवति । यदाऽमरावत्यां मध्याह्नगतः सविता तदा संयमन्यामुद्यन्द्ध्यते तत्र मध्याह्नगतो यारुण्यामुद्यन्द्ध्यते, तथोत्तरस्थां, प्रदक्षिणावृत्तस्तुल्यत्वात् । इलावृतवासिनां सर्वतः पर्वतप्राकारनिवारितादित्य-

नरेन्द्रपुरीषं दिप्यणम्

दक्षिणत इत्यादिष्यपदेश इत्यर्थः । इतश्चास्मद्बुद्धिमपेक्ष्यैव दक्षिणत इत्याद्यभिधानं यतस्सर्वेषां मेरुस्तरतः प्रसिद्धं ततो यथाऽस्माकं पुरतस्सवितुरुच्यते मेरुस्तरतो भवति । ततो याम्यादिपुरवासिनां पुरत एव सवितुरुच्यते मेरुस्तरतो भवति । ततो दक्षिणत इत्याद्यभिधानं तत्तत्पुरवासिदृष्ट्यपेक्ष्येत्यर्थः । इतश्च न सवितुर्गतेद्वैगुण्यपेक्षया भोगकालस्य द्वैगुण्य घटत इत्याह—यदाऽमरावत्यामित्यादिना । “शक्रादीनां पुरे तिष्ठन्पृथग्येव पुरत्रयमिति” पुराणादिपि याम्यादिपुरीषु न सवितुर्गत्याधिक्यमित्यर्थः । कथं तद्धूर्ध्वमुदयाभिधानमर्वागस्तमयामिधानं केषांभित्याकाङ्क्षायामाह—इलावृतवासिनामिति । इलावृतसंज्ञक वर्षं मेरोरुचतुर्दिशं प्रसिद्धं तत्रस्थानां दृष्ट्योर्ध्वमुदयो

छान्दमिगिटिका

पेक्षया श्रुत्युच्यते येन पुराणविरोधः किं त्वमरावत्यादीनां पुरीषां दैत्योपहतानां पूर्वपूर्वपेक्षयोत्तरोत्तरपुरीषां द्विगुणेन कालेनोद्वासात्तदपेक्षयोत्तरस्थानेषु भोगकाले द्वैगुण्य श्रुत्योक्तमिति भावः । अथोद्वासाकालाधिक्याद्भोग-  
च्युत्तिकालाधिक्यं न भोगकालाधिक्यमत आह—तथेति । यथोद्वासाकालद्वैगुण्यमुक्तं तद्वदिति यावत् । अमरावती-  
निवासिप्राणिजगपेक्षया सयमिनीनिवासिनः प्राणिनः प्रति द्विगुणेन कालेन सवितुरुच्यतास्तमयाविति युक्तं च वक्तुम् ।  
दर्शनादर्शनयोर्द्विगुणकालाभावित्वात् । न च तन्निवासिदृष्ट्यपेक्षया दक्षिणोत्तरयोर्ध्वयास्तमयो । तत्तद्दृष्ट्या  
पूर्वपश्चिमयोरेव तद्भावात् । अस्मद्बुद्धिमपेक्ष्य तु दक्षिणत उदेत्युत्तरतश्चास्तमेतौत्युच्यते । इवशब्दस्तयोस्तन्नि-  
वासिजनापेक्षया दक्षिणोत्तरस्थयोरसत्त्वञ्चोत्तयतीत्यर्थः । यथाऽमरावत्यपेक्षया संयमिन्यामुद्वासाकालाधिक्यमुक्तं तथा  
तदपेक्षया वारुण्या तदपेक्षया च विभाया तत्कालाधिक्यमववेयमित्याह—तथेति । संयमिनी चान्तर्भाव्यं बहुवचनम् ।  
इतश्चास्मद्बुद्धिमपेक्ष्य दक्षिणगत्यादिनाऽस्तमनमित्याह—सर्वेषां चेति । उच्यन्तमादित्य पुरतोऽजलोककयता वामभागे  
स्थितत्वाभ्यः सर्वेषामेवोत्तरतो भवति । तथाचोदयास्तमयाम्यां पूर्वापरदिग्भिर्भागान्न तत्पुरवासिदृष्ट्यपेक्षया  
दक्षिणत इत्यादिवचनं किन्त्वस्मद्दृष्ट्यपेक्ष्यैवेत्यर्थः । उद्वासाकालद्वैगुण्यपेक्षया भोगकालद्वैगुण्यमित्युक्तम् । सप्रति  
सवितुर्गत्याधिक्यापेक्ष्यैव भोगकालाधिक्यं किं न स्यादित्याशङ्क्य पुराणविरोधसमाधानासम्भवान्मैवमित्याह—  
यदेत्यादिना । यथा सयमिन्या मध्याह्नगो वारुण्यामुद्यन्मवति तथा तस्या मध्याह्नगो विभायामुद्यन्मवति इत्याह—  
तथेति । उक्तं च वायुश्लोके—

“मध्यगतस्त्वमरावत्या यावद्भवति भास्कर । वैवस्वते संयमन उदयस्तत्र हस्यते ॥

सुखायामर्धरात्रश्च विभायामस्तमेति च” ॥ इति ३०

कथ पुनः स यावदादित्य उत्तरत उदेता दक्षिणतोऽस्तमेता द्विस्तावद्दुर्ध्वं उदेताऽर्वाङ्स्तमेतौत्युच्यते ।  
न हि तत्रोद्वासाकालस्य वाऽधिकत्वमस्ति येनोदयास्तमयकालाधिक्याद्भोगकालाधिक्यं स्यादत आह—इलावृतेति ।  
मेरोरुचतुर्दिशमिलावृतं नाम वर्षं प्रसिद्धम् । तन्निवासिना प्राणिनामुभयतः पर्वताभ्या मानसोत्तररसुमेरुस्थया प्राकार-  
स्थानीयभ्यामुभयोर्ध्वंस्थितमहाक्षणे विनिवारितादित्यरश्मीनामूर्ध्वमुदेताऽर्वाङ्स्तमेता च सविता हस्यते । इव-  
शब्दस्तुदयास्तमययोर्वस्तुतोऽस्तवद्योतनार्थ इत्यर्थः । कथं सवितोर्ध्वं सन्नुदेत्यर्वाङ्स्तमेति तत्राऽह—पर्वतेति । ३५  
सर्ववृत्तप्रकाशस्य पर्वतयोर्ध्वपरितने चिद्धे प्रवेष्टादयोर्वतिनां प्राणिनामुपरिप्रसारितनेत्राणां सावित्रं प्रकाशं पश्यतां  
तत्रोद्यन्निव सवितोर्ध्वपरितने प्रवेशान्तरे च हस्यमानोऽवस्तादिवस्तमेति । यथोपरिप्रादन्त्यैरुपलभ्यमानो मेघस्ततो  
दूराद्दृश्यो भूतललम्बनश्चोत्प्लवङ्गसीयते तथेहापीत्यर्थः । भोगकालस्याविरोधेनाऽऽधिक्यमापाद्य तेनैव लिङ्गनातिशय-  
१३

अथ यच्चतुर्थममृतं तन्मरुत उपजीवन्ति सोमेन मुखेन  
 न वै देवा अश्नन्ति न पिबन्त्येतदेवामृतं दृष्ट्वा तृप्यन्ति ॥ १ ॥  
 त एतदेव रूपमभिसंविशन्त्येतस्माद्रूपादुद्यन्ति ॥ २ ॥  
 स य एतदेवममृतं वेद मरुतामेवैको भूत्वा सोमेनैव मुखेनैतदेवामृतं  
 दृष्ट्वा तृप्यति स एतदेव रूपमभिसंविशन्त्येतस्माद्रूपादुदेति ॥ ३ ॥  
 स यावदादित्यः पथादुदेता पुरस्तादस्तमेता द्विस्तावदुत्तरत उदेता  
 दक्षिणतोऽस्तमेता मरुतामेव तावदाधिपत्यं स्वाराज्यं पर्येता ॥ ४ ॥  
 इति छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्य नवमः खण्डः

अथ यत्पञ्चमममृतं तत्साध्या उपजीवन्ति ब्रह्मणा मुखेन  
 न वै देवा अश्नन्ति न पिबन्त्येतदेवामृतं दृष्ट्वा तृप्यन्ति ॥ १ ॥  
 त एतदेव रूपमभिसंविशन्त्येतस्माद्रूपादुद्यन्ति ॥ २ ॥  
 स य एतदेवममृतं वेद साध्यानामेवैको भूत्वा ब्रह्मणैव मुखेनैत-  
 देवामृतं दृष्ट्वा तृप्यति स एतदेव रूपमभिसंविशन्त्येतस्माद्रूपादुदेति ॥ ३ ॥  
 स यावदादित्य उत्तरत उदेता दक्षिणोऽस्तमेता द्विस्तावदूर्ध्व  
 उदेताऽवर्गस्तमेता साध्यानामेव तावदाधिपत्यं स्वाराज्यं पर्येता ॥ ४ ॥  
 इति छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्य दशमः खण्डः  
 अथ तत् ऊर्ध्वं उदेत्य नैवोदेता नास्तमेतैकल एव मध्ये स्थाता तदेष श्लोकः ॥ १ ॥

रक्षिणीनां सवितोर्ध्वं इवोदेताऽवर्गस्तमेता दृश्यते । पर्वतोर्ध्वं छिद्रप्रवेशात्सवितुप्रकाशस्य । तथार्धमृतोपजीविनाम-  
 मृतानां च द्विगुणोत्तरोत्तरवीर्यवत्त्वमनुमीयते भोगकालहेतुगुणलिङ्गेन । उच्चमनस्तवेशादि देवानां शूरादीनां विबुधश्च  
 २० समाप्तम् ॥ १-४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये तृतीयाध्यायस्याष्टमनवमदशमखण्डः  
 कृत्वैवमुदयास्तमनेन प्राणिनां स्वकर्मफलभोगनिमित्तमनुग्रहं तत्कर्मफलोपभोगक्षये तानि प्राणिजातान्प्राप्तानि

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अधस्तादस्तमय इति व्यपदेशो घटत इत्यर्थः । भोगकालस्योक्तप्रकारेण द्वैगुण्ये सिद्धे अमृतादीनामप्यतिशयवत्त्वं-  
 २५ मृतरोत्तरस्थानेषु सिद्धमित्याह—तथार्गादीति । यच्च देवानां भोगावसरं बुद्ध्योद्यमकरण कालान्तरे चोपरमणं  
 तदुपासकस्यास्ति न वेत्याकाङ्क्षायां भोक्तृत्वाविशेषादस्तीत्याह—उच्चमनेति ॥

इति श्रीमन्मन्त्रपुराणटीपण्या तृतीयाध्यायस्य अष्टमनवमदशमखण्डः

मधुविद्यायां क्रमेण मुक्तिफलपर्यवसायिता दर्शयितुमाह—कृत्वैवमित्यादिना । क्रममुक्तौ विद्वदनुग्रहं

जानन्दगिरिका

३० वत्त्वममृतादेरपि कथयति—तथेति । भोगकालाधिक्ये सतीति यावत् । अनुमीयते कल्प्यते । यत्तु भोगकालमा-  
 कलय्योद्यमनं तदभावं ज्ञात्वोपरमणमग्न्यादिमुखत्वं हृष्टिमात्रेण तृप्तिमत्त्वं तत्सर्वं विबुधोऽपि कल्प्यते देवैः  
 सममित्याह—उच्चमनेति ॥ १-४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिकायां तृतीयाध्यायस्य अष्टमनवमदशमखण्डः

पञ्चमिः पर्यर्धमधुविद्या यथावदुक्ता । क्रमेण मुक्तिफलपर्यवसायित्वं तस्या दर्शयितुमनन्तरावयमव-  
 ३५ र्ध्याऽह—कृत्वैवमित्यादिना । तस्मात्प्राण्यनुग्रहालावनन्तरमिति तच्छब्दार्थः । ऊर्ध्वं सन्नह्योभूतो वर्तमान इति

न वै तत्र न निम्लोच नोदियाय कदाचन ।

देवास्तेनाहँ सत्येन मा विराधिषि ब्रह्मणेति ॥ २ ॥

न ह वा अस्मा उदेति न निम्लोचेति सकृद्विवा

हैवासौ भवति य एतामेवं ब्रह्मोपनिषदं वेद ॥ ३ ॥

संहृत्या तत्तत्तस्मादनन्तरं प्राण्यनुग्रहकालापूर्वः सत्तात्मन्युदेत्योद्गम्य याम्रयुदेति तेषां प्राणिनामभावात्स्वात्मस्यो ५  
नैवोदेता नास्तमेतैकलोऽद्वितीयोऽनवयवो मध्ये स्वात्मन्येव स्याता । तत्र कश्चिद्विद्वान्स्वादिसमानचरणो रोहिताद्य-  
मृतभोगभागी यथोक्तक्रमेण स्वात्मानं सवितारमात्मत्वेनोपेत्य समाहितः सत्तेतं मन्त्रं दृष्ट्वोत्थितोऽन्यस्मै पृष्ठवत्  
जगाद । यतस्त्वमागतो ब्रह्मलोकात्कालं तत्राप्यहोरात्राभ्यां परिवर्तमानः सवितार प्राणिनामायुः क्षपयति यथेहास्माक-  
मित्येवं पृष्ठः प्रत्याह । तत्तत्र यथा पृष्ठे यथोक्ते कार्यं एव श्लोको भवति तेनोक्तो योगिनेति श्रुतेर्वचनमिदम् ॥ १ ॥

न वै तत्र यतोऽहं ब्रह्मलोकादागतस्तस्मिन्न वै तत्रैतदस्ति यत्पृच्छसि । न हि तत्र निम्लोचोऽस्तमगमत्सवितार १०  
न चोदियायोद्गतः कुतश्चित्कदाचन कस्मिंश्चिदपि काल इति । उदयास्तमयवर्जितो ब्रह्मलोक इत्यनुपपन्नमित्युक्तः  
क्षपयति प्रतिपेदे । हे देवाः साक्षिणो यूयं क्षृणुत यथा मयोक्तं सत्यं वचस्तेन सत्येनाहं ब्रह्मणा ब्रह्मस्वरूपेण मा  
विराधिषि मा विश्वेयमप्राप्तिर्ब्रह्मणा मम सा भूवित्यर्थः ॥ २ ॥

सत्यं तेनोक्तमित्याह श्रुतिः—न ह वा अस्मै यथोक्तब्रह्मविदे नोदेति न निम्लोचेति नास्तमेति किं तु  
ब्रह्मविदेऽस्मै सकृद्विवा हैव सदैवाहर्भवति स्वयंज्योतिष्व्वाद्य एतां यथोक्तां ब्रह्मोपनिषदं वेदगुह्यं वेद । एवं तन्त्रेण १५  
वंशादित्रयं प्रत्यमृतसम्बन्धं च यच्चान्यदबोचामैवं जानातीत्यर्थः । विद्वानुदयास्तमयकालापरिच्छेद्यं नित्यमज्ञं ब्रह्म  
भवतीत्यर्थः ॥ ३ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

प्रमाणमाह—तत्र कश्चिदिति । आदित्याल्लब्धब्रह्मोपदेशो युक्तावस्थायां ब्रह्मणि स्थितो वियुक्तावस्थायां केन च  
स पृष्ठः प्रोवाचेत्यर्थः ॥ १ ॥

२०

निम्लोचेति । वर्णलोपच्छान्दसः निम्लोचेति युक्तं, तन्त्रेण योगपद्येनेत्यर्थः ॥ २-६ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या तृतीयाव्यायस्य एकादशः खण्डः

छान्दगिरिटीका

यावत् । आत्मन्युदेत्य स्वमहिम्न प्रकाश लब्धेत्येतत् । स्थातेतिप्रयोगात्कमभुक्तिरत्र विवक्षिता । तत्र विद्वदनुभवं  
प्रमाणयति—तत्रेति । क्रममूकः सप्तमर्थः । यथोक्तक्रमेणा“सौ वा आदित्यो देवमधि”त्यादिना पञ्चामृतत्वेन स्थित- २५  
मित्यर्थः । स्वात्मानं वेद्यतया विद्वदात्मसम्भूतमित्यर्थः । आत्मत्वेनोपेत्याहर्गहेण गृहीत्वेत्येतत् । कथं प्रश्न  
इत्याकाङ्क्षायामाह—यत इति । लब्धब्रह्मोपदेशो ब्रह्मवित्पुत्रावस्थायां ब्रह्मणि स्थितः वियुक्तावस्थायां केनचित्पृष्ठः  
प्रत्युवाचेत्यर्थः । कथं प्रत्युक्तिरिति तत्राऽह—तत्तत्रेति ॥ १ ॥

श्लोकमुपादाय व्याकरोति—न वै तत्रेत्यादिना । निम्लोचेत्यस्मिन्नर्थे निम्लोचेति च्छान्दसः प्रयोगः ।  
इतिशब्दः पूर्वार्धव्याख्यासमाप्त्यर्थः । उत्तरार्धमूल्यापयति—उदयास्तमयेति । लोकत्वाविशेषादितरलोकवद्ब्रह्म- ३०  
लोकोऽपि नोदयास्तमयवर्जित इत्युक्तो विद्वानुत्तरार्धेन क्षपय कुर्वन्परिहरतीत्यर्थः ॥ २ ॥

एवं मन्त्रद्वयपथद्वारा निर्णतिर्ज्ञेयं न हेत्याद्या किमर्था श्रुतिरित्याद्यङ्कुशाऽह—सत्यमिति । न हेत्याद्यां  
श्रुतिमादाय व्याचष्टे—यथोक्तेति । ब्रह्मोपनिषदमित्यस्यार्थमाह—वेदगुह्यमिति । एवञ्चान्दमादाय व्याकरोति—  
एवमित्यादिना । वंशादित्रयं तिरश्चोचनवशो मध्यपुणो मधुनाड्यश्चस्त्वेवंरूपमित्यर्थः । प्रत्यमृतसम्बन्धं च रोहिताद्य-  
मृतेष्वेकैकवस्वादीनां सम्बन्धमित्यर्थः । अन्यदित्युद्यमनसवेजनादि गृह्यते । उक्तविद्याफलमुपसहरति—विद्वानिति ॥३॥ ३५

तद्वैतद्वन्महा प्रजापतय उवाच प्रजापतिर्मनवे मनुः प्रजाभ्यस्त-

द्वैतदुद्दालकायाऽऽरुण्ये ज्येष्ठाय पुत्राय पिता ब्रह्म प्रोवाच ॥ ४ ॥

इदं वाच तज्ज्येष्ठाय पुत्राय पिता ब्रह्म प्रव्रयात्प्रणाय्याय' वाऽन्तेवासिने ॥ ५ ॥

नान्यस्मै कस्मैचन यद्यप्यस्मा इमामद्भिः परिगृहीतां धनस्य

५ पूर्णा दद्यादेतदेव ततो भूय इत्येतदेव ततो भूय इति ॥ ६ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्यैकादशः खण्डः

गायत्री वा इदं सर्वं भूतं यदिदं किञ्च द्यावे

गायत्री 'वाग्वा इदं सर्वं भूतं गायति च त्रायते च ॥ १ ॥

सद्वैतन्मधुज्ञानं ब्रह्मा हिरण्यगर्भं विराजे प्रजापतय उवाच । सोऽपि मनवे । मनुः प्रजाभ्य-  
१० प्रोवाचेति विद्यां स्तोति ब्रह्मादिविशिष्टक्रमागतेति । किं च तद्वैतन्मधुज्ञानमुद्दालकायाऽऽरुण्ये पिता ब्रह्मविज्ञान  
ज्येष्ठाय पुत्राय प्रोवाच ॥ ४ ॥

इदं वाच तद्योक्तमन्योऽपि ज्येष्ठाय पुत्राय सर्वप्रियाह्वयं ब्रह्म प्रव्रयात् । प्रणाय्याय वा योग्यायान्तेवासिने  
शिष्याय ॥ ५ ॥

नान्यस्मै कस्मैचन प्रव्रयात्तीर्थद्वयमनुज्ञातमनेकेषां प्राप्तानां तीर्थानामाचार्यादीनाम् । कस्मान्युनस्तीर्थ-  
१५ सङ्कोचनं विद्यायाः कृतमित्याह—यद्यप्यस्मा आचार्यापिमां कश्चित्पुण्यविमद्भिः परिगृहीतां समुद्रपरिवेष्टितां  
समस्तामपि दद्यादस्या विद्याया निष्कयार्थमाचार्याय धनस्य पूर्णा सम्पत्तां भोगोपकरणेनासावस्य निष्क्यो-  
यस्मात्ततोऽपि दानादेतदेव यन्मधुविद्यादानं भूयो बहुतरफलमित्यर्थः । द्विरभ्यास आदरार्थः ॥ ६ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये तृतीयाध्यायस्यैकादशः खण्डः

यत एवमतिशयमल्लेखं ब्रह्मविद्याज्ञः सा प्रकारान्तरेणापि वक्तव्येति गायत्री वा इत्याधारम्यते । गायत्री-

२० नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

तीर्थद्वयमिति विद्याप्रदानेऽधिकारिद्वयमित्यर्थः । विद्याया विद्या य प्राह स आचार्य । आदिशब्दो वनदायी  
श्रोत्रियो मेधावी च गृह्यते—प्रकारान्तरेणेति । सवितृद्वारकब्रह्मविद्यानन्तरं सवितृदेवत्यगायत्रीद्वारेण ब्रह्मविद्याप-

आनन्दगिरिटीका

मनु विद्या सफला चेदुका तर्हि किमुत्तरग्रन्थेनेत्याशङ्क्याऽऽह—तद्वैतदिति । स्तुतिमेवाभिनयति—  
२५ ब्रह्मादीति—“तद्वैतदुद्दालकाये”त्यादिना विद्याया योग्य पात्रं प्रदस्यते । तद्वचाचष्टे—किञ्चेति । इतश्च स्तुत्यहमेत-  
द्विज्ञानमित्यर्थः । मधुविज्ञान व्याकरोति—ब्रह्मविज्ञानमिति ॥ ४ ॥

तस्य परोक्षत्वं व्यावर्तयति—इदं वाचेति । अथ ज्येष्ठाय पुत्राय ब्रह्म वक्तव्यमिति पूर्ववामय नियमो  
नेदानीतनानामित्यत आह—अन्योऽपीति । पात्रान्तरमनुज्ञानाति—प्रणाय्यायेति ॥ ५ ॥

पुत्रशिष्याभ्यां पात्रान्तरं प्रत्याचष्टे—नेति । तीर्थद्वयं विद्याप्रदानेऽधिकारिद्वयमित्यर्थः । निर्धारणे पष्ठो ।  
३० आचार्यो विद्यादाता । आदिपदाद्वनदायी श्रोत्रियो मेधावी च गृह्यते । सर्वेषामभिनामत्राधिकारमाशङ्क्य द्वययति—  
कस्मादित्यादिना । आचार्यायेति पुनरुपादानं, क्रियापदेन तस्यान्वयद्योतनार्थं विद्यायासादरो वा मुख्यमधिकार-  
कारणं फलतीति भावः ॥ ६ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया तृतीयाध्यायस्यैकादशः खण्डः

गतेन ग्रन्थेनोत्तरग्रन्थस्य गतार्थत्वं परिहरति—यत इति । सवितृद्वारकब्रह्मविद्यानन्तरं तद्देवताकगायत्री-

३५ १ प्रणाय्याय—प्रणाय्योऽस्मत्तौ इति पाणिनिपुत्रात् भोगादौ सम्प्रतिरहितं विरक्तं प्रणाय्य इति  
व्याख्यातम् । तादृशशिष्य अत्राधिकारी विद्याग्रहणे ।

२ वाग्वा इव सर्वं भूतं शब्दार्थयोरभेदात् । तदुक्तं—“वाचारम्भणं विकारो नासयेयमिति” ।

द्वारेण चोच्यते । ब्रह्मणः सर्वविशेषरहितस्य नेति नेतीत्यादिविशेषप्रतिषेधगम्यस्य दुर्बोधत्वात् । सत्सन्नेकेषु च्छन्दःसु गायत्र्या एव ब्रह्मज्ञानद्वारतयोपादानं प्राधान्यात् । सोमाहरणात् 'इतरच्छन्दोक्षराहणेनेतरच्छन्दोव्याप्या च सर्व-सवनव्यापकत्वाच्च यज्ञे प्राधान्यं गायत्र्याः । गायत्रीसारत्वाच्च ब्रह्मणस्य भातरमिव हिवा मुस्तरं गायत्री ततोऽन्यदुपुस्तरं न प्रतिपद्यते यथोक्तं ब्रह्मापीति । तस्यामत्यन्तगौरवस्य प्रसिद्धत्वात् । अतो गायत्रीमुखेनैव ब्रह्मोच्यते ।

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

दिश्यते इत्यर्थः । निरतिशयफला चेद्विद्याविद्या तर्हि निरुपाधिकमेव ब्रह्म प्रथमतः किं नोपादिश्यते ? श्रोत्रियाणां तत्र बुद्धिस्थैर्यानुपपत्तेरित्याह—गायत्रीद्वारेण चेति । छन्दोऽन्तराणि परिहृत्य गायत्रीद्वारेणैव ब्रह्मोपदेशो को हेतुरित्यावाङ्मयाह—सत्स्विति । प्राधान्ये हेतुमाह—सोमाहरणादीति । न केवलं सोमाहरणसाधनत्वात् गायत्र्या प्राधान्यं हेतुन्तरं चाह—इतरेति । इतरेषामृष्णिगनुष्टुबादीनामक्षराणि गायत्र्या अनन्तरमाह्वियन्ते षट्संख्य-पूर्वकत्वात् सप्तादिसंख्यागणनस्य तेषु च सप्ताद्याक्षरेषु षडक्षराणामनुगतत्वादनुमतषडक्षरसंख्याया गायत्र्या व्याप्ता-नीतराणि च्छन्दांसि । ततो गायत्र्या प्राधान्यमित्यर्थः । प्राधान्ये हेतुन्तरमाह—सर्वेति । गायत्रच्छन्दस्कानि हि प्रातःसवने स्तोत्राणि, जैष्ठ्यं द्वितीयसवने जागत तृतीयसवने । जैष्ठ्यमाक्षराणां च गायत्र्यक्षरैर्व्याप्तित्वात् सर्वसवनस्य व्यापकत्वं गायत्र्या इत्यर्थः । गायत्रीद्वारेण ब्रह्मोपदेशे श्रोत्रियाणां हेतुन्तरमाह—गायत्रीसारत्वाच्चेत्या-दिना । वारभूतपृथिवीधारीरहृदयप्राणप्रभेदैर्विद्या पाठक्रमेण गायत्रीमनुचिन्त्याजहृस्त्वक्षया गायत्र्याऽवच्छिन्नं

आनन्दगिरिटोका

१५

द्वारेण तद्विद्योपदिश्यत इत्यर्थः । ब्रह्मविद्यायां विवक्षितत्वे ब्रह्मोपदिश्यतां किं गायत्र्युपदेशेनेत्यावाङ्मयाऽह—गायत्रीति । तयाऽपि च्छन्दोन्तराणि विहाय किमिति गायत्रीद्वारैव ब्रह्मोपदिश्यते तत्राऽह—सत्स्विति । ब्रह्मज्ञान-द्वारतया तदुपायतयेत्यर्थः । प्राधान्ये हेतुमाह—सोमाहरणादिति । सोमस्याऽह्मरणमानयनम् । तत्र साधनत्वं गायत्रीच्छन्दस्कानामुभा याजकैरिष्यते । तद्युक्तं तस्या यज्ञे प्राधान्यमित्यर्थः । यद्वा देवैः सोमाहरणमिच्छन्-छन्दसां गायत्रीजिष्टुब्जगतीनां तादर्थ्येन नियोगे जगतीजिष्टुभोर्मध्येमागंसवकस्या निवृत्तौ गायत्री सोमं प्राप्य रक्षिणस्तस्य २० विजित्य तं वेभ्यः समाहरित्वैतरेयकब्राह्मणे "सोमो वै राजाऽभूमिल्लोक आसीद" इत्यत्र प्रसिद्धमतस्तत्प्राधान्य-मित्यर्थः । तत्रैव हेतुन्तरमाह—इतरेति । उष्णिगनुष्टुप्प्रभृतीनीतराणि च्छन्दसि तेषां पादशोऽक्षराणि सप्तादिसंख्या-कानि तेषामाहरणमापादनं गायत्र्यक्षरैः पादशः षड्भिः क्रियतेऽधिकसंख्याया न्यूनसंख्यामन्तरेण संभवात्समादि-तरेषु च्छन्दःसु गायत्र्या व्याप्यते प्राधान्यमित्यर्थः । अथवा गायत्र्येतिरिक्तयोस्त्रिष्टुब्जगतीच्छन्दसो सोमा-हरणोद्यतयोस्त्रिष्टुभोर्मिगम्ये जगत्या त्यक्तानि त्रीण्यक्षराणि त्रिष्टुभा त्वेकमक्षरम् । तत्तत्पञ्चाष्टाचत्वारिंशदक्षरा २५ जगती षड्चत्वारिंशदक्षरा संवृत्ता । चतुस्त्वचत्वारिंशदक्षरा त्रिष्टुप्च त्रिचत्वारिंशदक्षरा संवृत्ता । तत्र गायत्री सोममाहरन्ती त्यक्तानामक्षराणामाहरणेन पूर्णता तयोऽपाद्य ते व्याप्य स्थिता तेन तत्प्राधान्यमित्यर्थः । तत्रैव हेतुन्तरमाह—सर्वसवनेति । सर्वाणि प्रातःसवनं माध्यन्दिनं सवनं तृतीयसवनमित्येतानि तेषु गायत्र्या व्यापकत्वं मिश्रणं गायत्र प्रातःसवनं जैष्ठ्यं माध्यन्दिनं जागत तृतीयसवनमिति स्थितेऽपि त्रिष्टुब्जगत्योऽपि त्रीण्यक्षरे-रुक्तात्तस्याश्च पादाभ्यां मुखेन च सोमाहरणद्वारेण सवनत्रयसम्भवादतश्च तस्या अस्ति यज्ञे प्राधान्यमित्यर्थः । ३० कर्मणि तत्प्राधान्येऽपि कुतो ब्रह्मविद्यायां तत्प्राधान्यमित्यावाङ्मयाऽह—गायत्रीति । ब्रह्मविद्यायां तत्प्राधान्यमिति घोषः । गायत्रीमेवाऽऽम्बनत्वेन प्रतिपद्यते ब्रह्मेत्यत्र लोकप्रसिद्धिमनुकूल्यति—तस्यामिति । गायत्र्या ब्रह्मज्ञान-द्वारत्वेनोपादानमुक्तेतुभ्यः सिद्धमित्युपसंहरति—अत इति ।

१. इतरच्छन्दोक्षराहरणं त्रिष्टुच्छन्दसः सोमाहरणाय प्रस्थितस्य मध्ये मार्गं त्रयाणामक्षराणां पतनं तथा जगत्याः एकाक्षरपतनम् । गायत्री तु सोममाहर्तुं गता सोमेन सह इतरच्छन्दसोः मध्यपतितान्यक्ष- ३५ राण्यप्याहृतवतीत्यर्थः । टीकोक्तार्थस्तु सुगमः । अधिकसंख्याया न्यूनान्तर्भावः ।

२. आपूरणमित्यर्थः ।

३. गायत्र्या सोमाहरणं शतपथब्राह्मणे श्रूयते—“चतुरक्षराणि वा छन्दास्तस्य आधुः । ततो जगती सोममच्छापतत् सा एकमक्षरं हित्वाऽपतत् । ततो गायत्री सोममच्छापतत् सा तानि वाक्षराणि हरन्त्यागच्छत् सोमं च तस्मादष्टाक्षरा गायत्री” इत्यादि ।



या वै सा गायत्रीयं वाच सा येयं पृथिव्यस्याँ  
हीदँ सर्वं भूतं प्रतिष्ठितमेतामेव नातिशीयते ॥ २ ॥  
या वै सा पृथिवीयं वाच सा यदिदमस्मिन्पुरुषे  
शरीरमस्मिन्हीमे प्राणाः प्रतिष्ठिता एतदेव नातिशीयन्ते ॥ ३ ॥

- ५ गायत्री वा इत्यवधारणार्थो वैशब्दः । इदं सर्वं भूतं प्राणिजातं यत्किञ्च स्थावरं जङ्गमं वा तत्सर्वं गायत्र्येव । तस्याश्छन्दोमात्रायाः सर्वभूतत्वमुपपन्नमिति गायत्रीकारणं वाचं शब्दरूपामापादयति गायत्री वाचै गायत्रीति । वाग्वा इदं सर्वं भूतम् । यस्माद्वाक्शब्दरूपा सती सर्वं भूतं गायति शब्दयत्यसौ गौरसावश्च इति च त्रायते च रक्षत्यपुष्पाम्ना भैषीः किं ते भयमुत्थितमित्यादिना संबन्धो भयान्नित्यमानो वाचा त्रातः स्यात् । यद्वाभूतं गायति च त्रायते च गायत्र्येव तदपायति च त्रायते च वाचोऽनन्यत्वाद्गायत्र्याः । गानात्राणाञ्च गायत्र्या गायत्रीत्वम् ॥१॥
- १० या वै सैवलक्षणा सर्वभूतरूपा गायत्री, इयं वाच सा येयं पृथिवी । कथं पुनरियं पृथिवी गायत्रीति, उच्यते- सर्वभूतसम्बन्धात् । कथं सर्वभूतसम्बन्धः, अस्या पृथिव्यां हि यस्मात्सर्वं स्थावरं जङ्गमं च भूतं प्रतिष्ठितमेतामेव पृथिवी नातिशीयते नातिवर्तते इत्येतत् । यथा गानात्राणाम्नां भूतसम्बन्धो गायत्र्या एवं भूतप्रतिष्ठानाद्भूतसम्बन्धा पृथिव्यतो गायत्री पृथिवी ॥ २ ॥

या वै सा पृथिवी गायत्रीयं वाच सेदमेव । तर्हि, यदिदमस्मिन्पुरुषे कार्यकारणसङ्कृते जीवति शरीर

१५

नरेन्द्रपुत्रीय टिप्पणम्

ब्रह्माविकल्पितं चिन्तयेदिति वाक्यार्थः । तत्र लक्षणानिमित्तमाह—तस्याः छन्दोमात्राया इति । उपासनप्रकरणेऽपि सदाशोपे सम्भवत्यसदाशोपकल्पनाया । त्याज्यत्वात्सर्वभूतसामानाधिकरण्यानुपपत्तेर्गायत्रीकारणं वाचं गायत्रीमापादयति वाचो हि मुख्यं सर्वात्मत्वं न सम्भवतीति तत्कारणं ब्रह्म लिलक्षयिषितमिति भावः ॥ १ ॥

गायत्र्या भूतसम्बन्धं सिद्धवत्कृत्य पृथिव्यादीनां भूतसम्बन्धेनैव गायत्रीत्वमाह—या वै सैवमित्यादिना ॥२-४॥

२०

आनन्दगिरिटीका

- \*तथा “चेतोर्षणनिगदादि”तिन्यायेन गायत्र्याधिकं ब्रह्मोपास्थमिति प्रतिजानीते—गायत्रीति । निपातमादाय व्याचष्टे—वा इति । अवधारणरूपमेवार्थं स्फुटयन्नदमित्यादि व्याकरोति—इहमिति । तदिदं सर्वं गायत्र्येवेति योजना । गायत्र्याः सर्वात्मकत्वादब्रह्मं दृष्ट्योपास्तियुक्तैत्युक्तं तत्रानुपपत्तिमाशङ्क्यान्तरवाक्येनो(पो)त्तरमाह—तस्मा इति । कथं वाचो गायत्रीत्वमित्याशङ्क्य तस्याः सर्वभूतसम्बन्धं दर्शयति—वामिति । कुतो गायत्रीत्वम्
- २५ तत्राऽऽह—यस्माविति । भवत्वेव वाचः स्वरूपं गायत्र्यास्तु किमायात तदाह—यद्वागिति । गायत्रीनामनिर्वचनादपि वाच्यं रूपं गायत्र्यामेव द्रष्टव्यमित्याह—गानादिति ॥ १ ॥

- अस्ति हि वाचः सर्वभूतात्मकत्वं तद्वाचकत्वाद्व्याप्यस्य च वाचकातिरेकेणानिरूपणात्तथा च वाग्भूता गायत्री सर्वभूतात्मिकैत्युक्तमिदानीं तस्या विधानान्तरमाह—या वै सेति । एवलक्षणत्वं व्याचष्टे—सर्वेति । गायत्री-मन्त्रं पृथिवीत्वं तस्य विहितं प्रस्तुपूर्वकमुपादयति—कथं पुनरपि । गायत्र्या, सर्वभूतसम्बन्धस्योक्तत्वात्पृथ-  
३० व्यास्तसम्बन्धं चोद्यपूर्वकं व्युत्पादयति—कथमिति । सर्वस्य पृथिव्या प्रतिष्ठितत्वं साधयति—एतामेवेति । तथाऽपि कथं पृथिव्या गायत्रीत्वं तदाह—यथेति ॥ २ ॥

सम्प्रति गायत्र्याः शरीररूपत्वं निरूपयति—या वा इति । गायत्र्यात्मिका पृथिवीमन्त्रं तस्या गायत्री-

१. चाञ्चल्यं विना ।

२. तथा चेतोर्षणं—ब्रह्मसूत्रेषु “छन्दोऽभिधानावेति चेन्न तथा चेतोर्षणनिगदात्तथा हि दर्शनम्” इति प्रथमाध्यायप्रथमपादस्यज्योतिरधिकरणगतं सूत्रम् । अयमर्थः—“अथ यदतः परो दिवो ज्योतिः” इत्यत्र यच्छब्देन न पूर्वप्रकृतब्रह्म परामर्शाद् पूर्वं छन्दोऽभिधानात् ब्रह्माणः अप्रकृतत्वात् इति चेन्न तथा गायत्रीवच्चतुष्पात्पुष्पसामान्यात् । चेतो ब्रह्मणि समर्प्यते येन सः चेतोर्षणं गायत्रीशब्दः तेन ब्रह्मणः एवाभिधानात् न छन्दोऽभिधानमित्यर्थः । तेन न्यायेनात्र गायत्र्याधिकं ब्रह्मैव गायत्रीपदार्थः ।

यद्वै तत्पुरुषे शरीरमिदं वाव तद्यदिदमस्मिन्नन्तः पुरुषे  
हृदयमस्मिन्हीमे प्राणाः प्रतिष्ठिता एतदेव नातिशीयन्ते ॥ ४ ॥

सैषा चतुष्पदा षड्विधा गायत्री तदेतद्वचाऽभ्यनूक्तम् ॥ ५ ॥

तावानस्य महिमा ततो ज्यायाँश्च पूरुषः । पादोऽस्य सर्वा भूतानि त्रिपादस्यामृतं दिवीति ॥६॥

पाथिबत्वाच्छरीरस्य । कथं शरीरस्य गायत्रीत्वमिति । उच्यते—अस्मिन्हीमे प्राणा भूतशब्दवाच्याः प्रतिष्ठिताः । ५  
अतः पृथिवीवद्भूतशब्दवाच्यप्राणप्रतिष्ठानाच्छरीरं गायत्री । एतदेव यस्माच्छरीरं नातिशीयन्ते प्राणाः ॥ ३ ॥

यद्वै तत्पुरुषे शरीरं गायत्रीहं वाव तत् । यद्विदमस्मिन्नन्तर्मध्ये पुरुषे हृदयं पुण्डरीकाख्यमेतद्गायत्री ।  
कथमित्याह—अस्मिन्हीमे प्राणाः प्रतिष्ठिता अतः शरीरवद्गायत्री हृदयम् । एतदेव च नातिशीयन्ते प्राणाः ।  
“प्राणो हृ पिता । प्राणो माता ।” इति, “अहिंससर्वभूतानि” इति च श्रुतेर्भूतशब्दवाच्याः प्राणाः ॥ ४ ॥

सैषा चतुष्पदा षडक्षरपदा छन्दोरूपा सती भवति गायत्री षड्विधा वाग्भूतपृथिवीशरीरहृदयप्राणरूपा सती १०  
षड्विधा भवति । वाक्प्राणयोरन्यार्थनिदिष्टयोरपि गायत्रीप्रकारत्वम् । अन्यथा षड्विधसख्यापूरणानुपपत्तेः ।  
तदेतस्मिन्नर्थे एतद्गायत्र्याख्यं ब्रह्म गायत्र्यनुगतं गायत्रीमुखेनोक्तमृचाऽपि मन्त्रेणाम्यनूक्तं प्रकाशितम् ॥ ५ ॥

तावानस्य गायत्र्याख्यस्य ब्रह्मणः समस्तस्य महिमा विभूतिविस्तारः । यावांश्चतुष्पाद्विधश्च ब्रह्माणो  
विकारः पादो गायत्रीति व्याख्यातः । अतस्तस्माद्विकारलक्षणाद्गायत्र्याख्याद्वाचरम्भणमात्रात्ततो ज्यायान्महत्तरश्च  
परमार्थसत्यरूपोऽविकारः पूरुषः पुरुषः सर्वपूरणात्पुरि ह्ययनाञ्च । तस्यास्य पादः सर्वा सर्वाणि भूतानि तेजोवज्रादीनि १५  
सत्यावरजङ्गमाणि । त्रिपादत्रयः पादा अस्य सोऽयं त्रिपात् । त्रिपादमृतं पुरुषाख्यं समस्तस्य गायत्र्यात्मनो दिवि  
द्योतनवति स्वात्मन्यवस्थितमित्यर्थः इति । ६ ॥

नरेन्द्रपुरोयं दिव्यम्

ननु गायत्र्यास्त्वभूतसम्बन्धसिद्धये वागुपदिष्टा, हृदयस्य च भूतसम्बन्धसिद्धये प्राणा उपदिष्टा, न गायत्री-  
प्रमेदत्वेन; कथं तत्प्रमेदत्वेन तयोर्व्याख्यानमित्याशङ्क्याह—वाक्प्राणयोरिति । वाक्यशेषानुसारद्वाक्प्राणयोरपि २०  
गायत्रीभेदत्वं मन्तव्यमित्यर्थः ॥ ५ ॥

ज्यायस्त्वमेवोत्तराद्धेन स्फुटयति—तस्याश्चेति ॥ ६ ॥

आनन्धगिरिकीटा

शरीरयोरभेदे हेतुमाह—पाथिबत्वादिति । इदानीं गायत्रीशरीरयोरेकत्वं प्रश्नपूर्वकं कथयति—कथमित्यादिना ।  
प्राणानां शरीरे प्रतिष्ठितत्वं प्रकटयति—एतदेवेति ॥ ३ ॥

अथ गायत्र्या हृदयत्वमावेदयति—यद्वै तदिति । गायत्र्यास्त्वैकत्वं प्रश्नपूर्वकं विवृणोति—एतदित्यादिना ।  
हृदये प्राणानां प्रतिष्ठितत्वं प्रकटयति—एतदेवेति । प्राणानां भूतशब्दवाच्यत्वे तत्सम्बन्धे सति भूतसम्बन्धाद्गायत्र्याः  
शरीरादिभावः सम्भवति तेषां भूतशब्दवाच्यत्वे तु किं मानमित्याशङ्क्याह—प्राणो हेति । अहिंसावाक्येऽपि  
प्राणपरं मारणं प्रतिषिध्यते तथाच भूतशब्दः (तत्र)प्रतीतिगोचरो भवत्येवेत्याह—भूतेति ॥ ४ ॥

आध्यानशेषत्वेन गायत्र्याश्चतुष्पात्त्वं दर्शयति—सैषेति । लक्षयित्वा तस्याः षड्विधत्वमनूय साधयति— ३०  
षड्विधेति । गायत्रीहृदययोः सर्वभूतसम्बन्धसिद्धयर्थमुपदिष्टयोर्वैकप्राणयोगाद्यत्रित्रीप्रमेदत्वेन कथं व्याख्यानमित्या-  
शङ्क्याह—वाक्प्राणयोरिति । विधिपक्षे वाक्यशेषयोगात्तयोरपि गायत्रीभेदत्वमित्यर्थः । तदेतस्मिन्नर्थे वाग्भूत-  
पृथिवीशरीरहृदयप्राणभेदात्षड्विधा गायत्रीमनुनित्याजहल्लक्षणया तदवच्छिन्नब्रह्मत्वं तदनुचिन्तयेदिति तच्छेषत्वे-  
नैव पूर्वोक्ते स्थिते सतीत्यर्थः ॥ ५ ॥

समस्तस्य पादविभागविशिष्टस्येति यावत् । विस्तारमेव विवृणोति—यावानिति । “वाचारम्भणं विकारो ३५  
नामधेयमिति वाक्यशेषमाश्रित्य विगिनष्टि—वाचारम्भणमात्रादिति । परमार्थसत्यत्वे हेतुमाह—अविकार इति ।  
तावानस्येत्यादि स्पष्टयति—तस्येति । आदिपदेन वायुराकाशश्चेत्युभयमुक्तम् । ततो ज्यायानित्यादि स्फुटयति—  
त्रिपादिति । समस्तस्य प्रपञ्चात्मकस्येत्यर्थः । श्रुताविति शब्दो मन्त्रसमाप्त्यर्थः ॥ ६ ॥

यद्वै तद्ब्रह्मेतीदं वाच तद्योज्यं बहिर्धा पुरुषादाकाशो यो वै स बहिर्धा पुरुषादाकाशः ॥ ७ ॥

अयं वाच स योज्यमन्तः पुरुष आकाशो यो वै सोऽन्तः पुरुष आकाशः ॥ ८ ॥

अयं वाच स योज्यमन्तर्हृदय आकाशस्तदेतत्पूर्णमप्रवर्ति  
पूर्णमप्रवर्तिनीं, श्रियं लभते य एवं वेद ॥ ९ ॥

५

इति च्छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

यद्वै तत्त्रिपादमृतं गायत्रीमुखेनोक्तं ब्रह्मेतीदं वाच तद्विदमेव । तद्योज्यं प्रसिद्धो बहिर्धा बहिः पुरुषादाकाशो  
भौतिको यो वै स बहिर्धा पुरुषादाकाश उक्तः ॥ ७ ॥

अयं वाच स योज्यमन्तः पुरुषे शरीर आकाशो यो वै सोऽन्तः पुरुष आकाशः ॥ ८ ॥

अयं वाच स योज्यमन्तर्हृदये हृदयपुण्डरीक आकाशः । कथमेकस्य सत आकाशस्य त्रिधा भेद इति ।  
१० उच्यते—बाह्येन्द्रियविषये जागरितस्थाने नभसि दुःखबाहुल्यं दृश्यते । ततोऽन्तःशरीरे स्वप्नस्थानभूते भन्वतरं  
दुःखं भवति स्वप्नान्धशयतः । हृदयस्थे पुनर्नभसि न कञ्चन कामं कामयते न कञ्चन स्वप्नं पश्यति । अतः सर्वदुःख-  
निवृत्तिरूपमाकाशं सुषुप्तस्थानम् । अतो युक्तमेकस्यापि त्रिधा भेदान्वास्थानम् । बहिर्धा पुरुषादारभ्याऽऽकाशस्य  
हृदये सङ्कोचकरणं चेतःसमाधानस्थानस्तुतये । यथा “त्रयाणामपि लोकानां कुरुक्षेत्रं विशिष्यते । अर्धतस्तु  
कुरुक्षेत्रमर्धतस्तु पृथूदकम्” इति तद्वत् । तदेतद्वादाकाशाख्यं ब्रह्म पूर्णं सर्वगतं न हृदयमात्रपरिच्छिन्नमिति सन्तव्यम् ।  
१५ यद्यपि हृदयाकाशे चेतः समाधीयतेऽप्रवर्ति न कुतश्चित्त्वचित्प्रवर्तितुं शीलमस्येत्यप्रवर्ति तदनुच्छित्तिधर्मकम् ।  
यथाऽन्यानि भूतानि परिच्छिन्नामुच्छित्तिधर्मकाणि न तथा हार्दं नभः । पूर्णमप्रवर्तिनीमनुच्छेदात्मिकां श्रियं  
विभूतिं गुणफलं लभते दृष्टं य एवं यथोक्तं पूर्णप्रवर्तिगुणं ब्रह्म वेद जानतीहैव जीवंस्तद्वाचं प्रतिपद्यत इत्यर्थः ॥९॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये तृतीयाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं दिप्पणय

२० यद्वद्वा गायत्र्यवच्छिन्नमुपास्यमुक्तं हृदयाकाशे तदुपास्यमिति दर्शयितुं बाह्याकाशाभेदक्रमेण हृदयाकाश-  
मवतारयति—यद्वैतमित्यादिना ॥ ७-८ ॥

उपाधिभेदादेकस्याप्याकाशस्य त्रिविधत्वं कल्पितमित्याह—उच्यत इत्यादिना । स्तुत्यर्थत्वमुदाहरति—  
यथेति । कुरुक्षेत्रमर्द्धतः इत्यर्थत्वादीनां, पृथूदकं चार्धतः द्विदलयुगलमुन्मीलितमुभयं नितरा श्रेष्ठमित्यर्थः ॥ ९ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीयदिप्पण्यां तृतीयाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

२५

आनन्दगिरिटीका

यद्वद्वा गायत्र्यवच्छिन्नमुपास्यमुक्तं हृदयाकाशे तदुच्येयमिति वक्तुं क्रमेण हृदयाकाशमवतारयति—यद्वै  
तदित्यादिना ॥ ७ ॥

एकस्याऽऽकाशस्य कथं त्रैविध्यमुक्तमिति शङ्कते—कथमिति । औपाधिकत्रैविध्यमवच्छिन्नमिति परिहरति—

उच्यत इति । बाह्येन्द्रियविषयत्वं तद्विषयशब्दाद्याश्रयत्वं स्वप्नस्थानभूते नभसीति समन्वयः । “न कञ्चने”त्यादिना

३० निषेधद्वयेन पूर्वप्रकारमवस्थाद्वयं निषिध्यते । निषेधफलमाह—अत इति । सर्वदुःखं स्थूल वासनामय च  
तन्निवृत्त्या निरुप्यमाणं हृदयाकाशमित्यर्थः । औपाधिकत्रैविध्यमुपसहरति—अत इति । तथाऽपि किमित्यनेन  
क्रमेणाऽऽकाशस्य सङ्कोचो हृदये क्रियते तत्राऽह—बहिर्धेति । स्थानस्तुतिमुदाहरणेन स्फुटयति—यथेति । अत्र  
कुरुक्षेत्रमर्धतोऽर्धस्थानीयं पृथूदकमपि तथेति द्विदलयुगलमिव तदुभयं लोकत्रयापेक्षया विशिष्टतरमित्यर्थः ।  
हृदयाकाशे चेतः समाधीयते चैतत्तदवात्र परिच्छिन्नं ब्रह्म प्राप्तमित्याशङ्क्याऽह—तदेतदिति । पूर्णत्वेन जन्मनाश-

३५ नून्यत्वं सिध्यतीत्याह—अप्रवर्तति । प्रधानफलत्वं व्यावर्तयति—गुणफलमिति । दृष्टफलवते स्वर्गमिदं दृष्ट-  
मित्युक्तम् । जानमेव विशिनष्टि—इहैवेति । वर्तमानो वेहः समन्वयः । यो विद्वानेव स तथोक्तं फलं लभत  
इति समन्वयः ॥ ९ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां तृतीयाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

तस्य ह वा एतस्य हृदयस्य पञ्च देवसुषयः स योऽस्य ग्राह्यः सुषिः स प्राणस्तच्चक्षुः

स आदित्यस्तदेतत्तेजोऽन्वाद्यमित्युपासीत तेजस्यैवाद्वा भवति य एवं वेद ॥ १ ॥

तस्य ह वा इत्यादिना गायत्र्याख्यस्य ब्रह्मण उपासनाङ्गत्वेन द्वारपालादिगुणविधानार्थमारभ्यते । यथा लोके द्वारपाला राज्ञ उपासनेन वशीकृता राजप्राप्त्यर्थं भवन्ति तथेहापीति । तस्येति प्रकृतस्य हृदयस्येत्यर्थः । एतस्यानन्तरनिर्दिष्टस्य पञ्च पञ्चसंख्याका देवानां सुषयो देवसुषयः स्वर्गलोकप्राप्तिद्वारच्छिन्नाणि देवेः प्राणादित्यादिशी ५ रक्ष्यमाणानीत्यतो देवसुषयस्तस्य स्वर्गलोकभवनस्य हृदयस्यास्य यः ग्राह्यसुषिः 'पूर्वाभिमुखस्य प्राग्गतं यच्छिन्नं द्वारं स प्राणस्तत्स्थैव द्वारेण यः सञ्चरति बायुविशेषः स प्राग्गतीति प्राणः । तेनैव सम्बद्धमव्यतिरिक्तं तच्चक्षुस्तथैव स आदित्यः "आदित्यो ह वै बाह्यः प्राणः" इति श्रुतेऽन्वयरूपप्रतिष्ठाक्रमेण हृदि स्थितः । "स आदित्यः कस्मिन्प्रतिष्ठित इति चक्षुषि" इत्यादि हि वाजसनेयके । प्राणवायुदेवतैव होका चक्षुरादित्यस्य सहाऽऽभेदेन । वक्ष्यति च—प्राणाय स्वाहेति हुतं हविः सर्वमेतत्तर्पयतीति । तदेत्याणाख्यं स्वर्गलोकद्वारपालत्वादङ्गम् । स्वर्गलोकं प्रतिपित्सुस्तेजश्चैतच्चक्षुरादित्यस्वरूपेण, अन्नाद्यत्वाच्च सविस्तुस्तेजोऽन्नाद्यमित्याभ्यां गुणाभ्यामुपासीत । ततस्तेज- १० स्यन्नाद्यऽऽत्म्यावित्तरहितो भवति य एवं वेद तस्यैतद्गुणफलम् । उपासनेन वशीकृतो द्वारपः स्वर्गलोकप्राप्ति- हेतुर्भवतीति मुख्यं च फलम् ॥ १ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

पूर्वोपासनेनोपेतोत्तरं ज्ञानमिति प्रकरणाविच्छेदमाह—तस्य ह वा इत्यादिना । स्वर्गलोकेति सुखारम्भकं १५ हृदयाकाशस्य ब्रह्मोच्यते बाह्य आदित्यः कथं हृदयसम्बन्ध इत्यतः आह—चक्षुरूपेति । आदित्योऽधिष्ठातृत्वात् चक्षुषि प्रतिष्ठितश्चक्षुश्च ग्राहकतया रूपेषु प्रतिष्ठितं नीलपीतादिषु । तानि च वासनाख्येण हृदये प्रतिष्ठितानीति क्रमेणादित्यो हृदि स्थित इत्यर्थः । एकसूत्रात्माभेदादपि प्राणाभेदेन चक्षुरादित्ययोरनुचिन्तनं युक्तमित्याह—प्राणवायु- देवतेति । तदेतत्प्राणाख्यं ब्रह्म स्वर्गलोकप्रतिपित्सु पुमानुपासीतेति सम्बन्धः ॥ १ ॥

आनन्दगिरिका

२०

वक्ष्यमाणज्ञानस्य स्वातन्त्र्यं परिहृत्य प्रकरणभेदं व्यावर्तयितुमुत्तरग्रन्थस्य तात्पर्यमाह—तस्येति । द्वारपालादीत्यादिपदेन तद्गतो विशेषो गृह्यते । ब्रह्मभ्युपासनेनाप्रसिद्धितो द्वारपालोपास्तिरयुक्तेत्याशङ्क्याऽह— यथेति । इति तदुपास्तिरर्थवतीति शेषः । स्वर्गलोकशब्दः परमात्मविषयः "स्वर्गलोकमिति ऊर्ध्वं विमुक्ता" इति श्रुत्यन्तरात् । देवसुषित्वं साधयति—देवैरिति । स्वर्गलोकस्य परमात्मनो भवनमायत्तनं तस्येति यावत् । प्राक्त्वेऽन- वस्थामाशङ्क्योक्तं पूर्वाभिमुखस्येति—तत्स्थस्तेनैति । तच्छब्दो हृदयविषयः—तेनैवेति । प्राणविषयस्तच्छब्दः २५ तदव्यतिरिक्तत्वं स्वातन्त्र्येण चक्षुषोऽकिञ्चित्कारत्वम् । न हि चक्षुषा प्राणस्य सम्बन्धो न हि बाह्यस्य तत्सम्बन्धे निबन्धनमस्ति तत्राऽह—चक्षुरिति । अधिष्ठातृत्वेनाऽऽदित्यश्चक्षुषि प्रतिष्ठितश्चक्षुश्च ग्राहकतया रूपे प्रतिष्ठितं रूपदर्शने करणीभवति । तथैव प्राणस्य चक्षुष्ट्वमित्यर्थः । प्राणादित्ययोरैक्ये प्रमाणमाह—आदित्यो हेति । कथं यथोक्तस्याऽऽदित्यस्य हृदयसुपिद्वारस्थानत्वं ? वासनात्मना हृदये रूपाणि प्रतिष्ठितानि तदनेन क्रमेण आदित्यो हृदये प्रतिष्ठितीत्यर्थः । तत्र श्रुत्यन्तरं प्रमाणयति—स आदित्य इति । एकदेवतार्जभित्वादापि प्राणाभेदेन ३० चक्षुरादित्ययोराध्यानं युक्तमित्याह—प्राणैति । आश्रयशब्देन रूपाणि हृदयं चोच्यते बुद्धिलोको वा । आदित्यश्चक्षुषो- र्वैवस्तदधिष्ठितस्य सर्वस्य प्राणात्मत्वे वाक्यशेषमनुकूलयति—वक्ष्यति चेति । न हि प्राणे तृप्यति सर्वस्य तृप्तिस्तादात्म्यमन्तरेण सम्भवतीति भावः । तदेतत्प्राणारूपं ब्रह्म स्वर्गलोकं प्रतिपित्सु सन्पुष्पस्तेजोऽन्नाद्यमित्याभ्यां गुणाभ्यां विशिष्टमुपासीतेति सम्बन्धः । किमिति यथोक्तोऽधिकारी प्राणोपासने-नियुज्यते तत्राऽह—स्वर्गेति । तथाऽपि कथं यथोक्तगुणद्वयवैशिष्ट्यं प्राणाख्यस्य ब्रह्मणः सिध्यति तत्र तेजःशब्दं व्याकुर्वन्नाह—तेजस्वीति । ३५ एतत्प्राणाख्यं ब्रह्मोभयरूपेण तेजस्वी । तथाच तेजोगुणविशिष्टतया तदुपासनामर्हति । सविनुश्चान्नत्वं वृष्टिद्वारेण

१ अनवस्थामाशङ्क्य या कापि सुषिः प्राक् सुषिः स्यात् दक्षिणार्भिमुखस्य दक्षिण एव प्राक् सुषिः इत्येवं अव्यवस्थाप्राप्तौ तन्निराकरणाय पूर्वाभिमुखस्येति विगोपनमित्यर्थः ।

अथ योऽस्य दक्षिणः सुषिः स व्यानस्तच्छ्रोत्रं स चन्द्रमास्त-  
देतच्छ्रोत्रं यशश्चेत्युपासीत श्रीमान्यशस्वी भवति य एवं वेद ॥ २ ॥  
अथ योऽस्य प्रत्यङ् सुषिः सोऽपानः सा वाक्सोऽग्निस्तदेतद्ब्रह्मवर्च-  
समन्नाद्यमित्युपासीत ब्रह्मवर्चस्यन्नादो भवति य एवं वेद ॥ ३ ॥

५ अथ योऽस्य दक्षिणः सुषिस्तत्स्यो वायुविशेषः स वीर्यवत्कर्म कुर्वन्विगृह्य वा प्राणापानौ, नाना वासिनीति  
व्यानस्तत्सम्बद्धमेव च तच्छ्रोत्रमिन्द्रियं तथा स चन्द्रमाः । “श्रोत्रेण सृष्टा दिवश्च चन्द्रमाश्च” इति श्रुतेः । सहाभ्यो  
पूर्ववत्तदेतच्छ्रोत्रं विभूतिः श्रोत्रचन्द्रमसोऽज्ञानाहेतुत्वमतस्ताभ्यां श्रोत्रम् । ज्ञानाद्यवतश्च यथाः ह्यातिर्भवतीति  
यशोहेतुत्वाद्यस्तत्त्वमतस्ताभ्यां गुणान्मायुपासीतेत्यादि समानम् ॥ २ ॥

अथ योऽस्य प्रत्यङ् सुषिः पश्चिमस्तत्स्यो वायुविशेषः स भूत्रपुरीषाद्यपनद्यन्नयोऽग्निनीत्यपानः सा तथा  
वाक् । तत्सम्बन्धात्वाऽग्निस्तदेतद्ब्रह्मवर्चसं, वृत्तत्वाध्यायनिमित्तं तेजो ब्रह्मवर्चसम् । अग्निस्तत्सम्बन्धाद्बृत्त-  
१० म्भावाप्यस्य । अन्नप्राप्तनहेतुत्वादानस्यान्नाद्यत्वम् । समानमन्यत् ॥ ३ ॥

नरेन्द्रपुरीष टिप्पणम्

नानावेति । स्कन्धसन्निभमसु विविधमिति चेष्टत इत्यर्थः । आध्यात्मिकस्य प्राणस्यैकैका वृत्तिरैकैकं करण  
वाह्या चैकैका देवतेत्येतत्स्य प्रतिच्छिद्रं सम्बन्धमनुचितनीयम् । सगन्धवत्त्वं श्रुत्युक्तत्वादेव यथाकथञ्चिदुपासनार्थो  
१५ ग्राह्यः । श्रुत्यन्तरानुसारादपि ग्राह्य इत्याह—श्रोत्रेण सृष्टा इति । विराज श्रोत्ररूपेण सृष्टा इत्यर्थः । नतश्च  
लावण्यात्कीर्तिसम्भवात्लावण्यास्य च समानकार्यत्वात्समानः कीर्तिगुण इत्यर्थः ॥ २-४ ॥

आनन्दगिरिटीका

“आदित्याज्जायते वृष्टिः” इत्यादौ दृष्टम् । अतश्चान्नं च तदाहं चेति गुणान्तरविशिष्टत्वेनापि सवितृरूपं प्राणाख्यं ब्रह्म  
ध्यानार्हमित्यर्थः । किं तर्हि भूयस् फलमिति तदाह—उपासनेनेति ॥ १ ॥

२० हृदयस्य पूर्वदिगवस्थितच्छिद्रसम्बन्धित्वेन प्राणमुक्त्वा व्यान श्रोत्रं चन्द्रमाश्चेति त्रितयमितरसम्बन्ध-  
मुपास्यमित्याह—अथेति । वीर्यवत्कर्म कुर्वन्नितितीति सम्बन्धः । प्राणापानौ विगृह्य विरुध्य वाऽयमितितीति  
पक्षान्तरं नानास्कन्धसन्निभमसु विविधमिति चेष्टत इति विकल्पान्तरं तेन व्यानेन सम्बन्धः श्रोत्रस्य श्रुत्युक्तत्वाद्-  
ध्यानार्थो मन्तव्यः । यथा श्रोत्रस्य व्यानेन सम्बन्धस्तथा चन्द्रमसोऽपि तेन सम्बन्धस्य श्रुत्युक्तत्वादेव ध्यानार्थतया  
ग्राह्य इत्याह—तथेति । श्रोत्रचन्द्रमसो सम्बन्धे श्रुत्यन्तरमनुकूलयति—श्रोत्रेणेति । यद्विराज श्रोत्रं तदात्मना  
२५ दिशश्चन्द्रमाश्चेत्येते सृष्टा इति श्रुतेरित्यर्थः । मिथः सम्बन्धेऽपि कथमनयोर्व्यानात्मत्वं ? व्याने तुप्यतीत्यादिवाक्य-  
गेपादवधेयमित्यर्थः । तदेतद्ब्रह्माख्यं ब्रह्म श्रीश्च यशश्चेत्याभ्यां गुणान्मायुपासीतेति सम्बन्धः । कथं तस्य  
गुणद्वयवतो ध्यानमित्याशङ्क्य श्रोत्रस्य ज्ञानहेतुत्वाच्चन्द्रमसोऽज्ञहेतुत्वात्तयोराश्रयत्वेन तदात्मनो व्यानस्यापि  
तद्गुणत्वोपपत्तिरित्याह—श्रोत्रेति । व्यानाख्ये ब्रह्माणि गुणान्तरं साधयति—ज्ञानेति । उक्तस्य ब्रह्मणो गुणद्वय-  
सम्भवोऽतः शब्दार्थः । श्रीमानित्यादिफलवाक्यमादिशब्दार्थः । समानं तेजस्वीत्यादिवाक्येनेति श्रेयः ॥ २ ॥

३० हृदयस्य पश्चिमदिगवस्थितसुषिसम्बन्धित्वेनापानो वागग्निस्तत्चेति त्रितयमन्योन्यसम्बन्धं ध्येयमित्याह—  
अथ योऽस्मेति । सोऽपान इत्यस्यार्थमाह—तस्य इति । सोऽपान इति सम्बन्धः । अपानशब्दं वायुविशेषे व्युत्पादयति-  
भूत्रेति । आदिशब्देन शुक्रादि गृह्यते । यथा चक्षुषः श्रोत्रस्य प्राणत्व व्यानत्व चोक्तं तथा वागपानौ भवत्यपाने  
तृप्यतीत्यादिश्रुतेरित्याह—सा तथेति । यथा चक्षुरादिद्वारेणाऽऽदित्यादेः प्राणादिरूपत्वमुक्तं तथा वाचोविष्टातृत्वेन  
सम्बन्धादग्निस्तद्द्वारेणापानो भवतीत्याह—तत्सम्बन्धादिति । तदेतदपानाख्यं ब्रह्मवर्चमन्नाद्यमित्याभ्यां गुणान्मा-  
३५ यिनिष्टमुपासीतेति सम्बन्धः । ब्रह्मवर्चसं व्याचष्टे—वृत्तेति । कथमपानाख्ये ब्रह्माणि यथोक्तो गुणः सिध्यतीत्या-  
शङ्क्याग्निमद्वारेत्याह—अग्निस्तत्सम्बन्धादिति । तथाऽपि कथमन्नाद्यत्वमित्याशङ्क्यापानद्वारेणेत्याह—अनेति । ब्रह्मवर्च-  
सीत्यादिफलवाक्यं श्रीमानित्यादिना तुल्यार्थत्वात् व्याख्यानापेक्षमित्याह—समानमिति ॥ ३ ॥

अथ योजस्योदङ् सुषिः स समानस्तन्मनः स पर्जन्यस्तदेतत्कीर्तिश्च  
व्युष्टिश्चेत्युपासीत कीर्तिमान्व्युष्टिमान्भवति य एवं वेद ॥ ४ ॥

अथ योजस्योर्ध्वः सुषिः स उदानः स वायुः स आकाशस्तदेत-  
दोजश्च महश्चेत्युपासीतौजस्वी महस्वान्भवति य एवं वेद ॥ ५ ॥

ते वा एते पञ्च ब्रह्मपुरुषाः स्वर्गस्य लोकस्य द्वारपाः स य एतानेवं पञ्च ५  
ब्रह्मपुरुषान्स्वर्गस्य लोकस्य द्वारपान्वेदास्य कुले वीरो जायते प्रतिपद्यते  
स्वर्गं लोकं य एतानेवं पञ्च ब्रह्मपुरुषान्स्वर्गस्य लोकस्य द्वारपान्वेद ॥ ६ ॥

अथ योजस्योदङ् सुषिः स्वस्थितस्यो वायुविशेषः लोडशितपीते सम नयतीति समानः । तत्सम्बद्धं  
मनोऽन्तःकरणं स पर्जन्यो वृष्ट्यात्मको वेवः पर्जन्यनिमित्तादवाऽऽप इति । “मनसा सुष्टा आपश्च वक्त्रञ्च” इति श्रुतेः ।  
तदेतर्कीतिश्च । मनसो ज्ञानस्य कीर्तिहेतुत्वात् । आत्मपरोक्षं विश्रुतस्य कीर्तिः । यशः स्वकरणसंवेद्यं विश्रुतत्वम् । १०  
व्युष्टिः कान्तिर्बहुगत् लावण्यम् । ततश्च कीर्तिसम्भवत्कीर्तिश्चेति । समानमन्यत् ॥ ४ ॥

अथ योजस्योर्ध्वः सुषिः स उदान वा पादतलादारम्योर्ध्वं दुक्तमणादुत्कर्षायं च कर्म कुर्वन्निति लघुवानः  
स वायुस्तदावारश्चाऽऽकाशस्तदेतद्वाक्काशयोरोजोहेतुत्वादोजो बलं महत्वाच्च बहु इति । समानमन्यत् ॥ ५ ॥

ते वा एते यथोक्ताः पञ्च सुषिसम्बन्धात्पञ्च ब्रह्मणो हार्दस्य पुरुषा राजपुरुषा इव द्वारस्थाः स्वर्गस्य  
हार्दस्य लोकस्य द्वारपा द्वारपालाः । एते हि चक्षुःश्रोत्रबाहू मनःप्राणैर्बहिर्मुखं प्रवृत्तं ब्रह्मणो हार्दस्य प्राप्तिद्वाराणि १५  
निरुद्धानि । प्रत्यक्षं ह्येतद्वर्जितकरणतया बाह्यविषयासङ्गानुत्प्रेक्ष्यत्वाच्च हार्दं ब्रह्मणि मनस्तिष्ठति । तस्मात्सत्य-

नरेन्द्रपुरीयं लिप्यम्

उदानस्य च पादतलादारम्यं मूर्धदेशपर्यन्तं धर्मः वृत्तिरिति पादेन्द्रियसम्बन्धः ॥ ५ ॥

उक्तध्यायानुवादेन सफलध्यानविधिं दर्शयति—ते वा एत इत्यादिना । ननु राज्ञो द्वारपालाः पुरुषेश-

आनन्दमिरटीका

२०

हृदयस्योत्तरसुषिसम्बन्धत्वेन समानो मनः पर्जन्यश्चेति त्रितय परस्परसम्बद्धमुपास्यमित्याह—अथेति ।  
समान इति सम्बन्धः । समानशब्द वायुविशेषे व्युत्पादयति—अस्मिन्नेति । मनसं समानेन सम्बन्धे समाने  
तुष्यतीत्यादिश्रुतेर्ब्राह्म इत्याह—तत्सम्बद्धमिति । मनसि तुष्यति पर्जन्यस्तुष्यतीति वाक्यगेपमाश्रित्य तयो सम्बन्ध-  
माह—पर्जन्य इति । श्रुत्यन्तरादपि तयो सम्बन्धं वक्तुं पातनिकामाह—पर्जन्येति । शेषः प्रस्ताद्विषयमाश्रित्य ।  
तथाऽपि कथं पर्जन्यमनसो सम्बन्धसिद्धिरित्याशङ्क्य वायोरपि कारणत्वेनाह—सम्बन्धात्तद्वारा मिथोऽपि २५  
तत्सिद्धिरित्याह—मनसेति । तदेतत्समानात्वं ब्रह्म कीर्तिश्च व्युष्टिश्चेत्याग्या गुणाभ्यामुपासीतेति सम्बन्धः ।  
तस्मिन्ब्रह्मणि कीर्तिरूपं गुणं साधयति—मनस इति । व्युष्टेरर्थान्तरत्वं कीर्तौर्देश्यान्—आस्तेति । ततो व्युष्टेराचष्टे—  
स्वकरणेति । तामेवानुभवाद्धृतया कथयति—कान्तिरिति । कथं पुनर्बहुगत्स्य लावण्यस्य कीर्तितात्त्विकं शक्यते  
तत्राऽह—तत्तत्त्वेति । लावण्यं पञ्चमर्थः । इत्यसङ्कीर्णगुणद्वयविशिष्टमुपासनं सिद्धमित्यर्थः । कीर्तिमानित्यादिफल-  
वाक्यस्य ब्रह्मवर्चसीत्यादिना तुल्यार्थत्वादव्याख्येयत्वमाह—समानासिति ॥ ४ ॥

३०

हृदयस्योर्ध्वच्छिन्नवर्षेति श्रुतेनोदानो वायुराकाशश्चेति त्रितयमन्योन्यसम्बन्धमुपास्यमित्याह—अथ योजस्येति ।  
उत्क्रमणादुदान इति सम्बन्धः । उदाने तुष्यति वायुस्तुष्यतीति वाक्यगेपमाश्रित्याऽह—स वायुरिति । वायो-  
राकाशत्वाभावाभावेयसम्बन्धाद्वायौ तुष्यत्याकाशस्तुष्यतीति श्रुतेश्चेत्याह—तदावारश्चेति । तदेतदुदानात्वं ब्रह्म  
पूर्ववदोजो महश्चेत्याग्या विशिष्टमुपासीतेति सम्बन्धः । उक्तगुणद्वयं निदिधत्ति—वाय्वाकाशयोरिति । ओजस्वीत्यादि-  
वाक्यस्य कीर्तिमानित्यादिना तुल्यार्थत्वमाह—समानमिति ॥ ५ ॥

३५

तस्य ह वा एतस्येति निमित्तकमनुवदति—ते वा इति । कथं ब्रह्मपुरुषास्तत्राऽह—राजपुरुषा इति ।  
व्यपदिश्यन्त इत्यर्थः । तेषां द्वारपालत्वं प्रपञ्चयति—एतैरिति । तत्र स्वानुभव प्रमाणयति—प्रत्यक्षं हीति ।

‘अथ यदतः परो दिशो ज्योतिर्दीप्यते विधत्तः पृष्ठेषु सर्वतः पृष्ठेषुत्तमेषुत्तमेषु लोकेष्विदं नाव तद्यदिदमस्मिन्नन्तः पुरुषे ज्योतिस्तस्यैषा दृष्टियत्रैतदस्मिच्छरीरे सँ स्पशेनोष्णिमानं विजानाति तस्यैषा श्रुतिर्यत्रैतत्कर्णावपिगृह्य निनदमिव नदधुरिवाग्नेरिव ज्वलत उपशृणोति तदतद्दृष्टं च श्रुतं चेत्युपासीत चक्षुष्यः श्रुतो भवति य एवं वेद य एवं वेद ॥ ७ ॥

५

इति छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

मुक्तमेते पञ्च ब्रह्मरूपाः स्वर्गस्य लोकस्य द्वारपा इति । अतः स य एतानेवं यथोक्तगुणविशिष्टान्स्वर्गस्य लोकस्य द्वारपात्वेदोपास्त उपासनया वशीकरोति स राजाद्वारपालानिबोपासनेन वशीकृत्य तैरनिवारितः प्रतिपद्यते स्वर्गं लोकं राजानमिव हृदं ब्रह्म । किञ्चास्य विदुषः कुले वीरः पुत्रो जायते वीरपुरुषसेवनात् । तस्य वर्णाशरणेन ब्रह्मोपासनप्रवृत्तिहेतुत्वम् । ततश्च स्वर्गलोकप्रतिपत्तये पारम्पर्येण भवतोति स्वर्गलोकप्रतिपत्तयेवेकं फलम् ॥ ६ ॥

१०

अथ यदसौ विद्यास्वरूपं लोकं वीरपुरुषसेवनात्प्रतिपद्यते । यज्जोक्तं “त्रिपादस्यामृतं दिवो” इति तदिदं लिङ्गेन

नरेक्षुपुनीयं टिप्पणम्

निरोधकाः प्राणाश्च न तथा कथं तेषु द्वारपालगन्धप्रयोगः ? तत्राह—एदैर्होति । वीराणां वीर्यवतामादित्यादीनां पुरुषाणां सेवनाद्वीरः पुत्रो जायत इत्युक्तम् । तत्तु न साक्षाद्विद्याफलमित्याह—तस्य चेति ॥ ६ ॥

अथशब्दो विद्यान्तरोपक्रमार्थः । यदीप्यते पुरस्ताद्दीप्यमानं ब्रह्म तत्कौशेये ज्योतिषि णीकं अध्यस्य

१५

इष्टत्वं श्रुतत्वाभ्यामुपासितव्यमिति हि मुख्योऽर्थः प्रतीयते । आध्यकारस्तत्त्वार्थिकमर्थमादाय तात्पर्यार्थमाह—यदसौ

आनन्दगिरिटीका

विवेकवैराग्याभ्यां वशीकृतश्रोत्रादिकरणशमोपेतत्वाभावात्परोऽब्धर्दिविषय आसङ्गत्वात्तत्क्रान्तात्वादित्यर्थः । एतैरेव विषयविमुखैर्ब्रह्मप्राप्तिद्वाराणि समाध्यादिना निवृत्तानीत्यभिप्रेत्योपसहरति—तस्मादिति । ब्रह्मपुरुषा-  
नुक्ताननुद्य सफलमुपासनं दर्शयति—अत इति । अनियतानां चक्षुरादीनां ब्रह्मप्राप्तिप्रतिबन्धकत्वं नियतानां तु  
२० तत्प्राप्तिहेतुत्वमित्यत शब्दार्थः । यथोक्तगुणविशिष्टत्वं चक्षुरादीनामादित्याद्यात्मकत्वम् । अदृष्ट फलमुक्त्वा दृष्ट फलमाह—किञ्चेति । यथोक्तपुत्रोत्पत्तिविवक्षितब्रह्मप्राप्तावनुपयुक्तेषाञ्छ्रद्धाऽह—तस्य चेति । पुरुषस्य ध्यानानु-  
गारित्वं हेतुत्वं तत् शब्दार्थः । पारम्पर्येणोपासनाद्वारेणैति यावत् । पुरुषस्य ध्यानद्वारा ब्रह्मप्राप्तिहेतुत्वं फलितमाह—  
इति स्वर्गेति ॥ ६ ॥

गायत्र्युपाधिकं ब्रह्मोपास्यं तादर्थ्येन द्वारपात्रोपासित्वेन कर्तव्यम् । तत्तज्ज्वाङ्गेषु श्रुतानि फलानि समुच्चित्य

२५

प्रवानोपासनादेव ब्रह्मप्राप्तिरित्युक्तम् । इदानीं विद्यान्तरं प्रस्ताति—अथेति । परस्ताद्दिशो दीप्यमानं ब्रह्म कौशेये ज्योतिषि प्रतिकेऽध्यस्य इष्टत्वं श्रुतत्वाभ्यामुपासितव्यमिति श्रौतमर्थं गिद्धवत्कृत्वाऽऽर्थिकमर्थमादाय तात्पर्यार्थमाह—यदसौ

१. “अथ यदतः परो” इति वाक्यनिराधिकृत्य ब्रह्मसूत्रवचनाध्यवयवनपादे दशमाधिकरणे विनारितम्—एव  
कार्त्तं भौतिकज्योतिष्यो ध्यानविषयकं वा ब्रह्मोपासनपरं वेति मध्यं अत्र कौशेयज्योतिषि अध्यस्य-  
मानं ज्योतिः भौतिकज्योतिरेव न ब्रह्म दीप्यन् इति आपन्तुक्तदीप्तिश्रवणान्, आरोपस्य साजात्या-  
३० पेक्षत्वेन भौतिकस्त्वेन कौशेयज्योतिस्माजात्यान् “वक्ष्ये श्रुतो भवति” इत्यस्य उक्तप्रवणान् । पूर्व-  
दानयस्य “त्रिपादस्यामृतं दिवि” इत्यस्य दिवि इति भिन्नविभक्तिकत्वेनानियामकत्वात् इति प्राप्ते  
तूनं—पूर्वत्र “पादोऽस्य नर्दामृतानीनि दावये ब्रह्मण प्रहृन्तात्वात् तस्यैव “यदनं” इत्यस्ययच्छन्देन  
परामर्शान् उगोतिरत्र ब्रह्मैव । अल्पफलादिकं ब्रह्माण्डमिदं नेतुं शक्यम् । दिवि दिवि च उति चोभयमग्नौ  
ब्रह्माण्डं अस्त्वामेदमादिप्य नेयम् । यथा वृक्षाग्रे द्यौः वृक्षाग्रेत्यतः त्वेन एति पूर्वेन च छन्दोमात्रस्य  
३५ नर्दानां स्तान्मन्त्रान् नायज्यमन्त्रं ब्रह्मैव प्रणिपाद्यमिति न ब्रह्मणः अप्रवृत्तिरिति । दायमानस्य  
न वाग्यज्योतिषि मन्त्रं तत्राध्यस्यमानं ब्रह्माण्डं लक्षणया प्रवृत्तम् । नाप्यं नाद्यगो नावय्यकं “नाम  
ब्रह्मसूत्रमात्रं” इत्यादौ व्यनिकागन् ।

चक्षुःश्रोत्रेन्द्रियगोचरमापादयितव्यम्, यथाऽन्यादि धूमादिलिङ्गेन । तथा ह्येवमेवमिति यथोक्तैश्च दृढा प्रतीतिः स्यात् । अनन्यत्वेन च निश्चय इति । अत आह—यदतोऽमुष्मादिवो ब्रुलोकात्परः परमिति लिङ्गव्यत्ययेन । ज्योतिर्दीप्यते । स्वयंप्रभ सदाप्रकाशात्वाद्दीप्यते इव दीप्यत इत्युच्यते । अग्न्यादिवज्ज्वलनलक्षणाया दोमैरसम्भवात् ।  
 १ विश्वतः पृष्ठेऽख्यतेत्यस्य व्याख्यानं सर्वतः पृष्ठेऽख्यति । संसारानुपरीत्यर्थः । संसार एव हि सर्वः । असंसारिण एकत्वात्सिर्भेदस्याच्च । अनुत्तमेषु तत्पुरुषसमासासङ्कानिवृत्तय आहोतमेषु लोकेष्विति सत्यलोकादिषु हिरण्यगर्भादि- ५ कार्यस्यपरस्येश्वरस्याऽऽसत्त्वावुच्यत उत्तमेषु लोकेष्विति । इदं वावेदमेव तद्यदिदमस्मिन्पुरुषेऽस्तमं ज्योतिश्चक्षुःश्रोत्रग्राह्येण लिङ्गेनां णिन्मा शब्देन चावगम्यते । यत्तच्चा स्पर्शरूपेण गृह्यते तच्चक्षुषैव । दृढप्रतीतिकत्वाच्चैव । अविनाशतत्वाच्च रूपस्पर्शयोः ।

नरेन्द्रपुंरिय टिप्पणम्

विद्यानित्यादिना । चक्षुः श्रोत्रेन्द्रियगोचरमिति । दृष्टं श्रुतं मयेत्यापादयितव्यं लिङ्गद्वारेण मन्दहृष्टिं प्रति । यथा १० विप्रतिपक्षं प्रति धूमादिलिङ्गेनान्यादि प्रत्याय्यत इत्यर्थः । कौशेयस्य ज्योतिषो जीवसन्निकर्षजिजीवाभेदं परिकल्प्य कौशेयज्योतिर्ब्रह्मत्वेदमिति प्रतीतिं जीवब्रह्मणोरनन्यत्वेन निश्चयोज्झास्तिष्ठत्युत्तरार्थः । ननु सर्वशब्दस्यासङ्कुचितवृत्तित्वादात्मनि तेन संगृहीतः । कथं ततः ऊर्ध्वं ब्रह्मेति सङ्गच्छते तत्राह—संसार एव हीति । सर्वशब्दस्यानेकार्थवाचकत्वादात्मनस्त्वेकत्वाच्च भूततत्सर्वशब्दात् प्रतीतिरित्यर्थः । न उत्तमा अनुत्तमैति तत्पुरुषसमासासङ्कानिवृत्तये बहुव्रीहिसमाससिद्धिरप्यात् । आसन्नत्वादिति । नित्याभिव्यक्तत्वादित्यर्थः । चक्षुष्यो भवतीति फलवचनानुसारेण १५

आनन्दगिरिटीका

विद्यानिति । वीराणां वीर्यवतामादित्यादीनां पुरुषाणां सेवनादाध्यानादिति यावत् । लिङ्गेन स्पर्शविशेषेण श्रवणविशेषेण चेत्यर्थः—चक्षुःश्रोत्रेन्द्रियगोचरमिति । मन्दहृष्टिं प्रति दृष्टं श्रुतं च मयेत्यापादयितव्यम् । अनन्यथा दृष्टव्यश्रुतत्वाभ्यां ब्रह्मणि ध्यानास्तिष्ठेदित्यर्थः । परस्याप्रतिपत्तौ लिङ्गेन प्रत्यायने दृष्टान्तमाह—यथेति । विप्रतिपक्षं प्रति धूमादिलिङ्गेनान्यादि प्रत्याय्यते तथा स्पर्शालिलिङ्गेन दृष्टत्वादिविशिष्टमिदं प्रत्येतव्यमित्यर्थः । यथोक्तस्य ज्योतिषो लिङ्गेन २० प्रत्यायनं किमिति क्रियते तत्राह—तथा हीति । लिङ्गद्वारा तस्य प्रत्यायने सति गुणद्वयविशिष्टमेव ज्योतिर्नान्यथेत्येव यथोक्तं परस्मिन्पुरुषज्योतिषि दृढा धीः स्यात् । तदभावात्तद्गुणस्य ज्योतिषोऽप्यानादित्यर्थः । मा भूत्परस्य ज्योतिषो यथोक्तगुणस्याशेषोपासनमित्याशङ्क्याह—अनन्यत्वेनेति । कौशेयस्य ज्योतिषः सन्निकर्षजिजीवाभेदं परिकल्प्य आठर ज्योतिर्ब्रह्मेत्यनन्यत्वेन ध्याने जीवब्रह्मणोरेकतया निश्चयश्चार्थास्तिष्ठति । अतो यथोक्तोपास्तित्वेवतीत्यर्थः । अयशब्दस्य विद्यान्तरारम्भार्थत्वमभ्युपेत्यान्तरारम्भस्य तात्पर्यं भूतत्वाऽवशिष्टान्यक्ष- २५ राण्यवतार्यं व्याकरोति—अत आहृत्यादिना । यदित्युपक्रम्य ज्योतिरित्युपसहारात्पर इति पुल्लिङ्गप्रयोगमाशङ्क्याह—परमिति । कादाचित्कप्रकाशत्वाभावात्कथं दीप्यत इति प्रयोगस्तत्राह—स्वयंप्रभमिति । कस्मादिवेति प्रयुज्यते मुख्यमेव दीप्यमानत्वं किं न स्यादित्याशङ्क्याह—अन्यादीति । हेतोर्भवय सम्बन्धः ।

सर्वशब्दस्यासङ्कुचितवृत्तित्वादात्मनोऽपि तेन संगृहीतत्वात्कथं तस्मादूर्ध्वं ब्रह्मेत्युपपन्नमित्याशङ्क्याह—संसारदिति । तस्यैव सर्वशब्दाव्यत्ययमुपादयति—संसार एव हीति । तस्यानेकत्वेन सर्वशब्दाहत्वादित्यर्थः । ३० आत्मनि सर्वशब्दानुपपत्तिमाह—असंसारिण इति । सर्वशब्दस्यानेकार्थवाचित्वादात्मनि चैकत्वात्प्रकारभेदस्य च नित्यमुक्तं तस्मिन्सम्भवाच्च तस्य सर्वशब्दात्प्रतीतिरित्यर्थः । उत्तमा न अवन्तीत्युत्तमास्तेष्विति तत्पुरुषासङ्कया तन्निवृत्तिद्वारा बहुव्रीहिसिद्धयर्थं विशेषणमित्याह—तत्पुरुषेति । किमिति तेषु परब्रह्म निर्दिश्यते तस्य सर्वगतत्वादित्याशङ्क्याह—हिरण्यगर्भादीति । तत्कार्यात्मना स्थित पर ब्रह्मोत्तमेषु लोकेष्वित्युच्यते । तस्य सर्वत्र सतोऽपि सत्यलोकादिषु हिरण्यगर्भादात्मनाऽतिशयेन नित्याभिव्यक्तत्वादित्यर्थः । यदिति सर्वान्मां प्रकृतं ब्रह्म परामुच्यते ३५ तस्योपास्यत्वार्थं संसारानुपपत्त्यादवस्थानमुक्तम् । इदानीं कौशेय ज्योतिषि तदारोपयति—इदमिति । कौशेय ज्योतिषि प्रतीके प्रमाणं दर्शयति—चक्षुरिति । चक्षुष्यो भवतीति फलवचनानुसारेण स्पर्शरूपैक्यसाध्यादितिकमादयोऽणिन्माशङ्क्यते द्रष्टव्यम् । रूपस्पर्शयोरैक्याध्यासं स्फुटतति—यत्त्वचेति । यदुष्णं तेजो द्रव्यात्मकं त्वनिन्द्रियेण स्पर्शरूपेण गृह्यते तच्चक्षुषैव गृह्यते तत्र हेतुमाह—दृढेति । त्वचो दृढाया प्रतीतिं हेतुत्वाच्चक्षुषा

१ विश्वतः पृष्ठे—इत्यत्र विश्वशब्दस्य सङ्कुचितवृत्तित्वमाशङ्क्य सर्वत इत्युक्तम् ।



कथं पुनस्तस्य ज्योतिषो लिङ्गं त्वग्दृष्टिगोचरत्वमापद्यत इति, आह—यत्र यस्मिन्काले । एतदिति क्रिया-  
विशेषणम् । अस्मिन्शरीरे हस्तेनाऽऽत्मस्य संस्पर्शेनोष्णिमानं रूपसहभाविनमुष्णस्पर्शभावं विजानाति । स ह्युष्णिमा  
नामरूपव्याकरणाय देहमनुप्रविष्टस्य चेतन्यात्मज्योतिषो लिङ्गमव्यभिचारात् । न हि जीवन्तमात्मानमुष्णिगमा  
व्यभिचरति "उष्ण एव जोविष्यञ्शोतो मरिष्यन्निति हि विज्ञायते । मरणकाले च तेजः परस्यां देवतायामिति  
५ परेणाविभागत्योपगमात् । अतोऽसाधारणं लिङ्गमीष्यमनेरिव धूमः । अतस्तस्य परस्यैषा दृष्टिः तासादिव दर्शनं  
दर्शनीयाय इत्यर्थः ।

तथा तस्य ज्योतिष एषा श्रुतिः श्रवणश्रवणोपायोऽप्युच्यमानः । यत्र यदा पुरुषो ज्योतिषो लिङ्गं शुश्रूषति  
श्रोतुमिच्छति तदैतत्कर्णवपिगृह्येतच्छब्दः क्रियाविशेषणम् । अपिगृह्यापिषायेत्यर्थोऽङ्गुलिम्मां प्रोणुष्य निनदमिव  
रयस्येव घोषो निनदस्तमिव शृणोति नदयुरिव ऋषभकुञ्जितमिव शब्दो यथा क्षातनेर्बहिर्ज्वलत एवं शब्दमन्तःशरीर  
१० उपलभ्यते तदेतज्ज्योतिर्दृष्टृश्रुतलिङ्गत्वाददृष्टं च श्रुतं चेत्युक्तसीत । तयोपासनाच्चक्षुष्यो दर्शनीयः श्रुतो विश्रुतश्च ।  
यत्स्पर्शगुणोपासननिमित्तं फलं तद्रूपे सम्पादयति चक्षुष्य इति । रूपस्पर्शयो सहभावित्वात् । दृष्टत्वाच्च दर्शनीय-  
ताया । एवं च विद्यायाः फलमुपपन्नं स्यान्न तु मृदुत्वादित्स्पर्शवत्त्वे । य एवं यथोक्तौ गुणौ देव । स्वर्गलोकप्रति-  
पत्तिस्तुक्तमदृष्टं फलम् । द्विरभ्यास आदरार्थः ॥ ७ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये तृतीयाध्यायस्य त्रयोदश खण्ड

१५

नरेन्द्रपुरीष टिप्पणम्

स्पर्शस्य रूपैक्यमाध्यासिकमादायोष्णिग्नमन्त्रचाक्षुपत्वमुक्तम् । रूपस्पर्शयोरैक्याव्यास स्फुटयति—यद्गुणवत् तेजो-  
ब्रह्मात्मक त्वगिन्द्रियेण स्पर्शरूपेण गृह्यते तच्चक्षुषैव गृह्यते । रूपतादम्यापन्नब्रह्माभेदादुष्णत्वस्येत्यर्थः । किञ्च

आनन्दगिरिटीका

तादात्म्यारोपादित्यर्थः । यद्रूपवद्भवति तत्स्पर्शवदिति नियमाच्च रूपस्पर्शयोस्तादात्म्याध्यासात्तस्य चाक्षुषत्व-

२० सिद्धिरित्याह—अविनाशतत्वाच्चेति ।

शब्दो यस्य ज्योतिषो लिङ्गमीष्य तस्य त्वगिन्द्रियग्राह्यस्य चाक्षुषत्वमुपपादयितुं पृच्छति—कथमिति ।  
तस्यैवा दृष्टिरित्यादिवाक्येनोत्तरं दर्शयन्त्येत्यादि व्याकरोति—आहेत्यादिना । यथेतद्विज्ञानं स्यात्तथेति विज्ञान-  
क्रियाया विशेषणमेतदिति पदमित्यर्थः । संस्पर्शेनोष्णिमानं विजानाति चेत्यर्थं तद्विज्ञानं स्यात्तथेति विज्ञान-  
रूपसहभाविनमिति । भवत्वौपाचारिकमीष्यस्य चाक्षुषत्वं तथाऽपि कथं तस्य लिङ्गत्वमित्याशङ्क्य जीवन्तमात्मान-

२५ द्वारा कौक्षेयज्योतिषि तस्य लिङ्गत्वं साधयति—स होति । जीवात्मना तस्याव्यभिचारं स्फोरयति—न होति ।  
तत्रैव श्रुतिं संवादयति—उष्ण एवेति । यदा जीवस्य लिङ्गमीष्य तदा परस्यापि ज्योतिषस्तल्लिङ्गं भवति,  
जीवपरयोरेकत्वावगमादित्याह—मरणकाले चेति । वागादि मनसि मन प्राणे प्राणस्तेजसि तदव्यक्षलक्षणपरस्या  
देवतायां परमात्माख्याया सम्यग्ज्ञात इति श्रुत्या जीवस्य परेण तदर्थतमना सहाभिन्नत्वस्योपगमाज्जीवस्य लिङ्गं  
तद्भवति परस्य लिङ्गमित्यर्थः । यदा हि जावस्य परस्य च यथोक्तलिङ्गादवगतितस्तदा तत्र कौक्षेयज्योतिषस्तदधि-  
३० करणस्य सुतरामवगतिरस्तीत्याह—अत इति । उष्णस्य जाडरे ज्योतिषि प्रतीके लिङ्गत्वे सति तल्लिङ्गमाह—  
तस्मेति । जिष्णोरीव प्रतिमाया जाडरेण ज्योतिषा परस्य ज्योतिषस्तादात्म्यादित्यर्थः ।

प्रतीकद्वारा दृष्ट्युपायवत्तस्य श्रवणोपाय लिङ्गान्तरं दर्शयति—तथेति । अपिगृह्य श्रुणोतीति सम्बन्धः ।

यथा श्रवणमेतद्भवति तथा श्रुणोतीति श्रवणक्रियाया विशेषणमेतच्छब्द इति योजना । प्रोणुष्य पिषार्येति यावत् ।

श्रूयमाणशब्दस्य वाच्यार्थमावस्फुटिकरणार्थमनेकदृष्टान्तोपादानम् । कौक्षेयज्योतिष्यारोपितस्य ज्योतिषो ज्येयस्य  
३५ ध्यानोपायाङ्गत्वेन गुणद्वयमुपदिशति—तथेतदिति । दृष्टमित्युपासने फलमाचष्टे—तथेति । श्रुतमित्युपासने फलमाह—  
श्रुत इति । कथं पुनः स्पर्शगुणोपासने स्पर्शो भवतीति वक्तव्ये चक्षुष्यो भवतीत्युच्यते तत्राऽह—यत्स्पर्शेति ।  
सम्पादने निमित्तमाह—रूपस्पर्शयोरिति । इतश्च चक्षुष्यो भवतीति फलवचनमुचितमित्याह—दृष्टत्वाच्चेति । फल-  
वचनमपि सम्पादयति न कल्पकमित्याह—एवं चेति । यदा स्पर्शगुणोपासननिमित्तं फलं रूपे सम्पाद्यते तदा  
विद्याया, श्रुतं फलमुपपन्नमिति फलश्रुतिरनुकूलिता स्यात् । रूपविशेषवति चक्षुष्यशब्दस्य प्रसिद्धत्वादित्यर्थः । यदि

‘सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपासीत । अथ खलु क्रतुमयः पुरुषो  
यथाक्रतुरस्मिल्लोके पुरुषो भवति तथेतः प्रेत्य भवति स क्रतुं कुर्वीत ॥ १ ॥

पुनस्तस्यैव त्रिपादभूतस्य ब्रह्मणोऽनन्तगुणवतोऽनन्तशक्तेरनेकभेदोपास्यस्य विशिष्टगुणशक्तिमत्त्वेनोपासनं  
विधित्सन्नह—सर्वं समस्तं; खल्विति वाक्यालङ्कारार्थो निपातः । इदं जगन्नामरूपविकृतं प्रत्यक्षादिविषयं ब्रह्म  
कारणं बृहत्तमत्वाद्ब्रह्म । कथं सर्वस्य ब्रह्मत्वमित्यत आह—तज्जलानिति । तस्माद्ब्रह्मणो जातं तेजोब्रह्मादिक्रमेण ५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

लोकेऽपि यद्वस्तु त्वनिन्द्रियात्सामान्यतः प्रतिपन्नं तत्र चक्षुषो विशेषपर्वति प्रसिद्धत्वात् । मुदुत्वादित्यसर्वत्वे फले  
कल्पमाने न विद्याफलमुपपन्नं यथाश्रुतं स्यादित्यर्थः । निष्कामस्योपासनाच्चित्तगुह्यद्वारेण ब्रह्मप्रतिपत्तिरपि  
भवतीत्याह—स्वर्गलोकेति ॥ ७ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां तृतीयाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

१०

पूर्वत्र प्रतीकद्वारेण ब्रह्मोपासनमुक्तमिदानीं प्रतीकं हित्वा सगुणब्रह्मोपासनं विधीयत इत्याह—  
पुनस्तत्त्वैवेत्यादिना । बृहत्तमत्वादिति निरतिशयमहत्त्वादित्यर्थः । तज्जज्ज तल्लज्ज तदनञ्च तज्जलानम् । छान्दसोऽ-  
ज्ञानन्दगिरिटीका

पुनर्मुदुत्वादित्यस्योपासननिमित्तं फलं कल्प्यते तदा चक्षुष्यो भवतीति श्रुतं फलं नैवोपपन्नं स्यात्तद्वच्च  
फलश्रुतिरपबाधिता भवेदित्याह—न त्विति । कल्पेदं फलमित्यपेक्षायामाह—य एवमिति । ननु परस्य ज्योतिषो १५  
जाठरे ज्योतिष्यारोपितस्य यथोक्तगुणवतो ध्यानात्कथमिदमत्यल्पं फलमननु रूपमुपदिश्यते तत्राऽऽह—स्वर्गलोकेति ।  
फलवत्या विद्यायामादरो विवक्षितः ॥ ७ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां तृतीयाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

प्रतीकद्वारा ब्रह्मोपासनमुक्त्वा प्रतीकं हित्वा सगुणब्रह्मोपासनमुपन्यस्यति—पुनरित्यादिना । तस्य निरुपाधि-  
कत्वं व्यावर्तयति—अनन्तेति । कथमेकस्यानन्तगुणत्वं तत्राऽऽह—अनन्तशक्तेरिति । ननु पूर्वमेवास्योपासनाभ्यास- २०  
वृत्तानि तथा च वक्ष्य्येषो नास्तीत्याशङ्क्याऽऽह—अनेकेति । अनेकेषु भेदेषु गायत्र्याद्युपाधिब्रह्मोपास्यस्यापि ब्रह्मणो  
मनोमयत्वादिविशिष्टगुणत्वेन विशिष्टशक्तिमत्त्वेन चोपासनान्तरविधानार्थमुत्तरवाक्यमित्यर्थः । तस्येदमा परामर्शो  
हेतुमाह—प्रत्यक्षादीति । ब्रह्मशब्दस्य निरुपाधिकार्थविषयत्वं व्यावर्तयति—कारणमिति । कथं तस्य ब्रह्मत्वं  
तत्राऽऽह—बृहत्तमत्वादिति । निरतिशयमहत्त्वादित्यर्थः । सर्वमनूष्य तस्य ब्रह्मत्वविधाने युक्तिं प्रबलपूर्वकमाह—  
कथमित्यादिना । तज्जं च तल्लं च तदनं च तज्जलान् । अवयवलोपस्तछान्दसः । तत्र तज्जत्वं जगतो व्युत्पादयति— ५

१. सर्वं खल्विदं ब्रह्म—एतद्वाक्यमधिकृत्य ब्रह्मसूत्रेषु प्रथमाध्यायद्वितीयपादे प्रथमाधिकरणे चिन्तितम्—  
तज्जं च तल्लं च तदनं चेति कर्मद्वारेण मध्यमपदानां लोपः जज्जलानमिति वाच्ये तज्जलानिति  
छान्दसः प्रयोगः (२) । इह मनोमयत्वादिसगुणविशिष्टतया उपास्यो जीवो वा ब्रह्म वेति संशयः । “सर्वं  
खल्विदं ब्रह्मे”ति तु क्षमविध्यर्थवादतया वाक्यान्तरम्, उपासनं तु “सक्रतुं कुर्वीत”त्यनेन । तद्विषयश्च  
“मनोमयः प्राणशरीरः” इत्यादिना प्रतिपाद्यते । तत्र मनोमयत्वादीनां जीवे स्वरसात्, जीव एवोपास्यः, ३०  
सत्यकायत्वं सति अकामत्वं, सत्यसङ्कल्पत्वं सति असङ्कल्पत्वं, अणुत्वं स्वभावतः ज्यायस्त्वं ब्रह्म-  
भावापेक्षया ज्ञेयम् । अन्ते ब्रह्मशब्दः एतन्निर्णयानुसारेण जीवपर इदं ब्रह्मापातीतिवत् । इति पूर्व-  
पक्षः । सिद्धान्तस्तु—सर्वत्र वेदान्तेषु प्रसिद्धस्य ब्रह्मण एवायमुपास्यत्वेनोपदेवः । प्राणः शरीरं यस्य  
स प्राणमय इत्यादौ सर्वनाम्ना पूर्वप्रकृतस्य शमविध्यर्थवादगतत्वेन भिन्नवाक्यस्यस्यापि अत्र  
द्विद्विषयत्वेन परामर्शान्मनोमय इति मयदपि विवेच्यतया ब्रह्मैव परामृशति । अतः परमेव ब्रह्मोपास्यम्, ३५  
एवं सति “सत्यसङ्कल्प आकाशात्मा सर्वकामः” इत्यादीनां मुख्यार्थं सामञ्जस्य लभ्यते अत्र रात्रिसत्र-  
न्यायेन वाक्यशेषगतमनोमयापेक्षया विश्वजिन्श्यास्य गुरोरपि ब्रह्मगामित्वेन फलवत् । श्रुतितात्पर्य-  
गमकस्य वलीयस्त्वात् ब्रह्मैवोपास्यमिति सर्वत्रेति सूत्रात्पर्यम् ।

मनोमयः प्राणशरीरो भारूपः सत्यसङ्कल्प आकाशात्मा सर्वकर्मा  
सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरसः सर्वमिदमभ्याचोऽवाक्यनादरः ॥ २ ॥

सर्वम् । अतस्तज्जम् । - तथा तेनैव जननक्रमेण प्रतिलोमतया तस्मिन्नेव ब्रह्मणि लीयते तदात्मतया विलभ्यत इति तल्लम् । तथा तस्मिन्नेव स्थितिकालेऽनिति प्राणिति चेष्टत इति । एवं ब्रह्मात्मतया त्रिषु कालेष्वविशिष्टं तदव्यति-  
५ रेकेणाग्रहणात् । अतस्तदेवेदं जगत् । यथा चेदं तदेवैकमद्वितीयं तथा षष्ठे विस्तरेण वक्ष्यामः । यस्माच्च सर्वमिदं ब्रह्म, अतः शान्तो रागद्वेषादिदोषरहितः संयतः सन्यत्तत्सर्वं ब्रह्म तद्वक्ष्यमाणैर्गुणैरुपासीत ।

कथमुपासीत । क्रतुं कुर्वीत क्रतुनिश्चयोऽव्यवसाय एवमेव नान्यथेत्यविवक्षितः प्रत्ययस्तं क्रतुं कुर्वीतोपासीतेत्य-  
नेन व्यवहितेन सम्बन्धः । किं पुनः क्रतुकरणेन कर्तव्यं प्रयोजनम् । कथं वा क्रतुः कर्तव्यः । क्रतुकरणं चाभिप्रेतार्थ-  
सिद्धिसाधनं कथमित्यस्यार्थस्य प्रतिपादनार्थमथेत्यादिग्रन्थः । अथ खल्विति हेत्वर्थः । यस्मात्क्रतुमप्य क्रतुप्रायोऽ-  
१० ध्यवसायात्मकः पुरुषो जीवः । यथाक्रतुर्यादृशः क्रतुस्य सोऽयं यथाक्रतुर्यथाध्यवसायो यादृङ्निश्चयोऽस्मिन्नलोके जीवस्मिन् पुरुषो भवति तथेतोऽस्माद्देहात्प्रेत्य धृत्वा भवति । क्रत्वनुसङ्गफलात्मको भवतीत्यर्थः । एवं ह्येतच्छास्त्रतो वृष्टम् । “यं यं वास्पि स्मरन्भावं त्यजत्यन्ते कलेवरम्” इत्यादि । यत एवं व्यवस्था शास्त्रवृष्टातः स एवं जानन्ननु कुर्वीत यादृशं क्रतुं वक्ष्यामस्तत् । यत एवं शास्त्रप्रामाण्यादुपपद्यते क्रत्वनुसङ्गं फलमतः स कर्तव्यः क्रतुः ॥ १ ॥  
कथम् । मनोमयो मनःप्रायः । मनुतेऽनेनेति मनस्तत्त्ववृत्त्या विषयेषु प्रवृत्तं भवति तेन मनसा तन्मयः,

१५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

व्यवलोपः । कथमुपासीतेति कियत्पर्यन्तं प्रत्ययमावर्तनीयमित्याकाक्षायां तत्त्वनिश्चयपर्यन्तमिति दर्शयितुं व्यवहितं वाक्यमवतारयति—क्रतुं कुर्वीतेति ॥ १ ॥

मनोमय इत्यादि द्वितीयान्तत्वेन परिणयः क्रतुविषयसङ्कल्पस्त्वान्मनोमयं निश्चिन्वीतेति । मनोमय प्राण-

मानन्दमिदिटीका

२० तस्मादिति । तल्लत्वमुपपादयति—तथेति । विपर्ययेण तु क्रमोऽत इति न्यायात्प्रतिलोमतया जननव्युत्क्रमेण तस्मिन्नेव ब्रह्मणि लीयते-जगदिति कृत्वा यथा तज्जं तथेति योजना । तज्जं लयो नाम जगतः शून्यतेति शङ्कां व्यावर्तयति—तदात्मतयेति । तदनन्तं प्रतिपादयति—तथेति । यथा तज्जं तल्लं च तथा तदन्तं च जगदित्यर्थः । इति तदन्तमिति शेषः । युक्तिसिद्धमर्थं निगमयति—एवमिति । ब्रह्मव्यतिरेकेण त्रिविधं कालेषु जगतोऽग्रहात्त-  
दात्मत्वेनार्वागिष्टं जगत्तदेव स्यादिति योजना । युक्तिसिद्धमपि जगतो ब्रह्मात्वं प्रत्यक्षादिविच्छेदनाङ्गीकारमर्हति ।  
२५ न हि सद्वितीयमद्वितीयं युक्तमित्याशङ्क्याऽऽह—यथा चेति । सर्वस्य ब्रह्मात्वे फलितमाह—यस्माच्चेति ।

कियन्तं कालं प्रत्ययमावर्तयेदित्याकाङ्क्षापूर्वकं तत्त्वनिश्चयपर्यन्तमिति दर्शयितुं व्यवहितं वाक्यमवतार्य  
व्याचष्टे—कथमिदमादिना । उपासीतेत्यस्य क्रतुं कुर्वीतेत्यनेन व्यवहितेन सम्बन्ध इति योजना । क्रत्वनुष्ठानस्य फलं  
पृच्छति—किं पुनरिति । तत्र क्रतुकरणं च केन प्रकारेणेति प्रश्नान्तरं दर्शयति—कथं वेति । ब्रह्मभावसाधनत्वा-  
त्क्रतुकरणस्य फलप्रप्तौ नास्तीत्याशङ्क्याऽऽह—क्रतुकरणं चेति । न हि जीवस्य स्थितस्य नष्टस्य वा सङ्भाव-  
३० समवतीति भावः । क्रतुकरणस्येदं प्रयोजनं स च क्रतुरेवं क्रियते तत्करणं वाज्जया रीत्या ब्रह्मसङ्भाव साधयतीत्यस्यार्थ-  
जातस्य प्रतिपादनार्थमा खण्ड्यमाप्तेरथेत्यादिस्तरो ग्रन्थ इत्याह—इत्यस्यार्थस्येति । अथ खल्वित्यत्र पूर्ववत्त्वलु-  
शब्दोऽवशब्दस्य हेत्वर्थ इत्यत्र हेतुलभ्यमर्थं विवृणोति—यस्मादिति । यद्वाऽज्ञेत्यारम्भ पुरुष इत्यन्तो ग्रन्थो हेत्वर्थं  
इत्युक्त्वा तमेव हेतुलभ्यमर्थं दर्शयति—यस्मादिति । यथाक्रतुरित्यस्मादधस्तात्तत्प्राप्तेर्दृष्टव्यः । अस्मिन्लोक-  
इति श्रुतिमादाय व्याचष्टे—जीवस्मिहेति । इह वर्तमाने देहे जीवन्मन्निति यावत् । क्रतुकरणेन किं कर्तव्यं फलमिति  
३५ प्रश्नं व्याचष्टे—तथेति । क्रत्वनुसङ्गफलात्मकत्वे पुरुषस्य स्मृतिं मन्वादयति—एवं हीति । शास्त्रमेदोदाहरति—  
यं यमिति । कथं वा क्रतुः कर्तव्य इति प्रश्नं प्रत्याह—यत इति । क्रत्वनुसङ्गफलात्मकः पुरुषो भवतोऽप्येव ह्यथा  
व्यवस्येति यावत् । एव जानन्नन्वचनस्य फलमिति ज्ञास्वतः पश्यन्त्यर्थः । कोऽसौ क्रतुरित्याशङ्क्याऽऽह—  
यादृशमिति । स क्रतुं कुर्वीतेत्यस्यार्थं निगमयति—यत एवमिति ॥ १ ॥  
क्रतुकरणप्रकारमेव प्रश्नपूर्वकं प्रकटयति—कथमित्यादिना । कथमिदं मनःप्रायत्वमित्यपेक्षायाम् मनःशब्दा-

तथा प्रवृत्त इव तत्प्रायो निवृत्त इव च । अत एव प्राणशरीरः प्राणो लिङ्गत्वात् विज्ञानक्रियाशक्तिद्वयसंमूर्छितः । “यो वै प्राणः सा प्रज्ञा या वा प्रज्ञा स प्राणः” इति श्रुतेः । स शरीरं यस्य स प्राणशरीरः । “मनोमयः प्राण-शरीरनेता” इति च श्रुत्यन्तरात् । भारूपः । सा दीप्तिश्चैतन्यलक्षणं रूपं यस्य स भारूपः ।

सत्यसङ्कल्पः । सत्या अवितथाः सङ्कल्पा यस्य सोऽयं सत्यसङ्कल्पः । न यथा संसारिण इवानैकान्तिकफलः सङ्कल्प ईश्वरस्येत्यर्थः । अनूतेन मिथ्याफलत्वहेतुना प्रयुक्तत्वात्सङ्कल्पस्य मिथ्याफलत्वम् । वक्ष्यत्यनूतेन हि प्रयुक्ता ५ इति । आकाशात्मा । आकाश इवाऽऽप्सा स्वरूपं यस्य स आकाशात्मा । सर्वगतत्वं सूक्ष्मत्वं रूपादिहोतृत्वं चाऽऽकाश-तुल्यतेष्वरस्य । सर्वकर्मा । सर्वं विश्वं तेनेष्वरेण क्रियत इति अगत्सर्वं कर्मस्य स सर्वकर्मा । “स हि सर्वस्य कर्ता” इति श्रुतेः । सर्वकामः । सर्वं कामा दीर्घरहिता अत्येति सर्वकामः । “वर्माविरुद्धो भूतेषु कामोऽस्मि” इति स्मृतेः । ननु कामोऽस्मीति वचनादिह बहुव्रीहिर्न संभवति सर्वकाम इति । न, कामस्य कर्तव्यत्वाच्छब्दाविवक्षितार्थ-प्रसङ्गाच्च देवस्य । तस्माद्यद्येह सर्वकाम इति बहुव्रीहिस्यैव कामोऽस्मीतिस्मृत्यर्थो वाच्यः । १०

सर्वगन्धः । सर्वं गन्धाः सुखकरा अस्य सोऽयं सर्वगन्धः । “पुण्यो गन्धः पुण्यव्याम्” इति स्मृतेः । तथा रसा अपि विभेदाः । अपुण्यगन्धरसग्रहणस्य पाप्मसम्बन्धनिमित्तत्वभ्रवणात् । “तस्मात्तेनोभयं जिघ्रसि सुरभि च दुर्गन्धि

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

शरीर इति गुणद्वयं जीवगतमपि जीवाभेदविवक्षया ब्रह्मण्युपदिश्यते । संमूर्छितः सम्मिष्टितः । कामसामानाधि-करण्ये वाकदर्शनादबहुव्रीहिरिव न्याय्य इत्याह—न, कामस्येत्येति । कामस्य तदेक्ये ब्रह्मणः स्वातन्त्र्यं हीयेत । अतो १५ ब्रह्मणः पारतन्त्र्यमात्रं कामोऽस्मीत्यत्रापि स्मृतौ विवक्षितमित्यर्थः । तथेति सुखकरणगन्धवद्रसा अपि सुखकरा

आनन्दमिद्रीका

प्रवर्तनपूर्वकं तत्प्रायत्वं व्युत्पादयति—मनुत इति । मनोद्वारा तदुपाधि पुरुषो विषयप्रवणो भवतीत्यर्थः । तत्प्रायत्वं-फलमाह—तथेति । पुरुषो हि तत्प्रायः सम्मनसि प्रवर्तमाने स्वयमपि तद्वेव प्रवृत्त इव लक्ष्यते । तथा निवर्तमाने मनसि निवृत्त इव चावगम्यते । वस्तुतस्तु पुरुषो न प्रवृत्तो निवृत्तो वा व्याप्यतीत्येतादिसुतेरित्यर्थः । अत एव मनोमयत्वा- २० देवेति यावत् । समूर्छितत्वं संपिण्डितत्वम् । विज्ञानशक्ते क्रियाशक्तेश्चैकस्मिन्नेव लिङ्गात्मनि संपिण्डितत्वे श्रुत्यन्तरं प्रमाणयति—यो वा इति । आधर्वणी श्रुति यथोक्ते विशेषणद्वये प्रमाणयति—मनोमयः प्राणेति । मनोवृत्तिभि-विभाव्यमानत्वादात्मा मनोमयः प्राण एव प्रत्यगात्मनः सूक्ष्मं शरीरं तस्य चासौ स्पृक्ष्णद्वेहाद्वेहान्तरं प्रति नेतेत्याधर्वणश्रुतेरात्मनि विवेकपणद्वयसिद्धिः । एतच्च विशेषणद्वयं जीवगतमपि तदभेदविवक्षया ब्रह्मणि द्रष्टव्यमित्यर्थः ।

सत्यसङ्कल्प इत्यत्र विशेषणेन ध्वनितमर्थं दर्शयति—न यथेति । इवशब्दस्तथार्थः । कथं संसारिसङ्कल्पस्या- २५ नैकान्तिकफलत्वं तत्राऽऽह—अनूतेनेति । सङ्कल्पस्यानूतेन संसारिण प्रत्युद्वेव वाक्येष्वेवं प्रमाणयति—वक्ष्यतीति । अज्ञाजडयोराशयेतरयोर्न तुल्यतेत्याशङ्क्याऽऽह—सर्वगतत्वमिति । सर्वकर्मिति सर्वक्रियाश्रयत्वमीश्वरस्योच्यते तदयुक्तं निष्क्रियत्वश्रुतेरित्याशङ्क्या व्याचष्टे—सर्वमिति । संसारिभ्यो विवेकसिद्धयर्थं विशिनष्टि—दीर्घरहिता इति । उदाहृतां स्मृतिमाश्रित्योक्तमाक्षिपति—नन्विति । कामसामानाधिकरण्ये बाधकोपलम्भादबहुव्रीहिरेवेति परिहृति—न कामस्येति । तस्य कार्यत्वादसौ ब्रह्मणोऽजादित्वं वाध्यते चेतनगोपत्वाच्च कामस्य तदेक्ये ब्रह्मणः स्वातन्त्र्यं ३० हीयेत । तथा च कर्मधारयासम्भवाद्बहुव्रीहिरेवेत्यर्थः । कथं तर्हि कामोऽस्मीति तादात्म्यस्मृतिरित्याशङ्क्याऽऽह—तस्मादिति । कामेश्वरयोः सामानाधिकरण्यासम्भवात्प्रकृतश्रुतौ बहुव्रीहिर्यथेष्टतया स्मृतावपि ब्रह्मपारतन्त्र्यमात्रं कामस्य विवक्षितम्, श्रुत्युपसारेण स्मृतेर्नैतदव्यादित्यर्थः ।

सर्वगन्धाददुर्गन्धानामपि ब्रह्मणि प्राप्तौ विजिनष्टि—सुखकरा इति । सर्वशब्दसङ्कोचे कारणमाह—पुण्य इति । यथा सर्वगन्ध इत्यत्र सुखकरा गन्धा ब्रह्मसम्बन्धिनो दक्षितास्तथा दुर्गन्ध इत्यत्रापि सुखकरा एव ३५ रसास्तस्मिन्बन्धिनो आह्ला इत्याह—तथेति । यत्रापि सर्वगन्धसङ्कोचे कारणमाह—अपुण्येति । न तदग्रहणं

१. ब्रह्मापेक्षया ।

एष म आत्माऽन्तर्हृदयेऽणीयान्त्रीहेर्वा यवाद्वा सर्पपाद्वा श्यामाकाद्वा श्यामाकतण्डुलाद्वैष  
म आत्माऽन्तर्हृदये ज्यायान्पृथिव्या ज्यायानन्तरिक्षाज्यायान्दिवो ज्यायानेभ्यो लोकेभ्यः ॥ ३ ॥

सर्वकर्म सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरसः सर्वमिदम्यातोऽवाक्यनादर एष  
म आत्माऽन्तर्हृदय एतद्ब्रह्मैतमितः प्रेत्याभिसम्भवितास्मीति यस्य

५ स्यादद्वा न विचिकित्ताऽस्तीति ह स्माऽऽह आण्डिल्यः आण्डिल्यः ॥ ४ ॥  
इति च्छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

क्ष। पाप्मना ह्येष विद्वः” इति श्रुतेः। न च पाप्मसंसर्ग ईश्वरस्य, अविद्याविदोषस्यानुपपत्तेः। सर्वमिदं जगदम्यातोऽभि-  
व्याप्तः। अततेव्याप्त्यर्थस्य कर्तरि निष्ठा। तथाऽवाक्युच्यतेऽज्येति वावागेव वाकः। यद्वा वचेर्ध्वजस्तस्य करणे वाक्।  
स यस्य विद्यते स वाको न वाक्वाको। वाक्प्रतिषेधश्चात्रोपलक्षणार्थः। गन्धरसादिश्रवणादीश्वरस्य प्राप्तानि  
१० घ्राणादीनि कारणानि गन्धादिग्रहणाय। अतो वाक्प्रतिषेधेन प्रतिषिध्यन्ते तानि। “अपाणिपादो ज्वनो ग्रहीता  
पदयत्यक्षुः स शृणोत्यकर्णः” इत्यादिमन्त्रवर्णात्। अनादरोऽसंभ्रमः। अप्राप्तप्राप्ता हि संभ्रमः स्यादनाप्तकामस्य।  
न त्वाप्तकामत्वात्सित्यतृप्तस्येश्वरस्य संभ्रमोऽस्ति क्वचित् ॥ २ ॥

एष यथोक्तगुणो मे समाऽऽत्माऽन्तर्हृदये हृदयपुण्डरीकस्थान्तर्मध्येऽणीयानुतरो ब्रौह्मं यवाद्देत्याद्यान्त-  
मृक्षभत्त्वप्रदर्शनायम्। श्यामाकाद्वा श्यामाकतण्डुलाद्वैति परिच्छिन्नपरिमाणान्दीयानित्युक्तेषुपरिमाणत्वं प्राप्तमा-  
१५ शङ्क्यातस्तत्प्रतिषेधायाऽऽरभते—एष म आत्माऽन्तर्हृदये ज्यायान्पृथिव्या इत्यादिना। ज्यायःपरिमाणान्त्र  
ज्यायस्त्वं दर्शयन्नन्तपरिमाणत्वं दर्शयति ॥ ३ ॥

मनोमय इत्यादिना ज्यायानेभ्यो लोकेभ्य इत्यस्तेन यथोक्तगुणलक्षण ईश्वरो ज्येयो न तु तद्गुणविशिष्ट

नरेन्द्रपुरीयं लिप्यमय

एष परमेस्वरसम्बन्धिनोऽपि ज्ञेया। सर्वशब्दसङ्कोचे कारणमाह—गुण्यगन्धेति। अवाको सर्वेन्द्रियरहित इत्युक्तम्।  
२० कुतस्तर्हीन्द्रियसम्बन्धप्रार्थित्येन निषेधः स्यात् इत्याह—गन्धरसादीति ॥ २ ॥  
पुनर्वचनस्य तात्पर्यं दर्शयितुमुपक्रमते—यथोक्तगुण इत्यादिना ॥ ३ ॥

आनन्दविरिटीका

पद्मिन्निति शेषः। तच्छब्दायमेवोपपादयति—पाप्मना ह्येति। एष इति घ्राणप्राणोक्तिः। भवतु पाप्मसंसर्ग-  
कृतमगुण्यगन्धादिग्रहणं तथाऽपि कथं तदीश्वरे सर्वज्ञे नास्तीत्याशङ्क्याऽह—न चेति। निमित्ताभावादीश्वरस्य  
२५ न स्वसम्बन्धित्वेनापुण्यगन्धादिग्रहणमित्यर्थः। तस्य पाप्मासंसर्गो हेतुमाह—अविद्यावोति। आदिपदेनास्मिताराग-  
द्वेषाभिनिवेशादयो गृह्यन्ते।

अभ्यात इति रूपं तदर्थं च दर्शयन्कर्मणि निष्ठा व्यावर्तयति—अततेरिति। वाक्गन्धस्य निष्पत्तिप्रकारं  
रचयति—वचेरिति। अत्रेति श्रुतेरीश्वरस्य चोक्तिः। उपलक्षणार्थो घ्राणादिप्रतिषेधस्येति शेषः। अथेश्वरे घ्राणादि-  
प्राप्तेरभावात्प्रतिषेधो नोपलक्ष्येतात् आह—गन्धेति। आदिशब्देन कामादिरूढः। युक्तं चान्योपलक्षणं साक्षा-  
३० देवान्यत्र प्रतिषेधश्रवणादित्याह—अपाणोति। आदिपदेन स वेति वेद्यमित्यादि गृह्यते। ईश्वरस्य संभ्रमाभावं  
प्रतिपादयति—अप्राप्तप्राप्तौ ह्येति ॥ २ ॥

यथोक्तस्य परस्य प्रत्यगात्मासमं दर्शयति—एष इति। ब्रीह्याद्यनेकोपादानस्योपयोगमाह—अत्यन्तेति।  
अणीयस्त्वज्यायस्त्वव्यपदेशयोर्मियो विरोधमाशङ्क्य परिहरति—श्यामाकवेति। पृथिव्यान्तरिक्षादिवदीश्वरस्य  
सात्तिशयं महत्त्वं विवक्षितमिति शङ्कां वारयति—ज्यायःपरिमाणान्त्रेति। पुनरुक्तेरुपयोगमाह—मनोमय  
३५ इत्यादिनेति ॥ ३ ॥

यस्तैलक्ष्यते स एवेकत्र केवल इति यावत्। ईश्वरो यथोक्तगुणो ज्येय इत्युक्ते गुणानामपि ध्यानकर्मत्वं

एव यथा राजपुरुषमानय चित्रग्रं वेत्युक्ते न विशेषणस्याप्यानयने व्याप्रियते तद्विहृतीति प्राप्तमतस्तत्सिद्धयर्थं सर्वकर्मैत्यादि पुनर्वचनम् । तस्मान्मनोभयत्वाद्युगुणविशिष्ट एवेश्वरो ध्येयः । अत एव षष्ठसप्तमयोरेव तत्त्वमस्यासौ-वेदं सर्वमिति नेह स्वाराज्येऽभिषिद्धति । एष म आत्मेतदब्रूहीतमितिः प्रेत्याभिसम्भवितास्मीति लिङ्गान्न त्वात्मशब्देन प्रत्यागतावोच्यते । मयेति षष्ठ्याः सम्बन्धार्थप्रत्यायकत्वादेतमभिसम्भवितास्मीति च कर्मकर्तृत्वनिर्देशात् ।

ननु षष्ठेऽप्ययं सम्पत्स्य इति सत्सम्पत्तेः कालान्तरितत्वं दर्शयति । न, आरब्धसंस्कारशेषित्यर्थपरत्वात् ५ न कालान्तरितार्थता । अन्यथा तत्त्वमसीत्येतस्यार्थस्य बाधप्रसङ्गात् । यद्यप्यात्मशब्दस्य प्रत्यगर्थत्व सर्वं खल्विदं ब्रूहेति च प्रकृतमेष म आत्माऽतर्हृदय एतद्ब्रह्मेत्युच्यते, तथाप्यन्तर्धानमोषदपरित्यज्येदेतमात्मानमितिऽस्माच्छरोरात्रेत्याभिसम्भवितास्मीत्युक्तम् । यथाक्रतुरूपस्याऽऽत्मनः प्रतिपत्ताऽस्मीति यस्यैवंदिदं, स्याद्वैदद्धा सत्यमेवं स्यामहं प्रेय एवं न स्यामिति न च विचिकित्साऽस्तीत्येतस्मिन्नर्थे क्रतुफलसम्बन्धे स तथैवेश्वरभावं प्रतिपद्यते विद्वानित्येतदाह स्मोक्तवान्किल आण्डल्यो नामभिः । द्विरभ्यास आदरार्थः ॥ ४ ॥ १०

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये तृतीयाध्यायस्य चतुर्दश खण्ड

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

स्वरूपवाच्यात्मशब्दप्रयोगाज्जीवरूपत्वेनैव ब्रह्म कस्मान्न विवक्ष्यते लिङ्गाच्छ्रुतेर्वलीयस्त्वादिति शङ्कित्वा परिहरति—<sup>१</sup>नन्वित्यादिना । लिङ्गानुगृहीतवष्टीश्रुतिविरोधाद् भेदापरित्यागेऽपि स्वभावामेवादायात्मश्रुतपुपत्ते न तदबलेनाद्वैतवाक्यार्थासिद्धिरित्यर्थः । भेदलिङ्गाच्चेदिह भेदो विवक्षितस्तर्हि षष्ठेऽपि भेदलिङ्गवर्शान्नाखण्ड-वाक्यार्थसिद्धिरिति प्रसङ्गादावाङ्मय परिहरति—ननु षष्ठेऽपीत्यादिना । आरब्धसंस्काररसुखादियेन कर्मणा तच्छेषस्थितौ तात्पर्योदित्यर्थः । उक्तमर्थमाश्लिष्याह—यद्यपीत्यादिना । सगुणब्रह्मोपासकस्य सक्रतुत्वप्रकाशमात्राज्ञा-दृष्टफलसिद्धिः । किन्तु देहपातकालेऽपि साक्षात्कारानुवृत्त्या भवितव्यमित्यभिप्रेत्याह—यथा क्रतिवति । अध्यव-सायानुरूपस्य सगुणस्य परमात्मनः प्रतिपत्तावद्वाऽस्मीति निश्चयेऽपि पुनरभिध्यायदेशान्मरणकालेऽपि साक्षात्कारेण भवितव्यमिति गम्यत इत्यर्थः ॥ ४ ॥ २०

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां तृतीयाध्यायस्य चतुर्दश खण्डः

आनन्दगिरिटीका

दुर्बारमित्यावाङ्मयाऽह—यथेति । पुनरुक्तफलमुपसंहरति—तस्मादिति । सगुणस्येश्वरस्य व्येतत्वे गमकान्तरमाह—अत एवेति । स्वरूपवाचकस्याऽऽत्मनः श्रुत्यनुपपत्तेर्न तदबलादद्वैतवाक्यार्थासिद्धिरित्यर्थः ।

भेदलिङ्गाच्चेदिह भेदो विवक्षितस्तर्हि षष्ठेऽपि तल्लिङ्गदर्शनाखण्डवाक्यार्थसिद्धिरिति शङ्कते—<sup>२</sup>नन्विति । नात्र भेदो विवक्षितः । आरब्ध संस्कार, सुखादियेन कर्मणा तच्छेषस्थितौ तात्पर्यादिति परिहरति—ताऽऽरब्धेति । सत्सम्पत्तौ कालान्तरितत्वमेवात्र विवक्षितं किं न स्यादित्यावाङ्मयाऽह—नेति । कालान्तरभावि-सम्पत्तेरिष्टे तत्त्वमसीति ब्रह्मभावस्य वर्तमानोपदेशानुपपत्तेरिति हेतुमाह—अन्वयेति । ननु प्रकरणानुगृहीताभ्या-मात्मब्रह्मशब्दाभ्यामत्रापि ब्रह्मात्मैक्यमेव विवक्षितमित्यत आह—यद्यपीति । लिङ्गानुगृहीतवष्टीश्रुतिवशात्प्रकरणानु-गृहीते श्रुतौ कथञ्चित्त्वय प्रकरणश्रुतिभ्यां लिङ्गश्रुत्येवंलवत्त्वादायात्मश्रुतेरवाक्यार्थपरत्वादिदं भावः । ३०

सगुणब्रह्मोपासकस्य सक्रतुत्वप्रतीमात्राज्ञादृष्ट फलं सिध्यति । किन्तु देहपातकालेऽपि साक्षात्कारानुवृत्त्या भवितव्यमित्यभिप्रेत्याऽह—यथाक्रतुरूपस्येति । अध्यवसायानुरूपस्य सगुणस्य परमात्मनोऽहं प्रतिपत्ताऽस्मीत्येवं-विदो यस्यादा स्यान्निरुचय प्रेत्याहमेव स्यामेव न तु न स्यामिति क्रतुफलसम्बन्धे संशयोऽस्ति । स क्रतुनुसारणेव परमात्मभावं प्राप्नोति । तथा चाद्वैते वाक्यान्मरणकालेऽपि साक्षात्कारेण भवितव्यमिति प्रतिभातीत्यर्थः । यथोक्त्यर्थस्य साम्प्रदायिकत्व कथयति—इत्येतदिति । आदर, क्रतुफलसम्बन्धविषयः ॥ ४ ॥ ३५

इति श्रीमन्नरेन्द्रगिरिटीकायां तृतीयाध्यायस्य चतुर्दश खण्डः

१. अत्र नन्वात्मशब्देन इति भूलपाठः सूच्यते ।

अन्तरिक्षोदरः कोशो भूमिबुध्नो न जीर्यति दिशो ह्यस्य सक्तयो  
घोरस्योत्तरं विलं स एष कोशो वसुधानस्तस्मिन्निधमिदं श्रितम् ॥ १ ॥

तस्य प्राची दिग्बुध्नोर्म सहमाना नाम दक्षिणा राज्ञी नाम प्रतीची  
सुभूता नामोदीची तासां वायुर्वत्सः स य एतमेवं वायुं दिशां वत्सं वेद न  
पुत्ररोदं रोदिति सोऽहमेतमेवं वायुं दिशां वत्सं वेद मा पुत्ररोदं रुदम् ॥ २ ॥

अस्य कुले घोरो जात इत्युक्तम् । न वीरजन्ममात्रं पितृत्वाणाय । "तस्मात्पुत्रमनुशिष्टं लोभ्यमाहुः" इति श्रुत्यन्तरात् । अतस्तद्दीर्घायुष्ट्वं कथं स्यादित्येवमर्थं कोशविज्ञानारम्भः । अर्थाहृतविज्ञानव्याख्यादन्तर्गतमेव नोक्तं तदिदानीमेवाऽऽरभ्यते—अन्तरिक्षमुदरमन्तःसुषिरं यस्य सोऽयमन्तरिक्षोदरः कोशः कोश इवानेकवर्म-साहस्यत्कोशः । स च भूमिबुध्नो भूमिबुध्नो मूलं यस्य स भूमिबुध्नो न जीर्यति न विनश्यति त्रेलोक्यात्मकत्वात् । १० सहस्रयुगकालावस्थायी हि सः । दिशो ह्यस्य सर्वाः लक्तयः कोणाः । घोरस्य कोशस्योत्तरमूर्ध्वं विलं स एष यथोक्तगुणः कोशो वसुधानो वसु धीयतेऽस्मिन्प्राणिनां कर्मफलाख्यभूतो वसुधानः । यस्मिन्सन्निविष्टं समस्तं प्राणि-कर्मफलं सह तत्साधनैरिदं यद्गृह्णते प्रत्यक्षादिप्रमाणैः श्रितमाश्रितं स्थितमित्यर्थः ॥ १ ॥

तस्यास्य प्राची विप्रागणतो भारो जुहूर्नाम जुह्वत्यस्यां दिशि कर्मिणः प्रादुसुवाः सन्त इति जुहूर्नाम । सहमाना नाम सहन्तेऽस्यां पापकर्मफलानि यमपुर्या प्राणिन इति सहमाना नाम दक्षिणा दिक् । तथा राज्ञी नाम १५ प्रतीची पश्चिमा विप्राज्ञी राज्ञा वरुणाधिष्ठिता सन्ध्यारागयोगेणा । सुभूता नाम भूमिनिर्द्धीरोश्चक्रबेरादिभिर-धिष्ठितात्सुभूता नामोदीची । तासां दिशां वायुर्वत्सो दिग्जत्वाद्वायोः । "पुरोवात" इत्यादिदर्शनात् । स यः

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

व्यवहितेनोत्तरग्रन्थस्य सम्बन्धं दर्शयितुं व्यवहितमनुवदति—अस्य कुल इत्यादिना । अनुशासनेन कर्तव्योप-देशेन विषयीकृतं पुत्रं पितृलोकप्राप्तिसाधनमाहुरिति विगेषणात्पुत्रजन्ममात्रं पितुर्नरकप्राणाय न भवतीति गम्यते । २० अनुशासनञ्च वेदाध्ययनतदर्थज्ञानतदनुष्ठानपर्यन्तं सति दोषं जीविते सरुलं स्यादिति पुत्रस्य दीर्घायुष्यसिद्धये विज्ञानारम्भः । अनन्तरं तत्रैव किञ्चोक्तमित्यत आह—अभ्यहितेति । कोशवन्देन हिरण्यादिनिक्षेपाधिकरणमल्लूपादि-रुच्यते । तद्दृष्टिस्त्रेलोक्यात्मनि विधीयते—अन्तरिक्षोदर इत्यादिना ॥ १-२ ॥

यानन्दगिरिटीका

शाण्डिल्यविद्याया समनन्तरग्रन्थस्य सम्बन्धो नास्तीत्याशङ्क्य व्यवहितेन सम्बन्ध दर्शयितुमनुवदति— २५ अस्याति । सम्प्रत्युत्तरग्रन्थस्य तात्पर्यं वक्तुं भूमिका करोति—न घोरेति । तत्र बृहदारण्यकश्रुतिं प्रमाणयति—तस्मादिति । पुत्रस्य लाभ्यत्वादिति यावत् । अनुष्ठानेन विषयीकृतस्य पुत्रस्य लोकप्राप्तिसाधनत्वात् । अनुशासनं वेदाध्ययनम् । पुत्रजन्मोक्त्यनन्तरमेव किमित्येतद्विज्ञानं नोपदिष्टमित्याशङ्क्याऽऽह—अभ्यहितेति । गायत्र्युपाधिक-ब्रह्मोपासनस्य कोक्षेमे ज्योतिष्धारोप्य परब्रह्मोपासनमभ्यर्हितं तस्य च मनोमदत्त्यादिगुणकब्रह्मोपासनमन्तरङ्गम् । तथा च तद्वचनेन वैयग्रबादनन्तरमेव कोशविज्ञानं नोक्तमिति । निवृत्ते तु व्यासः तद्वद्विद्वद्वादी यथोक्तक- ३० सिद्धयर्थमुच्यत इत्यर्थः । कोशवन्देन हिरण्यादिनिक्षेपाकारा मञ्जूषोच्यत । कथं त्रेलोक्यात्मन कोशलं तत्राऽह—कोश इवेति । अनेकवर्मसाहस्य विगदयति—स चेति । तथाऽपि कथमविनागित्वं तत्राऽह—सहलेति । त्रेलोक्यात्मनि कोशदृष्टिस्तत्रापि भूमी बुध्नदृष्टिरित्युक्तम् । कोशस्य च सापेक्षमविनागित्वं ध्येयत्वेन दर्शितम् । सम्प्रति दिक्षु कोश-कोशदृष्टिः कर्तव्येत्याह—दिशो हीति । दिक्षु कोशस्योर्ध्वविलम्बवृद्धिं दर्शयति—शीरिति । यथोक्ते काशे वसुधानत्य-दृष्टिं दर्शयति—यथोक्तेति । तदेव समर्थयते—तस्मिन्निधं ॥ १ ॥

३५ कोशकोशत्वेनोक्तम् दिक्ष्वान्तरविभागमाह—तस्येत्यादिना । दिशा विगिष्टनामयन्तानामनुविन्तनोपन-मुक्त्वा तत्सम्बन्धिनं वायुं तद्वत्सममरणवर्माणं चिन्तयदित्याह—तत्सागिन्यादिना । पुत्रोवातादीत्यादिग्रन्थाना-

अरिष्टं क्रोधं प्रपद्येऽमुनाऽमुनाऽमुना प्राणं प्रपद्येऽमुनाऽमुनाऽमुना भूः प्रपद्ये-  
 ऽमुनाऽमुनाऽमुना भुवः प्रपद्येऽमुनाऽमुनाऽमुना स्वः प्रपद्येऽमुनाऽमुनाऽमुना ॥ ३ ॥  
 स यदवोचं प्राणं प्रपद्य इति प्राणो वा इदं सर्वं भूतं यदिदं किञ्च तमेव तत्प्रापत्ति ॥ ४ ॥  
 अथ यदवोचं भूः प्रपद्य इति पृथिवीं प्रपद्येऽन्तरिक्षं प्रपद्ये दिवं प्रपद्य इत्येव तदवोचम् ॥ ५ ॥  
 अथ यदवोचं भुवः प्रपद्य इत्यग्निं प्रपद्ये वायुं प्रपद्य आदित्यं प्रपद्य इत्येव तदवोचम् ॥ ६ ॥ ५  
 अथ यदवोचं स्वः प्रपद्य इत्यध्वेदं प्रपद्ये यजुर्वेदं प्रपद्ये सामवेदं प्रपद्य इत्येव तदवोचं तदवोचम् ॥ ७ ॥  
 इति छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

कश्चित्पुत्रदोषंजीवितार्थ्येवं यथोक्तगुणं वायुं विशां वत्सममृतं वेद स न पुत्ररोहं पुत्रनिमित्तं रोदनं न रोदिति पुत्रो  
 न म्रियत इत्यर्थः । यत एव विशिष्टं क्रोधादिगन्तस्वियं विज्ञानमतः सोऽहं पुत्रजीवितार्थ्येवमेतं वायुं विशां वत्सं  
 वेद जाने । अतो मा पुत्ररोहं हवं मा हवं पुत्रः, र्गन्निचत्तन् । पुत्रोरोहो मम मा भूदित्यर्थः ॥ २ ॥ १०

अरिष्टमविनाशिनं क्रोधं यथोक्तं प्रपद्य प्रपद्येऽस्मि पुत्रायुषे । अमुनाऽमुनाऽमुनेति त्रिनाम गृह्णाति पुत्रस्य ।  
 तथा प्राणं प्रपद्येऽमुनाऽमुनाऽमुना, भूः प्रपद्येऽमुनाऽमुनाऽमुना भुवः प्रपद्येऽमुनाऽमुनाऽमुना स्वः प्रपद्येऽमुनाऽमुनाऽमुना,  
 सर्वत्र प्रपद्य इति त्रिनाम गृह्णाति पुनः पुनः ॥ ३ ॥

स यदवोचं प्राणं प्रपद्य इति व्याख्यातार्थमुपन्यासः । प्राणो वा इदं सर्वं भूतं यदिदं जगत् । “यथा वाऽरा  
 नामावि”ति वक्ष्यति । अतस्तमेव सर्वं तत्तेन प्राणप्रपद्येन प्रापत्तिं प्रपद्येऽभवम् ॥ ४ ॥ १५

तथा भूः प्रपद्य इति त्रींल्लोकान्मूरादीन्प्रपद्य इति तदवोचम् ॥ ५ ॥

अथ यदवोचं भुवः प्रपद्य इत्यग्न्यादीन्प्रपद्य इति तदवोचम् ॥ ६ ॥

अथ यदवोचं स्वः प्रपद्य इत्यध्वेदादीन्प्रपद्य इत्येव तदवोचमिति । उपरिष्टान्मन्त्राङ्गपेक्षतः पूर्वोक्तमजरं  
 क्रोधं सविगत्सं यथावद्व्याख्यातुं द्विवचनमादरार्थम् ॥ ७ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये तृतीयाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

२०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

त्रैलोक्यात्मानं कोशाकारं परिकल्प्य तस्य चतस्रो दिशो विशिष्टानामवतोरनुचित्य तत्सम्बन्धिनं वायुं  
 तद्वत्सममरणधर्माणं चिन्तयेदिति प्रधानविद्योका तदंशजपमाह—अरिष्टमित्यादिना । अमुनेति तेन पुत्रेण निमित्त-  
 भूतेन तस्य दीर्घजीवितं निमित्तीकृत्येत्यर्थः ॥ ३-७ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या तृतीयाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

२५

आनन्दगिरिटीका

विधौलौकिकवेदिकप्रयोगसंग्रहार्थः । यथोक्तस्य विज्ञानस्य फलवत्त्वमिदानीं दर्शयति—स य इति । यथोक्तगुणमित्यस्य  
 प्रकटीकरणममृतमिति । सफलमुपासनमुपदिष्टमुपसहरति—यत इति ॥ २ ॥

दीर्घायुष्ट्वं पुत्रस्य कामयमानस्त्रैलोक्यात्मानं कोशाकारं परिकल्प्य तस्य चतस्रो दिशो विशिष्टानाम-  
 वतीस्तासां स्त्रीत्वं तत्सम्बन्धेन वायुं तद्वत्सममरणधर्माणं चिन्तयेदिति प्रधानोपास्तिरुक्ता । सम्प्रति तदङ्गं जपं ३०  
 दर्शयति—अरिष्टमित्यादिना । अमुना तेन पुत्रेण निमित्तीकृत्येन दीर्घायुष्ट्वं निमित्तीकृत्येत्यर्थः । सर्वत्र सर्वेषु प्रपद्य  
 इति क्रियापदमुपायं दर्शयितुं पुनरुक्तां निमित्तनिवेदनार्थं च पुनः पुनर्मन्त्रेषु पुत्रस्य त्रिनाम गृह्णातीति योजना ॥ ३ ॥  
 अरिष्टमित्यादिमन्त्रस्य प्रागेव व्याख्यातत्वात्प्राणमित्यादिमन्त्रमादाय व्याचष्टे—स यदिति । सगन्धो  
 वक्तृविषयः । प्राणस्य सर्वात्मत्वे वाक्ययोगानुगुणं दर्शयति—यथेति । तत्त्वावितन्यमतः शब्दार्थः ॥ ४-५-६ ॥

कदा पुनरेषा मन्त्राणां जप इत्यपेक्षया पूर्वोक्तप्रधानविद्यानन्तरमित्याह—उपरिष्टादिति । ध्यात्वोपरिष्टा- ३५  
 दिति सम्बन्धः । यथोक्तं विज्ञाने जपे वाऽऽदरः ॥ ७ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया तृतीयाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः



‘पुरुषो वाच यज्ञस्तस्य यानि चतुर्विंशतिवर्षाणि तत्रातःसवनं चतुर्विंशत्यक्षरा गायत्री  
गायत्रं प्रातःसवनं तदस्य वसवोऽन्वायताः प्राणा वाच वसव एते हीदं सर्वं वासयन्ति ॥ १ ॥

पुत्रायुष उपाननमुक्तं जपश्च । अथेदानीं सात्मनो दीर्घजीवनायेदुप, सनं जपं च विदधदाह । जीवन्हि स्वयं  
पुत्रादिकलेन युज्यते नान्यथा इत्यत आत्मानं यज्ञं सम्पादयति—पुरुषः पुरुषो जीवनविशिष्टः कार्यकरणसङ्घातो  
५ यथाप्रसिद्ध एव । वाचोऽब्दोऽन्वधारणार्थः । पुरुष एव यज्ञ इत्यर्थः । तथा हि सामान्यैः सम्पादयति यज्ञत्वम् ।  
कथम् । तस्य पुरुषस्य यानि चतुर्विंशतिवर्षाण्यायुपस्तत्रातःसवनं यज्ञस्य । केन सामान्येनेत्याह—चतुर्विंशत्यक्षरा  
गायत्रो छन्दो गायत्रं गायत्रीछन्दस्कं हि विधियज्ञस्य प्रातःसवनम् । अतः प्रातःसवनं सम्पन्नं चतुर्विंशतिवर्षाण्युषा  
युक्तः पुण्यः । अतो विधियज्ञसादृश्याद्यज्ञः । तयोत्तरयोरप्यायुषोः सवनद्वयसम्पत्तिरिष्टद्वयगत्यक्षरसंख्यासामान्यतो  
वाच्या । किञ्च तदस्य पुरुषयज्ञस्य प्रातःसवनं विधियज्ञस्यैव वसवो देवा अन्वायता अनुगतः । सवनदेवतात्वेन

१०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

प्रसिद्धयज्ञावयवसाहस्यत्वरूपेण स्वात्मनि यज्ञदृष्टि कर्तव्येत्युक्तं, कथं साहस्यद्यज्ञसम्पादनमित्या-  
काङ्क्षायां षोडशाधिक वर्षशतं पुरुषस्यायुः फलभूतं तत्रैवा प्रविभज्य सवनत्रयदृष्टिः कर्तव्येत्याह—तस्य पुरुषस्येत्याह ।  
विधितोऽनुष्ठेयमानस्य बाह्ययज्ञस्य प्रातःकालोपलक्षितं कर्मरूपं प्रातःसवनं तत्र स्तोत्रादि गायत्रछन्दस्कमित्यर्थः ॥१॥

आनन्दगिरिटीका

१५

वृत्तमनूय पुरुषो वावेत्यादिखण्डान्तरमवतारयति—पुत्रायुष इति । किमित्यात्मनो दीर्घजीवन समर्थते  
तत्राऽऽह—जीवन्ति । यथोक्तफलहेतुभूतां विद्यामुत्थापयति—इत्यत आत्मानमिति । कथंभूतस्याऽऽत्मनो यज्ञत्वं  
सम्पाद्यते तत्राऽऽह—पुरुष इति ।

२०

अन्वधारणार्थं समर्थयते—तथा हीति । यज्ञावयवसाहस्यत्वरूपे यज्ञदृष्टिः कर्तव्येत्युक्तम् । कथं साहस्यद्यज्ञ-  
सम्पादनमिति पृच्छति—कथमिति । तत्र षोडशाधिक वर्षशतं पुरुषस्याऽऽयुः फलभूतं तत्रैवा प्रविभज्य चतुर्विंशति-

२५

वर्षाण्युषि प्रातःसवनदृष्टिः कर्तव्येत्याह—तस्येति । गायत्र्याऽखन्दसम्पन्नचतुर्विंशत्यक्षरत्वेऽपि कथं शब्दोक्ता प्रातःसवन-  
दृष्टिरित्याशङ्क्याऽऽह—गायत्रीति । विधितोऽनुष्ठेयमानस्य बाह्ययज्ञस्य प्रातःकालोपलक्षितं कर्म प्रातःसवनं तत्र  
स्तोत्रादि गायत्रछन्दस्कं “गायत्रं प्रातःसवनमिति च श्रुतिरित्यर्थः । यथोक्तं पुरुषायुषि प्रातःसवने चतुर्विंशत्यक्षराणि  
फलितमाह—अत इति । तथाऽपि कथं पुरुषायुषस्य यज्ञत्वं तदाह—अत इति । अतःशब्दस्यैवाधो विधियज्ञ-  
साहस्यत्वादिति । विधिनाऽनुष्ठेयमानो यज्ञो विधियज्ञस्तेन साहस्य पुरुषस्य प्रातःसवनसम्पन्नत्वस्तस्मात्पुरुषो यज्ञ

३०

इत्यर्थः । यथा यथोक्तं पुरुषायुषि प्रातःसवनसम्पत्तिस्तथा वक्ष्यमाणयोरपि पुरुषायुषोर्मध्यन्दिनं सवनं तृतीयसवन-  
मिति सवनद्वयसम्पत्तिर्द्व्येत्याह—तस्येति । चतुर्विंशतिवर्षमित्पुरुषायुषि प्रातःसवनमतः संख्यासामान्याद्वक्ष्यमाण-  
पुरुषायुषोः सवनद्वयसम्पत्तौ किं कारणमित्याशङ्क्याऽऽह—त्रिष्टुविति । चतुश्चत्वारिंशदक्षरा त्रिष्टुप्प्रसिद्धा ।  
त्रैष्टुभं च माध्यन्दिनं सवनम् । अष्टाचत्वारिंशदक्षरा जगती । जागतं च तृतीयसवनम् । अतः संख्यासामान्यादुत्तरयोः  
पुरुषायुषोः सवनद्वयसम्पत्तिर्युक्त्यर्थः ।

३०

पुरुषस्य यज्ञत्वे विधियज्ञेन सह साहस्यान्तरमाह—किञ्चेति । प्रातःसवने वसूना तद्देवतात्वेनान्वयात्तत्त्वमेव  
सक्षिपति—सवनदेवतात्वेन स्वात्मिन इत्यर्थः इति । वसूना सवनस्वात्मित्वमुभयत्र तुल्यमित्युक्तं प्रसिद्धान्वस्यपुरुष-

३५

१. पुरुषयज्ञः तैत्तिरीयेऽपि श्रुतः स चास्मात् पुरुषयज्ञात् त्रिषो वा जतायमेव वा ? अभिज्ञत्वे अज-  
गतानां गुणानां तत्रोपसंहारः तत्रत्यानां चात्रोपसंहारः, भिन्नत्वे न भूणोपसंहारः इति फलभेदः । अयं  
विचारः तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे “पुरुषविद्यायामिव चेतरेयामान्मानात्” इत्यधिकरणे प्रवर्तितः ।  
तैत्तिरीयेकं च “तस्यैवं विदुषो यज्ञस्यात्मा यजमानः श्रद्धा पत्नी” इत्यारम्य पुरुषयज्ञं श्रुतः । तत्र  
च “विदुषो यज्ञस्येति” समानाधिकरणे पञ्चौ विद्वानेव यो यज्ञः तस्येत्यर्थः । मरणावभूतत्वं चोभयत्र  
समानम्—इति विवेक्ये प्राप्ते तैत्तिरीयेकं आत्मनः विदुषो यजमानत्वौक्या तस्य यज्ञत्वं न सम्भवति ।  
अतो विद्याभेद इति सिद्धान्तः ।

तं चेदेतस्मिन्वयसि किञ्चिदुपतपेत्स ब्रूयात्प्राणा वसव इदं मे प्रातःसवनं माध्यन्दिनं सवन-  
मनुसन्तनुतेति माऽहं प्राणानां वस्त्रां मध्ये यज्ञो विलोप्सीयेत्युद्वैव तत एत्यगदो ह भवति ॥ २ ॥  
अथ यानि चतुश्चत्वारिंशद्वर्षाणि तन्माध्यन्दिनं सवनं चतुश्चत्वारिंशदक्षरा त्रिष्टुप्त्रैष्टुभं  
माध्यन्दिनं सवनं तदस्य रुद्रा अन्वायत्ताः प्राणा वाव रुद्रा एते हीदं सर्वं रोदयन्ति ॥ ३ ॥  
तं चेदेतस्मिन्वयसि किञ्चिदुपतपेत्स ब्रूयात्प्राणा रुद्रा इदं मे माध्यन्दिनं सवनं तृतीयसवनमनु-  
सन्तनुतेति माऽहं प्राणानां रुद्राणां मध्ये यज्ञो विलोप्सीयेत्युद्वैव तत एत्यगदो ह भवति ॥ ४ ॥  
अथ यान्यष्टाचत्वारिंशद्वर्षाणि तत्तृतीयसवनमष्टाचत्वारिंशदक्षरा जगती जागतं  
तृतीयसवनं तदस्याऽऽदित्या अन्वायत्ताः प्राणा वावाऽऽदित्या एते हीदं सर्वमाददते ॥ ५ ॥  
तं चेदेतस्मिन्वयसि किञ्चिदुपतपेत्स ब्रूयात्प्राणा आदित्या इदं मे तृतीयसवनमायुरनुसन्तनु-  
तेति माऽहं प्राणानामादित्यानां मध्ये यज्ञो विलोप्सीयेत्युद्वैव तत एत्यगदो ह भवति ॥ ६ ॥ १०

स्वामिन इत्यर्थः । पुरुषयज्ञेऽपि विधियज्ञ इवाम्नादयो वसवो देवाः प्राप्ता इत्यतो विशिनष्टि—प्राणा वाव वसवो  
वागादयो वायवश्च । ते हि यस्मादिवं पुरुषाविप्राणिजातमेते वासयन्ति । प्राणेषु हि वेहे वससु सर्वमिव वसति  
नान्यथा । इत्यतो वसनाद्वासनाच्च वसवः ॥ १ ॥

तं चेद्यज्ञसम्पादितमेतस्मिन्प्रातःसवनसम्पन्ने वयसि किञ्चिदध्याध्यादि भरणशङ्काकारणमुपतपेवृद्ध-  
मुत्पादयेत्स तदा यज्ञसम्पादो पुरुष आत्मानं यज्ञं मन्यमानो ब्रूयाज्जपेदित्यर्थः इमं सन्त्रं हे प्राणा वसव इदं मे  
प्रातःसवनं मम यज्ञस्य वर्तते तन्माध्यन्दिनं सवनमनुसन्तनुतेति माध्यन्दिनेन सवनेनाऽऽयुषा सहितमेकौभूतं सन्ततं  
क्रुक्षेत्यर्थः । माऽहं यज्ञो युष्माकं प्राणानां वसूनां प्रातःसवनेशानां मध्ये विलोप्सीय विलुप्येय विच्छिद्येत्यर्थः ।  
इतिशब्दो मन्त्रपरिसमाप्त्यर्थः । स तेन जपेन ध्यानेन च ततस्तस्मादुपतापावुदेत्युद्वेगच्छति । उद्वेगस्य विमुक्तः  
सन्नगवो हानुपतापो भवत्येव ॥ २ ॥

अथ यानि चतुश्चत्वारिंशद्वर्षाणीत्यादि समानम् । रुदन्ति रोदयन्तीति प्राणा रुद्राः । क्रूरा हि ते मध्यमे २०  
वयस्यतो रुद्राः ॥ ३ ॥

तथाऽऽदित्याः प्राणाः । ते हीदं शब्दादिजातमावदतेऽत आदित्यास्तृतीयसवनमायुः षोडशोत्तरवर्षशतं  
समापयतानुसन्तनुत यज्ञं समापयतेत्यर्थः । समानमन्यत् ॥ ४-६ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

पुरुषयज्ञविद्यायामङ्गभूतमाशीर्वादप्रयोगमाह—तं चेदित्यादिना ॥ २-७ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या तृतीयाध्यायस्य षोडशः खण्ड

२५

आनन्दगिरिटीका

यज्ञेऽपि प्राप्तामन्त्रतुदस्यति—पुरुषयज्ञेऽपीति । तेषु वसुशब्दप्रवृत्तिं साधयति—ते हीति । निमित्तान्तरमाह—प्राणेषु  
हीति । प्राणानां वसुत्वमुपपादितमुपसंहरति—इत्यत इति ॥ १ ॥

सम्प्रति पुरुषयज्ञविद्याङ्गभूतमाशीर्वादप्रयोगं दर्शयति—तं चेदिति । अनुसन्तनुतेत्यत्रानुपपदमेकोभावे । ३०  
मन्त्रजपस्य सानुवन्धित्वं विधियज्ञेन ॥ २ ॥

समानं तस्य यानि चतुर्विंशतिवर्षाणीत्यादिनेति शेषः । प्राणेषु रुद्रशब्दप्रवृत्तौ निमित्तमाह—रुदन्तीति ।  
यदुक्तं रोदयन्तीति रुद्रा इति तदुपपादयति—क्रूरा हीति ॥ ३ ॥

यथा प्राणा वसवो रुद्राश्चोकास्तथैति यावत् । तेष्वआदित्यजन्मप्रवृत्तौ निमित्तमाह—ते हीति । तं  
चेदित्यादिना पूर्वेण अन्येन तं चेदेतस्मिन्वयसि विवक्ष्यमाणग्रन्थस्य तुन्यार्थत्वात् व्याख्यानापेक्षेत्याह—समान- ३५  
मन्यदिति ॥ ४-६ ॥

एतद् स्म वै तद्विद्वानाह महिदास एतरेयः स किं म एतदुपतपसि योज्झमेने न  
प्रेष्यामीति स ह षोडशं वर्षशतमजीवत् ग्र ह षोडशं वर्षशतं जीवति य एवं वेद' ॥ ७ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्य षोडशः खण्डः

स यदशिक्षिपति यत्पिपासति यज्ञ रमते ता अस्य दीक्षाः ॥ १ ॥

अथ यदश्नाति यत्पिबति यद्रमते तदुपसदैरेति ॥ २ ॥

अथ यदश्नाति यज्जक्षति यन्मैथुनं चरति स्तुतशस्त्रैरेव तदेति ॥ ३ ॥

निश्चिता हि विद्या फलायेत्येतद्दशंयन्तुदाहरति—एतच्चतस्रं ह स्म वै किल तद्विद्वानाह महिदासो नामतः।  
इतराया अपत्यमैतरेयः । किं कस्मान्मे ममेतदुपतपनमुपतपसि स त्वं हे रोग योज्झं यजोऽनेन त्वत्कृतेनोपतपेने न  
प्रेष्यामि न मरिष्याम्यतो वृथा तव श्रम इत्यर्थः । इत्येवमाह स्मेति पूर्वेण सम्बन्धः । स एवंनिश्चयः सन्षोडशं वर्ष-  
१० शतमजीवत् । अन्योऽप्येवंनिश्चयः षोडशं वर्षशतं प्रजोवति य एवं यथोक्तं यज्ञसम्पादनं वेद जानाति स इत्यर्थः ॥७॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये तृतीयाध्यायस्य षोडशः खण्डः

स यदशिक्षिपतीत्यदि यजज्ञानान्यनिर्देशः पुरुषस्य पूर्वर्णं सम्बध्यते । यदशिक्षिपत्यशितुमिच्छति । तथा  
पिपासति पातुमिच्छति । यज्ञ रमते इष्टाद्यप्राप्तिनिमित्तं यदैवजातीयकं दुःखमनुभवति ता अस्य दीक्षाः । दुःख-  
सामान्याद्विधियज्ञस्येव ॥ १ ॥

१५ अथ यदश्नाति यत्पिबति यद्रमते रतिं कर्तुमभवतोऽष्टादित्येयोगात्सदुपसदैः सन्नानतामेति । उपसदां च  
पयोव्रतत्वनिमित्तं मुखमस्ति । अल्पभोजनोयानि चहान्धास्यासन्नानोति प्रश्नासोऽज्ञानादीनामुपसदां च सामान्यम् ॥२॥

अथ यदश्नाति यज्जक्षति भक्षयति यन्मैथुनं चरति स्तुतशस्त्रैरेव तत्समानतामेति । शब्दवचसामान्यात् ॥३॥

नरेन्द्रपुत्रीय टिप्पणम्

अपरमपि यज्ञाङ्ग साहस्यत्सम्पाद्यत इत्याह—स यदशिक्षिपतीत्यादिना । अशिक्षिपादौ दीक्षादृष्टिः  
२० कर्तव्या, मीञ्चप्रभ्यञ्जनादिनियमबाहुल्येन दीक्षाया दुःखहेतुत्वादित्यर्थः ॥ १ ॥

आनन्दगिरिरटीका

महिदासोदाहरणस्य तात्पर्यमाह—निश्चिता हीति । तदेतच्चतस्रं विद्वानाह स्मेति सम्बन्धः । ह वा इति  
निपातयोः किलेयर्थः । उक्तस्य बोदाहरणस्य प्रसिद्धिविषयः । हे रोग कस्मान्मा त्वमुपतपसीति सम्बन्धः ।  
कस्मादित्याक्षेपे हेतुमाह—योज्झमिति । यो यज्ञ सोऽहमेनेति योजना । इतिशब्दस्यान्वयमाचष्टे—इत्येवमिति ।  
२५ निश्चिताया विद्याया ध्यानं प्रति फल कथयति—स एवमिति । यद्यपि महिदासस्य यथोक्तनिश्चयवतो यथोक्तं  
तथाऽपीदानीतनस्य किमायातमित्याशङ्क्याऽह—अन्योऽप्येति । प्रजीवतीति जीवन्स्य प्रकाशं रोगादुपतापराहित्य  
प्रशब्देनोच्यते । एवंनिश्चय इत्युक्तं पुरुषं विशदयति—य एवमिति ॥ ७ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिरटीकाया तृतीयाध्यायस्य षोडशः खण्डः

ननु पूर्वेणऽऽशीर्वादप्रयोगोदाहरणेनैव समनन्तरग्रन्थस्य सम्बन्धो नोपलभ्यते तत्राऽह—स यदिति ।  
३० पूर्वेण तस्य यानि चतुर्विधवितपार्णित्यादिना साहस्यनिर्देशेनेत्यर्थः । एवजातीयकमशनायादिङ्कृतमिति भावः ।  
अशिक्षिपाद्विपु दीक्षादृष्टौ हेतुमाह—दु खेति ॥ १ ॥

दीक्षावचनसाहस्यत्वात्पुरुषस्य यज्ञत्वमुक्तिमिदानीमुपसदुपेतत्सहस्यार्थापि तस्य यज्ञत्वं विज्ञेयमित्याह—  
अथेति । अशनादिविषय कथमुपसददृष्टितत्राऽह—उपसदां चेति । पयोव्रतत्वं पयोभक्षणयुक्तम् । यज्ञे यान्यहस्य-  
भोजनोयानि प्रसिद्धानि तानि चोपसत्तु क्रियमाणान्यास्वास्वानातीति तासु प्रस्वाप्तः स्वास्थ्यविशेषः । अशनादिविषय च  
३५ सोऽस्ततीति प्रसिद्धमिति भावः । सुखनिमित्तत्वं क्लेशनिवृत्तिहेतुत्वं च सामान्यम् ॥ २ ॥

स्तुतशस्त्रैश्चिष्टवसाम्यादपि पुरुषस्य यज्ञत्वमित्याह—अथ यदिति । हारादिव स्तुतशस्त्रदृष्टौ हेतुमाह—

शब्दवच्चेति ॥ ३ ॥

१. पुरुषविद्यायाम् ।

अथ यत्तपो दानमार्जवमहिंसा सत्यवचनमिति ता अस्य दक्षिणाः ॥ ४ ॥  
तस्मादाहुः सोष्यत्यसोष्टेति पुनरुत्पादनमेवावस्य तन्मरणमेवावभूथः ॥ ५ ॥  
तद्वैतद्वोर आङ्गिरसः कृष्णाय देवकीपुत्रायोक्तवोवाचापिपास एव स वभूव सोऽन्त-  
वेलायामेतन्नयं प्रतिपद्येताक्षितमस्यन्युत्तमसि प्राणसंश्रितमसीति तत्रैते द्वे ऋचौ भवतः ॥ ६ ॥

अथ यत्तपो दानमार्जवमहिंसा सत्यवचनमिति ता अस्य दक्षिणाः । धर्मपुष्टिकरत्वसामान्यात् ॥ ४ ॥ ५  
यस्माच्च यज्ञः पुरुषस्तस्मात् जनमिष्यति माता यदा तदाऽऽहुरन्ये सोष्यतीति तस्य मातरं यदा च प्रसूता  
भवति तदाऽसोष्ट पूर्णकैति विधियज्ञ इव सोष्यति सोमं देवदत्तोऽसोष्ट सोमं यज्ञदत्त इति, अतः शब्दसामान्याद्वा  
पुरुषो यज्ञः । पुनरुत्पादनमेवावस्य तत्पुरुषाख्यस्य यज्ञस्य यत्सोष्यत्यसोष्टेति शब्दसम्बन्धित्वं विधियज्ञस्येव । किञ्च  
तन्मरणमेवावस्य पुरुषयज्ञस्यावभूथः समाप्तिसामान्यात् ॥ ५ ॥

तद्वैतद्वयदर्शनं घोरौ नामत आङ्गिरसो गोत्रतः कृष्णाय देवकीपुत्राय शिष्यायोक्तवोवाच तथेतन्नय- १०  
मित्यादिव्यवहितेन सम्बन्धः । स चैतद्दर्शनं श्रुत्वाऽपिपास एवान्याम्यो विद्याम्यो बभूव । इत्थं च विशिष्टेयं विद्या  
यत्कृष्णस्य देवकीपुत्रस्याप्यायं विद्यां प्रति तद्विच्छेदकरीति पुरुषयज्ञविद्यां स्तोति । घोर आङ्गिरसः कृष्णायोक्तवोवा  
विद्यां किमुवाचेति तवाह—स एवं यथोक्तयज्ञविदन्तवेलायां मरणकाल एतन्मन्त्रत्रयं प्रतिपद्येत जपेदित्यर्थः ।  
किं तवक्षितमशीमक्षतं वाऽसोष्टेयं यज्ञः सामर्थ्यादित्यस्यं प्राणं चैकोकृत्याऽऽहु । तथा तमेवाऽऽहाच्युतं स्वरूपाद-  
प्रच्युतमसीति द्वितीयं यज्ञः । प्राणसंश्रितं प्राणश्च स संश्रितं सम्यक्तनूकृतं च सूक्ष्मं तत्त्वमसीति तृतीयं यज्ञः । १५  
तत्रैतस्मिन्नर्थं विद्यास्तुतिपरे द्वे ऋचौ मन्त्रौ भवतो न जपार्थे । त्रयं प्रतिपद्येतेति त्रित्वसंख्याबाधनात् । पञ्चसंख्या  
हि तवा स्यात् ॥ ६ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

उपसच्छब्दवाच्या इष्टितच्छब्दतिबद्धं व्रतं श्रूयते “पयोव्रतं ब्राह्मणस्य स्यादि”त्यादि । ततस्तुलसाधनल-  
सामान्यावधानादिषूपसद्वृष्टिः कर्तव्येत्यर्थः ॥ २-३-४ ॥

प्रकारान्तरेण पुरुषस्य यज्ञत्वं सम्पादयति—यस्माच्च यज्ञ इत्यादिना । “पूङ् प्राणिप्रसवे” “पूङ् अमिषवे” इति  
धानुद्वयदर्शनात्प्रसवे कण्डने च सवनशब्दस्साधारणस्तत्सवनशब्दवत्त्वसामान्याद्वा पुरुषे यज्ञवृष्टिः कर्तव्येत्यर्थः ॥ ५ ॥  
विशिष्टपुरुषसम्बन्धसङ्कीर्तनेन विद्यां स्तोतुं विद्याङ्गजपञ्च विधानुपक्रमते—तद्वैतदित्यादिना । कं देवं  
प्रत्युच्यते अक्षितमसीति तत्राह—सामर्थ्यादिति निकृष्टस्य स्तुतिसम्बन्धानुपपत्तेः पुरुषयज्ञे सवनदेवतात्वेन प्राणानां  
प्रस्तुतत्वेन देवतान्तरस्यामिधानानुपपत्तेश्च प्राणानामेवाधिदैविकं रूपं सविता जप्यमन्त्रार्थत्वेन सम्बध्यत इत्यर्थः । २५  
जप्यमन्त्रप्रतिपाद्यं सावित्रं तत्त्वं ऋग्यामपि प्रतिपादितमिति प्रत्ययदाढ्यार्थमाह—तत्रैतस्मिन्मित्यादिना ।

आनन्दगिरिटीका

दक्षिणावत्त्वसाम्यादपि पुरुषस्य यज्ञत्वमवधेयमित्याह—अथेति । तपोदानादिषु दक्षिणाद्वै हेतुमाह—  
धर्मेति । प्रकारान्तरेण पुरुषस्य यज्ञत्वं साधयति—यस्माच्चेति । “पूङ् प्राणिप्रसवे” “पूङ् अमिषवे” इति धानुद्वय-  
दर्शनात्प्रसवे कण्डने च साधारणः सवनशब्दस्ततः सवनशब्दवत्त्वसामान्याद्वा पुरुषे यज्ञवृष्टिः कर्तव्येत्यर्थः । पुरुषगतं ३०  
शब्दसामान्यं विशदयति—युनरिति । यत्पुनरस्य पुरुषाख्यस्य विविद्यज्ञस्येव सोष्यतीत्यादिशब्दसम्बन्धित्वं तदुत्पादन-  
मेव तदिति योजना । अवभूथसम्बन्धित्वादिपु पुरुषस्य यज्ञत्वमस्तीत्याह—किंचेति ॥ ५ ॥

पुरुषे यज्ञवृष्टिका सम्प्रति विशिष्टपुरुषसम्बन्धेन विद्यां स्तोतुं विद्याङ्गं च जपं विधानुपक्रमते—तद्वैतदिति ।  
देवकीपुत्रस्येतद्दर्शनप्रवणफलमाह—स चेति । किमर्थं गृहशिष्याख्यायिकेत्याह—इत्थं चेति । अक्षितमसीति कीदृशी  
देवता प्रत्युच्यते तत्राऽह—सामर्थ्यादिति । निकृष्टस्य स्तुतिसम्बन्धायोगात्पुरुषयज्ञे सवनदेवतान्तरानुपपत्तेश्च ३५  
प्राणानामेवाऽऽधिदैविकं रूपमादित्याख्यं जप्यमन्त्रार्थत्वेन सम्बध्यत इत्यर्थः । द्वितीयमन्त्रस्थार्थान्तरं वारयति—  
तथेति । प्रथममन्त्रवदित्यर्थः । न च द्वयोरेकार्थत्वे सत्यन्यतरस्य वैयर्थ्यं द्वयोरपि जप्यत्वेनोपयुक्तत्वादिति ब्रह्मस्य ।  
मन्त्रत्रयप्रतिपाद्यं सावित्रं तत्त्वमग्न्यामपि प्रतिपादितमिति प्रत्ययदाढ्यार्थमाह—तत्रेति । किमिति विद्यास्तुति-

आदिप्रत्ययस्य रेतसः । उद्वयं तमसस्परि ज्योतिः पश्यन्त उच्चरन् स्वः  
पश्यन्त उच्चरन् देवं देवत्रा स्वर्गभगन्म ज्योतिरुत्तममिति ज्योतिरुत्तममिति ॥ ७ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः

आदित्यत्राऽऽकारस्यानुबन्धस्तकारोऽनर्थक इच्छद्बन्धश्च । प्रत्यस्य चिरन्तनस्य पुराणस्येत्यर्थः । रेतसः  
५ कारणस्य बीजभूतस्य जगतः सदास्थस्य ज्योतिः प्रकाशं पश्यन्ति । आशब्द उत्पृष्टानुबन्धः पश्यन्तीत्यनेन  
सम्बध्यते । किं तज्ज्योतिः पश्यन्ति । वासरमहरहरिव तत्सर्वतो व्याप्तं ब्रह्मणो ज्योतिः । निवृत्तचक्षुषो ब्रह्मविदो  
ब्रह्मचर्यादिनिवृत्तिसाधनेः शुद्धान्तःकरणा आ समन्ततो ज्योतिः पश्यन्तीत्यर्थः ।

परः परमिति लिङ्गव्यत्ययेन, ज्योतिष्परत्वात् । यदित्यते दीप्यते दिवि द्योतनवति परस्मिन्ब्रह्मणि  
वर्तमानम् । येन ज्योतिषेद्धः सविता तपति चन्द्रमा भाति विद्युद्विद्योतते ग्रहान्तराणामा विभासते ।

१० किञ्चान्यो मन्त्रदृग्माह यथोक्तं ज्योतिः पश्यन् । उद्वयं तमसोऽज्ञानलक्षणात्परि परस्तादिति शेषः । तमसो  
वाऽपनेतुं यज्ज्योतिरुत्तरमादित्यस्य परिपश्यन्तो वयमुदगन्मेति व्यवहितेन सम्बन्धः । तज्ज्योतिः स्वः स्वमात्मीय-  
मस्मदभूदि स्थितम् । आदित्यस्य च तदेकं ज्योतिः । यदुत्तरमुत्कृष्टतरमूर्ध्वतरं वाऽपरं ज्योतिरपेक्ष्य पश्यन्त उदगन्म

नरेन्द्रपुरीव टिप्पणम्

स्व.पश्यन्त इति शास्त्रान्तरयपाठं व्याचष्टे । स्व आत्मीयमिति ज्योतिरुत्तममित्यस्य समस्तपदत्वान्न पौन-  
१५ क्त्यस्य ॥ ६-७ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां तृतीयाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

परत्वमनयोरित्यते जपाथंत्वमेव किं न स्यात्तत्राऽह—तेत्यादिना । अनयोर्जपार्थत्वेऽपि त्रित्वसंख्यायाः सत्त्वान्न सा  
वाऽध्येत्याशाङ्क्याऽह—पञ्चेति । अनयोर्जप्यत्वे पञ्चकं प्रतिपद्येतेति पञ्चसंख्याया वक्तव्यत्वात्तत्त्वं वाचितं  
२० स्यादित्यर्थः ॥ ६ ॥

“आदिप्रत्ययस्य रेतसो ज्योतिः पश्यन्ति वासरम् । परो यदित्यते दिवि” इति मन्त्रस्य प्रतीकग्रहण-  
मादिप्रत्ययस्य रेतस इति, तत्पदच्छेदपूर्वकं व्याचष्टे—आदित्यादिना । इच्छद्बन्धानर्थक इति पूर्वणं सम्बन्धः ।  
किं तत्कारणमित्यपेक्षायामा सदेव सोम्येदमित्यादिश्रुतिसिद्धं ब्रह्मेत्याह—सदास्थस्येति । आनन्दं ब्रह्मणो विद्वानिति-  
वत्प्रत्ययस्य ज्योतिरिति सम्बन्धो द्रष्टव्यः । उत्पृष्टानुबन्धो ध्वस्ततकारः स इति यावत् । ननु ब्रह्मस्वरूपभूत-  
२५ मेतज्ज्योतिर्नैव सर्वं पश्यन्तो दृश्यन्ते तत्राऽह—निवृत्तचक्षुष इति । निवृत्तानि विमुखीकृतानि विषयेभ्यश्चक्षुषी  
करणानि येषां ते तथा । अत एव ब्रह्मविदः, “कश्चिच्चद्वीरः प्रत्यगात्मानमेकदावुत्तचक्षुरमुत्तममिच्छत्” इति  
श्रुत्यन्तरम् । तत्रैवोपायान्तरं सूचयति—ब्रह्मचर्यादीती ।

“स्मरणं कीर्तनं केलिः प्रेक्षणं गृह्यभाषणम् ।

सङ्कल्पोऽध्यवसायश्च क्रियानिवृत्तिरेव च ॥

३० एतन्मैश्वर्यमष्टाङ्गं प्रवर्द्धति मनीषिणः ।

विपरीतं ब्रह्मचर्यमेतदेवाष्टलक्षणम् ॥”

[ इत्युक्तं ] ब्रह्मचर्यम् । आदिपदेनाहिंसाऽस्तेयादयो गृह्यन्ते । एतेनिवृत्तिप्रधानैः साधनैः गुह्यमुदीपितमन्त्र-  
करणं येषां ते तथा । व्यत्यये हेतुमाह—ज्योतिष्परत्वादिति । यत्स्वमहिषप्रतिष्ठितं दीप्यते तत्पर ज्योतिरिति  
सम्बन्धः । दीप्यमानत्वं विवृणोति—येनेति ।

३५ मन्त्रान्तरमवतारयति—किञ्चेति । इतरुच विद्यास्तुत्यर्थेति यावत् । किमाहेत्यपेक्षायां द्वितीयं मन्त्रमादत्ते-  
उद्वयमिति । तं व्याकरोति—तमस इत्यादिना । तस्यैव ज्योतिषः प्रभागे ज्योतिर्नान्यदस्तीत्यर्थः । देवत्वेन  
प्रत्यगात्मत्वमाह—स्वरिति । तयोरेकत्वं “स यश्चायमि”त्यादिषु श्रुत्यन्तरसिद्धं दर्शयति—आदित्यस्यमिति । तत्पदार्थं  
त्वंपदार्थं चोक्त्वा तयोरेक्यमुक्तमिदानीमेकीभूतं ज्योतिर्विस्तिगष्टि—यदुत्तरमिति । एकत्वधीलं कथयति—पश्यन्त

मनो ब्रह्मेत्युपासीतित्यध्यात्ममथाधिदैवतमाकाशो ब्रह्मेत्युभयमादिष्टं भवत्यध्यात्मं चाधिदैवतं च ॥१॥  
तदेतच्चतुष्पाद्ब्रह्म वाक्पादः प्राणः पादश्चक्षुः पादः श्रोत्रं पाद इत्यध्यात्ममथाधिदैवतमग्निः  
पादो वायुः पाद आदित्यः पादो दिशः पाद इत्युभयमेवाऽऽदिष्टं भवत्यध्यात्मं चैवाधिदैवतं च ॥२॥

वयम् । कमुदगन्मेत्याह । देवं द्योतनवन्तं देवत्रा देवेषु सर्वेषु सूर्यं रसानां रसमीनां प्राणानां च जगत ईरणात्सूर्यस्त-  
मुदगन्म गतवन्तो ज्योतिरुत्तमं सर्वज्योतिर्यं उत्कृष्टतममहो प्राप्ता वयमित्यर्थः । इदं तज्ज्योतिर्यद्वर्ग्यां त्सुतं ५  
यद्यजुस्त्रयेण प्रकाशितम् । हिरन्यासो यत्तत्कल्पनापरिसमाप्त्यर्थः ॥ ७ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्कुरभाष्ये तृतीयाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः

मनोमय ईश्वर उक्त आकाशात्मेति च ब्रह्मणो गुणैकदेशत्वेन । अथेदानीं मनआकाशयोः समस्तब्रह्मवृष्टि-  
विधानार्थं आरम्भो मनो ब्रह्मेत्यादि । मनो मनुतेऽनेनेत्यन्तःकरणं तद्ब्रह्म परमित्युपासीतिति एतवात्मविषयं  
दर्शनमध्यात्मम् । अथाधिदैवतं देवतविषयमिदं वक्ष्यामः । आकाशो ब्रह्मेत्युपासीत । एवमुभयमध्यात्ममथाधिदैवतं १०  
ओमयं ब्रह्मवृष्टिविषयमादिष्टमुपदिष्टं भवति । आकाशमनसोः सूक्ष्मत्वात् । मनसोऽपलभ्यत्वाच्च ब्रह्मणो योग्यं  
मनो ब्रह्मवृष्टेः । आकाशाच्च सर्वगतत्वात्सूक्ष्मत्वाद्गुणाधिहीनत्वाच्च ॥ १ ॥

तदेतन्मन आद्यं चतुष्पाद्ब्रह्म, अन्तः पादा अत्येति । कथं चतुष्पात्त्वं मनसो ब्रह्मण इत्याह—  
वाक्प्राणश्चक्षुः श्रोत्रमित्येते पादा इत्यध्यात्मम् । अथाधिदैवतमाकाशस्य ब्रह्मणोऽग्निर्वायुरादित्यो दिश इत्येते ।  
एवमुभयमेव चतुष्पाद्ब्रह्माऽऽदिष्टं भवत्यध्यात्मं चैवाधिदैवतं च ॥ २ ॥

१५

नरेन्द्रपुरीष टिप्पणम्

उत्तरखण्डस्य व्यवहितेन सम्बन्धमाह—मनोमय इत्यादिना । ब्रह्मगुणस्यैकदेशत्वेन मनआकाशश्चोक्तौ  
तद्ग्रहणाशक्तस्य मनआकाशयोस्सम्पूर्णब्रह्मदृष्टिरुच्यत इत्यर्थः । प्रतीकान्तराणि विहाय मनआकाशयोर्ब्रह्मदृष्टिकरणे  
कारणत्वास्तीत्याह—आकाशमनसोरिति ॥ १ ॥

अध्यात्ममथाधिदैवतञ्च विहितस्त्योपासनाङ्गानुचिन्तनमाह—तदेतन्मन आद्यमित्यादिना । प्रतितिष्ठति २०  
गच्छति ॥ २-६ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीषटिप्पण्यां तृतीयाध्यायस्याष्टादशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

इति । फलमेव प्रश्नपूर्वकं विवृणोति—कमित्यादिना । फलविषयं स्वानुभवं दर्शयति—अहो इति । भग्नानां  
मन्त्रयोश्चैकवाक्यत्वमुपसंहरति—इदं तदिति ॥ ७ ॥

२५

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां तृतीयाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः

ननु यशविज्ञानेन वक्ष्यमाणविज्ञानस्य न सङ्गतिरस्तीति कथं पौर्वापर्यमित्याशङ्क्यानान्तरखण्डस्य  
व्यवहितेन सम्बन्धमाह—मनोमय इति । इति चेन्नर उक्त इति पूर्वेण सम्बन्धः । तत्र ब्रह्मणो गुणयोरेकदेशत्वेन  
मन आकाशश्चोक्त इत्याह—ब्रह्मण इति । यथोक्तगुणकब्रह्मदृष्टवसमर्थस्य तयोरेव सम्पूर्णब्रह्मदृष्टिकथनार्थमुत्तर-  
ग्रन्थमवतारयति—अथेति । एवमुभयमुपदिष्टं भवतीति सम्बन्धः । तदेवोभयं विभजते—अध्यात्ममिति । कथं ३०  
मनोदृष्टिविषयत्वेनाध्यात्मं मनो ब्रह्मेत्युपासनं विधित्यते तत्राऽह—मनसैति । तथाऽपि कथं ब्रह्मदृष्टेराकाश विषयो-  
भवति न हि तेनोपलभ्यते ब्रह्मेत्याशङ्क्याऽह—आकाशश्चेति । ब्रह्मदृष्टेर्वैयम्यमिति पूर्वेण सम्बन्धः ॥ १ ॥

अध्यात्ममथाधिदैवतं च विहितस्त्योपासनाङ्गानुचिन्तनं दर्शयति—तदेतदिति । मनसश्चतुष्पात्त्वं प्रश्नपूर्वकं  
व्युत्पादयति—कमित्यादिना । आधिदैविकस्याऽऽकाशस्य चतुष्पात्त्वं प्रकटयति—अथेत्यादिना । मनआकाशयोरुक्तं  
चतुष्पात्त्वं निगमयति—एवमिति ॥ २ ॥

३५

वागेव ब्रह्मणश्चतुर्थः पादः सोऽग्निना ज्योतिषा भाति च  
तपति च भाति च तपति च कीर्त्या यशसा ब्रह्मवर्चसेन य एवं वेद ॥ ३ ॥  
प्राण एव ब्रह्मणश्चतुर्थः पादः स वायुना ज्योतिषा भाति च  
तपति च भाति च तपति च कीर्त्या यशसा ब्रह्मवर्चसेन य एवं वेद ॥ ४ ॥  
चक्षुरेव ब्रह्मणश्चतुर्थः पादः स आदित्येन ज्योतिषा भाति च  
तपति च भाति च तपति च कीर्त्या यशसा ब्रह्मवर्चसेन य एवं वेद ॥ ५ ॥  
श्रोत्रमेव ब्रह्मणश्चतुर्थः पादः स दिग्भिर्ज्योतिषा भाति च तपति च  
भाति च तपति च कीर्त्या यशसा ब्रह्मवर्चसेन य एवं वेद य एवं वेद ॥ ६ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्याष्टादशः खण्डः

१० आदित्यो ब्रह्मेत्यादेशस्तस्योपन्याख्यानमसदेवेदमग्र आसीत् । तत्सदासीचत्समभवत्तदाण्डं  
निरवर्तत तत्संवत्सरस्य मात्रामश्रयत तच्चिरभिद्यत ते आण्डकपाले रजतं च सुवर्णं चाभवताम् ॥१॥

तत्र वागेव मनसो ब्रह्मणश्चतुर्थः पाद इतरपादत्रयापेक्षया । वाचा हि पादेनैव गवावि वक्तव्यविषयं  
प्रति प्रतिष्ठित । अतो मनसः पाद इव वाक् । तथा प्राणो घ्राणः पादः । तेनापि गन्धविषय प्रति चद्रुक्रमति ।  
तथा चक्षुः पादः श्रोत्रं पाद इत्येवमध्यात्मं चतुष्पात्त्वं मनसो ब्रह्मणः । अथाधिदैवतमनिवाद्यादित्यदिश  
१५ वाकाशस्य ब्रह्मण उदर इव गोः पादा विलम्बा उपलम्पन्ते । तेन तस्याऽऽकाशस्याग्न्यादयः पादा उच्यन्ते ।  
एवमुभयमध्यात्मं चैवाधिदैवतं चतुष्पादादिष्टं भवति । तत्र वागेव मनसो ब्रह्मणश्चतुर्थः पादः । सोऽग्निनाऽधि-  
दैवतेन ज्योतिषा भाति च दीप्यते तपति च सन्तापं चोष्णं करोति । अथवा तैलघृताद्यान्नेयांशनेनेद्धा वाभाति  
च तपति च घनतायोत्साहवती स्यादित्यर्थः । विद्वत्फलं भाति च तपति च कीर्त्या यशसा ब्रह्मवर्चसेन य एवं  
यथोक्तं वेदः ॥ ३ ॥

२० तथा प्राण एव ब्रह्मणश्चतुर्थः पादः । स वायुना गन्धाय भाति च तपति च । तथा चक्षुरादित्येन  
रूपग्रहणाय श्रोत्रं दिग्भिः शब्दग्रहणाय । निष्ठाफलं समानं सर्वत्र ब्रह्मसम्पत्तिरदृष्टं फलं य एवं वेद । द्विरुक्तिर्वैशं-  
समाप्त्यर्था ॥ ४-५-६ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये तृतीयाध्यायस्याष्टादशः खण्डः

आदित्यो ब्रह्मणः पाद उक्त इति तस्मिन्सकलब्रह्मद्वयार्थमिदमारभ्यते - आदित्यो ब्रह्मेत्यादेश

२५

आनन्दगिरिटीका

आध्यात्मिकान्पादान्प्रवर्णयति—तत्रेति । पादत्व वाचो व्युत्पादयति—वाचा हीति । यथा गवादि  
गन्तव्य पादेनैव प्राप्नोति देवदत्तोऽपि वाचं पादेन वक्तव्य विषय प्रतिलभते । तेन तस्या युक्त पादत्वमित्यर्थः ।  
प्राणस्य वाच इव पादत्व दर्शयति—तेनापोति । आधिदैविकान्पादान्निवृणोति—अथेति । यथा गोरुदरे पादा  
लग्ना लक्ष्यन्ते तथाऽऽकाशस्योदरे उवाग्न्यादयो लग्ना दृश्यन्ते । तस्मात्तस्य ते पादा इव भवन्तीत्यर्थः । द्विविध-  
३५ पादविवरणमुपसहृति—एवमिति । सम्प्रत्याध्यात्मिकपादानामाधिदैविकपादान्निवृणोत्येतया सम्बन्धोऽनुगन्तनीय  
इति दर्शयितुमुपक्रमते—तत्रेति । सोऽग्निनेत्यादेरर्थान्तरमाह—अथेति । कीर्तियग्नो प्रत्यक्षत्वपरोक्षत्वाभ्यां वेदः ॥१॥  
सर्वत्रेत्युभयतः सम्बध्यते ॥ ४-५-६ ॥

इति श्रीमन्नन्दगिरिटीकाया तृतीयाध्यायस्याष्टादशः पादः

तद्विज्ञानस्य गन्तुमिति—आदित्य इति । तस्येत्यादित्यो गृह्यते । अतन्निष्पन्नगामरूपस्याभिप्रायेणा-

उपदेशस्तस्योपव्याख्यानं क्रियते स्तुत्यर्थम् । 'असदव्याकृतनामरूपमिदं जगदशेषमग्रे प्रागवस्थायामुत्पत्तेरासीन् त्वसदेव । कथमसतः सज्जायेतेत्यसत्कार्यत्वस्य प्रतिषेधात् । नन्विहासदेवेति विधानादिकल्पः स्यात् । न, क्रियास्त्विव वस्तुनि विकल्पानुपपत्तेरिति । कथं तर्हीदमसदेवेति । नन्ववोचामाव्याकृतनामरूपत्वादसदसिदिति । नन्वेवमशब्दोऽज-  
धारणार्थः । सत्यमेव, न तु सत्त्वाभावमवधारयति । किं तर्हि ? व्याकृतनामरूपाभावमवधारयति नामरूपव्याकृत-  
विषये सच्छब्दप्रयोगो दृष्टः । तच्च नामरूपव्याकरणमादित्यायतं प्रायशो जगतः । तवभावे ह्यग्नं तम इदं न ५  
प्रज्ञायेत किञ्चनेत्यतस्तत्प्राप्येति वाक्ये सदपीदं प्रागुत्पत्तेर्जगदसदेवेत्यादित्यं स्तीति ब्रह्मदृष्ट्यर्हत्वाय । आदित्य-  
निमित्तो हि लोके सदिति व्यवहारः । यथाऽसदेवेदं राज्ञः कुलं सर्वगुणसम्पन्ने पूर्णवर्मणि राजन्यसतीति तद्वत् ।  
न च सत्त्वमसत्त्वं वेह जगतः प्रतिपिपादयिषितमादित्यो ब्रह्मेत्यादेशपरत्वात् । उपसंहारिष्यत्यन्त आदित्यं  
ब्रह्मेत्युपास्त इति ।

तत्सदासीत्तदसच्छब्दवाक्यं प्रागुत्पत्तेः स्तिमितमनिस्पन्दमसदिव सत्कार्याभिमुखमोषदुपजातप्रवृत्ति सदा- १०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अनभिष्यक्तनामरूपाभिप्रायेणासच्छब्दो गौणो व्याख्यातः । तत्रैवकारावष्टम्भेन शङ्कते—नन्विहेति ।  
कथमसतस्सज्जायेतेत्यसत्कारणस्य षष्ठे निराकरिष्यमाणत्वात्तत्र सत्कारण भवतु । अत्र त्वसत्त्वावधारणादसत्कारणं  
भविष्यतीत्युदितानुदितहोमवद्विकल्प इत्यर्थः । क्रियायाः कर्तृतन्त्रत्वात्कर्तुर्दिच्छया भवेद्विकल्पः । सिद्धस्य तु  
कर्त्रिच्छाननुविधायित्वाश्च विकल्पसम्भवति । न हि स्याणुः कस्यचिदिच्छया पुरुषो भवतीत्याह—न क्रियास्त्विवेति । १५  
पूर्वकालीनसत्त्वाभिधायकासीच्छब्दस्य वाक्यशेषे श्रवणान्नोपक्रमे सत्त्वाभावावधारणं विवक्षितम् । अनभिष्यक्त्य-  
वधारणमादित्यस्तुत्यर्थमिल्याह—सत्यमेवमित्यादिना । किञ्चोपक्रमोपसंहारैकरूप्येण आदित्ये ब्रह्मदृष्टिविषयपरिमिदं  
वाक्यं न तस्य कारणसत्त्वे तात्पर्यं कल्पयितुं शक्यत इत्याह—न च सत्यत्वमिति । ईषदुपजातप्रवृत्तीति

आनन्दमिरिटीका

सच्छब्दो गौणो व्याख्यातस्तत्रैवकारावष्टम्भेन शङ्कते—नन्विहेति । कथमसतः सज्जायेतेत्यसत्कारणत्वस्य षष्ठे २०  
निराकरिष्यमाणत्वात्तत्र सत्कारणं भवतु प्रकृते तु सावधारणादसच्छब्दादसदेव कारणं विवक्षितमित्युदितानुदित-  
होमवद्विकल्प इत्यर्थः । क्रियायाः कर्तृतन्त्रत्वात्तदिच्छया तत्र विकल्पात्, वस्तुनस्तु सिद्धस्य तदिच्छाननुविधायित्वाश्च-  
विकल्पः सम्भवति । न हि स्याणुरेव कस्यचिदपेक्षया पुरुषो भवतीति परिहरति—न क्रियास्त्विवेति । विकल्पा-  
सम्भवे वाक्यस्य गतिर्वक्तव्येति पृच्छति—कथमिति । असच्छब्दस्य वा गतिरवधारणस्य वा पृच्छयते ? तत्राऽऽह  
प्रत्याह—नन्विहेति । द्वितीयं शङ्कते—नन्वेवमशब्द इति । तस्य का गतिरिति शेषः । पूर्वकालीनसत्त्वाभिधायका-  
सीच्छब्दस्य वाक्यशेषे श्रवणान्नोपक्रमेऽपि सत्त्वाभावावधारणं विवक्षितं किन्त्वभिष्यक्त्यभावावधारणमादित्यस्तुत्यर्थ-  
मिति समाधत्ते—सत्यमेवमिति । न च पुनरियमादित्यस्तुतिरूपयुज्यते तत्राऽऽह—ब्रह्मदृष्टीति । जगतो नामरूप-  
व्याकरणमादित्यायतमिति तदुपपादयति—आदित्येति । तथाऽपि कथमादित्यस्तुतिरित्याशङ्क्य दृष्टान्तेन दर्शयति—  
यथेति । किञ्चोपक्रमोपसंहारैकरूप्येणाऽऽदित्ये ब्रह्मदृष्टिविषयपरिमिदं वाक्यं न तस्य कारणसत्त्वे तात्पर्यं कल्पयितुं  
शक्यमनन्यथासिद्धकल्पकाभावादित्याह—न चेति । तत्परत्वं कथमवगतमित्याशङ्क्योपसंहारस्योपक्रमानुसारित्वा- ३०  
दित्याह—उपसंहारिष्यतीति ।

कथं तस्यासच्छब्दवाच्यत्वं तदाह—स्तिमितमिति । सत्त्वं तर्हि कथमिति तदाह—कार्येति । बीजस्योच्छून-

१. असदेवेदमग्रे आसीत्—अत्र असतः शशविषाणकल्पस्य कारणत्वासम्भवात् प्रागुत्पत्तेः अनभिष्यक्त-  
नामरूपं ब्रह्म असच्छब्देनाभिधीयते । अत एव तत्सदासीदिति असदेवाकृत्य तत्र सच्छब्दः प्रयुज्यते ।  
इदमुक्तं “कारणत्वेन चाकाशादिव यथाव्यपदिष्टोक्तेः”, “समाकर्षात्” इति सूत्राभ्याम् । (१-४-१४-१५) ३५
२. वस्तुनि विकल्पानुपपत्तेरिति—क्रियायां विकल्पो ह्यस्यते अतिरात्रे षोडशिनं गृह्णाति नातिरात्रे  
षोडशिनं गृह्णातीति । वस्तुनि तु एकरूपत्वात् द्रष्टुः स्थाणुर्वा पुरुषो वेति विकल्पबुद्धावपि न वस्तुभेद  
इत्यर्थः ।



तद्यज्रजत् सेयं पृथिवी यत्सुवर्णं सा धौर्यज्जरायु ते पर्वता यदुल्बं  
स मेघो नीहारो या धमनयस्ता नद्यो यद्वास्तेयमुदकं स समुद्रः ॥ २ ॥

अथ यत्तदजायत सोऽसावादित्यस्तं जायमानं घोषा उलूलवोऽनूद-  
तिष्ठन्तसर्वाणि च भूतानि सर्वे च कामास्तस्मात्तस्योदयं प्रति प्रत्यायनं  
प्रति घोषा उलूलवोऽनूतिष्ठन्ति सर्वाणि च भूतानि सर्वे च कामाः ॥ ३ ॥

सीततो लब्धपरिस्पन्दं तत्समभवदत्पतरनामरूपव्याकरणेनाङ्कुरीभूतमिव बीजम् । ततोऽपि क्रमेण स्थूलीभवत्तदङ्कुर-  
आण्डं समवर्तत संवृत्तम् । आण्डमिति वैष्णवं छान्दसम् । तदण्डं संवत्सरस्य कालस्य प्रसिद्धस्य मात्रां परिमाणम-  
भिन्नस्वरूपमेवाशयत स्थितं बभूव । तत्ततः संवत्सरपरिमाणत्वात्काण्डाङ्कुरं निरभिधत्त निर्भिन्नं वयसामिवाण्डम् ।  
तस्य निर्भिन्नस्याण्डस्य कपाले द्वे रजतं च सुवर्णं चाभवतां संवृते ॥ १ ॥

१० तत्तयोः कपालयोर्यद्वज्रं कपालमासीत्सेयं पृथिवी पृथिव्युपलक्षितमथोऽण्डकपालमित्यर्थः । यत्सुवर्णं  
कपालं सा द्यौर्द्युलोकोपलक्षितमूर्ध्वं कपालमित्यर्थः । यज्जरायु गर्भपरिवेष्टनं स्थूलमण्डस्य द्विदकलीभावकाल  
आसीत्ते पर्वता बभूवुः । यदुल्बं सूक्ष्मं गर्भपरिवेष्टनं तत्सह मेघैः समेघो नीहारोऽवधायो बभूवेत्यर्थः । या गर्भस्य  
जातस्य वेदे धमनयः शिरास्ता नद्यो बभूवुः । यत्तस्य वस्तौ भवं वास्तेयमुदकं स समुद्रः ॥ २ ॥

अथ यत्तदजायत गर्भरूपं तस्मिन्नण्डे सोऽसावादित्यस्तमादित्यं जायमानं घोषाः शब्दा उलूलव उलूलवो  
१५ विस्तीर्णत्वा उदतिष्ठन्नुत्थितवन्त ईश्वरस्येवैह प्रथमपुत्रजन्मनि सर्वाणि च स्यात्वरजङ्गमानि भूतानि सर्वे च तेषां  
भूतानां कामाः काम्यन्त इति विषयाः स्त्रीवस्त्रान्नादयः । यस्मादादित्यजन्मनिमिता भूतकामोत्पत्तिस्तस्मादद्यत्वेऽपि  
तस्याऽऽदित्यस्योदयं प्रति प्रत्यायनं प्रत्यस्तगमनं च प्रत्यथवा पुनः पुनः प्रत्यायनं प्रत्यायनं तत्प्रति तन्निमित्ती-  
कृत्येत्यर्थः । सर्वाणि च भूतानि सर्वे च कामा घोषा उलूलवश्चानूतिष्ठन्ति । प्रसिद्धं ह्येतदुदयावौ  
सविदुः ॥ ३ ॥

२०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

बीजस्योच्छ्रुतावात्कारणस्य सिसृक्षावस्थोच्यते—लब्धपरिस्पन्दमिति । लब्धपरिणामं भूतसूक्ष्माकारेणानवदित्यर्थः ।  
क्रमेणेति । पञ्चीकरणप्रक्रियया अन्योन्यावयवानुप्रवेशेन स्थूलभूतावस्थ भवतीत्यर्थः । अङ्कुरः इत्यप्यहितेभ्यो  
भूतेभ्य इत्यर्थः ॥ १ ॥

अवधायो हिमः बभूवेत्यर्थः ॥ २ ॥

२५

उलूलव इति शब्दविशेषा उत्सवकालीना गौडदेशे प्रसिद्धाः ॥ ३ ॥

आनन्दगिरिटीका

तावत्कारणस्य सिसृक्षावस्थां दर्शयति—ईषदिति । लब्धपरिस्पन्दं प्राप्तपरिणामं सद्भूतसूक्ष्माकारेणानवदित्यर्थः ।  
सूक्ष्मभूतोत्पत्त्यनन्तरं स्थूलभूतोत्पत्तिमाह—ततोऽपीति । भूतसूक्ष्माकारप्राप्तेरनन्तरं पञ्चीकरणप्रक्रिययाऽन्योन्या-  
वयवानुप्रवेशेन स्थूलभूतावस्थमासीत्यर्थः । स्थूलेभ्यश्च भूतेभ्योऽण्डनिवृत्तिं प्रतिजानीते—अङ्कुर इति । अप्यहितेभ्यो  
३० भूतेभ्य इत्यर्थः ॥ १ ॥

अवधायशब्देन हिममुच्यते ॥ २ ॥

उलूलव इत्युत्सवकालीनाः शब्दविशेषे प्रसिद्धा । स्त्रीवस्त्रान्नादय उदतिष्ठन्ति पूर्वेण सम्बन्ध ।  
किमत्र प्रमाणमित्याशङ्क्याऽह—प्रसिद्धं हीति । एतदिति भूताद्युत्थानम् ॥ ३ ॥

स य एतमेवं विद्वानादित्यं ब्रह्मेत्युपास्तेऽभ्यासो ह यदेनं  
साधवो घोषा आ च गच्छेयुरूप च निम्रेडेरन्निम्रेडेरन् ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्यैकोनविंशः खण्डः

इति छान्दोग्योपनिषद्ब्राह्मणे तृतीयोऽध्यायः समाप्तः

स यः कश्चित्तेतमेवं यथोक्तमहिमानं विद्वान्सन्नादित्यं ब्रह्मेत्युपास्ते स तद्भावं प्रतिपद्यत इत्यर्थः । किञ्च ५  
दृष्टं फलमभ्यासः क्षिप्रं तद्विदो यदिति क्रियाविशेषणमेतन्मेवंविदं साधवः । शोभना घोषाः । साधुत्वं घोषादीनां  
यदुपभोगे पापानुबन्धाभावः । आ च गच्छेयुरागच्छेयुश्चोप च निम्रेडेरन्नुपनिम्रेडेरन् न केवलमागमनमात्रं  
घोषाणामुपसुखयेयुश्चोपसुखं च कुर्येतित्यर्थः । द्विरभ्यासोऽध्यायपरिसमाप्त्यर्थः आदरायैव ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छ्रुत्वा तृतीयाध्यायस्यैकोनविंशः खण्डः

इति श्रीमद्गोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यपरमहंसपरिब्राजकाचार्यश्रीमच्छङ्करभगवत्पादकृतौ  
छान्दोग्योपनिषद्विवरणे तृतीयोऽध्यायः

१०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

क्रियाविशेषणमिति । साधवो घोषा आगच्छेयुरिति यत्तत् क्षिप्रमेवाप्रतिबन्धेनैवेत्यर्थः ॥ ४ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां तृतीयाध्यायस्यैकोनविंशः खण्डः

इति श्रीशङ्करछान्दोग्यभाष्यटिप्पण्यां तृतीयोऽध्यायः

१५

आनन्दगिरिटीका

अदृष्टफलमाहृत्योक्त्वा दृष्टफलमाचष्टे—किञ्चेति । तद्विदो दृष्टफलमिति सम्बन्धः—क्रियाविशेषणमिति ।  
एवंविदं साधवो घोषा आगच्छेयुरिति यत्तत्क्षिप्रमप्रतिबन्धेनैवेत्यर्थः । आदित्ये ब्रह्महृष्टिरादरस्य विषयः ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां तृतीयाध्यायस्यैकोनविंशः खण्डः

इति श्रीमत्परमहंसपरिब्राजकाचार्यश्रीशुद्धानन्दपूज्यपादशिष्यभगवदानन्दशान्कृताया

छान्दोग्यभाष्यटीकायां तृतीयोऽध्यायः

२०

अस्याः छान्दोग्योपनिषदः आवितः पञ्चाध्यायाः प्रायेणोपासनाविधिपरः। षष्ठाध्यायो निर्गुणब्रह्मपरो जीवब्रह्मैक्यस्य, जीवन्मुक्तेस्त्व निर्धारणपरश्च। सप्तमे भूमविद्या निर्गुणब्रह्मपरा। "नाम ब्रह्मेत्युपासीते"त्यादिकं तु प्रतीकोपासनपरम्। अष्टमाध्यायः प्रजापतिविद्यामारभ्य निर्गुणब्रह्मपरः आदौ दहरोपासनाविधिपरः।

उपासनानि त्रिविधानि—अहंग्रहोपासनं, प्रतीकोपासनं, कर्माङ्गावबद्धोपासनं चेति। तत्र गायत्रीविद्या, ज्योतिर्विद्या, शाण्डिल्यविद्या, अक्षिपुरुषविद्या, जावालविद्या, रैवविद्या, अन्तरादित्य-ब्रह्मविद्या चाहंग्रहोपासनारूपाः। प्रतीकोपासनं च अध्यासः, सम्पदिति द्विधा। आरोग्यप्रधाना सम्पदुपासना यथा—उद्गीथे आकाशाख्यब्रह्मोपासना। अध्यासश्च—आदित्यं ब्रह्मेत्युपास्ते, उद्गीथे प्राणद्वष्टिः, मनसि ब्रह्मद्वष्टिरित्यादयः। अविद्यानप्रधाना इमाः। तृतीयसु—उद्गीथावयवप्रणवे ब्रह्मद्वष्टिः इत्यादि। उपासनानि बह्वीषु शाखासु प्रतिपाद्यन्ते यथा प्राणविद्या छान्दोग्यबृहदारण्यकयोः शाण्डिल्यविद्या इह शतपथब्राह्मणे च। तत्र यद्यपि विद्यानां क्वचिदुपास्यविषये प्रायः उपासनाङ्गेषु वैलक्षण्यं स्यात्, यथा पञ्चाग्निविद्यायां बृहदारण्यके षष्ठाग्निप्रथमसु, अङ्गाधिक्यं च तैत्तिरीयकोक-दहरविद्यायां तथापि न विद्याभेदः "सर्ववेदान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषात्" इति न्यायात्। यथा मित्रशाखास्मान्नातानामग्निहोत्रादीनां न भेदः, परन्तु अनिरिक्ताङ्गानि स्वशाखासुपसंहृत्य कर्माण्यनुष्ठेयानि तद्वत्। मित्रशाखासुपासनानां कर्मणां च विधानं तत्तच्छास्त्रिनामुपयोगाय। "स्वाध्यायोऽध्येतव्यः" इति विधिना एकेन पुरुषेण स्वकुलक्रमागतशास्त्राभाध्ययननियमात्। परन्तु शास्त्रान्तरदृष्टप्रयोजनायाच्चेत् शक्यते प्रतिषेधाभावात्। अत एव सर्वे यजुर्वेदिनः कठवानसनेयादिशाखागतोपनिषदध्ययनमपि कुर्वन्ति।

सर्वाण्युपासनानि कर्तव्यानीति न नियमः चित्तविक्षेपप्रसंगात्। अत एव "विकल्पोऽविशिश्ट-फलत्वात्" इति सूत्रेण ब्रह्मलोकप्रापकाणां सर्वेषामुपासनानां विकल्पः न तु समुच्चयः इत्युक्तम्। अत एव शिवविष्णुदुर्गागणपत्याद्युपासनानां विकल्प एव एकफलकत्वादिति सिद्धान्तः। अहंग्रहोपासनानां फलं तु ब्रह्मलोकस्थेन ब्रह्मणा समुणोक्तेरेण वा प्राणोपासनादिषु हिरण्यगर्भैस्त्वसमपि प्राणैः एकोभावः "सायुज्यं गच्छती"त्युक्तेः। अत एव ब्रह्म लोकप्रापकः अचिरादिमार्गोऽपि ध्यातव्यः उपासकेनेत्युक्तं भाष्यकारेण।

## अथ चतुर्थोऽध्यायः

ॐ । जानश्रुतिहं पौत्रायणः श्रद्धादेयो बहुदायी बहुपाक्य आस

स ह सर्वत आवसथान्मापयाञ्चक्रे सर्वत एव मेऽन्नमस्यन्तीति ॥ १ ॥

अथ ह हं सा निशायामतिपेतुस्तद्वै हं सो हं समभ्युवाद हो होऽयि भल्लाक्ष भल्लाक्ष

जानश्रुतेः पौत्रायणस्य समं दिवा ज्योतिराततं तन्मा प्रसाक्षीस्त्वत्त्वा मा प्रधाक्षीरिति ॥ २ ॥ ५

वायुप्राणयोर्ब्रह्मणः पाददृष्ट्यध्यासः पुरस्ताद्वर्णितः । अबेदानीं तयोः साक्षाद्ब्रह्मत्वेनोपास्यत्वाद्योत्तर-  
सारभ्यते । सुखावबोधार्थोऽस्यायिका, विद्यादानग्रहणविधिप्रदर्शनार्था च श्रद्धान्मदानानुद्धतत्वादीनां च विद्याप्राप्ति-  
साधनत्वं प्रदर्श्यत आख्यायिकया । जानश्रुतिर्जनश्रुतस्यापत्यम् । हः ऐतिहास्यः । पुत्रस्य पौत्रः पौत्रायणः स एव  
श्रद्धादेयः श्रद्धापुरःसरमेव ब्राह्मणविभ्यो देयमस्येति श्रद्धादेयः । बहुदायी प्रभूतं दातुं शीलमस्येति बहुदायी ।  
बहुपाक्यो बहु पक्तव्यमहम्यहनि गृहे यस्यासौ बहुपाक्यः । भोजनार्थिन्यो बह्वृत्य गृहेऽन्नं पच्यत इत्यर्थः । एवंगुण- १०  
सम्पन्नोऽसौ जानश्रुतिः पौत्रायणो विविष्टे देशे काले च कस्मिन्निश्वास बभूव । स ह सर्वतः सर्वासु विभु प्राप्तेषु  
नगरेषु वाऽऽवसथान्तेत्य वसन्ति येष्वित्यावसथास्तान्मापयाञ्चक्रे कारितवानित्यर्थः । सर्वत एव मे समानं तेष्वाम-  
स्येषु वसन्तोऽस्यन्ति भोक्ष्यन्त इत्येवमभिप्रायः ॥ १ ॥

तत्रैवं सति राजनि तस्मिन्धर्मकाले हर्म्यतलस्थेऽथ हं हंसा निशयां राजवतिपेतुः । ऋषयो देवता वा

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१५

सूत्रावच्छेदमेदत्वादित्यस्येह शास्त्रतः ।

आदित्योपासनदूर्ध्वं सूत्रोपासनमुच्यते ॥

अध्यात्ममधिदैवं च वायुप्राणयोः सूत्रात्मकयोःपासनं पूर्वाध्यायेऽप्युक्तम् । ततः कोऽत्र विरोध इत्यत  
आह—वायुप्राणयोरिति । ब्रह्मत्वेनेति कार्यब्रह्मरूपेणेत्यर्थः ।

“धर्मार्थो यत्र न स्यातां शूश्रूषा वापि तद्विद्या ।

२०

तत्र विद्या न वसव्या शुभं बीजमिवोषरे ॥

इति शास्त्रार्थं जानन् रैवः पुष्कलं धनमादाय विद्यां प्रादाज्जानश्रुतिरुच पुष्कलं धनं दत्तैव विद्यामाददे ।  
ततोऽप्योऽप्यावदीतेति विधिप्रदर्शनार्था वाख्यायिकेत्यर्थः ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

आदित्यस्य सूत्रावच्छेदमेदत्वात्तदुपासनानन्तरं सूत्रोपासनमुपन्यस्यते । नन्वध्यात्ममधिदैवं च वायुप्राणयोः २५  
सूत्रात्मभूतयोःपासनं पूर्वाध्यायेऽपि व्याख्यातं तथा च कोऽत्र विरोधो येन तदुपासनं पुनरारभ्यतेऽत आह—  
वायुप्राणयोरिति । साक्षात्पादकत्वेन विनेति यावत् । ब्रह्मत्वेन ब्रह्मकार्यरूपेणेत्यर्थः । विज्ञेति ।

“धर्मार्थो यत्र न स्यातां शूश्रूषा वापि तद्विद्या । तत्र विद्या न वसव्या शुभं बीजमिवोषरे” ॥

इति स्मृतिमनुसंधाय पुष्कलधनमादाय रैवो राज्ञे विद्यां प्रादाज्जानश्रुतिरुच शास्त्रार्थं ज्ञात्वा पुष्कलधनं  
दत्तैव श्रद्धादिसंपन्नस्ततो विद्यामाददौ । तथाऽप्योऽपि दाता श्रेहीता वा स्यादिति तद्दानग्रहणयोर्निविष्टप्रदर्शनार्था ३०  
चाऽऽख्यायिकेत्यर्थः । ननु षट्शतानि गवामित्यादिदर्शनाद्धनदानमेव विद्याग्रहणे साधनमिह प्रतीयते न तु श्रद्धा-  
दोत्पाशङ्क्याऽह—श्रद्धेति । आदिपदेन तात्पर्यप्रणिपातादयो गृह्यन्ते । आख्यायिकया तदु ह पुनरेत्यादिलक्षणयेति  
यावत् । जनश्रुतस्य पुत्रो यस्तस्य पौत्रः पौत्रायणः स च प्रभूतो जानश्रुतिरेवेत्याह—पुत्रस्येति । श्रद्धया देयस्यात्पत्य-  
शङ्का वारयति—बहुदायीति । बहुपाकस्य फलमाह—भोजनेति । उक्तस्य राज्ञो वर्तमानत्वाभावादसत्त्वमाशङ्क्योक्त-  
मेवमिति । स्वसमीपं प्राप्तेभ्य एवाभिमन्योऽज्ञावन्नं ददातीत्याशङ्क्याऽह—स हेति ॥ १ ॥

विशिष्टात्रदानफलं दर्शयितुमारभते—तत्रेति । वाक्यार्थं दर्शयति—ऋषय इति । संवोधनाभ्यासस्य

३५

तमु ह परः प्रत्युवाच कम्बर एनमेतत्सन्तं सयुग्वानमिव  
रैक्वमात्येति यो नु कथं सयुगवा रैक्व इति ॥ ३ ॥

यथा कृतायविजितायाधरेयाः संयन्त्येवमेनं सर्वं तदभिसमेति  
यत्किञ्च प्रजाः साधु कुर्वन्ति यस्तद्वेद यत्स वेद स मयैतदुक्त इति ॥ ४ ॥

- ५ राज्ञोऽन्नदानगुणैस्तोषिताः सन्तो हंसारूपा भूत्वा राज्ञो दर्शनगोचरैऽतिथेयुः । तत्तस्मिन्काले तेषां पततां हंसार-  
मेकः पृथतः पतन्प्रतः पतन्तं हंसमभ्युवादाभ्युक्तवान्हे होऽपीति भो भो इति सम्बोध्य भल्लाक्ष भल्लाक्षेत्यादरं  
दर्शयन् यथा पश्य पश्याऽऽश्चर्यमिति तद्वत् । भल्लाक्षेति मन्ददृष्टिर्त्वं सूचयन्त्याह । अथवा सम्यग्ब्रह्मदर्शनाभि-  
मानवत्त्वात्तस्यासकृदुपालब्धस्तेन पीड्यमानोऽर्मापितया तत्सूचयति भल्लाक्षेति । जानश्रुतेः पौत्रायणस्य समं सुल्यं  
दिवा द्युलोकेन ज्योतिः प्रभास्वरमन्नदानादिजनितप्रभावजमाततं व्याप्तं द्युलोकस्पृगित्यर्थः । दिवाऽह्ना वा समं  
१० ज्योतिरित्येतत् । तन्मा प्रसादुक्षीः सखनं सौक्तं तेन ज्योतिषा सम्बन्धं ना कार्षीरित्यर्थः । तत्प्रसङ्गेन  
तज्ज्योतिस्त्वा त्वां मा प्रधाक्षीमो बह्वित्यर्थः पुरुषव्यत्ययेन मा प्रधाक्षीदिति ॥ २ ॥

- तमेवमुक्तन्तं पर इतरोऽप्रगामी प्रत्युवाचारे निष्ठोऽयं राजा बराकस्तं कमु एनं सन्तं केन माहात्म्येन  
युक्तं सन्तमिति कुत्सयत्येनमेवं सर्वहृमानमेतद्वचनमात्ये रैक्वमिव, सयुग्वानं सह युग्वानं गन्ध्या वर्तत इति सयुगवा  
रैक्वः । तस्मिन्नाऽऽत्मेनम् । अननुरूपमस्मिन्नुक्तमीदृशं वक्तुं रैक्व इत्येवमिष्टः । इतरद्व्याह—यो नु कथं  
१५ त्वयोच्यते सयुगवा रैक्व इत्युक्तन्तं भल्लाक्ष आह शृणु यथा स रैक्वः ॥ ३ ॥  
यथा लोके कृताय, कृतो नामाद्यो द्युतसमये प्रसिद्धश्चतुरङ्गः स यथा जयति द्यूते प्रवृत्तानां तस्मै  
नरेन्द्रपुत्रीर्यं दिव्यपथ

- भल्लाक्षेति । भद्राक्षशब्दो विरुद्धलक्षणया मन्ददृष्टिर्त्वं सूचयतीत्यर्थः । महात्मा नातिक्रमणीयो जानश्रुतिरित्ये-  
तमपि धर्मं न जानासि वृथैव सम्यग्ज्ञानाभिमानं बहसि इत्युपालम्भं वा सूचयतीत्याह—तत्सूचयतीति । मा  
२० प्रधाक्षीरिति मध्यमपुरुषस्य त्वयोगे विद्यानादत्र त्वयोगाभावात् प्रथमपुरुषतया विपरिणामः कर्तव्य इत्यर्थः ॥ २ ॥  
युगं बहतीति युग्यो वलीवर्दोऽज्यो वा, सोऽस्यामस्तीति युगवा मत्त्वर्थोऽयङ्कारः सह तथा वर्तत इति सयुगवा ।  
वनिप्रत्ययान्तो निपातः । ईदृशं प्रशंसावचनं ज्ञानसम्पन्ने रैक्वे युक्तं न केवलकर्मनिष्ठे राजनि इति कर्मनिष्ठया  
ज्ञानं विधिस्तितमित्यर्थः ॥ ३ ॥

आनन्दगिरिटीका

- २५ विषयमाह—आदरं दर्शयन्निति । तदेव दृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेति । भल्लाक्षशब्दार्थमाह—भल्लेति । भल्लाक्ष-  
शब्दो भद्राक्षविषय सन्निरुद्धलक्षणया मन्ददृष्टिर्त्वं सूचकः । भल्लाक्षशब्दस्य विषयान्तरमाह—अथवेति ।  
तस्य पृष्ठगामिनो हंसस्य महात्मा नातिक्रमणीयो विजानतेति सम्यग्दर्शनाभिमानशालित्वात्तेनाग्रगामी हंसो  
जानश्रुतिमतिचक्रमिषुममथितया पीड्यमानः सन्न त्व धर्मं जानासि ज्ञानाभिमानं तु बहरीत्युपालब्धस्तत्र  
भल्लाक्षेत्युपालम्भस्वरूपं सूचयतीत्यर्थः । पृष्ठगामी हंसो निन्दापूर्वकमग्रगामिनं (णं) हंसं संबोध्य किमूचिवात्य-  
३० पेशायामाह—जानश्रुतेरिति । मा प्रधाक्षीरिति पाठे कथं मा प्रधाक्षीदित्युच्यते तत्राऽह—पुरुषव्यत्ययेनेति ।  
मध्यमपुरुष प्रथमपुरुष कृत्वा व्याख्यानमित्यर्थः ॥ २ ॥

- एव सन्तमेनं प्राणिमात्रं राजानमधिकृत्य सर्वहृमानमेतद्वचनमात्येति कुत्सयतीति सम्बन्धः । तत्र वैधर्म्य-  
दृष्टान्तमाह—रैक्वमिवेति । युगं बहतीति युग्यो वलीवर्दोऽज्यो वाऽस्यामस्तीति युगवा शकटी तथा सह वर्तत  
इति सयुगवा रैक्वः । वकारो मत्वर्थीयः त्वं रैक्वं ज्ञानमाहात्म्ययुक्तमधिकृत्य यथा प्रशंसावचनं तथा कर्मिणमेनं  
३५ राजानमधिकृत्य कथमेवमात्येत्यर्थः । उक्तं वाक्यार्थं संकलयति—अनुरूपमिति । अस्मिन्वराके राजनि धर्ममात्रनिष्ठे  
नेदमनुरूपं वचनं रैक्वे पुनर्विज्ञानवति यथोक्तं वचो युक्तमेवेति । इतरः पृष्ठगामी हंसः । य. सयुगवा रैक्वस्त्व-  
योच्यते स कथं नु स्यादित्यन्वयः ॥ ३ ॥  
स रैक्वो येन प्रकारेण स्यात्तं प्रकारं शृण्वति प्रतिज्ञाय प्रकारप्रदर्शयित्वा दृष्टान्तमाह—यथेति ।

तदु ह जानश्रुतिः पौत्रायण उपशुश्राव स ह सञ्जिहान एव क्षत्तरमुवा-  
चाङ्गारे ह सयुग्वानमिव रैक्वमात्थेति यो नु कथं सयुग्व रैक्व इति ॥ ५ ॥

यथा कृतायविजितायाधरेयाः संयन्त्येवमेनं सर्वं तदभिसमेति यत्किञ्च  
प्रजाः साधु कुर्वन्ति यस्तद्वेद यत्स वेद स मयैतदुक्त इति ॥ ६ ॥

विजिताय तदर्थमितरे त्रिद्व्येकाङ्कानां अधरेऽयास्त्रेताद्वापरकलिनामानः संयन्ति संगच्छन्तेऽन्तर्भवन्ति । चतुरङ्के ५  
कृताये त्रिद्व्येकाङ्कानां विद्यमानत्वात्तदन्तर्भवन्तीत्यर्थः । यथाऽयं दृष्टान्त एवमेनं रैक्वं कृतायस्थानीयं  
त्रेताद्व्यायस्थानीयं सर्वं तदभिसमेत्यन्तर्भवति रैक्वे । किं तद्व्यायलोके सर्वाः प्रजाः साधु शोभनं धर्मजातं  
कुर्वन्ति तत्सर्वं रैक्वस्य धर्मेऽन्तर्भवति । तस्य च फले सर्वप्राणिधर्मफलमन्तर्भवतीत्यर्थः । तथाऽन्योऽपि  
कश्चिद्यस्तद्वेद्यं वेद । किं तद्वेद्येद्यं स रैक्वो वेद । तद्वेद्यमन्योऽपि यो वेद तमपि सर्वप्राणिधर्मजातं तत्फलं च  
रैक्वमिवाभिसमेतीत्यनुवर्तते । स एवभूतो मया विद्वानेतदुक्त एवमुक्तो रैक्ववत्स एव कृतायस्थानीयो १०  
भवतीत्यभिप्रायः ॥ ४ ॥

तदु ह तदेतदीदृशं हंसवाक्यमात्मनः कुत्सारूपमन्यस्य विबुधो रैक्वाद्यैः प्रशंसारूपमुपशुश्राव धृत-  
वाहृम्यंसलस्यो राजा जानश्रुतिः पौत्रायणः । तच्च हंसवाक्यं स्मरन्नेव पौनःपुन्येन रात्रिशेषमतिवाह्यामास ।  
ततः स बन्दिनी राजा स्तुतिपुक्ताभिर्वाग्भिः प्रतिबोध्यमान उवाच क्षत्तरं सञ्जिहान एव ज्ञयनं निग्रां वा  
परित्यज्यज्ञेव हेऽङ्ग वत्सारे स सयुग्वानमिव रैक्वमात्थ किं भाम् । स एव स्तुत्यर्हो नाहमिदमभिप्रायः । १५  
अथवा सयुग्वानं रैक्वमात्थ गत्वा भम तद्दिदृक्षा; तदेवज्ञेदोऽवधारणार्थोऽन्यको वा वाक्यः । स च क्षत्ता

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

ईयते प्राप्यते जयोऽजेनेत्यर्थः । सञ्जामिणः । करणे घञ् कर्तरि च संज्ञायामिति स्मरणात् । यदवलम्बनेन  
ब्रूतकृञ्जयाद्यनुते । वराङ्गणनाया यत्र चत्वारोऽनुशिष्यन्ते स कृतायः । यत्र त्रयः स त्रेतायः । यत्र द्वौ स  
द्वापरायः । यत्रैकः स कलिनामा । तत्र कृतायविजिताय व्यस्तायाः सयन्त्यपरे अयाः बहुसंख्यायामल्पसंख्याया २०  
अन्तर्भावः प्रसिद्ध इत्यर्थः । अन्येषां कर्मणा ज्ञानानां च क्षुद्रफलत्वाद्वैक्वस्य ज्ञानफले महत्तरेऽन्तर्भावसंभवति,  
न केवलं रैक्वस्यैतन्माहात्म्यं कित्त्वन्व्यस्यापीति जानश्रुतेरनुग्रहाय प्रोवाचेत्याह—यद्वेद्यमिति ॥ ४-५-६ ॥

आनन्दगिरिटीका

ब्रूतस्य समयः सकेतस्तदनुष्ठानकालो [वा] येन ब्रूतविद्यायामेजति सोऽस्तस्य कश्चिद्भागोऽयमवदवाच्यस्तत्र यक्च-  
तुरङ्को भागश्चत्वारोऽङ्काश्चिद्भागान्स्मिन्निति व्युत्पत्तेः कृतनामव्यवहृतेन [तेन] यदा ब्रूते प्रवृत्तानां मध्ये स कोऽपि २५  
जयति तदा तस्मै कृतनामवते विजितायाधरेऽयाः सयन्तीति सम्बन्धः । तदर्थं व्याचष्टे—तदर्थमिति । अधरेयात्  
व्याकरोति—अधरेया इति । तानेव विंशतिं—त्रैतेति । अक्षस्य यस्मिन्भागे त्रयोऽङ्काः स त्रेता नामावो भवति ।  
यत्र तु द्वयङ्को स द्वापरनामकः । यत्रैकोऽङ्कः स कलिसंज्ञ इति विभागः । तादर्थ्येनेतराङ्कानां (णां) मन्तर्भावि-  
मुक्तं व्यक्यीकरोति—चतुरङ्क इति । तदन्तर्भवन्ति तस्मिन्कृते त्रेतादयस्तेऽन्तर्भवन्तीति यावत् । महासंख्यायाम-  
वान्तरसंख्यानं तस्मै प्रसिद्ध एवेत्यर्थः । ह्यष्टान्तमनूद्य दाष्टान्तिकमाह—यथेति । रैक्वमभिधाय्य सर्वं समेतीत्य- ३०  
स्यार्थं सविपरित—अन्तर्भवतीति । रैक्वे सर्वस्यान्तर्भावः प्रत्यनुपूर्वकं प्रकटयति—किं तद्व्यादिना । तद्वर्गस्य महत्त्वा-  
दन्येषां च धर्मजातस्याल्पत्वात्तस्येतरस्मिन्नन्तर्भावः संभवतीत्यर्थः । किञ्च सर्वेषां प्राणिना धर्मफलमन्योऽयमस्त्वान्म-  
हत्तरे रैक्वस्य धर्मफलेऽन्तर्भवतीत्याह—तस्य चेति । न केवलं रैक्वस्यैतन्माहात्म्यं कित्त्वन्व्यस्यापि ज्ञानवतोऽ-  
स्तीति जानश्रुतेरनुग्रहार्थमाह—तथेति ॥ ४ ॥

प्रतिपक्षहसवचनोद्दिष्ट इतरो राजा रात्रिशेषमतिवाह्य ज्ञयनं जहदात्मनः समीपस्थं स्तुतिकर्तारं ३५  
क्षत्तरमङ्गारे हेत्यादिवाक्यमुक्त्वान् । तस्याभिप्रायमाह—स एवेति । कथमिवशब्दो द्वितीयो घटते । तत्राऽह—

स ह क्षत्ताऽन्विष्य नाविदमिति प्रत्येयाय तँ होवाच यत्रारे ब्राह्मणस्यान्वेपणा तदेनमच्छेति ॥ ७ ॥

सोऽयस्ताच्छकटस्य पामानं कपमाणमुपोपविवेश तँ हाम्बुवाद त्वं नु भगवः

सयुग्वा रैव इत्यहं क्षरा ३ इति ह प्रतिजज्ञे स ह क्षत्ताऽविदमिति प्रत्येयाय ॥ ८ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि चतुर्थाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

१ तदु ह जानश्रुतिः पौत्रायणः षट्शतानि गवां निष्क्रमश्चतरीरथं तदादाय प्रतिचक्रमे तँ हाम्बुवाद ॥ १ ॥

रैवेदेमानि षट्शतानि गवामयं निष्क्रोऽयमश्चतरीरथो नु

म एतां भगवो देवतां श्राधि यां देवतामुपास्ते इति ॥ २ ॥

प्रत्युवाच रैववानयनकामो राज्ञोऽभिप्रायज्ञो यो नु कथं सयुग्वा रैव इति, राज्ञेवं चोक्त आनेतुं तच्चिह्नं ज्ञातुमिच्छत्यो नु कथं सयुग्वा रैव इत्यवोचत् । स च भल्लाक्षवचनमेवावोचत् ॥ ५-६ ॥

१० तस्य स्मरन्त ह क्षत्ता नगरं ग्रामं वा गत्वाऽन्विष्य रैवं नाविदं न व्यज्ञासिषमिति प्रत्येयाय प्रत्यागतवान् । तं होवाच क्षत्तारनरे यत्र ब्राह्मणस्य ब्रह्मविद एकांतेऽरण्ये नदीपुलिनावो विवित्ते देशेऽन्वेपणाऽनुमार्गणं भवति तत्तत्रैवं रैवमच्छं ऋच्छ गच्छ तत्र मार्गणं कुर्वित्यर्थः ॥ ७ ॥

इत्युक्तः क्षत्ताऽन्विष्य तं विजने देशेऽयस्ताच्छकटस्य गन्त्र्याः पामानं खतुं कपमाणं कण्डूयमानं वृद्ध्वाऽयं नूनं सयुग्वा रैव इत्युप समीप उपविवेश विनयेनोपविष्टवान् । तं च रैवं हाम्बुवाचोक्तवान् । १५ त्वमसि हे भगवो भगवन्सयुग्वा रैव इति । एव पृष्टोऽहमस्मि क्षरा ३ अर इति हानाद एव प्रतिजज्ञोऽनुपगतवान् । स तं विज्ञायाविदं विज्ञातवानस्मीति प्रत्येयाय प्रत्यागत इत्यर्थः ॥ ८ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

तत्तत्र ऋषेर्गार्हस्थ्यं प्रत्यभिप्रायं बुद्ध्वा धनार्थितां चो ह, एव जानश्रुतिः पौत्रायणः षट्शतानि गवां निष्क्रमं कण्डहारमश्चतरीरथमश्चतरीरथां युक्तं रथं तदादाय घनं गृहीत्वा प्रतिचक्रमे रैवं प्रति गतवान् ।

२० तं च गत्वाऽम्बुवाद हाम्बुक्तवान् ॥ १ ॥

हे रैव गवां षट्शतानीमानि तुम्यं मयाऽऽनीतान्यं निष्क्रोऽश्चतरीरथश्चायमेतद्वनमादस्त्वं भगवोऽनुवाधि च मे आमेतां यां च देवतां त्वमुपास्ते तद्देवतोपदेशेन मामनुशास्योत्यर्थः ॥ २ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

क्षत्तारं प्रतिहारं, अवधारणार्थः इवः [आत्थ] ब्रूहीत्यर्थः । छन्दसि कालनियमाभावात् । यो रैव स कथं नु २५ किलक्षणक इत्यर्थः । राजा लक्षणविशेषापरिज्ञानात् भल्लाक्षवचनमेवावोचन् । तस्य स्मरन्ति योगे कर्मणि षष्ठी । तद्वाक्यं स्मरन्तिर्यथः । पुलिनं सैकतं नदीतट पामरर्वाजितं, दैस्थ्येऽपि पारिव्रज्याऽञ्जीकारात् गार्हस्थ्यमिप्राय रिक्तहस्तस्य क्षत्तुर्वज्ञाकरणाद्वनाश्रितां च बुद्ध्वेत्यर्थः ॥ ७-८ ॥

इति श्रीभरतरेऽम्बुगीटिप्पण्या चतुर्थाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

गर्दभाक्षवर्जिता जातिरश्चतरी ॥ १-२ ॥

३०

जानन्दगिरिटीका

तदेति । अवधारणस्यापि नोपयोगोऽस्तीति चेत्तत्राऽहं—अनर्थको वेति । प्रस्नवाक्य व्याचष्टे—राज्ञेति । यो नु कथमित्यादि पूर्ववद्वाक्येयम् ॥ ५-६ ॥

तस्येति कर्मणि षष्ठी ॥ ७ ॥

मया हि गार्हस्थ्यं चिकीर्ष्यते तदर्थं च वनमर्थ्यते न चायं तादर्थ्येन किञ्चिदुपकर्तुमित्याशयेनानादर ३५ विज्ञातवानस्मि यदुक्तलक्षणं रैव तस्य च गार्हस्थ्यमिप्राय धनार्थित्वं चेति शेषः ॥ ८ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया चतुर्थाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

क्षत्तुवचने श्रुते सतीति सप्तमर्थः । घनाश्रितां च बुद्ध्वेति पूर्वेषु सम्बन्धः । उद्वाक्यस्य पूर्ववद्वाक्येयकारोऽर्थः ॥ १ ॥

तसु ह परः प्रत्युवाचाह हारेत्वा 'शूद्र तवैव सह गोभिरस्त्विति तद् ह पुनरेव  
जानश्रुतिः पौत्रायणः सहस्रं गवां निष्कमश्वतरीरथं दुहितरं तदादाय प्रतिक्रमे ॥ ३ ॥

तं हाभ्युवाद रैक्वेदं सहस्रं गवामयं निष्कोऽयमश्वतरीरथ इयं  
जायाऽयं ग्रामो यस्मिन्नास्सेऽन्वेव मा भगवः शाधीति ॥ ४ ॥

तमेवमुक्तवन्तं राजानं प्रत्युवाच परो रैक्वः । अहेत्ययं निपातो विनिग्रहार्थोऽप्यत्र ह त्वनर्थकः । ५  
एवमश्वदस्य पृथक्प्रयोगात् । हारेत्वा हारेण युक्तेत्वा गन्त्री सेयं हारेत्वा गोभिः सह तवैवास्तु तिष्ठतु न ममा-  
पयमिनं कर्मार्थमनेन प्रयोजनमित्यभिप्रायो हे शूद्रेति । ननु राजाऽसौ क्षत्तुसम्बन्धात्स ह क्षत्तारमुवाचेत्युक्तम् ।  
विद्याग्रहणाय च ब्राह्मणसमीपेऽप्यगमच्छूद्रस्य ज्ञानधिकारात्कथमिवमनुसृत्य रैक्वेणोच्यते हे शूद्रेति । तत्राऽऽ-  
हुराच(र्याः)—हंसवचनश्रवणाच्छृणोममविवेश । तेनासौ बुचा श्रुत्वा रैक्वस्य महिमानं वा आद्रवतीति ऋषि-  
रात्मनः परोक्षज्ञातं दर्शयःशूद्रेत्याहेति । शूद्रबद्धा धनेनेवैनं विद्याग्रहणायोपजगाम न च शुश्रूषया । न तु १०  
जात्यैव शूद्र इति । अपरे पुनराहुरत्नं वनमाहूतमिति स्ववैनमुक्तवाञ्छूद्रेति । लिङ्गं च बह्वाहुरण उपादानं  
धनस्येति । तदुद्देश्यं तं ज्ञात्वा पुनरेव जानश्रुतिः पौत्रायणो गवां सहस्रमधिकं जायां चर्षराभिमतां दुहितर-  
मात्मनस्तदादाय प्रतिक्रमे क्रातवान् । ३ ॥

रैक्वेदं गवां सहस्रमयं निष्कोऽयमश्वतरीरथ इयं जायायं मन दुहिताऽऽनीताऽयं च ग्रामो यस्मिन्नास्ते

नरेन्द्रपुरीष टिप्पणम्

१५

विनिग्रहार्थं इति । निवारणार्थं । इह त्वेवकारेण तस्य कृतत्वाद् हेतुनर्थक इत्यर्थः । शूद्रशब्दो न  
शूद्रजातीयवचन इति चोद्यमुखेन दर्शयति—ननु राजेत्यादिना ॥ ३ ॥

आनन्दगिरिटीका

अत्रापि विनिग्रहार्थत्वं सभवे किमित्यानर्थक्यमित्याशङ्क्य तवैवेत्येवकारादेव विनिग्रहसिद्धिरित्याह—  
एवमश्वदस्येति । गार्हस्थ्यार्थिनस्तव कर्मानुष्ठानार्थमिदं धनं तिष्ठतादिति चैषेत्याह—न भमेति । शूद्रगव्देन २०  
जानश्रुतेः संबोधनमुचितमिति चोदयति—नन्विति । तस्याशूद्रत्वे हेत्वन्तरमाह—विद्याग्रहणायेति । तस्य श्रुति-  
द्वारा विद्याधिकारो नास्तित्यपशूद्राधिकरणे निर्धारितमित्याशयेनाऽऽह—शूद्रस्य चेति । जानश्रुतेः सति क्षत्रियत्वे  
शूद्रसम्बोधनमयोग्यमित्युपसहरति—कथमिति । न जातिशूद्रो जानश्रुतिः किंतु क्षत्रियोऽस्मिन्गोषे शूद्रशब्द  
इत्येकीयमतोपन्यासेन परिहरति—तत्रेति । तेन शुगाविष्टत्वेनासौ जानश्रुतिः शुचा हेतुना रैक्वमाद्रवतीति शूद्रः  
श्रुत्वा वा हंसवाक्यं रैक्वमाद्रवतीति नैमित्तिकं तत्र शूद्रपदमित्यर्थः । तथाऽपि किमिति शूद्रपदेन राजानमूचिः २५  
संबोधयतीत्याशङ्क्याऽऽह—ऋषिरिति । उक्तप्रकारद्वयसमाप्तावितिशब्दः । प्रकारान्तरेण जानश्रुतेः शूद्रत्वं  
गोषं व्युत्पादयति—शूद्रबद्धेति । न च शुश्रूषया तेन शूद्र इति शेषः । मुख्यं शूद्रत्वं क्षत्तुसंबन्धेन व्यावर्तयति—  
न न्विति । क्षत्रिये जानश्रुतौ शूद्रशब्दप्रवृत्तौ निमित्तान्तरमाह—अपरे पुनरिति । तत्र गमकं दर्शयति—लिङ्गञ्चेति ।  
यदेषमर्थमधिकनार्थित्वमिति यावत् । अधिकं वट्यतेभ्यः सकाशादिति शेषः ॥ ३ ॥

१ शूद्र इति—अत्र शूद्र इति रैक्वेण जानश्रुतेः संबोधनात् तस्य चोत्तरत्र संवर्गविद्योपदेशनात् लिङ्गात् ३०  
जातिशूद्रस्यापि विद्यास्वधिकार इति पूर्वपक्षे सिद्धान्तः । “शुभस्य तदनादरश्रवणात् तदाद्रवणात् सूच्यते  
हि”—इति सूत्रम् ( १-३-३४ ) ।

अयमर्थः—अत्र शूद्रपदं जातिशूद्रपरं अपि तु यौगिकं बुचा आद्रवतीति शूद्रः । जानश्रुतिः  
स्वस्य विद्याहीनतया अपमानकरं हंसवाक्यं श्रुत्वा रैक्वात् विद्यावत्त्वेन हंससूचितत्वात् विद्यां प्राप्तुं  
रैक्वसमीपमाजगाम रैक्वं अभिदुद्राव इति कथाञ्च प्रकरणे स्पष्टा । इमं वृत्तान्तं परोक्षमपि स्वयं ३५  
तपोबलेन ज्ञात्वा स्वसमीपमागतं जानश्रुतिं शूद्रेति सम्बोधयन् स्वस्य परोक्षज्ञतां सूचयतीत्यर्थः ।  
रुद्धपक्षेऽपि प्रतिपन्नयोगस्य प्रावव्य इति न्यायोऽत्र सूचितः ।



तस्या ह मुखमुपोद्गृह्णन्नुवाचाऽऽजहारैमाः शूद्रानेनैव मुखेनाऽऽलापयिष्यथा  
इति ते हैते रैक्वपर्णा नाम महावृषेभ्यु यत्रास्मा उवास तस्मै होवाच ॥ ५ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

वायुर्वाव संवर्गो यदा वा अग्निरुद्वायति वायुमेवाप्येति यदा

५

सूर्योऽस्तमेति वायुमेवाप्येति यदा चन्द्रोऽस्तमेति वायुमेवाप्येति ॥ १ ॥

तिष्ठसि स च त्वदर्थे मया कल्पितः तदेतत्सर्वमादायानुवाच्येव मा मां हे भगव इत्युक्तस्तस्या जायार्थं  
मानोताया राज्ञो दुहितुह्वं मुखं द्वारं विद्याया दाने तीर्थमुपोद्गृह्णन्नुवाचैतित्यर्थः ।

ब्रह्मचारी धनदायी मेधावी श्रोत्रियः प्रियः ।

विद्याया वा विद्यां प्राह तानि तीर्थानि षण्मम ॥

१०

इति विद्याया वचनं विज्ञायते हि । एवं जानन्मुपोद्गृह्णन्नुवाचोक्तवान् । आजहारऽऽहृतवान्भवाम्यविम  
या यच्छान्दोग्यद्वयं तत्साध्वित् वाक्यशेषः । शूद्रेति पूर्वोक्तानुक्रममात्रं न तु कारणान्तरापेक्षया पूर्ववत् ।  
अनेनैव मुखेन विद्याग्रहणतीर्थेनाऽऽलापयिष्यथा अलापयतीति मां भाषयसीत्यर्थः । ते हैते ग्रामा रैक्वपर्णा  
नाम विद्याया महावृषेभ्यु देहेषु यत्र येषु ग्रामेषु वासोपितवान् रैक्वस्तानसौ ग्रामानदादस्मै रैक्वाय राजा । तस्मै  
राजे धनं दत्तवते ह किलोवाच विद्यां स रैक्वः ॥ ४-५ ॥

१५

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

वायुर्वाव संवर्गो वायुर्वाह्यो वाचेत्यवधारणार्थः । संवर्गः संवर्जनात्संग्रहणात्संग्रहनाद्वा संवर्गः । वक्ष्य-  
माणा अग्न्याद्या देवता आत्मभावमापादयतीत्यतः संवर्गः । संवर्जनाख्यो गुणो ध्येयो वायुवत् । कृतायान्त-  
भावदृष्टान्तात् । कथं संवर्गस्त्वं वायोरित्याह । यदा यस्मिन्काले वा अग्निच्छायेत्युद्घासनं प्राप्नोत्युप-

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

२०

विद्यादाने तस्याः कन्यायाः द्वारता तद्वातारं च जानन्नुवाचेति सम्बन्धः । द्रव्यदानुस्तीर्थ-  
त्वे प्रमाणमाह—ब्रह्मचारीति । तीर्थेन योगेन साधनेनेत्यर्थः । रैक्वेण ग्रामादिकमादाय विद्योपदिष्टव्यस्माननु-  
जापयति श्रुतिः—ते हैत इत्यादिना । महावृषेभ्यु महापुष्पेभ्यु सान्तग्रामिक्षेत्रलामीत्यात् ॥ ४-५ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

२५

संवर्जनादित्यस्य व्याख्या संग्रहणादिति । सर्वस्य स्थितिकाले स्वात्मनि धारणादित्यर्थः । गुणिनो वायोरेव  
ध्येयत्वं न गुणस्येति नागङ्कनीयमित्याह—संवर्जनाख्य इति । वायौ सर्वस्यान्तर्भावे हि कृतायदृष्टान्तो भवति  
नान्यथा सतः सर्वान्तर्भावादगुणो ध्येय इत्यर्थः ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

३०

विद्यादाने तस्या द्वारत्वं तद्वातुक्च वरजानदानतीर्थतां जानन्नुवाचेति सम्बन्धः । धनदानुविद्यादानतीर्थत्वे  
प्रमाणमाह—ब्रह्मचारीति । तस्या द्वारतां विद्यादाने तद्वातुस्तीर्थतां च जानन्नुवाचेत्युक्तमनुवदति । एवं जानन्ति ।

किमुक्तमित्यपेक्षायामाह—आजहारैति । तत्र वैषम्यदृष्टान्तमाह—पूर्ववदिति । अप्यवनहरणानिच्छया कारणा-  
पेक्षायां गूढेति सम्बोधनवदित्यर्थः । रैक्वेण ग्रामादिकं गृहीत्वा विद्यां जानन्नुवाचेति दत्तव्यस्यान्वति श्रुतिज्ञापयति—  
ते हैत इति । महावृषेभ्यु महापुष्पेभ्युति यावन् ॥ ४-५ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

३५

कथं विद्यामुक्तवानित्यागङ्क्याविदेव तदुक्तिकारं दर्शयति—वायुरित्यादिना । प्रापो वाव सवर्ग इति  
वक्ष्यमाणेनापुनरुक्तताये वायु व्याचष्टे—वायुर्वाह्य इति । संवर्जनादित्यस्य व्याख्या संग्रहणादिति । संग्रहणपक्षं  
समर्थयते—वक्ष्यमाणा इति । किमिति सवर्गत्वं वायोरुपदिष्यते तत्र दृष्टान्तश्रुतिं प्रमाणयति—कृतायेति । संग्रहणा-

यदाऽऽप उच्छ्रुष्यन्ति वायुमेवापियन्ति वायुर्ब्रवैतान्सर्वान्संवृद्धं इत्यधिदैवतम् ॥ २ ॥

अथाध्यात्मं प्राणो वाव संवर्गः स यदा स्वपिति प्राणमेव वागप्येति

प्राणं चक्षुः प्राणं श्रोत्रं प्राणं मनः प्राणो ब्रवैतान्सर्वान्संवृद्धं इति ॥ ३ ॥

तौ वा एतौ द्वौ संवर्गौ वायुरेव देवेषु प्राणः प्राणेषु ॥ ४ ॥

अथ ह शौनकं च कापेयमभिप्रतारिणं च काक्षसेनिं

परिविष्यमाणौ ब्रह्मचारी विशिक्षे तस्मा उ ह न ददतुः ॥ ५ ॥

५

शाम्यति तदाऽसावरिनर्वायुमेवाप्येति वायुस्वाभाव्यमपिगच्छति । तथा यदा सूर्योऽस्तमेति वायुमेवाप्येति । यदा चन्द्रोऽस्तमेति वायुमेवाप्येति । ननु कथं सूर्याचन्द्रमसोः स्वरूपावस्थितयोर्वायावपिगमनम् । नैव दोषः । अस्तमने-  
ऽवर्शनप्राप्तेर्वायुनिसितत्वात् । वायुना ह्यस्तं नीयते सूर्यः चलनस्य वायुकार्यत्वात् । अथवा प्रलये सूर्याचन्द्रमसोः  
स्वरूपभ्रंशे तेजोरूपयोर्वायावेवापिगमनं स्यात् ॥ १ ॥

१०

तथा यदाऽऽप उच्छ्रुष्यन्त्युच्छोषमाप्नुवन्ति तदा वायुमेवापियन्ति । वायुर्हि यस्मादेवैतान्गम्याद्याम्बहा-  
वलान्संवृष्टते । अतो वायुः संवर्गगुण उपास्य इत्यर्थः । इत्यधिदैवतं देवतासु संवर्गदर्शनमुक्तम् ॥ २ ॥

अथानन्तरमध्यात्ममात्मनि संवर्गदर्शनमिवमुच्यते । प्राणो मुख्योवाव संवर्गः । स पुरुषो यदा  
यस्मिन्काले स्वपिति प्राणमेव वागप्येति वायुमिवाग्निः प्राणं चक्षुः प्राणं श्रोत्रं प्राणं मनः प्राणो हि यस्मादेवैतान्वागा-  
धीन्सर्वान्संवृद्धं इति ॥ ३ ॥

१५

तौ वा एतौ द्वौ संवर्गौ संवर्जनगुणौ वायुरेव देवेषु संवर्गः प्राणः प्राणेषु वायाविषु मुख्यः ॥ ४ ॥

अथैतयोः स्तुत्यर्थमिममाख्यायिकाऽऽरभ्यते । हेत्येतिह्यर्थः । शौनकं च शुनकस्यापत्यं शौनकं  
कापेयं कापेयोत्रमभिप्रतारिणं च नामतः कक्षसेनस्यापत्यं काक्षसेनिं शौनकायोपविष्टौ परिविष्यमाणौ सूप-  
कारैर्ब्रह्मचारी ब्रह्मविच्छोणो विभिक्षे भिक्षितवान् । ब्रह्मचारिणो ब्रह्मविन्मन्तितां बुक्त्वा तं जिज्ञासमानौ  
तस्मा उ भिक्षां न ददतुर्न दत्तवन्तौ ह किमयं वक्ष्यतीति ॥ ५ ॥

२०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

संवृद्धो संवृणीते संहरति चेत्यर्थः ॥ २-३ ॥

तौ वा इति द्वित्वप्रवणात् पृथगनुचित्तनीयत्वं विद्वांस्येऽप्यग्निहोत्रादेः सायं प्रातः प्रवृत्ति-  
भेवदित्यर्थः ॥ ४ ॥

चतु सख्याकानग्यादीन्यो देवसंहृतवान् कः स त्वं किं जानासि तमिति शौनकं पुरोहितं काक्षसेनिं २५

आनन्दगिरिटीका

हेत्युक्तं पक्षमाकाङ्क्षापूर्वकं व्युत्पादयति—कथमित्यादिना । सूर्याचन्द्रमसोर्वायावपिगमनमाक्षिपति—नन्विति ।  
आप्रलयात्तयोर्धिकारपदे स्थित्यङ्गीकारात्स्वरूपावस्थितत्वं द्रष्टव्यम् । सूर्यदेः स्वरूपावस्थानेऽपि वायावप्ययः  
सम्भवतीति समाधत्ते—नैव दोष इति । अस्तमने सति सूर्यदिरदर्शनप्राप्तेर्वाय्वचोत्तत्वं व्युत्पादयति—वायुना हीति ।  
सूर्यग्रहणं चन्द्रमसोऽप्युपलक्षणम् । शौनस्तर्हि वायावप्ययः सूर्यदिरल्लासङ्क्य पक्षान्तरमाह—अथवेति । सङ्गति- ३०  
समये हि संहरति चेत्यर्थः ॥ १-२ ॥

कथं प्राणस्य संवर्गत्वमित्याशङ्क्याऽह—स पुरुष इति । तस्मात्संवर्गं इत्यध्यात्ममिति शेषः ॥ ३ ॥

वायुप्राणावधिदैवताध्यात्मभेदेन संवर्गगुणानुक्तानुपसंहरति—ताविति ॥ ४ ॥

अथ हेत्याद्यनन्तरवाक्य व्याचष्टे—अथैतयोरिति । ब्रह्मविच्छोणो ब्रह्मविदां मध्ये शूरमात्मानं मन्यमान  
इति यावत् । बुद्ध्वा लिङ्गविशेषेणेति शेषः । जिज्ञासमानावित्युक्तमेव व्यनक्ति—किमयमिति ॥ ५ ॥

३५

स होवाच महात्मनश्चतुरो देव एकः कः स जगार भुवनस्य गोपास्तं कापेय नाभिपश्यन्ति  
मर्त्या अभिप्रतारिन्बहुधा वसन्तं यस्मै वा एतदन्नं तस्मा एतन्न दत्तमिति ॥ ६ ॥

तदु ह शौनकः कापेयः प्रतिमन्वानः प्रत्येयायाऽऽत्मा देवानां जनिता  
प्रजानां हिरण्यदंष्ट्रो वभसोऽनसूरिर्महान्तमस्य महिमानमाहुरनघमानो  
यदनन्नमुचीति वै वयं ब्रह्मचारिन्नेदमुपास्महे दत्ताऽस्मै भिक्षामिति ॥ ७ ॥

स होवाच ब्रह्मचारी महात्मनश्चतुर इति द्वितीयाबहुवचनम् । देव एकोऽन्यादीन्वायुर्वागादीन्प्राणः ।  
कः स प्रजापतिर्जगार प्रसितवान् । कः स जगारेति प्रश्नमेकः । भुवनस्य भवन्त्यस्मिन्भूतानीति भुवनं  
भूराभिः सर्वो लोकस्तस्य गोपा गोपायिता रक्षिता गोपेत्यर्थः । तं कं प्रजापतिं हे कापेय नाभिपश्यन्ति न  
जानन्ति मर्त्या अरणधर्माणोऽबिदेकिनो वा हेऽभिप्रतारिन्बहुधाऽध्यात्माधिदेवताधिभुतप्रकारैर्वसन्तम् । यस्मै वा  
१० एतदह्न्यह्न्यन्नमदनायाऽऽहित्यते संस्क्रियते च तस्मै प्रजापतय एतदन्नं न दत्तमिति ॥ ६ ॥

तदु ह ब्रह्मचारिणो वचनं शौनकः कापेयः प्रतिमन्वानो मनसाऽऽलोचयन्ब्रह्मचारिणं प्रत्येयायाऽऽ-  
जगाम । गत्वा वाऽऽह—यं त्वमवोचो न पश्यन्ति मर्त्या इति तं वयं पश्यामः । कथम् ? आत्मा सर्वस्य  
स्थावरजङ्गमस्य । किञ्च देवानामन्यादीनामत्समि संहृत्य प्रसित्वा पुनर्जनितोत्पादयिता वायुरूपेणाधिदेवत-  
मन्यादीनाम् । अध्यात्मं च प्राणरूपेण वागादीनां प्रजानां च जनिता । अथ वाऽऽत्मा देवानामनिनवागादीनां  
१५ जनिता प्रजानां स्थावरजङ्गमानाम् । हिरण्यदंष्ट्रोऽमृतदंष्ट्रोऽननदंष्ट्र इति यावत् । वभसो भक्षणशोलः । अनसूरिः  
सूरिर्मेधावो न सूरिरसूरिस्तत्त्वतिवेधोऽनसूरिः सूरिरिवेत्यर्थः । महान्तपतिप्रमाणमप्रमेयमस्य प्रजापतेर्महिमानं  
बिभ्रुतिमाहुर्ब्रह्मविदः । यस्मात्स्वयमन्यैरनघमानोऽभक्ष्यमाणो यदनन्नमनिनवागाधिदेवतारूपमिति भक्षयतीति । वा  
इति निरर्थकः । वयं हे ब्रह्मचारिन्, जा, इदमेवं यथोक्तलक्षणं ब्रह्म वयमा उपामहे । वयमिति व्यवहितेन

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

२० च राजानं प्रति प्रश्नविषयकं शब्दं व्यावस्यत इत्यर्थः । ओङ्कारं प्राणमात्मानञ्चैकत्वेन पश्यन् ब्रह्मचारी  
मह्यं भिक्षां यन्न ददतुरित्यज्ञत्वमेव तयोः ख्यापयन्नाह—यस्मै वा इत्यादि ॥ ५-६ ॥

आनन्दगिरिटीका

चतुर इति द्वितीयाबहुवचनदर्शनान्महात्मन इति तादृगेवेत्याह—द्वितीयेति । यद्वा महात्मन इत्यस्य  
पञ्चम्यादौ चतुर इत्यस्य च समीचीने प्रयोगदर्शनादिह तथा सा भूदिति मत्वाऽह—महात्मन इति । अतो हि  
२५ जगारेति सम्बन्धः । कः शब्दः प्रजापतिविषयो व्याख्यातः । सम्प्रति पञ्चान्तरमाह—कः स इति । यस्ताज्जगार  
स कः स्यादिति प्रश्नमेकं वदन्तीत्यर्थः । अत्तारं प्राणमात्मानं चैकत्वेन पश्यन्ब्रह्मचारी मह्यं भिक्षा यन्न ददतुर्भवेत्तौ  
तत्तस्मै देवायैव न ददतुरित्यज्ञत्वमेव तयोर्दर्शयन्नाह—यस्मा इति ॥ ६ ॥

दर्शनमेव प्रश्नद्वारा विज्ञापयति—कथमित्यादिना । अधिदेवतमन्यादीनां वायुरूपेण जनितेति सम्बन्धः । तस्य  
प्राथमिक [ कत्व ] कृत्वा दर्शयति—आत्मनीति । अन्यादीन्प्रलयकाले देव स्वात्मनि वायुरूपेण प्रसित्वा पुनस्तस्य-  
३० वस्थायामुत्पादयितेति योजना । अध्यात्मं वागादीनां स्वापावस्थायां स्वात्मनि प्राणरूपे संहृत्य पुनः प्रबोधावस्थायां  
तेषामुत्पादयिता देवः प्राणरूपेणेत्याह—अध्यात्मं त्रेति । देवानामन्यादीनां प्रजानां वागादीनां च जनितेत्युक्तं  
सम्प्रति व्याख्यान्तरमाह—अथ वेति । अभग्नदंष्ट्रः सर्वसहर्षुरपि न काचन ग्लानिर्भवतीत्यर्थः । प्रजापतेर्महिम्नोर्ति-  
प्रमाणत्वं प्रकटयति—यस्मादिति । इतिशब्दात्पस्ताद्यच्छब्दस्य सम्बन्धः तदर्थेन यस्मादित्युक्तस्तस्मात्प्रजापतेर्महि-  
मानमितिप्रमाणमाहुरिति पूर्वेण सम्बन्धः । नै वयमित्यादिभिरां पदच्छेदपूर्वकमादाय व्याचष्टे—वयमित्यादिना ।  
३५ क्रियापदेन वयमित्यस्य सम्बन्धमुक्तमुपपादयति—वयमिति । ब्रह्मचारिन्निदं वयमा समन्तादुपास्महे गृह्येत्युक्त्वा

तस्मा उ ह ददुस्ते वा एते पञ्चान्ये पञ्चान्ये दश सन्तस्तत्कृतं  
तस्मात्सर्वासु दिक्ष्वन्नमेव दश कृतं सैषा विराडन्नादी तयेदं सर्वं  
दृष्टं सर्वमस्येदं दृष्टं भवत्यन्नादो भवति य एवं वेद य एवं वेद ॥ ८ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि चतुर्थाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

सम्बन्धः । अन्ये न वयमिदमुपास्महे । किं तर्हि परमेव ब्रह्मोपास्महे इति वर्णयन्ति । दत्तास्मै भिक्षामित्य- ५  
बोचद्भृत्यान् ॥ ७ ॥

तस्मा उ ह ददुस्ते हि भिक्षाम् । ते वै ये प्रत्यन्तेऽन्यादयो यश्च तेषां प्रसिता वायुः पञ्चान्ये वागादित्य-  
तयाज्ये तेभ्यः पञ्चाध्यात्मं वागादयः प्राणश्च, ते सर्वे दश भवन्ति संख्याया, दश सन्तस्तत्कृतं भवति, ते चतुरङ्ग-  
एकाय एवं चत्वारः श्रद्धायाः एवं त्रयोऽपरे द्व्यङ्गायाः एवं द्वावन्धावेकाङ्गाय एवमेकोऽन्य, इत्येवं दश सन्तस्तत्कृतं  
भवति । यत एवं तस्मात्सर्वासु दिक्षु दशसंख्यामन्यादयो वागाद्याश्च दशसंख्यासामान्यावन्नमेव “दशाक्षरा विराड् १०  
विराडक्षरमिति” हि श्रुतिः । अतोऽन्नमेव दशसंख्यात्वात् । तत एव दश कृतं कृतेऽन्तर्भावित्वचतुरायात्वेनेत्यबोचाम ।

नरेन्द्रपुरीयं लिप्यणम्

ब्रह्मचारिन् आ इदमिति पदच्छेदेन व्याख्याय ब्रह्मचारिन् न इदमिति पदच्छेदेन व्याचष्टे—  
अन्य इति ॥ ७ ॥

आत्मा देवानामित्यादिगुणजातं प्रकृते संवर्गविज्ञाने आख्यायिकाद्वारेणोपदिश्य गुणान्तरोपदेशायाह— १५  
ते वै ये प्रत्यन्त इत्यादिना । कृतमिति कृतार्थोपलक्षितं द्यूतं कृतार्थमात्रस्य दशसंख्यावत्त्वासम्भवात्, तस्य  
सर्वस्यातृत्वेन प्रसिद्धेस्संख्यासामान्यात्कृतत्वसम्पादनेनातृत्वं सम्पादितम् । इदानीं दशसंख्यावत्त्वेनैव सम्पादयति—

आनन्दविरिटीका

प्रकारान्तरेण पदच्छेदपूर्वकं व्याख्यानान्तरमाह—अन्ये नेति । शौनकस्याभिप्रतारिणश्च ज्ञानातिशयं दर्शयित्वा  
यतिश्च ब्रह्मचारी चेत्यादिसूक्तिमनुसृत्याऽह—इत्थेति ॥ ७ ॥

२०

आख्यायिकाद्वारा प्रकृतार्थां सर्वगविद्यायामात्मा देवानामित्यादिगुणजातमूपदिश्य गुणान्तरमूपदेष्टुमन्तर-  
वाक्यमवतारयति—ते वा इति । तद्व्याचष्टे—ये प्रत्यन्त इति । त एते वागादित्यः सकाशादन्ये पञ्चेति सम्बन्धः ।  
अधिदैवतमन्यादीन्वायुसंहितान्यष्टावत्त्वा तेनैव प्रकारेणाध्यात्ममपि तेभ्यः सकाशादन्ये प्राणसंहिता-वागादयः पञ्च  
सन्तीत्याह—तथेति । अवान्तरसंख्याविनिवेशमुक्त्वा तत्रैव महासंख्यानिवेशं दर्शयति—ते सर्वे इति । दशसंख्या-  
सम्बन्धात्तेषां संख्येति । कृतार्थोपलक्षितं द्यूतं कृतमित्युच्यते । तत्र दशसंख्यावत्त्वस्य वक्तव्यत्वादिति ब्रह्मणम् । २५  
यदुक्तमन्यादयो वागादयश्च दश सन्तस्तत्कृतं भवतीति तदुपपादयति—चतुरङ्ग इत्यादिना । एकस्तावदयो  
द्यूते चतुरङ्गो हस्यते तद्वदमन्यादयो वागादयश्च ग्रस्यमानाश्चत्वारो भवन्ति । यथा च द्यूते त्रेतानामक्रोड्यस्यङ्को  
गृह्यते तथाऽन्यादयो वागादयश्चैकैकन्यूनास्त्रयः । तथा च ह्यपरनामयो द्व्यङ्गो जायते तद्वद्वागादिष्वन्यादिवु च  
द्वौ द्वौ वर्णयित्वा द्वौ द्वौ भवतः । तथा च तत्र कलिंशंज्ञायो भवत्येकाङ्गः योऽन्यादोनां प्रसिता वायुर्वाग्मिदोनां  
प्रसिता प्राणश्चैकस्तेभ्यो ग्रस्यमानेभ्योऽन्य इत्येवं ग्रसितृत्वेन ग्रस्यमानत्वेन च दश सन्तस्ते पूर्वोक्तं कृतं भवतीत्यर्थः । ३०  
द्यूतस्य सर्वात्रातृत्वप्रसिद्ध्या दशसंख्यावातां देवानां कृतत्वसम्पादनेनातृत्वं सम्पादितम् । इदानीं दशसंख्यावत्त्वेनैव  
विराट्त्वसम्पादनेन तेषामन्नत्वं सम्पादयति—यत इति । अन्यादिवु वागादिवु च मिलितेषु दशसंख्यावत्त्वेऽपि  
कथमनेन तद्वत्त्वं तथा च कथं संख्यासामान्यं तेषामन्नसंख्यासामान्यसम्पादनमित्याहङ्गाऽह—दशाक्षरमिति ।  
विराट्दशसंख्यावती प्रसिद्धा सा चान्नमिति श्रूयते, तथा च यथोक्तैष्वन्यादिवु वागादिवु च समुदितेषु संख्या-  
सामान्याद्विराट्त्वं सम्पाद्यान्नत्वसम्पादनं सुखकमित्याह—यत इति । तेषु कृतत्वेनान्न(तृ ?)त्वं सम्पादितमुप- ३५  
संहरति—तत एवेति । द्यूतस्यायचतुष्टयविशिष्टत्वेन कृतोपलक्षितेन तत्र दशसंख्यायाः सत्त्वात्तत एव संख्या-  
सामान्यादन्यादयश्च कृतं भवति ततश्च तेषामतृत्वमित्युक्तमित्यर्थः ।

सत्यकामो ह जावालो जवालां मातरमामन्त्रयाञ्चक्रे

ब्रह्मचर्यं भवति विवत्स्यामि किङ्कोत्रोन्वहयस्मीति ॥ १ ॥

सैषा विराड्दशसंख्या सत्यन्तं चास्त्रास्त्रादिनी च कृतत्वेन । कृते हि दशसंख्याऽन्तर्भूताऽन्तर्भूतादिनी च सा । तथा विद्वान्दशदेवतामभूतः सन्विराट्त्वेन दशसंख्यायाऽज्ञं कृतसंख्यायाऽज्ञादौ तथा अस्त्रास्त्रादिन्या इदं सर्वं ५ जगद्दशदिवसंस्थं दृष्टं कृतसंख्याभूतभोपलब्धम् । एवंविदोऽस्य सर्वं कृतसंख्याभूतस्य दशदिवसंबद्धं दृष्टमुपलब्धं भवति । किंचास्त्रादश्च भवति य एवं वेद यथोक्तदर्शो । द्विरभ्यास उपासनसमाप्यर्थः ॥ ८ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्ख्यभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

सर्वं वागाद्यान्त्यादि चास्त्रास्त्रादस्वस्तुतं जगदेकीकृत्य षोडशधा प्रविमन्य तस्मिन्ब्रह्मदृष्टिविघातव्येत्यार-

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

१० यत एवमित्यादिना । अन्तर्भावादिति । दशसंख्याया कृते विद्यमानत्वादित्यर्थः—सैषेति । विधेयलिङ्गभजनं, विराट्त्वस्य विधेयत्वात् विराजश्च स्त्रीलिङ्गत्वात् । तदेतच्छब्दयोस्त्वनुद्यमानार्थत्वे त एते दश प्रकृताः विराडित्यव-  
गन्तव्या इत्यर्थः । तथेति दशसंख्यावच्छिन्नया देवतया अन्यादिप्रकाशितवायुप्राणप्रेरितचक्षुरादिभिः सर्वं दृश्यं इति  
दृष्टं भवतीत्युच्यते । विदुषः फलमाह—एवंविदोऽस्येति । अज्ञादश्च भवति प्राणदेवता भूत्वा यथोक्तदर्शनस्तस्य  
सर्वं भोग्यं भवतीति पूर्वेण सम्बन्धः ॥ ८ ॥

१५

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां चतुर्थाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

एकीकृत्येति । कारणरूपेणैक्यमादायेत्यर्थः ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

सम्प्रति प्रकृतेष्वन्यादिषु विराट्त्वमन्त्रत्वमिति त्रयमुपसंहरति—सैषेति । विराजो विधेयत्वात्तस्याश्च  
स्त्रीलिङ्गताया सैषेति विधेयलिङ्गभजनम् । त एते प्रकृता देवा विराडित्यवगन्तव्या । सा च दशदेवतात्मिका  
२० दशसंख्यावती भवत्यन्त्रमिति देवतानामन्त्रत्वसिद्धिः । अज्ञादीत्यस्य विराजा सम्बन्धादज्ञादिनीति व्याख्यानम् ।  
ततश्च देवतात्मिका विराट्कृतत्वेनास्त्रादिनीति तदात्मकानामन्यादीनामप्युत्पत्तित्वादित्यर्थः । विराट्त्वेनास्त्रत्वं  
कृतत्वेनात्तत्वं चेति सम्प्रतिद्वयमन्यादौ दशितमुपसंहरति—कृते हीति । कृतोपलक्षिते दृष्टे दशसंख्याऽन्तर्भूता  
प्रसिद्धा । सा चान्यादौ दर्शिता । तथा च संख्यासामान्याद्व्युत्पन्नगतमत्तत्त्वमन्यादिषु सम्पाद्यते तेनेदं दशकमन्त्रा-  
दीत्युच्यते विराड् वेदे दशसंख्यावतीत्युक्तम् । सा चान्त्रं, विराडन्त्रमित्युक्त्वात् । ततश्च विराट्सम्पत्त्या भवति प्रकृत  
२५ दशकमन्त्रमित्यर्थः । सगुण सर्वगदर्शनमुक्त्वा तत्फलं वक्तुं विद्वत्स्वरूपं सङ्गिरते—तथेति । यथाऽन्यादीनां विराट्-  
त्वेनास्त्रत्वं कृतत्वेन चास्त्रादत्वं तथा वायुमन्याद्यात्मकं प्राणं च वागाद्यात्मकमेकीकृत्याऽऽत्मत्वेन विद्वान्दशदेवता-  
स्वरूपभूतः सन्दशसंख्याया विराट्त्वेनास्त्रं कृतशब्दितयुगं तदगतदशसंख्यावच्छिन्नतया कृतत्वेनास्त्रादौ भवतीत्यर्थः ।  
फलोक्त्युपयोगित्वेनार्थान्तरमाह—तथेति । कृतोपलक्षितद्यूतस्थसंख्यावच्छिन्नत्वेनावस्थितयाऽन्तत्वेनास्त्रादित्वेन व्यवस्थि-  
तया सर्वमिदं जगद्ब्रह्म सिद्धिः सन्निधत् दृष्टमुपलब्धं भवति । न हि देवतादशकं हित्वा जगन्नाम किञ्चिदस्ति । तथा च दृष्टे  
३० देवतादशके दृष्टमेव सर्वं जगद्भवेदित्यर्थः । भूमिकामेव कृत्वा फलं दर्शयति—एवंविद इति । वायु प्राणमत्तारमात्मत्वेन  
पश्यतः कृतसंख्यावच्छिन्नतया स्थितस्य दशदेवताभूतस्य सर्वं जगद्दृष्टं भवति । दृष्टदेवतातिरिक्तस्य जगतोऽज्ञावा-  
दित्यर्थः । यो यथोक्तदर्शो प्राणो भूत्वा सर्वनास्त्रादश्च भवतीति फलान्तरम् ॥ ८ ॥

इति श्रीमानन्दगिरिटीकाया चतुर्थाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

पूर्वेण सम्बन्धं दर्शयितुमुत्तरस्य तात्पर्यमाह—सर्वमिति । एकीकृत्य कारणरूपेणैक्यमादायेत्यर्थः । तर्हि

सत्यकामकथां शुद्धां सम्प्रदायानुसारिणीम् ।

पाश्चात्याश्च स्वकीयान्च विपर्यस्यन्ति मोहतः ॥

तत्तत्त्वं विवृणोम्यत्र स्फुटं भाष्ये प्रदर्शितम् ॥

तथा हि—सत्यकामो जावालः । जवाला मातरमामन्त्रयाचक्रे भवति ब्रह्मचर्यं गुरो वत्स्यामि किं

सा हैनमुवाच नाहमेतद्वेद तात यद्गोत्रस्त्वमसि बह्वहं चरन्ती परिचारिणी  
यौवने त्वामलभे साऽहमेतन्न वेद यद्गोत्रस्त्वमसि जवाला तु नामाहमस्मि  
सत्यकामो नाम त्वमसि स सत्यकाम एव जाबालो ब्रुवीथा इति ॥ २ ॥

म्यते । अद्वातपसोर्ब्रह्मोपासनाङ्गत्वप्रदर्शनायाऽऽख्यायिका । सत्यकामो ह नामतो ह्यब्द ऐतिहास्यो जवालाया  
अपत्यं जाबालो जवालां स्वं भातरमासन्त्रयांचक्र आमन्त्रितवान् । ब्रह्मचर्यं स्वाध्यायग्रहणाय हे भवति विवत्स्या- ५  
म्याचार्यकुले, किंनोत्रोऽहं किमस्य मम गोत्रं सोऽहं किंनोत्रो न्वहमस्मीति ॥ १ ॥

एवं पृष्टा जवाला सा हैनं पुनमुवाच—नाहमेतत्तत्र गोत्रं वेद हे तात यद्गोत्रस्त्वमसि । कस्मात् वेत्सीत्युक्ता-

आनन्दगिरिटीका

तस्मिन्ब्रह्मदृष्टिरेव निवीयता किमत्याख्यायिका प्रणीयते तत्राऽह—अद्वातपसोरिति । ब्रह्मचर्यवासस्योद्देश्यं  
फलं दर्शयति—स्वाध्यायेति । आचार्यो हि माणवकमुपनयते विज्ञातकुलगोत्रमेवेति मन्यान. पृच्छति— १०  
किङ्गोत्रोऽहमिति ॥ १ ॥

अतिव्यम्यागतद्वधिकृत्य परिचर्याजात बहु चरन्ती भवतु गृहे यतोऽहं स्थिता तेन परिचरन्ती सती  
परिचरणचिन्तयता गोत्रादीन्पृच्छम् । तथा च सत्सरणे मनो मम नाऽऽसीदिति । गोत्रादिप्रश्नाभावे हेत्वन्तर-

गोत्रोऽहमिति । सा चैनमुवाच बह्वहं चरन्ती परिचारिणी यौवने त्वामलभे । साहमेतन्न वेद  
यद्गोत्रस्त्वमसि । गुरुस्मीपे सत्यकामो जाबालोऽहमस्मि भोः इति ब्रुवीथा इति । एवमेव जाबालः १५  
हारिद्रुमतं गीतममेत्य “भवस्यु ब्रह्मचर्यं वत्स्यामी”ति प्रार्थयामास । तेन च गोत्रे पृष्टे मात्रा यदुक्तं तदेव  
प्रोवाच । गुरुश्च नैतदब्राह्मणो वक्तुमर्हति न सत्यादशा इत्युक्त्वा तं शिष्यत्वेन परिजग्राहेति मूलम् । अत्र  
आधुनिका केचित् “बह्वहं चरन्ती” इत्यस्य बहु व्यभिचरन्ती यौवने त्वामलभे । अतः बहुपतिकत्वात्  
मम न जाने त्वत्पितरं, अतो न मे त्वद्गोत्रपरिज्ञानमिति व्याख्याय प्राचीनकाले वर्णाश्रमव्यवस्था  
नासीत् य सत्यं वदति स ब्राह्मणः इत्येव नियमः इति—कल्पयन्ति । श्रीशङ्करभगवत्पादा. रामानुज- २०  
मध्वाचार्या च ऋजुनैव मार्गेण एकरूपेणैव कथां विवृण्वन्ति । तथा हि—बह्वहं पत्या सह यौवने  
सञ्चरन्ती पत्युः अतिथीनां च क्षुश्रूषां कुर्वती आसं तदेव त्वं जातः । अनन्तरं च त्वत्पिता दिवङ्गतः । अतः  
त्वद्गोत्रं त्वत्पित्राऽनुकृत्वात् न जानामीति । गुरुश्च तद्वचनं यथावैमिति गृहीत्वा तं उपनिन्ये इति ।

अत्र नवीनव्याख्यानं बहुधा दोषयुक्तम् । तथा हि—लोकप्रसिद्धो मनुष्यस्वभाव एव शास्त्रेष्वनुष्ठते  
विद्याविशेषविधानाय अर्थवादरूपेण । तत्र च या काचन स्त्री अत्यन्तपामरा वा पर्वतादिषु वसन्ती वा २५  
चण्डाली वा किं स्वकीयव्यभिचारकथामन्यत्र प्रकटयेद्वा, तत्रापि स्वपुत्रे, तत्रापि इमां कथां स्वगुरौ  
प्रकाशयेति वदेद्वा इति प्रथमं विचारणीयम् । सर्वथा असम्भावितमिदं स्त्रीस्वभावविरोधात् । यौवने  
त्वामलभे इत्युक्ते अयमभिप्रायः । यौवने लज्जया पत्या सह सम्भाषितुमपि नावसरः दूरे गोत्रं प्रष्टुं,  
वाधके तु पुत्रोपनयनकम्याविवाहाद्वा गोत्रं पुरोहितादिभिः पुनः पुनरुच्यमानं श्रवणपथमधिरोहति ।  
प्रथमाध्यायगतचाक्रायणोपाख्याने तु आटिकाया सह जायया उपस्तिहं चाक्रायण इति अनभिष्यक्तयौवना ३०  
आटिकी भर्ता सह सञ्चरन्ती इत्युक्तम् । अत्र यौवने इति विशेषः । यौवनोक्तिस्तु गोत्रापरिज्ञानकारणं  
तत्काल एव भवतु विद्योर्गं च सूचयति । अपि च परिचारिणीति शब्दः क्षुश्रूपापरः न क्वचिदपि व्यभिचरणे  
प्रयुक्तः । अपि च गोत्रापरिज्ञानमेव तथा प्रोक्तं न भर्तृपरिज्ञानम् । गोत्रं तु मूलगुणं सूचयति ।

अपि च उत्तराध्याये छान्दोग्य एव उद्दालकादयः षड्वयः वैश्वानरविद्याप्रपञ्चया अरुणपतिं केकय-  
राजनं गच्छन्ति । स चेमां विभुसूदान् ब्राह्मणां स्वदेशे आवासवृत्त्यादिकं दत्त्वा स्थापयितुमिच्छन् ३५  
वदति “न मे स्तेनो जनपदे नानाहितानि. न स्वैरी स्वैरिणी कुतः ? वसन्तु भवन्तः इति” । अत्र स्वदेशे  
स्वैरिणी स्याच्चेद्वैषयो न वसेयुरिति भीत्या ‘न स्वैरिणी’ इति वदति । स्वैरिण्यभावात् सिद्धान्तं वासयोगः

स ह हारिद्रुमं गौतममेत्योवाच ब्रह्मचर्यं भगवति वत्स्याभ्युपेयां भगवन्तमिति ॥३॥  
तँ होवाच किं गोत्रो नु सोम्यासीति स होवाच नाहमेतद्वेदं नो यद्गोत्रोऽहमस्म्यपृच्छं मातरं  
सा मा प्रत्यवब्रवीद्वहं चरन्ती परिचारिणी यौवने त्वामलभे साऽहमेतन्न वेदं यद्गोत्रस्तन्नमि  
जवाला तु नामाहमस्मि सत्यकामो नाम त्वमसीति सोऽहं सत्यकामो जाबालोऽस्मि नो इति ॥४॥

५ ऽह—बहु भर्तृगृहे परिचर्यानातमतिव्यन्यागतादि चरन्त्यहं परिचारिणी परिचरन्तीति परिचरणज्ञोऽहं  
परिचरणचित्ततया गोत्रादिस्मरणे मम मनो नामूत । यौवने च तत्काले त्वामलभे लब्धवत्यस्मि । तद्वेदं ते पितो  
परतः । अतोऽनायाऽहं साऽहमेतन्न वेदं यद्गोत्रस्तन्नमिति । जवाला तु नामाहमस्मि सत्यकामो नाम त्वमसीति स त्वं  
सत्यकाम एवाहं जाबालोऽस्मीत्याचार्याय ब्रवीयाः यद्याचार्येण पृष्ट इत्यभिप्रायः ॥ २ ॥

स ह सत्यकामो हारिद्रुमं हारिद्रुमतोऽपत्यं हारिद्रुमतं गौतमं गोत्रत एव गत्वोवाच ब्रह्मचर्यं भगवति पूषा-  
१० वति त्वयि वत्स्याम्यत उपेयामुपगच्छेयं शिष्यतया भगवन्तमित्युक्तवन्तं तं होवाच गौतमः । किं गोत्रो नु सोम्यासीति  
विज्ञातकुलगोत्रः शिष्य उपनेतव्य इति पृष्टः प्रत्याह सत्यकामः । स होवाच नाहमेतद्वेदं नो यद्गोत्रोऽहमस्मि । किं त्वं

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

यौवने चेति लज्जया नापृच्छमिति सूचयति ॥ २-५ ॥

इति श्रीनरैन्द्रपुरीयटिप्पण्यां चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपञ्चदशोऽध्यायः

१५

बालन्दगिरिटीका

माह—यौवने इति । नृपि सत्यामवस्थायां लज्जया गोत्रादि नाप्राप्नोस्तथाऽपि कालान्तरे किञ्चित् पितरं न  
पृष्टवतीत्यागङ्गायाऽह—तद्वेदमिति । तयाऽपि किमित्यन्यमभिज्ञं नाप्राप्नोस्तथाऽह—अत इति । अप्यं  
लज्जया पितरं प्रति न प्रश्नः पुनश्च तस्योपरतत्वात्प्रश्नाश्च कुत्रबाहुल्यादप्यं प्रति प्रश्न इति स्थिते प्रश्नाभाव-  
फलमाह—साऽहमिति । किं तर्हि तव ज्ञानमस्ति तदाह—जवाला इति । एवं स्थिते किनाचार्यं प्रति नया  
२० वक्तव्यमित्यागङ्गायाऽह—त त्वमिति । नापृष्टः कल्पचिद्व्यादिति स्यात् सूचयति—यदीति ॥ २ ॥

मातृवचनश्रवणानन्तरं किं वृत्तान्तित्यपेक्षायानाह—त हेति । आचार्यसमीपे ब्रह्मचर्यवातः शिष्यभाग्ये  
न सिध्यतीत्यभिमानानयोक्तव्यं—अत इति । किमन्या काकवन्तपरोक्षेण भवता त्वहनुपनेतव्योऽस्मीत्यागङ्गायाऽह—  
विज्ञातेति । मातरं पृष्ट्वा विज्ञायाऽजान्यतानित्यागङ्गायाऽह—किं त्वित्यादिना ॥ ३-४ ॥

२५

मदीयो जनपदः इति भावः । एवं सति तत्काल एव सत् हारिद्रुमतो गौतमः जाबालं स्वैरिणीपुत्रं  
भृश्वन् तस्माद्वेशान् हृदित्येव पलायेत, न तु स्वैरिणीपुत्रस्योपदेशे प्रवर्तते । उपविशति च । तस्मात्  
स्वैरिणी जवाला । अपि च जवालायाः बहुपतिकत्वं कल्पयन्तः नृपः सत्यकामः कल्पेत्तन्नः ब्राह्मण्य  
वा अन्यस्य वा इति सा न जानातीति वदन्ति । इदं तु अनुसन्दधिरुद्धं अत एव बृहस्पतिपत्नौ साप  
देवैः पृष्टा सती बुधः चन्द्रस्यैवोत्पन्न इति प्रतिबन्धे ।

३०

अपि च सत्यकामः सत्यमेवावददिति कथं गौतमो निश्चित्वायेति विवेकवद् सत्यवादित्यत्वं च  
ब्राह्मण इति प्रबुद्धवानिति च श्रूयते । यदि कादाचित्कं सत्यवचनं ब्राह्मणत्वे हेतुः तदा न कोऽपि न  
ब्राह्मण इति व्याकुलीभावः । यदि जन्मश्रमृतिं सरणान्तं सत्यवादित्वं ब्राह्मणत्वे हेतुः तदा श्रद्धा-  
ब्राह्मण्यानामपि दुर्लभं ब्राह्मण्यं स्यात् । अतः एवं मन्यते गौतमः—अतः यदि स्वयमब्राह्मणस्तत् गुरुं  
वज्रमित्युमिच्छेत् तदा श्रीपरशुरामसमीपे अनुविद्याग्रहपाव गतः कर्पं इव यत्किञ्चिदङ्गीक्रियान्न-  
कल्पयेत् । न तु मम मातरमपृच्छं सापि न वेद इति विषादं प्रकटयेत् । अतः ब्राह्मण एवाप्यनेति  
निरधारण्य इति वक्तव्यम् । बालुनिकानां परदर्शितदर्शनां व्यामोह एवायं यत् स्वैरिणीपुत्रोऽहं  
वर्णव्यवस्थां च नासीत्युर्वकाले इति कल्पनम् । व्यभिचारोत्पन्नस्य कुण्डलकादेः च ब्राह्मण्यमुन्नुते  
शास्त्रकारैरित्यपि न विस्मर्तव्यम् ।

३५

‘त’ होवाच नैतद्ब्राह्मणो विवक्तुमर्हति समिधं सोम्याऽऽहरोप त्वा न्येये न सत्यादगा  
इति तमुपनीय<sup>१</sup> कृशानामवलानां चतुःशता गा निराकृत्योवाचेमाः सोम्यानुसंज्वेति ता  
अभिप्रस्थापयन्नुवाच नासहस्रेणाऽऽज्वेत्येति स ह वर्षगणं प्रोवास ता यदा सहस्रं संपेदुः ॥ ५ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

अथ हैनमृषभोऽभ्युवाद सत्यकाम ३ इति भगव इति ह  
प्रतिशुश्राव प्राप्ताः सोम्य सहस्रं स्मः प्रापय न आचार्यकुलम् ॥ १ ॥

पृच्छं पृष्टवानस्मि मातरम् । सा मया पृष्टा मां प्रत्यब्रवीन्माता । ब्रह्महं चरन्तीत्यादि पूर्ववत् । तस्या अहं वचः  
स्मरामि सोऽहं सत्यकामो जाबालोऽस्मि भो इति ॥ ३-४ ॥

तं होवाच गौतमो नैतद्ब्रह्मणो विशेषेण वक्तुमर्हत्याजं वार्यसंयुक्तम् । ऋजवो हि ब्राह्मणा नैतरे १०  
त्वभावतः । यस्मान्न सत्याद्ब्राह्मणजातिर्भाविता नापेतवानिति । अतो ब्राह्मणं त्वामुपनेष्येऽतः संस्कारार्थं होमाय  
समिधं सोम्याऽऽहरेत्युक्त्वा तमुपनीय कृशानामवलानां गोयुयानिराकृत्यापकृष्य चतुःशता चत्वारि शतानि गवामु-  
वाचेमा गाः सोम्यानुसंज्वानुगच्छ । इत्युक्तस्ता अरण्यं प्रत्यभिप्रस्थापयन्नुवाच—नासहस्रेणापूर्णेन सहस्रेण नाऽऽवर्तय  
न प्रस्थागच्छेयम् । स एवमुक्त्वा गा अरण्यं तृणोक्कबहुलं द्वंद्वरहितं प्रवेश्य स ह वर्षगणं वीधं प्रोवासं प्रोषितवान् ।  
ताः सम्यग्यावो रक्षिता यदा यस्मिन्काले सहस्रं संपेदुः संपन्ना बभूवुः ॥ ५ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

तमेतं श्रद्धातपोम्यां सिद्धं बायुदेवता द्विसंवाग्धिनी तुष्टा सत्यवसमनुप्रविश्यर्षभापज्ञानुग्रहायाय हैनमृष-  
नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

उपसमाधायेति ह्मन्तैः प्रज्वालयेत्यर्थः । एक उपशब्दोऽनर्थकः ॥ १-२ ॥

आनन्दगिरिटीका

ब्राह्मणस्य वाऽनृतं विना कथमार्जसंयुक्तवचनमित्याशङ्क्याऽह—ऋजवो ह्रीति । क्षत्रियादीनामपि २०  
केषाञ्चिदार्जवमस्तीत्याशङ्क्याऽह—नैतर इति । ऋजुवचनत्वेन ब्राह्मणत्वं प्रतिजानीते—यस्मादिति । उपनीया-  
ध्याय्य चेति शेषः । तस्यानुग्रहार्थं शुश्रूषामादिष्टवानित्याह—कृशानामिति । आचार्यनियोगश्च शिष्येण सफली-  
कर्तव्य इत्याशयेनाऽह—इत्युक्त इति । सम्पन्ना बभूवुस्तदेतन्मृषभोऽभ्युक्तवानिति सम्बन्धः ॥ ५ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

कथमृषभ । सत्यकामं प्रति वक्तुमर्हं न हि लोके बलीवर्दस्य मनुष्यं प्रति वचनं दृष्टमत आह—तमेतमिति । २५

१. तदभावनिर्धारणे च प्रवृत्तेरिति सूत्रे ( १-३-३७ ) श्रीव्यासाचार्यैः सत्यकामस्य श्रद्धत्वाभावनिर्धारणा-  
नन्तरमेवोपदेशे प्रवृत्तिः गौतमस्य श्रूयमाणं शूद्राणां वेदपूर्वकं ब्रह्मविद्योपदेशे अनधिकारं सूचयतीति  
प्रत्यपादि ।

२ उपनयनं द्विविधं एकमध्ययनाङ्गं उपनीय तु यन्निश्वस्य वेदमध्यापयेद् द्विज—इत्यादिशास्त्रसिद्धम् । अपरं  
ब्रह्मविद्याङ्गं “अवीहिभगव इति होपससाद सप्तकुमारं नारदः” “तद्विज्ञानार्थं स गुरुमेवाभिगच्छेत्” ३०  
इत्यादिशास्त्रसिद्धम् । उभयविधमप्युपनयनं सत्यकामः प्रार्थयामास उपेयां भगवन्तं इति तद्वचनात् ।  
गुरुस्तु तं ब्राह्मणं विज्ञाय उपनीय अध्ययनं च कारयित्वा गुरुश्रूषया शूद्रान्तःकरणाय तस्मै  
ब्रह्मविद्यामप्युपदेश्यामीति मत्वा तमुपनिष्ये ( ब्रह्मविद्याभरणे ) अस्याः उपासनायाः फलं तु  
एकैकपादोपासनस्य यत्फलमुक्तं प्रकाशवान् भवति अनन्तवान् भवति इत्यादिना तत्समुदाय एव  
फलान्तराश्रयणात् ।



ब्रह्मणश्च ते पादं ब्रवाणीति ब्रवीतु मे भगवानिति तस्मै होवाच प्राची दिक्कला प्रतीची  
दिक्कला दक्षिणा दिक्कलोदीची दिक्कलैष वै सोम्य चतुष्कलः पादो ब्रह्मणः प्रकाशवानाम् ॥ २ ॥

स य एतमेवं विद्वाँश्चतुष्कलं पादं ब्रह्मणः प्रकाशवानित्युपास्ते प्रकाशवानस्मिल्लोके भवति  
प्रकाशवतो ह लोकाञ्जयति य एतमेवं विद्वाँश्चतुष्कलं पादं ब्रह्मणः प्रकाशवानित्युपास्ते ॥ ३ ॥

५

इति च्छान्दोग्योपनिषदि चतुर्थाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

अग्निष्टे पादं वक्तव्येति स ह श्रोभूते गा अभिप्रस्थापयाश्चकार ता यत्राभिसायं  
बभूवुस्तत्राग्निमुपसमाधाय गा उपरुध्य समिधमाधाय पश्चादग्नेः प्राहुपोपविवेश ॥ १ ॥

भोऽभ्युवादाभ्युक्तवान्स्त्यकाम ३ इति संबोध्य, तमसौ सत्यकामो भगव इति ह प्रतिशुभाव्य प्रतिवचनं ददौ । प्राप्ताः  
सोम्य सहस्रं स्मः पूर्णा तव प्रतिज्ञास्तः प्रापय नोऽस्मान्माचार्यकुलम् ॥ १ ॥

१० किञ्चाहं ब्रह्मणः परस्य ते तुभ्यं पादं ब्रवाणि कथयानि । इत्युक्तः प्रत्युवाच—ब्रवीतु कथयतु मे सहा  
भगवान् । इत्युक्तं ऋषभस्तस्मै सत्यकामाय होवाच । प्राची दिक्कला ब्रह्मणः पादस्य चतुर्थो भागः । तथा प्रतीची  
दिक्कला दक्षिणा दिक्कलोदीची दिक्कलैष वै सोम्य ब्रह्मणः पादश्चतुष्कलश्चतस्रः कला अवयवा यस्य सोऽयं चतुष्कलः  
पादो ब्रह्मणः प्रकाशवानाम् प्रकाशवानित्येवं नामाभिधानं यस्य । तथोत्तरेऽपि पादास्त्रयश्चतुष्कला ब्रह्मणः ॥ २ ॥

स य. कश्चिदेवं यथोक्तमेतं ब्रह्मणश्चतुष्कलं पादं विद्वान्प्रकाशवानित्यनेन गुणेन विशिष्टमुपास्ते तस्येवं फलं  
१५ प्रकाशवानस्मिन् लोके भवति प्रख्यातो भवतीत्यर्थः । तथाऽदृष्टं फलं प्रकाशवतो ह लोकांश्चादिसंस्थितो मृतः  
सञ्जयति प्राप्नोति । य एतमेव विद्वाँश्चतुष्कल पादं ब्रह्मणः प्रकाशवानित्युपास्ते ॥ ३ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

सोऽग्निस्ते पादं वक्तव्युपररामवचनः । स सत्यकामो ह श्रोभूते परेऽर्हन्त्येकं नित्यं कर्म कृत्वा गा अभिप्रस्थाप-  
यांचकाराऽऽचार्यकुलं प्रति । ताः शनैश्चरन्त्य आचार्यकुलाभिमुख्यः प्रस्थिता यत्र यस्मिन्काले देशेऽपि सायं निशा-  
२० यामभिसंबभूवुरेकत्राभिमुख्यः सभूताः, तत्राग्निमुपसमाधाय गा उपरुध्य समिधमाधाय पश्चादग्नेः प्राहुपोपविवेश  
ऋषभवचो ध्यायन् ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

सत्यकाम श्रद्धादिसम्पन्नमेतमथ तस्यामवस्थायामृषभोऽनुग्रहायाम्भुवादेति सम्बन्धः । ऋषभस्य स्वरूपमाह—  
वायुदेवतेति । अरण्ये तत्र तत्र गाश्चारयत श्रद्धापूर्वकं तपश्चरतो वायुदेवता कथं तुष्टेत्याशङ्क्याऽह—  
२५ दिक्सम्बन्धिनीति ॥ १ ॥

वाक्यान्तरं च मदीयं श्रूयतामित्याह—किञ्चेति । वायुदेवता दिक्सम्बन्धिनीत्युक्त्वा हिमोचरमेव दर्शन-  
मुवाचेत्याह—प्राचीति । ब्रह्मण पादस्येति व्यधिकरणे षष्ठ्यौ । एकपादेव ब्रह्मोति विभ्रमं व्युदत्यति—  
तथेति ॥ २ ॥

प्रथमपादोपासकस्य दृष्टमदृष्टं च फलमाह—स य इत्यादिना । कस्येदं फलमित्युक्ते पूर्वोक्तमेवोपासक-  
३० मनुवदति—य एतमिति ॥ ३ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया चतुर्थाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

अवशिष्टं पादत्रयं कथं द्रष्टव्यमिति दुभुत्समानं सत्यकाम प्रत्याह—सोऽग्निरिति । अविदुषो विद्यामिमान-  
निमित्तकर्मत्यागो न युक्त इति भवाऽह—सत्यकाम इति । अभि सायं बभूवुः सायकालं प्राप्ता इति यावत् । तस्य  
ब्रह्मचर्यमव्यावृत्तमिति सूचयति—तत्रेति । उपोपविवेश तत्रोपशब्दाभ्यां गवामग्नेश्च सामीप्ये निवेशनमस्योच्यते ।  
३५ अर्थेने विद्या वक्तव्येति सूचयति—ऋषभेति ॥ १ ॥

तमग्निरभ्युवाद सत्यकाम ३ इति भगव इति ह प्रतिशुश्राव ॥ २ ॥

ब्रह्मणः सोम्य ते पादं ब्रवाणीति ब्रवीतु मे भगवानिति तस्मै होवाच पृथिवी  
कलाऽन्तरिक्षं कला द्यौः कला समुद्रः कलैष वै सोम्य चतुष्कलः पादो ब्रह्मणोऽनन्तवानाम् ॥ ३ ॥

स य एतमेवं विद्वाँश्चतुष्कलं पादं ब्रह्मणोऽनन्तवानित्युपास्तेऽनन्तवानस्मिँल्लोके  
भवत्यनन्तवतो ह लोकाञ्जयति य एतमेवं विद्वाँश्चतुष्कलं पादं ब्रह्मणोऽनन्तवानित्युपास्ते ॥ ४ ॥ ५

इति छान्दोग्योपनिषदि चतुर्थाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

हँस्ते पादं वक्तेति स ह श्वोभूते गा अभिप्रस्थापयाश्चकार ता यत्राभिसायं  
वभूवुस्तत्राग्निमुपसमाधाय गा उपरुध्य समिधमाधाय पश्चादग्नेः प्राहुपोपविवेश ॥ १ ॥

तँ हँस् उपनिपत्याभ्युवाद सत्यकाम ३ इति भगव इति ह प्रतिशुश्राव ॥ २ ॥

ब्रह्मणः सोम्य ते पादं ब्रवाणीति ब्रवीतु मे भगवानिति तस्मै होवाचाग्निः कला द्युः १०  
कला चन्द्रः कला विद्युत् कलैष वै सोम्य चतुष्कलः पादो ब्रह्मणो ज्योतिष्मानाम् ॥ ३ ॥

तमग्निरभ्युवाद सत्यकाम ३ इति संबोध्य, तमसौ सत्यकामो भगव इति ह प्रतिशुश्राव प्रतिवचनं ददौ ॥ २ ॥

ब्रह्मणः सोम्य ते पादं ब्रवाणीति ब्रवीतु मे भगवानिति तस्मै होवाच पृथिवी कलाऽन्तरिक्षं कला द्यौः कला  
समुद्रः कलेत्यात्मगोचरमेव दर्शनमग्निरब्रवीत् । एष वै सोम्य चतुष्कलः पादो ब्रह्मणोऽनन्तवानाम् ॥ ३ ॥

स यः कश्चिद्यथोक्तं पादमनन्तवत्त्वेन गुणेनोपास्ते स तथैव तद्गुणो भवत्यस्मिँल्लोके । मृतश्चानन्तवतो ह १५  
लोकान्स जयति य एतमेवमित्यादि पूर्ववत् ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

सोऽग्निर्हँस्ते पादं वक्त्युक्त्वोपराराम । हंस आदित्यः । शौक्लयात्पत्तनसामान्याच्च । स ह श्वोभूत  
हत्यादि समानम् ॥ १-२ ॥

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

२०

आत्मगोचरमिति । पृथिव्यादीनां गार्हपत्यतनुत्वेन वक्ष्यमाणत्वात् गार्हपत्यगोचरमित्यर्थः । मद्गुर्जलकाक-  
आपोमय प्राण इति वक्ष्यति । ततोऽस्मन्मन्वात् प्राणदेवता कल्प्यते ॥ ३ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या चतुर्थाध्यायस्य षष्ठसमाहभा खण्डः

आनन्दगिरिटीका

आत्मगोचरमनेश्वास्थ्य विद्यमानमित्यर्थः । यद्वा पृथिव्यादिरूपेणाग्नेरवस्थानादग्निविषयमित्यर्थः । यथोक्त- २५  
पादे गुणविशेषं निदिशति—एष वा इति ॥ ३ ॥

द्वितीयपादोपासकस्य द्विविधं फलं दर्शयति—स य इति । यथोक्तं चतुष्कलमिति यावत् । तथैवोपास्य-  
गुणानुरोधेनेत्यर्थः । तद्गुणस्तेन गुणेन गुणवाननन्तवानविच्छिन्नमन्तानो भवतीत्यर्थः । अनन्तवतो लोकान-  
क्षयानित्येतत् ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां चतुर्थाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

३०

अवशिष्टपादद्वयं कथं ज्ञातव्यमिति जिज्ञासमानं प्रत्याह—सोऽग्निरिति । पक्षिविशेषविषयत्वं हंसशब्दस्य  
व्यावर्तयति—आ दित्य इति । नथ तत्र हंसशब्दस्य प्रवृत्तिरित्याशङ्क्याऽहं—शोकृत्यादिति ॥ १-२ ॥

स य एतमेवं विद्वाँश्चतुष्कलं पादं ब्रह्मणो ज्योतिष्मानित्युपास्ते ज्योतिष्मानस्मिल्लोके भवति  
ज्योतिष्मतो ह लोकाञ्जयति य एतमेवं विद्वाँश्चतुष्कलं पादं ब्रह्मणो ज्योतिष्मानित्युपास्ते ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि चतुर्थाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

- मद्गुप्ते पादं वक्तुं स ह श्रोभूते गा अभिप्रस्थापयाञ्चकार ता यत्राभिसार्य  
५ बभूवुस्तत्राग्निमुपसमाधाय गा उपरुध्य समिधमाधाय पश्चादग्नेः ग्राहुपोपविवेश ॥ १ ॥  
तं मद्गुरूपनिपत्यास्युवाद सत्यकामः इति भगव इति ह प्रतिशुश्राव ॥ २ ॥  
ब्रह्मणः सोम्य ते पादं ब्रवाणीति ब्रवीतु मे भगवानिति तस्मै होवाच प्राणः कला  
चक्षुः कला श्रोत्रं कला मनः कलैष वै सोम्य चतुष्कल पादो ब्रह्मण आयतनवान्नाम ॥ ३ ॥  
स य एतमेवं विद्वाँश्चतुष्कलं पादं ब्रह्मण आयतनवानित्यु-  
१० पास्त आयतनवानस्मिल्लोके भवत्यायतनवतो ह लोकाञ्जयति  
य एतमेवं विद्वाँश्चतुष्कलं पादं ब्रह्मण आयतनवानित्युपास्ते ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्याष्टमः खण्डः

- अग्निः कला सूर्यः कला चन्द्रः कला विद्युत्कलैष वै सोम्येति ज्योतिर्विषयमेव च दर्शनं प्रोवाचान्तो हंस-  
स्याऽऽदित्यत्वं प्रतीयते । विद्युत्कलं—ज्योतिष्मान्दोमिषुक्तोऽस्मिल्लोके भवति । चन्द्रादित्यादीनां ज्योतिष्मत एव च  
१५ मृत्वा लोकाञ्जयति । समानमुत्तरम् ॥ ३ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

- हंसोऽपि मद्गुष्टे पादं वक्तुमुपराराम । मद्गुरुकचकरः पक्षी स चापस्मन्वातप्राणः स ह श्रोभूत इत्यादि  
पूर्ववत् ॥ १ ॥  
स च मद्गुः प्राणः स्वविषयमेव च दर्शनमुवाच प्राणः कलेत्येति, आयतनवानित्येवं नाम । आयतनं नाम  
२० मनः सर्वकरणोपहृतानां भोगानां तद्वस्मिन्पादे विद्यत इत्यायतनवान्नाम पादः ॥ २-३ ॥  
तं पादं तथैवोपास्ते यः स आयतनवानाश्रयवानस्मिल्लोके भवति । तथाऽऽयतनवत एव सावकाशाल्लोका-  
न्मृतो जयति । य एतमेवमित्यादि पूर्ववत् ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये चतुर्थाध्यायस्याष्टमः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

- २५ आदित्योऽपि स्वविषयमेव दर्शनमुक्तवानित्याह—अग्निरिति । तृतीये पादेऽपि गुणविशेषमुपदिशति—  
एष वा इति । यतो हेतोर्ज्योतिर्विषयमेव दर्शनमुक्तवानत एव तस्याऽऽदित्यत्वं प्रतिभातीत्यादित्यत्वे हंसस्य  
गमकान्तरमाह—ज्योतिर्विषयमेवेति । य एतमेव विद्वानित्याद्युत्तरम् ॥ ३-४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया चतुर्थाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

- अवशिष्टं पादान्तरं तर्हि कथं ज्ञायतामित्याशङ्क्याऽह—हंसोऽपीति । मद्गुशब्दस्य वाच्यमर्थमन्वाचष्टे—  
३० मद्गुरिति । तस्य कथं सत्यकाम प्रत्युपदेष्टृत्वमत आह—स चेति ॥ १ ॥  
तं मद्गुरूपनिपत्येत्यत्र मद्गुशब्दार्थं पूर्वोक्तमेव स्मारयति—मद्गुः प्राण इति । प्राण कलेत्याद्यायतन-  
वानित्येवमिति यथोक्तगुण समर्थयते—आयतनमित्यादिना । तद्वस्मिन्पादे वर्तते सोऽयमयतनवान्नाम पाद इति  
दृष्टव्यमिति योजना ॥ २-३ ॥

द्विविधं विद्याफलमभिजते—१ं पादमिति । तथैवाऽऽयतनवत्त्वगुणाक्रान्तत्वेनैवेत्यर्थः ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया चतुर्थाध्यायस्याष्टमः खण्डः

प्राप हाऽऽचार्यकुलं तमाचार्योऽभ्युवाद-सत्यकाम ३ इति । भगव इति ह प्रतिशुश्राव ॥ १ ॥

ब्रह्मविदिव वै सोम्य भासि को नु त्वाऽनुशशासेत्यन्ये

मनुष्येभ्य इति ह प्रतिजज्ञे भगवाँस्त्वेव मे कामे ब्रूयात् ॥ २ ॥

श्रुतं ह्येव मे भगवद्दशेभ्य आचार्याद्वै विद्या विदिता साधिष्टं

प्रापदिति तस्मै हैतदेवोवाचात्र ह न किञ्चन वीयायेति वीयायेति ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि चतुर्थाध्यायस्य नवमः खण्डः

स एवं ब्रह्मविस्तन्प्राप ह प्राप्तवानाचार्यकुलम् । तमाचार्योऽभ्युवाद सत्यकाम ३ इति । भगव इति ह प्रतिशुश्राव ॥ १ ॥

ब्रह्मविदिव वै सोम्य भासि । प्रसन्नेन्द्रियः प्रहसितवदनश्च निश्चिन्तः कृतार्थो ब्रह्मविद्भवति । अत आचार्यो ब्रह्मविदिव भासोति । को न्विति वितर्कपशुवाच कस्त्वामनुशशासेति । स चाऽहं सत्यकामोऽन्ये मनुष्येभ्यः । देवता १० मामनुशिष्टवत्यः । कोऽन्यो भगवच्छिष्यं नां मनुष्यः सन्ननुशासितुमुत्सहेत्यभिप्रायः । अतोऽन्ये मनुष्येभ्य इति ह प्रतिजज्ञे प्रतिज्ञातवान् । भगवाँस्त्वेव मे कामे ममेच्छायां ब्रूयात्किमन्यैरुक्तेन नाहं तदगणयामीत्यभिप्रायः ॥ २ ॥

किंच श्रुतं हि यस्मान्मम विद्यत एवास्मिन्नर्थे भगवद्दशेभ्यो भगवत्समेभ्य ऋषिभ्यः । आचार्याद्वै विद्या विदिता साधिष्टं साधुतमत्वं प्रापदिति प्राप्नोतीत्यतो भगवानेव ब्रूयादित्युक्त आचार्योऽन्नवोक्तस्यै तामेव दैवतैरुक्तां विद्याम् । अत्र ह न किंचन षोडशकलविद्यायाः किंचिदेकदेशमात्रमपि न वीयाय न विगतमित्यर्थः । द्विरन्यासो १५ विद्यापरिसमाप्त्यर्थः ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषद्भाङ्कुरभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य नवमः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

कामे, निमित्ते सप्तमीय कामपरिपूर्ति निमित्तीकृत्याभिलषितसिद्धयर्थमित्यर्थः ॥ १-२ ॥

पादचतुष्टयाध्यानं समुच्चितमेका विद्या तत्तत्फलं च संहृत्यैकविद्याफलत्वेन परिणयमेकैकपादोपासनस्य २० कृतार्थत्वाहेतुत्वादित्याचार्योपदेशः सार्थक इत्यर्थः ॥ ३ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या चतुर्थाध्यायस्य नवमः खण्डः

शानन्दगिरिटीका

ब्रह्मविदिव भासीत्युक्ते कीदृशो ब्रह्मविदित्यपेक्षायामाह—प्रसन्नेन्द्रिय इति । सत्यकामस्यापि तल्लक्षण-वत्त्वमतःशब्दार्थः । सा त्वदाचार्यमवज्ञाय मच्छिष्य त्वां कोऽन्यो मनुष्यो मच्छापादमीतः शिष्यत्वेनाऽऽज्ञायानुशासनं २५ कृतवान्यदनुगासनात् ब्रह्मविद्या जातेति साक्षेप पृच्छति—कस्त्वामिति । मनुष्येभ्य सकाशादन्ये मामनुशिष्टवन्त इति सामान्यप्रतिज्ञा विभजते—देवता इति । देवतानामेवोपदेष्टृत्वं व्यतिरेकद्वारा विशदयति—कोऽन्य इति । प्रतिज्ञां निगमयति—अत इति । मया तर्हीतानी न किञ्चिदस्ति तव कर्तव्यमित्याशङ्क्यां वारयति—भगवानिति ॥ २ ॥

इत्थं भगवानेव ब्रवीतु मे विद्यामित्याह—किञ्चेति । तदेव कारणं दर्शयति—श्रुतमिति । अस्मिन्नर्थं आचार्यादेव विद्या श्रोतव्येवेत्येवमलक्षणं । श्रुतमेव विशदयति—आचार्यादिति । विदिता प्राप्तेति यावत् । आचार्यादीनां ३० धीरेव फलवतीत्यतःशब्दार्थः । विद्यान्तरमाचार्येणोक्तमिति बङ्कामेवकारेण वारयति । दैवतैराचार्येण च सत्य-कामायोक्ता विद्यामस्मान्प्रति श्रुतिर्ज्ञापयति—अत्रेति । न विगतं किन्तु पूर्णं विद्या वाय्वादिविराचार्येण चोपदिष्टेति शेषः । तत्रापि पादचतुष्टयाध्यानसमुच्चितमेकमेव विज्ञानं तत्फलं च संहृत्यैकविज्ञानफलत्वेन परिणयमेकैकपादो-पासनस्य कृतार्थत्वाहेतुत्वादित्याचार्योपदेशस्यैव सार्थकत्वमिति द्रष्टव्यम् ॥ ३ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां तृतीयाध्यायस्य नवमः खण्डः



स होवाच विजानाम्यहं यत्प्राणो ब्रह्म कं च तु खं च न विजानामीति ते  
होतुर्यद्वाव कं तदेव खं यदेव खं तदेव कमिति प्राणं च हास्मै तदाकाशं चोतुः ॥ ५ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि चतुर्थोऽध्यायस्य दशमः खण्डः

वन्तः । हन्तेदानीमस्मै ब्रह्मचारिणोऽस्मद्भुक्ताय दुःखिताय तपस्विने ब्रह्मचानाय सर्वेऽनुज्ञास्मोऽनुप्रव्रवाम ब्रह्मविद्या-  
मिति । एवं संप्रधाय तस्मै होद्युक्तवन्तः प्राणो ब्रह्म कं ब्रह्म खं ब्रह्मेति ॥ ४ ॥

स होवाच ब्रह्मचारी विजानाम्यहं यद्भुवनं प्रसिद्धपदार्थकत्वात्प्राणो ब्रह्मेति । यस्मिन्सति जीवने  
यदपगमे च न भवतीति तस्मिन्वायुविशेषे लोके रुढोऽतो युक्तं ब्रह्मत्वं तस्य । तेन प्रसिद्धपदार्थकत्वाद्ब्रह्मचानाम्यहं  
यत्प्राणो ब्रह्मेति । कं च तु खं च न विजानामीति । ननु कंखंशब्दयोरपि सुखाकाशविषयत्वेन प्रसिद्धपदार्थकत्वमेव,  
कस्माद्ब्रह्मचारिणोऽज्ञानम् ? नूनं सुखस्य कंशब्दवाच्यस्य क्षणप्रवृत्तित्वात्कंशब्दवाच्यस्य चाऽऽकाशस्याचेतनस्य कयं  
ब्रह्मत्वमिति मन्यते । कथं च भवतां वाक्यमप्रमाणं स्यादिति । अतो न विजानामीत्याह ।

तमेवमुक्तवन्तं ब्रह्मचारिणं ते हान्यतः ऊचुः यद्वाव यदेव कयं कमवोचाम तदेव खमाकाशमित्येवं खेन  
विशेष्यमाणं कं विषयेऽस्मिन्योगजातसुखान्निवर्तितं स्यान्नोलेनेव विशेष्यमाणमुत्पलं रक्तादिभ्यः । यदेव खमित्याकाश-  
मवोचाम तदेव च कं सुखमिति जानीहि । एवं च सुखेन विशेष्यमाणं खं भौतिकादचेतनात्खान्निवर्तितं स्यान्नी-  
लोत्पलवदेव । सुखमाकाशस्य नेतरलौकिकम् । आकाशं च सुखाश्रयं नेतरद्भौतिकमित्यर्थः । नन्वाकाशं चेत्सुखेन  
विशेषयितुमिष्टमस्त्यन्यतरदेव विशेषणं यद्वाव कं तदेव खमित्यतिरिक्तमितरत् । यदेव खं तदेव कमिति पूर्वविशेषणं  
वा । ननु सुखाकाशयोरेभयोरपि लौकिकसुखाकाशाभ्यां व्यावृत्तिरित्यवोचाम ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

सुखाकाशयोरितरेतरविशेषणविशेष्यभावाग्रहणात् ब्रह्मचारिणो व्यामोहोऽभूत् तत इतरेतरविशेषणविशेष्य-  
भावप्रदर्शनेन मोहमन्यपनिन्युरनय इत्याह—तमेवमुक्तवन्तमित्यादिना । इतरेतरविशेषणविशेष्यभावमाक्षिपति—  
नन्वाकाशइवेवेति । पूर्वविशेषणं वा अतिरिक्तम् । आकाशश्रयं सुखमित्युक्ते लौकिकाकाशात्लौकिकसुखाच्च २०

जानन्वगिरिटीका

आचार्यप्रवासात्तज्ज्ञायाया ब्रह्मचारिण्यनुग्रहात्तस्य चान्नानाध्यवसायादन्तरमित्यथशब्दार्थः । हन्तेति  
यद्यर्थः, अस्मद्भुक्तं ब्रह्मचारिणमुपेक्ष्य देशान्तरं गतस्तर्हीति यावत् । अथ पुनरेत्याऽऽचार्यो ब्रह्मविद्यामस्मै विवक्षितो  
च वक्ष्यति किं त्वख्येत्याशङ्क्याऽह—दुःखितायेति । ब्रह्मविद्यासाधनसम्पत्तिमस्य दर्शयति—तपस्विन इति ॥ ४ ॥

प्राणो ब्रह्मेति भवद्भुक्तं तदहं विजानामीति सम्बन्धः । तत्र हेतुमाह—प्रसिद्धेति । प्राणपदस्य प्रसिद्धा-  
र्थत्वमेव समर्थयते—यस्मिन्निति । एवंभूतः प्राणशब्द इति शेषः । प्राणशब्दस्य प्रसिद्धार्थत्वेऽपि कुतो ब्रह्मत्वं  
तस्मिन्प्रसिद्धमित्याशङ्क्याऽह—अत इति । कार्यकरणसंघाते नष्टेऽग्रहणादित्यतः शब्दार्थः । स्वकीयज्ञानसमुच्च-  
यार्थस्वकारः । विजानाम्यहमित्युक्तमुपसंहरति—तेनेति । स्वेनाज्ञातं ब्रह्मचारी दर्शयति—कं चेति । तस्या-  
ज्ञानमाक्षिपति—नन्वेति । प्राणशब्दस्य वायुविशेषविषयत्वेन प्रसिद्धार्थत्ववदित्यपेक्षेयं । ब्रह्मचारिणोऽभिप्रायं  
दर्शयन्नुत्तरमाह—नूनमिति । ननु विरुद्धार्थत्वादनृणा वाक्यं भवत्वप्रमाणमित्याशङ्क्याऽह—कथं चेति । विरुद्धार्थः ३०  
त्वप्रतीतेरासवाक्यस्य चाप्रामाण्यायोगाद्युक्तं ब्रह्मचारिणोऽज्ञानमिति निगमयति—अत इति ।

खस्य विशेषणत्व कस्य च विशेष्यत्वमित्यङ्गीकारे फलं कथयति—इत्येवमिति । कस्य विशेषणत्व खस्य  
विशेष्यत्वमित्येवमपि विशेषणविशेष्यत्वमवगन्तव्यमित्याह—यदेवेति । यथोक्तविशेषणविशेष्यभावे फलमाह—एवं  
चेति । यद्वावेत्यादिवाक्यार्थमुक्तमेव प्रतिपत्तिरिति कार्यं संक्षिपति—सुखामिति । इतरेतरविशेषणविशेष्यत्वमाक्षि-  
पति—नन्वेति । अन्यतरदेवेत्यत्र यदेव खमित्येतदुच्यते यद्वाव कं तदेव खमित्यत्र यद्वाव कमिति ततस्त्वितरेतरविशेषणमतिरिक्त-  
मधिकमकचित्करमिति योजना । यदि तु यदेव खं तदेव कमिति खेन कं विशेष्यते, तदा यदेव खमित्येतदेव  
विशेषणमस्तु । यद्वाव कमिति पूर्वविशेषणमकचित्करमित्याह—यदेवेति । वाशब्दोऽतिरिक्तमित्येतदनुकर्षार्थः ।  
विशेषणयोरर्थवत्त्वं पूर्वं कं सिद्धान्तो स्मारयति—नन्वेति । तथा च सुखस्य लौकिकसुखाद्व्यावृत्त्यर्थं यदेव खमिति  
विशेषणमाकाशस्य च लौकिकाकाशाद्व्यावृत्त्यर्थं यद्वाव कमिति विशेषणमर्थवदिति शेषः ।

अथ हैनं गार्हपत्योऽनुशशास पृथिव्यग्निरन्नमादित्य इति

य एष आदित्ये पुरुषो दृश्यते सोऽहमस्मि स एवाहमस्मीति ॥ १ ॥

सुखेनाऽऽकाशे विशेषिते व्यावृत्तिरुभयोरर्थप्राप्त्यैवेति चेत्सत्यमेवं किन्तु सुखेन विशेषितस्यैवाऽऽकाशस्य ध्येयत्वं विहितं न त्वाकाशगुणस्य विशेषणस्य सुखस्य ध्येयत्वं विहितं स्यात् । विशेषणोपादानस्य विशेष्यानित्यत्वे नैवोपक्षयात् । अतः खेन सुखमपि विशेष्यते ध्येयत्वात् । कुतश्चेतन्निरुच्यते । कंठवन्द्यापि ब्रह्मशब्दसम्बन्धात् ब्रह्मेति । यदि हि सुखगुणविशिष्टस्य स्वस्य ध्येयत्वं विवक्षितं स्यात्क खं ब्रह्मेति ब्रह्मुरग्नयः प्रथमम् । न चैवमुक्तवन्तः । किं तर्हि कं ब्रह्म खं ब्रह्मेति । अतो ब्रह्मचारिणो मोहापनयनाय कंठशब्दयोरितरेतरविशेषणविशेष्यत्वनिर्देशो युक्त एव यद्वाव कमित्यादिः ।

तदेतदग्निमिरुक्तं वाक्यार्थमस्मद्वेद्येय श्रुतिराह—प्राणं च हास्मै ब्रह्मचारिणे । तस्याऽऽकाशस्तदाकाशः । १० प्राणस्य सम्बन्ध्याश्रयत्वेन हार्दं आकाश इत्यर्थः । सुखगुणवत्त्वनिर्देशात् चाऽऽकाशं सुखगुणविशिष्टं ब्रह्म तत्त्वं च प्राणं ब्रह्मसम्पकादेव ब्रह्मेत्युभयं प्राणं चाऽऽकाशं च समुचितस्य ब्रह्मणो ऋगुरग्नय इति ॥ १ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य दशमः खण्डः ।

सम्भूयान्नयो ब्रह्मचारिणे ब्रह्मेत्युक्तवन्तः । अथानन्तरं प्रत्येकं स्वस्वविषयां विद्यां वक्तुमारोभिरे । तत्राऽऽद्या-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१५ व्यावृत्तिः सिद्धैव भवतीति । द्वितीयं विशेषणमनर्थकमेवेत्याह सिद्धान्ती—सत्यमेवमिति । इतश्च गुणस्य ध्येयत्वविवक्षितमित्याह—कुतश्चेति ॥ ५ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या चतुर्थाध्यायस्य दशमः खण्डः

प्रधानविद्यामुपदिश्याङ्गविद्यानायोपक्रमते—सम्भूयेत्यादिना । भोज्यत्व लक्षणं ययोः पृथिव्यग्नयोस्तयो-

आनन्दगिरिटीका

२० अन्यतरविशेषणवशादपि यथोक्तव्यावृत्तिसिद्धेरकिंचित्करं विशेषणद्वयमिति शङ्कते—सुखेनेति । यदा सुखेनाऽऽकाशं विशेष्यते तदा भूताकाशादाकाशं व्यावर्तितं भवति सुखस्य तद्विशेषणत्वायोगात् । सुखमपि लौकिकसुखादव्यवच्छिद्यते । लौकिकसुखास्याऽऽकाशविशेषणत्वानुपपत्तेः । अतः सुखेनाऽऽकाशस्याऽऽकाशेन सुखस्य वा विशेषितत्वसामर्थ्यात्प्राप्तैव सुखाकाशयोर्लौकिकसुखाकाशाभ्यां व्यावृत्तिरित्यन्यतरदेव विशेषणमर्थवदित्यर्थः । किमन्यतरस्यैव विशेषणस्य व्यावर्तकत्वमित्यापाद्यते किं वा तस्यैवार्थवत्त्वमिति तत्राऽऽजमङ्गीकरोति—सत्यमेव-

२५ मिति । द्वितीयं दूषयति—न त्वित्यादिना । विशिष्टस्यैव ध्येयत्वे विशेषणस्यापि ध्येयत्वं सिध्यतीति चेन्नैवं दण्डो प्रेषानन्वाहेति तद्विशेषणस्यान्यथासिद्धत्वादित्याह—विशेषणेति । द्वयोरपि विशेषणयोरर्थवत्त्वनिगमयति—अत इति । विधान्तरेण ध्येयत्वसम्भवादित्यतः शब्दार्थः । खमिव सुखेनेत्यपेक्ष्यते । इतश्च सुखाकाशयोरितरेतरविशेषणविशेष्यत्वमेव विवक्षितमित्याह—कुतश्चेति । कुतः शब्दोपात्तमितः शब्दार्थः स्फुटयति—कंठवन्द्येति । खं ब्रह्मेति खंशब्दस्य ब्रह्मशब्दसम्बन्धवदित्यपेक्ष्यते । गुणगुणिनोरुभयोरपि ध्येयत्वसिद्धयर्थमिति तरेतरविशेषणविशेष्यत्व कंठवन्द्यद्वयोरपि ध्येयत्वमतः शब्दार्थः । ब्रह्मचारिणो मोहो नामान्योन्यविशेषणविशेष्यत्वाग्रहणादाकाशास्यैव गुणिनो ध्येयत्वमिति सुखस्य गुणस्येति विभ्रमः ।

प्राणं चेत्यादि वाक्यं नाम्नीनां न ब्रह्मचारिणः । तथा च कथमुपाध्यायिकायासिद्ध निर्वहतीत्याशङ्क्याऽह—तदेतदिति । आकाशस्य प्राणसम्बन्धित्वं कथा विधयेत्यपेक्षायामाह—आश्रयत्वेनेति । कार्यब्रह्मोपासनसमुच्चितं

३५ कारणब्रह्मोपासनमुपसंहर्तुमिति शब्दः ॥ ५ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां चतुर्थाध्यायस्य दशमः खण्डः

प्रधानविद्यामुपदिश्याङ्गविद्याविद्यानायोपक्रमते—संभूयेति । अनन्तरं प्रधानविद्योपदेशादिति शेषः । अग्नि-

स य एतमेवं विद्वानुपास्तेऽपहते पापकृत्यां लोकी भवति सर्वमायुरेति ज्योऽजीवति नास्या-  
वरपुरुषाः क्षीयन्त उप वयं तं भुञ्जामोऽस्मिँश्च लोकेऽभूमिँश्च य एतमेवं विद्वानुपास्ते ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि चतुर्थाध्यायस्यैकादशः खण्डः

अथ हैनमन्वाहार्यपचनोऽनुशशासाऽऽपो दिशो नक्षत्राणि चन्द्रमा इति

य एष चन्द्रमसि पुरुषो दृश्यते सोऽहमस्मि स एवाहमस्मीति ॥ १ ॥

५

वेनं ब्रह्मचारिणं गार्हपत्योऽग्निरनुशशास । पृथिव्यग्निरन्ममादित्य इति ममैताश्चतस्रस्तनवः । तत्र य आदित्य एष  
पुरुषो दृश्यते सोऽहमस्मि गार्हपत्योऽग्निर्यश्च गार्हपत्योऽग्निः स एवाहमादित्ये पुरुषोऽस्मीति । पुनः परावृत्त्या स  
एवाहमस्मीति वचनम् । पृथिव्यन्नयोरेव भोज्यत्वलक्षणयोः सम्बन्धो न गार्हपत्यादित्ययोः । अतृत्वपक्वत्व-  
प्रकाशनधर्मा अवशिष्टा इत्यत एकत्वमेवानयोरत्यन्तम् । पृथिव्यन्नयोस्तु भोज्यत्वेनाऽऽभ्यां सम्बन्धः ॥ १ ॥

स यः कश्चिदेवं यथोक्तं गार्हपत्यमग्निमन्मान्नादत्त्वेन चतुर्षां प्रविभक्तमुपास्ते सोऽपहते विनाशयति ॥ ०  
पापकृत्यां पापं कर्म । लोको लोकबहिर्वास्मदीयेन लोकेनाऽऽग्नेयेन तद्वन्भवति यथा वयमिह च लोके । सर्वं  
वर्षशतमायुरेति प्राप्नोति ज्योऽगुज्ज्वलं जीवति नाप्रस्थात इत्येतत् । न चात्यावराश्च ते पुरुषाश्चास्य विदुषः  
सन्ततिजा इत्यर्थः । न क्षीयन्ते सन्तत्युच्छेदो न भवतीत्यर्थः । किं च तं वयमपभुञ्जामः पालयामोऽस्मिन्नेव लोके  
जीवन्तमनुष्मिन्नेव परलोके । य एतमेवं विद्वानुपास्ते यथोक्तं तस्यैतत्फलमित्यर्थः ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्कुरभाष्ये चतुर्थाध्यायस्यैकादशः खण्डः

१५

अथ हैनमन्वाहार्यपचनोऽनुशशास दक्षिणाग्निरापो दिशो नक्षत्राणि चन्द्रमा इत्येता मम चतस्रस्त-  
नवश्चतुर्षाऽहमन्वाहार्यपचन आत्मानं प्रविभक्त्यावस्थितः तत्र य एष चन्द्रमसि पुरुषो दृश्यते सोऽहमस्मि स एवाह-

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

गार्हपत्येन यथा सम्बन्धः तथा न गार्हपत्यादित्ययोः किन्तु तादात्म्यलक्षण एवेत्यत्र हेतुमाह—अतृत्वेति । चतुर्मांति-  
रहमन्नादात्त्वलक्षण इति गार्हपत्य उपदिदेशेत्यर्थः ॥ १-२ ॥

२०

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या चतुर्थाध्यायस्यैकादशः खण्डः

दक्षिणादिकसम्बन्धान्च दक्षिणाग्निचन्द्रमसोरेकत्वं शेषत्वं दिगात्मत्वं च सिद्धमित्यर्थः—दक्षिणाग्नेरिति ।  
दक्षिणाग्निं प्रत्यभ्रत्त्वसामान्यादिति । ज्योतिर्ह्वाविशेषादेकत्वं द्रष्टव्यमित्यर्थः ॥ १ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या चतुर्थाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

२५

विद्या वक्तुमारब्धानामग्नीनां मध्ये प्रथममिति श्रुतावयवसंख्यां । पृथिव्यादिचतुष्टयमनूद्यान्त्यादित्ययोरवान्तरसेदं  
दर्शयति—तत्रेति । एवमन्यादित्ययोस्तादात्म्यमितीतिशब्दार्थः । य एष आदित्ये पुरुषो दृश्यते सोऽहमस्मीत्येताव-  
तैव तयोस्तादात्म्यसिद्धेः स एवाहमस्मीति पुनरुक्तिरनधिकेत्याशङ्क्याऽह—पुनरिति । भोज्यत्वं लक्षणं स्वभावो  
ययोस्तयोर्गार्हपत्येन यथा सम्बन्धस्तथा गार्हपत्यादित्ययोर्न सम्बन्धः किन्तु तादात्म्यलक्षण एवेत्यत्र हेतुमाह—  
अतृत्वेति । पृथिव्यादावपि तादात्म्यं किं न स्यादित्याशङ्क्याऽह—पृथिवीति । आभ्यामन्यादित्याभ्यामिति यावत् । ३०  
स एवाहमस्मीति परावृत्त्या पुनर्वचनं यथोक्तार्थविशेषसिद्धयर्थमिति भावः ॥ १ ॥

उक्त्या विद्याया गार्हपत्यविषयाया द्विविधं फलं दर्शयति—स यः कश्चिदित्यादिना । कस्यैतत्फलमित्य-  
पेक्षायामुक्तमेव संक्षिपति—य एतमेवमिति ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां चतुर्थाध्यायस्यैकादशः खण्डः

गार्हपत्योपदेशानन्तर्यमथगन्धार्थः । अवादिचतुष्टयमनूद्य दक्षिणाग्नी चन्द्रे च विशेषं दर्शयति—तत्रेति । ३५



‘स य एतमेवं विद्वानुपास्तेऽपहते पापकृत्यां लोकी भवति सर्वमायुरेति ज्योग्जीवति नास्या-  
वरपुरुषाः क्षीयन्त उप वयं तं भुञ्जामोऽस्मिँश्च लोकेऽमुष्मिँश्च य एतमेवं विद्वानुपास्ते ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि चतुर्थाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

अथ हैनमाहवनीयोऽनुशशास प्राण आकाशो द्यौर्विद्युदिति

५

य एष विद्युति पुरुषो दृश्यते सोऽहमस्मि स एवाहमस्मीति ॥ १ ॥

स य एतमेवं विद्वानुपास्तेऽपहते पापकृत्यां लोकी भवति सर्वमायुरेति ज्योग्जीवति नास्या-  
वरपुरुषाः क्षीयन्त उप वयं तं भुञ्जामोऽस्मिँश्च लोकेऽमुष्मिँश्च य एतमेवं विद्वानुपास्ते ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि चतुर्थाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

मस्मीति पूर्ववत् । अन्तस्सम्बन्धाज्ज्योतिष्ववसामान्याच्चाव्वाहार्यपचनचन्द्रमसोरेकत्वं दक्षिणा(ण)दिस्सम्बन्धाच्च ।  
१० अपां नक्षत्राणां च पूर्ववदन्तत्वेनैव सम्बन्धः । नक्षत्राणां चन्द्रमसो भोग्यत्वप्रसिद्धेः । अपामन्तोत्पादकत्वावन्तत्वं  
दक्षिणाग्नेः पृथिवीवद्गार्हपत्यस्य । समानमन्यत् ॥ १-२ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

अथ हैनमाहवनीयोऽनुशशास प्राण आकाशो द्यौर्विद्युदिति ममाप्येताद्वचस्तत्तनवः । य एष विद्युति पुरुषो

आनन्दगिरिटोका

१५ अन्वाहार्यपचनचन्द्रमसोस्तादात्म्येनावगन्नेन नक्षत्राणां च ताभ्यां भोग्यत्वेन सम्बन्ध इति वक्तुं पुनर्वचनमित्याह—  
स एवेति । कथं पुनरन्वाहार्यपचनचन्द्रमसोस्तादात्म्यं तत्राऽऽह—अन्नसम्बन्धाविति । प्रसिद्धे हि दूर्ध्वपूर्णमास-  
योर्न्वाहार्यपचने हवि श्रपणम् । ते चन्द्रं प्राप्यान्नं भवन्तीत्यादौ चन्द्रमसि प्रसिद्धोऽन्नसम्बन्धः । तस्मात्तयोस्तादात्म्य-  
मित्यर्थः । तयोरेकत्वे हेत्वन्तरमाह—ज्योतिष्टेवेति । तत्रैव हेत्वन्तरमाह—दक्षिणेति । अन्वाहार्यपचनो हि दक्षिणाग्नि-  
रुच्यते । चन्द्रमाश्च दक्षिणेन पथा प्राप्यमाणो दक्षिणस्या दिशि भवतीति गम्यते । उत्तरदिग्दिग्धातुरपि तस्य  
२० तत्सम्बन्धानिवारणात्तद्युक्तं तयोरेक्यमित्यर्थः । अपा नक्षत्राणां च चन्द्रवदन्वाहार्यपचनेन तादात्म्यमाशङ्क्याऽऽह—  
अपामिति । पूर्ववत्पृथिव्यन्नयोस्तयोगार्हपत्यादित्याभ्यामन्नत्वेन सम्बन्धवदिति यावत् । सम्बन्धोऽन्वाहार्यपचन-  
चन्द्रमोभ्यामिति शेषः । कथं नक्षत्राणामन्नत्वं तत्राऽऽह—नक्षत्राणामिति । कथं पुनरपामन्नत्वं तदाह—अपामिति ।  
दक्षिणाग्नेर्दक्षिणाग्निं प्रतीति यावत् । पृथिव्या गार्हपत्याग्निं प्रत्यन्नत्ववदित्युदाहरणार्थः । स य एतमेव विद्वानित्या-  
हान्यदित्युक्तम् ॥ १-२ ॥

२५

इति श्रीभवानन्दगिरिटीकाया चतुर्थाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

गार्हपत्यस्य दक्षिणाग्नेरुपोपासनान्तर्गम्यशब्दार्थः । तत्रावान्तरमेदं दर्शयति—य एष इति । सोऽह-  
मस्तीत्याद्यन्यत्समानमिति सम्बन्धः । यथा पूर्वं ज्योतिष्ट्वाविशेषाद् गार्हपत्यादित्योर्न्वाहार्यपचनचन्द्रमसोश्च साम्य-

३०

१ स य एतमेवं विद्वानिति—अग्निविद्यानां ब्रह्मविद्याङ्गत्वं, तासामङ्गत्वे द्वारप्रदर्शनपराणि तद्गतफल-  
वचनानि । तथा हि—अपहते पापकृत्यामित्यनेन अहोपासनाप्रवृत्तिप्रतिबन्धकदुर्गतनिवृत्तिरुच्यते ।  
लोकीभवतीत्यनेन अचिरादिसागं प्रथमपर्वरूपाग्निप्राप्तिरुच्यते । सुखाकाशब्रह्मोपासकस्य मरणानन्तरं  
देवयानमार्गप्राप्तिरुच्यते न विलम्बेन । अत एवास्योपासकस्य पुत्रादिभिः श्वसस्कारकारणैरेव देवयान-  
प्राप्तिरुक्ता । सर्वमायुरेतीत्यनेन दीर्घायुष्व् व तेन दीर्घकालोपासनलाभः ।

२ ज्योग्जीवतीत्यनेन चित्तविक्षेप विना उपासनप्रवृत्तौ अपेक्षितधनधान्यादिसमृद्धिरुक्ता । वशा-  
विच्छेदश्च ज्ञानकर्मसन्तत्यविच्छेद उच्यते । उपवयं तं भुञ्जाम इत्यनेन अग्नीनामुपासकस्य रक्षणमुच्यते  
तच्चोपासकस्य ऐहिकामुष्मिकप्रतिबन्धकनिवृत्त्ये भवति ( न्यायरसाभिः । )

३५

ते होचुरुपकोसलैषा सोम्य तेऽस्मद्विद्याऽऽत्मविद्या चाऽऽचार्यस्तु ते  
'गतिं वक्तृतेत्याजगाम हास्याऽऽचार्यस्तमाचार्योऽभ्युवादोपकोसल ३ इति ॥ १ ॥  
भगव इति ह प्रतिशुश्राव ब्रह्मविद इव सोम्य ते मुखं भाति को नु  
त्वाऽनुशशासेति को नु माऽनुशिष्याद्भो इतीहापेव निहनुत इमे  
नूनमीदृशा अन्यादृशा इतीहाग्नीनभ्यूदे किं नु सोम्य किल तेऽवोचन्निति ॥ २ ॥ ५

दृश्यते सोऽहमस्मीत्यादि पूर्ववत्सामान्यात् । दिवा ( दृष्ट्वा ) काशयोस्त्वाश्रयत्वाद्विद्युदाहवनीययोर्भोग्यत्वेनैव  
सम्बन्धः । सामानस्यत्वं ॥ १-२ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

ते पुन सम्भूयोचुर्होपकोसलैषा सोम्य ते तवास्मद्विद्याऽग्निविद्येत्यर्थः । आत्मविद्या पूर्वोक्ता प्राणो ब्रह्म  
कं ब्रह्म खं ब्रह्मेति च । आचार्यस्तु ते गतिं वक्ता विद्याफलप्राप्तय इत्युक्तवोपरेमुरग्नयः । आजगाम हास्याऽऽचार्यः १०  
कालेन । तं च शिष्यमाचार्योऽभ्युवादोपकोसल ३ इति ॥ १ ॥

भगव इति ह प्रतिशुश्राव । ब्रह्मविद इव सोम्य ते मुखं प्रसन्नं भाति को नु त्वाऽनुशशासेत्युक्तः प्रत्याह ।  
को नु माऽनुशिष्याबनुशासनं कुर्याद्भो भगवन्स्त्वयि प्रोषित इतीहापेव निहनुतेऽपनिहनुत इवेति व्यग्रहितेन सम्बन्धो  
न आपनिहनुते न च यथावदग्निभिरुक्तं ब्रवीतीत्यभिप्रायः । कथमिमेऽग्नयो भया परिचरिता उक्तवन्तो नूनं  
यतस्त्वां दृष्ट्वा वेपमाना इवेदृशा दृश्यन्ते पूर्वमन्यादृशाः सन्त इतीहाग्नीनभ्यूदेऽभ्युक्तवान्काव्याऽग्नीन्द्रियम् ॥ १५  
किं नु सोम्य किल ते तुभ्यमवोचन्नग्नय इति पृष्ठ इत्येवमिदमुक्तवन्त इत्येवं ह प्रतिज्ञो प्रतिज्ञातवाग्मतीकमात्रं

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

प्राणस्य चात्तृत्वादब्राह्मवनीयरूपे निवेशः । दिवाकाशयोरन्नत्वे हेतुमाह—दिवाकाशयोश्चेति ॥ १-२ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां चतुर्थाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

काववेति—ध्वनिभेदेन ॥ १-३ ॥

२०

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां चतुर्थाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

मुक्त तथा ज्योतिर्ध्वसामान्याद्विद्युदाहवनीययोस्तादात्म्यमेष्टव्यमित्याह—पूर्ववदिति । कथं तर्हि ताभ्यां दिवा-  
काशयो' सम्बन्धस्तत्राऽऽह—दिवा ( दृष्ट्वा ) काशयोस्त्विति । आहवनीयस्य फलत्वादिवो विषयत्वं तत्र होमाद्विद्वारा  
निष्पन्नापूर्वस्य द्युलोकफलत्वाभ्युपगमाद्विद्युतस्त्वाकाशाश्रयत्वं प्रसिद्धमतो विद्युदाहवनीययोर्भोग्यत्वेनैव दिवा- २५  
( दृष्ट्वा ) काशयो सम्बन्ध इत्यर्थः । स य एतमेवमित्याद्यन्यदित्युक्तम् ॥ १-२ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां चतुर्थाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

अग्नीना मिथो विसंवाद व्यावर्तयति—ते पुनरिति । तथाऽऽत्मात्मविद्या श्रोतव्येत्याशङ्क्याऽऽह—आत्म-  
विद्येति । कथमाचार्योपदेशमन्तरेण भगवदुपदेशवशादेव ये विद्या फलवत्याचार्यदेव विद्या विदिता साविष्टमित्यादि  
हि प्रागुक्तमत आह—आचार्यस्त्विति ॥ १ ॥

३०

अपनिहनुत इत्येवत्रेवशब्दात्तार्थ्यं दर्शयति—न चेति । उक्तमभिप्रायमाकाङ्क्षापूर्वकं विद्वृणोति—कथ-  
मित्यादिना । काव्वा स्वरभङ्गेन गीतः सञ्जुक्तवानस्फुटमिति यावत् । गीति शिष्यस्यापनयशाचार्यो ब्रूते—  
किं नु सोम्येति । आचार्यवान्यस्वमिति शब्दमनूद्य व्याचष्टे—इत्येवमिति । पृष्ठः सन्निति पूर्वोक्त सम्बन्धः ।

१. गतिं वक्तृतेति । अत्र गतिशब्द गम्यत इति व्युत्पत्त्या फलपरः । प्रथम फल एव जिज्ञासोद्यत्वात् अन्यत्र  
फलानुक्तेश्च ब्रह्मविद्यायाः । अत एव लोकान् वाव किल ते अवोचन् इत्यनेन अग्निविद्याफलमुक्तमनूद्य ३५  
पापासंश्लेषफलमुपसंह्रियते ।

इदमिति ह प्रतिजज्ञे लोकान्वाच किल सोम्य तेऽवोचन्नहं तु ते  
तद्वक्ष्यामि यथा पुष्करपलाश आपो न श्लिष्यन्त एवमेवंविदि  
पापं कर्म न श्लिष्यत इति ब्रवीतु मे भगवानिति तस्मै होवाच ॥ ३ ॥

, इति छान्दोग्योपनिषदि चतुर्थध्यायस्य चतुर्दश खण्डः

५ 'य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत एष आत्मेति होवाचैतदमृतमभयमेतद्-  
ब्रह्मेति तद्यद्यप्यस्मिन्सर्पिर्वोदकं वा सिञ्चति वर्त्तनी एव गच्छति ॥ १ ॥

किञ्चिन् सर्वं यथोक्तमग्निभिरुक्तमवोचत् । यत आहऽऽचार्यो लोकान्वाच पृथिव्यादीन् ह सोम्य किल तेऽवोचन्  
ब्रह्म साकल्येन । अहं तु ते तुभ्यं तद्ब्रह्म यद्विच्छसि त्वं श्रोतुं वक्ष्यामि, शृणु तस्य मयोच्यमानस्य ब्रह्मणो  
ज्ञानमाहात्म्यं यथा पुष्करपलाशे यथापत्र आपो न श्लिष्यन्त एवं यथा वक्ष्यामि ब्रह्मेवंविदि पापं कर्म न श्लिष्यते  
१० न सम्बध्यत इत्येवमुक्तवत्याचार्य आहोपकोसलो ब्रवीतु मे भगवानिति तस्मै होवाचाऽऽचार्यः ॥ २-३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये चतुर्थध्यायस्य चतुर्दश खण्डः ॥ २-३ ॥

य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते निवृत्तचक्षुर्निर्बन्हाचक्षुर्हि साधनसम्पन्नैः ज्ञानैर्विवेकिभिर्बुद्धेर्द्रष्टा "चक्षुषश्चक्षुः"  
इत्यादिभ्युत्पन्तरात् । नन्वग्निभिरुक्तं वितथं यत आचार्यस्तु ते गतिं वक्तैति गतिमात्रस्य वक्तव्यवोचनमविष्यद्विषया-  
परिज्ञानं ध्यानीनाम् । नैष दोषः । सुखाकाशस्येवाक्षिणि दृश्यत इति द्रष्टुर्नुवाचात् । एष आत्मा प्राणिनामिति

१५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अपूर्वविद्योपदेशं भत्वा शब्दुते—नन्वग्निभिरिति । अग्निवचनादुपदेष्टुं मेदेर्देर्पि विद्यैक्यमवगम्यते । प्रकृत-  
विद्यामामेव स्थानाद्युपदेश आचार्येण क्रियते ततो विद्याभेदाभावाभाषित्वाक्षनीना गतिबाध्यस्य स्थानाद्युप-  
लक्षणाथत्वात् मृषावादित्वमित्याह—नैष दोष इति ॥ १-२ ॥

ज्ञानन्दगिरिटीका

२० यस्मादग्निभिरुक्तमाचार्याय प्रतीकद्वारा क्षिण्यो निवेदितवास्तस्मादाचार्य प्राप्तं सावकाशमित्याह—यत इति ।  
कं ब्रह्म खं ब्रह्मेत्यादिना ब्रह्मापि तैरुक्तमित्याशङ्क्याऽह—न ब्रह्मेति । कथं तर्हि साकल्येन ब्रह्म ज्ञातव्यमित्यत  
आह—अहं त्विति । ब्रह्मज्ञाने किं स्यादित्याशङ्क्याऽह—शुब्धिति ॥ २-३ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया चतुर्थध्यायस्य चतुर्दश खण्डः

कथमुपसन्नायाऽऽचार्यो ब्रह्मचारिणे ब्रह्मविद्यामुक्तवानित्यत आह—य एष इति । अक्षिस्थाने तदुपलक्षितो  
२५ द्रष्टा य एष पुरुषो दृश्यत इति सम्बन्धः । नासी सर्वेषां छायास्मातिरिक्तो दृष्टिपोधरतामाचरतीत्याशङ्क्याधिकारिणो  
विशिष्टादृष्टि—निवृत्तेति । निवृत्तानि विषयेभ्यो विमुक्तानि चक्षुषि बाह्यानि करणानि येषां तैरिति यावत् । बाह्य-  
करणानां स्ववशत्वाधीनं विशेषणान्तरमाधत्ते—ब्रह्मचर्यादीति । मनसो विषयपारस्पर्यरहितस्य विशेषणान्तरमाह—  
ज्ञानैरिति । तेषां निवृत्तचक्षुष्ट्वं हेतुमाह—विवेकिभिरिति । पुरुषोऽक्षिणि द्रष्टेत्यत्र बृहदारण्यकश्रुतिं प्रमाणमिति  
चक्षुष इति । आचार्येणापूर्वविद्योपदेशादग्निनामुक्तिर्मित्या प्राप्तेति शब्दुते—नन्विति । अग्निवचनस्य गत्यन्तरमाह—  
३० भविष्यदिति । नामनीनामुक्तिर्मृषा नापि तेषां भविष्यद्विषयाज्ञानमिति दूषयति—नैष दोष इति । यत्सुखमुपक-

१ उपकोसलविद्यामधिकृत्य अन्तर उपपत्तेरित्यधिकरणे विचारः कृत ( १-२-३ ) तथा हि—य  
एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत एष आत्मेति होवाच एतदमृतमभयमेतद्ब्रह्मेति इत्यत्र श्रूयमाणः पुराण-  
प्रतिविम्बात्मा, उत जीवात्मा, उत चक्षुरधिष्ठाता देवतात्मा उत परमेस्वर इति तत्पदे परमेस्वर  
इति सिद्धान्तः आत्मत्वात्तत्त्वाभ्यत्वादीनां तत्रैव सम्भवात् । वागमनौत्स्यसद्ब्रह्मत्वादीनां तत्रैवोपपत्तेः ।  
अक्षिस्थाननिर्देशस्तु उपासनाय । कं खं ब्रह्मेति सुखाकाशवद्ब्रह्मनिर्देश, देवमानमार्गनिर्देशश्च  
परमात्मन्येवोपपद्यते । प्रतिविम्बस्तु स्थिरत्वाभावात् अमृतत्वादिगुणानां तस्मिन्सम्भवाच्च नात्र  
ग्रहणमर्हति ।

३५

एतं संयद्वाम इत्याचक्षते एतं हि सर्वाणि वामान्यभि-

संयन्ति सर्वाण्येनं वामान्यभिसंयन्ति य एवं वेद ॥ २ ॥

एष उ एव वामनीरेष हि सर्वाणि वामानि नयति 'सर्वाणि वामानि नयति य एवं वेद ॥ ३ ॥

एष उ एव भामनीरेष हि सर्वेषु लोकेषु भाति सर्वेषु लोकेषु भाति य एवं वेद ॥ ४ ॥

अथ यद्वास्मिच्छ्वयं कुर्वन्ति यदि च नार्चिषमेवाभिसम्भवन्त्यर्चिषोऽहरहृ आपूर्य-  
माणपक्षमापूर्यमाणपक्षान्यद्बुद्धेति मासां स्तान्मासेभ्यः संवत्सरं संवत्सरादादित्य-

होवाचैवमुक्तवानेतद्वेदाऽऽत्तमत्स्वमवोचाम । एतदमृतममरणधर्म्यं विनाशयत एवाभयं यस्य हि विनाशाशङ्का तस्य भयोपपत्तिस्तदभावाद्भवयसत एवैतदब्रूह बृहद्वनन्तमिति । किञ्चास्य ब्रह्माणोऽक्षिपुरुषस्य माहात्म्यं तत्तत्र पुरुषस्य स्यानेऽक्षिणि यद्यप्यस्मिन्सार्चिषोर्वेदं वा सिद्ध्यति वर्त्तनी एव गच्छति पक्षमावेव गच्छति न चक्षुषा सम्बध्यते पक्षपत्रेणैवोदकम् । स्थानस्याप्येतन्माहात्म्यं किं पुनः स्थानिनोऽक्षिपुरुषस्य निरख्यन्तव वक्तव्यमित्यभिप्रायः ॥ १ ॥ १०

एनं यथोक्तं पुरुषं संयद्वाम इत्याचक्षते । कस्मात् । यस्मादेतं सर्वाणि वामानि वननीयानि संभजनीयानि शोभनाभ्यभिसंयन्त्यभिसङ्गच्छन्तीत्यतः संयद्वामः । तथैवंविदमेनं सर्वाणि वामान्यभिसंयन्ति य एवं वेद ॥ २ ॥

एष उ एव वामनीरेषमेव हि सर्वाणि वामानि पुण्यकर्मफलानि पुण्यानुरूपं प्राणिन्यो नयति प्रापयति वहति चाऽऽत्मधर्मत्वेन । विबुधः फलं—सर्वाणि वामानि नयति य एवं वेद ॥ ३ ॥

एष उ एव भामनीरेष हि यस्मात्सर्वेषु लोकेष्वदित्यचन्द्राम्यादिरूपैर्भाति दीप्यते । "तस्य मासा सर्वमिदं १५ विभाति" इति श्रुतेरतो भामानि नयतीति भामनीः । य एवं वेदासावपि सर्वेषु लोकेषु भाति ॥ ४ ॥

अथेदानीं यथोक्तब्रह्मविदो गतिरुच्यते । यद्यपि उ चैवास्मिन्नेवंविदि श्रव्यं श्रवकर्म मृते कुर्वन्ति यदि च न

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

नैयायिकादिलक्षणवदत्यन्तभेदशङ्कानिरासायाह—बहूति चेति । परमेश्वर एव हि सर्वमृतेषु प्रतिबिम्बितः सन् फलबोधा भवति । न तु जात्यन्तरभूतान्प्रतिभावयति । वस्तुतः परिच्छेदेनानित्यत्वादिप्रसङ्गादित्यर्थः ॥ ३-४ ॥ २०

आनन्दगिरिटीका

माकाशमास्यमग्निभिरुपदिष्टं तस्यैव कारणब्रह्माणो ब्रष्टृरूपस्याक्षिणि दृश्यत इत्यनुवादो गतिव्याख्यानायाऽऽचार्येण क्रियते तस्मास्ति दोषद्वयमित्यर्थः । अक्षिणि दृश्यत इति प्रयोगादाचार्येण च्छायात्मा विवक्षित इत्याशङ्क्याऽह—एष इति । इतश्च नायं पुरुषश्छायात्मेत्यनन्तरवाक्यमवतार्य व्याकरोति—एतदित्यादिना । इतिशब्दो यथोक्तगुणैरुपास्यः पुरुषो न च्छायात्मा भवितुमर्हतीत्यर्थः । असङ्गत्वाच्च नायं छायात्मेत्याह—किञ्चेति । माहात्म्यं स्थानद्वारेणोच्यते २५ इति शेषः । किमेतावता पुरुषस्याऽऽयातमित्याशङ्क्याऽह—स्थानस्यापीति ॥ १ ॥

तस्यैवोपास्यत्वायं गुणान्तरं दर्शयति—एतमिति । पुरुषस्य सयद्वामत्वं ब्रह्मविदुक्त्या सिद्धमपि नावयवार्थ-मन्तरेण व्यक्तीभवतीति शङ्कते—कस्मादिति । अवयवार्थोपपासेन परिहरति—यस्मादिति । गुणोपास्तिफलमाह—तथेति । उपास्यगुणानुसारेणेत्यर्थः एवंविदं संयद्वामगुणविशिष्टपुरुषोऽस्मीति वेदितारमित्येतत् ॥ २ ॥

गुणान्तरमुपास्यत्वायं दर्शयति—एष इति । तद्व्युत्पादयति—एष इति ॥ ३ ॥

गुणान्तरं ध्यानायोगेन वा व्युत्पादयति—एष इत्यादिना । आदित्यादिरूपेणास्यैव दीप्यमानत्वे श्रुत्यन्तर-मनुकूलयति—तस्येति । गुणोपास्तिफलमाह—य एवमिति ॥ ४ ॥

गतिं वक्तुं पूर्वोक्तब्रह्मविद्यायामधिकगुणानेवाऽऽचार्योऽज्ज्वलादीदिदानीं तामेव गतिमवतारयति—अथेति ।

तां वक्तुं पार्तनिकां करोति—यद्यदीति । करणाकरणाभ्यां विदुषो न वृद्धिर्नापि हानिरित्यत्र श्रुत्यन्तरं प्रमाणवति—

१ सर्वाणि वामानि नयति सर्वेषु लोकेषु भातीत्यादिलक्षणोपपादकतया तद्गुणविशिष्टब्रह्मोपासनमुक्तं ३५

गुरुणा एतं संयद्वाम इत्याचक्षते एष उ एव वामनीः भामनीरित्यादिभिः तत्तत्कृत्यायामुपरोधात् ।

मादित्याचन्द्रमसं चन्द्रमसो विद्युतं तत्पुरुषोऽमानवः स एनान्त्रह गमयत्येष  
देवपथो ब्रह्मपथ एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्त नाऽऽवर्तन्ते नाऽऽवर्तन्ते ॥ ५ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि चतुर्थध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

कुर्वन्ति ऋत्विजः सर्वथाप्येवंचितेन श्रवकर्मणाऽकृतेनापि प्रतिबद्धो न ब्रह्म[न] प्राप्नोति । न च कृतेन श्रवकर्मणाऽस्य  
५ कदचनान्भ्यधिको लोकः । “न कर्मणा वर्धते नो कनीयान्” इति श्रूयन्तरात् । श्रवकर्मण्यनादरं दर्शयन्निष्ठां त्वाति  
न पुनः श्रवकर्मविविधो न कर्तव्यमिति । अक्रियमाणे हि श्रवकर्मणि कर्मणा फलारम्भे प्रतिबन्ध कश्चिच्चतु-  
मीयतेऽप्यत्र । यत इह विद्याफलारम्भकाले श्रवकर्म स्याद्वा न वेति विद्यावतोऽप्रतिबन्धेन फलारम्भं दर्शयति ।  
ये सुखाकाशमक्षिस्थं संयद्दामो वायनीर्भामनीरित्येवंगुणमुपासते प्राणसहितामग्निविद्यां च तेषामन्यत्कर्म भवतु  
मा वा भूत्सर्वथाऽपि तेऽर्चयमेवाभिसम्भवन्त्यचिरभिमानीनो देवतामभिसम्भवन्ति प्रतिपद्यन्त इत्यर्थः ।

१०

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

यद्वा चैवास्मिन्निति वाक्यस्य तात्पर्यमुक्त्वाऽऽर्थिकं तात्पर्यमाह—अक्रियमाणोऽपीति । अपिगन्धस्य प्रति-  
बन्धवाच्चेन सम्बन्धः विद्यावतोऽप्रतिबन्धेन फलारम्भ इति विघोषणाहिंसाहीनस्य प्रतिबन्धोऽपि स्यादिति त्वयं  
इत्यर्थः । सत्यलोकस्थमिति । देशावच्छेदेन किमिति व्याख्यापते । मुख्यमेव ब्रह्मशब्दालम्बनं किञ्चोच्यते तत्राह—

आनन्दगिरिटीका

१५ न कर्मणेति । अथ यद्वा चैवास्मिन्निति वाक्यस्य तात्पर्यं दर्शयति—श्रवकर्मणेति । तात्पर्यान्तरं दर्शयति—न पुनरिति ।  
यदि विदुषोऽपि श्रवकर्म कर्तव्यं कस्ताहि तस्य विशेषस्तत्राऽह—अक्रियमाणो ह्येति । अन्यत्रेत्यविद्यावानुच्यते—  
इहेति । प्रस्तुतवाक्यस्य विद्यावतो वोक्तिरिति श्रवकर्मण्यनादरपूर्वकमिति शेषः । विद्यावतः श्रवकर्मभावाभावयोर-  
प्रतिबन्धः फलं सिध्यति । अविद्यावतस्तु श्रवकर्मकरणे कर्माणि न फलदानीति विद्यास्तुतिरिहाभिप्रेतेति भावः ।  
तेऽर्चयमेवेत्यत्र तच्छब्दार्थं व्याचष्टे—ये सुखाकाशमिति ।

२०

१ आदित्याचन्द्रमसं चन्द्रमसो विद्युत इत्युक्ते. तदनन्तरं विबुल्लोकाद्वरुणलोकं ततः इन्द्रलोकं ततः  
प्रजापतिलोकं ततो ब्रह्मलोकं इति क्रमो ज्ञेयः ।

२. स एनान् ब्रह्म गमयति—इत्यत्र गन्तव्यं ब्रह्म सविज्ञेयं वा निर्विशेषं वेति सन्देहः ब्रह्मशब्दस्य मुख्यार्थं  
परं ब्रह्मैव गमयति इति प्राप्ते कार्यमेव गमयति इति कार्यं वादरिरस्य गत्युपपत्तेः ( अ० सू० ४-३-७ )  
इत्यधिकरणे निर्णीतं, परं ब्रह्म सर्वतो व्याप्तं यत्रैव ज्ञायते तत्रैवास्ति इति अमानवपुरुषेण गमयित-  
व्यत्वाभावात् सत्यलोकस्थब्रह्मा अत्र ब्रह्मपदार्यः तमेवामानवः पुरुषो गमयति तत्रैव गत्युपपत्तेरिति  
निर्णीतम् ।

२५

ब्रह्मलोकगमनं च प्रतीकोपासकव्यतिरिक्तानामेव अहंग्रहोपासकानां शास्त्रीयं प्रतीकदृष्टीनां तु

विबुल्लोकान्तमेव गमनं; कुतः ? तत्कृत्युक्त्यात् अहंग्रहोपासकाः ब्रह्मकृतवः ब्राह्मैश्वर्यमासीदेव-

प्रतीकप्रधानास्त्विदरे तदनुगुणा गतिमञ्जुवते इत्युक्तं—अप्रतीकालम्बनाद्ययति इत्यधिकरणे ( ४-३-६ )

एवं सति अतत्कृत्यानां पञ्चानिर्विदां ब्रह्मलोकगमनं वाचनिकं ज्ञेयम् । अयं च मार्गो ब्रह्मोपासकेन

अनुसन्धेयः न चादृष्टो मार्गो गमनाद्योपतिष्ठते “स एनामविद्विदो न भुनक्ति” इति न्यायात् ।

३ तेऽर्चयमेवाभिसम्भवन्ति—इत्यत्राचिरादिपदेन तदभिमानीनो आह्वाः न तु जडा आचिरादय इति

“आतिवाहिकास्तल्लिङ्गात्” इत्यधिकरणे निर्णीतम् ( ४-३-४ ) तथा हि—चन्द्रमसो विद्युत तत्पुरुषोऽ-

मानवः स एनान् ब्रह्म गमयति इति वाक्यशेषे चेतनस्य गमयितृत्वं दर्शयति । तच्च न तन्मात्रवियमम्

पूर्वत्रापि चेतनानामेव गमयितृत्वे सति अन्तेषु तथैव प्राप्सौ प्राप्समात्रवत्यन्वितपरत्वाद्वाक्यस्य ।

अपि च गन्तारोऽपि जीवाः सम्पिण्डितकरणप्राप्ताः जडतुल्या, आतिवाहिका अपि जडाश्चेत्

अभिमतस्थानगमनानुपपत्तिः अतः आतिवाहिकाः आचिरादयः तत्तदभिमानीदेवता इति सिद्धम् ।

अचिषोऽर्चिर्देवताया अहरहरभिसानिनीं देवतामङ्ग आपूर्यमाणपक्षं शुक्लपक्षदेवतामापूर्यमाणपक्षाद्यान्वणमा-  
सानुवङ्कुत्तरा दिशमेति सविता तान्मासानुत्तरायणदेवता तेभ्यो मासेभ्यः संवत्सरं संवत्सरदेवतां ततः संवत्सरादादि-  
दित्यमादित्याच्चन्द्रमसं चन्द्रमसो बिभ्रुतं तत्तत्रस्थान्तास्युख्यः कश्चिद्ब्रह्मलोकः आदेयान्मानवो मानव्यां सृष्टौ भवो  
मानवो न मानवोऽमानवः स पुरुष एनान्ब्रह्म सत्यलोकस्थं गमयति गन्तुगन्तव्यगमयितुत्वव्यपदेशेभ्यः । सम्मात्र-  
ब्रह्मप्राप्तौ तदनुपपत्तेः । ब्रह्मैव सन्ब्रह्माप्येतीति हि तत्र वक्तुं न्याय्यम् । सर्वभेदेनिरासेन सम्मात्रप्रतिपत्तिः  
वक्ष्यति । न चादृष्टौ मार्गोऽग्रमनायोपतिष्ठते । “स एनमविदितो न भुनक्ति” इति श्रुत्यन्तरात् । एष देवपयः  
देवैरचिरादिभिः गमयितृत्वेनाधिकृतेः उपलक्षितः पन्था देवपथ उच्यते । ब्रह्म गन्तव्यं तेन चोपलक्षित इति ब्रह्मपथः ।  
एतेन प्रतिपद्यमाना गच्छन्तो ब्रह्मं सानवन् मनुसम्बन्धिनं मनोः सृष्टिलक्षणभावतः<sup>१</sup> नाऽऽवर्तन्तेऽस्मिञ्जन-

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

गन्तुगन्तव्येति । नास्त्येव कस्यापि सन्मात्रप्रतिपत्तिरत्रेति न वाच्यमित्याह—सर्वभेदेति । ननु जीवस्य सम्मात्रं १०  
ब्रह्म चेत् पारमार्थिक रूपं तर्हि उपासकस्याप्यगमनमेव न्याय्यं तत्राह—न वेति । एकत्वलक्षणो मार्गोऽनवगतो  
नागमनायोपतिष्ठते । अज्ञानप्रतिबन्धाद्गमनमभ्रान्तिरुपपद्यत इत्यर्थः । गमनायेति पदच्छेदे वा मोक्षप्राप्तये न हेतु-  
रित्यर्थः । स परमात्मा एनमधिकारिणमनवगतः स्वात्मप्रकाशनेन न पालयतीत्यर्थः । ५ ॥

इति श्रीमत्तरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां चतुर्थाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

१५

सत्यलोकस्थमिति देशव्यवच्छेदेन किमिति व्याख्यायते मुख्यमेव ब्रह्मशब्दालम्बनं किं नोच्यते तत्राऽह—  
गन्तुगन्तव्येति । एतेभ्यो हेतुभ्यः सत्यलोकस्थं ब्रह्म न मुख्यमिति सम्बन्धः । मुख्यब्रह्मप्राप्तावपि यथोक्तव्यपदेशा  
भविष्यन्तीत्याशङ्क्याऽह—सम्मात्रेति । तदनुपपत्तौ तादृग्ब्रह्म ब्रह्मगन्तव्यमिति शेषः । अनुपपत्तिमेव स्फोरयति—  
ब्रह्मैवेति । तत्रेति मुख्यप्राप्तिरुच्यते । कस्यचिदपि सन्मात्रब्रह्मप्राप्तिरत्र नास्तीत्याशङ्क्याऽह—सर्वभेदेति । वक्ष्यति  
षष्ठेऽध्याये श्रुतिरिति शेषः । जीवस्य सम्मात्रं ब्रह्म पारमार्थिकं रूपं चेदुपासकस्यापि न गतिरुचिता तस्यापि २०  
ब्रह्मातिरिक्तस्वरूपाभावादित्याशङ्क्याऽह—न वेति । एकत्वलक्षणो मार्गो न दृष्टस्वेदगमनाय नोपतिष्ठते । न हि  
ध्यानतिष्ठस्यादृष्टमेकत्व गमनं वारयितुं पारयत्यज्ञानप्रतिबन्धात् । तस्य गमनमभ्रान्तिसम्भवादित्यर्थः । यद्वैकत्वलक्षणो  
मार्गो नावगतो न गमनाय मोक्षायोपस्थितो भवतीत्यर्थः । तत्र प्रमाणमाह—स एनमिति । स परमात्मा प्रत्यक्त्वेना-  
ज्ञातः सत्त्वेनमधिकारिणं मुक्तिप्रदानेन न पालयतीत्यर्थः । प्रकृता गतिमुपसंहरति—एष इति । गतिफलं निगमयति—  
एतेनेति । इममिति विशेषणादानावृत्तिरस्मिन्कल्पे । कल्पान्तरे त्वावृत्तिरिति सूच्यते । आवर्तशब्दं व्याकरोति— २५

ब्रह्मलोकगमनाय वद्वयः सुतयः समाम्नाता यथा “एतरेव रश्मिभिरुर्व्व आक्रमते” “स एन  
देवयानमासाद्य” “तेऽचिषमभिसम्भवन्ति” “सूर्यद्वारेण ते विरजा. प्रयातां”त्यादयः ते सर्वे न  
भिन्नभिन्ना मार्गाः । अचिरादिमार्ग एव प्रथितः “ये चामी श्रद्धा सत्यमुपासते” इत्यादौ । एकैवैषा सृतिः  
अनेकविशेषणा ब्रह्मलोकप्रपदनी । “अथैतयो. पथोनं कतरेण च न”—इति मार्गद्वयभ्रष्टाना अथागतिं ब्रूवती  
पितृयाणव्यतिरिक्तमेकमेव देवयानं दर्शयति । वायुमब्दादविशेषविशेषाभ्याम् तच्चिपमभिसम्भवन्ती- ३०  
त्यादिना मासेभ्यः संवत्सरं संवत्सरादादित्यं इत्युक्तं तत्र संवत्सरात्पराब्दा आदित्यादवांश्च वायु अभि-  
संभवन्ति इति श्लेषम् मासेभ्यो देवलोकं इत्यन्यत्रोक्तेः मासेभ्यः संवत्सरं संवत्सरात् देवलोकं इति क्रमः ।  
१. ‘इमभावतं नावर्तन्ते’ इत्युक्तेः अन्यस्मिन् मन्वन्तरे आवर्तन्ते इति लभ्यते । तत्रार्थं विज्ञेयः येषु  
उपासनेषु पुनरावृत्त्यभावः श्रुतः यथा प्रश्नोपनिषदि “स साममिहस्थीयते ब्रह्मलोकं स एतस्माज्जीवन्मना  
परात् परं पुरिसार्यं पुरुषमीक्षते” इति यथा वा “ब्रह्मलोकमभिसम्पद्यते न स पुनरावर्तत” इति तत्रैव ३५  
न पुनरावृत्तिः यत्रापि ब्रह्मलोकं गता. ब्रह्मणा सह ब्रह्मनिचारं कृत्वा तत्रैव ब्रह्मसाक्षात्कुर्वन्ति तत्रापि  
न पुनरावृत्तिः यत “च्छायातपयोरिव ब्रह्मलोके” इत्युक्ते. ब्रह्मलोके ब्रह्मसाक्षात्कारः सुलभः तत्रापि  
न पुनरावृत्तिः । इतरेषां पुनरावृत्तिः जयविजयादीनामिव स्यादेवेत्यर्थः ।

एष ह वै यज्ञो योज्यं पवत एष ह यन्निदं सर्वं पुनाति यदेष  
यन्निदं सर्वं पुनाति तस्मादेष एव यज्ञस्तस्य मनश्च वाक्च वर्तनी ॥ १ ॥

मरणप्रबन्धचक्रारूढा घटीयन्त्रवत्पुनः पुनरित्यावतस्तं न प्रतिपद्यन्ते । नावतन्ते नाऽऽवतन्तं इति द्विशक्तिः सफलाया  
विद्यायाः परिसमाप्तिप्रदर्शनार्थः ॥ ५ ॥

५

इति ऋग्वेदयोगोपनिषच्छाङ्करभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

रहस्यप्रकरणे प्रसङ्गादारभ्यकत्वसामान्यान्व यज्ञे क्षत उत्पन्ने व्याहृतयः प्रायश्चित्तार्था विधातव्यास्तद-  
भिज्ञस्य चत्विजो ब्रह्मणो भोनमित्यत इदमरम्भते-एष ह वा एष वायुर्धोऽयं पवतेऽयं यज्ञः । ह वा इति प्रसिद्धार्थव-  
द्योतकौ निपातौ । वायुप्रतिष्ठो हि यज्ञः प्रसिद्धः श्रुतिषु । "स्वाहा वातेवाः ।" "ययं वै यज्ञो योज्यं पवते" इत्यादि-  
श्रुतिभ्यः । वात एव हि चलनात्मकत्वात्क्रियासमवायी । "वात एव यज्ञस्याऽऽरम्भको वातः प्रतिष्ठा" इति च

१०

नरेन्द्रपुरोचं टिप्पणम्

पूर्वत्र विदुषा फलप्राप्तये मार्ग उक्तः । तत्प्रसङ्गेन यज्ञस्य समाप्तिगमनाय मार्गा कथ्यन्त इत्याह—रहस्य-  
प्रकरणे प्रसङ्गादिति । यज्ञस्य देवतोद्देशेन द्रव्यत्यागात्मकत्वात् क्रियायाश्च क्षणमङ्गुल्या गतिमत्त्वासम्भवात्कथं

बानन्दगिरिटीका

आवर्तन्त इति । सफलाया यथोक्तेन गतिपूर्वकेण फलेन सहिताया इति यावत् । कार्यब्रह्मोपासनसमुच्चिता कारण-  
१५ ब्रह्मोपासनाः यथोक्ता न विद्यासहिताऽविद्याऽत्र विवक्षिता तस्या इत्यर्थः ॥ ५ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया चतुर्थाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

पूर्वोत्तरग्रन्थयोरसङ्गतितमाशङ्क्य प्रसङ्गिकी सङ्गतिमाह—रहस्यप्रकरण इति । रहस्यमुपासन तत्प्रकरणे  
विदुषा फलप्राप्तये मार्गोपदेशप्रसङ्गेन यज्ञस्य समाप्तिगमनायानन्तरग्रन्थेन मार्गोपदेशादस्ति सङ्गतिरित्यर्थः । किञ्च  
पूर्वोत्तरग्रन्थयोरारभ्यकत्वेन समानत्वादपि सङ्गतिरस्तीत्याह—आरभ्यकत्वेति । किञ्चान्विषया विद्या प्रकृता यज्ञे  
२० च सिद्धेऽग्निस्मन्धे यदि किमपि क्षतमुत्पद्यते तदा प्रायश्चित्तार्था व्याहृतयो विधातव्या इत्यन्तर्ग्रन्थप्रवृत्तिरिति  
सङ्गत्यन्तरमाह—यज्ञ इति । प्रकृत्यामुपासनाया गौनमङ्गीक्रियते वाग्व्यापारे विक्षिप्तचित्ततया ध्यानानुष्ठाना-  
सिद्धेः । ऋत्विग्विशेषस्य च प्रायश्चित्ताभिज्ञस्य मौनमत्र विधीयते तेनास्ति मिथः सङ्गतिरित्याह—तदभिज्ञस्येति ।  
यज्ञस्य देवतोद्देशेन द्रव्यत्यागात्मकत्वात्क्रियायाश्च क्षणमङ्गुल्या गतिमत्त्वाद्योगान्मार्गोपदेशासम्भवात्कथमाद्या  
सङ्गतिरित्याशङ्क्य गतिमत्त्वं सम्पादयितुं यज्ञस्य वायुरूपत्वमाह—एष इत्यादिना । यज्ञो वाय्वात्मक इति श्रौती  
२५ प्रसिद्धिस्तामेव प्रकटयति—वायुप्रतिष्ठ इति । श्रुतीरुदाहरति—स्वाहेति । स्वाहाकारमुच्चार्य वाते वायो धीयते क्षिप्यत  
इति वातेषा यज्ञः । श्रुत्यन्तरमाह—अयमिति । आदिगन्धेन "वाताद्यज्ञं प्रयुज्यता"मिति श्रुतिगृह्यते । आर्हश्चित-  
श्रुतीनामर्थं संगृह्णाति—वात इति । यो यज्ञ क्रियासमवायी तत्समुदायात्मकः स वायुरेव । द्रव्यरूपात्मकत्वा-  
विशेषात् । तस्माद्वायुप्रतिष्ठतदात्मको यज्ञ इत्यर्थः । वायुप्रतिष्ठो यज्ञ इत्यत्र श्रुत्यन्तरमाह—वात एवेति ।

३०

१. उपकोशलाण्डिल्याद्युपासनानि किं समुच्चित्य कर्तव्यानि उत विकल्पेनेति संशये यथाकामं समुच्चय

इति पूर्वपक्षे प्राप्ते सिद्धान्तः विकल्पोऽविक्षिप्तफलत्वात् । (३-३-५९)

अविक्षिप्तमासा फल उपास्यसाक्षात्कार ब्रह्मलोकप्राप्तिश्च अतः विकल्प एव न्याय्यः समुच्चयपक्षे  
चित्तविक्षेपसम्भवात् उपास्यविषयकसाक्षात्कारासम्भव एव ।

कार्यास्तु यथाकामं समुच्चीयेत् न वा इति च तत्रोक्तम् ।

अङ्गावबद्धोपासनास्तु उद्गीथोपासनाद्य ता आश्रयीभूतोद्गीथवत् न समुच्चीयेत् । अत एव  
चाक्रायणः उपासनारहितानामप्युद्गीताश्रयीणां यज्ञे स्तोत्रकरणमनुमेने "यदेव विद्याया करोति तदेव  
३५ दीर्यवत्तरं भवती"त्यनेन विद्यारहितकर्मणः दीर्यवत्त्वसूचनाच्च ।

तयोरन्यतरां मनसा संस्क्रोति ब्रह्मा वाचा होताऽध्वर्युरुद्गाताऽन्यतरां  
 स यत्रोपाकृते प्रातरनुवाके पुरा परिधानीयाया ब्रह्मा व्यववदति ॥ २ ॥  
 अन्यतरामेव वर्तनीं संस्क्रोति हीयतेऽन्यतरा स यथैकपाद्वज्रजत्रयो वैकेन चक्रेण वर्तमानो  
 रिष्यत्येवमस्य यज्ञो रिष्यति यज्ञं रिष्यन्तं यत्नमानोऽनुरिष्यति स इष्टा पापीयान्भवति ॥ ३ ॥

श्रवणात् । एष ह यन्मण्डंश्चलन्निदं सर्वं जगत्पुनाति पावयति शोधयति । न ह्यचलत शुद्धिरस्ति । दोषनिरसनं ५  
 चलतो हि दृष्टं न स्थिरस्य । यद्यस्माच्च यज्ञेय इदं सर्वं पुनाति तस्मादेव एव यज्ञो यत्पुनातीति । तस्यास्यैवं  
 विशिष्टस्य यज्ञस्य वाचं मन्त्रोच्चारणे व्यापृता । मनश्च यथाभूतार्थज्ञाने व्यापृतम् । ते एते वाङ्मनसे वर्तनी मार्गा  
 याभ्यां यज्ञस्ताप्रमानः प्रवर्तते ते वर्तनी । प्राणापानपरिचलनवत्स्या हि “वाचश्चिस्स्य चोत्तरोत्तरक्रमो यद्यज्ञः”  
 इति हि ध्रुवन्तरम् । अतो वाङ्मनसाभ्यां यज्ञो वर्तत इति वाङ्मनसे वर्तनी उच्येते यज्ञस्य ॥ १ ॥

तयोर्वर्तयोरन्यतरां वर्तनीं मनसा विवेकज्ञानवता संस्क्रोति ब्रह्मस्त्विवाचा वर्तन्या होताऽध्वर्युरुद्गातातेत्येते १०  
 त्रयोऽप्युत्विजोऽन्यतरां वाग्लक्षणां वर्तनीं वाचैव संस्कुर्वन्ति । तत्रैवं सति वाङ्मनसे वर्तनी संस्कार्ये यज्ञे । अथ  
 स ब्रह्मा यत्र यस्मिन्काल उपोक्तो प्राग्भवे प्रातरनुवाके शस्त्रे पुरा पूर्वं परिधानीयाया ऋचो ब्रह्मैतस्मिन्नन्तरे काले

नरेन्द्रपुरीयं लिप्पणम्

मार्गोपदेश इत्याशङ्क्य गतिमत्वसम्भावनायाह—एष ह वा इति । स्वाहाकारोच्चारणेन वाते आशीयते निक्षिप्यत  
 इति वातेषा यज्ञ इत्यर्थः । वायोश्चलनात्मकत्वाच्च यज्ञस्य क्रियासमवायी यज्ञ इति शेषः । वायोः पवनत्वसाम्यादपि १५  
 वायुयज्ञयोरेकत्वमित्याह—एष ह यन्मिति । चलत इति । स्नानादिकुर्वतः स्पर्शादिदोषनिरसनं दृष्टमित्यर्थः ॥ १ ॥

वागेका वर्तनी मनश्चपापरा वर्तनी समुदिते वर्तन्यौ मार्गावित्यर्थः । प्राणापानाभ्यां परिचलनं विद्यते  
 यस्याः सा तथोक्ता तस्या मनसाभिधायन् वाचमभिध्याहृत् पूर्वापरीभावक्रमेण यज्ञ सम्पादयतीत्यर्थः । वाचैस्ति—  
 सम्यक् प्रयुक्तयेत्यर्थः । प्रातरनुवाकस्य समाप्तिर्यथा सा परिधानीया ऋक् यथैकेति ॥ २-५ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीगिरिण्या चतुर्थाध्यायस्य षोडशः खण्डः

२०

आनन्दगिरिटीका

पवनत्वश्रुत्यापि वायुयज्ञयोरेकत्वमाह—एष ह यन्मिति । विनाऽपि वायु शुद्धिः सिध्यतीत्याशङ्क्याऽह—न हीति ।  
 अचलतो विहितक्रियामननुतिष्ठत इति यावत् । शुद्धिर्नाम दोषनिरासः । स च निषिद्धं परित्यक्तुं यतमानस्य  
 सिध्यति । न तु निषिद्धक्रियात्यागोदासीनस्य दोषनिरासात्मिका शुद्धिः सम्भवति । चलनं च वायुः । तस्माद्वायुरेव  
 चलनद्वारा सर्वं जगत्पुनातीत्याह—चोषेति । वायोरस्तु पावनत्वं प्रकृते किमायातमित्याशङ्क्याऽह—यद्यस्मादिति । २५  
 वाय्वात्मना गतिविशिष्टस्य यज्ञस्य मार्गद्वयमुपदिशति—तस्येति । एव विशिष्टस्य पावनस्य वायुरूपस्येति यावत् ।  
 यज्ञस्योक्तमार्गद्वयविविष्टे सोपस्कारमैतरेयवाक्यमुदाहरति—प्राणैति । प्राणापानाभ्यामुच्छ्वासनिष्वासाभ्यां परि-  
 चलनं विद्यते यस्यास्तस्या वाचश्चित्तस्य च पूर्वापरभावक्रमेण यज्ञः सम्पाद्यते । मनसा हि ध्यायन्वाचमभिध्याहृत्पूर्वा-  
 परीभावेन यज्ञः सम्पादयतीत्यर्थः । यज्ञस्य मार्गद्वयविशिष्टत्वमुपसंहरति—अत इति ॥ १ ॥

तयोरन्योन्यमुपकार्योपकारकभावं दर्शयति—तयोरिति । वाचा सम्यक्प्रयुक्तयेति शेषः । संस्कृतायां च ३०  
 वाग्वर्तन्यां तथैव यज्ञो निष्पन्नो भवतीत्याह—वाचैवेति । किं तर्हि मनोवर्तन्या सस्क्रियत इत्याशङ्क्याऽह—  
 तत्रेति । यज्ञस्य द्वाभ्यां मार्गाभ्यां नीयमानत्वे पूर्वोक्तरीत्या स्थिते सतीति यावत् । मनोवर्तन्या संस्काराभावे  
 प्रत्यवायं दर्शयति—अथेत्यादिना । मनोवर्तनी ब्रह्मणा वाग्वर्तनी च हांतुप्रभृतिभिः संस्कार्येति व्यवस्थान्तर-

१ उपाकृते प्रातरनुवाके । प्रातरनुवाको नाम अस्त्रविवेपः गानं विना देवतागुणप्रकाशकः होत्रा मुत्यादिने  
 प्रातः पठनीयः तत्काले ब्रह्मणा गीनेन स्थेयम् । यदि ब्रह्मा यत्किञ्चिद्वदति तर्हि यज्ञेनो भवति ३५  
 तत्प्रायश्चित्तं च व्याहृतिभिर्होमः उत्तरानुवाके विधीयते । उपाकरणं उपक्रमः ।



अथ यत्रोपाकृते प्रातरनुवाके न पुरा परिधानीयाया ब्रह्मा

व्यवचदत्युभे एव वर्तनी संस्कुर्वन्ति न हीयतेऽन्यतरा ॥ ४ ॥

स यथोभयपाद्व्रजत्रयो बोधाम्यां चक्राम्यां वर्तमानः प्रतितिष्ठत्येवमस्य यज्ञः

प्रतितिष्ठति यज्ञं प्रतितिष्ठन्तं यजमानोऽनुप्रतितिष्ठति स इष्टा श्रेयान्भवति ॥ ५ ॥

५

इति च्छान्दोग्योपनिषदि चतुर्थाध्यायस्य षोडशः खण्डः

प्रजापतिर्लोकानभ्यतपत्तेषां तप्यमानानां रसान्प्रावृहदग्निं पृथिव्या वायुमन्तरिक्षादित्यं दिवः ॥ १ ॥

स एतास्तिस्रो देवता अभ्यतपत्तासां तप्यमानानां रसान्प्रावृहदग्नेर्ऋचो वायोर्यजूं प्य सामान्यादित्यात्

व्यवचदति मोनं परित्यजति यदि तदाऽन्यतरामेव वाग्वर्तनीं संस्करोति । ब्रह्मणाऽसंस्क्रियमाणा मनोवर्तनी होयते

विनश्यति चिच्छिन्नीभवत्यन्यतरा । स यज्ञो वाग्वर्तन्येवान्यतरया वर्तितुमशक्नुवन्निरिष्यति । कथमिवेत्याह । स यथैक-

१० पात्युरुभो ब्रजन्गच्छन्नध्वानं रिष्यति, रथो वैकेन ध्रुवेण वर्तमानो गच्छन्निरिष्यत्येवमस्य यजमानस्य कुब्रह्मणा यज्ञो

रिष्यति विनश्यति । यज्ञं निष्यन्तं यजमानोऽनुप्रिष्यति । यज्ञप्राणो हि यजमानः । अतो युक्तो यज्ञरेवे रेषस्तस्य ।

स तं यज्ञमिष्ट्वा तावुक्तं पापोऽगन्नापतरो भवति ॥ २-३ ॥

अथ पुनर्यत्र ब्रह्मा विद्वान्मौनं परिगृह्य चाग्निसर्गमकुर्वन्वर्तते यावत्परिधानीयाया न व्यवचदति तथैव

सर्वोत्तिज उभे एव वर्तनी संस्कुर्वन्ति न हीयतेऽन्यतराऽपि । किमिवेत्याह । पूर्वोक्तविपरीतौ वृथान्तौ । एवमस्य

१५ यजमानस्य यज्ञः स्ववर्तनोभ्यां वर्तमानः प्रतितिष्ठति त्वेनाऽऽत्मनाऽविनश्यन्वर्तत इत्यर्थः । यज्ञं प्रतितिष्ठन्तं

यजमानोऽनुप्रतितिष्ठति स यजमान एवं मौनविज्ञानवद्ब्रह्मोपेतं यज्ञमिष्ट्वा श्रेयान्भवति श्रेष्ठो भवतीत्यर्थः ॥ ४-५ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य षोडशः खण्डः

अत्र ब्रह्मणो मौनं विहितं तत्रेवे ब्रह्मत्वकर्मणि क्षान्त्यस्मिन्श्च होत्रादिकर्मरेवे व्याहृतितोमः प्रायश्चित्तमिति

तदर्थं व्याहृतयो विधातव्या इत्याह—प्रजापतिर्लोकानभ्यतपत्लोकानुद्दिश्य तत्र सारजियुक्षया ध्यानलक्षणे तपश्चचार ।

२० तेषां तप्यमानानां लोकानां रसान्साररूप्यान्प्रावृहदुद्धृतवान्ब्रह्माहेत्यर्थः । कान् । अग्निं रसं पृथिव्याः । वायुमन्त-

रिक्षात् । आदित्यं दिवः ॥ १ ॥

पुनरप्येवमेवमग्न्याद्याः स एतास्तिस्रो देवता उद्दिश्याभ्यतपत् । ततोऽपि सारं रसं त्रयोविधा जग्राह ॥ २ ॥

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

( ये ) सम्प्रत्ययोक्तारः ( तेषां ) नित्यानुष्ठानमुक्त्वा नैमित्तिकप्रायश्चित्तविधानाद्योपक्रमते इत्याह—

२५ अत्र ब्रह्मण इत्यादिना ॥ १-२ ॥

आनन्दगिरिटीका

मित्यर्थः । स ब्रह्मेत्यन्वय सूचयति—ब्रह्मेति । पुनरुक्तिस्तस्य क्रियापदेन सम्बन्धच्छाेतनार्था । एतस्मिन्नन्तरे काले

प्रातरनुवाकशस्त्रभारभ्य तत्परिसमाप्तेरन्तरावस्थायामित्यर्थः । वाचो होत्रादिभिः संस्कार्यत्वमस्तु, मनसश्च

ब्रह्मासंस्कार्यत्वं मा भूदेतावता यज्ञस्य किमायातमित्याशङ्क्याऽऽह—स यज्ञ इति । यज्ञभ्रशमेनाऽऽकाङ्क्षाद्वारा

३० व्युत्पादयति—कथमित्यादिना । नाथोऽपि यज्ञस्य यजमानस्य किमायातमित्याशङ्क्याऽऽह—यज्ञप्राणो हीति ।

वाग्वर्तनीसंस्काराभावेऽपि तुल्यो दोषः ॥ २-३ ॥

मौनगुण दर्शयति—अथ पुनरिति । तथैव सम्प्रगनुष्ठार इति यावत् । तथा ब्रह्मा चान्ये चर्त्विजो द्वे

वर्तन्यौ संस्कुर्वन्त्येवेत्याह—नेति । वर्तनीद्वयसंस्कारे किं स्यादित्यपेक्षायामाह—एवमिति ॥ ४-५ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया चतुर्थाध्यायस्य षोडशः खण्डः

३५ नित्यानुष्ठानमुक्त्वा नैमित्तिकप्रायश्चित्तविधानार्थमुपक्रमते—अत्रेति । तत्रेवे ब्रह्मणो मौनभ्रमे सतीति

यावत् । रसान्विगेपतो ज्ञातुं पृच्छति—कानिति ॥ १ ॥

एव यथा लोकानभ्यतपत्तथेति यावत् । जग्राहेति सम्बन्धः ॥ २ ॥

स एतां त्रयीं विद्यामस्यतपस्तस्यास्तप्यमानाया रसान्  
 प्रावृहद्भूरित्युभयो भुवरिति यजुर्म्यः स्वरिति सामम्यः ॥ ३ ॥  
 तद्वहन्तो रिष्येद्भूः स्वाहेति गार्हपत्ये जुहुयादचामेव  
 तद्रसेनर्चा वीर्येणर्चा यज्ञस्य विरिष्टं सन्दधाति ॥ ४ ॥  
 अथ यदि यजुष्टो रिष्येद्भुवः स्वाहेति दक्षिणाग्नौ  
 जुहुयाद्यजुषामेव तद्रसेन यजुषां वीर्येण यज्ञस्य विरिष्टं सन्दधाति ॥ ५ ॥  
 अथ यदि सामतो रिष्येत्स्वः स्वाहेत्याहवनीये जुहुयात्साम्नामेव  
 तद्रसेन साम्नां वीर्येण साम्नां यज्ञस्य विरिष्टं सन्दधाति ॥ ६ ॥

स एतां पुनरस्यतपस्तप्यो विद्याम् । तस्यास्तप्यमानाया रसं भूरिति व्याहृतिमृभ्यो जग्राह । भुवरिति व्याहृतिं यजुर्म्यः । स्वरिति व्याहृतिं सामम्यः । अत एव लोकदेववेदरसा महाव्याहृतयः । अतस्तत्तत्र यज्ञे यद्युक्तं १०  
 ऋक्सम्बन्धादृक्निमित्तं रिष्येद्यज्ञः क्षतं प्राप्नुयाद्भूः स्वाहेति गार्हपत्ये जुहुयात् । सा तत्र प्रायश्चित्तिः । कथम्,  
 ऋक्षामेव तदिति क्रियाविशेषणं, रसेनर्चा वीर्येणोजसर्चा यज्ञस्य ऋक्सरबन्धिनो यज्ञस्य विरिष्टं विच्छिन्नं क्षतरूप-  
 मुत्पन्नं सन्दधाति प्रतिसम्बन्धे ॥ ३-४ ॥

अथ यदि यजुष्टो यजुर्निमित्तं रिष्येद्भुवः स्वाहेति दक्षिणाग्नौ जुहुयात् । तथा सामनिमित्ते रेवे स्वः  
 स्वाहेत्याहवनीये जुहुयात् । तथा पूर्ववच्चक्षतं सन्दधाति । ब्रह्मनिमित्ते तु रेवे त्रिष्वग्निषु तिसृभिर्व्याहृतिभिर्जुहुयात् । १५  
 त्रय्या हि विद्यायाः स रेवः । “अथ केन ब्रह्मत्वमित्यनयैव त्रय्या विद्यया” इति श्रुतेः । न्यायान्तरं वा मृग्यं ब्रह्मत्व-  
 निमित्ते रेवे ॥ ५-६ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टीप्पणम्

ऋक्. इति ऋक्शब्दात्तसिः । क्रियाविशेषणमिति—यज्ञस्य क्षतं सन्दधातीति यत्तत् ऋक्षामेव रसेन  
 सन्दधातीत्यर्थः ॥ ३-४ ॥ २०

साधारणस्य कार्यस्य साधारणसामग्रीजन्यत्वनियमाद्वेदत्रयसाधारणे ब्रह्मत्वे वेदत्रयसाधारणमेव प्रायश्चित्तं  
 वाच्यमित्येको न्याय उक्त । इदानीमज्ञानस्यैव दोषत्वप्रसिद्धेर्ब्रह्मणः सर्ववेदार्थाभिज्ञस्य ज्ञानमाहात्म्येनैव दोष-  
 निरासात् नान्यत्प्रायश्चित्तं विधेयमिति न्यायान्तरमाह—न्यायान्तरं वेति ॥ ५-६ ॥

आनन्दगिरिटीका

तदेव विद्वृणोति—भूरिति व्याहृतिमित्यादिना । प्रथमोऽज्जन्तो यत इत्यस्मिन्नर्थे । यद्युक्तं इति । २५  
 ऋक्शब्दस्तस्मिन् । उक्तप्रायश्चित्तमेवाऽऽकाङ्क्षापूर्वकं विद्वृणोति—कथमित्यादिना । क्रियाविशेषणमिति । यज्ञस्य  
 क्षतं सन्दधातीति यत्तद्वचामेव रसेन सन्दधातीत्यर्थः । ओजसा सन्दधातीति सम्बन्धः ॥ ३-४ ॥

तथा च यथोक्ते साधने सतीत्यर्थः । यथा पूर्वस्मिन्प्रायश्चित्ते यज्ञस्य क्षतमिव रसेन होता सन्दधाति तथा  
 द्वितीयतृतीयप्रायश्चित्तयोरपि यजुषा साम्ना च रसेनाध्वर्युरुद्गाता च तत्क्षतं संघतं इत्याह—पूर्ववदिति । होत्राद्य-  
 पराधाधीनयज्ञभ्रजे प्रायश्चित्तमुत्कृता ब्रह्मापराधकृते यज्ञनाशे किं प्रायश्चित्तमित्याशङ्क्य—ब्रह्मेति । यथा- ३०  
 यथोक्तप्रायश्चित्ते लिङ्गं दर्शयति—त्रय्या हीति । ब्रह्मणस्त्रयीसारत्वे प्रमाणमाह—अथ केनेति । साधारणकार्यस्य  
 साधारणताग्रीजन्यत्वनियमाद्वेदत्रयसाधारणे ब्रह्मत्वे वेदत्रयसाधारणमेव प्रायश्चित्तं वाच्यमित्येको न्यायो दर्शितः ।  
 सप्रत्यस्यैव वेदेकत्वप्रसिद्धेर्ब्रह्मणः सर्ववेदार्थाभिज्ञस्य ज्ञानमाहात्म्येनैव दोषनिरासान्नान्यत्प्रायश्चित्तं विधेयमिति  
 न्यायान्तरमाह—न्यायान्तरं वेति ॥ ५-६ ॥

तद्यथा लवणेन सुवर्णं संदध्यात्सुवर्णेन रजतं रजतेन त्रपु  
त्रपुणा सीसं, सीसेन लोहं लोहेन दारु दारु चर्मणा ॥ ७ ॥

एवमेषां लोकानामासां देवतानामस्यास्त्रय्या विद्याया वीर्येण यज्ञस्य  
विरिष्टं, संदधाति भेषजकृतो ह वा एष यज्ञो यत्रैवंविद्ब्रह्मा भवति ॥ ८ ॥

५ एष ह वा उदकप्रत्रणो यज्ञो यत्रैवंविद्ब्रह्मा भवत्येवंविद्,  
ह वा एषा ब्रह्माणमनुगाथा यतो यत् आवर्तते तत्तद्गच्छति ॥ ९ ॥

तद्यथा लवणेन सुवर्णं सन्दध्यात् । क्षारेण टङ्कणादिना खरे; मृदुत्वकरं हि तत् । सुवर्णेन रजतमक्षय-  
सन्धानं सन्दध्यात् । रजतेन तथा त्रपु त्रपुणा सीसं सीसेन लोहं लोहेन दारु दारु चर्मणा चर्मबन्धनेन । एवमेषा  
लोकानामासां देवतानामस्यास्त्रय्या विद्याया वीर्येण रसाख्येनौजसा यज्ञस्य विरिष्टं सन्दधाति । भेषजकृतो ह वा  
१० एष यज्ञः । रोगार्तं इव पुमांश्चिकित्सकेन सुशिक्षितेनैव यज्ञो भवति । कोऽसौ । यत्र यस्मिन् यज्ञ एव विद्यथोक्त-  
व्याहृतिर्होमप्रायश्चित्तविद्ब्रह्मास्मिन्भवति स यज्ञ इत्यर्थः ॥ ७-८ ॥

किञ्चैष ह वा उदकप्रवण उदङ्निम्नो वक्षिणोच्छ्रायो यज्ञो भवति । उत्तरमार्गप्रतिपत्तिहेतुरित्यर्थः ।  
यत्रैवंविद्ब्रह्मा भवत्येवंविद् ह वै ब्रह्माणमृत्विजं प्रत्येषामनुगाथा ब्रह्मणः स्तुतिपरा । यतो यत् आवर्तते कर्म प्रवेश-  
द्विविजां यज्ञः क्षतीभवंस्तत्तच्छस्य क्षतरूप प्रतिसन्दधत्प्रायश्चित्तेन गच्छति परिपालयतीत्येतत् ॥ ९ ॥

१५

नरेन्द्रपुरीष टोपणम्

वस्तुस्वभाववैचित्र्यात् समुत्पन्नस्यापि क्षतस्य केनचित्सन्धानं जाघटीति इति दृष्टान्ताह—तद्यथा  
लवणेनेत्यादिना । श्रेयश्रेयजेनैव कृतः संस्कृतः ॥ ७-८ ॥

गार्थेति । गायत्र्यादिव्यतिरिक्च्छन्दः कर्तव्यजमानादीनमिरक्षति ब्रह्मेति सम्बन्धः ॥ ९-१० ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटोपण्या चतुर्थाध्यायस्य सप्तमः सर्गः

२०

इति श्रीवाङ्मरुच्छान्दोम्यभाष्यटोपण्या चतुर्थोऽध्यायः ।

आनन्दतिरिटीका

वस्तुस्वभाववैचित्र्याद्भुत्पन्नस्यापि क्षतस्य केनचित्सन्धानं भवतीत्यत्र दृष्टान्तानाह—तद्यथेत्यादिना । किं तत्र  
साधनमिति तद्दर्शयति—क्षारेणेति । खरे सुवर्णं वह्निसयुक्तं द्रवीभूते क्षारप्रक्षेपेण टङ्कणादिना मृदुकरण मिथोज्ञयव-  
संयोजने सन्धानं प्रसिद्धमित्यर्थः । रजतं सुवर्णेन स्वरसतस्तावदक्षयसन्धानं तथाऽपि वह्निसंयोगपूर्वकं पूर्ववदेव  
२५ तन्नापि प्रसिद्धं सन्धानमित्याह—सुवर्णेनेति । रजतेनेत्यादावपि यथोक्तं द्रष्टव्यम् । सन्दधाति ब्रह्मेति शेषः । भेषजेनेव  
कृतः संस्कृत इति यावत् । तदेव स्फुटयति—रोगार्तं इति । भवति संस्कृत इति शेषः ॥ ७-८ ॥

इतश्चैवविदा ब्रह्मणा भवितव्यमित्याह—किञ्चेति । गाथाशब्दो गायत्र्यादिच्छन्दोव्यतिरिक्च्छन्दो-  
विषयः । यतो यत् प्रदेशात्कर्माऽऽवर्तत इत्युक्तं विवृणोति—श्रुत्विजामिति । यत्र यत्र प्रदेशे यज्ञस्य क्षतिरध्वर्यु-  
प्रभृतीनामभवत्तत्र तत्र यज्ञस्य क्षतरूप प्रायश्चित्तेन प्रतिसन्दधानो ब्रह्मा कर्तव्यपरिपालयतीति स बन्ध ॥ ९ ॥

३०

१. अस्मिन्नध्याये उपकोसलविद्योक्ता “कं ब्रह्म खं ब्रह्मे”त्यादिना । तत्रोपास्यब्रह्मण सगद्वामत्वादियुगा  
उक्ता । तथा पूर्वोऽध्याये शाण्डिल्यविद्या उक्ता । “मनोमयः प्राणक्षरीरो भास्वरूपः” इत्यादिना । तत्र च  
उपास्यब्रह्मणः मनोमयत्वादियुगा उक्ता । तथा अष्टमाध्याये दहरविद्या वक्ष्यते । तत्र च दहराकाशरूप-  
ब्रह्मणः अपहृतपाप्मात्वादयो वक्ष्यन्ते । एवं पञ्चमाध्याये वैश्वानरविद्या वक्ष्यते । तत्र च ब्रह्मण  
शुभूर्धत्वादयः । तत्र संक्षयः—किमासा विद्यानामैक्य परस्परं गुणोपसहारश्च उत भेदः गुणानुगहरश्चेति ।  
तत्र च वेदां रूपं विद्यायाः द्रव्यदैवतमिव यागस्य । देवश्चैक एवैस्वरः आसु विद्यासु । तस्मात् विद्या-  
पौष्कल्याय गुणोपसहार इति प्राप्ते ब्रूमः—नानाशब्दादिभेदात् ( ब० सू० ३-२-५८ ) । विद्याभेदेऽप्येवं-

३५

मानवो ब्रह्मैवैकं ऋत्विक्कुलूनश्चाग्भिरक्षत्येवंविद्ध वै ब्रह्मा यज्ञं यजमानं सर्वान्-

ऋत्विजोऽभिरक्षति तस्मादेवंविदमेव ब्रह्माणं कुर्वीत नानेवंविदं नानेवंविदम् ॥ १० ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि चतुर्थाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः

इति छान्दोग्योपनिषद्ब्राह्मणे चतुर्थोऽध्यायः समाप्तः

मानवो ब्रह्मा मौनाचरणान्मनवाद्वा ज्ञानवत्त्वात्ततो ब्रह्मैवैकं ऋत्विक्कुलूनश्च न । योद्धृणारूढानश्वा वडवा ५  
यथाऽभिरक्षत्येवंविद्ध वै ब्रह्मा यज्ञं यजमानं सर्वान् ऋत्विजोऽभिरक्षति तत्कुलदोषापनयनात् । यत एवविशिष्टो  
ब्रह्मा विद्वांस्तस्मादेवंविदमेव यथोक्तव्याहृत्यादिविदं ब्रह्माणं कुर्वीत नानेवंविदं कदाचनेति । द्विरभ्यासोऽध्याय-  
परिसमाप्तर्यः ॥ १० ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्कुरभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः

इति श्रीमद्गोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यपरमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमच्छङ्करभगवत्पादकृतौ  
छान्दोग्योपनिषद्विवरणे चतुर्थोऽध्यायः

१०

ज्ञानन्दगिरिटीका

ऋत्विजं ब्रह्मणि मानवशब्दप्रवृत्तौ निमित्तद्वयमाह—मौनेति । ज्ञानातिशयस्तच्छब्दार्थः । कर्तुं नभिरक्षतीति  
सम्बन्धः । उक्तमर्थं दृष्टान्तेन प्रकटयति—योद्धृमित्यादिना । प्रकरणार्थमुपसंहरति—एवमिति ॥ १० ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया चतुर्थाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः

१५

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीसुद्धानन्दपूज्यपादशिष्यभगवदानन्दज्ञानकुवायां  
छान्दोग्योपनिषद्भाष्यटीकाया चतुर्थोऽध्यायः

जातीयका विद्या भिन्नेव । शब्दादिभेदात् । शब्दभेदः तत्तद्गुणविशिष्टब्रह्मरूपवेद्यभेदप्रापकशब्दभेदः  
विशिष्टस्य शुद्धाद्भेदात् । तत्तच्च विद्याभेदः गुणानुपसंहारश्च । एतासां विद्यानां अचिरादिना ब्रह्मलोक-  
प्राप्तिरूपफलस्य एकत्वात् विकल्प एव न समुच्चयः । यस्य स्यादद्वा न विचिकित्सास्तीति उपास्य २०  
शास्त्राकाराधीनं फलं ; एकेन चोपासनेन साक्षात्कारसिद्धौ इतरत्रैवार्थ्यं च ।

काम्योपासनामां तु समुच्चयोऽपि फलमेवात् । मिश्रफलानामप्याकाङ्क्षितत्वात् यथा “न पुत्ररोदं  
रोदिति” इति भुवनकोशविद्या, दीर्घायुष्ट्वार्थं पुरुषो वाव यज्ञ-इत्याद्युपासनं च ।

## अथ पञ्चमोऽध्यायः

ॐ 'यो ह वै ज्येष्ठं च श्रेष्ठं च वेद ज्येष्ठश्च ह वै श्रेष्ठश्च भवति प्राणो वाव ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च ॥ १ ॥

सगुणब्रह्मविद्याया उत्तरा गतिरुक्ता । अथेदानीं पञ्चमेऽध्याये पञ्चाग्निविदो गृहस्थस्योर्ध्वरेतसां च श्रद्धालूनां विद्यान्तरशौलिनां तामेव गतिमनुद्यान्या दक्षिणदिकसम्बन्धिनी केवलकर्मिणां घृमादिलक्षणा पुनरावृत्ति-  
५ रूपा तृतीया च ततः कष्टतरा संसारगतिर्वैराग्यहेतोर्वक्तव्येत्यारभ्यते । प्राणः श्रेष्ठो वागादिभ्यः प्राणो वाव संवर्ग इत्यादि च बहुशोऽतीते ग्रन्थे प्राणग्रहणं कृतम् । स कथं श्रेष्ठो वागादिषु सर्वैः संहत्यकारित्वाविशेषे ? कथं च तस्योपासनमिति तस्य श्रेष्ठत्वादिगुणविधित्सयेदभनन्तरमारभ्यते—यो ह वै कश्चिज्ज्येष्ठं च प्रथमं वयसा श्रेष्ठं च गुणैरभ्यधिकं वेद स ज्येष्ठश्च ह वै श्रेष्ठश्च भवति । फलेन पुरुषं प्रलोभ्यामिमुखीकृत्याऽह—प्राणो वाव ज्येष्ठश्च वयसा वागादिभ्यः । गर्भस्थे हि पुरुषे प्राणस्य वृत्तिर्वागादिभ्यः पूर्वं लब्धात्मिका भवति यया गर्भो विवर्धते

१०

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

ॐ अचिराद्या गतिं प्रोच्य विद्यान्तरफलान्तरे ।

अचिराद्यादिसम्बन्धं प्रवक्तव्यमिति रीतिः ॥

कर्मसमुच्चितविद्यायाः केवलकर्मणां च फलं संसारगतिमेदरूपमिहोच्यते । कर्मसिद्धिदश्च धनसम्पत्तौ सत्या  
११ धनसम्पत्तिदश्च ब्राह्मणस्य श्रेष्ठ्ये सति भवतीति श्रेष्ठ्यसिद्धये तावदुपासनं प्राणस्य पूर्वत्रानुकं वक्तव्यमित्याह—  
१५ प्राणो बावेत्यादिना ॥ १-६ ॥

आनन्दचिरिदीका

वृत्तमनूद्य वर्तिष्यमाणध्यायस्य सङ्गतिं सङ्गिरते—सगुणेति । विद्यान्तरं पञ्चाग्निविद्यातिरिक्ता सगुण-  
विद्या । तच्छौलिना सविष्टानामिति यावत् । तामेव गतिमचिरादिलक्षणामित्यर्थः । ततो गतिद्वयातृतीया च विद्या-  
कर्मरहितानामिति शेषः । अथ क्रमेण मुक्तिसम्भवादुत्तरा गतिरुच्यता किमिति दक्षिणा तृतीया च संसाररूपा  
२० गतिरतिनिष्ठया व्यपदिश्यते तत्राऽह—कष्टतरेति । सगुणब्रह्मविद्यावतामचिराद्या गतिमुक्त्वा समुच्चितानाम-  
समुच्चितानां कर्मणां संसारगतिप्रभेदरूपं फलं वक्तुमयमारम्भ इत्यर्थः । कर्मविधिरश्च धनसम्पत्तौ सत्या भवति ।  
तत्सम्पत्तिदश्च ब्राह्मणस्य श्रेष्ठ्ये सत्येव सम्भवतीति श्रेष्ठ्यसिद्धये प्राणोपासनं पूर्वत्रानुकं वक्तव्यमित्यन्तरग्रन्थसङ्गतिं  
वदन्प्रसङ्गं करोति—प्राणः श्रेष्ठ इत्यादिना । प्राणो ब्रह्मेत्यादिवाक्यमादिसंवाधार्थः । उदाहृतागुदाहृतश्रुत्यन्तर-  
समुच्चयार्थस्वकारः । प्राणस्य वागादिभ्यः श्रेष्ठ्यमुक्तमाक्षिपति—स कथमिति । सर्ववागादिभिः संहत्य प्राणस्य  
२५ कार्यकरत्वे सम्प्रतिपक्षे स एव कथं श्रेष्ठो निर्धार्यते तेषामन्यतमस्यैव श्रेष्ठ्यं किं न स्यादित्यर्थः । तस्यैवोपास्यतया  
श्रेष्ठ्यमाशङ्क्य वागादीनामन्यतमस्योपास्यत्वमपास्य प्राणस्यैव नोपास्यत्वं हेत्वभावादित्याक्षेपान्तरमाह—कथं  
चेति । प्राणस्य श्रेष्ठत्वं ज्येष्ठत्वमित्यादिगुणविधानार्थमेव तावत्प्रथममारभ्यते—यो ह वै ज्येष्ठं वेति । आद्यं चोद्य  
परिहरति—प्रथममिति । प्राणस्यैवोपासनं न वागादीनामित्येतदनन्तरमारभ्यते—अहं प्राण उच्चिक्रमिषन्नित्यादिनेति  
द्वितीयं चोद्यमुद्धरति—इदमनन्तरमिति । कोऽसौ ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च गुणो वेदितव्य इत्यत आह—फलेनेति । कुतो  
३० वागादिभ्यो ज्येष्ठ्यं प्राणस्य प्रतीत सर्वं हि वागादयः सप्राणा सहैव गर्भस्थे स्वतो वृत्तिभागिनो भवन्ति तत्राऽह—

१. यो ह वै ज्येष्ठं च श्रेष्ठं च वेद इत्यादि । अत्र प्राणोपासनं विधीयते । श्रेष्ठत्वं निर्धार्य तस्य वसिष्ठत्वाद-  
गुणाः छान्दोग्ये बृहदारण्यके च श्रुताः । कौपीतक्यान्तु इमे गुणा न श्रुताः । श्रेष्ठत्वमात्रं निर्धारितम् ।  
तत्र यत्र वसिष्ठत्वादयो न श्रुताः तत्रापि इमे गुणा उपसंहार्याः प्राणविद्याया एकत्वात् इति निरधारि  
“सर्वनिर्दाद्यत्रेये” इत्याधिकरणे ( ब्र० सू० ३-३-१० ) ।

यो ह वै वसिष्ठं वेद वसिष्ठो ह स्वानां भवति वाग्वाव वसिष्ठः ॥ २ ॥  
 यो ह वै प्रतिष्ठां वेद प्रति ह तिष्ठत्यस्मिँश्च लोकेऽष्टुष्मिँश्च चक्षुर्वाव प्रतिष्ठा ॥ ३ ॥  
 यो ह वै सम्पदं वेद सँहास्यै कामाः पद्यन्ते दैवाश्च मानुषाश्च श्रोत्रं वाव सम्पत् ॥ ४ ॥  
 यो ह वा आयतनं वेदाऽऽयतनं ह स्वानां भवति मनो ह वा आयतनम् ॥ ५ ॥  
 अथ ह प्राणा अहँ श्रेयसि व्यूदरेऽहँ श्रेयानस्म्यहँ श्रेयानस्मीति ॥ ६ ॥ ५  
 ते ह प्राणाः प्रजापतिं पितरमेत्योचुर्भगवन्को नः श्रेष्ठ इति तान्होवाच  
 यस्मिन्व उत्क्रान्ते शरीरं पापिष्ठतरमिव दृश्येत स वः श्रेष्ठ इति ॥ ७ ॥

चक्षुरादित्यानावयवनिष्पत्तौ सत्यां पञ्चाद्वागादीनां वृत्तिलाभ इति प्राणो ज्येष्ठो वयसा भवति । श्रेष्ठत्वं तु प्रतिपादयिष्यति सुहृद् इत्यादिनिदर्शनेन । अतः प्राण एष ज्येष्ठश्च श्रेष्ठत्वास्मिन्कार्यकरणसङ्घाते ॥ १ ॥

यो ह वै वसिष्ठं वसिस्तुतसमाच्छादयितुतमं वसुसत्तमं वा यो वेद स तथैव वसिष्ठो ह भवति स्वानां १०  
 ज्ञातीनाम् । कर्त्तृहि वसिष्ठ इत्याह । वाग्वाव वसिष्ठो वाग्मिनो हि पुरुषा वसन्त्यभिभवन्त्यन्यान्वसुसत्तमाश्चातो  
 वाववसिष्ठः ॥ २ ॥

यो ह वै प्रतिष्ठां वेद स चास्मिँल्लोकेऽष्टुष्मिँश्च परे प्रतिष्ठित इति ह । का तर्हि प्रतिष्ठेत्याह—चक्षुर्वाव  
 प्रतिष्ठा । चक्षुषा हि पथ्यन्समे च द्रुमं च प्रतिष्ठित इति यस्मावतः प्रतिष्ठा चक्षुः ॥ ३ ॥

यो ह वै सम्पदं वेद तस्मा अस्मै दैवाश्च मानुषाश्च कामाः सम्पद्यन्ते ह । का तर्हि सम्पदित्याह—श्रोत्रं १५  
 वाव सम्पत् । यस्माच्छ्रोत्रेण वेदा गृह्यन्ते तदर्थविज्ञानं च ततः कर्माणि क्रियन्ते ततः कामसम्पदित्येवं काम-  
 सम्पद्वेत्तुत्वाच्छ्रोत्रं वाव संपत् ॥ ४ ॥

यो ह वा आयतनं वेदाऽऽयतनं ह स्वानां भवत्याश्रयो भवतीत्यर्थः । किं तदायतनमित्याह—मनो ह वा  
 आयतनम् । इन्द्रियोपहृतानां विषयाणां भोक्त्र्यानां प्रत्ययरूपाणां मन आयतनमाधयः । अतो मनो ह वा आयतन-  
 मित्युक्तम् ॥ ५ ॥ २०

अथ ह प्राणा एवं यथोक्तगुणाः सन्तोऽहँश्रेयस्यहँ श्रेयानस्म्यहँ श्रेयानस्मीत्येतस्मिन्प्रयोजने व्यूदरे नाना  
 विरुद्धं बोधिर उक्तवन्तः ॥ ६ ॥

ते ह—ते ह वै विववमाना आत्मनः श्रेष्ठत्वविज्ञानाय प्रजापतिं पितरं जनयितारं कश्चिदेत्योचुस्तवन्तो  
 हे भगवन्को नोऽस्माकं मध्ये श्रेष्ठोऽन्यधिको गुणैरित्येवं पृष्टवन्तः । तान्पितोवाच ह यस्मिन्वो युष्माकं मध्ये उत्क्रान्ते

आनन्दगिरिटीका

२५

गर्भस्थे हीति । तत्र गर्भविबुद्धिदर्शनं प्रमाणयति—यथेति । कदा तर्हि वागादीनां वृत्तिलाभस्तत्राऽहँ—चक्षुरादीति ।  
 प्राणस्य ज्येष्ठत्वं प्रतिपादितं निगमयति—इति प्राण इति । गुणद्वयमुपास्यत्वाय दर्शितं निगमयति—अत इति ॥ १ ॥

तदर्थत्वेनैव गुणान्तरं दर्शयति—यो ह वा इति । वसुसत्तमं धनवत्त्वादित्येषा निवासकारणमित्यर्थः ।  
 तथैवेत्युपासनानुशारेणैति यावत् । वसिष्ठो ह भवतीति वासयिता केत्यर्थः । वाचो वसिष्ठत्वं समर्थयते—वाग्मिनो  
 हीति । वसुसत्तमाश्च तेनान्यान्निवासयन्तीति शेषः ॥ २ ॥ ३०

गुणान्तरमाध्यानायोपदिशति—यो हेति । प्रतिष्ठात्वं चक्षुषो विशदयति—चक्षुषा हीति ॥ ३ ॥

गुणान्तरमाह—यो ह वा इति । देवा कामाः स्वर्गादयो ( वा ) मानुषाः पञ्चादयः । श्रोत्रस्य सम्पत्त्वं  
 साधयति—यस्मादिति । इत्येव यस्मात्समादिति योजना ॥ ४ ॥

संप्रति गुणान्तरमाह—यो हेति । कथं पुनरायतनत्वं मनसः सिद्धमित्यत आह—इन्द्रियोपहृतानामिति ॥ ५ ॥

यथोक्ता गुणा मुख्यप्राणगामिनो न प्रत्येकं वागादिषु भवन्तीति वक्तुमास्त्यायिका प्रमाणयति—अथेति ॥ ६ ॥ ३५  
 कश्चिद्विराजं कश्यपादीनामन्यतमं केत्यर्थः । शरीरस्य पापिष्ठत्वं पापकार्यप्रधानत्वम् । इवशब्दोऽवधारणार्थः ।

सा ह वागुच्चक्राम सा सम्प्रत्यसरं प्रोष्य पर्येत्योवाच कथमशक्ततर्ते मञ्जीवितुमिति यथा अकला अवदन्तः प्राणन्तः प्राणेन पश्यन्तश्चक्षुषा शृण्वन्तः श्रोत्रेण ध्यायन्तो मनसैवमिति प्रविवेश ह वाक् ॥ ८ ॥

चक्षुर्होच्चक्राम तत्सम्प्रत्यसरं प्रोष्य पर्येत्योवाच कथमशक्ततर्ते मञ्जीवितुमिति यथाऽऽधा अपश्यन्तः प्राणन्तः प्राणेन वदन्तो वाचा शृण्वन्तः श्रोत्रेण ध्यायन्तो मनसैवमिति प्रविवेश ह चक्षुः ॥ ९ ॥

५ श्रोत्रं होच्चक्राम तत्सम्प्रत्यसरं प्रोष्य पर्येत्योवाच कथमशक्ततर्ते मञ्जीवितुमिति यथा वहिरा अभृण्वन्तः प्राणन्तः प्राणेन वदन्तो वाचा पश्यन्तश्चक्षुषा ध्यायन्तो मनसैवमिति प्रविवेश ह श्रोत्रम् ॥ १० ॥

मनो होच्चक्राम तत्सम्प्रत्यसरं प्रोष्य पर्येत्योवाच कथमशक्ततर्ते मञ्जीवितुमिति यथा बाला अमनसः प्राणन्तः प्राणेन वदन्तो वाचा पश्यन्तश्चक्षुषा शृण्वन्तः श्रोत्रेणैवमिति प्रविवेश ह मनः ॥ ११ ॥

अथ ह प्राण उच्चिक्रमिषन्तः यथा सुहयः पङ्कजीशशङ्कून्सङ्घिदेवदेवमितरान्

१० प्राणान्समखिदत्तं हाभिसमेत्योचुर्भगवन्नेपि त्वं नः श्रेष्ठोऽसि मोक्षमीरिति ॥ १२ ॥

शरीरमिवं पापिष्ठमिवातिशयेन जीवतोऽपि, समुत्क्रान्तप्राणं ततोऽपि पापिष्ठतरमिवातिशयेन दृश्यते कुणपमस्पृश्यम-  
शुचि दृश्यते स वो धूम्राकं श्रेष्ठ इत्यवोक्तकाव्या तद्दुःखं परिजिहीर्षुः ॥ ७ ॥

तथोक्तेषु पित्रा प्राणेषु सा ह वागुच्चक्रामोत्क्रान्तवती । सा चोत्क्रम्य संवत्सरवात्रं प्रोष्य स्वव्यापारास्त्रि-  
वृत्ता सती पुनः पर्येत्येतान्प्राणानुवाच कथं केन प्रकारेणाशक्त शक्तवन्तो द्यूयं मदते सां विना जीवितुं वारयितु-

१५ मात्मानमिति ते होचुर्यथाऽकला इत्यादि । अकला मूका यथा लोकेऽवदन्तो वाचा जीवन्ति । कथम् ? प्राणन्तः प्राणेन पश्यन्तश्चक्षुषा शृण्वन्तः श्रोत्रेण ध्यायन्तो मनसैव सर्वकरणचेष्टां कुर्वन्त इत्यर्थः । एवं वयमजीविष्येत्यर्थः । आत्मनोऽभेष्टानां प्राणेषु बुद्ध्या प्रविवेश ह चाक्पुनः स्वव्यापारे प्रवृत्ता बभूवुः इत्यर्थः । समानमनस्यचक्षुर्होच्चक्राम श्रोत्रं होच्चक्राम मनो होच्चक्रामेत्यादि । यथा बाला अमनसोऽप्ररुद्धमनस इत्यर्थः ॥ ८-९-१०-११ ॥

एव परीक्षितेषु वागादिष्वनान्तरं ह स मुख्यः प्राण उच्चिक्रमिषन्नुक्तः, मनुमिच्छन्किमकरोदित्युच्यते ।

२० यथा लोके सुहयः शोभनोऽश्वः पङ्कजीशशङ्कून्पादबन्धनकीलान्यरीक्षणायाऽऽरुढेन कशयाहतः सन्तः सङ्घिदेवसमुत्तरेण समुत्पाटयेत्, एवमितरान्वागादीन्प्राणान्समखिदत्तमुवृत्तवान् । ते प्राणाः सञ्चालिताः सन्तः स्वस्थाने स्थावु-  
मनुत्सहमाना अभिसमेत्य मुख्यं प्राणं तमूचुर्हं भगवन्नेपि भव नः स्वामी यस्मात्त्वं नोऽस्माकं श्रेष्ठोऽसि मा चास्माद्देहादुत्क्रमीरिति ॥ १२ ॥

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

२५ अथ ह प्राण इत्यतः प्राक्तनस्यावान्तरतात्पर्यमाह—कः श्रेष्ठ इति । न त्वं श्रेष्ठ इत्युक्ते यदेकस्य दुःखं तत्परिजिहीर्षवं काव्या स्वरमङ्गेन पितोवाच, न स्फुटमित्यर्थः ॥ ७-१२ ॥

आनन्दमिरटीका

उक्तमेवार्थं संक्षिप्याऽऽह—कृणुषमिति । त्यक्तप्राणं शबरूपमिति यावत् । ननु प्रजापतिं सर्वज्ञो मुख्यमेव प्राणं किमिति श्रेष्ठं नाभिवदति तत्राऽऽह—कावेति । अयं श्रेष्ठ इत्युक्ते यत्तेषां वागादीनां दुःखं तत्परिहर्तुमिच्छन्प्रजापतिः

३० स्वरमङ्गोपायविशेषेण श्रेष्ठमुक्तवान् स्फुटमित्यर्थः ॥ ७ ॥

अन्यदित्यस्य विषयमाह—चक्षुरिति । बालानामपि बहिरन्तरिन्द्रियत्वविशेषात्कथममनस इति विशेषणमाह—अप्ररुद्धेति ॥ ८-९-१०-११ ॥

परीक्षितेषु श्रेष्ठतारहितेषु निरूप्य निश्चितेष्वित्येतत् । पदनशीला. पादस्तेषां सहतिः पङ्कजितस्या ईशा नियामका. शङ्खो वर्णविकाररुद्धन्दसः । तान्यथोकान्स्वो युगपदुत्पाटयेद्यथेति दृष्टान्तमुक्त्वा दार्ष्टान्तिकमाह—  
एवमिति ॥ १२ ॥

अथ हैनं वागुवाच यदहं वसिष्ठोऽस्मि त्वं तद्वसिष्ठोऽसीत्यथ  
 हैनं चक्षुरुवाच यदहं प्रतिष्ठाऽस्मि त्वं तत्प्रतिष्ठाऽसीति ॥१३॥  
 अथ हैनं श्रोत्रमुवाच यदहं तस्यदस्मि त्वं तत्तस्यदसीत्यथ  
 हैनं मन उवाच यदहमायतनमस्मि त्वं तदायतनमसीति ॥१४॥  
 न वै वाचो न चक्षूँ पि न श्रोत्राणि न मनासीत्याचक्षते  
 प्राणा इत्येवाऽऽचक्षते प्राणो ह्येवैतानि सर्वाणि भवति ॥१५॥

इति छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

अथ हैनं वागादयः प्राणस्य श्रेष्ठत्वं कार्येणाऽऽपावयन्त आहुर्बलिमिव हरन्तो राज्ञे विशः । कथं, वाक्  
 तावदुवाच यदहं वसिष्ठोऽस्मि । यदिति क्रियाविशेषणं यद्वसिष्ठत्वगुणाऽस्मीत्यर्थः । त्वं तद्वसिष्ठस्तेन वसिष्ठत्वगुणेन  
 त्वं तद्वसिष्ठोऽसि तद्वगुणस्त्वमित्यर्थः । अथवा तच्छब्दोऽपि क्रियाविशेषणमेव । त्वत्कृतस्त्वदीयोऽसौ वसिष्ठत्वगुणोऽ- १०  
 ज्ञानात्मनेति मयाऽभिमत इत्येतत् । तपोत्तरेषु योज्य चक्षुःश्रोत्रमनःसु ॥ १३-१४ ॥

श्रुतेरिदं वचो युक्तमिदं वागादिभिर्मुखं प्राणं प्रत्यभिहितं यस्मान्न वै लोके वाचो न चक्षूँषि न श्रोत्राणि  
 न मनासीति वागादीनि करणान्याचक्षते लौकिका आगमज्ञा वा । किं तर्हि ? प्राणा इत्येवाऽऽचक्षते कथयन्ति  
 यस्मात्प्राणो ह्येवैतानि सर्वाणि वागादीनि करणजातानि भवत्यतो मुख्यं प्राणं प्रत्यनुरूपमेव वागादिभिरेकमिति  
 प्रकरणार्थमुपसङ्गिहीर्षति । १५

ननु कथमिदं युक्तं चेतनावन्त इव पुच्छा अहंश्रेष्ठतायै विवदन्तोऽन्योन्यं स्पष्टैरिति । न हि चक्षुरादीनां  
 वाचं प्रत्याख्याय प्रत्येकं वदन् सम्भवति । तथाऽपगमो देहात्युनः प्रवेशो ब्रह्मगमनं प्राणस्तुतिर्बोध्यते ।

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

पाठनशीला पटवः पादा तेषा सहति पटवो तस्या ईशा नियामका शङ्खवर्णविकारश्छान्दसः ॥१२-१४॥  
 वागाद्यभिमानात् व्युत्थाय श्रुतिरेव वागादे प्राणाधीनता ब्रवीतीत्युत्तरस्य तारार्यमाह—श्रुतेरिदं वच २०  
 इति । सर्वाण्येव करणानि यदि वाक्त्वाणि स्युः, तर्हि वाच इत्येव तानि ब्रूयुः । चक्षुस्तन्त्राणि यदि स्युस्तदा  
 सर्वाण्येव चक्षुषीति ब्रूयुः । न चैव ब्रुवन्ति, प्राणा इति तु ब्रुवन्ति । तस्मात् प्राणपारतन्त्र्यं सिद्धमित्यर्थः ।  
 आख्यायिकायां यथाश्रुतमर्थमासिष्य विवक्षितेर्ज्ये तात्पर्यमाह—कथमिदमित्यादिना । अन्यथादयश्चेतनावन्तौ

आनन्दगिरिटीका

मयि श्रेष्ठत्वधीर्युष्माकमस्तीति कथं ज्ञातुं शक्यमित्याशङ्क्याऽह—अथेति । वचनं प्रश्नपूर्वकं प्रकटयति— २५  
 कथमित्यादिना । क्रियाविशेषणत्वमेव विशदयति—यद्वसिष्ठत्वेति । वसिष्ठत्वेन गुणेनाहं गुणवानस्मीति यत्तत्त्वमेवेति  
 योजना । अनन्तर वाक्यमादाय व्याचष्टे—त्वमित्यादिना । तद्वसिष्ठ इति समस्तपदमिति गृहीत्वा व्याख्या  
 पश्यान्तरमाह—अथ वेति । यच्छब्दवदित्येपरर्थः । अहं वसिष्ठत्वगुणोऽस्मीति यत्तत्त्वमेव वसिष्ठत्वगुणोऽसीति  
 कथमिदानीमुच्यते । अन्यथा हि पूर्वमभिधानं तवाऽऽसीदित्याशङ्क्याऽह—त्वत्कृत इति । वाचि दशितं न्यायं  
 चक्षुरादावितिदशति—तथेति ॥ १३-१४ ॥ ३०

वागादिवचनादुत्थाय प्राणाधीनता वागादे श्रुतिरेव कथयतीत्युत्तरस्य “न वै वाच” इत्यादेस्तात्पर्यमाह—  
 श्रुतेरिति । तदेव च सोपस्कार व्याकरोति—युक्तमित्यादिना । यदि सर्वाण्येव करणानि वाक्त्वाणि स्युस्तर्हि वाच  
 इत्येव तानि ब्रूयुः । यदि चक्षुस्तन्त्राणि स्युस्तदा सर्वाण्येव चक्षुषीति वदेयुः । न चैवं वदन्ति, प्राणा इति तु तानि  
 कथयन्ति । तस्मात्प्राणपारतन्त्र्यं करणानां सिद्धमित्यर्थः । वागादिभिरुक्तं त्वं तद्वसिष्ठोऽसीत्यादि प्राणस्यैव यथोक्त-  
 गुणवतो ध्येयत्वं प्रकरणार्थं । साक्षादुपसहारादर्शनादुपसङ्गिहीर्षतोत्युक्तम् । ३५

आख्यायिकायां यथाश्रुतमर्थमासिपति—नन्विति । यथा पुच्छावचेतनावन्तो विवदमानाः स्पष्टेन्ते तथा



तत्राग्न्याद्विचेतनावद्देवताधिष्ठितत्वाद्वागादीनां चेतनावत्त्वं तावत्सिद्धमगमत् । तार्किकसमविरोध इति चेद्वेदेह एकस्मिन्ननेकचेतनावत्त्वे । न । ईश्वरस्य निमित्तकारणत्वाभ्युपगमात् । ये तावदीश्वरमभ्युपगच्छन्ति तार्किकास्ते मनथादिकार्यकरणानामाध्यात्मिकानां बाह्यानां च पृथिव्यादीनामीश्वराधिष्ठितानामेव नियमेन प्रवृत्तिमिच्छन्ति रथादिवत् । न चास्माभिरग्न्याद्याश्चेतनावत्योऽपि देवता अध्यात्मं भोक्तव्योऽभ्युपगम्यन्ते, किं तर्हि, कार्यकरणवतीनां हि तासां प्राणैकदेवताभेदानामध्यात्माधिभूताविदेवभेदकोटिविकल्पानामध्यक्षतामात्रेण नियन्तेऽश्वरोऽभ्युपगम्यन्ते । स ह्यकरणः । “अपाणिपादो जवनो ग्रहीता पश्यत्यवधुः स भृगोत्यकर्णः ।” इत्यादिमन्त्र-वर्णात् । “हिरण्यगर्भं पश्यत जायमानम्” । “हिरण्यगर्भं जनयामास पूर्वम्” इत्यादि च श्वेताश्वतरीयाः पठन्ति । भोक्ता कर्मफलसम्बन्धी देहे तद्विलक्षणो जीव इति वक्ष्यामः ।

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

- १० देवतास्ताभिरधिष्ठितत्वात्तादात्म्याभिप्रायेण वागादीनां चेतनावत्त्वसम्भवाद्वदनसवदनादिव्यवहारः सम्भवतीत्युक्त-  
मगमानुसारेण । तत्र कुतर्कविरोध शङ्कते—तार्किकेति । एकस्मिन्देहे अनेकचेतनवत्त्वे विरुद्धानेकाभिप्रायानु-  
विधायित्वे शरीरस्य भेदप्रसङ्गाद्विशिष्टत्वप्रसङ्गाद्वा नैकं शरीरमनेकचेतनाधिष्ठितमित्यर्थः । एकमनेकचेतनाधिष्ठितं  
न भवतीति तार्किकाणामपि न शक्यं वक्तुमित्याह—न, ईश्वरस्येति । अथैकस्यानेकभोक्त्राधिष्ठितत्वं न सम्भवतीत्यभि-  
प्रायः तदस्माभिरपि नेष्यत इत्याह—न चास्माभिरिति । स्वकर्मोपाजित एव देहे देवतानां भोक्तृत्वं, न निकृष्टे  
१५ नमुष्यादिवेदे अधिष्ठातृतामात्रं त्वैश्वर्ययोगादित्यर्थः । किं तर्ह्यविष्ठातृदेवताकार्यकरणानां देवतान्तरं नैवं  
तत्राप्यन्यदित्यनवस्था स्यादित्यर्थः, परिहरति—कार्यकरणवतीनां हीति । अध्यात्माधिभूताधिदेवानां भेदः कोटिभि-  
र्विकल्पो यासामिति विग्रहः । ईश्वरस्यापि नियन्तृत्वात् कार्यकरणवत्त्वं स्यात् देवतानामिवेति तत्राह—स ह्यकरण  
इति । प्राणः सूत्रात्मा हिरण्यगर्भं एका देवता समष्टिव्यष्टिरूपा तदवस्थाभेदानामग्न्यादीनां नियन्तेऽश्वर इत्युक्तं तत्र  
प्रमाणमाह—हिरण्यगर्भमिति । देवतानामीश्वरस्य च भोक्तृत्वाभावे कस्तर्हि भोक्तृत्यत आह—भोक्ता कर्मेति ।

२०

आनन्दगिरिटीका

वागादयोऽचेतनाः स्वकीयश्रेष्ठत्वसिद्धयर्थं विप्रतिपन्ना मिथः स्पर्वरन्ति नैव युक्तमचेतनेषु स्पष्टादिरदर्शनादित्यर्थः ।  
किं च बाह्यव्यतिकारानामन्योन्य वचनमेवानुचितं वचनस्य बाह्यपारत्वादित्याह—न हीति । किञ्च वागादीनां  
देहादपसर्पणं, द्युयुक्तमचेतनत्वादित्याह—तथेति । वाशब्दो न हीत्यस्यानुकर्षणार्थः ।

अग्न्यादयश्चेतनावत्यो देवतास्ताभिरधिष्ठितत्वात्तादात्म्याभिप्रायेण वागादीनां चेतनावत्त्वसम्भवाद्वदनादि-

- २५ व्यवहारः सम्भवतीत्यग्निवर्गमूला मुख प्राविशदित्यादिश्रुतिमनुसृत्योत्तरमाह—तत्रेति । एकस्मिन्देहेऽनेकचेतनावतां  
प्रसङ्गा विरुद्धानेकाभिप्रायानुविधायित्वेन देहस्योन्यमथनप्रसङ्गादक्रियत्वप्रसङ्गाद्वा नानेकचेतनाधिष्ठितत्वमेकस्य देहस्य  
सम्भवतीति शङ्कते—तार्किकेति । किमेकशरीरमनेकचेतनाधिष्ठितं न भवति किं वा तैर्निर्णीतकृतं भोक्त्राधिष्ठितमिति  
विकल्पस्याऽऽर्थं दूषयति—नैति । अस्ति हि परमते शरीरस्य जीवाधिष्ठितस्यैश्वराधिष्ठितत्व तथाैकशरीरमनेक-  
चेतनाधिष्ठितं न भवतीति नास्ति सेखरवादिना शङ्क्यर्थः । संग्रहवाक्य विवृणोति—ये तावदिति । अचेतनानां  
३० चेतनाधिष्ठितानामेव प्रवृत्तिरित्यत्र दृष्टान्तमाह—रथादिवदिति । द्वितीयं प्रस्थाह—न चेति । [यदि] कार्यकरणानाम-  
धिष्ठातृदेवता तर्हि तत्कार्यकरणानां किमधिष्ठातृदेवतान्तरमिति पृच्छति—किं तर्ह्यिति । देवताकार्यकरणानाम-  
धिष्ठातृदेवतान्तरमिति चेदनवस्था स्यादिति भन्वानं प्रत्याह—कार्यकरणवतीनामिति । शाकल्यब्राह्मणमनुसृत्याऽह-  
प्राणैति । ननु भूयस्यो देवता कथं तासां प्राणलक्षणैकदेवताप्रभेदत्वमत आह—अध्यात्मेति । अध्यात्माधिभूताधि-  
देवानां भेदकोटिर्विकल्पो यासामिति विग्रहः । नियन्तृत्वप्रयुक्त्यापारवत्त्वं वारयितुं विशिनष्टि—अध्यक्षता-  
३५ मात्रेणेति । अथैश्वरस्यापि नियन्तृत्वात्कार्यकरणवत्त्व देवतानामिव स्यादिति चेत्तेत्याह—स हीति । अकरणत्वम-  
मन्त्रवर्णो गृहीतः । सूत्रात्मा हिरण्यगर्भः सा चैका समष्टिरूपा देवता तदवस्थाभेदानां देवतानामीश्वरो नियन्तेत्युक्तं  
तत्र प्रमाणमाह—हिरण्यगर्भमिति । आदिपदेन “हिरण्यगर्भं समवर्तते”त्यादि गृह्यते । देवानामीश्वरस्य चास्मिन्देहे  
भोक्तृत्वाभावे कस्य भोक्तृत्वमित्यत आह—भोक्तृति । तद्विलक्षणो देवोत्तराभ्यां व्यावृत्त इति यावत् ।

स होवाच किं मेऽन्नं भविष्यतीति यत्किञ्चिदिदमा श्वभ्य आशकुनिभ्य इति होतुस्तद्वा  
एतदनस्यान्नमनो ह वै नाम प्रत्यक्षं न ह वा एवंविदि किञ्चनानन्नं भवतीति ॥ १ ॥

वागादीनां चेह संवादः कल्पितो विदुषोऽन्वयव्यतिरेकाभ्यां प्राणश्रेष्ठतानिर्धारणार्थम् । यथा लोके पुरुषा  
अन्योन्यमात्मनः श्रेष्ठतायै विवदमानाः कश्चिद्गुणविशेषाभिन्नं पृच्छन्ति को नः श्रेष्ठो गुणैरिति । तेनोक्ता एकैकदेशे-  
नादः कार्यं साधयितुमुद्यच्छत येनादः कार्यं साध्यते स वः श्रेष्ठ इत्युक्तास्तथैवोद्यच्छन्त आत्मनोऽन्यस्य वा श्रेष्ठतां ५  
निर्धारयन्ति । तथेयं संव्यवहारं वागादिषु कल्पितवती श्रुतिः । कथं नाम विद्वान्वागादीनामेकैकस्याभावेऽपि जीवनं  
दृष्टं न तु प्राणस्येति प्राणश्रेष्ठतां प्रतिपद्येतेति । तथाच श्रुतिः कौषीतकिनाम्—“जीवति वागपेतो भूकान्हि पश्यामो  
जीवति चक्षुरपेतोऽन्यान्हि पश्यामो जीवति श्रोत्रापेतो बहिरान्हि पश्यामो जीवति मनोपेतो बालान्हि पश्यामो  
जीवति बाहूच्छिन्नो जीवत्यूरुच्छिन्नः इत्याद्या ॥ १५ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्खुरभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

१०

स होवाच मुख्यः प्राणः किं मेऽन्नं भविष्यतीति । मुख्यं प्राणं प्रष्टारमिव कल्पयित्वा वागादीन्प्रतिवक्तृनिव  
कल्पयन्ती श्रुतिराह—यदिदं लोकेऽन्नजतं प्रसिद्धमा श्वभ्यः श्वभिः सहऽऽशकुनिभ्यः सह शकुनिभिः सर्वप्राणिनां  
यवन्नं तत्तवाग्नमिति होबुर्वागादय इति । प्राणस्य सर्वमन्नं प्राणोऽन्ता सर्वस्यान्नस्येत्येवं प्रतिपत्त्यै कल्पिताख्यायिका-  
रूपाद्वधावृत्य स्वेन श्रुतिरूपेणऽऽह—तद्वा एतच्छक्तिल्लोके प्राणिभिरन्नमद्यतेऽन्यस्य प्राणस्य तदन्नं प्राणेनैव तदद्यत  
इत्यर्थः । सर्वप्रकारचैष्टाव्यामिगुणप्रवर्णनार्थमेतन् इति प्राणस्य प्रत्यक्षं नाम । प्राबुपसर्गपूर्वत्वे हि विशेषगतिरेव १५  
स्यात् । तथाच सर्वज्ञानामनुमतिप्रहणमितीदं प्रत्यक्षं नामान इति सर्वज्ञानामनुमः साक्षादभिधानम् । न ह वा

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

वागादिशब्दाध्याश्चेतनावल्यो देवता अभ्युपगम्य परिहारः उक्तः तेनापि कथं नाम प्रयोजनमन्यत्रैव तात्पर्य-  
दित्याह—वागादीनां चेहेति । कथं नाम विद्वान् प्राणश्रेष्ठतां प्रतिपद्येतेति सम्बन्धः ॥ १५ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या पञ्चमाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

२०

वागादीनां स्वामी श्रेष्ठवादिगुणः प्राणोऽस्मीति विद्यादिति प्रधानविद्यामुपदिश्य तदङ्गभूतवासोदृष्टि-  
विधानायोपक्रमत इत्याह—स होवाचेत्यादिना । प्राणशब्दं हित्वा अनशब्दप्रयोगे तात्पर्यमाह—सर्वप्रकारेति ।

ज्ञानन्दगिरिटीका

वागादिशब्दाध्याश्चेतनावल्यो देवता इति स्वीकृत्याऽऽख्यायिकायाः स्वार्थनिर्वृत्यर्थमुक्तमिदानीं तस्यास्ता-  
त्पर्यमाह—वागादीनां चेति । कल्पनाप्रयोजनमाह—विदुष इति । यथोक्ता कल्पना दृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेत्यादि । २५  
तेनोक्ता इत्युक्तमेव व्यनक्ति—एकैकदेशेनेति । विदुष इत्यादिनोक्तं प्रयोजनं प्रकटयति—कथं नामेति । विद्वान्प्राण-  
श्रेष्ठतां कथं नाम प्रतिपद्येतेति सम्बन्धः । प्रतिपत्तिप्रकारं संक्षिपति—वागादीनामिति । फलवती कल्पनेति शेषः ।  
दृष्टेऽप्यर्थं श्रुतिमनुग्राहकत्वेन दर्शयति—तथा चेति ॥ १५ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां पञ्चमाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

वागादीनां स्वामी श्रेष्ठवादिगुणः प्राणोऽस्मीति विद्यादिति प्रधानविद्यामुपदिश्य तदर्शनाङ्गभूतवासो-  
दृष्टिविधानार्थं प्रक्रमे प्रथममन्वदृष्टिं विधातुं प्रसङ्गं प्रकुरुते—स होवाचेति । मुख्यस्य प्राणस्य प्रष्टृत्वं वागादीनां  
प्रतिवक्तृत्वं च कल्पनिकमित्याह—मुख्यमिति । यदिदमित्युक्तमेव यत्पद वाक्यार्थकल्पनार्थं यदन्नमित्यत्रानुबन्धः ।  
तद्वा एतदित्याद्युत्तरवाक्यस्य पूर्ववाक्यादर्थशेदाभावमाशङ्क्याऽह—प्राणस्येति । प्राणशब्दं विहायानशब्दप्रयोगे  
तात्पर्यमाह—सर्वप्रकारेति । अन चैष्टाव्यामितिधातुजस्थानशब्दस्योपादानं सर्वप्रकारचैष्टया प्राणस्य व्याप्तिगुण-  
प्रदर्शनार्थम् । तथा च यः कोऽपि दहति शोषयति प्लावयति वा स सर्वोऽपि प्राण एवेति युक्तं प्राणस्यान इति ३५  
नामेत्यर्थः । प्रत्यक्षं पूर्वोक्तधातुजन्म नामेति यावत् । उक्तमेवायं समर्थयते—प्रादीति । अनशब्दस्येति शेषः । न  
प्राणस्य सर्वचैष्टासिस्तिरेककारार्थः । तथा च प्राणादिशब्दोपादाने विशेषव्याप्तिरेवेति स्थिते सतीत्यर्थः । अन इति

स होवाच किं मे वासो भविष्यतीत्याप इति होचुस्तस्माद्वा एतदशिष्यन्तः

पुरस्ताच्चोपरिष्ठाच्छाङ्गिः परिदधति लम्भको ह वासो भवत्यनग्नो ह भवति ॥ २ ॥

एवंविदि यथोक्तप्राणविदि प्राणोऽहमस्मि सर्वभूतस्थः सर्वज्ञानाप्तयेति तस्मिन्नेवंविदि ह वै किञ्चन किञ्चिदपि प्राणिभिराद्यं सर्वैरनन्नमन्नाद्यं न भवति सर्वमेवंविद्यन्तं भवतीत्यर्थः । प्राणभूतत्वाद्विदुषः । “प्राणाद्वा एष ज्ञेयः प्राणोऽस्तमेति” इत्युपक्रम्य—“एवंविदो ह वा उदेति सूर्य एवविद्यस्तमेति” इति श्रुत्यन्तरात् ॥ १ ॥

स होवाच पुनः प्राणः । पूर्ववदेव कल्पना । किं मे वासो भविष्यतीत्याप इति होचुर्वागादयः । यस्मात्प्राणस्य वास आपस्तस्माद्वा एतदशिष्यन्तो भोक्ष्यमाणा भुक्तवन्तश्च ब्राह्मणा विद्वांस एतत्कुर्वन्ति । किम् । अद्भूतसंस्थानो-  
याभिः पुरस्ताद्भोजनात्पूर्वमुपरिष्ठाच्च भोजनाद्दुर्ध्वं च परिदधति परिधानं कुर्वन्ति मुख्यस्य प्राणस्य लम्भको लम्भनशीलो वासो ह भवति । वाससो लब्धेव भवतीत्यर्थः । अनग्नो ह भवति । वाससो लम्भभुक्तत्वेनार्थतद्वैवानग्न-  
१० तेत्यनग्नो ह भवतीत्युत्तरीयवान्भवतीत्येतत् ।

भोक्ष्यमाणस्य भुक्तवन्तश्च यदाचमनं शुद्धार्थं विज्ञातं तस्मिन्प्राणस्य वास इति दर्शनमात्रमिह विधीयते । अद्भूतः परिवर्धतीति नाऽऽचमनान्तरम् । यथा लोकिकैः प्राणिभिरद्यमानमन्नं प्राणस्येति दर्शनमात्रं तद्वर्तक मेज्जं किं मे वास इत्यादिप्रश्नप्रतिवचनयोस्तुल्यत्वात् । यदाचमनमपूर्वं तादर्थ्येन क्रियते तदा कृत्याद्यन्नमपि प्राणस्य भक्ष्यत्वेन विहितं स्यात् । तुल्ययोर्विज्ञानार्थयोः प्रश्नप्रतिवचनयोः प्रकरणस्य विज्ञानार्थत्वादवर्जनरीयो न्यायो न  
१५ युक्तः कल्पयितुम् ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अनचेष्टायामिति घातुजस्यानशब्दस्योपादानं सर्वप्रकारचेष्टायाः प्राणस्य व्याप्तिगुणप्रदर्शनार्थम् । तथा च य कोऽपि दहति गोपयति प्लावयति वा स सर्वोऽपि प्राण एवेति सिद्धं भवतीत्यर्थः ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

२० प्रत्यक्षमिदं नाम सर्वज्ञानामस्तुर्नामग्रहणमिति सम्बन्धः । तदेव व्याचष्टे—सर्वज्ञानामिति । तत्तत्प्राणशब्दस्य प्राणविदः सर्वमन्नं चेतद्विदुषो भक्ष्याभक्ष्यविभागासिद्धौ तद्विषयं वास्वं विरुध्येतेत्याशङ्क्याऽऽध्यात्मिकं रूपं हित्वाऽऽधिदैविकेन रूपेण तस्य सर्वज्ञत्वे विभागशास्त्रमाध्यात्मिकपरिच्छेदविषयत्वेनाविरुद्धमित्याह—प्राणभूतत्वा-  
दिति । प्राणभूतो विद्वानित्यत्र श्रुत्यन्तरं संवादयति—प्राणादिति ॥ १ ॥

प्राणविद्याङ्गत्वेनावष्टिर्ह्युपदिष्टा । संप्रति तदङ्गत्वेन वासोऽष्टिर्ह्युपदिष्टा—स होवाचेति । अत्रापि प्राणस्य  
२५ प्रष्टृत्वं वागादीनां प्रतिवक्तृत्वं च कल्पितमेवेत्याह—पूर्ववदिति । अपा प्राण प्रति वासोरूपत्वे गमकमाह—  
यस्मादिति । वासोऽष्टिर्ह्यलमाचष्टे—लम्भुक् इति । अनग्नो ह भवतीत्यस्य पौनस्वत्यमाशङ्क्यार्थविशेषमाह—  
वासस इति । आचमनान्तरं प्राणविदो विधीयत एवविदशिष्यज्ञाचामेदिति श्रुतेरित्याशङ्क्याऽऽह—भोक्ष्यमाणस्येति ।  
आदिपदेन प्रतिवचने गृह्यते । सर्वप्राणिभोग्येऽज्ञे तस्यापि मितिऽष्टिर्ह्युपदिष्टाचमनीयास्वप्नु तस्य विधीयते वासोऽष्टि-  
रित्युक्तं व्यतिरेकद्वारा विवृणोति—यदीति । तादर्थ्येनानमन्तार्थत्वेनेति यावत् । अथ पूर्वमन्नदष्टिरेव विधीयते  
३० सर्वान्नभक्षणस्य प्रमाणविरुद्धत्वादिति त्वपूर्वमाचमनमविरोधाद्विधीयतामित्याशङ्क्याऽऽह—तुल्यमेति ॥ १ ॥

१ छन्दोगा वाजसनेयिनश्च प्राणसम्वादे प्राणस्य स्वादिमर्यादं अन्नमात्राय आपो वास आमनन्ति ।  
तत् छन्दोगा तस्माद्वा एतदशिष्यन्त पुरस्ताच्चोपरिष्ठाच्छाङ्गिः परिदधति इति । वाजसनेयिनस्तु  
तद्विद्वांसः श्रोत्रिया अशिष्यन्त आचामन्ति अशित्वा आचामन्ति—इति तस्मादेव वित् अशिष्यन्नाचामेत्  
अशित्वा आचामेत् एतमेव तदनमन्नं कुरुते इति श्रूयते । तत्र आचमनं अनमन्ताचित्तनमभ्यं  
विधीयते उत स्मृतिप्राप्ताचमनविषयासु अप्यु अनमन्ताचित्तनमात्रं विधीयत इति विचार्य अमृतो-  
पस्तरणमसि अमृतापिधानमसि इति मन्त्रमुच्चार्य कर्तव्यासु भोजनस्यान्यन्तयो अप्यु अनमन्ताचित्तन-  
मात्रं विधीयत इति निर्धारितं कार्यस्थानादादूर्वं इत्याधिकरणे ( ४० सु० ३-२-१८ ) ।

तद्वैतस्त्यकामो जाबालो गोश्रुतये वैयाघ्रपद्यायोक्तवोवाच यद्यप्येनच्छुष्का  
स्थाणवे ब्रूयाज्जायेरन्नेवास्मिच्छाखाः प्ररोहेयुः पलाशानी  
अथ यदि महज्जिगमिपेदमावास्यार्या दीक्षित्वा पौर्णमास्यां रात्रौ सर्वोषधस्य  
दधिमधुनोरुपममध्य ज्येष्ठाय श्रेष्ठाय स्वाहेत्यग्नावाज्यस्य हुत्वा मन्ये सम्पातः

यत्तु प्रसिद्धमाचमनं प्रापत्यार्थं प्राणस्यानग्नतार्थं च न भवतीत्युच्यते न तथा वयम्  
किं तर्हि प्रापत्यार्थमचमनसाधनभूता आपः प्राणस्य वास इति दर्शनं चोद्यत इति ब्रूमः । तत्र  
प्रसङ्गदोषचोदनाऽनुपपन्ना । वासोऽर्थ एवाऽऽचमने तद्दर्शनं स्यादिति चेत् । न । वासोऽन्तार्थवा  
विधाने तत्रानग्नतार्थत्वदृष्टिविधाने च वाक्यभेदः आत्मनस्य तदर्थत्वमन्यार्थत्वं चेति । प्रमाणः  
तत्तत्प्राणदर्शनं स्तूयते । कथम् । तद्वैतप्राणवर्णनं सत्यकामो जाबालो गोश्रुतये  
व्याघ्रपदोऽपत्यं वैयाघ्रपद्यस्तस्मै गोश्रुत्याख्यायोक्तवोवाचान्यदपि वक्ष्यमाणं वचनः । किं तदुवाचे  
स्थाणव एतद्दर्शनं ब्रूयात्प्राणविज्जायेरन्नुत्पद्येरन्नेवास्मिन्स्थाणौ शाखाः प्ररोहेयुश्च पलाशानि  
पुरुषाय ब्रूयादिति ॥ ३ ॥

अथानन्तरं यदि महम्महत्त्वं जिगमिषेदगन्तुमिच्छेन्महत्त्वं प्राप्नु यदि कामयेतेत्यर्थः ।  
महत्त्वे हि सति श्रोतृपनमते । श्रोतरो ह्यर्थप्राप्तं घनं ततः कर्मानुष्ठानं ततश्च देवदानं

नरेन्द्रपुरीषं लिप्पणम्

प्राणविद आचमनान्तरं विधीयते एवंविदशिष्यज्ञाचमेवेति श्रुत्यन्तरादिति केचित्  
तत्साधनभूतास्वप्नु वासः सङ्कल्पना क्रियान्तरं प्राणस्यानग्नतार्थस्य इति क्रियाभेदाच्चैक  
भयार्थत्वप्रसङ्ग इत्युक्तम् । तत्र शङ्कते—वासोऽर्थ एवेति । अन्यार्थस्त्वप्यन्यार्थत्वचिन्तनं  
शक्यम् । तत एव वित्तयोगेन वासोऽर्थमाचमनान्तरमेव विधेयम्, तत्र चानग्नताचित्तनमात्रे च  
दृष्टिविधिपरमेव वाक्यमित्यर्थः ॥ २-३ ॥

गोदोहनवदधिष्ठिताधिकारमिदं वक्ष्यमाणं कर्म प्राणविदोऽत्राधिकार इत्याह—  
दीक्षाया भवन्मोऽज्यभ्यञ्जनादि दैक्ष सर्वमेव नानुतिष्ठति, प्रकृतिधर्मा हि विकृतावनुवर्तन्

आनन्दगिरिटीका

एकस्याऽऽचमनस्य जुद्धवर्णत्वमनग्नतार्थत्वं च वक्तुमशक्य विरोधादित्याशङ्क्याऽऽह—  
यथा स्यात्तेति यावत् । तर्हि कोट्टमाचमनं विवक्षितमित्याह—किं तर्हीति । प्रयतस्य  
याऽऽचमनक्रिया तत्साधनभूतास्वप्नु वासः सङ्कल्पनं क्रियान्तरमत्र विविक्षितमित्याह—प्रा  
फलितामाह—तत्रेति । अन्यार्थस्त्वप्यन्यार्थत्वचिन्तने प्रमाणविरोधाद्विधियोगेन वासोऽर्थमा  
तत्र चानग्नतार्थत्वचिन्तनमुचितमिति शङ्कार्थं । वासोऽर्थपूर्वाचमनविधाने तत्रानग्नतार्थत्वदृष्टि  
प्रसङ्गात्प्रसिद्धाचमनसाधनभूतास्वप्नु वासोऽर्हद्विपरमेव च वाक्यमित्युत्तरमाह—नेत्यादिना  
दृष्टवर्णत्वमित्युक्ते प्रमाणस्यैकस्य वाक्यस्याप्रमाणत्वप्रसङ्गादिति यावत् ॥ २ ॥

तद्वैतदित्यादिवाक्यं न विधानार्थं नापि फलवचनं तथा च व्यर्थमित्याशङ्क्याऽऽह—  
प्रत्यनपूर्वकं विवृणोति—कथमिति । जीवते पुरुषाय प्राणविद्याविदे तद्दर्शनं ब्रूया तदाऽस्मिन्म  
वक्ष्यमिति योजना ॥ ३ ॥

गोदोहनवदधिष्ठिताधिकारमिदं कर्म प्राणविदोऽस्मिन्नधिकारोऽस्तीत्याह—ययोक्तेति

वसिष्ठाय स्वाहेत्यग्नावाज्यस्य हुत्वा मन्थे सम्पातमवनयेत्प्रतिष्ठायै स्वाहेत्यग्ना-  
वाज्यस्य हुत्वा मन्थे सम्पातमवनयेत्सम्पदे स्वाहेत्यग्नावाज्यस्य हुत्वा मन्थे  
सम्पातमवनयेदायतनाय स्वाहेत्यग्नावाज्यस्य हुत्वा मन्थे सम्पातमवनयेत् ॥ ५ ॥

अथ प्रतिसृप्याञ्जलौ मन्थमाधाय जपत्यमो नामास्यमा हि ते सर्वमिदं स हि ज्येष्ठः

५ श्रेष्ठो राजाऽधिपतिः स मा ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च राज्यमाधिपत्यं गमयत्वहमेवेदं सर्वमसानीति ॥ ६ ॥

प्रतिपत्स्यत इत्येतत्प्रयोजनमुररीकृत्य महत्त्वप्रेप्सोरिदं कर्म न विषयोपभोगकामस्य । तस्यायं कालादिविधिरुच्यते—  
अमावास्यायां दीक्षित्वा दीक्षित इव भूमिशयनादिनियमं कृत्वा तपोरूपं सत्यवचनं ब्रह्मचर्यमित्यादिधर्मवान्भूत्वैत्यर्थः ।  
न पुनर्दक्षमेव कर्मजातं सर्वमुपादत्ते । अतद्विकारत्वान्मन्थाख्यस्य कर्मणः । “उपसद्वती” इति श्रुत्यन्तरात्पयोमात्र-  
भक्षणं च शुद्धिकारणं तप उपपदत्ते । पौर्णमास्यां राज्ञी कर्माऽऽरभते सर्वोषधस्य ग्राम्याख्यानामोषधीनां यावच्छक्यत्प-  
१० मत्पमुपादाय तद्वितुषीकृत्याऽऽमनेव पिष्टं दधिमधुनोरौदुम्बरे कंसाकारे चमसाकारे वा पात्रे श्रुत्यन्तरात्प्रक्षिप्योप-  
मभ्यागतः स्थापयित्वा ज्येष्ठाय श्रेष्ठाय स्वाहेत्यग्नावावसथ्य आज्यस्याऽऽवापस्थाने हुत्वा क्षुबसंलग्नं मन्थे संपात-  
मवनयेत्संलग्नवमथः पातयेत् ॥ ४ ॥

समानमप्यत् । वसिष्ठाय प्रतिष्ठायै संपद आयतनाय स्वाहेति प्रत्येकं तथैव सपातमवनयेदुत्वा ॥ ५ ॥

अथ प्रतिसृप्याग्नेरौषधपसृप्याञ्जलौ मन्थमाधाय जपतीमं सन्त्रम् । असौ नामास्यमा हि ते । अम इति

१५ प्राणस्य नाम । अन्तेन हि प्राणः प्राणिनि देह इत्यतो मन्थद्वयं प्राणस्यास्तत्वात्प्राणत्वेन स्तूयतेऽसौ नामासीति ।  
कुतः । यतोऽमा सह हि यस्मात्ते तव प्राणभूतस्य सर्वं समस्तं जगदिदमतः । स हि प्राणभूतो मन्थो ज्येष्ठः श्रेष्ठश्च ।  
अत एव च राजा दीर्घमानधिपतिश्चाविष्टाय पालयिता सर्वस्य । स मा मामपि मन्थः प्राणो ज्येष्ठश्चाविगुणपूग-  
मात्मनो गमयत्वहमेवेदं सर्वं जगदसानी भवानि प्राणवत् । इतिशब्दो मन्त्रप्रतिसमाप्त्यर्थः ॥ ६ ॥

नरेन्द्रपुरीषं टिप्पणम्

२० सौर्यचरनिर्वापे प्रकृतिवद्विकृतिः कर्तव्येति न्यायात् । मन्थकर्मणस्तु दीक्षाविकृतिस्त्वाभावाच्च तद्वर्मानुवृत्तिरित्यर्थः ।  
पिष्टमौदुम्बरे पात्रेऽपि दधिमधुनोरौषधे निक्षिप्यालोढ्याग्रे संस्थाप्य पश्चादाज्यं जुहुयादावापस्थाने अन्तेमध्यप्रदेशे  
इत्यर्थः । हुत्वा चाज्यशेषं क्षुबलग्नममथिते पिष्टे प्रक्षिपेदित्यर्थः ॥ ४-५ ॥

अमेति निपातः सहार्थः—आम्न इति । स्वस्य ज्येष्ठश्चाविगुणसमुदाय प्राणाभिन्नो मन्थो मा प्रति  
गमयत्विति प्राणवित्प्राप्यते ॥ ६ ॥

२५

आनन्दगिरिटीका

सप्रहार्थः । दैक्षं दीक्षायां भव मौञ्ज्यभ्यञ्जनादि न सर्वमेवायमनुतिष्ठति । प्रकृतिधर्मा हि विकृतावनुवर्तन्ते ।  
प्रकृतिवद्विकृतिः कर्तव्येति न्यायात् । न चेदं कर्म कस्यचिद्विकृतिरतो यथोक्तधर्मवत्त्वमेवात्र विवक्षितमित्यर्थः ।  
दीक्षित्वेत्यनेन विवक्षितं धर्मान्तरमाह—उपसदिति । उपसदो नामेष्टय प्रवर्ग्यहस्तु प्रसिद्धा । तानु व्रत पयोमात्र-  
भक्षणं तदुपेतो भूत्वा मन्थं सम्पाद्य जुहोतीति वाजसनेयके समानप्रकरणे अवणादिति यावत् । पिष्टं कृत्वा  
३० तदाममपक्वमेव दधिमधुनो । सम्बन्धिपात्रे प्रक्षिप्येति सम्बन्धः । औदुम्बरत्वे नियमः । पात्रस्याऽऽकारे तु विकल्पः ।  
कथमश्रुत पात्रमत्र कल्प्यते तत्राऽह—श्रुत्यन्तरादिति । औदुम्बरे कंसाकारे कसे चमसे वेति वाजसनेये श्रवणा-  
त्सर्वशाखाप्रत्ययन्यायेनापेक्षितं पात्रमत्र गृहीतमित्यर्थः । आवसथसम्बन्धी लौकिकोऽग्निरावसथ्यो विवक्षितो  
यस्मिन्प्राप्तसाल्थ कर्म क्रियते । आज्यस्य हुत्वेति सम्बन्धः । आवापस्थानमाहुतिप्रक्षेपप्रदेशो गृहोक्तः ॥ ४ ॥  
वसिष्ठाय स्वाहेत्यादिवाक्य पूर्ववाक्येन तुल्यार्थमित्याह—समानमिति । तुल्यत्वमेव स्पष्टयति—वसिष्ठायेति ।

३५ स्वाहेति मन्त्रं समुच्चार्य हुत्वेति सम्बन्धः । तथैव प्रथमहोमानन्तरमित्यर्थः ॥ ५ ॥  
आहुत्यान्तर्यमथशब्दार्थः । भवतु प्राणस्येदं नाम मन्थस्य तु कथं मन्त्रार्थत्वमित्याशङ्क्याऽह—अन्तेन  
हीति । प्रतिज्ञातेज्यं प्रश्नपूर्वकं हेतुमाह—कुत इति । अतश्चामो नामासीति पूर्वेण सम्बन्धः । हेतु व्यावृत्ते—  
यस्मादिति ॥ ६ ॥

अथ खल्वेतयर्चा पच्छ आचामति तत्सवितुर्वृणीमह इत्याचामति वयं देवस्य भोजनमित्याचामति  
श्रेष्ठं सर्वधातममित्याचामति तुरं भगस्य धीमहीति सर्वं पिबति निणिज्य कं संचमसं वा पश्चादनेः ।  
संविशति चर्मणि वा स्थण्डिले वा वाचंयमोऽप्रसाहः स यदि स्त्रियं पश्येत् समृद्धं कर्मेति विद्यात् ॥७॥

तदेव श्लोको यदा कर्मसु काम्येषु स्त्रियं स्वप्नेषु पश्यति ।

समृद्धिं तत्र जानीयात्तस्मिन्स्वप्ननिदर्शने तस्मिन्स्वप्ननिदर्शने ॥ ८ ॥

५

इति छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

अयानन्तरं खल्वेतया वक्ष्यमाणयर्चा पच्छः पावस आचामति भक्षयति, मन्त्रस्यैकैकेन पादेनैकैकं प्राप्तं  
भक्षयति । तद्भोजनं सवितुः सर्वस्य प्रसवितुः । प्राणमादित्यं चैकोकृत्योच्यते । आदित्यस्य वृणीमहे प्रार्थयेमहि  
मन्थरूपम् । येनानेन सावित्रेण भोजनेनोपभुक्तेन वयं सवितुस्त्वरूपापन्ना भवेमेत्यभिप्रायः । देवस्य सवितुरिति पूर्वेण  
सम्बन्धः । श्रेष्ठं प्रशस्यतमं सर्वान्भ्यः सर्वधातमं सर्वस्य जगतो धारयितुममतिज्ञेयं विधातुममिति वा । सर्वथा १०  
भोजनविशेषणम् । तुरं त्वरं तुर्यं शीघ्रमित्येतत् । भगस्य देवस्य सवितुः स्वरूपमिति शेषः । वीमहि चिन्तयेमहि  
विशिष्टभोजनेन संस्कृताः शुद्धतत्त्वानः सन्त इत्यभिप्रायः । अथवा भगस्य श्रियः कारणं महत्त्वं प्राप्तुं कर्म कृतवन्तो  
वयं तद्धीमहि चिन्तयेमहीति सर्वं च मन्थलेयं पिबति निणिज्य प्रक्षाल्य कसं कंसाकारं चमसं चमसाकारं बौधुस्मरं  
पात्रम् । पीत्वाऽऽचम्य पश्चादनेः प्राक्विशति संविशति चर्मणि वाऽज्जिने स्थण्डिले केवलाया वा भूमौ । वाचंयमो  
वाच्यतः सन्नित्यर्थः । अप्रसाहो न प्रसहति नाभिभुयते स्थाद्यनिष्ठस्वप्नदर्शनेन यथा तथा संयतचित्तः सन्नित्यर्थः । १५  
स एवन्तौ यदि स्त्रियं पश्येत्स्वप्नेषु तदा विद्यात्समृद्धं भवेत् कर्मेति ॥ ७ ॥

तदेतस्मिन्नर्थे एव श्लोको मन्त्रोऽपि भवति । यदा कर्मसु काम्येषु कामार्थेषु स्त्रियं स्वप्नेषु स्वप्नदर्शनेषु  
स्वप्नकालेषु वा पश्यति समृद्धिं तत्र जानीयात् । कर्मणां फलनिष्पत्तिर्भविष्यतीति जानीयादित्यर्थः । तस्मिन्पञ्चादि-  
प्रशस्तस्वप्नदर्शने सतीत्यभिप्रायः । द्विरक्तिः कर्मसमाप्त्यर्था ॥ ८ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

२०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

विधातुममिति । निर्मातुं सर्वस्य सवित्रमेवेनेत्यर्थः ॥ ७८ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां पञ्चमाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

अनन्तरं जपकर्मणः सकाशादिति शेषः । तदेव स्पष्टयति—मन्त्रस्येति । मन्त्रस्यैकैकेन पादेन मन्थस्यैकैकं २५  
प्राप्तं भक्षयतीति योजना । भोजनं मन्थरूपमिति सम्बन्धः । तत्कथं सवितुः स्यात्प्राणस्य हि मन्थद्रव्यमस्मिन्सुक्तं  
तत्राऽऽह—प्राणमिति । उच्यते सवितुर्भोजनमिति शेषः । प्राणादित्ययोरेकत्वे फलितं वाक्यार्थमाह—आदित्यस्येति ।  
मन्थरूपं तद्भोजनमिति पूर्वेण सम्बन्धः । प्रार्थनाविषयं भोजनमेव विनिर्दिष्टं—येनेति । तस्यैव विशेषणान्तरं श्रेष्ठ-  
मित्यादि । स्थितिकारणत्वमुक्त्वा जनकत्वं पश्चान्तरमाह—अस्तिज्ञेयेनेति । जगद्वासां फलदाने ध्यातुः शौचव्रतम् ।  
किमिति भोजने कथ्यमाने ध्यानमुख्यते तत्राऽह—विशिष्टेति । गुद्धधीत्वं ध्यानकारणमुक्त्वा प्रकृतकर्मवत्प्रेक्षितं ३०  
महत्त्वे हेतुत्वादपि ध्यानमुख्यतेऽप्यित्याह—अथवेति । सावित्र रूपमुक्तम् । नियमेनोद्भुम्बरं वैकल्पिकाकारे विशेषः । पात्रं  
प्रक्षाल्य पिबतीति सम्बन्धः । मन्थलेयं पात्रं प्रक्षाल्य पीत्वाऽऽचमनपूर्वकमने पश्चिमभागे कृष्णाजिनव्यवहिताया  
केवलाया वा भूमौ प्राक्विशति भूत्वा अयीतेत्याह—पीत्वेति । अयानस्य कर्तव्यं दर्शयति—वाचंयम इति । तस्य  
स्वप्ने कथञ्चिदुत्तमस्तीक्ष्णं नृणां भागम् सूच्यत इत्याह—स एवभुत इति ॥ ७८ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां पञ्चमाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

३५

श्वेतकेतुर्हाऽऽरुणेयः पञ्चालानां समितिमेयाय तं ह प्रवाहणो

जैवलिरुवाच कुमारानु त्वाऽक्षिपत्पितेत्यनु हि भगव इति ॥ १ ॥

वेत्थ यदितोऽधि प्रजाः प्रयन्तीति न भगव इति वेत्थ यथा पुनरावर्तन्त ३ इति न  
भगव इति वेत्थ पथोर्देवयानस्य पितृयाणस्य च व्यावर्तना ३ इति न भगव इति ॥ २ ॥

५ वेत्थ यथाऽसौ लोको न संपूर्यत ३ इति न भगव इति वेत्थ यथा  
पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्तीति नैव भगव इति ॥ ३ ॥

अथानु किमनुशिष्टोऽबोचथा यो हीमानि न विद्यात् कथं सोऽनुशिष्टो ब्रवीतेति स हाऽऽयस्तः  
पितुरर्थमेयाय तं होवाचाननुक्षिप्य वाच किल मा भगवानब्रवीदनु त्वाऽक्षिपमिति ॥ ४ ॥

ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्ताः संसारयतयो वक्तव्या वैराग्यहेतोर्मुमुक्षूणामित्यत आख्यायिकाऽऽरभ्यते—श्वेतकेतुर्नामो  
१० ह इत्येतिहायः । अरुणस्यापत्यमारुणस्तस्यापत्यमारुणेयः पञ्चालानां जनपदानां समितिं सभामेयायाऽऽजगाम ।  
तमागतवन्तं ह प्रवाहणो नामतो जीवत्यस्यापत्यं जैवलिरुवाचोक्तवान् । हे कुमारानु त्वा त्वामक्षिपदन्वक्षिपति ।  
किमनुशिष्टस्त्वं पित्रेत्यर्थः । इत्युक्तः स आहानु हानुशिष्टोऽस्मि भगव इति सूचयन्नाह ॥ १ ॥

तं होवाच यद्यनुशिष्टोऽसि केथ यदितोऽस्मात्लोकादध्वृष्वं यत्प्रजाः प्रयन्ति यद्वगच्छन्ति तर्हि जानोष  
इत्यर्थः । न भगव इत्याहेतुरो न जानेऽहं तद्यत्पृच्छसि । एवं तर्हि वेत्थ जानोष यथा येन प्रकारेण पुनरावर्तन्त इति ।  
१५ न भगव इति प्रत्याह । वेत्थ पथोर्मार्गयोः सहप्रयाणयोर्देवयानस्य पितृयाणस्य च व्यावर्तनमितरेतरविद्योणस्थानं  
सह गच्छतामित्यर्थः । न भगव इति ॥ २ ॥

वेत्थ यथाऽसौ लोकः पितृसम्बन्धो यं प्राप्य पुनरावर्तन्ते बहुभिः प्रयद्भिरपि येन कारणेन न संपूर्यत इति ।  
न भगव इति प्रत्याह । केथ यथा येन क्रमेण पञ्चभ्यां पञ्चसंख्याकाद्यामाहुतौ हुतायामाहुतिनिर्वृता आहुति-  
साधनाम्नाऽऽपः पुरुषवचसः पुरुष इत्येवं वचोऽभिधानं यासां हूयमानानां क्रमेण षष्ठाहुतिभूतानां ता पुरुषवचसः  
२० पुरुषशब्दाख्या भवन्ति पुरुषाख्यां लभन्त इत्यर्थः । इत्युक्तो नैव भगव इत्याह । नैवाहमत्र किञ्चन जानामीत्यर्थः ॥ ३ ॥  
अथैवमज्ञः सन्किमनु कस्मात्पुत्रमनुशिष्टोऽस्मीत्यबोचथा उक्तवानिति । यो होवानि मया पृष्टमर्थजानानि

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

महत्त्वं प्राप्तस्य घनसम्पत्तौ विद्यासहित केवलं च कर्म सप्रवर्तते तदगत्याभिधानादारम्भ इत्याह—  
ब्रह्मादौति ॥ १-२ ॥

२५ आहुतिनिर्वृता इति अन्येऽग्नौ शरीराहुतौ प्रक्षिप्ताया ततो निष्पन्ना धूमेन सहोर्ध्वं सञ्चरन्ति—आहुति-  
साधनाश्चेति । दधिपयःप्रभृतय इत्यर्थः । अन्त्याहुत्यपेक्षया षष्ठाहुतिभूतायामित्यर्थः ॥ ३-४ ॥

आनन्दगिरिटीका

प्राणविद्या तदङ्गकर्म चेत्युभयमुक्तमिदानीमग्निविद्यामाख्यातुकामस्तावदाख्यायिकातात्पर्यमाह—ब्रह्मादौति ।  
तासां च वक्तव्यत्वे हेतुमाह—वैराग्यहेतोरिति । राजा कुमारोति सम्बोधयन्नभिमानं श्वेतकेतोऽपनिनीषति ॥ १ ॥  
३० यथेत्यस्यार्थमाह—येनेति । विद्वद्विदुषोस्तुल्यमार्गयोः सतोर्द्वौ मार्गौ तयोर्मध्ये देवयानस्येत्यादि योज्यम् ।  
उक्तं वाक्यार्थं सक्षिपति—इतरेतरेति । विदुषां च कर्मिणां च मार्गद्वयमधिकृत्य सह प्रस्थितानां यत्र मिथो वियोगो  
भवति तर्हि वेत्येत्यर्थः ॥ २ ॥

पितृलोकसम्बन्धिनं लोकमेव व्याकरोति—यं प्राप्येति । आहुतिनिर्वृता इत्यस्य व्याख्यानमाहुति-  
साधनाश्चेति । अपूर्वरूपाणामपा भूतान्तरसमुच्चयार्थञ्चकार । अथवा पयोभूतादिव्येणाऽऽहुतिं साधयन्तीति  
३५ चाऽऽहुत्या पुनरपूर्वतन्मा निष्पन्ना इत्यर्थः । क्रमेणेति । श्रद्धासोमवृष्ट्यवरेतसा हवनद्वारेणेति यावत् । षष्ठाहुति-  
भूतानामत्येष्टिभिधानेन शरीराहुतिद्वारा सूक्ष्मता गतानामित्यर्थः ॥ ३ ॥  
तत्पृथार्थजानातिरिक्तविषयमनुज्ञासनं मयास्तीत्यनुशिष्टोऽस्मीत्युक्तमित्यागङ्गवाऽह—यो हीति ॥ ४ ॥

पञ्च मा राजन्यबन्धुः प्रश्नानप्राक्षीतेषां नैकञ्चनशकं विवक्तुमिति स होवाच यथा  
मा त्वं तदैतानवदो यथाऽहमेतां नैकञ्चन वेद यद्यहमिमानवेदिष्यं कथं ते नावक्ष्यमिति ॥ ५ ॥  
स ह गौतमो राज्ञोऽर्थमेयाय तस्मै ह प्राप्तायार्हाञ्चकार स ह प्रातः सभाग उदेयाय तं  
होवाच मानुषस्य भगवन्गौतम वित्तस्य वरं वृणीथा इति स होवाच तवैव राजन्मानुषं  
वित्तं यामेव कुमारस्यान्ते वाचमभापथास्तामेव ब्रूहीति स ह कृच्छ्री बभूव ॥ ६ ॥ ५

न विद्यान् विजानोत्यात्कथं स विद्वत्स्वनुशिष्टोऽस्मीति ब्रवीत । इत्येवं स श्वेतकेतुः राज्ञाऽऽपस्त आयासितः सन्पितुरर्थं  
स्थानमेयायाऽऽगतवांस्तं च पितुरमुवाचाननुशिष्यानुशासनमकृत्वैव मा मां किल भगवान्समावर्तनकालेऽब्रवीदुक्तवाननु  
त्वाऽशिषमन्वक्षिषं त्वामिति ॥ ४ ॥

यतः पञ्च पञ्चसंख्याकान्प्रश्नान् राजन्यबन्धू राजान्या बन्धवोऽप्येति राजन्यबन्धुः स्वयं कुर्वत इत्यर्थः ।  
अप्राक्षीतपृष्ठवांस्तेषां प्रश्नानां नैकञ्चनैकमपि नाशकं न शक्तवानहं विवक्तुं विशेषणार्थतो निर्णेतुमित्यर्थः । स होवाच १०  
पिता यथा मा मां वत्स त्वं तदाऽऽगतमात्र एवैतान्प्रश्नानवद उक्तवानसि तेषां नैकञ्चनशकं विवक्तुमिति तथा  
मां जानीहि, त्वदीयाज्ञानेन लिङ्गेन मम तद्विषयमज्ञानं जानीहीत्यर्थः । कथं, यथाऽहमेतां प्रश्नानामेकञ्चनैकमपि  
न वेद न जान इति यथा त्वमेवाङ्गैतान्प्रश्नान् जानीषे तथाऽहमप्येतान् जान इत्यर्थः । अतो सद्यन्यथाभावो न  
कर्तव्यः । कुत एतदेवं यतो न जाने यद्यहमिमान्प्रश्नानवेदिष्यं विदितवानस्मि कथं ते पुन्यं प्रियाय पुत्राय समावर्तन-  
काले पुरा नावक्ष्यं नोक्तवानस्मीत्युक्त्वा स ह गौतमो गोत्रतो राज्ञो जैबलेरर्थं स्थानमेयाय गतवान् । तस्मै ह १५  
गौतमाय प्राप्तायार्हमर्हणां चकार कृतवान् । स च गौतमः कृतातिष्य उपित्वा परेदुः प्रातःकाले सभागे सभां गते  
राज्युदेयाय । अजन्त भागः पूजा सेवा सह भागेन वर्तनानो वा सभागः पूज्यमानोऽर्थः स्वयं गौतम उदेयाय राजान-  
मुक्तावान् । तं होवाच गौतमं राजा मानुषस्य भगवन्गौतम मनुष्यसम्बन्धिनां वित्तस्य ग्रामादेर्वरं वरणीयं कामं  
वृणीथाः प्राथयेथाः । स होवाच गौतमस्तवैव तिष्ठतु राजन्मानुषं वित्तम् । यामेव कुमारस्य मम पुत्रस्यान्ते समीपे  
वाचं पञ्चप्रश्नलक्षणमभाषथा उक्तवानसि तामेव वाचं मे मह्यं ब्रूहि कथयेत्युक्तो गौतमेन राजा स ह कृच्छ्री दुःखी २०  
बभूवः । कथं त्विवमिति ॥ ५-६ ॥

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

श्रद्धाहृत्यपेक्षया पञ्चमत्व द्रष्टव्यम् । यथेत्यातप्रकरणे । सभाग इति ससम्पत् पद मत्वा राजविशेषणं  
व्याख्यातम् । प्रथमान्तमादाय ब्राह्मणविशेषणं व्याख्याति—अजन्तमिति ॥ ५-६-७ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या पञ्चमाध्यायस्य तृतीय खण्डः

२५

छान्दगिरिटीका

अननुशिष्यत्वं त्वामन्विपिमिति कथमुक्तवानस्मीत्याशङ्क्याऽह—यत इति । नैकञ्चनेत्युक्तमेव नृपद नाशक-  
मिति सम्बन्धं दर्शयितुं पुनरुक्तातम् । अतो मा प्रति तव मिथ्यावादित्वा सिद्धेति शेषः । पिता स्वकीयमिथ्या-  
वादित्वशङ्कां परित्यजति—स होवाचेति । यथा मा त्वमित्यादिवाक्यं पुरयित्वा व्याख्यायानन्तरवाक्यमाकाङ्क्षा-  
पूर्वकमृत्यापयति—कथमित्यादिना । तद्व्यापष्टे—यथेति । अज्ञानाविशेषोऽत आदर्शः । अन्यथाभावो ज्ञातेऽपि विषये ३०  
तवानुकिरिति यावत् । त्वदीयमज्ञानं कुतो हेतोर्मया ज्ञातव्यमित्याशङ्कामुद्घातानन्तरवाक्येनोत्तरमाह—कुत  
इत्यादिना । अतस्तव पात्रभूतस्यानुपदेष्टान्मदीयमज्ञानं ज्ञातव्यमिति शेषः । अर्हणा योग्या पूजामित्यर्थः ।  
सभागपदं ससम्पत् राजविषयं प्रथमान्तं गौतमविषयमिति भेदः । गौतममागतं योगक्षेमार्थिनं वृद्ध्वा राजा प्रसन्नः  
सन्मुक्त्वानित्याह—स होवाचेति । तर्हि कृतकृत्यस्य तव किमित्यागमनमित्याशङ्क्याऽह—यामेवेति । कृच्छ्रीभाव-  
मभिनयति—कथमिति ॥ ५-६ ॥

३५



तँ ह चिरं वसेत्याज्ञापयाञ्चकार तँ होवाच यथा मा त्वं गौतमानदो यथेयं न प्राप्तवत्तः  
पुरा विद्या ब्राह्मणान्गच्छति तस्माद् सर्वेषु लोकेषु क्षत्रस्यैव प्रशासनमभूदिति तस्मै होवाच ॥ ७ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

‘असौ वाव लोको गौतमानिस्तस्यादित्य एव समिद्भूमयो

५

धूमोऽहरिचिश्चन्द्रमा अङ्गारा नक्षत्राणि विस्फुलिङ्गाः ॥ १ ॥

स ह कृच्छ्रीभूतोऽप्रत्याख्येयं ब्राह्मणं सन्वानो न्यायेन विद्या वक्तव्येति मत्वा तं ह गौतमं चिरं दीर्घकालं  
वसेत्येवमाज्ञापयाञ्चकाराऽऽज्ज्ञमवान् । यत्पूर्वं प्रत्याख्यातवान् राजा विद्यां यच्च पञ्चाच्चरं वसेत्याज्ञमवान्, तस्मिन्  
ब्राह्मणं क्षमापयति हेतुवचनोक्त्या—तं होवाच राजा सर्वविद्यो ब्राह्मणोऽपि सत्यया येन प्रकारेण भा मां हो गौतमा-  
वदस्व तामेव विद्यालक्षणां वाचं मे ब्रूहीत्यज्ञानात्तेन त्वं जानीहि । तत्रास्ति वक्तव्यं यथा येन प्रकारेण विद्या  
१० प्राक्त्वतो ब्राह्मणाश्च गच्छति न गतवती, न च ब्राह्मणा जनया विद्यायानुवातितवन्तः, तथैतद्वसिष्ठं लोके  
यतस्तस्माद् पुरा पूर्वं सर्वेषु लोकेषु क्षत्रस्यैव क्षत्रजातेरेवानया विद्याया प्रशासनं प्रशास्तुं शिष्याणामभूद्बन्धुव-  
क्षत्रियपरम्परयैवेयं विद्यैतावन्तं कालमागता । तथाऽप्यहमेतां मुन्यं वक्ष्यामि त्वत्सम्प्रदानादूर्ध्वं ब्राह्मणानभिष्यति ।  
अतो मया यदुक्तं तत्क्षन्तुमर्हसीत्युक्त्वा तस्मै होवाच विद्यां राजा ॥ ७ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषद्भाष्ये पञ्चमाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

१५

पञ्चम्यामाहुतावाप इत्ययं प्रश्नः प्रायश्च्येनापाक्रियते । तदपाकरणमन्वितरेषामपाकरणमनुकूलं भवेदिति ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

व्युत्क्रमेण निराकरणे कारणमाह—तदपाकरणमन्वितरेषां प्रश्नानामपाकरणं सौकर्येण स्यादन्वत्यादि-  
ज्ञानसम्भावनादित्यर्थः । अग्निहोत्राहुत्योः कार्यान्वयानुवादेन पञ्चाग्निविद्येह विधीयत इत्यवान्तरप्रकरणस्य तात्पर्यं

ज्ञानन्दगिरिटीका

२०

गौतमस्य वचनं [यदि] राज्ञो दुःखीभावकारणं तर्हि प्रत्याख्यायतामित्याशङ्क्याऽह—स हेति । किमिति तर्हि  
चिरं वसेत्युक्त्वानित्यत आह—न्यायेनेति । संवत्सरं वसेति यावत् । वक्ष्या विद्येति शेषः । कथं राज्ञो ब्राह्मणं  
प्रत्याज्ञां कुर्वतो न प्रत्यवायः स्यादित्याशङ्क्याऽह—यत्पूर्वमिति । प्रत्याख्यानादिविषयं हेतुवचनम् । न केवलं  
विद्यावशादेव श्रेष्ठ्यं किन्तु जातितोऽपीत्यपेक्ष्यः । तर्हि ब्रूहि तां वाचमित्याशङ्क्याऽह—तत्रेति । विद्याप्रवचने  
प्रस्तुते सतीति यावत् । यथेतस्यापेक्षितं पूरयति—तथेति । प्रसिद्धमेव स्फोरयति—तस्मादिति । ब्राह्मणानामनया  
२५ विद्याया प्रशास्तुत्वस्य प्रागभावोदिति यावत् । इतिगव्दोपात्तमर्थं कथयति—क्षत्रियेति । उक्तप्रत्याख्यानादिकारण-  
मतः शब्दार्थः ॥ ७ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां पञ्चम्याध्यायस्य तृतीयः खण्डः

ननु यथाप्रश्नमेव प्रतिवचनमुचितं पञ्चमं तु प्रश्नं प्रायश्च्येन प्रतिवदता क्रमो निराकृतस्तत्र किं कारणत  
आह—पञ्चम्यामिति । अर्थक्रममनुसृत्य पाठक्रमोऽभिधातव्य इत्यर्थः । ननु वाक्सनेयकेऽग्निहोत्रप्रकरणेऽग्निहोत्रा-

३०

१. (१) पञ्चाग्निविद्यामधिकृत्य भूयान् विचारः ब्रह्मसूत्रतृतीयाध्यायप्रथमपादे प्रवर्तितः । तत्रोऽप्ययं विचारः  
जीवन्त्यसंसारं वैराग्यमननार्थः । तत्रादौ “तदन्तःप्रतिपत्तौ रहति संपरिष्कृतः” इति सूत्रेण जीवः  
भूतसूक्ष्मं सपरिष्कृतं एव देहान्तरं गच्छति “वेत्य यथा पञ्चम्यामाहुतां आपः पुरुषवचसो भवन्तीति  
प्रश्नः उत्तरं च द्युपलम्बपृथिवीपुत्पयोऽपितु पञ्चाग्निषु श्रद्धासोमबृष्टधन्नेरोत्पत्त्या पञ्चाहुतोर्दग्निस्तौ  
इति तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्तीति तत्रापः यजमानेन क्रियमाणा या आहुतयः तेषां  
सूक्ष्मत्वात् यजमानं परिरेष्टव्यं गच्छन्ति तेषां अब्बाहुल्यात् आप इति व्यवहारः श्रद्धावद्भक्ष्यं क्षणं एव ।

३५

(२) द्वितीये—“कृतास्त्ययेऽनुशयवानि”ति सूत्रेण स्वर्गादिवरोहता तत्र भुक्तातिरिक्तः कर्मणोऽन्तर्गति  
निर्णीतम् ।

अग्निहोत्राहुत्योः कार्यारम्भो ऽः स उक्तो वाजसनेयके । तं प्रति प्रत्याः—उक्तान्तिराहुत्योर्गतिः प्रतिष्ठा तृप्तिः पुनरावृत्तिलोकं प्रत्युत्पायी इति । तेषां चापाकरणमुक्तं तत्रैव—“ते वा एते आहुती हुते उत्क्रामतस्ते अन्तरिक्षमाविशतस्ते अन्तरिक्षमेवाऽऽह्वनीयं कुर्वति वायुं समिधं मरीचिरेव शुक्लामाहुतिं ते अन्तरिक्षं तर्पयतस्ते तत उत्क्रामत इत्याद्येवमेव पूर्ववद्विदं तर्पयतस्ते तत आवर्तते । इमामाविश्य तर्पयित्वा पुरुषमाविशतः । ततः स्त्रियमाविश्य लोकं प्रत्युत्पायी भवति” इति । तत्राग्निहोत्राहुत्योः कार्यारम्भमात्रमेवंप्रकारं भवतीत्युक्तम् । इह तु तं कार्यारम्भमग्निहोत्रापूर्वविपरिणामलक्षणं पञ्चधा प्रविभज्याग्निन्वेनोपासनमुत्तरमार्गप्रतिपत्तिसाधनं विधिस्तत्राह—असौ वाव लोको गौतमाग्निरित्यादि । इह सार्धंप्रतिरग्निहोत्राहुती हुते पयसादिसाधने श्रद्धापुरःसरं आह्वनीयाग्निं समिद्धूमाचिरङ्गार-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

दर्शयितुं शतपथोक्तं तावदग्निहोत्राहुत्योः कार्यारम्भं सम्वादाय दर्शयति—अग्निहोत्राहुत्योरित्यादि । “न त्वेनयोस्त्व-मुत्क्रान्तिं न गतिं न प्रतिष्ठं न तृप्तिं न पुनरावृत्तिं न लोकं प्रत्युत्पायिनमि”ति जनकस्य पदप्रश्नवाक्यमर्थतः १० उपन्यस्यति—तं कार्यारम्भं प्रतीति । लोकममुं प्रत्युत्पातुं शीरुमस्येत्युत्पायी परिणामः कथमाहुत्योर्भवतीत्यर्थः । नन्विहापां पञ्चम्यामाहुतौ पुरुषवचस्त्व पृष्ठम् । तदेव प्रत्युच्यते—नाग्निहोत्राहुत्योरेव कार्यारम्भः प्रतीयते कथं शतपथसंवाद इत्याशङ्क्याह—इह सार्धंप्रतिरिति । अश्विते अनुष्ठिते दद्याज्यसर्वावत्त्वादाहुती एव लक्षणयेहाऽऽप

आनन्दगिरिटीका

हुत्यपूर्वपरिणामं जगदित्युक्तं तदेवेहापि विवक्ष्यत इति चेत्किमनेन पिष्टपेपणत्यायेनेत्याजङ्घ्यार्थभेदं वक्तुमग्निहोत्र- १५ प्रकरणस्थितमर्थमनुभवति—अग्निहोत्राहुत्योरिति । उक्तप्रकारमेव प्रदर्शयन्प्रथमं याज्ञवल्क्यस्य जनकं प्रति पदप्रश्नानुत्पापयति—तं प्रतीति । कार्यारम्भस्तच्छब्दार्थः । अग्निहोत्राहुत्यश्चापूर्वपरिणामो जगदिष्यते । तत्राग्निहोत्रे सार्धं प्रातश्च हुतयोराहुत्योस्साल्लोकादुत्क्रान्तिः । उत्क्रान्त्योः परलोकं प्रति गतिः । गतयोस्तत्र प्रतिष्ठा । प्रतिष्ठितयोः स्वाश्रये सम्पाद्यमाना तृप्तिः । तृप्तिमापाद्यावस्थितयोः पुनरिह लोकं प्रत्यावृत्तिः । आवृत्तयोराश्रयः पुमान्कथममुं लोकं प्रत्युत्पानशीलो भवतीति कार्यारम्भमधिकृत्य वदप्रश्नाः प्रवृत्ता इत्यर्थः । तत्रैव वाजसनेयके २० याज्ञवल्क्यं प्रति जनकस्य प्रतिवचनं दर्शयति—तेषां चेति । अपूर्वरूपे खल्वाहुती यजमानमुत्क्रामन्तं परिवेष्ट्योत्क्रामतः । ते च भूमादिना यजमानेऽन्तरिक्षमाविशति तदाश्रितत्वात्तदाविशतः । ते पुनरन्तरिक्षस्थयजमानानुत्क्रामन्तया स्थिते स्वयमन्तरिक्षाधिकरणे तदाह्वनीयमिव कुर्वति । आहुत्याधिकरणस्याऽऽह्वनीयत्वात् तत्र वायुं समिधमिव कुर्वतः । वायुनाऽन्तरिक्षस्य समिध्यमानत्वात् । शुक्लां शुद्धामाहुतिमिव मरीचिरेवाऽऽदधाते । मरीचीनामन्तरिक्षे व्यासत्वात् । ते चान्तरिक्षस्थे तस्मिन् यजमानं फलोन्मुखमादधाते । ते पुनरन्तरिक्षादुत्क्रामति यजमाने २५ सहोत्क्रामतः । यजमाने च बुलोकामाविशति सहाऽऽविशतः । तमाविश्य तमेवाऽऽह्वनीयं कुर्वति आदित्यं समिध-मित्याद्यन्तरिक्षवदेवोक्तम् । यथा वाऽऽहुती पूर्वमन्तरिक्षं तर्पयत इत्युक्तं तथैव बुलोकस्थयजमानं फलदानेन सुखि-मातन्वाते । ते चाऽऽरब्धक्षये ततो बुलोकाद्यजमाने पृथिवीमाविशत्यनभूते सहाऽऽवर्तते । पृथिवी चाऽऽविश्य ब्रीह्यादिना स्वाश्रयं क्षेपयित्वा रेतःसिचं पुरुषमाश्रयद्वारेणाऽऽविशतः । पुरुषाच्च रेतोद्धार द्वितीयां प्रकृतिमाविश्य गर्भाभूतं कर्मानुष्ठानयोग्यं देहमागिनमापादयतः । ततोऽसौ पारलौकिकं कर्मानुष्ठानात्ते लोकं प्रत्युत्पानशो लो भवति । ३० इति सर्वं जनकेनोक्तिमित्यर्थः । तथापि कथमर्थभेदसिद्धिरित्याशङ्क्योक्तमेव संश्लेषाऽह—तत्रेति । वाजसनेयकं सप्तम्यर्थः । प्रकृतश्रुतेरर्थविशेषं दर्शयति—इह त्विति । पञ्चधा बुपर्जन्यपृथिवीपुरुषयोपिप्रत्यकारैरिति यावत् । पञ्चाग्निं सम्बन्धमवतार्यं प्रथमपर्यायस्य तात्पर्यमाह—इहेति । अयं लोको भूलोकस्तस्मिन्नित्यर्थः । आहुत्योरसम-वायित्वसिद्धयर्थं विनिगमि—पयसादीति । तयोः श्रद्धात्वंसिद्धयर्थं श्रद्धापुरःसरं इत्युक्तम् । तयोराधिकरणोऽग्नि-

( ३ ) अवरुहतां यथेतमाकाशं आकाशाद्वायुर्भूत्वा इत्यादौ आकाशादिभावः संश्लेषमात्रं न तु तद्भावः ३५ अन्यस्य अन्यभावः मुख्यो न भवति यतः । इत्युक्तम् ।

( ४ ) तत्रैव प्राप्नोह्यादिप्रतिपत्तेः अल्पमल्पं कालं आकाशादिभावेनावस्थानं ब्रीह्यादिभावानन्तरं तु “अतो वै खलु दुर्निष्पत्तर”—इत्युक्तेः महान् विलम्बो जायते अरोरग्रहणायेत्युक्तम् ।

( ५ ) तत्रापि अन्यैः जीवैरिति ब्रीह्यादौ एते संश्लेषमात्रं गच्छन्तीत्युक्तम् ।

तस्मिन्नेतस्मिन्मग्नौ देवाः श्रद्धां जुह्वति तस्या आहुतेः सोमो राजा सम्भवति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

विस्फुलिङ्गभाविने कर्त्रादिकारकभाविने चान्तरिक्षक्रमेणोत्क्रम्य ब्रूलोके प्रविशन्त्यौ सूक्ष्मभूते अप्समवायित्वाद्वाशब्द-  
वाच्ये श्रद्धाहेतुत्वाच्च श्रद्धाशब्दवाच्ये तयोरविकरणोऽग्निरन्यच्च तत्सम्बन्धं समिदादीत्युच्यते । या चासावग्न्यादि-

- ५ भावनाऽऽहुत्योः साऽपि तथैव निर्दिश्यते । अतौ वाच लोकोऽग्निर्हो गौतम यथाऽग्निर्होत्राधिकरणमाहवनीय इह ।  
तस्याग्नेर्ब्रूलोकावस्थस्यऽऽदित्य एव समित्तेन हीद्वोऽतौ लोको दीप्यते । अतः समित्थनात्समिदादित्यः । रश्मयो  
धूमस्तदुत्थानात्, समिधो हि धूम उत्तिष्ठति । अहरर्चः प्रकाशसामान्यात्, आदित्यकार्यत्वाच्च चन्द्रमा अङ्गाराः ।  
अहःप्रभासेऽभिव्यक्तेः । अविधो हि प्रशमेऽङ्गारा अभिव्यस्यन्ते । नक्षत्राणि विस्फुलिङ्गान्मन्त्रसोऽप्येवम् इव  
विप्रकीर्णत्वसामान्यात् ॥ १ ॥

- १० तस्मिन्नेतस्मिन्यथोक्तलक्षणैर्मग्नौ देवा यजमानप्राणा अग्न्यादिव्याधौ अधिदैवतम् । श्रद्धामग्निहोत्राहुति-  
परिणामावस्थारूपाः सूक्ष्मा अपि श्रद्धाभाविताः श्रद्धा उच्यन्ते । “पञ्चम्यामाहुतावापः पुण्यवचसो भवन्ति” इत्युपा  
होम्यतया प्रवने व्युत्पत्त्वात् । “श्रद्धा वा अपि श्रद्धामेवाऽऽरभ्य प्रणीय प्रचरति” इति च विज्ञायते । तां श्रद्धामभूया  
जुह्वति । तस्या आहुतेः सोमो राजाऽपि श्रद्धाशब्दवाच्यानां ब्रूलोकानौ हुतानां परिणामः सोमो राजा सम्भवति ।  
यथावैवादिपुष्परसा ऋगाविमयुक्करोपनीतास्त आदित्ये यज्ञाविकार्यं रोहितादिरूपलक्षणमारभन्ते इत्युक्तं तपेमा  
१५ अग्निहोत्राहुतिसमवायिन्यः सूक्ष्माः श्रद्धाशब्दवाच्या अपि ब्रूलोकमनुप्रविश्य चात्र कार्यमारभन्ते फलरूपमग्नि-  
होत्राहुत्योः । यजमानाश्च तत्कर्तार आहुतिमया आहुतिभावनाभाविता आहुतिरूपेण कर्मणाऽऽकृष्टाः श्रद्धाप्समवायिनो

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

उच्यन्ते नान्य इति सबादो षट्ते अर्थसाहस्यप्रत्यभिज्ञानादित्यर्थः । न केवलाहुतौ एव निर्दिश्येते या चान्यादि-  
कल्पना प्रसिद्धान्ग्निहोत्राहुत्यो साप्यत्र निर्दिश्यते ततोऽपि कार्यारम्भोऽनुवादः प्रतीयत इत्यर्थः ॥ १ ॥

- २० श्रद्धाशब्दस्याप्यप्यु लक्षणया प्रयोगे कारणमाह । अग्निहोत्राहुत्यो परिणाम एवावस्था तत्रापि । श्रुत्यन्तरे  
श्रद्धाशब्दस्याप्यप्यु लक्षणया प्रयोगो हृष्ट इत्याह—श्रद्धा इति । अपि प्रणीय कर्म निर्वर्तयतीत्यर्थः । ननु सोमो  
ब्राह्मणानां राजा प्रागेव सिद्धः । कथमिदानीं भवतीत्युच्यते तन्मण्डलाश्रयकार्यजननादुपचारात् इत्याह—यथेति ।  
अग्निहोत्राहुत्योः फलं चान्द्रकार्यमित्यनुपपन्नं भोक्तृगमनाप्रतीती फलं चानुपपत्तेरिति, प्रासङ्गिकमाशङ्क्याह—

आनन्दगिरिटीका

- २५ रित्यादिकल्पनोपयोगित्वेन विशेषणान्तरमादत्ते—आहवनीयेति । तयोः स्वातन्त्र्य परिहरति—कर्त्रादीति । अवि-  
करणशब्दो भावप्रधानो धर्मपर । कात्यानिको ब्रूलोकाव्योऽग्निस्तत्सम्बन्धमिति तच्छब्दोऽग्निनिविषय । अन्यच्चैत्युक्त  
स्पष्टयति—समिदादीति । आदित्यशब्दो धूमाचिरङ्गारादिविषय । पर्यायात्पर्यमुक्त्वाऽऽरारि व्याकरोति—  
असावित्यादिना । इहेत्येतल्लोकनिर्देशं पूर्वेण सम्बध्यते । तदुत्थानादित्यथ तच्छब्देनाऽऽदित्यो गृहोत् ॥ १ ॥

- अध्यात्माधिदैवविभागेन देवान्विशदयति—यजमानेति । प्रत्ययविशेषत्वेन श्रद्धाया होम्यन्तानुपपत्तिरित्या-  
३० शङ्क्य श्रद्धा व्याकरोति—अग्निहोत्रेति । किञ्च प्रवृत्तवचनयोरैकार्थत्वात्प्रवने चापि होम्यतया श्रुत्यात्प्रति-  
वचनेऽपि ता श्रद्धाशब्दत्वा होम्यतया विवक्षिता इत्याह—पञ्चम्यामिति । अप्यु श्रद्धाशब्दस्य बृहद्व्यवहारप्रयोगा-  
भावान्नैवमित्याशङ्क्याऽह—अद्वेति । कथमापि श्रद्धाशब्देन प्रसिद्धबहुच्यन्ते तत्राऽह—श्रद्धासिति । श्रद्धापूर्वक-  
भावामुद्दिष्य पय सोमान्यादिसावन सपात्र जुहोतीति तैत्तिरीयका पठन्ति । तथा चाप्यु श्रद्धाशब्दः सम्भवतीत्यर्थः ।  
उक्तमर्थं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेत्यादिना । उक्तं भव्यविज्ञायामिति जेप । चान्द्र कार्यं चन्द्रमसीपस्य तत्तद्वयं  
३५ वरीरमित्यर्थः । तथाऽपि यजमानानां कथं फलवत्त्वमाह—यजमानाश्चेति । आहुतौ तच्छब्दवाच्ये  
प्राधान्यं मयङ्गर्थः । तदेव स्पष्टयति—आहुतिभावनाभाविता इति । तत्तत्स्तुतास्तदनुसारिणस्तदाश्रया इत्यर्थः ।  
तद्भावित्वफलमाह—आहुतिरूपेण । तेनाऽऽकृष्टत्वं वगीकृतत्वम् । आहुतिभाविता इत्युक्तं स्पष्टयति—अद्वेति ।  
तत्पूर्वकं पयसोमादिसाध्य यत्कर्म तदाश्रया इत्यर्थः । मोमभूतास्तत्तममीपस्य वरीर प्राप्य तत्त्वरूपा इत्यर्थः । कथं

‘पर्जन्यो वाव गौतमानिस्तस्य वायुरेव समिदम्’  
धूमो विद्युदचिरश्चनिरङ्गारा हादुनयो विस्फुलिङ्गाः ॥ १ ॥

द्युलोकमनुप्रविश्य सोमभूता भवन्ति । तदर्थं हि तैरग्निहोत्रं हुतम् । अत्र त्वाहुतिपरिणाम एव पञ्चान्निसम्बन्धक्रमेण प्राधान्येन विवक्षित उपसर्गार्थं न यजमानानां गतिः । तां त्वविदुषां धूमादिक्रमेणोत्तरत्र वक्ष्यति विदुषां चोत्तरां विद्याकृताम् ॥ २ ॥

५

इति छान्दोग्योपनिषद्वाङ्मयस्य पञ्चमाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

द्वितीयहोमपर्यायार्थमाह—पर्जन्यो वाव पर्जन्य एव गौतमानिः पर्जन्यो नाम वृष्ट्युपकरणाभिमानो देवताविशेषः । तस्य वायुरेव समित् । वायुना हि पर्जन्योऽग्निः समिध्यते । पुरोवातादिप्राबल्ये वृष्टिदर्शनात् । अत्रं

नरेन्द्रपुरीयं लिपणम्

यजमानाश्चेति । यजमाना अपि कर्माक्षिप्ता गच्छन्ति चेत् किमिति तद्गमनमार्त्रं नोक्तमित्याशङ्क्याह— १०  
अत्र स्थिति ॥ २ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीयलिपिण्यां पञ्चमाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

आनन्दगिरिटोका

सोमसारूप्यं कर्मिणां फलमित्याशङ्क्याऽह—तदर्थमिति । यजमानानां सोमभावो गतिमन्तरेण न सिध्यति । तथा च वक्तव्या गतिरित्याशङ्क्याऽह—अत्रेति । आहवनीयोऽग्निः सप्तम्यर्थः । सा तर्हि कुत्रोच्यते न हि तदुक्तिमन्तरेण १५  
यथोक्तं फलं सिध्यत्यत आह—तां दिवति ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटोकाया पञ्चमाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

१. पञ्चान्नविद्यासम्बन्धनामधिकरणानां कथं वैराग्यहेतुत्वमिति परिमलकारैर्विवेचितं—तद्व्याह—“तदन्तर-  
प्रतिपत्तौ” (ब० सू० ३-१-१) इत्यधिकरणे सकलसंसारदुःखायतनस्य भूतेन्द्रियसङ्घातरूपदेहसम्बन्धस्य  
आब्रह्मसाक्षात्कारमिह परत्र च गतागतयोरनुवृत्तिं सूचिता । तत्रैव च “भाक् वा” इति सूत्रभागेन २०  
देवलोकगतानां देवैर्मध्यस्वरूपं भूत्यभावेन देवभोग्यत्वमुक्त्वा स्वर्गानुभवस्य तुच्छत्वं सातिशयत्वं च सूचि-  
तम् । द्वितीयाधिकरणे देहस्यापि कारणतया सर्वक्लेशनिदानस्य कर्मबन्धस्य ब्रह्मज्ञानपर्यन्तमनुवृत्तिरुक्ता ।  
“कृतात्यये” इत्यनेन कर्मफलस्य स्वगदिः क्षयिष्णुत्वं सूचितम् । तदपि स्वर्गादि यावज्जीवं प्रातरादि-  
रात्रिपर्यन्तं स्मृतिविहितस्नानसन्ध्यादिविहिताचरणनिषिद्धवर्जनादिशोषं दुष्करमिति “चरणादिति  
चेत्” इति सूत्रेणोक्तम् । तृतीये अनिष्टादिकारिणां शुभमार्गेण गतिर्वा ग्रामं गच्छन् वृक्षमूलोपसर्पणमिव २५  
स्वर्गदर्शनं वा नास्तीत्युक्तम् । चतुर्थे स्वर्गदिवरोहतामाकाशादिभावश्रवणात् तदभिमानिदेवतानामिवा-  
काशादिशरीरकत्वप्रयुक्तं किञ्चानपि दिव्यभोगोऽस्तीति शङ्का न कार्या । आकाशादिभावस्य तत्संस्लेष-  
मात्रवत्तदित्युक्तम् । पञ्चमे स्वर्गदिवतरतां ब्रीह्यादिषु सुखभोगरहितमवस्थानमात्रमित्यपि हेयत्वं  
सूचितम् । षष्ठे ब्रीह्यादिसंस्लेषो यदि तदभिमानिजीवरूपेण चेत् दुःख तेषां हवनपर्यन्तमेव भवेत्  
इत्याश्वासनिवृत्तिरुक्ता । स च संस्लेषो ब्रीहोणां शोषणकुसुलावस्थापनावहननफलीकरणपक्- ३०  
वश्लणादिष्वनुवर्तमानः पितृवीर्यात्मना परिणामपर्यन्तं इति रेतसिस्वयोगसूत्रेण प्रत्ययादि । कथञ्चित्  
पुरुषवीर्यानुप्रवेष्टेऽपि योषितमप्राप्य तेषां न शरीरलाभः । यदि वीर्यं ब्रह्मचारिणां वन्यास्त्रीणां वा  
शरीरमनुग्रहयितुं तदा न देहप्राप्तिः । तद्वीर्यपरिणामान्तरक्रमेण पुनरपि युवपुरुषभक्षणविषयत्वं प्राप्य  
तद्वीर्यसंसृष्टानां ऋतुमतीनां योषितां गर्भकोशप्रवेशानन्तरमेव क्वचिज्जन्मनि भोगाश्रयस्य भोगमोक्ष-  
साधनानुष्ठानोपयोगिनः शरीरस्य लाभ इति योनेः शरीरमिति चरमसूत्रेण प्रदर्शितम् ।

तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवाः सोमं राजानं जुहति तस्या आहुतेर्वर्षं सम्भवति ॥ २ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

पृथिवी वाव गौतमाग्निस्तस्याः संवत्सर एव समिदाकाशो

धूमो रात्रिरर्चिर्दिशोऽङ्गारा अवान्तरदिशो विस्फुलिङ्गाः ॥ १ ॥

५ तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवा वषं जुहति तस्या आहुतेर्वर्षं सम्भवति ॥ २ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

पुरुषो वाव गौतमाग्निस्तस्य वागेव समित्प्राणो धूमो जिह्वाऽर्चिश्चक्षुरङ्गारा श्रोत्रं विस्फुलिङ्गाः ॥ १ ॥

तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवा अन्नं जुहति तस्या आहुते रेतः सम्भवति ॥ २ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

१० धूमो धूमकार्यत्वाद्भूमवच्च लक्ष्यमाणत्वात् । विद्युर्दक्षिः । प्रकाशसामान्यात् । अक्षनिरङ्गाराः । कान्तिर्याद्विद्युत्-  
सम्बन्धाद्वा । ह्लादुनयो विस्फुलिङ्गः । ह्लादुनयो यजितशब्दः । मेघानां विप्रकीर्णत्वसामान्यात् ॥ १ ॥

तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवाः पूर्ववत्सोमं राजानं जुहति । तस्या आहुतेर्वर्षं सम्भवति । अद्वाख्या अपः  
सोमाकारपरिणता द्वितीये पयसि पञ्चन्याग्निं प्राप्य वृष्टिर्वेनं परिणमन्ते ॥ २ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

१५ पृथिवी वाव गौतमाग्निस्तस्यादि पूर्ववत् । तस्याः पृथिव्याख्यस्याग्नेः संवत्सर एव समित् । संवत्सरेण हि  
कालेन समिद्धा पृथिवी ब्रीह्यादिनिष्पत्तये भवति । आकाशो धूमः, पृथिव्या इवोत्थित आकाशो वृक्षपते । यथाऽग्नेर्वृक्षः ।  
रात्रिरर्चिः पृथिव्या ह्यप्रकाशात्मिकाया अनुरूपा रात्रिः । तमोरूपत्वात् । अग्नेरिवानुरूपमर्चः । विशोऽङ्गारा  
उपशान्तत्वसामान्यात् । अवान्तरदिशो विस्फुलिङ्गाः क्षुद्रत्वसामान्यात् ॥ १ ॥

तस्मिन्नित्यादि समानम् । तस्या आहुतेर्वर्षं ब्रीहियवादि सम्भवति ॥ २ ॥

२० इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

पुरुषो वाव गौतमाग्निः । तस्य वागेव समित् । वाचा हि मुखेन समिध्यते पुरुषो न मूकः । प्राणो धूमो  
धूम इव मुखसिर्गमनात् । जिह्वाबिलोहितत्वात् । चक्षुरङ्गारा भास आभ्यत्वात् । श्रोत्रं विस्फुलिङ्गाः । विप्रकीर्ण-  
सामान्यात् ॥ १ ॥

समानमन्यत् । अन्नं जुहति ब्रीह्यादिसंस्कृतम् । तस्या आहुते रेतः सम्भवति ॥ २ ॥

२५ इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

द्वितीयहोमसम्बन्धी द्वितीयः पर्यायस्तस्यार्थं निश्चितुं वमेव पर्यायमादत्ते श्रुतिरित्यर्थः । पुरोवातादीत्यादि-  
शब्देन वर्षहेतुर्वायुमेदो गृह्यते । उक्तं चात्राणां धूमकार्यत्वं पौराणिकैः—

“यन्नाधूमोद्भवं त्वषं द्विजानां च हितं सदा । दावाग्निधूमसम्भूतमन्नं वनहितं स्मृतम् ॥

३० मृतधूमोद्भवं त्वन्नमथुमाय भवित्यति । अग्निचारिणधूमोत्थं भूतनाशाय वे द्विजा” ॥ इति ॥ १ ॥

अध्यात्मं यजमानस्य प्राणा, इन्द्रादयस्त्वधिवैवर्तं देवा इत्याह—पूर्ववदिति । सोम राजानमित्यादि व्याचष्टे-  
अद्वाख्या इति ॥ २ ॥

इति श्रीगदानन्दगिरिटीकायां पञ्चमाध्यायस्य पञ्चमखण्डसम्बन्धा,

योषा वाव गौतमाग्निस्तस्या उपस्थ एव समिधदुपमन्त्रयते स  
धूमो योनिरर्चियदन्तः करोति तेऽङ्गारा अभिनन्दा विस्फुलिङ्गाः ॥ १ ॥  
तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवा रेतो जुह्वति तस्या आहुतेर्गर्भः सम्भवति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्याष्टमः खण्डः

योषा वाव गौतमाग्निः । तस्या उपस्थ एव समित् । तेन हि सा पुत्राद्युत्पादनाय समिधयते । यदुपमन्त्रयते ५  
स धूमः । स्त्रीसम्भवदुपमन्त्रणस्य । योनिरर्चिलोहितत्वात् । यदन्तः करोति तेऽङ्गारा अग्निसम्बन्धात् । अभिनन्दाः  
सुखलवा विस्फुलिङ्गाः क्षुद्रत्वात् ॥ १ ॥

तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवा रेतो जुह्वति । तस्या आहुतेर्गर्भः सम्भवतीति । एवं श्रद्धासोमवर्षाश्ररेतोहवन-  
पर्यायक्रमेणाऽऽप एव गर्भीभूतास्ताः । तत्रापामाहुतिसमवायित्वात्प्राधान्यविवक्षाऽऽपः पञ्चम्यामाहुतौ पुरुषवचसो  
भवन्तीति । न त्वाप एव केवलाः सोमादिकार्यवारभन्ते । न चाऽऽयोऽत्रिवृत्कृताः सन्तीति । त्रिवृत्कृतत्वेऽपि विशेषः १०  
संज्ञालाभो दृष्टः पृथिवीयमिमा आपोऽयमग्निरित्यन्यतमबाहुल्यनिमित्तः । तस्मात्समुदितान्येव भूतान्यन्वाहुल्यात्कर्म-  
समवायोनि सोमादिकार्यारम्भकाण्याप इत्युच्यन्ते । दृश्यते च ब्रवबाहुल्यं सोमवृष्ट्यश्ररेतोद्देशेषु । बहुद्वयं च शरीरं  
यद्यपि पार्थिवम् । तत्र पञ्चम्यामाहुतौ हुतायां रेतोरूपा आपो गर्भीभूताः ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्कुरभाष्ये पञ्चमाध्यायस्याष्टमः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१५

गर्भस्य पञ्चालकत्वात् कथमाप एवोच्यन्ते तत्राह—तत्रापामिति । भूतान्तरागुणस्यापि पचनपाकादेः  
सोमादिकार्येषूपलम्भाच्च केवला अप आरभन्त इत्युक्तम् । किञ्चास्यामवस्थाया केवला अप एव न सन्ति “तासां  
त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकामकरो”दिति श्रुतेरित्याह—न चेति । सर्वस्य व्याप्तकत्वे विशेषव्यपदेशो न स्यादित्यपि न  
वाच्यमित्याह—त्रिवृत्कृतास्त्वपीति ॥ २ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या पञ्चमाध्यायस्याष्टमः खण्डः

२०

आनन्दभिरिटीका

तस्या आहुतेर्गर्भः सम्भवतीत्युक्तं व्यक्तीकरोति—एवमिति । यथोक्तया रेत्या श्रद्धादीना रेतोन्तानां  
यानि ध्रुलोकादिषु योषिदन्तेष्वग्निषु हवनानि तेषामेकैकस्मिन्पथि यः क्रमो व्याख्यातस्तेनेति यावत् । कथं पुनरापो  
गर्भीभवन्ति भूतान्तराणामपि तुल्यो गर्भीभावस्तस्य पाञ्चमौतिलत्वादत आह—तत्रेति । भूतानां मध्ये । किमित्यप्या  
प्राधान्यविवक्षयैष निर्देशस्तासामेव केवलानां कार्यारम्भकत्वविवक्षा किं न स्यात्तत्राऽह—न त्विति । भूतान्तरा- २५  
सहकृतानां केवलानामपामारम्भकत्वे यवारब्ध कार्यं न तद्भोगायतनं तस्य जलबुद्बुदवदत्यन्तचञ्चलत्वादित्यर्थः ।  
केवलानामपस्वमुपेत्योष्मिदानीं तदेव नास्तीत्याह—न चेति । इतिशब्दस्तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकामकरोदिति  
श्रुतेरिति हेत्वर्थः । सर्वस्य त्रिवृत्कृतत्वे कथं दृष्टो विशेषव्यपदेशो युज्येतेत्याशङ्क्याऽह—त्रिवृत्कृतत्वेऽपीति । अपां  
प्राधान्यविवक्षया प्रथमप्रतिवचनयोरपुंशब्द इत्युक्तमुपसहरति—तस्मादिति । केवलानामपामसत्त्वादिति यावत् ।  
कथमारम्भकेषु भूतेष्वपां बाहुल्यमवगतमित्याशङ्क्य कार्यद्वारा तदविगतिरित्याह—दृश्यते चेति । सोमादीनाम- ३०  
न्वाहुल्येऽपि कथं पार्थिवशरीरस्य तद्बाहुल्यमित्याशङ्क्याऽह—बहुद्वयं चेति । पञ्चमप्रकलनिर्णयमुपसंहृतुं पातनिकां  
करोति—तत्रेति । योषागनाविति यावत् । गर्भीभूताः पुरुषवचसो भवन्तीति सम्बन्धः ॥ १-२ ॥

इति श्रीमदानन्दभिरिटीकायां पञ्चमाध्यायस्याष्टमः खण्डः

इति तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्तीति सं उल्पावृतो

गर्भो दश वा नव वा मासानन्तः शयित्वा यावद्वाऽथ जायते ॥ १ ॥

स जातो यावदायुषं जीवति तं प्रेतं दिष्टमितोऽन्य एव हरन्ति यत एवेतो यतः सम्भूतो भवति ॥२॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य नवमः खण्डः

५ इति त्वेवं तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्तीति व्याख्यात एकः प्रश्नः । यत्तु ब्रूलोकादिमां प्रत्यावृत्तयोरालुत्योः पृथिवीं पुरुषं स्त्रियं क्रमेणाऽऽविश्य लोकं प्रत्युत्थायी भवतीति वाजसनेयक उक्तं तत्प्रासङ्गिक-मिहोच्यते । इह च प्रथमे प्रश्न उक्तं वेत्य यदितोऽपि प्रजाः प्रयन्तीति । तस्य चायमुपक्रमः । स गर्भोऽपि पञ्चमः परिणामविशेष आहुतिकर्मसमवायिनीनां श्रद्धाशब्दवाच्यानामुल्पावृत उल्बेन जरायुषाऽऽवृतो वैष्टितो दश वा नव वा मासानन्तर्मातुः कुक्षौ शयित्वा यावद्वा यावता कालेन न्युनेनातिरिक्तं वाऽयानन्तरं जायते ।

१० उल्पावृत इत्यादि वैराग्यहेतोरिदमुच्यते । कष्टं हि मातुः कुक्षौ मूत्रपुरीषवातपित्तश्लेष्मादिपूर्णं तदनुलिप्तस्य गर्भस्योल्पावृत्तिपटावृतस्य लोहितरेतोऽनुचिबीजस्य मातुरक्षितपीतरसानुप्रवेक्षेन विवर्धमानस्य निरुद्धशक्तिबलवैर्य-तेजःप्रज्ञाचेष्टस्य शयनम् । ततो योनिद्वारेण षोडशमानस्य कष्टतरा निःश्रुतिजन्मेति वैराग्यं ग्राह्यति । मुहूर्तमप्यस्य दश वा नव वा मासानतिदीर्घकालमन्तः शयित्वेति च ॥ १ ॥

स एव जातो यावदायुषं पुनः पुनर्घटीप्रयवद्वगमनागमनाय कर्म कुर्वन्कुलालचक्रवर्ता तिर्यग्भ्रमणाय

१५ वरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

उत्तरवाक्यस्य तात्पर्यमाह—यत्तु ब्रूलोकादिति । गर्भीभावमात्रेणापा पुरुषवचस्त्वस्य निराकृतत्वादुल्पावृतो जायत इति प्रासङ्गिकमुच्यत इत्यर्थः । तात्पर्यान्तरमाह—इह चेति । प्रजानामूर्ध्वगमनमुत्तरत्र निरूपणीयम्, तादर्थ्येन प्रजोत्पत्तिरुच्यत इत्यर्थः । शक्तिरन्तःकरणसामर्थ्यं, बलं शरीरसामर्थ्यं, दीर्घमिन्द्रियसामर्थ्यं, तेजः प्रागल्भ्यं, सङ्घातसामर्थ्यं, प्रज्ञा चेतना, जीवधर्मः चेष्टा प्राणधर्म एते सर्वे निरुद्धा यस्य तस्येति विग्रहः ॥ १-२ ॥

२० इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या पञ्चमाध्यायस्य नवमः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

उक्तार्थे वाक्यं योजयति—इति त्विति । अपा गर्भीभावोक्तिमात्रेण पुरुषवचस्त्वस्य निर्णीतत्वात्तदनुत्तर-ग्रन्थेनेत्याशङ्क्य तस्य तात्पर्यमाह—यत्त्विति । आहुत्यो सम्बन्धीति शेषः । प्रासङ्गिकं गर्भीभावोक्तिप्रसङ्गादागत-मिति यावत् । इहेति प्रकृतश्रुत्युक्तिः । प्रासङ्गिकी सङ्गतिं त्यक्त्वा साक्षादेव पूर्वोत्तरग्रन्थयोरस्ति सङ्गतिरिति २५ तात्पर्यान्तरमाह—इह चेति । प्रजानामूर्ध्वगमनमुत्तरत्र निरूपयिष्यते । तादर्थ्येन तासांमुत्पत्तिरादाबुच्यत इत्यर्थः । द्विधा सङ्गतिमुक्त्वा वाक्याक्षराणि योजयति—स गर्भ इति । सोमवृष्ट्यन्तरेतास्यपेक्ष्य पञ्चमत्वं गर्भात्त्वस्य परिणामस्य द्रष्टव्यम् । अपा प्रकृतत्वद्योतनार्थमाहुतीत्यादिविशेषणद्वयम् । अथवा पूर्वोक्तकालान्म्य [ने] नाधिकेन वा कालेन यावता जन्तुः समप्राप्तो जायते तावता कालेन कुक्षौ शयित्वेति संबन्धः । अनन्तरं योनिर्गमनकारणीभूतकर्माभि-व्यक्तेरिति शेषः । उल्पावृतत्वं कुक्षौ चिरं शयनं योनिर्गमनं निःसरणमित्येतदन्वेषमतिप्रसिद्धं किमिति श्रुत्या व्यपदिश्यते ३० तत्राऽह—उल्पावृत इत्यादीति । वैराग्यार्थत्वमस्य स्फुटयति—कष्टं हीति । श्लेष्मादीत्यादिशब्देनासुखदुःखान्ता-मज्जादीनि गृह्णन्ते । तदनुलिप्तस्येति तच्छब्दो मूत्रपुरीषादिविषयः । अकिञ्चिद्विद्विषयार्थम् । यत्तु देहसामर्थ्यम् । तस्येति विग्रहः । मातुरुदरे शयनस्य कष्टत्वेऽपि तदुदराद्योनिद्वारा निःसरणं सुखकरमिति चेन्नेत्याह—तत इति । तदप्राहकत्वप्रकारमेवाभिनयति—मुहूर्तमपीति । यन्मातुरन्तःशयनं मुहूर्तमपि दुःसहं तत्कथं दीर्घकालं शयितुं शक्यम् । कथं च दश वा नव वा मासानन्तः शयित्वा पुनर्योनिद्वारा दुष्करं निःसरणं दुःराहं स्यादिति वैराग्यं ग्राह्यति श्रुतिरित्यर्थः ॥ १ ॥

जातस्य पुनरनयो नास्तीत्याशङ्क्याऽह—स एवमिति । यावदायुषमित्येनद्वयानष्टे—पुनरिति । घटी-

तद्य इत्थं विदुः । ये चेमेऽरण्ये श्रद्धा तप इत्युपासते तेऽर्चिषमभिसम्भवन्त्य-

र्चिषोऽहरह आपूर्यमाणपक्षमापूर्यमाणपक्षाद्यान्पहुदङ्केति मासां स्तान् ॥ १ ॥

यावत्कर्मणोपात्तमाप्नुस्तावज्जीवति । तमेन क्षीणायुषं प्रेतं मृतं विष्टं कर्मणा निर्दिष्टं परलोकं प्रति यदि चेज्जीवन्वैदिके कर्मणि ज्ञाने वाऽधिकृतस्तमेन मृतमितोऽस्माद्वासादग्नयेऽग्न्यर्थमृत्विजो हरन्ति पुत्रा वाऽग्न्यकर्मणे । यत एवेत आगतोऽग्नेः सकाशाच्छ्रद्धाद्याहुतिक्रमेण, यतश्च पञ्चम्योऽग्निम्यः संभूत उत्पन्नो भवति तस्मा एवाग्नये हरन्ति ५ स्वामेव योनिमग्निमापादयन्तीत्यर्थः ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य नवमं खण्ड.

वेत्ये यदितोऽधि प्रजाः प्रयन्तोत्ययं प्रदन्ः प्रत्युपस्थितोऽपकर्तव्यतया । तत्तत्र लोकं प्रत्युत्थितानामधिकृतानां गृहमेविनां य इत्यमेवं यथोक्तं पञ्चाग्निदर्शनं ध्रुवलोकाद्यग्निम्यो वयं क्रमेण जाता अग्निस्वरूपाः पञ्चाग्न्यास्मान् इत्येवं विदुर्जानिभ्युः । कथमवगम्यत इत्थं विदुरिति गृहस्था एवोच्यन्ते नान्य इति ? गृहस्थानां ये त्वनित्यविदः केवलेष्टापूर्व- १० वत्तपरास्ते धूमादिना कर्त्रं गच्छन्तीति वक्ष्यति । ये चारण्योपलक्षिता वैखानसाः परिव्राजकाश्च श्रद्धातप इत्युपासते तेषां वेत्यर्थविद्भिः सहोच्चारादिना गमनं वक्ष्यति पारिशेष्यादग्निहोत्राहुतिसम्बन्धाच्च गृहस्था एव गृह्यन्त इत्थं विदुरिति । ननु ब्रह्मचारिणोऽप्यगृहीता ग्रामश्रुत्याऽरण्यश्रुत्या चानुपलक्षिता विद्यन्ते कथं पारिशेष्यसिद्धिः ? नैव दोषः ।

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

पारिशेष्यात् पञ्चाग्निविद्याया गृहस्थाधिकारित्वमाह—गृहस्थानां ये स्तित्यादिना । ग्रामः सपत्नीकवासः १५ पत्नीसम्बन्धाभावात् ग्रामश्रुत्या गृहीता ब्रह्मचारिणः गुरुकुलवासित्वात् नारण्यश्रुत्याप्युपलक्षिताः । ततस्ते कस्मादित्येवोदो न गृह्यन्त इत्युक्ते तेषामखण्डितब्रह्मचर्येर्वाचिरादिगणितलोभात् पञ्चाग्निवित्त्वेन प्रयोजनमित्याह— नैव दोष इति । तया वैष्णवम् । “अष्टाशीतिसहस्राणि यतीनामूर्ध्वरेतसासु । स्मृत स्थानं तु यत्तथा तदेव गुरुवासिनासु ॥ स्मृतं तेषां तु यत्स्थानं स्मृतं तद्वै वनीकसाम् ॥” अयम्प्य आदित्यस्योत्तरेणायनेनोपलक्षितः पन्थाः । इत्थं वित्त्वस्य गृहस्थान् प्रत्यर्थवत् विभज्य कथयति—ये गृहस्था इति । न केवलं पञ्चाग्निवित्त्व गृहस्थानां सगुणब्रह्मवित्त्वञ्च २० तेषां सम्भवतीत्यत्र प्रमाणमाह—अथ यदुच्यते । शब्दकर्मकारकेणोप्यर्चिरादिप्राप्त्यभिधानं गृहस्थानामधिकारद्योतकं परिव्राजकादिष्वन्येष्वेष्ट्यसम्भवेन विद्यास्तुतेरप्यसम्भवादित्यर्थः । आश्रमाणां सर्वेषां विहितत्वेन साम्यादष्टममेन शङ्कते—नन्विति । अग्निहोत्रादिवैदिककर्मबाहुल्ये च सत्यगमनमयुक्तं कर्मभूयस्त्वात् फलभूयस्त्वमिति न्याय-

आनन्दगिरिटीका

यन्वद्वर्ध्वगमनार्थं वा निषिद्धं कर्म पौनःपुन्येनाऽऽचरन्त्यावत्कर्मणाऽर्जितमाप्नुस्तावदस्मिन्नेहे जीवति ततो ज्ञियते । २५ तथा च जातस्य मृत्युध्रौव्यान्नास्ति सम्भगज्ञानं विना स्वस्तिप्राप्तिरित्यर्थः । अस्तु तर्हि मृतस्य कृतकृत्यतेत्या- शङ्क्याऽह—तमेतमिति । सर्वस्य तर्हि मृतस्य परलोकित्वं स्यादिति चेन्नैत्याह—यदोति । तदा परलोकं प्रति कर्मणा निर्दिष्टमिति पूर्वेण सम्बन्धः । युक्तं च तन्मृतस्याग्न्यर्थं नयनमित्याह—यत इति ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया पञ्चमाध्यायस्य नवमः खण्डः.

स उल्भावत् इत्यादिनोकमनुवदति—वेत्येति । प्रत्युपस्थितः प्रजोत्पत्तिप्रवर्धनेन प्रसङ्गत इति यावत् । २५ तद्य इत्थं विदुरित्येवदद्याच्चये—तत्तत्रेत्यादिना । सप्तम्यर्थमेव स्फोरयति—लोकमिति । निर्धारणार्थं पष्ठौ । वेदन- प्रकारमनुवदति—ध्रुवलोकादिति । तेऽर्चिषमभिसम्भवन्तीत्युत्तरत्र सम्बन्धः । साधारणोक्तविशेषे सङ्कोचो हेतुः विना न सिध्यतीति शङ्कते—कथमिति । पारिशेष्यं सङ्कोचमिति परिहरति—गृहस्थानामिति । पष्ठौ निर्धारणे । अतस्त्वं केवलकर्मिणो गृहस्था न विदुरिति ग्रहणमर्हन्तीति शेषः । परिव्राजका वानप्रस्थाश्च गृह्यन्तामिति चेन्नैत्याह— ये चेति । केषां तर्हीह ग्रहणमत आह—पारिशेष्यादिति । गृहस्थ एव हेत्वन्तरमाह—अग्निहोत्रेति । चेन्नैत्याह— ३० परिणाप्तास्तक जगदत्र पञ्चभा प्रविशन्त्याग्नित्वेन दर्शनमुत्तरमार्गप्राप्तिसाधनं चोद्यते । अतो विद्यायास्तत्सम्बन्धाद्- गृहस्थानामपि तत्सम्बन्धस्य प्राप्तत्वात्तेषामेवेह ग्रहणमुचितमित्यर्थः ।

पारिशेष्यमपिपति—नन्विति । ग्रामः सपत्नीको वासः । न च ब्रह्मचारिणा पत्नीसम्बन्धः । तत्र ग्रामश्रुत्या



पुराणस्मृतिसामान्यादूर्ध्वरेतसां नैष्ठिकब्रह्मचारिणामुत्तरमार्गस्यः पन्थाः प्रसिद्धः । अतस्तेऽप्यरज्यवासिभिः सह गमिष्यन्ति । उपकुर्वाणकस्तु स्वाध्यायग्रहणार्था इति न विशेषनिर्देशार्हाः ।

- ननूध्वरेतस्त्वं चेदुत्तरमार्गप्रतिपत्तिकारणं पुराणस्मृतिसामान्याद्विष्यत इत्यवित्वमनर्थकं प्राप्तम् । न । गृहस्थान्प्रत्यर्थवत्त्वात् । ये गृहस्था अनित्यविदस्तेषां स्वभावतो दक्षिणो ध्रुमादिः पन्थाः प्रसिद्धस्तेषां य इत्यं विदुः । सगुणं वाऽन्यदब्रह्म विदुः । “अथ यदु चैवासिञ्जशब्धं कुर्वन्ति यदि नाविषमेव” इति छिद्रादुत्तरेण ते गच्छन्ति । ननूध्वरेतसां गृहस्थानां च समान आश्रमत्व ऊर्ध्वरेतसामेवोत्तरेण पथा गमनं न गृहस्थानामिति न युक्तमनि-  
होत्रादिवैदिकसंवाहुल्ये च सति । नैष दोषः । अपुता हि ते । शत्रुमित्रसंयोगनिमित्तं हि तेषां रागद्वेषौ । तथा धर्माधर्मौ हिंसानुग्रहनिमित्तौ । हिंसानूतमायाऽब्रह्मचर्यादि च बह्व्युद्धिकारणमपरिहार्यं तेषाम् । अतोऽपुताः । अपूतत्वाभ्युत्तरेण पथा गमनम् । हिंसानूतमायाऽब्रह्मचर्यादिविपरिहाराच्च शुद्धात्मनो होतरे शत्रुमित्ररागद्वेषादि-  
१० परिहाराच्च विरजस्तस्यैषां युक्त उत्तरः पन्थाः । तथाच पौराणिकाः—

“ये प्रजामोषिरेऽधीरास्ते इमशानानि भोजिरे । ये प्रजां नेषिरे धीरास्तेऽमृतत्वं हि भोजिरे” ॥ इत्याहुः ।

इत्थंविदां गृहस्थानामरज्यवासिनां च समानमार्गत्वेऽमृतत्वफले च सत्यरज्यवासिनां विद्यानर्थक्यं प्राप्तम् ।

वरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

विरोधादित्यर्थः । आश्रमत्वविशेषेऽपि धर्मविशेषाच्छुद्धयुक्तवर्षिकर्षौ न विरुध्येते इत्याहुः—नैष दोष इति ।

- १५ आश्रमधर्ममात्रादेवोर्ध्वरेतसामृतत्वमाक्षिपति—इत्थंविदामिति । इष्यत एव विद्यानर्थक्यमूर्ध्वरेतसां को विरोधस्त-  
आनन्दगिरिटीका

ब्रह्मचारिणो गृहीता । गुरुकुलवासित्वाच्च नारण्यश्रुत्योपलक्षिता । ततस्तेषामिह ग्रहणसम्भवाच्च पारिशेष्यमित्यर्थः । किं नैष्ठिकब्रह्मचारिणोऽनेत्येव विदुरिति गृह्योक्तं बोधकुर्वाणा इति विकल्प्याऽऽह दूषयति—नैष दोष इति ।

“अष्टाशीतिसहस्राणि यतीनामूर्ध्वरेतसाम् । स्मृतं स्थानं तु यत्तेषां तदेव गुरुवासिनाम्” ॥

- २० इत्यादिपुराणस्मृतेः श्रुतिमूलत्वेन प्रामाण्यान्नैष्ठिकब्रह्मचारिणामूर्ध्वरेतसामादित्यसम्बन्धेनोत्तरमार्गोप-  
लक्षितो देवयानाख्यो मार्गो यावता प्रसिद्धस्तस्मात्तत्त्वामरज्यवासिभिः सहस्रखण्डितब्रह्मचर्येणैवाचिरादितिगताभास-  
पञ्चगिनित्वत्वेन प्रयोजनमिति पारिशेष्यसिद्धिरित्यर्थः । द्वितीयं प्रत्याह—उपकुर्वाणकस्तिष्ठति । ते हि स्वाध्याय-  
ग्रहणार्थास्तस्मिन्गृहीते स्वेच्छावशादाश्रमान्तरं गृह्णन्तस्तत्कलेनैव फलवन्तो भवन्तीति न गृहस्थादिभ्यो विभज्येत्य-  
विदुरिति निर्देशमर्हन्तीत्यर्थः ।

- २५ किं नैष्ठिकानां ब्रह्मचारिणामुत्तरमार्गप्रसिद्धसम्भवादनर्थकमित्यवित्वं प्राप्तमिति श्रुतिविरोधाद्वितीये तु  
पारिशेष्यासिद्धिर्तादवस्थमिति शङ्कायः । किमित्यवित्वं नैष्ठिकान्प्रत्यनर्थकमित्युच्यते किं वा सन्निवेन प्रतीति  
विकल्प्याऽऽहमङ्गीकृत्य द्वितीयं दूषयति—न गृहस्थानिति । तान्प्रत्यर्थवत्त्वमेवेत्यवित्वस्य विभज्य समर्थमेत-  
ये गृहस्था इति । स्वभावतस्तदनुष्ठितेष्टापूर्तवलादित्यर्थः । तेषामेव गृहस्थानां मध्ये ये केचिदुक्ते प्रकारेणेत्येव पञ्चगि-  
दर्शनं विदुरिन्प्रत्युज्यद्वा सगुणं ब्रह्म विदुस्ते देवयानेनोत्तरेण पथा गच्छन्तीति सम्बन्धः । न केवं गृहस्थाना-  
३० पञ्चगिनित्वमेव किन्तु सगुणब्रह्मवित्त्वमपि तेषामस्तीति प्रमाणमाहुः—अथेति । अत्येष्टिकारणकारणयोरविशेषेण  
ब्रह्मविदामाचिरादिति श्रवणादस्ति गृहस्थानामपि ब्रह्मवित्त्वमिति गम्यते । परित्राजकादिबल्येष्ट्यसम्भवेन विद्यास्तुते-  
रपि दुर्वचनत्वादित्यर्थः । विहितत्वाविशेषादाश्रमाणां तुल्यत्वमाश्रित्य शङ्कते—नचित्ति । साम्यमूलत्वा गृहस्थेपु-  
विशेष दर्शयति—अग्निहोत्रादीति । वैदिकानि कर्माणि भूयासि सन्ति । तेषां च बाहुल्ये सत्यविदुषामूर्ध्वरेतसामेव  
देवयानेन पथा गमनं न गृहस्थानामित्ययुक्तं साधनभूयस्त्वे फलभूयस्त्वन्यायविरोधादित्यर्थः । आश्रमत्वविशेषेऽपि

- ३५ धर्मविशेषाद्विद्युद्धितारतम्यसम्भवान्नैककल्पमिति परिहरति—नैष दोष इति । कथं गृहस्थानामग्निहोत्रादिभूयोधर्मवत्ता-  
विद्याहीनानामप्यपूर्तत्वं तथाऽह—शत्रुमित्रेति । अब्रह्मचर्यादीत्यादिपदेन परिग्रहित्वादि गृह्यते । अनुद्धिबाहुल्य-  
कारणमत शब्दार्थः । तुल्यमूर्ध्वरेतसामप्यशुद्धितुवाहुल्यादपूर्तत्वमित्याचङ्छाऽह—हिंसेति । ऊर्ध्वरेतसा पूतत्वे  
सिद्धे फलितमाहुः—तेषामिति । ऊर्ध्वरेतसा देवयाने पथ्यनुप्रवेष्टे प्रमाणमाहुः—तथाचेति । पौराणिका बाहुरिति  
सम्बन्धः । आश्रमधर्ममात्रमार्गद्वारेणामृतत्वमूर्ध्वरेतसामुक्तमाक्षिपति—इत्थंविदामिति । तेषां विद्यानर्थक्यमिष्टमेवेत्या-

पञ्चविधवित्तमा पंक्तिः एवं शोधनीया श्रीदक्षिणाश्रुतिमङ्गलखितपुस्तकानुसारेण । पाठोपमात्रान्धवपाठान्तरेषु नास्ति ।  
किं नैष्ठिकानां ब्रह्मचारिणामित्यवित्वमुक्तमुपकुर्वाणा वा ? आद्ये तेषामूर्ध्वरेतस्त्वादयोत्तरमार्गं—इत्यादि

तथाच श्रुतिविरोधः । “न तत्र दक्षिणा यन्ति नाविद्वांसस्तर्त्विनः” इति । “स एनमविदितो न भुनक्ति” इति च विरुद्धम् । न । आभूतसंलब्धस्थानमृतत्वेन विवक्षितत्वात् । तत्रैवोक्तं पौराणिकैः—आभूतसंलब्धं स्थानममृतत्वं हि भाष्यते” इति । यच्चऽऽश्रयन्तिकममृतत्वं तदपेक्षया “न तत्र दक्षिणा यन्ति” “स एनमविदितो न भुनक्ती”-त्याद्याः श्रुतय इत्यतो न विरोधः । “न च पुनरावर्तन्त” इती“मं मानवमावर्त नाऽऽवर्तन्त” इत्यादिश्रुतिविरोध इति चेत् । न । इमं मानवमिति विशेषणान्तेषामिह न पुनरावृत्तिरस्तीति च । यदि ह्येकान्तेनैव नाऽऽवर्तैरग्निमं मानवमिहेति ५ च विशेषणमनर्थकं स्यात् । इममिहेत्याकृतिमात्रमुच्यत इति चेत् । न । अनावृत्तिशब्देनैव नित्यानावृत्त्यर्थस्य प्रतीतत्वादाकृतिकल्पनाऽनर्थिका । अत इममिहेति च विशेषणार्थवत्त्वायान्यत्राऽऽवृत्तिः कल्पनीया । न च सदेकमेवाद्वितीयमित्येवंप्रत्ययवतां मूर्धन्यया नाड्याऽऽविरादिमार्गेण गमनम् । “ब्रह्मैव सन्नह्याप्येति” । “तस्मात्तत्सर्वमभवत्” । “न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति । अत्रैव समवनोयन्ते” इत्यादिश्रुतिशतैः ।

ननु तस्माज्जीवाबुक्चक्रमिषोः प्राणा नोत्क्रामन्ति सहेव गच्छन्तीत्ययमर्थः कल्प्यत इति चेत् । न । अत्रैव १० समवनोयन्त इति विशेषणानर्थक्यत्वात् । सर्वे प्राणा अन्तर्क्रामन्तीति च प्राणैर्गमनस्य प्राप्तत्वात् । तस्मादुत्क्रामन्तीत्यनाशङ्क्यैवा । यदाऽपि मोक्षस्य संसारगतिवैलक्षण्यत्वात्प्राणानां जीवेन सहगमनमाशङ्क्य तस्मात्प्रोत्क्रामन्तीत्युच्यते तदाऽप्यत्रैव समवनोयन्त इति विशेषणमनर्थकं स्यात् ।

न च प्राणैर्जिबुक्तस्य गतिरुपपद्यते जीवत्वं वा । सर्वगतत्वात्सदात्मनो निरवयवत्वात्प्राणसम्बन्धमात्रमेव

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पण्य

१५

शब्द—तथा चेति । ऊर्ध्वरेतसाममृतत्वस्यापेक्षिकत्वात्तत्र विद्यानर्थक्यं न दोषायेति परिहरति—नाऽऽभूतेति । आपेक्षिकामृतत्वे श्रुतिविरोधं शङ्कित्वा परिहरति—न चेत्यादिना । सर्वकल्पेषु श्रुतेरेतादृशत्वादिममिहेति पदद्वयं सामान्येन सर्वकल्पविषयम् । न तु यस्मिन्कल्पे ब्रह्मलोकप्राप्तिः तदेककल्पाभिधायकम् येनार्थकल्पान्तरे पुनरावृत्तिः स्यादित्याह—इममिति । अस्मिन्कल्पे विशेषणानर्थक्यं दुष्परिहरमित्याह—न, अनावृत्तीति । ऊर्ध्वरेतसामाश्रमधर्मनिष्ठामात्रादापेक्षिकममृतत्वमुक्तम् । साक्षात्कृतं ब्रह्माभावानां त्यागान्तिकामृतत्वं गमनादिवर्जितमित्याह—न च सदैक- २० भवेति । एकदेश्यमिष्टायमुद्गाढ्यं दूषयति—ननु तस्माज्जीवादित्यादिना । तदात्मनः सर्वगताद्भेदकरणं जीवस्य

आनन्दमिरिटीका

शङ्क्याऽह—तथा चेति । स परमात्मा स्वयमज्ञातः । सन्नेनमधिकारिणमपवर्गप्रदानेन न पालयतीति च वाक्यं विद्यामन्तरेणामृतत्वं ब्रुवतो विरुद्धमित्यर्थः । ऊर्ध्वरेतसाममृतत्वस्याऽपेक्षिकत्वात्तत्र विद्यानर्थक्यमेवेति परिहरति—नाऽऽभूतेति । आपेक्षिकममृतत्वमित्यत्र प्रमाणमाह—तत्रैवेति । यत्र प्रजाः कामयमाना मुक्तिमाजो न भवन्तीत्युक्तं २५ तत्रैव तत्सन्निधाविति यावत् । कथं तर्हि यथोक्तश्रुतिविरोधसमाधिरित्याशङ्क्याऽह—यच्चेति । आदिशब्दस्तमेवं विद्वानमृत इह भवतीत्यादिश्रुतिसंग्रहार्थः । आपेक्षिकामृतत्वे श्रुतिविरोधो न शक्यते परिहर्तुमिति शङ्कते—न चेति । आदिशब्दस्तोषामिह न पुनरावृत्तिरित्यादिवाक्यसंग्रहार्थः । इममिहेति विशेषणवष्टम्भेन निराचष्टे—नेत्यादिना । तदेव व्यतिरेकमुखेन विशदयति—यद्वेति । सर्वकल्पेषु श्रुतेरेतादृशत्वादिममिहेति पदद्वयसामान्येन सर्वकल्पविषये विशेषणानर्थक्यं दुर्बारेभित्युत्तरमाह—नानावृत्तीति । विद्यान्तरेण विशेषणार्थसम्भवे फलितमाह—अत इति । ३० यस्मिन्कल्पे ब्रह्मलोकप्राप्तिस्तस्मात्कल्पान्तरमन्यत्रेत्युक्तम् । ऊर्ध्वरेतसामाश्रमधर्ममात्रनिष्ठानाममृतत्वमापेक्षिकमुपक्षिप्तं संप्रति तेषामेव साक्षात्कृतब्रह्मतत्त्वानामात्यन्तिकममृतत्वं गतिनिरपेक्षं सिध्यतीत्याह—न चेति । तेषां गत्यादिनिरपेक्षमात्यन्तिकममृतत्वं भवतीत्यत्र प्रमाणमाह—ब्रह्मैवेति ।

न तस्मात्प्राणा उत्क्रामन्तीति भाष्यन्दिनश्रुतिमनुसृत्य न तस्येत्यादिकाण्वश्रुतिरपि नेतव्येति शङ्कते—ननु तस्मादिति । वाक्यशेषविरोधाच्चैवमिति दूषयति—नात्रेति । श्रुत्यन्तरालोचनायामपि न स्वयम्यकल्पनेत्याह— ३५ सर्वे प्राणा इति । प्राणैः सह जीवस्येति शेषः । संसारदशायां प्राणैः सह विद्वानात्मनो गमनेऽपि मोक्षे नास्ति प्राणानां जीवेन सह गमनमित्यागङ्गायां न तस्मादित्यादिवाक्यमित्याशङ्क्याऽह—यदाऽपीति ।

भवतु प्राणानामत्रैव समवलयस्तथाऽपि जीवस्य गमनायसममृतत्वमित्यागङ्गायाऽह—न चेति । “कस्मिन्त्वहमुत्क्रान्तं उत्क्रान्तो भविष्यामि । कस्मिन्वा प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठस्यामीति । स प्राणमसृजेत” इति श्रुतेरिति शेषः । किञ्च

मासेभ्यः संवत्सरं संवत्सरादादित्यमादित्याचन्द्रमसं चन्द्रमसो विद्युतं  
तत्पुरुषोऽमानवः स एनान्नन्न गमयत्येष देवयानः पन्था इति ॥ २ ॥

हृग्निर्विस्फुलिङ्गवज्जीवत्वभेदकारणमित्यतस्तद्विद्योगे जीवत्वं गतिर्वान न शक्या परिकल्पयितुं श्रुत्यश्वेत्प्रमाणम् ।  
न सतोऽणुरवयवः स्फुटितो जीवाख्यः सद्रूपं छिद्रीकुर्वन्मच्छतीति शक्यं कल्पयितुम् । तस्मात् “तयोर्वस्यस्रमृतत्व-  
५ मेनि” इति सगुणब्रह्मोपासकस्य प्राणैः सह नाड्या गमनं सापेक्षमेव धामृतत्वं न साक्षान्मोक्ष इति गम्यते ।  
“तदपराजिता प्रुस्तदैरं मदीयं सरः” इत्याद्युक्त्वा “तेषामेवैव ब्रह्मलोकः” इति विशेषणात् ।

अतः पञ्चाग्निविदो गृहस्था ये चेमेऽरण्ये वानप्रस्थाः परिव्राजकाश्च सह नैष्ठिकब्रह्मचारिभिः श्रद्धा तप  
इत्येवमाद्युपासते श्रद्धाभावात्तत्पवित्रत्वश्चेत्यर्थः । उपासनशब्दस्तत्पर्यर्थः । इष्टापूर्तं वत्तमित्युपासत इति यद्वत् ।  
श्रुत्यन्तराद्ये च सत्यं ब्रह्म हिरण्यगर्भाख्यमुपासते ते सर्वेऽर्चिषर्माचरिभमानिनी देवताभिसम्भवन्ति प्रतिपद्यन्ते ।

१०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

भेदोपाधिकृतं न भवति । किन्तु स्वत एवाशो जीव इति न वाच्यं श्रुतिविरोधादित्याह—न च सत इति । पदार्थ-  
मुपसंहरति—तस्मादित्यादिना ।

यदत्र भास्कर आह—ब्रह्मशब्दस्य मूलकारणे मुख्यत्वात् कार्यं ब्रह्म गमयत्यमानव इति । तदसत्,  
पञ्चाग्निविदोऽपि परब्रह्मप्राप्तिप्रसङ्गादितच्छब्दस्य प्रकृतपरामर्शकत्वात्, अन्यथा तस्यानिर्दिष्टफलत्वप्रसङ्गात् । “तमेव  
१५ विदित्वाऽतिमृत्युमेती”ति श्रुतेर्नैवमिति चेत्सत्यं, तत् एव शास्त्रार्थापरिज्ञस्त्वं प्रद्वेषाविलिखिततया यत्किञ्चिदप्रलपसि ।  
यच्च सगुण ब्रह्मोपासकादिविद्यया प्राप्यमित्यस्य दूषणमुक्तं किं सगुणं ब्रह्म ब्रह्म न भवतीति । तदप्यसत् ।  
ब्रह्मत्वेऽपि सर्वस्य व्यवहारे विशेषोपगमादुपाधिभावाभावाभ्याम् । यच्च परमात्मातिरिक्तसंसारभावाद्ब्रह्मोपादेव  
कार्यब्रह्मगमनं कल्प्यत इति । तच्चासत् । कार्यब्रह्मलोकस्य वेस्मादिभोग्यभेदसभिन्नस्य श्रुतिस्मृत्योः प्रसिद्धत्वात् ।  
यच्च निर्गुणं ब्रह्म नास्ति “विज्ञानमानन्दमि”ति सगुणस्यैव श्रवणादिति, तच्चासत् । “कृत्स्नः प्रज्ञानधन एव” “केबलो  
२० निर्गुणश्चे”त्यादिश्रुतित्यागप्रसङ्गादप्यग्नियानेकशब्दस्यैकार्थपरतायास्तेनाप्यभेदोऽप्यभिन्न इत्यादिवाक्ये भङ्गीकृतत्वा-  
दिति । यच्च निर्गुणविदो गतिर्नास्तीत्युद्भाव्य सत्यमगतिरेव निर्गुणब्रह्माभावादिति । तत्तस्य ब्रह्मघातकत्वमेव  
गमयति । “ब्रह्महा ब्राह्मणं हत्वा वेदं ब्रह्म च द्वेष्ट यः । अमृतब्रह्मवादी च यत्र ते ब्रह्मघातकाः ॥” इति स्मृते ।

आनन्दगिरिटीका

प्राणैर्वियुक्तस्य चिदात्मनो जीवत्वं नोपपद्यते प्राणोपाधिकस्यैव तस्य जीवगव्दाच्यत्वादित्याह—जीवत्वं वेति ।  
२५ उक्तमर्थं समर्थयते—सर्वगतत्वादिति । चिदात्मा हि कल्पनायामधिष्ठाने सति यतो निर्गमं सर्वस्याऽऽत्मा तस्मादने-  
विस्फुलिङ्गवज्जीवत्वख्यभेदसम्पादनं तस्य प्राणसम्बन्धमात्रमेवेति वैदिकानां प्रसिद्धम् । तथा च प्राणविद्योगे  
चिदात्मनो जीवत्व गतिर्वान न शक्यते कल्पयितुम् । तस्मात्पूर्णत्वादिति प्राणपादकश्रुतीनां प्रमाणत्वादित्यर्थः । सदात्मन  
सर्वगतस्य जीवाख्यभेदकरणं न प्राणोपाधिकृतं किं तु स्वत एव तस्याशो जीवस्तथा चार्गिनविस्फुलिङ्गवत्तस्य  
गत्युपपत्तिरित्यागङ्गुचाऽह—न चेति । “निष्कल निष्क्रियं शान्तमि”त्यादिश्रुतेरिति गेय । प्रकरणार्थमुपसंहरति—  
३० तस्मादिति । निर्गुणब्रह्मविदामात्म्यनितकामृतत्वस्य गमनादिनिर्णयस्येत्वादिति यावत् । सगुणब्रह्मोपासकस्य सापेक्षम-  
मृतत्वमित्यत्र विशेषणश्रुतिमनुकूलयति—तदपराजितेति । आदिभेदेन तदस्वत्व- सोमसवन इत्यादि गृह्यते । तेषामेव  
ब्रह्मविदाभेद पूर्वोक्तविशेषणगुणो ब्रह्मणः सत्याख्यस्य लोको नान्येषामकृतात्मनामिति विवेकदर्शनादमृतत्व तेषां  
तल्लोकाविनासिभिः समं सापेक्षमेवेति निर्धारितमित्यर्थः ।

ऊर्ध्वरेतसामाश्रयमात्रनिष्ठानामपि ब्रह्मलोको लभ्यते गृहस्थानां पुनर्विदुषामेवेत्युपाह्वय प्रकृतश्रुतिव्याख्यान-  
३५ मनुवर्तयति—अत इति । पूर्वोक्तपराजितेव्यादिवगादिति यावत् । परिव्राजकाश्चेत्युपसंख्यासिन्निवृत्तिर्गो गृह्यते  
मुख्यसंन्यासिना ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेतीति पृथक्कृतत्वात् । श्रद्धा सत्यमित्युपासत इति श्रुत्यन्तरम् । पञ्चाग्निविदो  
गृहस्थाः स्वाश्रममात्रप्रवणा ऊर्ध्वरेतम् । सत्यब्रह्मोपासकाश्चोभये सर्वगव्देनोच्यन्ते । चतुर्थे यदुपकोमन्विद्याया

अथ य इमे ग्राम इष्टापूर्ते दत्तमित्युपासते ते धूममभिसम्भवन्ति धूमाद्वात्रिं  
रात्रेरपरपक्षमपरपक्षाद्यान्बृद्धक्षिणैति मासाँस्तान्नैते संवत्सरमभिप्राप्नुवन्ति ॥ ३ ॥

समानमन्यच्चतुर्थगतिव्याख्यानेन । एष देवयानः पन्था व्याख्यातः सत्यलोकावसानो नाण्डाद्बहिः । “यदन्तरा  
पितरं मातरं च” इति सन्त्रवर्णात् ॥ १-२ ॥

अथेत्यन्तरप्रस्तावनार्थो य इमे गृहस्था ग्रामे । ग्राम इति गृहस्थानामसाधारणं विशेषणमरण्यवासिभ्यो ५  
व्यावृत्त्यर्थम् । यथा वानप्रस्थपरिव्रजानामारण्यं विशेषणं गृहस्थेभ्यो व्यावृत्त्यर्थं तद्वत् । इष्टापूर्ते इष्टमग्निहोत्रादि  
वैदिकं कर्म पूर्तं वापीकूपतडागारामादिकरणम् । दत्तं बहिर्वेदि यथावक्तव्यहंस्यो द्रव्यसंविभागो दत्तम् । इत्येवंविधं  
परिचरणपरित्राणाद्युपासते । इतिशब्दस्य प्रकारदर्शनार्थत्वात् । ते दर्शनवाञ्छितत्वादधूमं धूमाभिमानिनो देवतामभि-  
सम्भवन्ति प्रतिपद्यन्ते । तस्याऽतिवाहिता धूमाद्वात्रिं रात्रिदेवतां रात्रेरपरपक्षदेवतामेव कृष्णपक्षाभिमानिनीमपर-  
पक्षाद्यान्ब्रह्मसाहस्रक्षिणा दक्षिणां दिक्षमेति सविता । तान्मासाहस्रक्षिणायनषण्मासाभिमानीनीर्देवताः प्रतिपद्यन्ते १०  
इत्यर्थः । सङ्ख्यारिण्यो हि षण्मासदेवता इति भासानिति बहुवचनप्रयोगस्तासु । नैते कर्मिणः प्रकृताः संवत्सरं  
संवत्सराभिमानिनो देवतामभिप्राप्नुवन्ति । कुतः पुनः संवत्सरप्राप्तिप्रसङ्गो यतः प्रतिषिध्यते ? अस्ति हि प्रसङ्ग  
संवत्सरस्य ह्येकस्यावयवभूते दक्षिणोत्तरायणे तत्राचिरादिमार्गप्रवृत्तानामुपगमनमासेभ्योऽवयविनः संवत्सरस्य  
प्राप्तिरुक्ता । अत इहापि तदवयवभूतानां दक्षिणायनमासानां प्राप्तिं श्रुत्वा तदवयविनः संवत्सरस्यापि पूर्ववत्प्राप्ति-  
रापन्त्येतत्सत्प्राप्तिः प्रतिषिध्यते नैते संवत्सरमभिप्राप्नुवन्तीति ॥ ३ ॥ १५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

प्रमाणप्रतिपक्षस्याभूतत्वाभिधानात् । निरस्तत्वायं विस्तरेण प्रकटार्थं इत्युपरम्यते । अतुर्थोऽव्ययै गतिव्याख्यानेन ।  
अण्डाद्बहिःस्थितं ब्रह्म गम्यत इत्येकदेशिव्याख्यां दूषयति—नाण्डाद्बहिरिति । पितरं ब्रुलोकं मातरं पृथिवीञ्चान्तरा  
मध्ये यदिति ॥ १-२ ॥

ये द्वे सूती अशृण्वन् ताभ्यामिदं विष्वक् कर्मज्ञानाधिकृतं गच्छतीत्यर्थः । वेत्य यदितोऽधिप्राजाः प्रयन्तीत्यस्य २०  
प्रश्नस्य प्रतिवचनं देवयानोपदेशेनाभिवाय पितृयाणोपदेशेनाभिधीयत इत्याह—अथेति ॥ ३ ॥

आनन्दगिरिटीका

गतिव्याख्यानमतिवृत्तं तेन समानमर्चिषोऽहिरित्यादिवाक्यव्याख्यानं तथा च तत्र पृथक्कर्तव्यमित्याह—समानमिति ।  
उत्तरमार्गव्याख्यानमुपसहरति—एष इति । देवयानेन पथा वहिरण्डाद्व्यवस्थितं ब्रह्म गन्तव्यमित्येके तान्प्रत्याह—  
नाण्डादिति । तत्र हेतुमाह—यदन्तरिति । पितरं ब्रुलोकं मातरं च पृथिवी मध्ये ये द्वे सूती अशृण्वन् ताभ्यामिदं २५  
विष्वक् कर्मज्ञानाधिकृतं गच्छति न चाण्डाद्बहिरस्ति गतिद्वयमित्यर्थः ॥ १-२ ॥

वेत्य यदितोऽधि प्राजाः प्रयन्तीत्यस्य प्रश्नस्य प्रतिवचनं देवयानोपदेशेन व्याख्यातं संप्रति पितृयाणोपदेशे-  
नापि ग्रामनिवासिवासिविशेषादित्यादिव्याख्याऽह—ग्राम इतीति । सपत्नीको हि वासो ग्राम इत्युच्यते । न च सपत्नी-  
कत्वमूष्वरेतसां युक्तं तथा च गृहस्थानामेव ग्रामविशेषणमसाधारणं, न च तदनर्थकमूष्वरेतोभ्यस्तेषां व्यावृत्त्यर्थत्वा-  
दित्यर्थः । तदेव दृष्टान्तेन स्फुटयति—अथेति । वेद्यन्तर्भावव्यासेवाद्बहिर्वेदीति विशेषणमादौ दत्तमिति प्रतीकोपादानं ३०  
पुनर्व्याख्यातस्यानुवाद इत्युपनयकः । इतिशब्दार्थमाह—इत्येवविषमिति । परिचरणं गुर्वीदित्युत्तरम् । परित्राण  
रक्षणम् । आदिपदं नित्यस्वाध्यायादिसंग्रहार्थम् । उपासते तात्पर्येणानुतिष्ठन्तीति यावत् । कथमितिशब्दस्य  
यथोक्तार्थत्वमिति ह स्मोपाध्यायः कथयतीतिवत्प्रकृतमात्रगामित्यादित्याशङ्क्याऽह—इतिशब्दस्येति । देवयानाधि-  
कृतेभ्यः तत्काशात्पितृयाणाधिकृतेषु विशेषान्तरमाह—नैत इति । अप्राप्तप्रतिपेवोऽयमिति अङ्कते—कुत इति ।  
प्राप्तिं दर्शयन्नुत्तरमाह—अस्ति हीति । पूर्ववत्, यथा पूर्व देवयानेन पञ्चाश्रववेभ्योऽवयविनः संवत्सरस्य प्राप्तिस्तथेति ३५  
यावत् ॥ ३ ॥

मागेभ्यः पितृलोके पितृलोकादाकायमाकाशान्द्रम-

मेप गोमो गजा नरेवानामन्तं तं देवा भक्षयन्ति ॥ ४ ॥

तन्मिन्यावत्सम्पातमुपित्वाऽर्धेतयेवात्रानं पुनर्निवर्तने यथंमाकाश-

माकाशद्वायं वायुर्मत्वा भूमो भवति भूमो भूत्वाऽत्र भवति ॥ ५ ॥

- ५ मागेभ्यः पितृलोके पितृलोकादाकाशमाकाशान्द्रमम् । कोऽयं यन्नेः प्राप्ये चन्द्रमा य एष दृश्येऽन्तरिक्षे गोमो गजा श्वत्सुपानो, तदन्त देवानां तं चन्द्रमगमन्त देवा इन्द्रादयो भक्षयन्ति । अतस्ते धूमादिना गत्वा चन्द्रभूताः कर्मिणो देवेभ्यश्चरन्ति । नन्यनयपिष्टादिकर्णं यत्तत्रभूता देवेभ्यश्चरन्ति । नैप दोषः । अत्रमित्युपकरण-मात्रस्य विप्रक्षिप्तत्वात् । न हि ते कर्णोऽप्येन देवेभ्यश्चरन्ति । किं तदुपकरणमात्रं देवानां भवन्ति ते स्त्रीपुत्र-भूत्वादियत् । दृष्टान्तरूप उपकरणेषु “स्त्रियोऽन्तं पदयोऽन्तं विप्रो विप्रोऽन्तं राजामि”त्यादि । न च तेषां स्याददीना ।
- १० पुराणोपभोग्यत्वेऽप्युपभोगो नास्ति । तस्मात्तस्मिन् देवानामुपभोग्या अपि सन्तः सूरिणो देवैः क्रोडन्ति । शरीरं च तेषां सुगोपभोग्यत्वे चन्द्रमण्डलं आप्यमानस्यने । तदुक्तं पुराणान्द्रादाव्या आपो धूलोकाग्नौ हृताः गोमो राजा सम्भवतीति । सा आपः पद्ममवापित्य इतरेषां भूनेऽगुता धूलोऽन्तं प्राप्य चन्द्रत्वमाप्नोतः शरीराधारस्मिका इष्टाद्युपासयाना भवन्ति । अन्त्यायां च शरीराहतायमो रूपायमाभिनवा दृष्टमाने शरीरे तद्वत्वा आपो धूमेन सहोर्ध्वं यजमानमावेष्ट्य चन्द्रमण्डलं प्राप्य कुम्भमृत्तिकाभ्यानीया चाप्यशरीराधारस्मिका भवन्ति । तदारब्धेन च शरीरेणैष्टादि-
- १५ कर्ममुपभुञ्जाना आसते ॥ ४ ॥

- यावत्तदुपभोगनिमित्तस्य कर्मणः क्षयः सम्पत्तिरिति येनेति सम्पातः कर्मणः क्षयो यावत्सम्पातं यावत्कर्मणः क्षय इत्यर्थः । तावत्तस्मिन् चन्द्रमण्डलं जपित्वाऽपानन्तरमेतमेव यद्यमाणमव्यान्तं मार्गं पुनर्निवर्तन्ते । पुनर्निवर्तन्त इति प्रयोगात्पूर्वमप्यनृचन्द्रमण्डलं गत्वा नियुक्ताश्चाऽऽजप्रति गम्यते । तस्मादिह लोक इष्टादिकर्मोपचित्य चन्द्र गच्छन्ति । तत्तल्ले चाऽऽजने । क्षणमात्रमपि तत्र स्यात्तुं न लभ्यते । स्थितिनिमित्तकर्मक्षयात् । स्नेहक्षयादिव
- २० प्रदीपस्य । तत्र किं येन कर्मणा चन्द्रमण्डलमाहृतस्तस्य सर्वस्य क्षये तस्मादवरोहणं किं वा सावशेष इति । किं ततः ।

नरेन्द्रपुगीयं लिप्पणम्

अग्रजवत्स्योपनिरितार्थत्वं चोद्युमेन दर्शयति—नन्यनयपिष्टादिना ॥ ४ ॥

तस्मिन्पावलापातमग्नित्वेयत्र विनागमार्गभवे—तत्र किं येनेत्यादिना । कर्मणिति द्रुमाद्युभक्तमवृन्देन

आनन्दमिन्दिका

- २५ अग्रजवत्स्य वशात्तमर्थं गृहीत्वा नोदयति—नन्विति । औपचारिकमर्थं गृहीत्वा परिहरति—नैप दोष इति । वृद्धप्रयोगमन्तरेण कथमुपकरणविप्रोऽग्रजवदो व्याख्यायते तत्राऽह—दृष्टश्चेति । भवतु कर्मिणां देवाग्रस्युप-करणत्वं तथाऽपि स्वयमुपभोगाभावादनर्थकमिष्टादिकरणमित्याशङ्क्याऽह—न चेति । अन्त्योपभोग्यानामपि स्वयं भोगसत्त्वं तस्मादित्युच्यते । तथाऽपि तेषां मृतानामशरीराणां कर्मं मुख्योपभोगः सम्भवतीत्याशङ्क्याऽह—शरीरं चेति । कथमा चन्द्रलोके तददेहात्मकत्वं तदाह—यदुक्तमिति । अथापां सोमत्वमेवात्र प्रतीयते नतु कर्मदेहारम्भ-
- ३० कर्तव्यमित्याशङ्क्याऽह—ता आप इति । कर्मसमवायिनीनामपां कर्मपूर्वद्वारा यजमानदेहप्रतिष्ठाना कथं धूलोका-प्रवेशादि सम्भवतीत्याशङ्क्याऽह—अन्त्यायां चेति । अङ्गिरास्त्वस्य शरीरस्य भोगायतनत्वं दर्शयति—तदारब्धेनेति ॥ ४ ॥

- तद्देवानामात्रमित्यादि व्याख्याय तस्मिन्नित्यादि व्याचष्टे—यावदिति । चन्द्रलोकास्तच्छब्दार्थः । यावत्संपात-मुपित्वेति श्रूयते कथमन्यथा व्याख्यायते तत्राऽह—सम्पत्तिरिति । पुनः शब्दप्रयोगस्य तात्पर्यमाह—पुनरिति ।
- ३५ अथेत्यादिवाक्यार्थमुपसहरति—तस्मादिति । तच्छब्दपरामृष्टं हेतु स्पष्टयति—स्थितेति । यथा दीपस्य स्नेहक्षये स्थितिनिमित्ताभावादस्थितस्तथा चन्द्रलोके स्थितिनिमित्तस्येष्टादेभ्यो क्षयात्तत्र स्थित्यसम्भवादावृत्तिरेवेत्यर्थः ।
- तस्मिन्पावलापातमग्नित्वेयत्र विचारयति—तत्रेति । तस्य चन्द्रमण्डलप्रापकस्यातिरिक्तस्य च सर्वस्य कर्मणः क्षये सतीति यावत् । सावज्जो भुक्ताकर्मणः सकाशादतिरिक्तेन केनचित्कर्मणा सहितः सन्नित्यर्थः । पक्षद्वयेऽपि

यदि सर्वस्यैव क्षयः कर्मणश्चन्द्रमण्डलस्थस्यैव भोक्षः प्राप्नोति । तिष्ठतु तावत्तत्रैव भोक्षः स्यान्न वेति । तत आगतत्वेह शरीरोपभोगादि न सम्भवति । “ततः शेषेण” स्यादस्मृतिविरोधश्च स्यात् । नन्विष्टापूर्ववत्तद्व्यतिरेकेणापि मनुष्यलोके शरीरोपभोगनिमित्तानि कर्माण्यनेकानि सम्भवन्ति । न च तेषां चन्द्रमण्डल उपभोगः । अतोऽप्रीणानि तानि । यन्नित्तं चन्द्रमण्डलमारुढस्तान्येव क्षीणानीत्यविरोधः । शेषशब्दश्च सर्वेषां कर्मत्वसामान्यादविरुद्धः । अत एव च तत्रैव भोक्षः स्यादिति बोधाभावः । विरुद्धानेकयोऽप्युपभोगफलानां च कर्मणामेकैकस्य जन्तोरारम्भकत्वसम्भवात् । ५ न चैकस्मिन्जन्मनि सर्वकर्मणां क्षय उपपद्यते । ब्रह्महत्यादेर्येकैकस्य कर्मणोऽनेकजन्मारम्भकत्वस्मरणात् । स्यावरादि-प्राप्तानां चाप्यन्तमूढानामुत्कर्षहेतोः कर्मण आरम्भकत्वासम्भवात् । गर्भभूतानां च संसमानानां कर्मासम्भवे संसारानुपपत्तिः । तस्मान्नैकस्मिन्जन्मनि सर्वेषां कर्मणामुपभोगः ।

यत्तु कैदिवदुच्यते सर्वकर्मार्थयोपसर्गेन प्रायणे कर्मणां जन्मारम्भकत्वम् । तत्र कानिचिद्विद्वन्मरिच्यन्तारम्भ-कत्वेनैव तिष्ठन्ति कानिचिज्जन्माऽऽरभन्त इति नोपपद्यते । मरणस्य सर्वकर्मार्थिभ्यञ्जकत्वात्त्वगोचराभिव्यञ्जक- १०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

सर्वकर्मक्षयेज्वरोह इति पक्षे पूर्वपक्षिणा निरस्ते सावशेषपक्षं सिद्धान्त्यबलम्बते—नन्विष्टेत्यादिना । “ततश्चेण जन्म-प्रतिपद्यन्त” इति स्मृतिविरोधोऽपि नास्ति । उपभुक्तान्यस्य शेषशब्दानिभिवानादित्याह—शेषशब्दश्चेति । इतश्च स्वगर्भमात्रस्य कर्मणः क्षयेऽपि कर्मवृत्तस्यावशेषो वक्तव्य इत्याह—विरुद्धेति । विरुद्धास्वनेकासु योनिषु देवविद्व-राहादिषूपभोगः फलं येषां कर्मणा तानि यथोक्तानि । तेषामेकैकस्यैव जन्तोरारम्भकत्वसम्भवाच्च सर्वस्य कर्मण एकत्रैव क्षयः कल्पयितुं शक्यत इत्यर्थः । इतश्चावशेषो वक्तव्य इत्याह—न चैकस्मिन्निति । प्रसङ्गाच्चिरन्तनवृत्ति-कारमतमुद्भाव्य दूषयति—यत्तु कैश्चिदित्यादिना । यावत्प्रवृत्तफलं कर्म न क्षीयते न तावत्प्रतिबन्धादित्यानि कर्माणि स्वफलान्यारभन्ते । मरणकाले तु प्रतिबन्धकाभावात्सर्वकर्मार्थसङ्घातोपमर्देनोत्तरशरीरारम्भकत्वमित्युक्तम् । तत्र

आनन्दगिरिटीका

फल पृच्छति—किं तत इति । तत्राऽऽह पूर्व पक्षमुपलब्धेन प्रतिचिक्षिप्युस्तत्कलमाह—यदीति । तत्रैव द्रष्टव्यं तत्- २० माह—तिष्ठन्ति । चन्द्रमण्डल सप्तमर्थः । ततश्चन्द्रमण्डलादित्येतत् । इहेत्येतल्लोकोक्तिः । आदिपदं शुभाशुभ-कर्मानुसारिसर्वव्यापारसंग्राह्यम् । न केवलं सर्वकर्मक्षयपक्षे मुक्तिरेव विरुध्यते किन्तु स्मृतिश्चेत्याह—तत इति । चन्द्रलोके भोक्तव्यस्य कर्मणो भोगेन क्षयादूर्ध्वं शेषेणानुपभुक्तेन कर्मणा जन्म प्रतिपद्यन्त इत्याद्या स्मृतिः सर्वकर्म-क्षयपक्षे विरुध्यत इत्यर्थः । सर्वकर्मक्षयपक्षे पूर्वपक्षिणाऽप्यथावादिना प्रतिक्षिप्ते सावशेषपक्षमुत्तरवादी प्रतिपद्यते— २५ नन्वेति । तान्यपि चन्द्रमण्डले भुक्तान्येवेति नावशेषोऽस्तीत्यागद्व्याऽह—न चेति । न हि सर्वकर्मवशाच्चन्द्रमण्डल-प्राप्तिरिति भावः । तर्हि चन्द्रमण्डले कर्मफलोपभोगाभावादलं तदारोहेणेत्यासद्व्याऽह—यन्निमित्तमिति । अविरोधश्चन्द्रमण्डले भोगस्य शेषकर्मसङ्भावस्य चेति शेषः । यत्तु ततः शेषेणेत्यादिस्मृतिविरोध इति तत्राऽह—शेषशब्दश्चेति । निःशेषेणैव भुक्तेषु कर्मस्वभुक्तकर्मसु शेषशब्दो १ न विरुध्यतेऽभुक्तानां कर्मणां कर्मत्वस्य तुल्यत्वात्प्रा- ३० सावशेषपक्षे स्मृतिविरोधोऽस्तीत्यर्थः । यच्चन्द्रमण्डलस्थस्यैव भोक्षः स्यादिति तत्राऽह—अत एवेति । शेषकर्मसङ्घावा-देवेति यावत् । इतश्च कर्मशेषसिद्धिरित्याह—विरुद्धेति । आरम्भकत्वसम्भवादेकजात्युपभोग्यकर्मक्षयेऽपि कर्मशेषः सम्भवतीति शेषः । अथैकस्मिन्जन्मनि सर्वाणि क्षीयन्ते कर्मशेषस्यैकभविक्त्वादित्यागद्व्याऽह—न चेति । ऐक-भविक्त्वायस्योपरिष्ठात्रिकारिष्यमाणत्वादित्यर्थः । इतश्च शेषकर्मसिद्धिरित्याह—ब्रह्महत्यादेशेति । “स्वसूकर- ३५ खरोष्ट्राणामि” स्यादस्मर्याम् । धृतभाण्डस्नेहशेषवद्भुक्तस्यैव कर्मणः शेषात्पुनरावृत्तिर्निवृत्ततोत्यत आह—स्यावरा-दीति । शेषकर्मसिद्धौ हेत्वन्तरमाह—गर्भभूतानामिति । कर्मशेषसङ्भावमुपसंहरति—तस्मादिति । एकस्यापि कर्मणोऽ-नेकजन्महेतुत्वं तच्छब्दार्थः ।

मतान्तरमुत्थापयति—यत्त्विति । यावत्प्रवृत्तफलं कर्म न क्षीयते तावत्प्रवृत्तिप्रतिबन्धादित्यानि कर्माणि स्वफलमाऽऽरभन्ते । मरणकाले तु प्रतिबन्धकाभावात्सर्वकर्मार्थसङ्घातोपमर्देन तेषामुत्तरशरीरारम्भकत्वमविरुद्ध-मित्यर्थः । तथाऽपि कर्म शेषकर्मसङ्घावासिद्धिरित्यत आह—तत्रेति । अनारब्धकर्मणां सर्वेषामुत्तरशरीरारम्भकत्वे सतीति यावत् । प्रायणकाले यानि कर्माण्यभिव्यक्तानि तान्येवोत्तरशरीरारम्भकानीतिरेषां तु न शरीरारम्भकत्वमिति

१. अत एव भीमासका. आर्षेणैव शेषं संस्थापयन्ति इत्यत्र कर्मन्तरं शेषपदार्थः शेषवद्भूतानां इत्याह । ४०

प्रदीपवदिति । तदसत् । सर्वस्य सर्वात्मिकत्वाभ्युपगमात् । न हि सर्वस्य सर्वात्मिकत्वे देशकालनिमित्तावच्छेदत्वात्सर्वान्नोपमर्दः कस्यचित्त्वचिदभिव्यक्तिर्वा सर्वात्मनोपपद्यते । तथा कर्मणांमपि साश्रयाणां भवेत् । यथा च पूर्वोक्तभूतमनुष्यमयूरमकंटादिजन्मानि संस्कृता विरुद्धानेकवासना मर्कटत्वप्रापकेन कर्मणा मर्कटजन्माऽऽरम्भाणान्नोपमृच्छन्ते तथा कर्मण्यप्यन्यजन्मप्राप्तिनिमित्तानि नोपमृच्छन्त इति युक्तम् । यदि हि सर्वाः पूर्वजन्मानुभववासना उपमृच्छेरन्मर्कटजन्मनिमित्तेन कर्मणा मर्कटजन्मन्यारब्धं मर्कटस्य जातमात्रस्य मातुः शाखायाः शाखान्तरगमने मातुरुदरसंलग्नत्वादिकौशलं न प्राप्नोति । इह जन्मन्यन्यस्तत्वात् । न चातीतानन्तरजन्मनि मर्कटत्वमेवाऽऽसीतस्येति शक्यं वक्तुम् । “तं विद्याकर्मणो समन्वारभेते पूर्वप्रज्ञा च” इति श्रुतेः । तस्माद्वासनावज्ञाशेषकर्मणमर्कट इति शेषकर्मसम्भवः । यत एवं तस्माच्छेषेणोपभुक्तात्मर्गणः संसार उपपद्यत इति न कश्चिद्विरोधः ।

कोऽसादृश्या यं प्रति निवर्तन्त इत्युच्यते । यथेतं यथागतं निवर्तन्ते । ननु मासेस्यः पितृलोकं पितृलोकान् १० बाकाशमाकाशाच्छन्दमसमिति गमनक्रम उक्तो न तथा निवृत्तिः । किं तर्ह्यकाशाद्बाधुमिथ्यादि, कथं यथेतमित्युच्यते । नैव दोषः । आकाशप्राप्तेस्तुल्यत्वात्पृथिवीप्राप्तेश्च न चात्र यथेतमेवेति नियमोऽनेवविषयमपि निवर्तन्ते पुननिवर्तन्ते इति तु नियमः । अत उपलक्षणार्थमित्यथेतमिति । अतो भौतिकमाकाशं तावत्प्रतिपद्यन्ते । यास्तेषां अन्धमण्डले शरीरारम्भिका आप आसंस्तास्तेषां तत्रोपभोगनिमित्तानां कर्मणां क्षये विलीयन्ते । प्रतस्तस्यानभिवान्निसंयोगो । ता विलीना अन्तरिक्षस्था आकाशभूता इव सूक्ष्मा भवन्ति ता अन्तरिक्षाद्बाधुर्भवन्ति । वायुप्रतिष्ठा

१५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

सर्वकर्मसमुदायोपमर्दं एकदेव न सम्भवोत्याह—तदसदिति । सर्वप्रपञ्चाभिन्नब्रह्माभेदेन वृत्तिकारमते सर्वस्य सर्वात्मिकत्वाभ्युपगमाद्विजन्मानाभिन्नत्वात्सर्वान्नोपमर्दो न सम्भवतोत्यर्थः । कस्मिंश्चिददेशे काले केनचित्निमित्तेन कस्यचिदेवोपमर्दो न त्वात्यन्तिको भवति सद्वादित्वादित्यर्थः । वासनादृष्टान्तेनापि कर्मणामवशेषं सम्भावयति—यथा चेति । जन्मभिरभिसंस्कृता उपचिता । दृष्टान्त स्फुटयति—यदि हीति । पूर्वप्रज्ञेति पूर्वजन्मवासना जीवमनु- २० गच्छतीत्यविशेषश्रवणादव्यवहितपूर्वजन्मवासनैवानुवर्तत इति न शक्य कस्यचित्तुमित्यर्थः । कथं पूर्वसिद्धाकाश-

ज्ञानन्दगिरिटीका

दूषयति—तदसदिति । मधुप्राह्मणोक्तेन न्यायेन सर्वस्य सर्वात्मिकत्वाङ्गीकाराद्देहेत्यापि तथालाभ सर्वान्नोपमर्दोपपत्तिरित्यर्थः । उक्तमर्थमुपपादयितुं सामान्यन्यायमाह—न हीति । सर्वं सर्वस्य कारणं कार्यं चेति न्यायेन सर्वस्य सर्वात्मिकत्वे स्थिते सति कस्यचित्त्वचिदसर्वान्नोपमर्दस्तथाऽभिव्यक्तिर्वा नोपपद्यते । प्रतीयमानोपमर्दविर्देश- २५ विशेषादिकृतत्वादित्यर्थः । उक्तन्यायं प्रकृते योजयति—तथेति । इतश्च कर्मणोः सम्भवतीति क्रमवत्ताया दृष्टान्तमाह—यथा चेति । पूर्व क्रमेणानुभूतानि यानि मनुष्यादिजन्मानि तैरभिसंस्कृता सम्पादिता विरुद्धा वा भूयस्यो वासनास्तज्जातिविशेषप्रापकेन कर्मणा तस्मिन्नारम्भमाणे न निरुध्यन्त इत्यर्थः । दार्ष्टान्तिकमाह—तथेति । दृष्टान्त विवृणोति—यदि हीति । व्यवहितवासनोच्छेदेऽपि नाव्यवहितवासनोच्छिद्यते तथा चानन्तरजन्मोत्पत्त्यावासनामवस्थां मर्कटशिशोर्धोक्तकौशलमविरुद्धमित्याह दूष्याऽह—न चेति । किञ्च पूर्वप्रज्ञा त्वेवविशेषेण पूर्वजन्माजितवासना ३० जीवमनुगच्छतीति श्रवणादव्यवहितपूर्वजन्मवासनं च तन्मचेतीति न शक्य विवेकतो वक्तुमित्याह—तं विवेकेति । दृष्टान्तमुपपाद्य दार्ष्टान्तिकं निगमयति—तस्मादिति । ज्ञेयकर्मसङ्काये फलितमाह—यत इति । उपभुक्तात्मर्गणोपेनेति सन्त्यञ्च—कश्चिदिति । श्रौती वा स्मार्तो वा यौक्तिको वा लौकिको देत्यर्थः ।

एतमेवाध्वानमिति प्रकृतमध्वानं प्रश्नपूर्वकं विरुद्धयति—कोऽसादित्यादिना । यथेतमित्युक्तमाश्लेषितं—नन्विति । किं यथेतमित्येतदेव न सम्भवति किं वा यथेतमेवेति नियमो नोपपद्यते तत्राऽऽह दूषयति—नैव दोष इति । ३५ द्वितीय प्रत्याह—न चेति । अत्रेति निवृत्तिरुक्ता । अनेवविषयमपीति । यथा गतिक्रमो दण्डितो न तथा निवृत्तनियता किं तु विधान्तरेणापि सम्भवतोत्यर्थः । निवृत्तेः क्रमनियमाभावे कोदृशो नियमो विवक्षित इत्याह दूष्याऽह—पुनरिति । केनाभिप्रायेण तर्हि यथेतमित्युक्तमत आह—अत इति । गतिक्रमवन्निवृत्तिक्रमे नियमाभावात्तत्त्वान्तराः । कथं उक्तं च “यथेतमेव चे”ति । निवृत्तिनियमो फलितमाह—अत इति । परमात्मानं व्यावर्तयितुं भौतिकमित्युक्तम् । कथं पूर्वसिद्धाकाशतादात्म्यार्थात्स्वरंहता निःशून्यतीत्याद्यद्वयं न त्वाभावान्तिष्ठानुपनयते स्थानाव्या-

अत्र भूत्वा मेघो भवति मेघो भूत्वा प्रवर्षति त इह ग्रीहियवा ओषधिवनस्पतयस्तिलमाषा इति जायन्तेऽतो वै खलु दुर्निष्पतरं यो यो ह्यन्नमपि यो रेतः सिञ्चति तद्भूय एव भवति ॥६॥

वायुभूता इतश्चाप्युतश्चोह्यमानास्ताभिः सह क्षीणकर्मा वायुभूतो भवति । वायुभूत्वा ताभिः सहैव धूमो भवति । धूमो भूत्वाऽध्रमम्बरणमात्ररूपो भवति ॥ ५ ॥

अत्र भूत्वा ततः सेचनसमर्थो मेघो भवति मेघो भूत्वोन्नतेषु प्रदेशेष्वथ प्रवर्षति । वर्षधारारूपेण शेषकर्मा ५ पततीत्यर्थः । त इह ग्रीहियवा ओषधिवनस्पतयस्तिलमाषा इत्येवप्रकारा जायन्ते । क्षीणकर्माणामनेकत्वादबहुवचननिर्देशः । मेघादिषु पूर्वेष्वेकरूपत्वादेकवचननिर्देशः । यस्माद्गिरितटदुर्गन्दीसमुद्रारण्यमख्देशादिसन्निवेशसह्याणि वर्षधारामि पतितानाम् । अतस्तस्माद्वेतोर्वै खलु दुर्निष्पतरं दुर्निष्कमणं दुर्निःसरणम् । यतो गिरितटादुदकलोतसोह्यमाना नदीः प्रागुच्यन्ति ततः समुद्रे ततो मकारादिभिर्मक्ष्यन्ते । तेऽप्यन्येन । तत्रैव च सह सकरेण समुद्रे विलीनाः समुद्राभ्योभिर्जलधरैराकुष्टाः पुनर्वर्षधारामिर्मख्देशे शिलातटे वाऽगम्ये पतितस्तित्तिष्ठन्ति कदाचिद्व्यालः १० मृगाविपिता भक्षिताश्चायैः । तेऽप्यन्यैरित्येवप्रकाराः परिवर्तन्त । कदाचिदभक्ष्येषु स्थावरेषु जातास्तत्रैव शुष्यन्त । भक्ष्येष्वपि स्थावरेषु जातानां रेतःसिन्धेहसम्बन्धो दुर्लभ एव बहुत्वात्स्थावराणामित्यतो दुर्निष्कमणत्वम् ।

अथवाऽतोऽस्माद्ग्रीहियवादिभावादुर्निष्पतरं दुर्निर्गमतरम् । दुर्निष्पतरमिति तकार एको कुप्रो ब्रह्म्यः । ग्रीहियवादिभावो दुर्निष्पतस्तस्मादपि दुर्निष्पताद्रेतःसिन्धेहसम्बन्धो दुर्निष्पतर इत्यर्थः । यस्मादूर्ध्वरेतोभिर्बाहैः पुंस्त्वरहितैः स्पविरैर्वा भक्षिता अन्तराले क्षीयन्ते । अनेकत्वादन्नादानाम् । कदाचित्काकतालीयः १५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

तादात्म्यापत्तिरवरोहतामित्याशङ्क्य तत्ताम्यगमनमेव तद्भावापत्तिरपचर्यत इत्याह—यस्तेषामिति । घृतसंस्थानं घृतकाठियम् । मेघादिषु वायुष्वेकवचननिर्देशो वाय्वादेरेकत्वापेक्षेत्यर्थः ॥ ५ ॥

अतःशब्दः पूर्वप्रसिद्धकारणपरतया व्याख्यातः । इदानीं ग्रीह्याद्यवधिवाचकतया व्याख्येय इत्याह—

आनन्दगिरिटीका

२०

पतिरिति न्यायादित्याह—यस्तेषामिति । घृतस्य संस्थानं काठियम् । तास्वाकाशभूतास्तत्परिवेष्टिताः कर्मिणोऽध्वरोहन्तस्तद्भूता इव भवन्तीत्यर्थः । आकाशाद्वायुमित्यस्यार्थं साधयति—ता अन्तरिक्षाविति ॥ ५ ॥

उन्नतेषु समुद्रादित्यतिरिक्तेषु प्रदेशेष्वपि यावत् । त इत्यनुवचिनो निर्दिश्यन्ते । इहेति पृथिवी कथ्यते । कथमस्मिन्मात्रके बहुवचनेनानुशयिनां बहुकथा निर्देशः कृतस्तत्राऽह—क्षीणकर्माणामिति । कथं तर्हि मेघो भूत्वा प्रवर्षतीत्यादावेकवचननिर्देशस्तत्राऽह—मेघादिष्विति । ये पूर्वं मेघादयो नभोन्तास्तेषु प्रत्येकमभिमानिदेवताना— २५ मेकरूपत्वात्तदुपश्लिष्टानामनुशयिनामप्येकवचनेन निर्देशो युक्त इत्यर्थः । अतो वै खल्वित्यादिवाक्य व्याचष्टे—यस्मादिति । अनुशयिना दुःशक् नि सरणमित्युक्तं प्रपञ्चयति—यत इत्यादिना । मकारादिभिर्भक्षितानामनुशयिना तेभ्यस्तत्समानजातीयत्वेन समुद्भवो भविष्यतीति चेन्नेत्याह—तेऽपीति । मकारादयोऽपि जलचारिमिरन्वैर्मक्ष्यन्ते तथा च समुद्रे पतितानामनुशयिना तत्रैव ल्य स्यादित्यर्थः । नन्वेवमनुशयिनः समुद्रे लीना न ततः पुनरुद्भूतो शक्यन्ते तथा च कृतनिनाशः स्यादित्याशङ्क्याऽह—जलधरैरिति । समुद्राभ्योभिरिति तृतीया साहचर्यं । तर्हि संपन्थाग्रोप- ३० भुक्तानामनुशयिना तत्समानजातीयदेहभोग स्यादिति चेन्नेत्याह—भक्षिताश्चेति । यैस्तर्हि सर्पादयो भक्ष्यन्ते तेभ्यस्तत्समानजातीयत्वेनानुशयिनामुद्भवः स्यादिति चेन्नेत्याह—तेऽपीति । तथाऽपि यथोक्तरीत्या परिवर्तनात् रेतःसियोगमपि यदा कदाचित्सपद्येरिति चेन्नेत्याह—कदाचिदिति । तथाऽपि शक्येषु जातानां रेतःसियोगं मुलमः स्यादिति चेन्नेत्याह—भक्ष्येष्वपीति । इतिशब्दो यच्छब्देन पूर्वेण समन्वयते ।

पूर्वमतःशब्दो हेतुपरतया व्याख्यातः संप्रति ग्रीह्याद्यवधिवाचकत्वेन त व्याचष्टे—अथवेति । दुर्निष्पतर- ३५ मिति तकारसहिते पाठे सति विवक्षितमर्थमाह—ग्रीहियवादीति । तत्र हेतुमाह—यस्मादिति । तर्हि तेषामन्तराले विविर्षणा देहभागित्वाभावादनुशयवैयर्थ्यमित्याशङ्क्याऽह—क्वाचिदिति । काकतालीयया वृक्षया यादृच्छिकमप्या-



वृत्त्या रेतःसिग्भिर्मध्यन्ते यदा तदा रेतःसिग्भावं गतानां कर्मणो वृत्तिलाभः । कथम् । यो यो ह्यन्वसत्यनुशयिभिः संश्लिष्टं रेतःसिग्यश्च रेतःसिश्चत्युत्काले योषिति तद्भूय एव तदाकृतिरेव भवति । तदवयवाकृतिभूयस्त्वं भूय इत्युच्यते रेतोरूपेण योषितो गर्भाशयेऽन्तः प्रविष्टोऽनुशयी । रेतसो रेतःसिगाकृतिभावितत्वात् । “सर्वेभ्योऽङ्गेभ्यस्तेजः संभूतम्” इति हि श्रुत्यन्तरात् । अतो रेतःसिगाकृतिरेव भवतीत्यर्थः ।

य तथा हि । पुरुषात्युत्पद्ये जायते गोगर्वाकृतिरेव न जात्यन्तराकृतिस्तस्माद्युक्तं तद्भूय एव भवतीति । ये त्वन्येऽनुशयिभ्यश्चन्द्रमण्डलमनास्तेह्येव पापकर्मभिर्घोरैर्ब्रौह्मिवादिभावं प्रतिपद्यन्ते पुनर्मनुष्यादिभावं तेषां नानुशयिनामिव दुर्निष्प्रपत्तरम् । कस्मात् । कर्मणा हि तैर्ब्रौह्मिवादिदेह उपात्त इति तदुपभोगनिमित्तक्षये ब्रौह्मादिस्तम्बदेहविनाशे यथाकर्मजितं देहान्तरं त्वं नवं जलूकावत्संक्रमन्ते सविज्ञाना एव “सविज्ञानो भवति सविज्ञानमेवान्वक्रामति” इति श्रुत्यन्तरात् ।

यद्यप्युसंहृतकरणाः सन्तो देहान्तरं गच्छन्ति तथाऽपि स्वप्नवद्देहान्तरप्राप्तिनिमित्तकर्मोद्भावितवासना-  
ज्ञानेन सविज्ञाना एव देहान्तरं गच्छन्ति । श्रुतिप्रामाण्यात् । तथाऽचिरादिना घृमादिना च गमनं स्वप्न इवोद्भूत-  
विज्ञानेन । लब्धवृत्तिकर्मनिमित्तत्वाद्गमनस्य । न तथाऽनुशयिनां ब्रौह्मादिभावेन जातानां सविज्ञानमेव रेतः-  
सिग्योषिद्देहसम्बन्ध उपपद्यते । न हि ब्रौह्मादिलवनकण्डनपेषणादौ च सविज्ञानानां स्थितिरस्ति ।

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

अथवेति । रेतोभूयत्वे हेतुमाह—रेतस इति । रेतस्सिच आकृत्याऽङ्गसन्निवेशेन भावितत्वात् सस्कृतत्वात्तदङ्ग-  
सम्भूतत्वादित्यर्थः । चन्द्रमण्डलादवरोहतां ब्रौह्मादिदेहसंश्लिष्टानां द्वाघोयसा कालेन देहान्तरलाभो भवतीत्युक्तम् ।  
तर्हि ब्रौह्मादिशरीराभिमानिनामपि तथैव दुर्निष्क्रमणं ब्रौह्मादिशरीरसम्बन्धमात्राविशेषादिति नाशङ्कनीयमिति  
प्रसङ्गाद्भाह—ये त्वन्येऽनुशयिभ्य इत्यादिना । “शरीरजैः कर्मदोषैर्यति स्थावरता नरः” इत्यादिशास्त्रात्  
कर्मनिमित्तं येषां स्थावरजन्म तेषां क्षय एवावधिः । अवरोहता तु कर्मासङ्कीर्तनाद्वैषम्यमित्यर्थः । ननुपसंहृतकरणानां  
ज्ञाने कारणासम्भवात् कथं सविज्ञानत्वं तत्राह—यद्यपीति । दृष्टकारणाभावेऽपि अदृष्टमेवैकं वासनात्मकं ज्ञानोत्पत्तौ

आनन्दगिरिटीका

नेति यावत् । अनुशयिभ्यस्य कर्मणो भाविदेहारम्भायैत्वान्मुख्यं प्रश्नपूर्वकं विवृणोति—कथमिदमिति । अनुशयिनो  
रेतःसिगाकारभाक्त्वे हेतुमाह—रेतस इति । तस्य रेतःसिगाकृत्या तदशेन भावितत्वात्सस्कृतत्वात्तदङ्गसम्भूतत्वात्तद्रूपेण  
गर्भाशयमनुप्रविष्टोऽनुशयी रेतःसिगाकृतिर्भवतीत्यर्थः । रेतसो रेतःसिगाङ्गसमुत्पत्त्ये प्रमाणमैतरेयकश्रुतिरित्याह—

सर्वेभ्य इति । रेतोरूपेण गर्भाशयं प्रविष्टस्य रेतःसिगाकारस्त्वमुक्तं निगमयति—अत इति ।

अनुशयिनो रेतःसिगाकारत्वे लौकिकानुभवमनुकूलयति—तथा हीति । चन्द्रस्थलस्खलितानामवरोहता  
ब्रौह्मादिदेहसंश्लिष्टानां द्वाघोयसा कालेन देहान्तरलाभश्चेत्तर्हि ब्रौह्मादिदेहाभिमानिनामपि दुःशकं निष्क्रमणं  
ब्रौह्मादिदेहसम्बन्धाविशेषादित्यत आह—ये त्विति । ब्रौह्मादिदेहसम्बन्धाविशेषे कुतस्तद्देहभाजानां ततो निःसरणम-  
शक्यं न भवतीत्याशङ्क्य विशेषमाह—कस्मादित्यादिना । “शरीरजैः कर्मदोषैर्यति स्थावरता नरः” इत्यादि-  
श्रुतिस्मृत्योर्येषां कर्मनिमित्तं स्थावर जन्म तेषां कर्मक्षय एवावधिः । अवरोहता तु कर्मासङ्कीर्तनाद्वैषम्यमित्यर्थः ।  
यथा जलूका तृणात्तृणान्तरं दीर्घभूता सक्रमन्ते न तथाऽनुशयिनो ब्रौह्मादिदेहभाजोऽपि तस्यागेन देहान्तरं गच्छन्ति ।  
तद्विषयविज्ञानवन्त एव गच्छन्तीत्यत्र बृहदारण्यकश्रुतिं प्रमाणयति—सविज्ञान इति ।

अथोपसंहृतकरणानां विज्ञाने कारणासम्भवात्कथं सविज्ञानत्वं तत्राह—यद्यपीति । दृष्टकारणाभावेऽप्य-  
दृष्टमेवैकं वासनात्मकं ज्ञानोत्पत्तौ निमित्तमिति तेन सविज्ञाना एव गच्छन्ति देहान्तरमित्यत्र हेतुमाह—श्रुति-

प्रामाण्यादिति । श्रुतिरत्र बृहदारण्यकश्रुतिः । यथा सविज्ञानानामेव ब्रौह्मादिदेहान्तरगमनं तथा ज्ञानिनसर्वादिना  
कर्मिणा घृमादिना च गमनं स्वप्नवदुद्भूतवासनात्मकविज्ञानेन सविज्ञानानामेवेत्याह—तथेति । तेषां सविज्ञानत्वे  
हेतुमाह—लब्धवृत्तीति । अनुशयिनामपि तर्हि ब्रौह्मादिषु संश्लिष्टानां रेतःसिगादिदेहसम्बन्धः सविज्ञानानामेवेति  
चेष्टेत्याह—न तथेति । अनुपपत्तौ हेतुमाह—न हीति । ब्रौह्मादिसंश्लिष्टानामनुशयिनां सविज्ञानत्वे तल्लवनादौ  
तज्जीववत्तैपामपि प्रवासप्रसङ्गात् रेतःसिगादेहसम्बन्धः सिद्ध्यदित्यर्थः ।

ननु चन्द्रमण्डलादप्यवरोहतां देहान्तरगमनस्य तुल्यत्वाज्जलूकावत्सविज्ञानतैव युक्ता । तथा सति घोरो नरकानुभव इष्टापूर्तादिकारिणां चन्द्रमण्डलादारभ्य प्राप्नो यावद्ब्रह्मणादिजन्म । तथा च सत्यनर्यादेवेष्टापूर्ताद्युपासने विहितं स्यात् । श्रुतेश्चप्राप्तमाप्तं प्राप्तं वैदिकानां कर्मणासनर्थानुबन्धित्वात् ।

न, वृक्षारोहणपतनवद्विशेषसम्भवात् । देहाद्देहान्तरं प्रतिपत्तिः कर्मणो लब्धवृत्तित्वाकर्मणोद्भावितेन विज्ञानेन सविज्ञानत्वं युक्तम् । वृक्षाग्रमारोहत इव फलं जिघृक्षोः । तथाऽर्चिचरादिना गच्छतां सविज्ञानत्वं भवेत् । ५  
धूमादिना च चन्द्रमण्डलमारुह्यताम् । न तथा चन्द्रमण्डलादवरुह्यतां वृक्षाप्रादिव पततां सचेतनत्वम् । यथा च मुदगराद्यभिहतानां तदभिवातवेदनानिमित्तसंमूर्छितप्रतिबद्धकरणानां स्वदेहेनैव देहाद्देहान्तरं नीयमानानां विज्ञानशून्यता दृष्टा तथा चन्द्रमण्डलान्मानुषाविदेहान्तरं प्रत्यवरुह्यतां स्वर्गभोगनिमित्तकर्मक्षयान्मृदिताब्देहानां प्रतिबद्धकरणानाम् । अतस्तेऽपरित्यक्तदेहबीजभूताभिरङ्गिर्भूयता इवाऽऽकाशादिक्रमेणेतानामवरुह्य कर्मनिमित्तजातिस्थावरदेहैः संश्लिष्यन्ते प्रतिबद्धकरणतयाऽनुद्भूतविज्ञाना एव ।

१०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

निमित्तमित्यर्थः । देहान्तरप्राप्तेरविशेषात् सविज्ञानत्वमाशङ्क्य विशेषमाह—ननु चन्द्रमण्डलादित्यादिना । अवरोहतां जीवानां चैतन्यस्य भावात् सर्वथा विज्ञानशून्यत्वमयुक्तं वृक्षाप्राप्तपततोऽप्यस्यैव पतनविज्ञानमित्याशङ्क्य दृष्टान्तमाह—यथा चेति । तदभिधातेन वेदनैव निमित्तं तेन समूर्च्छितानि संहृतानि प्रतिवद्वानि च करणानि येषामुन्मदितो विनष्टोऽवेहो अमयः स्थूलदेहो येषां तत एव प्रतिवद्वकरणानां विज्ञानशून्यता युक्तेति सम्बन्धः । १५  
मूर्च्छितानां स्थूलदेहसद्भावाद्वेदान्तरनयनं सम्भवत्यवरोहतां तु स्थूलदेहाभावे कथं ब्रीह्यादिभावगमनमित्याशङ्क्याह—अपरित्यक्तेति । आरभ्यमाणस्य देहस्य बीजं कर्मापूर्वमपरित्यक्तं याभिरङ्गिस्तथाभिः परिवेष्टिता कर्मापूर्वसंस्कृतभूतभूतमोपहिता जातिस्थावरसंश्लिष्यन्त इति सम्बन्धः । स्थावरदेहसम्वन्धित्वात्तदगतजीववत्सविज्ञानत्वं तदा भवतीति न वाच्यमित्याह—प्रतिबद्धेति । कर्मणोऽनुद्भूतवृत्तित्वात् स्वरूपानां तत्र वृत्तिभाभाभावादनुद्भूतविज्ञानत्वं युक्तमित्यर्थः । न केवलं ब्रीह्यादिसंश्लेषकालेऽनुद्भूतविज्ञानत्वं तथा ब्रीह्यादेर्लवनादिकाले मूर्च्छितवदनुद्-

धानन्दगिरिटीका

ब्रीह्यादिव देहान्तरं गच्छन्तु सविज्ञानत्वोपलम्भादनुशयिष्वपि देहान्तरप्राप्तेरविशेषाद्युक्तं सविज्ञानत्वमिति शङ्कते—नन्विति । तृणातृणान्तरं प्रति जलूकागमनवदवरोहतामपि देहाद्देहान्तरं प्रति गमनस्य तुल्यत्वाद्ब्रीह्यादिवद्युक्ता सविज्ञानतेति योजना । अस्तु तेषां सविज्ञानत्वं का हानिरित्यत आह—तथा सतीति । इष्टापूर्तादिकारिणामन्तराले नरकानुभवे । तथा च सति तदनुष्ठानस्यानर्थार्थं विहितत्वे श्रेयसाधनविषयककर्मकाण्डं विरुध्य- २५  
तेत्याह—श्रुतेश्चेति ।

यथा बुद्धिपूर्वं वृक्षमारोहतां सविज्ञानत्वेऽपि तस्मादबुद्धिपूर्वं पततां न सविज्ञानत्वं विज्ञायते तथा चन्द्रमण्डलमारोहता सविज्ञानत्वेऽपि ततोऽवरोहतां नैव तदस्ति उद्भूतकर्मभावात् इत्यारोहावरोहयोज्ञाने विशेषसम्भवानमैवमिति परिहरति—न कुक्षेति । सग्रहवाक्यं विवृणोति । चकाराद्युच्छतां सविज्ञानत्वं भवेदिति सम्बन्धः । अवरोहतां जीवानां सर्वथा विज्ञानशून्यत्वमयुक्तं चैतन्यस्वाभाव्याद्वृक्षात्पततामपि विज्ञानमात्र- ३०  
मस्येत्येत्याशङ्क्योदाहरणान्तरमाह—यथा चेति । तेन मुदगरादिना योऽभिधातस्तेन हेतुना यद्वेदनास्य निमित्तं तेन समूर्छितानि संहृतानि प्रतिवद्वानि वा करणानि येषां तेषामिति यावत् । मृदितो विनष्टो देहोऽमयः स्थूलो देहो येषां तेषां तत एव प्रतिवद्वकरणानां विज्ञानशून्यतेति सम्बन्धः । यथोक्तदृष्टान्तवशाच्चन्द्रमण्डलादवरोहन्तो विज्ञानशून्या, सिध्यन्तीति निगमयति—अत इति । तथाऽपि मूर्छितानां स्थूलदेहसद्भावाद्वेदान्तरगमनं युक्तम् । अवरोहतां तु तदभावे कथं ब्रीह्यादिभावः सम्भवतीत्यत आह—अपरित्यक्तेति । न परित्यक्तं देहभावस्य बीजं कर्मापूर्वं ३५  
याभिस्तगिरिङ्गरुहिता जीवा मूर्छितवद्विज्ञानशून्या गमनादिक्रमेण पृथिवी प्राप्य कर्मफलभूतजातिस्थावररारीः संश्लिष्यन्त इति सम्बन्धः । स्थावरदेहसम्वन्धित्वात्तदगतजीववत्तदा सविज्ञानत्वं सम्भवतीत्यागङ्क्याऽह—प्रतिबद्धेति । ब्रीह्यादिसंश्लेषकालेऽनुद्भूतविज्ञानत्वं तथा ब्रीह्यादेर्लवनादिकाले मूर्च्छितवदनुद्भूतविज्ञानत्वं युक्तमित्यर्थः ।

तद्य इह रमणीयचरणा अभ्यासो ह यत्ते रमणीयां योनिमापधेरन्नाभ्यासयोरि  
वा क्षत्रिययोरि वा वैश्ययोरि वाऽथ य इह कपूयचरणा अभ्यासो ह यत्ते  
कपूयां योनिमापधेरन्धर्योरि वा शूद्रयोरि वा चण्डालयोरि वा ॥ ७ ॥

तथा लवनकण्डनपेषणसंस्कारभक्षणरसादिपरिणाभरेतःसेककालेषु मूर्छितवदेव । देहान्तरारम्भकस्य कर्मणोऽ-  
५ लब्धवृत्तित्वात् । देहबीजभूतास्मभ्रान्वापरित्यागेनैव सर्वास्ववस्थाषु वर्तन्त इति जलूकावच्छेदनावत्त्वं न विस्थिते ।  
अन्तराले त्वविज्ञानं मूर्छितवदेवेत्यदोषः ।

न च वैदिकानां कर्मणां हिंसायुक्तत्वेनोभयहेतुत्वं शक्यमनुमातुम् । हिंसायाः शास्त्रचोदितत्वात् ।  
“अहिंसन्सर्वभूतान्यन्यत्र तोषेभ्यः” इति श्रुतेः शास्त्रचोदिताया हिंसाया नाभयहेतुत्वमभ्युपगम्यते । अभ्युपगतेऽन्य-  
धर्महेतुत्वे मन्त्रवैषादिवत्तदपनयोपपत्तेर्न दुःखकार्यारम्भकत्वोपपत्तिर्वैदिकानां कर्मणां मन्त्रेणैव विषमभ्यासस्येति ॥६॥  
१० तत्तत्र तेष्वनुशयिनां य इह लोके रमणीयं शोभनं चरणं शीलं येषां ते रमणीयचरणाः रमणीयचरणेनोप-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

भूतविज्ञाना एवाक्षेपेन सखिलष्यन्ते । संस्कार पाकः । रसादिपरिणामेति । “जन्धादन्नाद्रोतोत्पत्तिरशोणितं जायते  
रसात् । शोणिताज्जायते मांसं मांसान्येदस्समुद्भूव । मेदसाऽस्थीनि जायन्ते मज्जाऽस्थ्यस्थिसमुद्भूवा ॥ मज्जायाश्च  
रेतसिस्सिद्धिरित्यर्थः । विज्ञानशून्यत्वे कथं सचेतना जलूका दृष्टान्तः स्यात् । “तद्यथा तृणजलायुका तृणस्यान्तं गत्वाऽ-  
१५ न्यमाक्रममाक्रम्येत्मानमुपसहृती”त्यादौ तत्राह—देहबीजभूतेति । सातत्य जलूकादृष्टान्ते विवक्षितं न चेतना-  
वत्त्वमित्यर्थः । आरोहतां सविज्ञानत्वमवरोहतां विज्ञानराहित्यमिति मतमुपपाद्यारोहतामपि सविज्ञानत्वं यावत्  
स्वस्थानेभ्यः करणान्युपसहृत्य हृदयेऽवतिष्ठते तावदेव । न देहाद्वर्हिर्निर्गतस्य देहान्तरप्राप्तेः प्रागित्याह—अन्तराले  
त्विति । यच्चोच्यते साख्यैः दृष्टादिकर्मणा हिंसानुग्रहात्मकत्वात् स्थावरत्वमपि तत्फलमेवैति तत्राह—न चेति ॥६॥  
तृतीयस्थानोपदेशात् पूर्वोक्तस्थानद्वयं सक्षेपेणानुवदति—ये तु रमणीयचरणा द्विजातय इत्यादिना ॥ ७ ॥

२०

आनन्दमिरटीका

न केवलं ब्रीह्यादिसंश्लेषकालेऽनुदभूतविज्ञानत्व किन्तु ब्रीह्यादेलंबनादिकालेऽपीत्याह—तथैति । पाक-  
संस्कार । रसादीत्यादिगण्डेन शोणितमासमेदोऽस्थिमज्जारैतास्युच्यन्ते । तस्मिन्काले मूर्छितवदनुदभूतविज्ञानत्व  
देहाद्वर्हिर्निर्गतानां प्राग्देहान्तरप्राप्तेस्तदस्यैवेति हेतुमाह—देहेति । अलब्धवृत्तित्वादिति च्छेदः । कथं पुनरु-  
शयिना विज्ञानशून्यत्वे “तद्यथा तृणजलायुका तृणस्यान्तं गत्वाऽन्यमाक्रममाक्रम्येत्मानमुपसहृती”त्यादौ सचेतना  
२५ जलूका दृष्टान्तत्वेनोपादीयते तत्राऽऽह—देहबीजभूतेति । सर्वास्ववस्थाषु ताषु ब्रीह्यादिसंश्लेषतत्त्वबनावदिवशादिति  
जलूका दृष्टान्तत्वेनोपादीयते तत्राऽऽह—देहबीजभूतेति । सर्वास्ववस्थाषु ताषु ब्रीह्यादिसंश्लेषतत्त्वबनावदिवशादिति  
शयिनामित्यर्थः । आरोहतां सविज्ञानत्वमवरोहतां विज्ञानराहित्यमित्युपपाद्याऽऽरोहतामपि यावत्स्वस्थानेभ्यः  
करणान्युपसहृत्य हृदयेऽवस्थानं तावदेव सविज्ञानत्व न देहाद्वर्हिर्निर्गतानां प्राग्देहान्तरप्राप्तेस्तदस्युपशयिना तु  
चन्द्रमण्डलादवरोहतां देहान्तरगमनस्य तुल्यत्वेऽपि विज्ञानशून्यत्वमनुदभूतमित्युपसहृति—इत्यदोष इति ।

३० चन्द्रमण्डलादवरोहतां देहान्तरगमनस्य तुल्यत्वेऽपि विज्ञानशून्यत्वमनुदभूतमित्युपसहृति—इत्यदोष इति ।  
यत्तु हिंसानुग्रहात्मकत्वाद् वैदिकर्मणां स्थावरत्वमपि तत्फलमेव तथा च वैदिकानां कर्मणामनर्थतुल्यत्वाद्-  
प्रामाण्यं श्रुतेरिति तत्राऽऽह—न चेति । उभयहेतुत्वमर्थानर्थहेतुत्वमिति यावत् । अहिंसित्यादिश्रुतेः शास्त्रचोदित-  
वैदिकेषु कर्मसु हिंसा नानर्थहेतुरित्याह—अभ्युपगतेऽपीति । यद्यपि स्वरूपेण हिंसाऽनर्थहेतुरभ्युपगम्यते तथाऽपि  
तद्युक्तानां वैदिककर्मणा नानार्थारम्भकत्वं यथा स्वरूपेण विषदव्यादेर्मरणज्वरादिहेतुत्वेऽपि मन्त्रशर्करादिभिः सहोप-  
३५ युक्तं सन्न तत्कार्यारम्भकम् तथा हिंसायाः स्वतोऽभयहेतुत्वेऽपि वैदिककर्मनिघ्राया न तद्वेतुल्य वैदिकैरेव  
कर्मभिस्तत्तत्तदोपापनयनसिद्धेरित्यर्थः । पूर्वोक्तमेव दृष्टान्तं स्पष्टयति—मन्त्रेणेति । तेन सहोपभुक्तस्य विपत्त्यानर्था-  
हेतुत्वेन पुष्टिहेतुत्ववद्वैदिककर्मनिघ्राया हिंसाया पुरुषार्थत्वमेव । अनुदभूतिं चेन्न शब्दादिति न्यायसिद्धिरित्यर्थः ॥३॥  
तद्भूय एव भवतीत्येनत्प्रपञ्चागत परिसमाप्य प्रकृत्युत्तिव्याख्यानमनुवर्तयति—तत्रचेति । अन्यानिष्ठे

अथैतयोः पथोर्न कतरेणचन तानीमानि क्षुद्राण्यसकृदावर्तीनि भूतानि भवन्ति जायस्व  
त्रियस्वेत्येतृतीयं स्थानं तेनासौ लोको न सम्पूर्यते तस्माज्जगुप्सेत तदेष श्लोकः ॥ ८ ॥

लक्षितः शोभनोऽनुशयः पुण्यं कर्म येषां ते रमणीयचरणा उच्यन्ते । कौर्यान्तमायावर्जितानां हि शक्य उपलक्षयितुं  
शुभानुशयसद्भावः । तेनानुशयेन पुण्येन कर्मणा चन्द्रमण्डले भुक्तशेषेणाम्याशो ह क्षिप्रमेव । यदिहि क्रियाविशेषणं ते  
रमणीयां कौर्यादिवर्जितां योनिमापद्येरन्प्राप्नुयुर्ब्राह्मणयोनिं वा क्षत्रिययोनिं वा वैश्ययोनिं वा स्वकर्मानुरूपेण । अथ ५  
पुनर्यं तद्विपरीताः कपूयचरणोपलक्षितकर्मणोऽशुभानुशया अस्याशो ह यत्ते कपूयां यथाकर्म योनिमापद्येरन्कपूयामेव  
धर्मसम्बन्धवर्जितां जुगुप्सितां योनिमापद्येरन् श्वयोनिं वा सुकरयोनिं वा चण्डालयोनिं वा स्वकर्मानुरूपेणैव । ये तु  
रमणीयचरणा द्विजातयस्ते स्वकर्मस्थाश्चेद्विष्टादिकारिणस्ते धूमादिगत्या गच्छन्त्यागच्छन्ति च पुनः पुनर्वर्टीयन्त्रवत् ।  
विद्यां चेत्प्राप्नुयुस्तदार्थचरादिना गच्छन्ति ॥ ७ ॥

यदा तु न विद्यासेविनो नापीष्टादिकर्म सेवन्ते तदाथैतयोः पथोर्थोक्तयोर्निचर्वमाविलक्षणयोर्न कतरेणान्य- १०  
तरेणचनपि यस्मिन् तानीमानि भूतानि क्षुद्राणि दंशमक्षकफोटादीन्यसकृदावर्तीनि भवन्ति । अत उभयमार्गपरिभ्रष्टा  
ह्यसकृज्जायन्ते त्रियन्ते चेत्पर्यः । तेषां जननमरणसन्तरेननुकरणनिवमुच्यते । जायस्व त्रियस्वेतिश्वरनिमित्त-  
चेद्योच्यते । जननमरणलक्षणेनैव काल्यापना भवति । न तु क्रियासु भोगेषु वा कालोऽस्तीत्यर्थः । एतस्मिन्ननुत्पलक्षणं  
तृतीयं पूर्वोक्तौ पन्थानावपेक्ष्य स्थानं संसरताम् । येनैवं दक्षिणमार्गा अपि पुनरागच्छन्त्यनधिकृतानां ज्ञानकर्मणोर-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१५

पानःपुन्ये लोष्मध्यमैकवचनान्ततायास्सर्वस्थितेषु विधानात् पुनः पुनर्जायन्ते त्रियन्ते चेत्यस्मिन्नर्थे जायस्व  
त्रियस्वेति प्रयोग इत्याह—तेषां न जननेति । अथवेस्वरः प्रेरयति त्वं जायस्व त्रियस्वेत्येतदुच्यत इत्याह—

आनन्दगिरिटीका

‘पूर्ववदभिलाषादिति न्यायेन तेषु ब्रीह्यादिषु संकृष्टा येऽनुशयिनस्तेषां मध्ये ये केचिदस्मिन्ल्लोके चन्द्रमण्डलप्राप्तेः  
प्रागवस्थायामनुष्ठिताभुकरमणीयचरणास्ते रमणीया योनिमापद्येरन्ति संबन्धः । उक्तमेव स्पष्टयति—शोभन इति । २०  
कथं रमणीयचरणानुरोधेन शोभनोऽनुशयो लक्ष्यते तत्राऽह—कौर्येति । ते खल्वनुशयिनो रेतःसिन्धोगानन्तरं तेन  
कर्मणा रमणीया योनिमापद्येरन्ति यत्तत् क्षिप्रमेवेति योजना । तत्रापि हेतुमाह—स्वकर्मिति । अथेति प्रतीकं गृहीत्वा  
व्याचष्टे—पुनरिति । तद्विपरीतास्तेभ्यो विलक्षणा इति यावत् । ते कपूया योनिमशुभानुशयवशाद्वेतःसिन्धोगानन्तर-  
मापद्येरन्ति यत्तदपि क्षिप्रमेवेति योजना । तत्रापि विकल्पे कारणमाह—स्वकर्मिति । योनिविकल्पे तृतीयं पन्थान-  
मवतारयितुं पूर्वोक्तौ पन्थानौ सक्षिप्यानुवदति—ये त्विति । शुभानुशयवशाच्चे केचित् ब्राह्मणादियोनिमापन्तास्ते २५  
स्ववर्णाश्रमहितकर्मनिष्ठास्सन्तो यदीष्टादिकर्म कृतवन्तस्तदा दक्षिणेन पथा चन्द्रं गच्छन्ति । तत्र च भोक्तव्ये भोगेन  
क्षीणे पुनरवशिष्टेन कर्मणा पृथिवीमागच्छन्ति । एवं घटीयन्त्रवत्पुनः पुनरारोहन्तोऽवरोहन्तश्च केवलकर्मिणो हृदयन्ते  
चेद्विज्ञातयः स्वकर्मस्था सन्तो ध्यानं लभेरन्नुत्तरेण यानेनेतो ब्रह्मलोकं गच्छन्तीत्यर्थः ॥ ७ ॥

इदानीं तृतीयस्थानमुपदिशति—यदा त्विति । पानःपुन्ये ‘लोष्मध्यमैकवचनान्तयोः सर्वस्थितेषु  
विधानात्पुनः पुनर्जायन्ते त्रियन्ते चेत्यस्मिन्नर्थे जायस्व त्रियस्वेति प्रयोग इत्याह—तेषामिति । यदा सर्वस्वरो ३०  
मार्गद्वयभ्रष्टं हृष्ट्वा त जायस्व त्रियस्वेति प्रेरयत्येतद्विहोच्यत इति द्रष्टव्यम् । तेनासावित्यादिवाक्यं व्याचष्टे—

- १ पूर्ववदिति ३० सू ३-१-२४ अन्याषिष्ठिते पूर्ववदभिलाषात्—स्वर्गादिवरोहतां त इह ब्रीहियवा ओपचि-  
वनस्पतयस्तिलमाषा इति जायन्ते इत्यनेन ब्रीह्यादिभाव उक्तः । स च अन्यैः जीवैः अवशिष्टेषु ब्रीह्यादिषु  
संसारमार्गं, न तद्भावः । तद्रूपेण जन्म-पूर्ववत् कर्मव्यापारमन्तरेण अभिलाषादित्यर्थः । तद्रूपेण जन्मचेत्  
तद्य इह रमणीयचरणा रमणीयां योनिमापद्येरन् इतिवत् कर्मव्यापारः कौतव्यं इत्यर्थः । ३५
२. क्रियासमभिवहारे लोटलोटी हिंस्वी वा च तद्वच्चमोः पा० सू० ३-४-२ पानःपुन्ये भूगार्थं च खोले वातोः  
लोद् स्यात् तस्य च हिंस्वी वा स्तः तिङामपवादः । ८

स्तेनो हिरण्यस्य सुरां पिबेत् श्वगुरोस्तल्पमावसन्नब्रह्मा च । एते पतन्ति चत्वारः पञ्चमश्चाऽऽचरैस्त्तरिति ॥१॥

अथ ह य एतानेवं पञ्चाग्नीन्वेद न सह तैरप्याचरन्पाप्मना

लिप्यते शुद्धः पूतः पुण्यलोको भवति य एवं वेद य एवं वेद ॥१०॥

इति छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य दशमः खण्डः

- ५ गमनमेव दक्षिणेन पथेति । तेनासौ लोको न संपूर्यते । पञ्चमस्तु प्रश्नः पञ्चाग्निविद्यया व्याख्यातः । प्रथमो दक्षिणोत्तरमार्गाभ्यामपाकृतो दक्षिणोत्तरयोः पथोर्व्यावर्तनाऽपि मृतानामग्नौ प्रभेयः समानस्ततो व्यावर्तनाभ्येर्चरादिना यन्त्यन्त्ये ब्रूमादिना । पुनरुत्तरदक्षिणायने षण्मासान्प्राप्नुवन्तः संयुज्य पुनर्व्यावर्तन्ते । अन्ये संवत्सरमन्ये मासेभ्यः पितृलोकमिति व्याख्याता । पुनरावृत्तिरपि क्षीणानुशयानां चन्द्रमण्डलादाकाशादिक्रमेणोक्ता । अमुष्य लोकस्यापूरणं स्वशब्देनोक्तम्—तेनासौ लोको न संपूर्यत इति । यस्मादेवं कष्टा संसारगतिस्तस्माज्जुगुप्सेत । यस्माच्च जग्म-
- १० मरणजनितवेदवानुभवकृतक्षणाः क्षुद्रजन्तवो ज्वान्ते च घोरे दुस्तरे प्रवेशिताः सागर इवगाधेऽप्लवे निराशाश्चोत्तरण प्रति तस्माच्चैवंविधां संसारगतिं जुगुप्सेत बीभत्सेत घृणो भवेन्मा भूदेवंविधे संसारमहोदधौ घोरे पात इति । तदेतस्मिन्नर्थ एव श्लोकः पञ्चाग्निविद्यास्तुतये ॥ ८ ॥

स्तेनो हिरण्यस्य ब्राह्मणसुवर्णस्य हर्ता । सुरां पिबन्ब्राह्मणः सन् । गुरोश्च तल्पं दारानावसन् । ब्रह्मह ब्राह्मणस्य हन्ता जेत्येते पतन्ति चत्वारः । पञ्चमश्च तैः सहऽऽचरन्ति ॥ ९ ॥

- १५ अथ ह पुनर्यो यथोक्तम्पञ्चाग्नीन्वेद स तैरप्याचरन्महापातकिभिः सह न पाप्मना लिप्यते शुद्ध एव । तेन पञ्चाग्निब्रह्मेण पावितो यस्मात्पूतः पुण्यो लोकोः प्राजापत्यादिर्यस्य सोऽयं पुण्यलोको भवति य एवं वेद यथोक्तं सप्तमस्तं पञ्चभिः प्रश्नैः पृष्टमर्थजातं वेद । द्विचक्तिः समस्तप्रश्ननिर्णयप्रदर्शनार्था ॥ १० ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य दशमः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

- २० ईश्वरनिमित्तेति । उक्तप्रकारेण पञ्चापि प्रश्ना निर्णिताः । तां विविच्य दर्शयति—पञ्चमस्त्विदिति । व्यावर्तनाऽपि व्याख्यातैर्युत्तरत्र सम्बन्ध । मृतानामविदुषां विदुषां चेत्यर्थः । अन्त्येष्ट्यनन्तरं विदुषा कर्मिणां च संवत्सरमिति ज्ञानिनो गृह्यन्ते । अन्ये पितृलोकमिति केवलकर्मिण इति विभागः । क्षीणानुशयानां चन्द्रलोके भोक्तव्यं कर्म भोगेन क्षपितवतामिति यावत् । स्वशब्देनवानुवदति—तेनेति । किमर्थमेषां महायासवती तीव्रा संसारगतिरुक्तेत्या- गच्छ्याऽऽह—यस्मादिति । तृतीयस्थानस्य कष्टत्वं स्पष्टयति—यस्माच्चेति । जन्मादिना जनिता या वेदना तदनुभवे गच्छ्याऽऽह—तस्माच्चेति । संसारगत्युपवर्णनस्य तात्पर्यमुक्त्वा पञ्चाग्निविद्यायामनुष्ठानसिद्धयर्थं तस्याः स्तावन- श्लोकमुदाहृत्य व्याचष्टे—तदेतस्मिन्नित्यादिता । पञ्चाग्निविद्यामाहात्म्यं सप्तमर्थः ॥ ८-९ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या पञ्चमाध्यायस्य दशमः खण्डः

आनन्दगिरिटोका

- २५ येनैवमिति । उक्तया रीत्या निर्णीतान्प्रश्नान्विविच्य प्रतिपत्तिरौकार्थी कथयति—पञ्चमस्त्विदिति । व्यावर्तनाऽपि व्याख्यातैर्युत्तरत्र सम्बन्ध । मृतानामविदुषां विदुषां चेत्यर्थः । अन्त्येष्ट्यनन्तरं विदुषा कर्मिणां च संवत्सरमिति ज्ञानिनो गृह्यन्ते । अन्ये पितृलोकमिति केवलकर्मिण इति विभागः । क्षीणानुशयानां चन्द्रलोके भोक्तव्यं कर्म भोगेन क्षपितवतामिति यावत् । स्वशब्देनवानुवदति—तेनेति । किमर्थमेषां महायासवती तीव्रा संसारगतिरुक्तेत्या- गच्छ्याऽऽह—यस्मादिति । तृतीयस्थानस्य कष्टत्वं स्पष्टयति—यस्माच्चेति । जन्मादिना जनिता या वेदना तदनुभवे गच्छ्याऽऽह—तस्माच्चेति । संसारगत्युपवर्णनस्य तात्पर्यमुक्त्वा पञ्चाग्निविद्यायामनुष्ठानसिद्धयर्थं तस्याः स्तावन- श्लोकमुदाहृत्य व्याचष्टे—तदेतस्मिन्नित्यादिता । पञ्चाग्निविद्यामाहात्म्यं सप्तमर्थः ॥ ८-९ ॥

पञ्च महापातकिभिः श्लोके निर्दिष्यन्ते न तु पञ्चाग्निविद्यास्तुतिरिह भातीत्यागच्छ्याऽऽह—अथेति । शुद्धत्वे हेतुमाह—तेनेति । कस्येदं फलमित्यपेक्षाया पूर्वाक्कविद्यावन्तमनुवदति—य एवमिति ॥ १० ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटोकानां पञ्चमाध्यायस्य दशमः खण्डः

प्राचीनशाल औपमन्यवः सत्ययज्ञः पौलुषिन्द्रधुम्नो भाल्लवेयो जनः शार्कराक्ष्यो वुडिल  
आश्वतराश्विस्ते हैते महाशाला महाश्रोत्रियाः समेत्य मीमांसां चक्रुः 'को न आत्मा किं ब्रह्मेति ॥ १ ॥

ते ह सम्पादयां चक्रुरुद्दालको वै भगवन्तोऽयमारुणिः सम्प्रतीमामात्मानं

वैश्वानरमध्येति तँ हन्ताभ्यागच्छामेति तँ हाम्याजग्मुः ॥ २ ॥

दक्षिणेन पथा गच्छतामन्नभावं उक्तस्तद्देवानामन्नं तं देवा भक्षयन्तीति । क्षुद्रजन्तुलक्षणा च कष्टा संसार- ५  
रतिरक्ता । तदुभयबोधपरिजिह्वार्धया वैश्वानरात्तु भावप्रतिपत्त्यर्थमुत्तरो ग्रन्थ आरभ्यते । अस्त्यन्नं पश्यसि प्रिय-  
मित्यादिलिङ्गात् । आख्यायिका तु पुष्पावबोधार्था विद्यासम्प्रदानन्यायप्रदर्शनार्था च—प्राचीनशाल इति नामत  
उपमन्योरपत्यमौपमन्यवः । सत्ययज्ञो नामतः पुलुषस्यापत्यं पौलुषिः । तथेन्द्रधुम्नो नामतो भल्लवेरपत्यं भाल्ल-  
विस्तस्यापत्यं भाल्लवेयः । जन इति नामतः शार्कराक्षस्यापत्यं शार्कराक्ष्यः । वुडिलो नामतोऽश्वतराभस्यापत्य-  
माश्वतराश्विः । पञ्चापि ते हैते महाशाला महागृहस्था विस्तीर्णाभिः शालाभिर्युक्ताः सम्पन्ना इत्यर्थः । महाश्रोत्रियाः १०  
श्रुताध्ययनवृत्तसम्पन्ना इत्यर्थः । त एवंभूताः सन्तः समेत्य संभूय क्वचिन्मीमांसां विचारणां चक्रुः कृतवन्त इत्यर्थः ।  
कथम् । को नोऽस्माकमात्मा किं ब्रह्मेत्यात्मब्रह्मशब्दयोरितरेतरविशेषणविशेष्यत्वम् । ब्रह्मेत्यात्मपरिच्छिन्न-  
मात्मानं निवर्तयत्यात्मेति चाऽऽत्मव्यतिरिक्तस्याऽऽदित्यादिब्रह्मण उपपत्त्यत्वं निवर्तयति । अमेदेनाऽऽत्मेव ब्रह्म  
ब्रह्माऽऽत्मेत्येवं सर्वात्मा वैश्वानरो ब्रह्म स आत्मेत्येतत्सिद्धं भवति । सृष्टौ ते व्यपतिव्यवन्धोऽभिविध्यदित्यादि-  
लिङ्गात् ॥ १ ॥ १५

ते ह मीमांसन्तोऽपि निश्चयमलभमानाः सम्पादयांचक्रुः सम्पादितवन्तः आत्मन उपदेष्टारम् । उद्दालको

नरेन्द्रपुरीयं दिव्यणम्

अतुर्वैश्वानरस्योपासनमुक्तानर्थनिवृत्त्यर्थमवतारयति—दक्षिणेन पथेत्यादिना । परिच्छन्नोपासनस्य निन्दितत्वा-  
दुपास्यस्य सर्वात्मत्वं गम्यते इत्याह—सृष्टौ ते इति ॥ १-४ ॥

आनन्दमिरिटीका

२०

पूर्वोत्तरसंदर्भयोः सम्बन्ध दर्शयन्नुत्तरसन्दर्भमवतारयति—दक्षिणेनेत्यादिना । उत्तरग्रन्थस्य वैश्वानराख्यातु-  
भावप्रतिपत्त्यर्थत्वे गमकमाह—अस्तीति । विद्यायाः सम्प्रदानं शिष्यस्तस्य न्यायो विनयादिसंपत्तिस्तत्प्रदर्शनार्था  
चाऽऽख्यायिका । इत्यते चात्र प्राचीनशालप्रभृतीनां तत्संपत्तिरित्याह—विद्येति । कथमात्मब्रह्मशब्दयोरितरेतर-  
विशेषणविशेष्यत्वं व्यावर्त्याभावदित्याशङ्क्याऽऽह—ब्रह्मेतीति । उक्तरीत्या मिथो विशेषणविशेष्यत्वे फलितमाह—  
अमेदेनेति । इतश्चोपास्यस्य सर्वात्मत्वं गम्यते परिच्छन्नोपासनस्य निन्दितत्वादभून्नः क्रतुवज्ज्यायस्त्वमिति २५  
न्यायादित्याह—सृष्टौ ते ॥ १ ॥

१. को न आत्मा किं ब्रह्मेत्यस्य—अस्माकमन्तर्यामितया आत्मभूतं ब्रह्मेत्यर्थ इति परे । तच्चिन्त्यम्—  
अन्तर्यामी नियामक इत्यर्थः । स च स्वस्माद्भिन्न एव मित्रस्य नियामकस्य राजादेः कथमात्मत्वम् ?  
लक्षणाया स एव दोषः । आत्मा नाम स्वरूपमिति ।

२. वैश्वानरमिति—ब्रह्मसुत्रप्रथमाध्यायद्वितीयपादे वैश्वानरविद्यामधिकृत्य विचारः प्रवर्तितः—वैश्वानरः ३०  
साधारणशब्दविशेषात् इत्यत्र । वैश्वानरशब्दः यद्यपि जाठराग्निभूतानि तद्देवताजीवब्रह्माधारण-  
तथापि परमात्मैवात्र ग्राह्यः आत्मशब्दात् एतस्यात्मनो वैश्वानरस्येत्यत्र । सुमुखत्वादोनामन्यात्रासंभवात्  
परमात्मनि तु सर्वसाधारणत्वात् कार्यधर्माणां तत्रारोपसंभवात् जाठराग्नी परमेस्वरदृष्टिरत्र चोद्यते ।  
अन्योऽपि वैश्वानरविद्यामधिकृत्य विचारः तृतीयाध्यायतृतीयपादे ३२ अधिकरणे प्रवर्तितः । स इत्य-  
किं प्रत्यक्वचं वैश्वानरोपासनं कर्तव्यं उत समुचित्वैकमुपासनमिति सन्देहे समुचित्वैव एकमुपासनं ३५  
कार्यम् । भूम्नः क्रतुवज्ज्यायस्त्वम् कुतः प्रत्येकोपासनस्य निन्दितत्वात् अन्योऽभिविध्यो यन्मा नागमिष्य  
इति इत्यादी ।

स ह सम्पादयांचकार प्रक्ष्यन्ति मामिमे महाशाला महाश्रोत्रियास्तेभ्यो  
न सर्वमिव प्रतिपत्स्ये हन्ताहमन्यमभ्यनुशासनीति ॥ ३ ॥

तान्होवाचाश्वपतिर्वै भगवन्तोऽयं कैकेयः सम्प्रतीममात्मानं  
वैश्वानरमध्येति तँ हन्ताभ्यागच्छामेति तँ ह्याभ्याजग्मुः ॥ ४ ॥

५ तेभ्यो ह प्राप्तेभ्यः पृथगर्हाणि कारयांचकार स ह प्रातः संजिहान उवाच न मे स्तेनो जनपदे  
न कदर्यो न मद्यपो नानाहिताग्निर्नाविद्वाञ्च स्वैरी स्वैरिणी कुतो यक्ष्यमाणोवै भगवन्तोऽहमस्मि  
यावदेकैकस्मा श्रुत्विजे धनं दास्यामि तावद्भगवद्भ्यो दास्यामि वसन्तु भगवन्त इति ॥ ५ ॥

वै प्रसिद्धो नामतो भगवन्तः पूजावन्तोऽयमारुणिरुणस्यापत्यं सम्प्रति सभ्यगिममात्मानं वैश्वानरमस्मदभिप्रेत-  
मध्येति । तं हन्तेदानीमभ्यागच्छामेत्येवं निश्चित्य तं ह्याभ्याजग्मुर्गतवन्तस्तमारुणिम् ॥ २ ॥

१० स ह तान्पृष्ट्वैव तेवामागमनप्रयोजनं बुद्ध्वा सम्पादयाञ्चकार । कथम् । प्रक्ष्यन्ति मा वैश्वानरमिमे  
महाशाला महाश्रोत्रियास्तेभ्योऽहं न सर्वमिव पृष्टं प्रतिपत्स्ये वक्तुं नोत्सहे । अतो हन्ताहमिदानीमभ्यनु-  
शासानि वक्ष्याम्युपवेष्टारमिति ॥ ३ ॥

एव सम्पाद्य तान्होवाच । अश्वपतिर्वै नामतो भगवन्तोऽयं कैकेयस्यापत्यं कैकेयः सम्प्रति सभ्यगिममात्मानं  
वैश्वानरमध्येतोत्यादि समानम् ॥ ४ ॥

१५ तेभ्यो ह राजा प्राप्तेभ्यः पृथक्पृथगर्हाण्यर्हणानि पुरोहितैर्मृत्यैश्च कारयाञ्चकार कारितवान् । स हान्येष्टु  
राजा प्रातः सज्जिहान उवाच विनयेनोपगम्येतद्धनं सत् उपादध्वमिति । तैः प्रत्याख्यातो मयि बोधं कथ्यन्ति नून  
यतो न प्रतिगृह्णन्ति मजो वनमिति मन्वान आत्मनः सद्बुक्तां प्रतिषिपादयिषंसाह । न मे सम जनपदे स्तेनः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

राजधर्मप्रदर्शनार्थमाह—तेभ्यो ह राजेति । अश्वपतिवृत्तसंकीर्तनमात्मविदा कर्मानुष्ठानदाढर्षार्थमिति—  
२० भास्करोक्तमसारम् । अकतृ ब्रह्मात्मतासाक्षात्कारेण व्यावृत्तकृतृत्वाध्यासानां कर्मदाढर्षानुपपत्तेः । अश्वपति-  
बुभूवर्वादिविशिष्टब्रह्मोपासकोऽप्यावृत्तकृतृत्वप्रत्ययः करोत्येव कर्माणि । यच्चोक्तं यः पुनर्ज्ञानावलेपात्पक्षकमां  
तिष्ठति स दोषेण लिप्यत इति । तत्र को ज्ञानावलेपः, किमपरिपक्वे ज्ञाने ज्ञानत्वाभिमानः किं वा परिपक्वे ? नाद्यः,  
संन्यासविध्युच्छेदप्रसङ्गात् । इष्यते च परिपक्वज्ञानस्येच्छावशेन संन्यासः । “एतमेव लोकमिच्छन्तः प्रशाशिनः

आनन्दगिरिटीका

२५ भगवन्तः सन्तः सम्पादयाचकुरिति पूर्वेण सवन्धः ॥ २-३ ॥  
अश्वपतिरित्यादौ भगवन्त इति प्राचीनशालप्रभृतयः सम्बोध्यन्ते ॥ ४ ॥

स हेत्यादि सोपस्कारं व्याचष्टे—स हान्येष्टुरित्यादिना । यथोक्तं शास्त्रप्रसिद्धमिति यावत् । किं तर्हि  
भगवदगमनस्य प्रयोजनं तदाह—वयं चेति । तन्ममापि नास्तीति बाङ्गा निरस्यति—आत्मानमिति । जिष्ण-

अन्योऽपि विचारः तृतीयाध्यायतृतीयपादर्षाद्विषयाधिकरणे आदरादलोपः उपस्थिते अतस्तद्वचना-  
३० दिति सूत्रार्थो प्रवर्तितः । तथाहि—छान्दोग्ये “तद्यद्भुक्तं प्रथममागच्छेत् तद्वह्नीय स वा प्रथममागर्हति जुहुयात्  
ताञ्जुहुयात् प्राणाय स्वाहे”ति इत्यादिना अग्निहोत्रशब्दिताः पञ्चप्राणाहुतयो विहिताः । तत्र किं भोजनलोपे लोपः  
प्राणाग्निहोत्रस्य उक्त भोजनलोपेऽपि अङ्गुर्वी अविरुद्धव्यान्तरेण वा प्राणाग्निहोत्रं कर्तव्यमिति संग्रहे अलोप इति  
पूर्वं पक्षः । “पूर्वाऽतिथिभ्योऽनूनीयात्” इति तस्मिन् आदरातिशयदर्शनात् इति पूर्वपक्षे प्राप्ते सिद्धान्तः ।  
उपस्थितेऽतस्तद्वचनात् इति । भोजने उपस्थिते अतः भोजनार्थादित्नात् प्राणाग्निहोत्रं कर्तव्यम् । तद्वचनात्—  
३५ तद्यद्भुक्तं प्रथममागच्छेत् तद्वह्नीयमिति ।

ते होचुर्येन हैवार्येन पुरुषश्चरेत् हैव वदेदात्मानमेवेम वैश्वानरं सम्प्रत्यध्येपि तमेव नो ब्रूहीति ॥६॥  
तान्होवाच प्रातर्बः प्रतिवक्ताऽस्मीति ते ह समित्पाणयः पूर्वाह्णे प्रतिचक्रमिरे तान्हानुपनीयैवेतदुवाच ॥७॥

इति छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्यैकादशः खण्डः

औपमन्यव कं त्वमात्मानमुपास्स इति दिवमेव भगवो राजभिर्ति होवाचैष वै सुतेजा  
आत्मा वैश्वानरो यं त्वमात्मानमुपास्से तस्माच्च सुतं प्रसुतमासुतं कुले दृश्यते ॥ १ ॥ ५

परस्वहर्ता विद्यते । न कदर्थोऽज्ञाता सति विभवे । न मद्यपो द्विजोत्तमः सन् । नानाहितानिः शतगुः । नाविद्वानधि-  
कारानुरूपम् । न स्वैरी परदारेषु गन्ता । अत एव स्वैरिणी कुतो वृष्टचारिणी न सम्भवतीत्यर्थः । तैश्च न वयं  
धनेनार्थिन इत्युक्त आह-अल्पं सवैते धनं न गृह्णन्तीति । अल्पमाणा वै कतिभिरहोभिरहं हे भगवन्तोऽस्मि । तदर्थं  
कलमं अन्नं सया यावदेकैकस्मै यथोक्तमुत्प्लवे धनं दास्यामि तावत्प्रत्येकं भगवद्भूषोऽपि दास्यामि । वसन्तु भगवन्तः  
पश्यन्तु न स यथागमित्युक्तास्ते होचुः । येन हैवार्येन प्रयोजनेन यं प्रति चरेद्गच्छेत्पुरुषस्तं हैवार्यं वदेत् । इदमेव १०  
प्रयोजनमागमनस्येत्यर्थं न्यायः सत्ताम् । वयं वैश्वानरज्ञानार्थिनः । आत्मानमेवेमं वैश्वानरं संप्रत्यध्येपि सम्प्रजानासि ।  
अतस्तेव नोऽस्मभ्यं ब्रूहीत्युक्तताहोवाच । प्रातर्बो युष्मभ्यं प्रतिवक्तास्मि प्रतिवार्थं दाताऽस्मीत्युक्तास्ते ह राज्ञोऽभि-  
प्रायज्ञाः समित्पाणयः समिद्धारहस्ता अपरेषुः पूर्वाह्णे राजानं प्रतिचक्रमिरे भतवन्तः । यत एवं महाशाला  
महाभोगिना ब्राह्मणाः सन्तो महाशालत्वाद्यभिमानं हित्वा समिद्धारहस्ता जातितो हीनं राजानं विद्यार्थिनो  
विनयेनोपगम्युः । तथाऽयैर्विद्योपावित्सुभिर्भविष्यम् । तेभ्यश्चत्वाद्रिद्यान्नुपनीयैवोपगमनमकृत्वैव तान् । यथा १५  
योग्येभ्यो विद्यामदात्तायाऽभ्येनापि विद्या दातव्येत्याख्यायिकार्यः । एतद्वैश्वानरविज्ञानमुवाचेति वक्ष्यमाणेन  
सम्बन्धः ॥ ५-६-७ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्कुरभाष्ये पञ्चमाध्यायस्यैकादशः खण्डः

स कथमुवाचेत्याह—औपमन्यव हे कमात्मानं वैश्वानरं त्वमुपास्स इति पत्रच्छ । नन्वयमपन्यायः आचार्यः  
सञ्चिदाभ्यं पुच्छतीति । नैष दोषः । “यद्वैश्व तेन भोपसीद ततस्त ऊर्ध्वं वक्ष्यामी”ति न्यायदर्शनात् । अन्यत्राप्याचार्यस्य २०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

प्रब्रजन्ती”ति श्रुतेः, अभिमानश्च श्रद्धारूपश्चेतोवृत्तिमेव । स नापराध्यते शुभविषयत्वात् । “नहि कल्याणकृत्  
“कश्चिद्वदुर्गतिं तात गच्छति” । “स्वल्पमप्यस्य धर्मस्य त्रायते महतो भयात्” ॥ “तपस्तीर्थं जपो दानं पवित्राणीतराणि  
च । नालं कुर्वन्ति तां बुद्धिं या ज्ञानकल्या कृता ॥” इत्यादिस्मृतिभ्यः । अथानुपब्रजाने ज्ञानविभ्रमोऽभिमानः  
सोऽप्यहमात्मेति ज्ञानवत्त्वगोचरश्चेदयुकोऽहमात्मेति ज्ञानस्यावर्जनीयत्वात् । न चार्दनादिव्रतितर्क्षनात् भ्रमत्वसिद्धिः । २५  
जीवतो ज्ञानित्वाभावापत्त्याऽऽचार्याभावापत्तेः । न द्वितीयः, “किं प्रजया करिष्याम” “किमर्थं वयमध्येष्यामहे”  
“याश्चयवल्क्यः प्रवव्राजै”त्यादिश्रुतिषु ज्ञानावष्टमेनैव कर्मत्यागदर्शनात् । यच्च त्यागसकल्पाच्च लिख्यत इत्युद्धृत्याप-  
हसितं—नृदाश्चर्यं कृतवान् कर्माणि त्यक्त्वा सुखमास्त इत्यादि । तत्रैतद्वाच्यं तुभ्य वेददुःखमासन रोचते तर्हि  
तथैवास्तु । किमिति स्वयं दुःखी परस्य सुखासनमसहमानोऽसूया सूचयसीति । उपनयनं पदयोः पातनम् ।  
अहर्गणादिबिषयनिष्ठोमादिषु एकाहादावर्गनिष्ठोमे सुतं लताद्वयं प्रसुतमहीने योगे, आसुतं सखे ॥ ५-६-७ ॥ ३०

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या पञ्चमाध्यायस्य एकादश-द्वादश-त्रयोदश-चतुर्दश-पञ्चदश-खण्डाः

आनन्दमिरिटोका

भावैनोपसन्नेभ्यो विद्या दातव्या न यथाकथञ्चिदिति राज्ञोऽभिप्रायः । ते हेत्यादिवाक्यस्य तात्पर्यं दर्शयति—यत  
इति । योगक्षेमार्थं राजान प्रत्युपगमनमिष्टमेवेति मन्वानो विचिनष्टि—विद्याधिन इति । तथेत्यत्रात-शब्दो द्रष्टव्यः ।  
उपनयनं पादयोनिपातनम् । वक्ष्यमाणं वैश्वानरविज्ञानं तेनैतदित्यस्य संबन्ध इति यावत् । आख्यायिकातात्पर्यं— ३५  
मुपसंहरति—यथेति ॥ ५-६-७ ॥

इति श्रीमदानन्दमिरिटोकाया पञ्चमाध्यायस्यैकादशः खण्डः

शिष्यो हि प्रताऽऽचार्यस्तु प्रतिवक्तेति न्यायेन अङ्कते—नन्विति । वाक्यनेपादष्टमेन दूषयति—नैष दोष



अत्यन्तं पश्यसि प्रियमत्यन्तं पश्यति प्रियं भवत्यस्य ब्रह्मवर्चसं कुले य एतमेवमात्मानं  
वैश्वानरमुपास्ते भूर्धा त्वेप आत्मन इति होवाच भूर्धा ते व्यपतिष्यन्मां नाऽऽगमिष्य इति ॥२॥

इति छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

अथ होवाच सत्ययज्ञं पौलुषि प्राचीनयोग्यं कं त्वमात्मानमुपास्ते इत्यादित्यमेव भगवो राज्ञिति  
५ होवाचैप वै विश्वरूप आत्मा वैश्वानरो यं त्वमात्मानमुपास्ते तस्मात्तव बहु विश्वरूपं कुले दृश्यते ॥१॥

प्रवृत्तोऽश्वतरीरथो दासीनिष्क्रोऽत्यन्तं पश्यसि प्रियमत्यन्तं पश्यति प्रियं

भवत्यस्य ब्रह्मवर्चसं कुले य एतमेवमात्मानं वैश्वानरमुपास्ते चक्षुष्टे-

तदात्मन इति होवाचान्योऽभविष्यो यन्मां नाऽऽगमिष्य इति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

१० अप्रतिभानवति शिष्ये प्रतिभोत्पादनार्थः प्रश्नो दृष्टोऽजातशत्रोः “कवैव तवाभूत्सुत एतदागदि”ति। दिक्मेव शूलोकमेव  
वैश्वानरमुपास्ते भगवो राज्ञिति होवाच। एष वै सुतेजः शोभनं तेजो यस्य सोऽयं सुतेजा इति प्रसिद्धो वैश्वानर  
आत्माऽऽत्मनोऽव्ययवृत्तत्वाच्च त्वमात्मानमात्मैकवैश्वानरमुपास्ते तस्मात्सुतेजसो वैश्वानरस्योपासनात्तव सुतमभिषुतं  
सोमरूपं कर्मणि प्रसृतं प्रकाशेण च सुतमासुतं चाहर्गणादिषु तव कुले दृश्यतेऽतीव कर्मणस्त्वत्कुलीना इत्यर्थः ॥ १ ॥

अत्यन्तं दीप्ताग्निः सन्पश्यसि च पुत्रपौत्रादि प्रियमिष्टम्। अन्योऽत्यन्तं पश्यति च प्रियं भवत्यस्य सुतं

१५ प्रसुतमासुतमित्यादिकर्मित्वं ब्रह्मवर्चसं कुले यः कश्चिदेतं यथोक्तमेव वैश्वानरमुपास्ते। भूर्धा त्वात्मनो वैश्वानरस्यैव  
न समस्तो वैश्वानरः। अतः समस्तबुद्ध्या वैश्वानरस्योपासनात्मां विरस्ते विपरीतप्राहिणो व्यपतिष्यद्विपतितम-  
भविष्यत्। यद्यदि मां नाऽऽगमिष्यो नाऽऽगतोऽभविष्यः। साध्वकार्षीर्यन्मामागतोऽसीत्यभिप्रायः ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

अथ होवाच सत्ययज्ञं पौलुषि हे प्राचीनयोग्यं कं त्वमात्मानमुपास्ते इत्यादित्यमेव भगवो राज्ञिति  
२० होवाच। शुक्लनीलाविरूपत्वाद्विश्वरूपत्वमादित्यस्य सर्वरूपत्वाद्वा। सर्वाणि रूपाणि हि त्वाष्ट्राणि यतोऽतो वा  
विश्वरूप आदित्यस्तदुपासनात्तव बहु विश्वरूपमिहामुत्रार्थमुपकरणं दृश्यते कुले ॥ १ ॥

किञ्च त्वामनु प्रनृतोऽश्वतरीरथो युक्तो रथोऽश्वतरीरथो दासीनिष्क्रो दासीभिर्युक्तो निष्क्रो हारो दासी-  
निष्क्रः। अत्यन्तमित्यादि समावम्। चक्षुर्वैश्वानरस्य तु सज्जिता। तस्य समस्तबुद्धयोपासनादन्त्योऽभविष्यच्चक्षु-  
र्हानोऽभविष्यो यन्मां नाऽऽगमिष्य इति पूर्ववत् ॥ २ ॥

२५ इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

इति। बृहदारण्यकश्रुत्यालोचनायामपि नैतदन्याय्यमित्याह—अन्यत्रापीति। आचार्यस्याजातशत्रोरिति सम्बन्धः।  
तस्याऽऽत्मत्वे हेतुमाह—आत्मन इति। एकाह्यादिरूपो ज्योतिष्टोमादिहर्गणस्तत्र सुत सोमरूपं लताद्रव्यमहीने  
प्रसृतं सत्रे त्वासुतमिति भेदः। तवेति पुनर्वचनमन्वयदर्शनार्थम् ॥ १ ॥

३० न केवलं प्राचीनशालनिष्ठमिदं फलं किन्त्वन्वयस्यापि भवतीत्याह—अन्योऽपीति। तर्हि यथोक्तवैश्वानर-  
ज्ञानादेव कृतकृत्यतेत्याशङ्क्याऽह—भूर्धा त्विति। अक्षरार्थमुक्त्वा विवक्षितार्थमाह—साध्विति ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया पञ्चमाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

अथ प्राचीनशाले तूष्णीमूले जिज्ञासमाने सत्यन्तरमित्यर्थः। आदित्यस्य शुक्लत्वादिरूपत्वमष्टमे स्पष्टो-  
भविष्यति। तस्य सर्वरूपत्वेन विश्वरूपत्वमुक्तमुपपादयति—सर्वाणीति ॥ १ ॥

३५ अत्यन्तमित्यादि चक्षुष्ट्वेतदित्यतः प्राक्तनमिति शेषः। चक्षुष्ट्वेतदित्यादिवाक्य व्याचष्टे—चक्षुरित्यादिना।  
तत्रापि तात्पर्यं यथापूर्वं द्रष्टव्यमित्याह—पूर्ववदिति ॥ २ ॥

\* इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया पञ्चमाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

अथ होवाचेन्द्रधुम्नं भाल्लवेयं वैयाघ्रपक्षं कं त्वमात्मानमुपास्स इति वायुमेव  
भगवो राजन्निति होवाचैव वै पृथग्बर्त्माऽऽत्मा वैश्वानरो यं त्वमात्मानमु-  
पास्से तस्मात्त्वां पृथग्बलय आयन्ति पृथग्रथश्रेणयोऽनुयन्ति ॥ १ ॥

अत्स्यन्नं पश्यसि प्रियमस्यन्नं पश्यति प्रियं भवत्यस्य ब्रह्मवर्चसं कुले य एतमेवमात्मानं  
वैश्वानरमुपास्ते प्राणस्त्वेष आत्मन इति होवाच प्राणस्त उदक्रमिष्यधन्मां नाऽऽमिष्य इति ॥ २ ॥ ५

इति छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

अथ होवाच जनं शार्कराक्ष्यं कं त्वमात्मानमुपास्स इत्याकाशमेव भगवो राजन्निति होवाचैव  
वै बहुल आत्मा वैश्वानरो यं त्वमात्मानमुपास्से तस्मात्त्वं बहुलोऽसि प्रजया च धनेन च ॥ १ ॥  
अत्स्यन्नं पश्यसि प्रियमस्यन्नं पश्यति प्रियं भवत्यस्य ब्रह्मवर्चसं कुले य एतमेवमात्मानं  
वैश्वानरमुपास्ते सन्देहस्त्वेष आत्मन इति होवाच सन्देहस्ते व्यशीर्यधन्मां नाऽऽमिष्य इति ॥ २ ॥ १०

इति छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

अथ होवाचेन्द्रधुम्नं भाल्लवेयं वैयाघ्रपक्षं कं त्वमात्मानमुपास्स इत्यादि समानम् । पृथग्बर्त्मा नामा बर्त्मानि  
यस्य वायोरावहोदहादिभिर्भेदैर्वर्तमानस्य सोऽयं पृथग्बर्त्मा वायुः । तस्यात्पृथग्बर्त्मात्मनो वैश्वानरस्योपासनत्पृथग्-  
नामादिवक्तात्वां बलयो वक्तात्मादिलक्षणा बलय आयन्त्यागच्छन्ति । पृथग्रथश्रेणयो रथपङ्क्तयोऽपि त्वामनुयन्ति ॥ १ ॥  
अत्स्यन्नमित्यादि समानम् । प्राणस्त्वेष आत्मन इति होवाच प्राणस्ते तवोदक्रमिष्यन्मुक्तान्तोऽभविष्यधन्मां १५ ,  
नाऽऽमिष्य इति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

अथ होवाच जनमित्यादि समानम् । एष वै बहुल आत्मा वैश्वानरः । बहुलत्वमाकाशस्य सर्वगतत्वात् ।  
बहुलगुणोपासनाच्च त्वं बहुलोऽसि प्रजया च पुत्रपौत्रादिलक्षणा धनेन च हिरण्यादिना ॥ १ ॥  
सन्देहस्त्वेष सन्देहो मध्यमं शरीरं वैश्वानरस्य । विहेरुपक्षयार्थत्वात्सर्वविराट्स्थितिभिश्च बहुलं शरीरं २०  
तत्सन्देहस्ते तव शरीरं व्यशीर्यच्छीर्णमभविष्यधन्मां नाऽऽमिष्य इति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

#### आनन्दगिरिटीका

सत्ययज्ञोपरमानन्तरमित्यथशब्दार्थः । पृथगित्यतः प्राक्तनमादिपदेन गृहीतम् । पृथग्बर्त्मिति प्रतीकमादाय  
व्याचष्टे—मानेति । आभिमुख्येनाऽऽगच्छन्नावह । ऊर्ध्वेन वहतीत्युद्बह । तस्मात्त्वामित्यादि व्याचष्टे—तस्मादिति । २५  
नामादिवक्ता नामाविधायु दिक्षुभवा इत्येतत् ॥ १ ॥  
अत्स्यन्नमित्यादि समानमित्यत्राऽऽदिपदमुपास्त इत्यन्तवाक्यसंग्रहार्थम् । उत्तरवाक्येऽयमिप्रायसायं  
मत्वाऽऽह—प्राणस्त्विति ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां पञ्चमाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

इन्द्रधुम्नोपरमानन्तर्यमथशब्दार्थः । अत्राऽऽदिपदमेव इत्यस्मात्प्राक्तनवाक्यसंग्रहार्थम् । कथमाकाशस्य ३०  
बहुलत्वमत आह—बहुलत्वमिति ॥ १ ॥

कथं शरीरस्य मध्यमे भागे संशयवाची सन्देहजब्दो वर्तते तत्राह—विहेरिति । आकाशस्य सर्वगतत्वेन  
बहुलत्वाददेहस्य च परिच्छिन्नत्वेन तदभावात्कथमाकाशं वैश्वानरस्य शरीरं स्यादित्यागच्छन्वाऽह—मासिति ।  
तच्छरीरमिति सम्बन्धः ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां पञ्चमाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

अथ होवाच बुद्धिलमाश्वतराश्विवै यथाप्रपद्य कं त्वमात्मानमुपास्ते इत्यप एव भगवो राजन्निति होवाचैष वै रथिरात्मा वैश्वानरो यं त्वमात्मानमुपास्ते तस्माच्च रथिमान्पुष्टिमानसि ॥१॥

अत्स्यन्नं पश्यसि प्रियमन्यन्नं पश्यति प्रियं भवत्यस्य ब्रह्मवर्चसं कुले य एतमेवमात्मानं वैश्वानरमुपास्ते वस्तिस्त्वेव आत्मन इति होवाच वस्तिस्ते व्यभेत्स्यद्यन्मां नाऽऽगमिष्य इति ॥२॥

५

इति च्छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य षोडशः खण्डः

अथ होवाचोद्दालकमारुणि गौतम कं त्वमात्मानमुपास्ते इति पृथिवीमेव भगवो राजन्निति होवाचैष वै प्रतिष्ठाऽऽत्मा वैश्वानरो यं त्वमात्मानमुपास्ते तस्माच्च प्रतिष्ठितोऽसि प्रजया च पशुभिश्च ॥१॥

अत्स्यन्नं पश्यसि प्रियमन्यन्नं पश्यति प्रियं भवत्यस्य ब्रह्मवर्चसं कुले य एतमेवमात्मानं वैश्वानरमुपास्ते पादौ त्वेतावात्मन इति होवाच पादौ ते व्यम्लास्येतां यन्मां नाऽऽगमिष्य इति ॥२॥

१०

इति च्छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः

अथ होवाच बुद्धिलमाश्वतराश्विमित्यादि समानम् । एष वै रथिरात्मा वैश्वानरो धनरूपः । अद्भुतोऽहं ततो धनमिति । तस्माद्रथिमान्धनवांस्त्वं पुष्टिमांश्च शरोरेण; पुष्टेश्चाह्निमित्तत्वात् ॥ १ ॥

वस्तिस्त्वेव आत्मनो वैश्वानरस्य वस्तिर्मूत्रसंग्रहस्थानं वस्तिस्ते व्यभेत्स्यद्यद्भुतोऽहं विविष्यद्यन्मां नाऽऽगमिष्य इति ॥ २ ॥

१५

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य षोडशः खण्डः

अथ होवाचोद्दालकमित्यादि समानम् । पृथिवीमेव भगवो राजन्निति होवाच । एष वै प्रतिष्ठा पादौ वैश्वानरस्य । पादौ ते व्यम्लास्येतां विम्लानावभविष्यतां श्लयीभूतो यन्मां नाऽऽगमिष्य इति ॥ १-२ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

२०

अभिमुखमागच्छन्नावहः कर्ध्वं नयन्नुद्बहः । नानादिक्षु भवा नानादिक्का. “आयुधूतं” मिति वत् कार्यवाचकेन कारणं लक्ष्यत इत्यभिप्रेत्याह—अद्भुतोऽहमिति ॥ १ ॥

नामेरधस्तादालादुसहस्रयधोनालमनेकच्छिद्रं भूत्रभाजनं वस्तिरुच्यत इत्याह—भूत्रसंहारेति ॥ २ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या पञ्चमाध्यायस्य षोडशसप्तदशमो खण्डो

आनन्दगिरिटीका

२५

जनस्योपरमानन्तर्यमथशब्दार्थः । कथमवात्मको वैश्वानरो रथिरिति धनेन निर्दिश्यते तत्राऽह—अद्भुत इति । आयुर्वै धृतमितिवत्कार्यवाचकेन कारणं लक्ष्यत इत्यर्थः । तस्माद्यथोक्तवैश्वानरोपासनादित्येतत् । धनरूपवैश्वानरोपासनाद्धनवानित्येव वक्तव्ये कथं पुष्टिमानित्यधिकवापस्तत्राऽह—पुष्टेश्चेति ॥ १ ॥

भूत्राशयो धनुर्वक्रो वस्तिरित्यभिधीयत इत्याशयेनाह—वस्तिरिति ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया पञ्चमाध्यायस्य षोडशः खण्डः

३०

प्राचीनगालप्रभृतिषु पञ्चसु मौनमातिष्ठमानेध्वनन्तरमित्यथगन्धार्थः ॥ १-२ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया पञ्चमाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः

तान्होवाचैते वै खलु यूयं पृथग्विषममात्मानं वैश्वानरं विद्वाँ सोऽन्नमस्य यस्त्वेतमेवं प्रादेश-  
मात्रमभिविमानमात्मानं वैश्वानरमुपास्ते स सर्वेषु लोकेषु सर्वेषु भूतेषु सर्वेष्वाम्स्वन्नमसि ॥ १ ॥

ताम्यथोक्तवैश्वानरदर्शनवतो होवाच । एते यूयं वै खल्वित्यनर्थकौ । यूयं पृथग्विषममात्मानं विद्वाँ सोऽन्नमस्य यस्त्वेतमेवं प्रादेश-  
मात्मानं विद्वाँतोऽन्नमस्य परिच्छिन्नात्मबुद्धयेत्येतद्विस्तृष्टिदर्शनं इव जात्यन्थाः । यस्त्वेतमेवं यथोक्तावयवैर्ब्रह्मसूत्रादिभिः  
पृथिवीपादास्तैर्विभिन्नमेकं प्रादेशमात्रं प्रादेशैर्ब्रह्मसूत्रादिभिः पृथिवीपादान्तराभ्यात्मं नीयते ज्ञायत इति प्रादेशमात्रम् । ५  
मुखादिषु वा करणेष्वन्तत्वेन नीयत इति प्रादेशमात्रः । छुलोकादिपृथिव्यान्तःप्रादेशपरिमाणो वा प्रादेशमात्रः । प्रकर्षेण  
शब्दोपादिव्यन्त इति प्रादेशः छुलोकादय एतादत्परिमाणः प्रादेशमात्रः । शास्त्रान्तरे तु भूषादिः चिब्रुकप्रतिष्ठ  
इति प्रादेशमात्रं कल्पयन्ति । इह तु न तथाऽभिप्रेतः । तस्य ह वा एतस्याऽऽत्मन इत्याद्युपसंहारात् । प्रत्यागात्म-  
तयाऽभिविमीयतेऽहमिति ज्ञायत इत्यभिविमानस्तमेतमात्मानं वैश्वानरं विद्वाँस्रामस्य पृथग्विषममात्मानं गतिं  
सर्वास्तेषु ईश्वरो वैश्वानरो विभो नर एव वा सर्वात्मस्वात् । विश्वैर्वा नरैः प्रत्यागात्मतया प्रविभज्य नीयत इति १०  
वैश्वानरस्तमेवमुपास्ते यः सोऽन्नमात्रं सर्वेषु लोकेषु छुलोकादिषु सर्वेषु भूतेषु चराचरेषु सर्वेष्वाम्स्वन्नमसु शरीरेन्द्रिय-  
मनोबुद्धिषु तेषु ह्यात्मकत्वनान्नप्रादेशः प्राणिनामन्नमसि वैश्वानरवित्सदस्मिन्नमसि । न यथाऽज्ञः पिण्डमात्राभि-  
मानः सन्नित्यर्थः ॥ १ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

पृथग्विषमधारणार्थं इवकारः । अथ भक्षयथ, नरे संज्ञायामिति स्मरणाद्दीर्घत्वम् ॥ १ ॥ १५  
वेदिरिति स्थण्डिलमात्रमग्निहोत्रानङ्गत्वाद्गर्गपूर्णमासाङ्गं हि सा । वेद्यामास्तोत्रीयन्ते ये दर्भास्ते बर्हिःशब्दे-  
नोच्यन्ते ॥ २ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां पञ्चमाध्यायस्य अष्टादशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

उद्दालकान्तेषु विद्यार्थिपूषसन्नेषु सामस्त्येन वैश्वानरविद्या वक्तुकामस्तेषा मिथ्याज्ञानेननुवदत— २०  
तानित्यादिना । अनर्थकाविदानर्थको निपातो न त्वनर्थकावेव । तेषा मिथ्याज्ञानित्वप्रसिद्धिस्मारकत्वात् । यूय-  
मित्यन्वयार्थं प्रागुक्तमपि पाठक्रमेण पुनरनृच पृथगिव विद्वांस इति सम्बन्धः । यथा जात्यन्था हस्तिदर्शने भिन्नदृष्टयो  
भवन्ति तथा यूयं वैश्वानरमात्मानमेकमपि सर्वात्मक सन्तं भिन्नमिव विद्वांस' परिच्छिन्नात्तूरूपेणाऽऽत्मानं बुद्धवन्तः ।  
तथा च मिथ्यादर्शिनो यूयं प्रागेव प्रत्यवायान्मायागतवन्त साधु कृतवन्त इत्यर्थः । प्रधानविद्या वस्तु पातनिकां  
छात्रा तामिदानीमुपदिशति—यस्त्वेत्यादिना । एतमेवभूत यस्तुपास्ते स सर्वेष्वन्नमसतीति सम्बन्धः । एवंशब्दार्थ-  
माह—यथोक्तं । एकं समस्तं त्रैलोक्यात्मकमिति यावत् । प्रादेशमात्रमित्येतद्विभजते—प्रादेशैरिति । यथोक्तैराधि-  
दैविकैरवयवैरध्यात्मं प्रत्यागात्मन्येवायं नीयत इति व्युत्पत्त्या प्रादेशमात्रस्तमिति यावत् । प्रकारान्तरेण व्याचष्टे—  
मुखादिषु वेति । तेषु हि प्रदेशेभ्यमन्तत्वेन साक्षितया नीयत इति व्युत्पत्त्या तथोच्यत इत्यर्थः । विद्यान्तरेण  
व्याचष्टे—छुलोकादीति । अर्थान्तरमाह—प्रकर्षेण । आत्मनन्ति वेनमस्मिन्निति न्यायेन पक्षान्तरमाह—शास्त्रान्तरे  
त्विति । अस्तु तर्हि जावालश्रुत्यनुसारेण भूमानमारभ्याघरफलकमर्प्यते देहानयनं सम्पादितो वैश्वारः । प्रादेशमात्र-  
इति नेत्याह—इह त्विति । सर्वात्मनेन वैश्वानरस्योपसंहारदर्शनात्तत्र जावालश्रुतिरनुसर्तव्येत्यर्थः । विज्ञेयपणान्तरं  
व्याचष्टे—प्रत्यागात्मतेति । सर्वेश्वरत्वं सर्वात्मत्वं सर्वप्रत्यक्षत्वं वा हेतुकृत्य वैश्वानरशब्दमनेकवा व्याकरोति—  
विश्वानित्यादिना । ईश्वरो वैश्वानर इत्यत्र वैश्वानरपदमुभयत्र सव्यर्थः । स वैश्वानरविद्वन्नमस्सर्वेषु लोकादिषु  
स्थित्वाऽन्नमसतीति सम्बन्धः । कथमात्मशब्देन शरीरादयो गृह्यन्ते तत्राऽह—तेषु हीति । सर्वेषु लोकेष्वित्यादि-  
वाक्यस्य तात्पर्यार्थं दर्शयति—वैश्वानरविद्विति ॥ १ ॥

तस्य ह वा एतस्याऽऽत्मनो वैश्वानरस्य मूर्ध्वं सुतेजाश्चक्षुर्विश्वरूपः प्राणः  
पृथग्वर्त्माऽऽत्मा सन्वेहो बहुलो वस्तिरेव रयिः पृथिव्येव पादाबुर एव  
वेदिलोमानि बर्हिर्हृदयं गार्हपत्यो मनोऽन्वाहार्यपचन आस्यसाहवनीयः ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्याष्टादशः खण्डः

५

तद्यद्वक्तं प्रथममागच्छेत्तद्धोमीयं स यां प्रथमामाहुतिं  
जुहुयात्तां जुहुयात्प्राणाय स्वाहेति प्राणस्तृप्यति ॥ १ ॥

कस्मादेवम् । यस्मात्तस्य ह वै प्रकृतस्यैवेतस्याऽऽत्मनो वैश्वानरस्य मूर्ध्वं सुतेजाश्चक्षुर्विश्वरूपः प्राणः  
पृथग्वर्त्माऽऽत्मा सन्वेहो बहुलो वस्तिरेव रयिः पृथिव्येव पादौ । अथवा विष्यत्येतेतद्वचनमेवमुपास्य इति । अयेदानीं  
वैश्वानरविदो भोजनेऽग्निहोत्रं संपिपादयिषन्नाह—एतस्य वैश्वानरस्य भोवतुवर एव वेदिराकारसामान्यात् । लोमानि  
१० बर्हिर्वेद्यामिवोरसि लोमान्वास्तीर्णानि(न) दृश्यन्ते । हृदयं गार्हपत्यो हृदगादि मनः प्रणीतमिवानन्तरी भवत्यतोऽ-  
न्वाहार्यपचनोऽग्निर्मेनः । आस्यं मुखसाहवनीय इवाऽऽहवनीयो हृतयेऽस्मिन्निति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्याष्टादशः खण्डः

तत्तत्रैवं सति यद्वक्तं भोजनकाल आगच्छेद्भोजनार्थं तद्धोमीयं तद्धोतव्यम् । अग्निहोत्रसम्पन्नाग्रस्य विवक्षित-  
त्वान्नाग्निहोत्राङ्गेतिकर्तव्यताप्रतिरिह । स भोक्ता यां प्रथमामाहुतिं जुहुयात्तां कथं जुहुयादित्याह—प्राणाय स्वाहेत्य-  
१५ नेन मन्त्रेणाऽऽहुतिराब्दाववदानप्रमाणमन्नं प्रक्षिपेदित्यर्थः । तेन प्राणस्तृप्यति ॥ १ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अग्निहोत्रत्वसाम्यात्तदङ्गान्यन्यद्वरणादीन्यत्र स्फुरिति नाशङ्कनीयम् । तद्वद्विमानस्यत्र विवक्षितत्वा-  
दित्याह—अग्निहोत्रसम्पदिति । प्रकरणादिदं वैश्वानरविद्याङ्गम्, स्मार्तं तु सर्वसाधारणमिति ब्रह्मव्यम् । इषीका या  
मुञ्जमध्यवर्तिनी नालस्य ॥ १—२ ॥

२०

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां पञ्चमाध्यायस्य एकोनविंशः-विंशः-एकविंशः-द्वाविंशः-त्रयोविंशः खण्डः

खानन्दगिरिटीका

वैश्वानरोपासकः सर्वात्मा सन्नममत्तीत्येवं कस्माद्धेतोर्निश्चितमित्याशङ्कामन्वा हेतुप्रदर्शनपरत्वेनोत्तररत्ने-  
नोत्तरं वाक्यमुपावर्ते—कस्मादित्यादिना । वैश्वानरस्य सर्वात्मत्वात्तदुपासकस्यापि तदात्मतायां सर्वात्मत्वावसी  
सर्वात्मा भूत्वा सर्वत्रात्ममत्तीति युक्तमित्यर्थः । तस्येत्यादिवाक्यस्य तात्पर्यान्तरमाह—अथ वेति । प्रधानविद्यामुक्त्वा  
२५ तदङ्गप्राणाग्निहोत्रं दर्शयितुकामो भूमिकां करोति—अथेति । संपादयितुमिच्छन्नादौ तदङ्गान्यस्वपतिराहेत्यर्थः ।  
वेदिरिति स्थण्डिलमात्रं गृह्यते । अग्निहोत्रे तावन्मात्रस्योपयुक्तत्वादितरस्य दर्शयितुमासाद्यङ्गत्वात् । वेद्यामास्तीर्यन्ते  
ये दर्शा [स्ते] बर्हिःशब्देनोच्यन्ते । हृदयस्य गार्हपत्यत्वं मनःप्रणयनहेतुत्वात्, प्रणीतमुत्पन्नमित्येवार्थः । आहवनीय-  
साहस्यं च मुखस्य दर्शयति—आहवनीय इति ॥ २ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रगिरिटीकायां पञ्चमाध्यायस्याष्टादशः खण्डः

३०

एवं सतीत्युक्त्यायेनाग्निहोत्रे संपादिते सतीत्यर्थः । संपादितस्याग्निहोत्रत्वस्य सामान्यादन्यद्वरणादीनि  
तदङ्गान्यत्र भवेयुरित्याशङ्क्य तद्वद्विमानस्य विवक्षितत्वान्नैवमित्याह—अग्निहोत्रेति । इहेति वैश्वानरविदो  
भोजनमुच्यते । प्रकृतहोममत्तावान्तरविभागमाह—स भोक्तेति । कथमिति मन्त्रो वा ब्रह्मपरिमाणं वा फलं वा  
पृच्छ्यते तत्र प्रथमं प्रत्याह—प्राणायति । यदि द्वितीयस्तत्राऽह—आहुतीति । अवदानस्य प्रमाणं परिमाणं कर्मिणां  
१ प्रसिद्धं तेन परिमितमिति यावत् । तृतीयश्चेत्तत्राऽह—तेनेति ॥ १ ॥

प्राणे तृप्यति चक्षुस्तृप्यति चक्षुषि तृप्यत्यादित्यस्तृप्यत्यादित्ये तृप्यति  
द्यौस्तृप्यति दिवि तृप्यन्त्यां यत्किञ्च द्यौश्चाऽऽदित्यश्चाधितिष्ठतस्तत्तृप्यति  
तस्यानु तृप्तिं तृप्यति प्रजया पशुभिरश्वाद्येन तेजसा ब्रह्मवर्चसेनेति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्यैकोनविंशः खण्डः

अथ यां द्वितीयां जुहुयात्तां जुहुयाद्व्यानाय स्वाहेति व्यानस्तृप्यति ॥ १ ॥

५

व्याने तृप्यति श्रोत्रं तृप्यति श्रोत्रे तृप्यति चन्द्रमास्तृप्यति चन्द्रमसि तृप्यति  
दिशस्तृप्यन्ति दिक्षु तृप्यन्तीषु यत्किञ्च दिशश्च चन्द्रमाश्चाधितिष्ठन्ति तत्तृप्यति  
तस्यानु तृप्तिं तृप्यति प्रजया पशुभिरश्वाद्येन तेजसा ब्रह्मवर्चसेनेति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य विंशः खण्डः

अथ यां तृतीयां जुहुयात्तां जुहुयादपानाय स्वाहेत्यपानस्तृप्यति ॥ १ ॥

१०

अपाने तृप्यति वाक्स्तृप्यति वाचि तृप्यन्त्यामग्निस्तृप्यत्याग्नौ तृप्यति पृथिवी  
तृप्यति पृथिव्यां तृप्यन्त्यां यत्किञ्च पृथिवी चाग्निश्चाधितिष्ठतस्तत्तृप्यति  
तस्यानु तृप्तिं तृप्यति प्रजया पशुभिरश्वाद्येन तेजसा ब्रह्मवर्चसेनेति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्यैकोनविंशः खण्डः

अथ यां चतुर्थीं जुहुयात्तां जुहुयात्समानाय स्वाहेति समानस्तृप्यति ॥ १ ॥

१५

प्राणे तृप्यति चक्षुस्तृप्यति चक्षुरादित्यो ह्यौश्रेत्यादि तृप्यति यच्चान्यद्द्यौश्चाऽऽदित्यश्च स्वामित्वेनाधि-  
तिष्ठतस्तच्च तृप्यति तस्य तृप्तिमनु स्वयं भुञ्जानस्तृप्यत्येवं प्रत्यक्षम् । किं च प्रजाविभिश्च । तेजः शरीरस्था दीप्ति-  
रञ्जलत्व प्राणलभ्यं वा, ब्रह्मवर्चसं वृत्तस्वाध्यायनिमित्तं तेजः ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्कुरभाष्ये पञ्चमाध्यायस्यैकोनविंशः खण्डः

अथ यां द्वितीयां चतुर्थीं पञ्चमीमिति समानम् ॥ १-२ ॥

२०

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्कुरभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य विंशः खण्डः

॥ १-२ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्कुरभाष्ये पञ्चमाध्यायस्यैकोनविंशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

भुञ्जानस्य तृप्तौ प्रत्यक्षं प्रमाणं प्राणादेस्तृप्तौ शास्त्रमिति विभागमभिप्रेत्याऽऽह—प्रत्यक्षमिति । प्रजादिभिश्च २५  
भोक्ता तृप्यतीति संबन्धः ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां पञ्चमाध्यायस्यैकोनविंशः खण्डः

॥ १-२ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां पञ्चमाध्यायस्य विंशः खण्डः

॥ १-२ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां पञ्चमाध्यायस्यैकोनविंशः खण्डः

३०

समाने तृप्यति मनस्तृप्यति मनसि तृप्यति पर्जन्यस्तृप्यति पर्जन्ये तृप्यति  
विद्युत्तृप्यति विद्युति तृप्यन्त्यां यत्किञ्च विद्युच्च पर्जन्यश्चाधितिष्ठतस्तत्तृप्यति  
तस्यास्तु तृप्तिं तृप्यति प्रजया पशुभिरन्नाद्येन तेजसा ब्रह्मवर्चसेनेति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य द्वाविंशः खण्डः

५

अथ यां पञ्चमीं जुहुयात्तां जुहुयादुदानाय स्वाहेत्युदानस्तृप्यति ॥ १ ॥

उदाने तृप्यति त्वक्तृप्यति त्वचि तृप्यन्त्यां वायुस्तृप्यति वायौ तृप्यत्या-  
काशस्तृप्यत्याकाशे तृप्यति यत्किञ्च वायुश्चाऽऽकाशश्चाधितिष्ठतस्तत्तृप्यति  
तस्यास्तु तृप्तिं तृप्यति प्रजया पशुभिरन्नाद्येन तेजसा ब्रह्मवर्चसेनेति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य त्रयोविंशः खण्डः

१० स य इदमविद्वानग्निहोत्रं जुहोति यथाऽङ्गारानपोह भस्मनि जुहुयात्तादृक्तस्यात् ॥ १ ॥

अथ य एतदेवं विद्वानग्निहोत्रं जुहोति तस्य सर्वेषु लोकेषु सर्वेषु भूतेषु सर्वेष्व्वात्मसु हुतं भवति ॥ २ ॥

॥ १-२ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य द्वाविंशः खण्डः

॥ १-२ ॥

१५

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य त्रयोविंशः खण्डः

स यः कश्चिद्विदं वैश्वानरदर्शनं यथोक्तमविद्वान्त्तन्निहोत्रं प्रसिद्धं जुहोति यथाऽङ्गारान्हुतिघोषान-  
पोह्यानाहुतित्याने भस्मनि जुहुयात्तादृक्तत्वं तस्य तदग्निहोत्रहवनं स्याद्वैश्वानरविदोऽग्निहोत्रमपेक्ष्येति प्रसिद्धाग्नि-  
होत्रनिन्दया वैश्वानरविदोऽग्निहोत्रं स्तूयते ॥ १ ॥

अतश्चैतद्विशिष्टमग्निहोत्रम् । कथम् । अथ य एतदेवं विद्वानग्निहोत्रं जुहोति तस्य यथोक्तवैश्वानरविज्ञानवतः

२० सर्वेषु लोकेष्वित्याद्युक्तार्थम् । हुतमग्नमतीत्यनयोरेकार्थत्वात् ॥ २ ॥

धानन्दगिरिटीका

॥ १-२ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया पञ्चमाध्यायस्य द्वाविंशः खण्डः

॥ १-२ ॥

२५

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया पञ्चमाध्यायस्य त्रयोविंशः खण्डः

प्रसिद्धाग्निहोत्रनिन्दाद्वारेण वैश्वानरविदो यथोक्तमग्निहोत्रमवश्यकर्तव्यतायै स्तोति—स यः कश्चिदित्या-  
दिना ॥ १ ॥

प्राणाग्निहोत्रस्य वैशिष्ट्ये हेतुन्तरभूतशब्दोपात्त प्रबन्धपूर्वकं प्रकटयति—कथमित्यादिना । नैयमिकाग्नि-  
होत्रनिन्दाद्वारा प्राणाग्निहोत्रस्तुत्यनन्तरं विधान्तरेण तस्यैव निरवद्यता कीर्त्यत इत्यथशब्दार्थः । एतदिति वैश्वानर-  
३० दर्शनमुक्तम्—एवमिति । वैश्वानरस्याकसर्वात्मत्वादिप्रकारेणेत्यर्थः । अग्निहोत्रमिति साम्पादिकमग्निहोत्रं गृह्यते ।  
कथमिदमुक्तार्थं सर्वेषु लोकादिष्वनमतीति वाक्यं व्याख्यातं तस्य सर्वेषु लोकादिषु हुतं भवतीत्यन्यादृशमिदं वाक्यं  
तथाऽऽह—हुतमिति ॥ २ ॥

तद्यथेयीकातूलमग्नौ प्रोतं प्रदूयेतैवँ हास्य सर्वे पाप्मानः प्रदूयन्ते य एतदेवं विद्वानग्निहोत्रं जुहोति ॥३॥

तस्माद् ह्रैवंविद्यद्यपि चण्डालायोच्छिष्टं प्रयच्छेदात्मनि

ह्रैवास्य तद्वैश्वानरे हुतँ स्यादिति तदेष्ट श्लोकः—॥ ४ ॥

यथेह क्षुधिता बाला मातरं पशुपासत एवँ सर्वाणि

भूतान्यग्निहोत्रमुपासत इत्यग्निहोत्रमुपासत इति ॥ ५ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य चतुर्विंशः खण्डः

इति छान्दोग्योपनिषद्ब्राह्मणे पञ्चमोऽध्यायः समाप्तः

किञ्च तद्यथेयीकायास्तूलमग्नौ प्रोतं प्रक्षिप्तं प्रदूयेत प्रदह्येत क्षिप्रमेवं हास्य विदुषः सर्वात्मभूतस्य सर्वान्मानास्तः सर्वं निरवशिष्टाः पाप्मानो धर्माधर्माख्या बनेकजन्मसञ्ज्ञिता इह च प्राप्नोति तत्तन्निजसहभाविनश्च प्रदूयन्ते प्रदह्यन्ते तन्मानशरीरारम्भकपाप्मवर्जं, लक्ष्यं प्रति मुक्तेषु वत्प्रवृत्तफलत्वास्य न दाहः । य एतदेवं १० विद्वानग्निहोत्रं जुहोति भुङ्क्ते ॥ ३ ॥

स यद्यपि चण्डालायोच्छिष्टानर्हयोच्छिष्टं प्रयच्छेदुच्छिष्टं दद्यात्प्रतिषिद्धमुच्छिष्टदानं यद्यपि कुर्यादात्मनि ह्रैवास्य चण्डालवेहस्य वैश्वानरे तद्वधुतं त्याग्यार्मानिमित्तमिति विद्यामेव स्तौति । तदेतस्मिन्स्तुत्यर्थं श्लोको मन्त्रोऽप्येष भवति ॥ ४ ॥

यथेह लोके क्षुधिता बुभुक्षिता बाला मातरं पशुपासते कदा नो माताऽन्नं प्रयच्छतीत्येवं सर्वाणि १५ भूतान्यन्नाद्यान्नेवंविदोऽग्निहोत्रं भोजनमुपासते कदा त्वसौ भोक्ष्यत इति, जगत्सर्वं विद्ब्रह्मो जनेन तृप्तं भवतीत्यर्थः । द्विचक्षिरव्यायपरिसनात्पर्या ॥ ५ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य चतुर्विंशः खण्डः

इति श्रीमद्गोविन्दभगवत्सुखपादशिष्यपरमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमच्छङ्करभगवत्पादकृतौ  
छान्दोग्योपनिषद्विवरणे पञ्चमोऽध्यायः

२०

#### आनन्दगिरिटीका

इतश्च वैश्वानरविद्यावतांऽग्निहोत्रं विशिष्टमिति वक्तुं वैश्वानरविद्या स्तौति—किं चेति । तत्र वैश्वानर-  
विद्यामाहात्म्ये दृष्टान्त इति यावत् । इषीकाया मुञ्जामध्यवर्तितृणस्येत्येतत् । सर्वशब्दात्प्राग्बध्कर्मणोऽपि दाहमा-  
शङ्क्याऽऽह—वर्तमानेति । वैश्वानरविद्याया महाफलत्वे सिद्धे तद्वतोऽग्निहोत्रं विशिष्टमिति तत्कर्तुं सर्वदोषास्पक्षित्व-  
मित्याद्येनाऽऽह—य एतदिति ॥ ३ ॥

२५

विद्यामेव विद्यास्तुतिद्वाराऽग्निहोत्रमिति यावत् । स्तुत्यर्थेऽग्निहोत्रस्य स्तुतिरूपो योऽर्थस्तस्मिन्नित्येतत् ॥४॥  
मन्त्रस्य तात्पर्यार्थं दर्शयति—जगदिति । विदुषो वैश्वानरात्मन सर्वस्मिन्नादित्यर्थः ॥ ५ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया पञ्चमाध्यायस्य चतुर्विंशः खण्डः

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीगुह्यानन्दपूज्यपादशिष्यभगवानन्दज्ञानकृताया

छान्दोग्योपनिषद्भाष्यटीकाया पञ्चमोऽध्यायः समाप्तः

३०



## अथ षष्ठोऽध्यायः

ॐ श्वेतकेतुर्हाऽऽरुणेय आस तँ ह पितोवाच श्वेतकेतो  
वस ब्रह्मचर्यं न वै सौम्यास्मत्कुलीनोऽनन्य ब्रह्मवन्दुरिव भवतीति ॥ १ ॥

श्वेतकेतुर्हाऽऽरुणेय आसेत्याद्यध्यायसम्बन्धः । सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानित्युक्तं कथं तस्माज्जगदिवं जायते  
५ तस्मिन्नेव च लीयतेऽनिति च तेनैवेत्येतद्वक्तव्यम् । अनन्तरं चैकस्मिन्भुक्ते विदुषि सर्वं जगत्पूर्णं भवतीत्युक्तं तदेकत्वे  
सत्यात्मनः सर्वंभूतस्थस्योपपद्यते नाऽऽत्मभेदे । कथं च तदेकत्वमिति तदर्थोऽयं षष्ठोऽध्याय आरभ्यते । पितापुत्राख्यायिका

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

ॐ यस्मादुत्पद्यते विश्वं यस्मिन्निति लीयते ।  
तत्सत्यं सर्वजीवानां स्वरूपमिति कीर्यते ॥

१०

आनन्दगिरिटीका

वर्तिष्यमाणाध्यायस्यातीतेन सन्दर्भेण सम्बन्धं वक्तुं प्रतीकं गृहीत्वा तं प्रतिजानीते—श्वेतकेतुरिति । तमेव  
प्रकटयन्प्रथमं तृतीयेनाध्यायेनास्य सम्बन्धं कथयति—सर्वमिति । एतद्वक्तव्यं तदर्थोऽयं षष्ठोऽध्याय आरभ्यत इति  
सम्बन्धः । व्यवहितं सम्बन्धमुक्त्वाऽप्यवहितं समादर्शयति—अनन्तरं चेति । अध्यायसारात्म्यमुक्त्वाऽऽख्यायिका-  
सारात्म्यमाह—पितेति । पिता प्रतिवक्ता पुत्रश्च प्रष्टेत्येवविधेयमाख्यायिका । सा च विद्यायाः सारिष्वब्रवीतनारो ।  
१५ पिता हि पुत्राय सारतममेवोपदिशतीत्यर्थः । कुलस्यानुरूपमित्यादिवचनाच्च कुलाधमस्य गुरुत्वमिति गम्यते । ब्रह्म-

श्रीमद्भिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीप्रणीता टीका

यद्विज्ञानात्सर्वविज्ञानमाहुः यच्चाद्वैतं तेज आदीनि सूष्ट्वा ।  
तत्कार्ज्येऽस्मिन् प्राविशञ्जीवसंज्ञः सोऽहं सत्तामात्ररूपः परात्मा ॥

नत्वा श्रीदक्षिणामूर्ति ज्ञानेन्द्रगुरुरूपिणम् ।

२०

छान्दोग्यषष्ठमाध्यायस्य विवृतिः क्रियतेऽमुना ॥

पूर्वग्रन्थे उद्गीथादिवैश्वानरान्तान्युपासनाभ्यासान् । न च तैः परमपुरुषार्थब्रह्मात्मलाभः । तेषां सांसारिक-  
फलत्वादिति तन्निवृत्त्युपलक्षितब्रह्मभावकामाय षष्ठाध्याय आरब्धः । तस्य पूर्वग्रन्थेन सङ्गतिरुच्यत इत्याह—  
श्वेतकेतुरिति । इत्यध्यायेति । इत्यादेरध्यायस्य सङ्गतिरुच्यत इति शेषः । तत्र तत्तेजोऽसृजत इत्यादिसृष्ट्यवस्थापया-  
लोचनया तृतीयाध्यायेन सम्बन्धमाह—सर्वमिति । तत्र शाण्डिल्यविद्याङ्गत्वेन “ज्ञानं उपासीते”ति शर्म विषयाय तदर्थं  
२५ सर्वस्य ब्रह्मजत्वेन तन्मात्रत्वात् एकस्मिन् वस्तुनि रागाद्यसम्भवाच्छब्दः स्वत एव सिद्धयतीति वक्तुं सर्वमित्याद्युक्त-  
मित्यर्थः । तस्माज्जायत इति तज्जं लीयत इति ल अमितीत्यन् तज्जं च लं च अत् च तज्जलान् इति विग्रहः ।  
तच्छब्दस्य सम्पन्नतया तृतीयान्ततया च परिणतस्य अवर्त्तं लयस्थित्योरप्यन्वय इति तस्मिन्नेत्याद्युक्तम् ।  
“सदायत्तनाः सप्रतिष्ठाः” “तत्तेजोऽसृजत” इत्यादिभिः त्रिभिः त्रितयमप्यत्रोच्यत इति भावः । यद्यपि तत्रैव  
तद्वक्तुं युक्तं तथापि उपासनाप्रकरणत्वात्तस्य विच्छेदो मा भूदित्येतदर्थं निर्विशेषब्रह्मप्रतिपत्त्यर्थं सृष्ट्युक्तिरिति  
३० तदर्थं सृष्टिमाश्रित्य उपासनाविधानमिति सूचयितुं च इदानीमुच्यत इति भावः ।

एतदात्म्यमिदं सर्वं तत्त्वमसीत्यादिशार्वात्म्योक्त्यनुमादाय षष्ठमाध्यायेन सम्बन्धमाह—अनन्तरं चेति ।  
षष्ठमाध्यायान्ते वैश्वानरविद्याङ्गत्वेन प्राणाग्निहोत्र विहितं विदुषो भोजनमाश्रित्य ‘तच्चद्रुक् प्रथममागच्छेतद्वोमीयं  
स या प्रथममाहुतिं जुहुयात् प्राणाय स्वाहा’ इत्यादिना । तत्र प्राणस्तृप्यतीत्यादिना यत्किञ्च वायुरुचाकाशश्चान्धि-

स ह द्वादशवर्ष उपेत्य चतुर्विंशतिवर्षः सर्वान्वेदानधीत्य महामना अनुचानमानी स्तब्ध एयाय  
तं ह पितोवाच श्वेतकेतो यन्तु सोम्येदं महामना अनुचानमानी स्तब्धोऽस्युत 'तमादेशमप्राक्ष्यः ॥२॥

विद्यायाः सारिष्ठत्वप्रदर्शनार्था । श्वेतकेतुरिति नामतो हेत्येतिह्यार्थः आग्नेयोऽरुणस्य पौत्रं वास बभूव । तं  
पुत्रं हाऽऽरुणिः पिता योग्यं विद्याभाजनं मन्वानस्तस्योपनयनकालात्ययं च पश्यन्तुवाच हे श्वेतकेतोऽनुरूपं गुरुं  
कुलस्य नो गत्वा वस ब्रह्मचर्यम् । न चैतच्छ्रुत्वा यदस्मत्कुलीनो हे सोम्यान्ननुचानधीत्य ब्रह्मबन्धुरिव भवतीति ५  
ब्राह्मणान्वन्धून्पदिशति न स्वयं ब्राह्मणवृत्त इति ॥ १ ॥

तस्यातः प्रवासोऽनुमीयते पितुः । येन स्वयं गुणवान्सन्तुत्रं नोपनेष्यति । स पित्रोक्तः श्वेतकेतुर्ह द्वादशवर्षः

आनन्दगिरिटीका

चर्यमध्ययनार्थमिति शेषः । गत्वेत्यादिवचनान्माणवकाधीनमध्ययनमिति सूचितम् । मा भूदुपनयनमध्ययनं चेत्या-  
शङ्क्याऽऽह—न चैतच्छ्रुत्वा इति ॥ १ ॥

किमिति पिता स्वयमेवोपनीय पुत्रं नाध्यापयति तत्राऽह—तस्येति । अतःशब्दः स्वगृहविषयः । अनुमानं  
कल्पनं तत्र कल्पकमाह—येनेति । अनुचानोऽनुवचनसमर्थः । कर्मव्युत्पत्त्या करणव्युत्पत्त्या चाऽऽदेशगदो व्याख्यातः ॥२॥

अग्निवन्दाराधनान्वेन्द्रसरस्वतीटीका

तिष्ठतस्तत्प्यतीत्यन्तेन विदुषो भोजनेन सर्वजगत्पुंसिरुक्तेत्यर्थः । सारिष्ठत्वेति । तदेकत्वे सवीत्यर्थः । यद्यपिदमस्माकं  
न प्रत्यक्षं तथापि परिच्छिन्नात्मदर्थ्यस्मद्दृष्ट्या तत्पश्यदर्शनेऽपि आत्मदर्शनिद्विदृष्ट्या आत्मविज्ञानेन सर्वविज्ञानवदिदं १५  
प्रत्यक्षमिति भावः । साधिष्ठत्वेति । वचचित्पाठः । ऐतिह्येति । पूर्ववृत्तत्वद्योतनार्थः । उपनयनेति । अन्यथा प्रवासा-  
नन्तरं पुनरागत्य स्वयमेवाध्यापयेदिति भावः । “प्रतिलोमं चैतत् यद्ब्राह्मणः क्षत्रियमुपेयात् ब्रह्म मे वक्ष्यतीति”  
( बृ २-२ ) क्षत्रियोपलक्षितहीनाचार्योपसर्पणस्य प्रतिलोमत्वेन निन्दितत्वादाह—अनुरूपं कुलस्येति । अस्मात्कुलीनो  
ब्रह्मबन्धुन भवतीत्युक्तं, कस्यचित् अन्मान्तरकर्मवशात् तथाविधस्यापि सम्भवात् इत्याशङ्क्य युक्तपदाध्याहारेण  
तस्य युक्तत्वं निषिध्यत इत्याह—न चैतच्छ्रुत्वा इति । पितुरेव उपनेतृत्वस्य मुख्यत्वेन स्मरणात् आचार्यान्तरं प्रति २०  
प्रेषणमयुक्तमित्याशङ्क्याह—तस्येति । तस्य पितुरित्यन्वयः ।

१. उत तमादेशमप्राक्ष्यः इत्यत्र आदेशशब्दः घञन्तः आदिश्रुत्ये उपदिश्रुत्ये—इत्यादेशः उपदेशोक्तगम्य  
इत्यर्थः । अत एवोत्तरत्र आचार्यवान् पुरुषो वेद इति श्रुतिरेव ब्रह्मणः उपदेशोक्तगम्यत्वं स्वयं वदति ।

परैस्तु आदेश इति कर्तारं घञ् प्रशासिता परमात्मैत्यर्थः । तत्तु “अकर्तारि च कारके संज्ञाया-  
मि”ति सूत्रविरुद्धम् । परमात्मनः प्रशासनादिकं चात्राध्याये क्वचिदपि नोक्तम् । एकविज्ञानेन च २५  
सर्वविज्ञानं ब्रह्मणः प्रशासितृत्वं नापेक्षते । अतः उत्तरग्रन्थानुरोधेन उपदेशोक्तगम्यमित्यर्थे कर्मणि घञेव  
युक्तः । उपादानत्वं तु तादृशप्रतिज्ञामुपपादयितुमपेक्ष्यते इति भावः ।

अपि च मुण्डके “कस्मिन्तु भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवति” इति मैत्रेयीब्राह्मणे “आत्मनि  
खल्वरे दृष्टे श्रुते मत इदं सर्वं विदितं इति भवति” प्रतिज्ञा इत्येते । उभयत्र तदुपपादनं पुरुष एवेदं  
विश्वमिति मुण्डके, “इदं सर्वं यदयमात्मा” इति मैत्रेयीब्राह्मणे सर्वात्मकत्वेनैव श्रूयते इति प्रकृतेऽपि ३०  
आदेशोपदिष्टदृष्ट्य ब्रह्मणः सर्वात्मकत्वेनैवोपपादनीयत्वात् आदेशोपपादार्थः प्रशासकपरो नेति स्पष्टम् ।

आदेशोपपादस्य प्रशासितृपरत्वे “येनाश्रुतं श्रुतं भवती”त्युत्तरवाक्यं न सङ्गच्छेत । प्रशासिता नियामक  
इत्यर्थः । नहि देवस्य ग्रामस्य नियामकश्रवणेन सर्वं श्रुतं भवति देवविषयकं आपविषयकं वा । यद्युच्येत  
अत्र नियामको न केवलं निमित्तं अपि तूपादानमपि तेन तस्योपादानत्वत्वरूपामवस्थापमादाय येनाश्रुत-  
मित्यस्योपपत्तिरुच्यते तदा उपदेशोक्तगम्यमित्यर्थोऽस्तीकार एव युक्तः । तस्य सर्वज्ञानजनकज्ञानविषयत्वस्याप्युप- ३५  
देशोक्तगम्यत्वसम्भवात् । अपि च तन्मते प्रकृतिविशिष्टं प्रकृतिसारीरकं ब्रह्म उपादानं तत्र विशेषणा-  
शस्योपादानत्वेन विशिष्टस्योपादानत्वमित्युपचर्यते । एतावता च ब्रह्मणः गौणमेवोपादानत्वमित्यागतम् ।  
न च गौणेनोपादानत्वेन एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानोपपादनसम्भवः न हि गौणसिद्हेन मुख्यसिद्धार्यं  
गर्जनादि सम्भवति ।

येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतमविज्ञातं विज्ञातमिति कथं नु भगवः स आदेशो भवतीति ॥ ३ ॥

सन्तुपेत्याऽऽचार्यं यावच्चतुर्विंशतिवर्षो बभूव तावत्सर्वान्वेदाश्चतुरोऽप्यधीत्य तदर्थं च बुद्ध्वा महामना महद्गम्भीरं मनो यस्यसममात्मानमन्यैर्मन्यमानं मनो यस्य सोऽयं महामना. अनूचानमान्यनूचानमात्मानं मन्यत इत्येवंशीलो यः सोऽनूचानमानी स्तब्धोऽप्रणतस्वभाव एयाय गृहम् । तमेवंभूतं हाऽऽप्रमनोऽनुरूपशीलं रतव्य मानिनं पुत्रं दृष्ट्वा  
५ पितोवाच सद्भगवतारचिकीर्षया । श्वेतकेतो यन्निबदं महामना अनूचानमानी स्तब्धश्चासि कस्तेऽतिशयः प्राप्नोष्यस्यस्येति ? उतापि तमादेशमादिश्यत इत्यादेशः केवलशास्त्राचार्योपदेशगम्यमित्येतद्धेन वा परं ब्रह्माऽऽदिश्यते स आदेशस्तमप्राश्यः पृष्टवानस्याचार्यम् ॥ २ ॥

तमादेशं विज्ञानमिदं-येनाऽऽवेक्षेन श्रुतेनाश्रुतमन्यथैवचतुर्विंशतिवर्षं भवत्यमतं मतमतिकृतं तर्कितं भवत्यविज्ञातं विज्ञातम-  
निश्चितं निश्चितं भवतीति । सर्वानपि वेदानधीत्य सर्वं चान्यद्वेद्यमपि गम्याप्यकृतार्थं एव भवति यावदात्मतत्त्वं न  
१० जानातीत्याख्यायिकास्तोऽवगम्यते । तदेतदद्भुतं श्रुत्वाऽऽह—कथं नैवतप्रसिद्धमन्यविज्ञानेनान्यद्विज्ञातं भवतीत्येवं  
मन्वानः पृच्छति कथं नु केन प्रकारेण हे भगवः स आदेशो भवतीति ॥ ३ ॥

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

आनूचानो अनुवचनसमर्थः ॥ २-३ ॥

आनन्दगिरिटीका

१५ किमित्यधीतसर्ववेदमधिगततदर्थं च पुत्रमात्मविद्यामधिकृत्य पिता पृच्छति तस्य सर्ववेदाध्ययनादितैव  
कृतार्थत्वादित्यागङ्गाऽह—सर्वानपीति । तदेतदद्भुतं श्रुत्वाऽऽहेत्युक्तं विवृणोति—कथं न्विति ॥ ३ ॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

ननु वेदानिति बहुवचनेन सर्ववेदत्वलाभात् सर्वानिति विशेषणं व्यर्थमित्याशङ्क्य कपिञ्जलाधिकरण-  
न्यायेन बहुवचनस्य श्रित्वपर्यवसाने अनूचानमानित्वावुपपत्तेः चतुर्णां वेदानां लाभार्थं तद्विशेषणमित्याह—चतुरोऽ-  
२० पीति । अध्ययनविधेर्यावद्विषयवर्णनतत्त्वमङ्गीकृत्याह—तदर्थं चेति । अनुरूपेति स्तम्भशीलतादौ अनुरूपता ।  
'विद्याविनयसम्पन्ने ब्राह्मणे' इत्यादिषु विनयस्य ब्राह्मणधर्मत्वोक्तेरिति । यन्निबदमिति क्रियाविशेषण परिदृश्यमान-  
प्रकारेण स्तम्भयसीत्यर्थः । "उत तद्ब्रह्म अप्राप्य" इति प्रसिद्धब्रह्मशाब्देन प्रवक्तव्यं विहाय ब्रह्मण्यप्रसिद्धेन आदेश-  
शाब्देन प्रवक्तव्यमयुक्तमित्याशङ्क्य तस्य प्रयोजनप्रदर्शनाय कर्मव्युत्पत्तिमाह—आदिश्यत इति । उपदेशकगम्यत्व-  
ज्ञापन तदुक्तेः प्रयोजनम् । ततश्च उपदेशकगम्यत्वात् आचार्य एव प्रष्टव्यो न स्वबुद्ध्या कर्तव्य इति 'अप्राप्य'  
२५ इत्यत्र हेतुत्वेन तत्पदमर्थवदिति भावः ।

'एष आदेशः' 'आदेश आत्मा' इत्यादिवैदिकप्रयोगेषु करणव्युत्पत्त्या ब्राह्मणस्यग्रन्थवाचित्वदर्शनात्  
करणव्युत्पत्तौ वा अर्थं शब्द इत्याह—येन वेति । अस्मिन्नपि व्याख्याने शास्त्रैकसमविगम्यत्वपर्याप्तं सिद्धयत्येव ।  
ब्रह्मादेशे शास्त्रं करणमित्युक्ते शास्त्रैकगम्य ब्रह्मोक्त्यस्य लाभात् । नचादेशशब्दस्य ब्राह्मणवाचित्वे तज्ज्ञानात्  
सर्वज्ञानाभावेन येनाश्रुतमित्यादिविशेषणानुपपत्तिरिति वाच्यम् । येन ब्राह्मणेन श्रुतेन तदर्थं ब्रह्मश्रवणादिद्वारा  
३० सर्वश्रवणाद्युपपत्तेः येनेत्यादिविशेषणोपपत्तिरिति भावः । आदेशविशेषणोक्तं प्रयोजनमाह—सर्वानिति । आदेश-  
शब्दोक्तब्रह्मज्ञानेन सर्वज्ञानोक्त्या ज्ञातव्यान्तराभावेन कृतार्थत्वप्रतीतिरिति । कथं न्विति प्रतीतिः कथं  
आख्यायिकात इति । तदन्तर्गतविशेषणोक्त्यर्थः । कृतार्थत्वप्रतीतिरिति । कथं न्विति प्रतीतिः कथं  
नु भगव इत्यादिप्रश्नवाक्यं गृहीत्वा प्रश्नस्य तात्पर्यमाह—युतदिति । अन्यविज्ञानेनान्यत् विज्ञातं भवतीत्येव लक्षणं  
वस्तुपृच्छत इति तदप्रसिद्धं अप्राप्ताधिकमिति मन्वानः पृच्छतीत्यन्वयः ।

३५

इदानीं तस्य वाक्यस्याक्षरार्थमाह—कथं न्विति । मृत्पिण्डग्रहणेन कारणभूतं भूमाद्यं गृह्यते न तु पिण्डः

‘यथा सोम्यैकेन मृत्पिण्डेन सर्वं मृन्मयं विज्ञातं  
स्याद्वाचाऽऽरम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यम् ॥ ४ ॥

यथा स अद्वैतो भवति तच्छृणु हे सोम्य । यथा लोक एकेन मृत्पिण्डेन घटशरावादिकारणभूतेन विज्ञातेन सर्वमन्यद्विकारजातं मृन्मयं मृद्विकारजातं विज्ञातं स्यात् । कथं मृत्पिण्डे कारणे विज्ञाते कार्यमन्यद्विज्ञातं स्यात् । नैष दोषः । कारणेनान्यत्वात्कार्यस्य । यन्मन्यसेज्यस्मिन्विज्ञातेज्यश्च ज्ञायत इति । सत्यमेवं स्यात् । ५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अनन्यत्वादित्यन्यत्वाभावादित्युक्तम् । एतत्स्फुटपति—यन्मन्यस इत्यादिना । वाचेति षष्ठ्यर्थे । वागिन्द्रियस्या-  
लम्बनं विकारोऽभिधेयो नामधेयश्चाभिधानमिति चकारप्रक्षेपेण पूर्वापरसंगतं भास्कोरो व्याचक्षे । तदसत् ।  
वागिन्द्रियस्याभिधेयालम्बनत्वासम्भवादभिधानमात्रालम्बनत्वादभिधेयं विनापि गगविषाणादिशब्देऽन्वयारणदर्शनाच्च ।  
यच्च विकारस्य नाममात्रत्वमिति शाङ्करव्याख्यानमनूच दूषितं प्रत्यक्षविरोधाच्छ्रुतिविरोधाच्चेति । तत्र केन १०

आनन्धगिरिटीका

मृन्मयमित्यस्य व्याख्या मृद्विकारजातमिति । तच्चथा मृत्पिण्डेन विज्ञातेन विज्ञातं स्यात्तथाज्यदपि सर्वं  
कारणेन विज्ञातेन तद्विकारजातं विज्ञातं भवतीति योजना । अन्यविज्ञानादन्यविज्ञानमदृष्टत्वादित्युक्तिमिति शाङ्करे—

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

तस्य तद्रूपस्य कारणत्वाभावादित्याह—घटशरावादौति । प्रक्षान्तिप्रार्थं विवृण्वन् आगच्छते—नन्विति । विकारो १५  
मृत्तिकैवेत्युत्तरवाक्यस्थेन पदत्रयेण कार्यकारणभेदं वदन् अन्यत्वासिद्ध्या परिहरति—नैष इति ।

१. यत्तु एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं मध्वाचार्येण मृद्विज्ञानेन मृत्सादृश्यात् मृन्मयं सर्वं विज्ञायत इत्युक्तम्,  
“तद्वाचारम्भणं विकारो नामधेयमि”त्यादिना तदुपादानविरोधादुपेक्षितम् । अपि च “प्रतिज्ञाऽ-  
हानिरव्यतिरेकाच्छब्देभ्यः” इत्यनेन उपादानाव्यतिरेकादेव सर्वविज्ञानप्रतिज्ञोपादानपरब्रह्मसूत्रविरोधः ।

यदपि तेनैवोक्तं ब्रह्मणः प्राधान्यात् तज्ज्ञानेन सर्वज्ञानसिद्धिरिति । तन्न । तथा सति अस्मिन् ग्रामे २०  
अयं धनिको दृष्टश्चेत् सर्वं दृष्टा एव भवन्तीतिवत् सर्वज्ञानस्य गौणत्वापातात् । न च श्रौतं वाक्यं  
गौणमिति वक्तुं युक्तम् । कथं नु भगव इति प्रश्नस्य यथा सोम्यैकेन मृत्पिण्डेनेत्यनेन तदुपादानस्य च  
अकाण्डताण्डवत्वापत्तेः । तदनन्यत्वसूत्रस्य अव्यतिरेकाच्छब्देभ्यः इति सूत्रकारोक्तन्यायस्य च विरोधात् ।

इतिशब्दानामधेयशब्दयोः वैयर्थ्यं तु पूर्वमेव परिहृतम् । इति आद्यर्थः मृत्तिकादिकारणं सत्यं  
इत्यर्थः । अथवा मृत्तिकात्मनैव घटादिक सत्यं न तु स्वरूपेणेत्यर्थः । इतिशब्दस्य प्रकारार्थत्वमत्रैव २५  
“दत्तं भृत्यपासते तिलमाषा इति आयन्ते”—इत्यादौ प्रसिद्धम् । नामधेयपदं तु वाचारम्भणशब्दविवरणम् ।  
सत्यमित्यस्य नित्यमिति विवरणं अशब्दार्थत्वादनुपादेयम् ।

यदपि अद्वितीयमित्यस्य समानाधिकवर्जितमित्यर्थः इति । तन्न । मुख्यार्थत्वागात् । न विद्यते द्वितीयं  
यत्रेति व्युत्पत्त्या द्वितीयसामान्याभावः गक्त्या उच्यते । तच्च “नेह नास्ति किञ्चन” इत्यादिश्रुत्या  
स्वहस्तिरुक्तम् । यत्तु सृष्टिकथनं प्राधान्यार्थमिति । तन्न । स्वगव्देनैव ब्रह्मणः प्राधान्योक्तिसम्भवेन ३०  
बहुभिवार्थः । सृष्टिक्रमकथनायोगात् ।

यत्तु विज्ञातीयाभावे येनाभूतं धृतमित्यादिविज्ञेयपदैयर्थमिति । तन्न । विज्ञातीयमत्राचेतनं तच्च  
ब्रह्मण एवोत्पद्यते । तच्च नास्तीत्यस्य ब्रह्मविकारत्वात् ब्रह्मव्यतिरेकेण नास्तीत्यर्थः । तदनन्यत्व-  
मारम्भणशब्दादिभ्य इति न्यायात् । विज्ञातीयस्य जडत्वेन ब्रह्मविक्षणस्य ब्रह्मण उत्पत्तिश्च  
“यथोर्णानि सृजते गृह्णते चेत्यादिना मुण्डकोर्णनिपदि निर्णीता । तथा च सजातीयं वा ३५  
विज्ञातीयं वा ब्रह्मण उत्पन्नं ब्रह्मोपादानकं ब्रह्मव्यतिरेकेण नास्ति ब्रह्मज्ञानेन उत्पत्तौ ज्ञातं भवेदेव ।



वाचाऽऽरम्भं वागारम्भं वागालम्बनमित्येतत् । कोऽसौ विकारो नामधेयं नामैव नामधेयं स्वायें धेयप्रत्ययः । वागालम्बनमात्रं नामैव केवलं न विकारो नाम वस्त्वस्ति परमार्थतो मृत्तिकेत्येव तु मृत्तिकैव सत्यं वस्त्वस्ति ॥ ४ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

विलसितम् । न हि मायावादी शब्दाभेदं ब्रूते । किन्तु यथा कश्चिद्वर्षमिथ्यात्वविवक्षया ब्रूते वाङ्मात्रमेतदिति । तस्य तद्विकारस्यावस्तुत्वविवक्षया नाममात्रत्वाभिधानम् । तस्मात्तत्करादप्यपकृष्टोऽयं भास्करः । सह चोरस्थानं ५ रक्षति अयं तु शास्त्ररमेवोच्छिष्टमवन्तु शास्त्रमेव शपते । यच्च नित्यत्वात्कारणे सत्यशब्दः कार्यं चानित्यत्वादनृतत्वाभिधानमिति । तदपि, स्वदर्शनपक्षपातमात्रं सत्यानृतशब्दयोरबाध्यवाध्यतागोचरत्वेन शुक्तिरजतजटादिषु प्रसिद्धत्वादित्येव घटादौ तेन द्वैतिभिरवानृतत्वाव्यवहरणाद्विस्तृतं चैतत्प्रकटाद्यै इत्युपरम्यते ॥ ४-५ ॥

आनन्दगिरिटीका

नामधेयमित्यस्यायं कथयति—नामैवेति । विकारस्य मिथ्यात्वे किं परमार्थतोऽस्तीत्याशङ्क्याऽऽह—मृत्ति- १० केत्येवेति ॥ ४ ॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

व्यवहारालम्बनत्वे पुनरप्यन्यत्वं प्राप्तमित्याह—नामधेयमिति । ननु नामव्यतिरेकेण विकाराभावे निर्विषयत्वं प्रसज्येतस्याशङ्क्य परमार्थतो विकाराभावेऽपि अनिर्वचनीयस्य तस्य सत्त्वाच्च दोष इत्याह—नामैव केवलमिति । ननु विकारस्यासत्त्वे तत्र सदबुद्धिर्न स्यादित्याशङ्क्य मृत्तिकैव सत्यमित्यनेन परिहरति—मृत्तिकैवेति । ननु सत्या १५ अपि विकारत्वादसत्त्वादसत्यत्वमित्याशङ्क्य इतिशब्देन परिहरति—इतीति । इत्यनेन प्रकारेण मूलकारणमेव सत्यं तत्सत्तैव सर्वविकारे प्रतीयत इति उच्यतेति शेषः । अक्षरार्थस्तु—इतिशब्दः प्रकारवचनः मृत्तिकेति मृत्तिका-प्रकारमदित्यर्थः तत्प्रकारवचोपादानं न मृत्तिकाप्रकारवत् मूलकारणं सत्यमित्यर्थः । नन्वेवमपि कार्यस्य परमार्थतः कारणव्यतिरेकाभावेऽपि अनिर्वचनीयस्य भेदस्य सत्त्वात् कथं कारणज्ञानेन कार्यज्ञानमिति चेन्न, वस्तुतत्त्वज्ञानमेव हि वस्तुज्ञानं आरोपितरजतादिरूपेण ज्ञाते वस्तुनि शुक्तिका जानातीति व्यवहारादज्ञानात् । वस्तुनश्च तत्त्वमुपा- २० दानमेवेति तद्विज्ञाने सर्वविकारजातं ज्ञातमेवेति । एतदपिप्रेत्येव वाचाऽऽरम्भश्रुत्या कारणव्यतिरेकेण कार्यासत्त्वोक्ति-पूर्वकं तस्य कारणमेव तत्त्वमित्युक्तम्—मृत्तिकेत्येव सत्यमिति ।

प्राज्ञेनात्मना सम्परिष्वको भवति जीवः सुषुप्तौ, अत एव आत्मानं परं च न जानातीति ज्योति-ब्रह्मणाभिप्रायविरोधश्च ।

परैः वाचाऽऽरम्भश्रुतेरित्थं व्याख्या कृता—वाचा इति तृतीया फले हेतौ । तेन वाक्पूर्वको २५ व्यवहारो लक्ष्यते । स च स्पर्शनक्रियां प्रति प्रयोजनरूपः । आरभ्यत इत्यारम्भेण रलयोरभेदात् आलम्बनं स्पर्शः, विकारो नामधेयमित्युभयोः विशेषणस्यारम्भशब्दस्य नपुंसकमनपुंसकेनेति सूत्रेण नपुंसकत्वं एकवचनं च; मृत्पिण्डेनेत्यनुषङ्गः । तथा च वाक्पूर्वकहानादिव्यवहारार्थं मृत्पिण्डेन विकारः घटाद्यवस्था घट इत्यादिनामधेयं च दृश्यते । मृत्पिण्ड एव नामरूपभाक् भवतीति न मुदो ब्रह्मन्तरं घटादिरिति प्रतिज्ञातेऽयं प्रमाणमुच्यते मृत्तिकेत्येव सत्यमिति । मृदघट इति प्रत्यभिज्ञया मृद्वव्यत्वेनैव ३० प्रामाणिकमित्यर्थः इति । तन्न । सत्यमित्यस्य प्रामाणिकमित्यर्थस्तु न सम्भवति प्रामाणिकत्वस्य सत्यविषयकज्ञानत्वरूपप्रभालवघटितत्वेन अन्योन्याश्रयात् । अक्लेष्टेन भगवत्पदोक्तिरस्या व्याख्यानोप-पत्तौ वागशब्दस्य व्यवहारलक्षकत्वं, तृतीयायाः प्रसिद्धार्थत्यागः, आरम्भशब्दस्य प्रसिद्धार्थत्यागेन स्पर्शार्थत्वं स्पर्शस्य च मुख्यस्यासम्भवात् अघान्तरपर्यवसानं चकाराध्याहारः मृत्पिण्डेनेत्यनुषङ्गः, चतुर्थान्ण्डे श्रीणि रूपाणीत्येव सत्यमित्यत्र तृतीयान्तस्यानुषङ्गनीयस्याभावेन तदध्याहारः । सत्यमित्यस्य ३५ मुख्यार्थत्यागः इत्यादिवहुदोषदुष्टप्रतिदं व्याख्यानम् ।

यथा सोम्यैकेन लोहमणिना सर्वं लोहमयं विज्ञातं

स्याद्वाचाऽऽरम्भणं विकारो नामधेयं लोहमित्येव सत्यम् ॥ ५ ॥

यथा सोम्यैकेन नखनिकृन्तनेन सर्वं क्वाण्णायसं विज्ञातं स्याद्वाचाऽऽरम्भणं  
विकारो नामधेयं क्वाण्णायसमित्येव सत्यमेवं सोम्य स आदेशो भवतीति ॥ ६ ॥

५ यथा सोम्यैकेन लोहमणिना सुवर्णपिण्डेन सर्वमन्यद्विकारजातं कटकमुकुटकेयूरादि विज्ञातं स्यात् ।  
वाचाऽऽरम्भणमित्यादि समानम् ॥ ५ ॥

यथा सोम्यैकेन नखनिकृन्तनेनोपलक्षितेन क्वाण्णायसपिण्डेनेत्यर्थः । सर्वं क्वाण्णायसं क्वाण्णायसविकारजातं  
विज्ञातं स्यात् । समानमन्यत् । अनेकदृष्टान्तोपादानं दार्ष्टान्तिकानेकभेदानुगमार्थं दृष्टप्रतीत्यर्थं च ।

तरेन्द्रपुरीषं टिप्पणम्

१० दार्ष्टान्तिकेऽनेकभेदानुगमार्थमिति । अयमर्थः । भदन्विताभावास्सत्प्रकृतिकाः, विज्ञानानुविद्धा विज्ञेया विज्ञान-  
प्रकृतिकाः, त्रियत्वानुविद्धा प्रिया आनन्दप्रकृतिका । तर्हि दुःखानुविद्धा मौढ्यानुविद्धाश्च रजस्तमः प्रकृतिका इति

आनन्दभिरिटीका

एकेनैव दृष्टान्तेन विवक्षितार्थसिद्धौ किमनेकदृष्टान्तोपादानेनेत्याशङ्क्याऽऽह—अनेकेति । न वा इत्यादि-

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

१५ विद्याप्रकाशे तु आधाराधेयसमकं कारणकार्यरूपद्वयं मिलितं घट इत्युच्यते तत्राधारणे ज्ञाते वस्तु ज्ञातमेव  
गोपुच्छस्पर्शं गोस्पृशवदित्युक्तम् । तथाह—आकृत्याधारभागो यो घटस्यासात्तुबुध्यते । आधारमात्रभागेऽपि ज्ञाते  
ज्ञातो घटो भवेत् ॥ गोपुच्छमात्रसंस्पर्शात् गोस्पृशव्रतपुतिवत् । आकृतेर्यद्वद्वज्जाने घटाज्ञानं त्वयोच्यते । तद्वदाधार-  
बोधेन घटो बुद्धः कुतो नहि ॥ इति ।

प्रकारान्तरेणापि सर्वविज्ञानं तत्रैवोक्तम्—विकारेण योऽज्ञः आदरेण ज्ञातव्यः स सर्वोऽपि उपादान-

२० विज्ञानेन ज्ञायत इति ।

तदयुक्तम्—सत्यायां मूढं तात्पर्यं नानूतेऽस्ति घटादिके । इक्षौ रसोऽस्त्युजोषं च रसं गृह्णाति बुद्धिमान् ।  
नर्भीषमेव कुम्भेऽपि मृद्भागे थुक आदरः । ये घटादिषु मृद्भागा ज्ञातव्या आदरेण ते । सर्वेऽपि राशिर्विज्ञानादेव  
ज्ञाता भवन्ति हि । मृद एकेषमपि सर्वत्वं आकारैस्तदुपाधिभिः । निरुपाधिकविज्ञानात् सर्वोपहितबोधमेव । इति ।

सर्वस्य तत्त्वविज्ञानं भवत्युपादानविज्ञानेनेति ग्रन्थोक्तः प्रकारः । विद्याप्रकाशोक्तस्तु कार्यगतैकान-

२५ विज्ञानात् अंगे विज्ञायत इति कारणाद्विज्ञानात् सर्वविज्ञानमिति प्रथमः । द्वितीयस्तु सर्वत्रादरेण ज्ञातव्यस्य  
ज्ञानात् सर्वविज्ञानमिति विवेकः ।

लोहमणिगव्दस्य नखनिकृन्तनगव्दस्य च विकारवाचित्वात् तच्छब्देन तद्वृत्तकारणाशो लक्ष्यत इत्याह—  
सुवर्णपिण्डेनेत्यादिना । दार्ष्टान्तिकेति । दार्ष्टान्तिके ये अनेके भेदाः विच्छेदनाणि तेजः प्रभृतीनि कार्याणि । तेषु  
अनुगमः सर्वत्र कारणविज्ञानेन विज्ञातत्वस्य सम्भावना तदर्थमित्यर्थः ।

३०

अस्मन्मते तु “एवं स आदेशो भवती”त्यत्र विवक्षितविशेषस्योपसंहारपरं “तद्वृत्तकारणाशो लक्ष्यत इत्याह—  
स आत्मा” इत्यत्र कथं सर्वस्य तद्वृत्तत्वमित्याकाङ्क्षायां तत्सर्वं अनूतीमिरदिति । स च तस्याविघ्नानं  
आत्मा सर्वस्यैव रज्जुः इति मृषात्वमिष्टाव स्फुट एव—सद्भिद्याविलसः । एतेन “वाचाऽरम्भण-  
मित्युक्तमित्येत्युक्तकल्पनम् । पुनरुक्तिः नामधेयमित्यस्य निरर्थता” इति परीक्षितं प्रत्युक्ता ।  
मूर्तिकेत्येव सत्यमिति ज्ञावधारणेत्यात्मा कार्यस्य घटादेः असत्यत्वं श्रुतिमिदम् । इतिगव्दस्य  
प्रकारार्थत्वमित्युक्तमेव । नामधेयपदं विकारस्य नाममात्रत्वं, वाचाऽरम्भणपदार्थविवरणमेवेत्युक्तत्वात् ।

३५

न वै नूनं भगवन्तस्त एतदवेदिषुर्यद्वैतदवेदिष्यन्कथं मे  
नायक्ष्यन्निति भगवाँस्त्वेव मे तदब्रवीत्त्विति तथा सोम्येति होवाच ॥ ७ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि षष्ठाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

एवं सोम्य स आदेशो यो सम्योक्तो भवतीत्युक्तवति पितयहितरो न वै नूनं भगवन्तः पूजावन्तो गुरवो मम ये  
त एतच्छुद्धवदुक्तं वस्तु नावेदिषुर्न विज्ञातवन्तो नूनम् । यद्यदि ह्यवेदिष्यन् विदितवन्त एतद्वस्तु कथं मे गुणवते ५  
भक्तायानुगतय नावक्ष्यसोक्तवन्तस्तेनाहं मन्ये न विदितवन्त इति । अवाच्यमपि गुरोरन्यभावंमवादीत्युक्तुं कुलं प्रति  
प्रेषणमयात् । अतो भगवाँस्त्वेव मे मह्यं तद्वस्तु येन सर्वज्ञत्वं ज्ञातेन मे स्यात्तदब्रवीत् कथयस्वित्युक्तः पितोवाच  
तथाऽस्तु सोम्येति ॥ ७-८ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये षष्ठाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

१०

रजस्तमसोर्मूलकारणत्वप्रसङ्ग इति चेत्, न, तयोः सदनुविद्धत्वे सत्प्रकृतिकत्वान्मूलकारणत्वानुपपत्तेः । मायायाः  
सच्छब्दवाच्ये प्रतिष्ठत्वात् सत्त्वमयो असिद्धः सद्विज्ञानानन्वाख्य परस्परव्यभिचारादैक्यादन्वय्यन्वितभावासिद्धेः  
कारणत्वोपलक्षितमनुतज्जदुःखादिविरुद्धमेकरसं सिध्यतीति । न्यग्भावः निहोतृत्वं विशिष्टज्ञानशून्यत्वमित्यर्थः ।  
स्थौल्यादिधर्मकस्य बाध्यत्वेन सत्यत्वानुपपत्तेः सच्छब्दादेव निरुपपदात् सूक्ष्मत्वादि लभ्यत इत्यर्थः ॥ ६-७ ॥

इति श्रीभगवन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां षष्ठाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

१५

आनन्दगिरिटीका

प्रतीकमादाय व्याचष्टे—भगवन्त इति । तेषामज्ञाने हेतुमाह—यदित्यादिना । ननु स्वेतकेतुर्गुण्यसंज्ञानमात्रक्षणापो  
गुरुब्रह्मी प्रत्यवायी स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—अवाच्यसपीति । गुरुणामज्ञानमभतःशब्दार्थः ॥ ६-७ ॥

इति श्रीभगवानन्दगिरिटीकाया षष्ठाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२०

एतदुक्तं भवति—एकस्मिन् मूढदृष्टान्ते उक्ते मूढिकाराणां मूढिज्ञानेन ज्ञातत्वेऽपि ततो विलक्षणात्वा तेज  
आदिभूतानां तद्विकाराणां च कथं सद्विज्ञानेन ज्ञातत्वमिति शङ्का स्यात् ।

लोहमण्याद्यनेकदृष्टान्तेषु तु विलक्षणानामपि बहुना कारणज्ञानेन ज्ञातत्वदर्शनात् प्रकृतेष्वपि तेज  
आदिषु ज्ञातत्वसम्भावना स्यात् इति । दृढप्रतिपत्त्यर्थमिति । यद्यत्कार्यं तत्तत् कारणज्ञानात् ज्ञातमिति व्याप्तेर्हृद-  
प्रतिपत्तिर्भवति । बहुषु दृष्टान्तेषु भूयोदर्शनसम्भवादित्यर्थः ॥ ७ ॥

२५

इति श्रीभगवान्भिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकाया षष्ठाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

यथा सोम्येति—ननु मूढो ज्ञानेन सर्वस्य मन्मथस्य ज्ञानं मन्मथानां तत्त्वज्ञानमित्यभिप्रेतं,  
एवं चेत् तेषां तत्त्व मूढेव तथा च मूढज्ञानेन मूढज्ञानं भवतीत्यर्थः, एव सत्यभेदे कथं अन्यजनकभाव  
इति चेन्न । अत्र तृतीयाशङ्केदः अभेदस्य च विज्ञातमित्यत्र विज्ञाने अन्वयः । तथा च ब्रह्मज्ञाना-  
भिन्नं यत्तत्त्वतो ज्ञानं तद्विषय, स्वीयत्वज्ञानाभिन्नज्ञानविषयब्रह्मैकं सर्वमित्यर्थः । अतो नानुपपत्तिः । २०

यत्तु विवर्तवादे मूर्तिपण्डमन्मथदृष्टान्तानुपपत्तिरिति । तन्न । परिणामवादस्यासम्भवदुक्तिकत्वात्  
घटादीनामपि मूढिवर्तत्वात् । तथा हि घटः न मूढिज्ञानं मूढघट इत्यनुसर्गविरोधात् । नाप्यभिन्नः  
भिन्नभिन्नकार्यकरत्वात् । अत्यन्ताभेदे घटो घट इतिवत् सामानाधिकरण्यानुपपत्तेः । नापि भिन्नाभिन्नो  
एकस्मिन् भेदाभेदयोर्विरोधात् । अतो घटः अनिर्वचनीयो मूढिवर्त एवेति ( भा० १।४।१ ) ।



‘सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम् । तद्वैक आहु-

रसदेवेदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयं तस्मादसतः सज्जायत ॥ १ ॥

सदेव सदित्यस्तितामात्रं वस्तु सूक्ष्मं निर्विशेष सर्वगतमेकं निरञ्जनं निरवयवं विज्ञानं यदवगम्यते सर्व-  
वेवान्तेभ्यः । एवमन्वोऽवधारणार्थः । किं तदवधियत इत्याह । इदं जगन्नामरूपक्रियावद्विकृतमुपलभ्यते यत्तत्स-  
५ देवाऽऽसीदित्यासीच्छब्देन सम्बध्यते । कदा सदेवेदमासीदित्युच्यते । अग्रे जगतः प्रागुत्पत्तेः ।

आनन्दगिरिटीका

यद्विज्ञानेन सर्वविज्ञानं लभ्यते तद्विज्ञानं प्रतिज्ञातं प्रकटीकर्तुं प्रथमं सर्वस्य सम्प्राप्तत्वं प्रतिजानीते—  
सदेवेति । सच्छब्दस्य सामान्यविषयत्वं व्युदस्यति—सद्वितीति । तस्य पृथिव्यादिभ्यो विशेषं दर्शयति—सूक्ष्ममिति ।  
आकाशादिभ्यो विशेषमाह—निर्विशेषमिति । अन्यविशेषव्यावृत्त्यर्थं विशेषमाह—सर्वगतमिति । तस्य तादृश्यं  
१० व्यावर्तयति—एकमिति । प्रत्यगभिन्नस्य तस्य संसारित्वं वारयति—निरञ्जनमिति । निष्क्रियत्वेन तत्कृत्यत्वमाह—  
निरवयवमिति । यथोक्तं वस्तुनि प्रमाणमाह—यदवगम्यत इति ।

अग्निवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

कारणविज्ञानात् कार्यविज्ञानसम्भवेऽपि सद्विज्ञानात् कथं सर्वविज्ञानमित्याशङ्क्य सतः सर्वकारणत्वं वक्तुं  
सदेवेत्यादिश्रुतिं प्रवृत्ता । ता व्याचष्टे—सदेवेति । सदित्युक्तं सत्ताजार्तिविशिष्टमुक्तमिति भ्रमं वारयति—अस्तित्वा-  
१५ मात्रमिति । धर्मरूपत्वं वारयति—वस्तुत्विति । अस्तित्तामात्रत्वे हेतुः सूक्ष्ममिति ॥ तस्य सत्तासामान्यभावे हेतुः  
निर्विशेषमिति । तत्रैव हेत्वन्तरमाह—एकमिति । सर्वत्र प्रतीयमानस्यैकत्वमुपपादयति—सर्वगतमिति । कार्यत्वे  
सर्वगतत्वानुपपत्तिरित्याशङ्क्याह—नित्यमिति । तत्र हेतुमाह—निरवयवमिति । कारणसम्बन्धाभावादिपि न  
कार्यत्वमित्याह—निरञ्जनमिति । निरवयवत्वादौ प्रमाणमाह—यदवगम्यत इति । “निष्कलं निष्क्रियमि”त्यादि-  
श्रुतयोऽत्र प्रमाणमित्यर्थः । जगतः सदात्मना निर्धारणं न युक्तं उत्पत्तेः पूर्वं कार्यस्यासत्त्वादिति शङ्कते—किं  
२० तद्विति । इत्याहेति इति शङ्कायामाहेत्यर्थः । असतः शब्दाविषाणादेरेव उत्पत्त्यसम्भवादनभिन्त्यविशेषरूपस्य  
कारणात्मना सत एव नामरूपविशेषरूपेण उत्पत्तेरङ्गीकार्यत्वात् कार्यस्योत्पत्तेः पूर्वं सदात्मनाऽवधारणं युक्तं  
मित्याह—इदं जगद्विति । यत्सत् तद्विदमासीदित्यन्वयभ्रमं निराकर्तुं सदेवेत्यत्र आसीच्छब्देन व्यवहितेन अव्यय-  
माह—उपलभ्यते यत् तत् सदेवासीदिति । जगदस्तीत्येव प्रतीतेरिदानीं सदात्मत्वं सिद्धमिति नोपप्रेक्ष्यमिति  
शङ्कते—कवेति । तर्हि इदानीं सदात्मकत्वं न स्यात् अग्रे इति विशेषणात् । विशेषणस्य च स्वासम्बन्धिनः

२५ १. सदेव सोम्येति—समन्वयाधिकरणे सदेवेत्याद्यायाः अद्वितीये ब्रह्मणि समन्वेति उपक्रमादिषड्विध-  
तात्पर्यलिङ्गदर्शनात् इत्युक्तं तत्र ( १ ) उपक्रमोपसंहारी—विचार्यवाक्यस्य आद्यन्तयोरेकार्थपर्यवसानं,  
अत्र सदेवेत्युपक्रमः, स आत्मा तत्त्वमसौत्युपसंहारः । ( २ ) अस्यास—अनन्यपरं पुनः श्रवणं  
अत्र च तत्त्वमसौति नवकृत्वोऽस्यासः । ( ३ ) अपूर्वता—प्रतिपाद्यस्वास्थ्यं मानान्तरागोचरत्वं । अत्र  
च जीवब्रह्मैक्यं प्रतिपाद्यं न मानान्तरागोचरम् । ( ४ ) फलम्—प्रयोजनं, तस्य तावदेव चिरं यावन्न  
विमोक्षेऽयं सम्पत्स्य इति मोक्षः । ( ५ ) अर्थाद—प्राप्तस्य अत्र च एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानम् ।  
३० ( ६ ) उपपत्तिः—युक्तिः अग्नेन शुद्धेनापो मूलमन्विच्छ इत्यादिः । प्राप्तस्यैव बलवदनिष्ठाननुबन्धित्वं  
अभ्यासबाधेयं उत्कृष्टत्वं तु आदरविशेषात् प्रतिपाद्यस्य इतरापेक्षया उत्कृष्टरूपमिति भेदः ।

अत्र च सच्छब्दार्थः प्रधानमिति सार्वमतमेवोपनिषदाऽनूचते इति केचित्—सन्न । तदैक्षत इति सतः  
ईक्षणश्रवणात् प्रधानं जडे तदसम्भवात् । न च प्रधाने ईक्षणं गौणं तन्निष्ठस्य मोक्षोपदेशात् मोक्षजनक-  
३५ ज्ञान(न)विषयत्वादित्यर्थः । “आचार्यवान् पुरुषो वेद तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्षे अथ सम्पत्स्य”  
इत्युक्ते “स्वमपीतो भवती”त्युक्तस्य मुपुष्मिकाले जीवकथाधारत्वस्य प्रधानेऽसम्भवात् इत्यादिना खण्डनं  
द्रष्टव्यम् । ब्रह्मण उपादानकारणत्वं निर्णेतुं सूत्र—अकृतिश्च प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधात् इति । अहं

किं नेदानीमिदं सन्नोनाम्न आसीदिति विज्ञेयते । न, कथं तर्हि विज्ञेयम् । इदानीमपीदं सदेव किन्तु नामरूपविज्ञेयवदिवंशब्दबुद्धिविषयं चेतीदं च भवति । प्रागुत्पत्तेस्त्वग्रे केवलसच्छब्दबुद्धिमात्रगम्यमेवेति सदेवेदमग्र आसीदित्यवधार्यते । न हि प्रागुत्पत्तेर्नामवद्रूपवद्देवमिति ग्रहीतुं शक्यं वस्तु सुषुप्तकाल इव । यथा सुषुप्तादुत्थितः सत्त्वमात्रमवगच्छति सुषुप्ते सन्मात्रमेव केवलं वस्त्विति तथा प्रागुत्पत्तेरित्यभिप्रायः ।

यथेदमुच्यते लोके पूर्वाह्णे घटावि सिसृक्षुषा कुलालेन मृत्पिण्डं प्रसारितमुपलभ्य ग्रामान्तरं गत्वा ५

आनन्दगिरिटीका

विज्ञेयानुसारेण शङ्कते—किं नेदानीमिति । वर्तमानदशायामसत्त्वं जगतो नास्तीत्याह—नेति । सदा सत्त्वाविशेषे विज्ञेयं न निर्वहतीति शङ्कते—कथमिति । किं विज्ञेयसामर्थ्यादिदानीमसत्त्वं जगत्सोद्यते किं वा विज्ञेयस्यार्थवत्त्वं पृच्छ्यते तत्राऽऽद्यं दूषयति—इदानीमपीति । प्रत्यक्षविरोधाच्च वर्तमानावस्थायाम् जगदसत्त्वसिद्धिरित्यर्थः । द्वितीयं प्रत्याह—किंत्विति । यच्चेदं वर्तमान जगन्नामरूपविज्ञेयवदालक्ष्यते तदिदंशब्दस्य तद्वृद्धेश्च १० विषयभावेन स्थितं भवतीति कृत्वेदमिदानीमित्यपि व्यवहियते तदेव त्वग्रे प्रागुत्पत्तेः सच्छब्दस्तद्वृद्धिशब्देऽप्येतावन्मात्रगम्यमेव न त्विवंशब्दस्य तद्वृद्धेश्च विषयो भवतीत्यग्रे सदेवेदमासीदित्यवधार्यते तस्माद्विज्ञेयमिदंशब्दबुद्धिब्यावृत्त्यपेक्षं प्राक्कालीने जगत्प्रविरुद्धमित्यर्थः । अथावर्तमानावस्थायामपि जगतः सत्त्वे किमिति तत्रेदंशब्दबुद्धौ न क्रमेते अत आह—न हीति । यथा सुषुप्ते काले सदपि वस्तु नेदंशब्दबुद्धेश्चोर्गोचरं तथा प्रागुत्पत्तेः सदपि जगन्नामवत्त्वेन रूपवत्त्वेन चेदमिति न व्यवहृतुं शक्यं कारणोपसंहारस्योभयत्र तुल्यत्वादित्यर्थः । सुषुप्तेऽपि वस्तुनो न सत्त्वं १५ मानाभावादिस्थाशङ्क्याऽऽह—यथेति । नहि तत्र वस्तुनोऽस्तत्त्वमृत्थितस्य परामर्शादनुभूतस्यानुभवितावस्थाभावे तदयोगात् । न च तत्र विभक्तं वस्तु हस्यते सुषुप्त्यभावप्रसङ्गादतस्तत्र केवलसन्मात्रं वस्त्विति यथाऽजगमस्तथा प्रागुत्पत्तेरपि सर्वं सन्मात्रमुक्तेवेत्यर्थः ।

उक्तेवार्थं संप्रतिपन्नोदाहरणान्तरेण समर्थयते—यथेत्यादिना । किमिदं सवित्यपेक्षया तल्लक्षणमाह—

अग्निववारायणानन्देन्द्रसत्त्वतीटीका

२०

सकाशाद्व्यावर्तकत्वात् इति शङ्कते—किन्नेदानीमिति । कार्यस्याप्युपादानव्यतिरेकेण स्वातन्त्र्येण सत्त्वानुपपत्तेः कालत्रयेऽपि सदात्मनैव आत्मवत्त्वमिति परिहरति—नेति । तर्हि विज्ञेयस्य का गतिरित्याशङ्क्य तस्य अग्रे सदिति सच्छब्दे नान्वयः, येन इदानीं सदात्मत्वं न स्यात् । किन्तु एवकारार्थेन इदंशब्दबुद्धिविषयत्वप्रतिषेधेनान्वयः । ततश्च अग्रे इदंशब्दबुद्धिविषयत्वं नास्ति । इदानीं तु इदंशब्दबुद्धिविषयत्वमप्यस्ति इति सिद्धयतीति परिहरति—कथं तर्हीत्यादिना । किन्तु इदं च भवतीत्यन्वयः । इदानीमपि सदात्मकत्वेऽपि इदत्वं च भवतीत्यर्थः । इदन्ववत्त्वे हेतु- २५ माह—नामेति नामरूपविज्ञेयवत्त्वादिवदंशब्दबुद्धिविषयत्वम् । ततश्च इदन्त्व च भवतीत्यर्थः । उभयत्र चशब्दः सदात्मत्वसमुच्चयार्थः । प्रागुत्पत्तेरिदन्त्वाभावं साधयति—न हीति । नामरूपयोः कारकव्यापाराधीनत्वदर्शनादित्यर्थः । कारणत्वं तु सदात्मत्वं स्वाभाविकं तत्त्वं सृष्टेः प्राक् ग्रहीतुरभावेऽपि सुष्ठ्वन्तरं तदनुमानेन ग्रहीतुं शक्यमिति सदृष्टान्तमाह—यथा सुषुप्तादिति । रतित्यस्य 'भुक्तं सुषुप्तोऽस्मि' इत्यस्मिन्ननुमानेन सुषुप्ते सन्मात्रमवगच्छतीत्यर्थः । 'किं नेदानीं' इत्यादि 'तथा प्रागुत्पत्तेः' इत्यन्तो ग्रन्थः केषुचित्पुस्तकेषु नास्ति तल्लेखकदोषात् । नन्वेवमपि कथं ३० अग्र आसीदित्युच्यते सृष्टेः प्राक् कालाभावेन तत्सम्बन्धाभावात् इत्याशङ्क्य कालसम्बन्धाभावेऽपि लोकसिद्धप्रकारेण पुरुषं बोधयितुं कालसम्बन्धमारोप्य अग्र आसीदित्याहेत्याह—यथेदमिति । इदं सदेवेत्युक्त्या कार्यविवर्तवादः ।

प्रकृतिः चात् निमित्तं च, येनाश्रुतं श्रुतं भवति इति प्रतिज्ञा । यथा सोम्येकेन मृत्पिण्डेन सर्वं मृन्मयं विज्ञातं स्यात् इति दृष्टान्तः । ताभ्यां ब्रह्मणः उपादानत्व गम्यते । उपादानं हि कार्यस्य पारमार्थिकं रूप कार्यस्य वाच्यारम्भमात्रत्वात् ।

३५

प्रपञ्चमिथ्यात्वं च श्रुत्या "वाचारम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यं" इत्याद्यया प्रतिपाद्यते । तदनन्त्यत्वं तद्व्यतिरेकेणायावः ब्रह्मव्यतिरेकेणाभावः । स च वाचारम्भणश्रुत्या बोध्यते । बागालम्बनं विकारः नाममात्रं मृत्तिकेत्येव सत्यम् । तथा च सूत्रं—तदनन्त्यत्वमारम्भणवदादिभ्य इति ।

प्रत्यागतोऽपराह्णे तत्रैव घटशरावाद्यनेकभेदमिन्नं कार्यमुपलभ्य मृदेवेदं घटशरावादि केवलं पूर्वाह्णे आसीदिति तथेहाप्युच्यते 'सदेवेदमग्र आसीदिति । एकमेवेति । स्वकार्यपतितमन्यन्नास्तीत्येकमेवेत्युच्यते । अद्वितीयमिति । मृद्वधृतिरेकेण मृदो यथाऽन्यद्वृषटाद्याकारेण परिणमयितुकुलालादिनिमित्तकारणं दृष्टं तथा सदृशतिरेकेण सतः सहकारिकारणं द्वितीयं वस्त्वन्तरं प्राप्तं प्रतिषिध्यतेऽद्वितीयमिति । नास्य द्वितीयं वस्त्वन्तरं विद्यत इत्यद्वितीयम् ।  
५ ननु वैशेषिकपक्षेऽपि सत्सामानाधिकरण्यं सर्वस्योपपद्यते । द्रव्यगुणाविषु सच्छब्दबुद्ध्यद्यनुवृत्तेः । सद्व्यं सन्तुः सत्कर्मत्यादिदर्शनात् । सत्यमेवं स्यादिदानीं प्रागुत्पत्तेस्तु नैवेदं कार्यं सदेवाऽऽसीदित्यन्युपगम्यते वैशेषिकैः प्रागुत्पत्तेः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

स्वकार्यपतितमिति । कार्यसम्बन्धिव्यवहारादिसामान्यं दिक्कालादिकञ्च वैशेषिकादीनित्यत्वेनाभिमतं

आनन्दगिरिटीका

१० एकमिति । अवतारिते लक्षणवाक्ये प्रथमं विशेषणयोरर्थमाह—स्वकार्येति । सजातीयस्वगतभेदहीनमित्यर्थः । विशेषणान्तरमादाय व्याकरोति—अद्वितीयमिति । विजातीयमेदशून्यमित्यर्थः । यदुक्तं सत्सामानाधिकरण्यात्सदेव सर्वमिति तत्राऽऽरम्भवादो शङ्कते—नन्विति । किं कार्यस्य सत्सामानाधिकरण्यं वर्तमानदशाया परपक्षेऽपि संभवतीत्युच्यते किं वा प्रागवस्थायामपीति विकल्प्याऽऽख्यमङ्गीकरोति—सत्यमिति । द्वितीयं ब्रूयति—

अभिनवनागयणानन्देश्वरस्वतीटीका

१५ सर्वस्य सदात्मकत्वेऽपि सत्कार्यबहिर्भूतं तन्तोस्तत्त्वन्तरमिव सतः सहकारिभूतं सत्त्वरं स्यादित्याशङ्क्याह—  
एकमेवेति । स्वकार्यपतितमिति । स्वकार्यात् । पतितं च्युतं ततो निर्गतं बहिर्भूतमित्यर्थः । स्वकार्यपतितमिति पाठस्याधुः । आरम्भवादानङ्गीकारात् विवर्तवादे च एकस्य गगनस्य तलमलिनत्वाद्याकारेणैव एकस्यैव सतो जगदाकारेण विवर्तोपपत्तेः । वस्त्वन्तरसत्त्वे च सतः ततो विभक्तत्वेन यावद्विकारं तु विभागो लोकमत् इति न्यायेन विकारत्वात्पत्या सत्यत्वानुपपत्तेरन सतोऽन्यद्वस्त्वन्तरं सम्भवतीत्यर्थः । न च मायायास्सकाशात् विभक्तत्वं २० सस्तीति वाच्यम् । धर्मिसमानसत्ताविभागाभावात् । न च मायायां तथाविधविभागसत्त्वेऽपि विकारत्वं नास्तीति वाच्यम् तस्य प्रतियोगिसमानसत्ताकत्वाभावात् । धर्मप्रतियोगिसमानसत्ताविभागस्य हेतुत्वादिति भावः ।

ननु सत एकत्वेऽपि यथा साहचर्यमते प्रधानमेकमपि सत्त्वादिभिर्गुणैरेकैकालम् तद्वत् सच्चिदानन्दादिभिः अनेकात्मकमित्याशङ्कानिवारणाय एवकार इत्याह—एवेत्युच्यते इति । साहचर्यपरिभाषाया प्रमाणरहितत्वात् । अनेकात्मकत्वे सावयवत्त्वादनित्यत्वापत्तेः यदेव सत् तदेव चित् तदेव सुखमिति अखण्डत्वाङ्गीकाराच्च न स्वगतभेद इत्यर्थः । इदं सदेवासीत् तच्च सदेकमेवेत्युक्ते कार्यं जगत् यदात्मकं तत्सदेकमिति प्रतीयते कार्यस्वरूपं चोपादानमेव तदेकमसिद्धावपि निमित्तकारणं कत्र्त्तिकं भिन्नं स्यादित्याशङ्कानिरासार्थं अद्वितीयपदमित्याह—अद्वितीयमिति । न द्वितीयमद्वितीयमिति द्वितीयभिन्नमित्यर्थः स्यात् ता शङ्का वारयति—नास्येति । तदैक्षत बहु स्यामिति शरणं बहुभवेनैव च एकस्यैव उभयकारणत्वप्रतीतिः कुलालघटसयोगादौ कुलालस्यैवोभयकारणत्वदर्शनात् मृदादेरचेतनत्वेन बहुभवेनैव च एकस्यैव उभयकारणत्वोपपत्तेः न तद्वधृतिरिक्तं निमित्तमपेक्षणीयमिति भावः । अद्वितीय-  
३० पदसमभिम्याहारखलादेव एकत्वादिवर्गवैशिष्ट्यमपि न बोधयति । किन्तु लक्षणया अखण्ड समान् बोधयतीति द्रष्टव्यम् । ननु अनेन वाक्येन वैशेषिकाभिमततात्मविलक्षणं अखण्डसमाजं न सिद्धयति इदं सदेवेति सामानाधिकरणस्य इदमन्वितस्य जगतः सत्तावैशिष्ट्यमात्रेणेत्युपपत्तेः इति शङ्कते—नन्विति । अग्रेष्वद्विविशेषणात् प्रागुत्पत्तेरपि सद्रूपत्वप्रतीतिं तैश्च तदा तथानङ्गीकारात् तद्विलक्षणतामसिद्धिरित्याह—सत्यमिति । प्रागुत्पत्तेः कार्यस्य सत्त्वाभ्यु-

१—(१) अत्र च सत् प्रथमं तेज असृजतेति श्रूयते । आकाशवायु च सृष्ट्वा तेजोऽसृजतेति योजनीयम् । तैत्तिरीयके प्रथमं आकाशस्य ततो वायोऽयं तेजः सृष्टेः पूर्वं सृष्टिकथनात् । न च शाखाभेदेन विकल्पोऽस्तु सर्ववेदान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषात् इति न्यायेन वेदान्ताचार्यैकवाक्यत्वात् । आकाशवायुसृष्टिश्च "न च वियदधृते" "एतेन मातरिख्याव्याख्यात" इत्यधिकरणाभ्या निर्णोता । न च तयो नित्यत्वं आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यं "वायुश्चान्तरिक्षं चैतदभूत" इति श्रुतिभ्यामिति वाच्यम् । तयोर्नित्यत्वे एकविज्ञानेन

कार्यस्यासत्त्वाभ्युपगमात् । न चैकमेव सद्वितीयं प्रागुत्पत्तेरिच्छन्ति । तस्माद्वैशेषिकपरिकल्पितास्ततोऽन्यत्कारण-  
मिदं सद्बुध्यते मृदादिदृष्टान्तेभ्यः ।

तत्र तत्र हेतुमिन्प्रागुत्पत्तेर्वस्तुनिरूपण एके वैनाशिका आहुर्वस्तु निरूपयन्तोऽस्तसदभावमात्रं प्रागुत्पत्तेरिदं  
जगदेकमेवाग्रेऽद्वितीयमासीदिति । सबभावमात्रं हि प्रागुत्पत्तेस्तत्त्वं कल्पयन्ति बौद्धाः । न तु सत्प्रतिद्वन्द्वि वस्तवन्तर-

नरेन्द्रपुरीयं टीपणम्

५

व्यावर्तितमित्यर्थः । सतोऽन्यदसद्बुध्यते तयोरसद्वादिना सदभ्युपगमः प्रसज्यत इत्याशङ्क्याह—सदभावमात्रमिति ।  
सञ्चोलीतादिर्न भवतीति पीताद्यतादास्त्येन असदिति गृह्यमाणमपि वस्तुवेद्यते यथा नैयायिकैस्तथा नेष्यते

आनन्दगिरिटीका

प्रागुत्पत्तेस्त्विति । लक्षणवाक्यं च परपक्षे दुर्गोच्यमित्याह—न चेति । वाक्यद्वयपर्यलोचनया परपक्षासंभवमुपसंहरति—  
तस्मादिति । दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोरैकरूप्यादृष्टान्तानां कार्यकारणभेदनिरुद्धत्वाच्च वैशेषिकपक्षासिद्धिरित्याह— १०  
मृदादीति । वैशेषिकपक्षासंभवेऽपि वैनाशिकपक्षो भविष्यतीति शङ्कते—तत्तत्रेति । असच्छब्दस्य तुच्छव्यावृत्तविषयत्वं  
वारयति—अभावमात्रमिति । सतोऽन्यदसदिति स्थितेरसद्वादिनाऽपि प्रतियोगिभूतं सदास्थितमित्याशङ्क्याऽह—

अभिगवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

पगमपक्षेऽपि एकत्वादिविशेषणानुपपत्तेः वैशेषिकमतव्यावृत्तिरित्याह—न चेति । किञ्च तत्तेजोऽसृजतेत्यादिना इदं  
सदेवेत्युक्त्युक्त सतः कारणत्वोक्तौ नैदंशब्दितस्य कार्यस्य सत्तावैशिष्ट्यबोधकमित्युपसंहरन्त्याह—तस्मादिति । मृदादि- १५  
दृष्टान्तं, कार्यस्य मृषात्वोक्तिपूर्वकं कारणस्यैव सत्यत्वनिर्धारणादपि नैदं कार्यस्य सत्त्वं बोधयतीत्याह—मृदादीति ।  
तद्वैद्युत्तरवाक्य व्याचष्टे—तत्र नेति । सदभावमात्रमिति । सन्निषेधमात्रं तुच्छं ब्रूयमित्यर्थः । एव व्याख्याने  
हेतुमाह—सदभावमात्रं हीति । मात्रशब्देन अभावस्य वस्तुत्वं व्यावर्तयति । सत्प्रतिद्वन्द्वीति । भावप्रतिद्वन्द्वीत्यर्थः ।

सर्वविज्ञानप्रतिज्ञा हीयेत । सा च प्रकृत्यव्यतिरेकाकार्यस्योक्ता—“यथा सोम्यैकेन मृत्पिण्डेन सर्वं  
मृत्मयं विज्ञातं स्यात् वाचारम्भणं विकार” इत्यनया श्रुत्या । ब्रह्माव्यतिरेकश्च तस्मात्सर्व एवोपपद्यते २०  
अत एव “बहु स्यां प्रजायेये”त्युक्त उपादानोपादेययोरभेदात् । अपि च “यावद्विकारं तु विभागो लोकोक्तवत्”  
इति सूत्रेण यत्र विभक्तत्वं तत्र सर्वत्र विकारत्वं इति व्याख्या आकाशादीना विभक्तत्वात् विकारत्वमेव  
मन्तव्यमित्यभ्युपगमि ।

- (२) सतस्तु ब्रह्मणः उत्पत्तिरेव नास्ति इत्युक्तं “असम्भवस्तु सतोऽनुपपत्तेः” इति सूत्रेण सत्क्षामान्यात् सतः  
नोत्पत्तिः । असत्यतिशये प्रकृतिविकारभावाभावात् । नापि सद्विशेषात् सम्प्राप्तोत्पत्तिः सामान्यादेव हि २५  
विशेषा उत्पद्यन्ते, न तु विशेषात् सामान्यमिति न्यायात् ।
- (३) तेजः सत उत्पद्यते—इति यथाश्रुतार्थो न ग्राह्य । तेजः वायोरुत्पत्ति इत्यधिकवापः कर्तव्यः । तथा  
ह्याह श्रुतिः—“वायोरग्निः” इति ब्रह्मजत्वात्किन्तु पारम्पर्येण ब्रह्मजत्वं विवक्षितम् । इदं च  
“तेजोऽस्तस्य ह्याह”—इति सूत्रेणोक्तम् ।
- (४) “ता अन्नमसृजन्त” इति श्रुती अन्नशब्देन ब्रीहियवादयो नोच्यन्ते, अपि तु पृथ्वी उच्यते । कुतः अधिकार- ३०  
रूपशब्दात्तरेभ्यः—अधिकारः प्रकरण महाभूतविषयं “तत्तेजोऽसृजते”त्यारम्भात् । कृष्णा च पृथिवी  
प्रायेण । शब्दान्तरं च समानाधिकारं श्रुत्यन्तरं—“अद्भुजः पृथिवी”ति । तस्मात् पृथिव्येवासन्नशब्देनाश्रित्यते ।
- (५) किमिमानि विषदादीनि स्वयमेव स्वविकारात् सृजन्ति उत ईश्वर एव तेन तेनात्मनाऽवतिष्ठमानः  
तं तं विकारं सृजतीति सन्देहे सिद्धान्तः—“तदभिध्यानादेव तु तल्लिङ्गात् सः”—इति । “यः पृथिव्यां  
तिष्ठत् पृथिव्या अन्तरः” इत्यादिश्रुतिः साध्यक्षणात्मेव पृथिव्यादीना प्रवृत्तिं दर्शयति । अपि च ३५  
“बहु स्या” “तदात्मनः स्वयमकुस्ते”त्यादौ तस्यैव च सर्वात्मन्यां दर्शयति ।
- (६) सदेव सोम्येत्यजान्यो विचारः । जगत् न ब्रह्मप्रकृतिकं तद्विलक्षणत्वात्, यथा षटः, न तन्तुप्रकृतिकः  
तद्विलक्षणत्वात् इति पूर्वपक्षे सिद्धान्तः—“इत्यते तु” । इत्यते हि गोमयाद्वृश्चिकोत्पत्तिः, चेतनात्

मिच्छन्ति । यथा सच्चासदिति गृह्यमाणं यथाभूतं तद्विपरीतं तत्त्वं भवतीति नैयायिकाः । ननु सदभावमात्रं प्रागुत्पत्तेऽद्विभिन्नं वैनाशिकैः कथं प्रागुत्पत्तेरिदमासीदसदेकमेवाद्वितीयं चेति कालसम्बन्धः संख्याऽऽम्बल्योद्वितीत्यतः

नरेन्द्रपुरीयं लिप्यम्

बौद्धैः सदत्यन्ताभावाभ्युपगमात् । अप्रमितप्रतियोगिकाभावस्यात्यन्ताभावतया शशविषाण नास्तीत्यादिषु प्रसिद्ध-  
५ त्वादित्यर्थः । सदत्यन्ताभावमात्रं तत्त्वं बौद्धानामित्येतदेव चोद्यमुखेन विवृणोति । अथवा सिद्धान्त्येव शून्यवादस्य युक्तिवाध्यत्वमित्याह भ्रमसिद्धानुवादे श्रुतेस्तात्पर्यं दर्शयितुं—ननु सदभावमात्रमित्यादिना । असत्त्वमात्राभ्युपग-

आनन्दगिरिटीका

सदभावमात्रमिति । तदेव वैधर्म्यदृष्टान्तेन स्फुटयति—यथेति । सदिति यथाभूतमसदिति च ततो विपरीतं गृह्यमाणं सच्चासच्चेति द्विविधं तत्त्वं भवतीति यथा नैयायिका वदन्ति द्वे तत्त्वे सदपतो भावाभावविति तैरप्यभ्युपगमात्  
१० तथा बौद्धैर्द्विविधं तत्त्वमिदं सदत्यन्ताभावोऽसदित्यभ्युपगमादप्रतीतप्रतियोगिकाभावस्यात्यन्ताभावतया शशविषाण नास्तीत्यादी प्रसिद्धत्वादित्यर्थः । तमिमं वैनायिकपक्षं गिष्यमुखेन दूषयति—नन्वित्यादिना । गिष्योक्तमङ्गी

अभिनवरायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

वस्तुन्तरमिति अभावरूपमित्यर्थः । सच्च असदिति गृह्यमाणमिति । भावोऽभाव इति गृह्यमाणमित्यर्थः । यथाभूतं परमार्थभूतं, अविपरीतं असङ्कीर्णम् । विपरीतमिति पाठे परस्परविपरीतं परस्परविरुद्धमित्यर्थः । यथैवंभूतं अभावं  
१५ वस्तुसूतं नैयायिका अभ्युपगच्छन्ति न तथा वैनायिका इति पिण्डितार्थः । असत्पदस्य तुच्छार्थत्वे अत्र इत्यादी-  
तरपदान्वयो न सम्भवतीति शङ्कते—नन्विति । किमनेन कालसम्बन्धाद्ययोगोपन्यासेन तन्मतस्यानुपपन्नत्वमुच्यते ?

पुरुषसरीरात् अचेतनानां केशलोमनखादीनां च—अतो विलक्षणोत्पत्तिर्न दोषाय । न च चेतनस्य जडरूपेण सृष्टेः प्राक् सत्त्वोपगमासम्भवात् असदेव जगत्कारणं स्यादिति वाच्यम् । कार्यस्य सर्वदा मिथ्यात्वात् । न चेदानीमपि कार्यं सत् वाच्यारम्भणमात्ररूपत्वात् इति समाहितं—“असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात्” इति सूत्रे ।

(७) अपि च भोक्ता जीवः उपहितरूपेण कार्यः भोग्यः प्रपञ्चः स्वरूपेणापि कार्यः तयोः कारणीभूतब्रह्म-  
भिन्नत्वात् परस्परमपि अभेदः स्यादिति चेन्न । लोकवदेतत् स्यात् । यथा लोके समुद्रादेकस्मादभिन्नानां  
केनतरङ्गबुद्बुदादीनां परस्परं भेदः प्रातीतिकः, एवं प्रकृतेऽप्युपपद्यते भोक्तृभोग्यभेदः इत्युक्तं—  
“भोक्त्रापत्तेरविभागश्चेत् स्याल्लोकवत्” इति ।

२५ (८) अपि च नायं विभागः पारमार्थिकः । कारणमात्रस्य सत्यत्वात् । इदं च “तदनन्त्यत्वमारम्भणशब्दा-  
विभ्यः” इतिसूत्रेणोक्तम् ।

(९) अपि च चेतनात् जगत्सृष्ट्यभ्युपगमे हिताकरणाहितकरणादयो दोषाः प्रयुज्यन्ते तत्त्वमसीति ईशस्य  
जीवाभिन्नत्वश्रवणात् । न हि जीवः स्वयमीश एव सन् स्वप्रतिकूलं संसारं सुजेतु इति चेन्न । “अधिकं तु  
भेदनिर्देशात्”—सृष्टिर्हि मिथ्याभूता, तत्कर्ता चैश्वरः व्यवहारेण जीवावधिकः, जीवोपाध्यान्त करणा-  
पेक्षया महत्तरमायोगोपाधिकः न तु मिश्रः । अतो व्यवहारे हिताकरणादिकं युक्तम् ।

३० (१०) अपि च चेतनं ब्रह्म अद्वितीयं असहायं श्रूयते । सृष्ट्या कुलज्जादीनां सहकारिसम्पादनेन कर्तृत्ववगमात्  
ब्रह्मणः सहकार्यमुक्तं न स्रष्टृत्वसम्भव इति चेन्न । ब्रह्मणः क्षीरदधिम्यायेन वा देवादिवत् सङ्कल्पमात्र-  
स्रष्टृत्वाद्वा उपपत्तेः । इदमुक्तम्—“उपसंहारदर्शनाच्चेति चेन्न क्षीरवद्धि” इति ।

३५ (११) कृत्स्नं ब्रह्म जगद्रूपेण परिणमते चेत् कृत्स्नस्य ब्रह्मणः जगद्रूपत्वत्वात् इदानीं ब्रह्माभावप्रसङ्गः ।  
एकदेगेन परिणमते चेत् सावयवत्वप्रसङ्गः । तच्च “निष्कलं ब्रह्म” इति श्रुतिविरोधादयुक्तं इति चेन्न । ब्रह्म  
निर्विकारमेव ब्रह्मणः सकाशात् सृष्टिः ब्रह्मणः स्वरूपेणावस्थानं च श्रुतत्वादेवोपपन्नम् । प्रपञ्चस्य  
मिथ्यात्वात् ब्रह्मस्वरूपहानिं विना प्रपञ्चसर्गोपपत्तेः । अत एव स्वप्ने स्वप्नद्रष्टुः विकारमन्तरेण  
स्वाप्निकपदार्थसृष्टिः उपपद्यते । तदुक्तम्—“आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि” इति ।

चोच्यते तैः । बाढं न युक्तं तेषां भावाभावमात्रमभ्युपगच्छताम् । असत्त्वमात्रमभ्युपगमोऽप्ययुक्त एवमभ्युपगन्तुर-  
नभ्युपगमानुपपत्तेः । इदानीमभ्युपगन्ताऽभ्युपगम्यते न प्रागुत्पत्तेरिति चेत् । न । प्रागुत्पत्तेः सदभावस्य प्रमाणा-  
भावात् प्रागुत्पत्तेरसदेवेतिकल्पनानुपपत्तिः ।

ननु कथं 'वस्त्वाकृतेः शब्दार्थत्वेऽसदेकमेवाद्वितीयमिति पदार्थवाक्यार्थोपपत्तिः ? तदनुपपत्ती चेदं वाक्यमप्रमाणं

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

५

मस्तर्हि तेषां वास्तवः प्रसज्यत इति न वाच्यमित्याह—असत्त्वमात्रेति । असत्त्वमात्रमभ्युपगमस्तर्ह्येव वास्तव-  
स्तिद्वयेद्यद्यभ्युपगन्तापि नाभ्युपगम्यते तदनभ्युपगमश्चाशक्योऽनभ्युपगन्तुः स्वीकारापत्तेस्तदभ्युपगमे चानवस्थापात

आनन्दगिरिटीका

करोति—बाढमिति । भावस्य योऽभावस्तन्मात्रमसदित्यभ्युपगच्छतां तेषां पक्षे न युक्तं कालसंबन्धाद्यसत इति  
युक्तमेव त्वयोकमित्यर्थः । किं च तन्मते यस्य कस्यचिदसत्त्वमिष्टं सर्वस्य वेति विकल्प्याऽऽद्यमुपेत्य द्वितीयं दूषयति— १०  
असत्त्वेति । किमभ्युपगन्ता यदा कदाचिदभ्युपगन्तव्यः किं वा प्रागवस्थायामपीति विकल्प्याऽऽद्यमङ्गीकृत्य द्वितीयं  
दूषयन्नाशङ्कते—इदानीमिति । स किं तदानीमसत्त्वमात्रमभ्युपगम्यते किं वा तदभ्युपगन्तुरभावात् ? नाऽऽद्य इत्याह—  
न प्रागुत्पत्तेरिति । न द्वितीयः यथा प्रागुत्पत्तेर्जगदसदित्यस्याभ्युपगन्ता संप्रत्यभ्युपगम्यते तथा प्रागवस्थायामभ्युप-  
गन्ता सन्नित्यस्याप्यभ्युपगन्तुरिदानीमभ्युपगमसम्भवात् । न हि प्रागुत्पत्तेस्तत्सत्त्वे मानाभावः । विमतः कालो जातृ-  
सत्तावान्कालत्वात्समवधिपनुमानादित्याह—प्रागुत्पत्तेरिति । १५

परपक्षं दूषयित्वा वाक्यतात्पर्यं दर्शयितुं चोदयति—नन्वेति । अन्यापोहस्य शब्दार्थत्वे सत्त्वपोहवस्तुनस्त-

अभिनवनायकानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

किं वा असदेवेत्यादिवाक्यस्याप्रामाण्यम् ? नाद्याः इष्टापत्तेः बह्वनुपपत्तिप्रस्तत्वादित्याह—बाढमिति । भावाभाव-  
मात्रमिति । सदभावमात्रं तुच्छमात्रमभ्युपगच्छता न केवलं कालसम्बन्धाद्ययोगः, किन्तु सर्वस्यासत्त्वाभ्युपगमोऽप्य-  
युक्तः । अभ्युपगमो नाम ज्ञानं । तच्च ज्ञातृवर्मः ज्ञातुरभावे न सम्भवतीत्यर्थः । प्रागुत्पत्तेरभ्युपगन्तुरभावेऽपि २०  
इदानीमभ्युपगन्तुः कल्पितस्य अभ्युपगमात्रं दोष इति शङ्कते—इदानीमिति । एवमपि प्रागुत्पत्तेः सदभाव-  
ज्ञातुरभावात् ईश्वरानङ्गीकारात् पूर्वमनुभवाभावेन इदानीं तस्मिन्मानुपपत्तेः प्रागसत्त्वं न सिद्धयतीत्याह—नेति ।  
असन्मते तु नित्यचैतन्येन प्राक्सतो ज्ञानं सम्भवतीति सुषुप्तादुत्थितस्येवेदानीं सतो ज्ञानमुत्पद्यत इत्युक्तमिति भावः ।  
असदेकमेवाद्वितीयमिति पदानामर्थभावेन अन्वयाभावादसदेवेत्यादिवेदवाक्यमप्रमाणं स्यादिति द्वितीयं  
शङ्कते—नन्वेति । वस्तुगता आकृतिः शब्दार्थः [ इत्यर्थः ] आकृत्यभावादसच्छब्दस्य अर्थो नास्ति । तथा तस्य २५

(१२) अक्षरीरस्य न माया, अतः मायाशक्तिरहितं ब्रह्म कथं जगत् सृजेत् इति पूर्वपक्षनिराकरणाय सूत्रं—  
“सर्वोपेता च तद्दर्शनात्” शरीरहितेऽपि माया सम्भवति “मायां तु प्रकृतिं विद्यात् मायिनं तु महेश्वरम्”  
इति श्रुतेरनतिशङ्कनीमत्वादित्युक्तम् ।

(१३) अपि च चेतनस्य बुद्धिपूर्वकारिणः सर्वा प्रवृत्तिः प्रयोजनविशेषोद्देशेन भवति । ब्रह्माण्डस्तु प्रपञ्चसृष्टेः  
प्रयोजनं न पश्यामः । तस्यासकामत्वात् । सकामत्वे अस्मदादिवत् अनौश्वरत्वरसङ्गात् इति पूर्वपक्षे ३०  
प्राप्ते समाधानं—“लोकवत् लीलाकैवल्यम्” केवलं लीलेव भगवत्सृष्टिः यथा स्वतन्त्रस्य राज्ञः  
हासगानादिकम् । वस्तुतस्तु मिथ्याभूते प्रपञ्चे न प्रयोजनान्वेषणा इति ।

(१४) ईशस्य स्वातन्त्र्येण जगज्जन्मादिहेतुत्वे वैषम्यनैर्घृण्ये प्रसज्यते, प्राणिषु सुषुप्तदुःखादिवैषम्यदर्शनात् सुखिषु  
तस्य पक्षपातः अनुमीयते इति पूर्वपक्षे प्राप्ते सिद्धान्तः—वैषम्यनैर्घृण्ये न भवतः परमेश्वरस्य, यतः सः  
सृष्टौ प्राणिभूतकर्मपेक्ष्य सृजति पुण्यकर्मकर्तुः सुखं पाप्मिनां दुःखमिति न दोषः । सृष्टेरनादित्वान्न ३५  
प्रथमसृष्टौ वैषम्ये किं कारणमिति प्रश्नानवतारः ।

१. वस्त्वाकृतेः शब्दार्थत्वं इति वस्तुसहिताकृतेरिति मध्यमपदलोपी सभाषः । तेन ब्रह्मशक्तिवादितादिक-  
मतस्य आकृतिशक्तिवादिबौद्धमतस्य च संग्रहः ।

प्रसज्येतेति चेति । नैष दोषः । सद्ग्रहणनिवृत्तिपरत्वाद्वाक्यस्य । सदित्यर्थं तावच्छब्दः सदाकृतिवाचकः । एकमेवाद्वितीयमित्येतौ च सच्छब्देन समानाधिकरणौ । तथेदमासीदिति च । तत्र नञ् सद्वाक्ये प्रयुक्तः सद्वाक्यमेवावलम्ब्य सद्वाक्यार्थविषयां बुद्धिं सदेकमेवाद्वितीयमिदमासीदित्येवंलक्षणां ततः सद्वाक्यार्थान्वित्यववाहद इवादिबालम्बनोऽयं तदभिमुखविषयाश्वितर्पति तद्वत् । न तु पुनः सदाभावमेवाभिधत्ते । अतः पुरुषस्य विपरोक्ष-

५

नरेन्द्रपुरी टिप्पणम्

इत्यर्थः । व्यवहारकाले संवृत्तिसिद्धोऽभ्युपगम्यते । न वास्तव, सृष्टेः प्राक् पुन सोऽपि नाभ्युपगम्यत इत्यसत्त्वमात्राभ्युपगमो घटत इत्यर्थः । प्रागुत्पत्तेरभ्युपगमोऽपि सवृत्तिमात्र एव न वास्तव इत्याह नृन्यवादी—न प्रागिति । असदेवेति कल्पनाया वास्तवानुपपत्तिरित्यर्थः । अत एवोक्तञ्चतुष्कोटिविनिर्मुक्तं तत्त्वं माध्विका विदुरिति ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

- १० दर्थत्वे वा कथमसदिति शब्दस्यार्थसिद्धिराकृतेश्च भीमासकप्रक्रियया शब्दार्थत्वे सत्येकमद्वितीयमिति पदयोराकृतिवाचकत्वाद्योगादर्थानुपपत्तिस्तदभावे च पदार्थसर्गाद्यात्मनो वाक्यार्थस्यानुपपत्तिर्वाक्यार्थस्यानुपपत्तौ च निविषयमिदं वाक्यमप्रमाणं स्यादित्यर्थः । सदभिनिवेशनिवृत्त्यर्थमिदं वाक्यं न तु नृन्यमेव साक्षादभिधत्ते तत्र वाक्याप्रामाण्यमिति परिहरति—नैष दोष इति । तथाऽपि कथमसदादिशब्दानामगृहीतशक्तित्वे वाक्यार्थोपपत्तिरित्याशङ्क्याऽह—सदित्ययमिति । एकमद्वितीयमिति शब्दद्वयवदिदमासीदिति च शब्दो सच्छब्देन समानाधिकरणावेवेत्याह—तथेति ।
- १५ सदेवेत्यादिवाक्यस्योक्तविषयाऽर्थवेत्तेऽपि कथमसदेवेत्यादिवाक्यमर्थवदित्याशङ्क्याऽह—तत्रेति । इवशब्दो यद्वदित्यस्मिन्नर्थे तद्वदिति पृथक्प्रयोगात् । किमिति वाक्यस्य सदभिनिवेशनिवृत्तिपरत्वं सदाभावपरत्वंमेव किं न स्यादित्याशङ्क्याऽह—न त्विति । सदाभावस्यात्यन्ताभावलक्षणस्य तुच्छत्वाच्छब्दशक्तिगोचरत्वासम्भवादित्यर्थः । अन्यपरत्वासम्भवे सदभिनिवेशनिवृत्तिपरत्वं वाक्यस्य सिद्धमित्युपसहरति—अत इति । प्राक्काले पुरुषस्य सदभिनिवेशनिवृत्तिरत्र

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

- २० एकत्वाद्विषययोगाभावात् तस्मिन् प्रयुक्ता एकमित्यादिशब्दा अपि अर्थरहिता इति पदार्थान्न इत्यर्थः । अत्रासदिति नञ् सत्येन न सन्बध्यते येन असत्पदस्य अर्थान्नः स्यात् । किन्तु सदाविपदानामन्वयानन्तरं नञो वाक्येन सत्यम् । सदाविपदानां च अर्थवत्त्वाश्लोकदाय इति परिहरति—नैष दोष इति । सदेव कारणमिति ज्ञाननिवृत्तिपरत्वादित्यर्थः । यद्यपि सत्कारणत्वमेव वाक्येन निषिध्यते तथापि तन्निषेधे तद्ग्रहणमर्थान्वितर्पत इति भावः । ननु तत्र सत्यत्वात्पित्वेन प्रतीयमानस्य कथं वाक्यान्वयित्वमित्यत आह—अत्र नञ् सद्वाक्य इति । पदद्वयान्वयित्वेन प्रतीतावपि
- २५ वाक्यान्वयमेव अन्यथा अप्रामाण्यापत्तेरित्यर्थः । ननु नेदं वाक्यं निषेध्यसमर्पकं निषेधकत्वात् । न च निषेध्यसमर्पकं प्रमाथान्तरमस्ति ततो निषेध्याभावे निषेधानुपपत्तिमाशङ्क्य इदमेव तत्समर्पकमित्याह—सद्वाक्यमेवेति । वाक्यार्थमेवेत्यर्थः ।

ननु वाक्येन तदर्थं विषयाय नञा पुनस्तन्निषेधे व्याघातः । विविनिषेधयोरेकत्वासम्भवादित्याशङ्क्य सदादिप्रसिद्धवाक्यार्थानुवादेन तन्निषेधान्न व्याघात इति लौकिकदृष्टान्तेनाह—अवधारण इवेति । इवशब्दो यथा-

३० शब्दसमानार्थः । अतस्तद्वदित्यस्य न पुनर्शक्तिः । न तु पुनस्तदभावमिति । यद्यपि असत्कारणत्वावदरे असत् सदाभावमात्रमिति व्याख्यात तथापि तत्र वैनाशिकरीत्या आपाततस्तथा व्याख्यात इह तु तथाव्याख्याने वाक्या-

३५

१. अश्वारूढ इवेति—असदेवेत्यत्र अ इति पृथक् पद “अमानोनाः प्रतिषेधे” इति वचनात् । अग्रे सुटेः पूर्वं इदं सच्च नासीत् किन्तु इदानीमेव इदम्बुद्धिविषयतया क्षणिकसत्त्वात्पदप्राप्ताज्जायत । यत एव तस्मात् असत् कारणात् कारणं विनैवेत्यर्थः । जगदजायत इत्यर्थः बोद्धरीत्या ।

तार्किकभूतरीत्या तु—प्रलये सदात्मकमपि जगत्कारणं यदासीत् तत्राद्वितीयं गुणाद्विषयद्वितीय-विशिष्टस्वभावत्वात् । तस्मात् अद्वितीयात् सतः जगत् नाजायत अपि तु सद्वितीयात्वेन मत् । जगदजायतेत्यर्थः । कथमसतः सज्जायत इत्यस्य सतः सत्ता जायत इति कथमित्यर्थः । सद्रूपत्येकस्य सर्वकर्मात्मकतया प्रत्ययेन ततस्तज्जायत एवेत्यर्थः । ( लघुचन्द्रिका १९१ पृष्ठे ) ।

कुतस्तु खलु सोम्यैवं स्यादिति होवाच कथमसतः  
सज्जायेतेति । सत्त्वेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम् ॥ २ ॥

ग्रहणनिवृत्त्यर्थं रमिदमसत्त्वेत्यादि वाक्यं प्रयुज्यते । दर्शयित्वा हि विपरीतग्रहणं ततो निवर्तयितुं शक्यत इत्यर्थ-  
वत्त्वादसत्त्वादिवक्तव्यस्य श्रौतत्वं प्रामाण्यं च सिद्धमित्यदोषः । तस्मादसतः सर्वाभावरूपास्तद्विद्यमानमजायत  
समुत्पन्नम् । अडभावनञ्छान्दसः ॥ १ ॥

तदेतद्विपरीतग्रहणं महावैनाशिकपक्षं दर्शयित्वा प्रतिषेधति—कुतस्तु प्रमाणात्खलु हे सोम्यैव स्यादसतः  
सज्जायेतेत्येवं कुतो भवेन्न कुतश्चित्प्रमाणादेवं सम्भवतीत्यर्थः । यदपि बीजोपमदेऽङ्कुरो जायमानो वृष्टोऽ-  
भावादेवेति तदप्यभ्युपगमविरोधं तेषाम् । कथम् । ये तावद्बीजावयवा बीजसंस्थानविशिष्टास्तेऽङ्कुरेऽप्यनुवर्तन्त  
एव न तेषामुपमदेऽङ्कुरजन्मसि । यत्पुनर्बीजाकारसंस्थानं तद्बीजावयवव्यतिरेकेण वस्तुभूतं न वैनाशिकैरभ्युप-

गरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१०

एवं सुगताभिप्रायमुक्त्वा वाक्ययोजना तदभिप्रायेण चोद्यमुखेन दर्शयितुमुपक्रमते—कथमित्यादिना ।  
सदभिनिवेशानिवृत्त्यर्थमिदं वाक्यं, नतु सदभावमेव शून्यमेव साक्षादभिधत्ते येनावस्तुत्वात् सच्चन्द्रगोचरत्वं न  
सम्भवतीति चोद्यतेत्यर्थः । विमतमभावपुरस्सरं कार्यत्वादङ्कुरवदिति प्रमाणं बाङ्कते—यदपीति । अप्रसिद्ध-

मानन्दविरिटीका

विवक्षिता चेत्तर्हि नव्यदमेव प्रयोक्तव्यं किमित्यसदेवेदमग्र आसीदिति प्रयुक्तमित्याशङ्क्याऽऽह—दर्शयित्वा हीति । १५  
अथवा सदेवेत्यादिना स्वपक्षमुक्त्वा तद्वद्वहोकरणाथत्वेनासदेवेत्यादिनाज्जुवादोऽपिमिति तात्पर्यान्तरमाह—दर्शयित्वा  
हीति । प्रथमे पक्षे तस्मादित्यादिवाक्यस्थाभावाद्वितीयः पक्षो गृहीतस्तत्र कारणस्यासत्त्वमुक्तिमदानी कार्यस्यापि  
तद्वद्दर्शयति—तस्मादिति । अजायतेति वक्तव्ये कथं श्रूय्वा जायतेति प्रयुक्तमित्याशङ्क्याऽऽह—अडभाव इति ॥ १ ॥

कुतस्तु खल्वित्यादिवाक्यालोचनायामपि द्वितीयः पक्षो ग्राह्य इत्यभिप्रेत्याऽह—तदेतदिति । विमतमभाव-  
पुरस्सरं कार्यत्वादङ्कुरवदिति प्रमाणं बाङ्कते—यदपीति । अप्रसिद्धविशेषणत्वं मत्वा परिहरति—तदपीति । २०  
बीजोपमदेनाङ्कुरोत्पत्तिरिष्टत्वाकथमप्रसिद्धविशेषणतेति बाङ्कते—कथमिति । किमङ्कुरोत्पत्तौ बीजावयवा उन्मूल्यन्ते  
किं वा बीजाकारसंस्थानमिति विकल्प्याऽऽह प्रत्याह—ये तावदिति । द्वितीयं दूषयति—यत्पुनरिति । तर्हि

अभिनवनारायणलब्धेन्द्रसरस्वतीटीका

प्रामाण्यापत्त्या एव व्याख्यातमिति न पूर्वोत्तरविरोध इति भावः । ननु नञः वाक्यार्थान्वयित्वे सत्पदेन समासो न  
स्यात् असामर्थ्यादिति चेन्न, अत्राद्धोऽजोतिवत् असमर्थसमासोऽस्तु, निषेधार्थकः अकारो वा पृथक्पदमित्यभिप्रायः । २५  
अत्र च सत्कारणत्वप्रतिषेधेन अर्थात् शून्यस्य कारणत्वमुक्तिमिति भावः । नन्वेवमपि असदेवेति वाक्यमप्रमाणं  
सत्कारणत्वस्य प्रामाणिकत्वेन तन्निषेधे अप्रामाण्यस्यापरिहार्यत्वादित्याशङ्क्य अस्य वाक्यस्य असत्कारणत्वभ्रम-  
निवृत्तिद्वारा सत्कारणत्व एव तात्पर्यात् तात्पर्यविषये न गन्धस्य अप्रामाण्योपपत्तिरिति वपोत्सन्ननादिवाक्यप्रवृत्तिमाह—  
अतः पुरुषस्मेति । तस्मादसत इत्युत्तरं वाक्यं व्याकृष्टे—तस्मादिति । सदजायतेति वक्तव्ये सज्जायतेत्यकाराभावः  
छान्दस इत्याह—अडभाव इति । तत्रापि पूर्ववत् सतः सज्जनप्रतिषेधो वाक्यार्थः । शून्याज्जनिद्विधार्थोक्तुं चेति ३०  
द्रष्टव्यम् ॥ १ ॥

अत्र प्रमाणादेवेति पाठे एवकारो नञा सम्बध्यते प्रमाणादेवमिति पाठस्तु प्रामाणिकः, असतः सदुत्पत्तौ  
तदुक्तं प्रत्यक्षं प्रमाणमसूत्रं निराकरोति—यदपीति । बीजावमदेन जायमानोऽङ्कुरोऽभावादेव जायमानो हृष्ट  
इत्यर्थः । अत्र किं बीजावयवाभावादङ्कुरोत्पत्तिर्हृष्टेभ्युच्यते, बीजसंस्थानाभावाद्वा ? नाह इत्याह—ये तावदिति ।  
बीजसंस्थाने प्रतीयमानानां तुषाणवयवानां अनुवृत्त्यदर्शनादाह—बीजसंस्थानविशिष्टा इति । तदवच्छिन्नस्तदन्तर्गता  
इत्यर्थः । न द्वितीय इत्याह—यत्पुनरिति । वैनाशिकमते अवयवसमुदायव्यतिरिक्तस्यावयवविनोऽभावेन बीज-

१. बीजसंस्थानविशिष्टा इति । परमाणुसमूह एव संस्थानविशिष्टो घटादिरिति तन्मतम् ।



गम्यते यदङ्कुरजन्मन्युपमृच्छते । अथ तदवस्थवयवव्यतिरिक्तं वस्तुभूतं तथा च सत्यन्युपगमविरोधः । अथ संवृत्याऽन्युपगतं वीजसंस्थानरूपमुपमृच्छत इति चेत् । केयं संवृतिर्नाम किमसावभाव उत भावः ? इति । यद्यभावा दृष्टान्ताभावः । अथ भावस्तथाऽपि नाभावादङ्कुरोत्पत्तिर्वीजावयवयोः ह्यङ्कुरोत्पत्तिः ।

अवयवा अप्युपमृच्छन्त इति चेत् । न । तदवयवेषु तुल्यत्वात् । यथा वैनाशिकानां वीजसंस्थानरूपोऽत्रयवो ५ नास्ति तथाऽवयवा अपीति तेषामप्युपमर्दानुपपत्तिः । बीजावयवानामपि सूक्ष्मावयवास्तदवयवानामप्यन्ये सूक्ष्मतरावयवा इत्येवं प्रसङ्गस्यानिवृत्तेः सर्वत्रोपमर्दानुपपत्तिः । सद्बुद्धचतुर्वृत्तेः सत्त्वानिवृत्तिश्चेति सद्भाविनां सत एव सद्बुत्पत्तिः सेत्स्यति । न त्वसद्भाविनां बृष्टान्तोऽस्त्यसतः सद्बुत्पत्तेः । मृत्पिण्डादघटोत्पत्तिर्दृश्यते सद्भाविनां तद्भावे भावात्तदभावे चाभावात् ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१० विरोपणत्वं मन्वानः परिहरति—तदपीत्यादिना । दृष्टान्ताभाव इति । अभावात् भावोत्पत्तौ दृष्टान्तासिद्धिरेव सवृतेरवस्तुत्वेन वीजसत्त्वासाधकत्वादित्यर्थः । तत्त्वं सन्नियते प्रच्छाद्यते यथा सा संवृतिः । लौकिकबुद्धिस्तस्या भावत्वेन दोषमाह—अथ भाव इत्यादिना । लौकिकबुद्धिश्चेदनुसृता तर्हि तया बीजावयवानामङ्कुराकारपरिणामसिद्धेर्न सिद्धान्तसिद्धिरित्यर्थः । लौकिकबुद्धिर्मनाश्रित्य तत्समयमेव शङ्कित्वा दूषयति—अवयवा अपीत्यादिना । असद्भा-

आनन्दगिरिटीका

१५ परमार्थवस्तु किं वा संवृत्तिरिदं ? नाऽऽद्योऽन्युपगमविरोधादित्युक्तं द्वितीयमुत्थापयति—अथ संवृत्येति । संवृतिं विकल्पयति—केयमिति । आद्ये भावस्याभावादुत्पत्तौ दृष्टान्ताभावः संवृतेरवस्तुत्वेन च वीजसंस्थानसत्त्वासाधकत्वादित्याह—यदीति । द्वितीयमनूय दूषयति—अथेति । तत्त्वं यथा सन्नियत आच्छाद्यते सा संवृत्तिर्लौकिकी बुद्धिः सा चेद्भावरूपेष्टा तर्हि तया बीजावयवानामङ्कुराकारपरिणामसिद्धेर्दृष्टान्तासिद्धिरित्यर्थः ।

लौकिकबुद्धिर्मनाश्रित्य परमतेषांऽऽद्या गच्छते—अवयवा इति । असत्यवयवनिन्युपमर्दानुपगमवयववैजयि

२० तदयोगस्य तुल्यत्वात्वेन चोद्यमित्युक्तमाह—न तदवयववैजयि । तदेव स्फुटयति—अथेति । नन्वस्मत्पक्षे परमावयवी नास्त्यवयवास्तु सन्त्येवेति चेत्त्राऽङ्ग—बीजावयवानामपीति । तर्हि तेषामङ्कुरजन्मन्युपमर्दः स्यादिति चेत्त्राऽङ्ग—तदवयवानामपीति । न चाङ्कुरजन्मन्यवयवपरम्पराविश्रान्तिभूमिरुपपद्यते तस्याः न्यूनत्वे तदुपमर्दं सत्कारणवादापातात् । अगून्यत्वेऽपि कार्यत्वे कादाचित्कद्रव्यस्य सावयवत्वेनोक्तदोषतादवस्थायादकार्यत्वे भावश्चेदुपमर्दसिद्धिरभावश्चेत्तदुपमर्दं सत्कारणवादापत्तिरेवेति भावः । असद्भावेत्याप्रामाणिकत्वमुक्त्वा सद्भावेत्याप्रामाणिकत्वाभाह—

२५ सद्बुद्धीति । परमते दृष्टान्ताभावमुक्तमनूय स्वमते तत्सत्त्वं च समुच्चिनोति—न त्विति ।

अग्निववारावधानानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

संस्थानस्यावयविनोऽभावेन तदभावस्यालीकत्वाच्च तस्य कारणत्वमित्यर्थः । अवयवसमुदायातिरिक्तावयवङ्गीकारे अपसिद्धान्त इत्याह—अथेति । वस्तुभूतावयवव्यनङ्गीकारेऽपि अमसिद्धोऽङ्गीक्रियत इति गच्छते—अथेति । संवृतिः । अत्र वस्तुतत्त्वावारकत्वादिति तेषां व्यग्रहारः । संवृत्याऽन्युपगम्यत इति कोऽर्थः ? संवृतिरेव बीजसंस्थानमिति संवृत्तिर्भ्रम इति तैरङ्गीकारात् न विकल्पावकाशः अथापि सम्भवमात्रमिष्टप्रयोगे विकल्पितमिति द्रष्टव्यम् । ३० वा, संवृतिजन्यमिति वा, आद्ये न बाह्यबीजसंस्थानसिद्धिरित्यभिप्रेत्य द्वितीयं विकल्पयति—केयमिति । यद्यपि संवृत्तिर्भ्रम इति तैरङ्गीकारात् न विकल्पावकाशः अथापि सम्भवमात्रमिष्टप्रयोगे विकल्पितमिति द्रष्टव्यम् । दृष्टान्ताभाव इति । संवृतेरभावत्वे ततो वीजसंस्थानोत्पत्त्यसम्भवात् असत्त्वं तस्योपमर्दासम्भवे ततः सद्बुत्पत्तेरुत्पत्त्ययोगात् दृष्टान्ताभाव इत्यर्थः । नाभावादिति । बीजावयवानामङ्कुरोऽन्युत्पत्त्येन तेषामेवाङ्कुरोत्पत्त्यादकत्वं न वीजसंस्थानाभावस्येत्यर्थः । वीजसंस्थानस्य असत्त्वेऽपि तदवयवानां सत्त्वात् तदुपमर्दसम्भवादेव स हेतुर्निति ३५ आद्यपक्षावयगेण गच्छते—तदवयवा अपीति । अवयवसंस्थानस्यापि बीजसंस्थानवदसत्त्वाविगेपात् तदुपमर्दोऽपि न सम्भवति । एवं मूलावयववर्त्यन्तमवयविनोऽभावात् तदुपमर्दस्य न हेतुत्वम् । किन्तु मूलावयवानामेव सर्वत्र तत्तदाकारेण अवस्थानमिति नाभावाद्भावोत्पत्तिर्दृष्टेत्याह—न तदवयववैजयित्यादिना । असत्सद्बुत्पत्तेः प्रमाणाभावादसम्भवश्चेत्तर्हि सतोऽपि सद्बुत्पत्त्यनुपपत्तिः प्रमाणाभावेद्वत्याङ्गस्य सद्बुद्धचतुर्वृत्त्यवगतसत्त्वानुवृत्तिरेव तत्र प्रमाणमित्याह—सद्बुद्धीति । ननु अननुवृत्तस्याप्यसतः कारणत्वे को दोष इत्याङ्गङ्ग्य अननुवृत्तस्यैव मृदादेः कारणत्व-

यद्यभावादेव घट उत्पद्येत घटार्थिना मृत्पिण्डो नोपादीयेत । अभावशब्दबुद्धयनुवृत्तिश्च घटादौ प्रसज्येत । न त्वेतदस्यतो नासतः सदुत्पत्तिः । यद्यप्याहुर्मृद्वुद्धिर्घटबुद्धेर्निमित्तमिति 'मृद्वुद्धिर्घटबुद्धेः कारणमुच्यते न तु परमार्थत एव मृद्वदो वाज्जतीति तदपि मृद्वुद्धिर्विद्यमाना विद्यमानाया एव घटबुद्धेः कारणमिति नासतः सदुत्पत्तिः । मृद्वघटबुद्धोरनिमित्तनैमित्तिकतयाऽऽनन्तर्यमात्रं न तु कार्यकारणत्वमिति चेत् । न । बुद्धेर्ना नैरन्तर्यं गम्यमाने वैनाशिकानां बहिर्दृष्टान्ताभावात् । अतः कुतस्तु खलु सोम्येवं स्यादिति ह्रीवाच कथं केन प्रकारेणासतः ५ सज्जायेतेति । असतः सदुत्पत्तौ न कश्चिदपि दृष्टान्तप्रकारोऽस्तीत्यभिप्रायः । एवमसद्विपक्षमुन्मथ्योपसंहरति सत्त्वेव सोम्येदमप्युपासीदिति स्वपक्षसिद्धिम् ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

दस्याप्रामाणिकत्वमुक्त्वा सद्वाक्यस्य प्रामाणिकतामाह—सद्वुद्धीति । असद्वादे तर्कवरोधञ्चाह—यद्यभावादेवेति । अन्ययव्यतिरेकाभ्यां मृत्पिण्डस्य सतः कारणत्वमुक्तम् । तत्रान्यथासिद्धिं शङ्कित्वा न सत्पक्षसतिरित्याह— १० यद्यप्याहुरित्यादिना । यदुक्तं सद्भाषाया बुद्धेः कारणत्वं तदसिद्धमिति शङ्कते—मृद्वघटबुद्धयोरिति । नियतपूर्वोत्तर-

आलम्बिपरिटीका

घटस्याप्यभावादेवोत्पत्तेरिष्टत्वादृष्टान्तासंप्रतिपत्तिरित्याशङ्क्याऽह—यदीति । किञ्च यद्यस्योपादानं दृष्टं तच्छब्दप्रत्ययौ तत्रानुवर्तते यथा तथाऽभावस्त्वेव घटादेरुपादानं तच्छब्दधियौ तत्रानुवृत्ते स्यातां न चानुवर्तते तस्मादसतः सदुत्पत्तिरयुक्तेत्याह—अभावेति । भावस्य सतो मृत्पिण्डस्य घटादिकारणत्वमन्वयव्यतिरेकाभ्यामुक्तं १५ तत्रान्वयव्यतिरेकयोरन्यथासिद्धिमुद्भावयति—यदीति । तस्मिन्नपि पक्षे न मत्पक्षसतिरित्युत्तरमाह—तदीति । यदुक्तं सद्भाषाया बुद्धेः सद्भाषां बुद्धिं प्रति कारणत्वमिति तदसिद्धमिति शङ्कते—मृद्वघटबुद्धयोरिति । सत्त्वसिद्धौ हि पूर्वभावित्वं कारणत्वं कार्यत्वं चोत्तरभावित्वं युक्तं बुद्धेर्ना चासत्त्वादानन्तर्यमात्रेण व्यवहियते निमित्तनैमित्तिकत्वमित्यर्थः । असतीनामपि बुद्धीनामानन्तर्येण निमित्तनैमित्तिकत्वमित्येतन्न शक्यं सम्भावयितुं दृष्टान्ताभावादित्युत्तरमाह—न बुद्धीनामिति । कुतस्तु खल्वित्यादिवाक्यं व्याख्यातमुपसंहरति—अत इति । पूर्वमसतः सदुत्पत्तौ दृष्टान्ता- २० भाव उक्त इदानीमन्यदुपसंहृतमिति शङ्कां वारयति—असत इति । स्वपक्षसिद्धिमुपसंहरतीति सबन्धः ।

अभिनवनारायणानन्देन्द्रवरस्वतीटीका

दर्शनात् अननुवृत्तस्य तत्त्वत्वादेः घटादिकारणत्वादशनाभैवमित्याह—न त्वसद्वादिनामिति । असतः सदुत्पत्ति-सम्भावनाहेतुभूतः अननुवृत्तस्य कारणत्वसाधको दृष्टान्तो नास्तीत्यर्थः । अनुवृत्तस्य कारणत्वे तु सोऽस्तीत्याह—मृद्विति । स्यादेतदेवं यदि मृद्वः कारणत्वं तदेव तु कथमित्याशङ्क्य अन्ययव्यतिरेको दर्शयति—तद्भावा इति । २५ न केवलमसतः सदुत्पत्तौ साधकाभावः किन्तु बाधकमपीत्याह—यद्यभावादिति । बाधकान्तरमप्याह—अभाव-शब्देति । घटादिकार्यं मृच्छब्दबुद्धयोरनुवृत्तिदर्शनादिति भावः । असतः सत्कारणत्वनिराकरणमुपसंहरति—अत इति । अननुवृत्तस्य कारणत्वे मृद्वदो दृष्टान्त उक्तं स नोपपद्यत इति विज्ञानवादिशङ्कामनुवदति—यदीति । निमित्तमिति पूर्ववर्तीत्यर्थः । यद्यपि प्रत्यक्षादिप्रमाणसिद्धस्य बाह्यपदार्थस्य नाभाव उपलब्धेरिति न्यायसिद्धत्वेन तन्निराकरणा (नुपहर्तयैव) [ नुकूल एव ] मृदादिदृष्टान्तः अभ्युपगमेषु त्वत्पक्षे न दृष्टान्त इत्याह—तदीति । ३० उत्तरवृद्धिं प्रति पूर्वबुद्धेः सत्यपि पूर्ववृत्तित्वे न कारणत्वं क्षणमात्रप्रवृत्तित्वेन उत्तरवृद्धिकात्वेऽसत्त्वात् किन्तु असत एव उत्तरवृद्धिकारणत्वमिति शङ्कते—मृद्वेति । बुद्धेर्ना नैरन्तर्यं गम्यमाने कार्यकारणभाव एव स्यात् । न च निरन्तरोत्पन्नघटादिषु न कार्यकारणभाव इति व्यभिचार इति वाच्यम् । विज्ञानवादिना बाह्यपदार्थानङ्गीकारेण तत्र व्यभिचारस्य वक्तुमशक्यत्वादित्यभिप्रेत्याह—न बुद्धीनामिति । अद्विकारादेरभावादुत्पत्तौ मानाभावसिद्धौ दृष्टान्ताभावाभूलकार्यं तदनुमानासिद्धिमाह—कथमिति । दृष्टान्ताभावादिति । कार्यकारणभावाभाव इति शेषः । ३५ अतः श्रुत्युक्तं साधु इत्युपसंहरति—अत इति । असत्त्वे वेत्यस्य पौनःपुन्यमात्रद्वय उपसंहारपरतया व्याख्याते—एवमिति । स्वपक्षसिद्धिमुपसंहृत्योत्पन्नः । प्रथमान्तपठे तु अतः स्वपक्षसिद्धिरित्यतस्त्वान्धाव्याहारेण योज्यम् ।

१. निमित्तमिति अन्ययव्यतिरेकवदित्यर्थः । तेन हेतुसाध्ययोर्निर्भेदः ।

ननु सद्वादिनोऽपि सतः सद्युपपद्यत इति नैव दृष्टान्तोऽस्ति । घटादघटान्तरोत्पत्त्यवशनात् । सत्यमेव न सतः सवन्तरमुत्पद्यते किं तर्हि सदेव संस्थानान्तरेणावतिष्ठते । यथा सर्पः कुण्डलो भवति । यथा च मूच्छन्पिण्डघटकपालादिप्रभेदैः । यद्येव सदेव सर्वप्रकारावस्थं कथं प्रागुत्पत्तेरिदमासीदिति । उच्यते । ननु न श्रुतं त्वया सदेवेत्यवधारणमिदंशब्दवाच्यस्य कार्यस्य । प्राप्तं तर्हि प्रागुत्पत्तेरसदेवाऽऽसीत्तदेवंशब्दवाच्यमिदानीमिदं जातमिति । न । सत एवेवंशब्दबुद्धिविषयतयाऽवस्थानाद्यथा भूदेव पिण्डघटादिशब्दबुद्धिविषयत्वेनावतिष्ठते तद्वत् ।

बरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

भावित्वं हि कारणकार्यत्वं सत्त्वसिद्धौ युक्तं बुद्धीनाञ्चासत्त्वादानन्तर्यमात्रेण निमित्तनैमित्तिकव्यवहार इत्यर्थः । असतीनामपि बुद्धीनामानन्तर्येण निमित्तनैमित्तिकभाव इति स्वचन दृष्टान्ताभावाच्चैतत्सभावयितुं शक्यमित्याह—नेति । कार्यस्य कारणमात्रत्वञ्चैदवधूतं तर्हि कारणमेवासीन्न कार्यमित्ति वैशेषिकाद्यभिमतमुक्तं स्यादित्याह—प्राप्तं १० तर्हीति । परिहरति—न सत एवेति । कार्यमुपादानात् भिन्नं तद्विलक्षणबुद्धिविषयत्वान् । यद्यतो विलक्षणबुद्धिविषयतत्त्वतो भिन्नं यथा अखान्महिषः । कथं सत एवेदं बुद्धिप्राप्त्यानिर्वाच्याङ्गीकारेणासत्कार्यपत्तिपरिहार इत्याह—

आनन्दगिरिटोका

सिद्धान्तेऽपि दृष्टान्तसिद्धिस्तुल्येति शङ्कते—नन्विति । यद्यपि मूढो घटोत्पत्तिर्दृष्टा तथाऽपि न मूढो मूढन्तर घटादघटान्तरमुत्पद्यमानमुपलभ्यते तस्मान्न सतः सवन्तरोत्पत्तिरित्यर्थः । किं सवन्तरस्य सत सका- १५ शादुत्पत्तिरेव वार्यते किं वा कारणत्व सतो निराक्रियते तत्राऽऽज्यमङ्गीकरोति—सत्यमिति । द्वितीयं निराकरोति—किं तर्हीति । तत्रापि दृष्टान्ताभावमाशङ्क्याऽऽह—यथेति । कुण्डलीभावे कार्यत्वप्रसिद्धिर्नास्तीत्याशङ्क्योपाहरणान्तरमाह—यथा चेति । प्रभेदैरेवतिष्ठत इति सम्बन्धः । सत एव सर्वप्रकारेणावस्थाने प्राक्कालिक कार्यस्य सत्त्ववचनमयुक्तं तस्य सर्वदा सत्त्वाविशेषादिति शङ्कते—यद्येवमिति । प्रागवस्थ हि कारणं सन्मात्रत्वं च कार्यस्यावधार्यते तथाच कारणस्यैव सतस्तेन तेनाऽऽकारेणावस्थानमित्यङ्गीकारेऽपि कार्यस्य प्राक्कालिकं सत्त्वाधारणमविरुद्ध- २० मित्युत्तरमाह—नन्विति । कार्यस्य कारणमात्रत्वं चेदवधूतं तर्हि कारणमेवाऽऽसीन्न कार्यं तदसदेवेदानीं जातमित्यसत्कार्यवादिमतमायातमिति शङ्कते—प्राप्तमिति । कारणस्यैव कार्यरूपेणावस्थानासत्कार्यवादापत्तिरिति दृष्टान्तेन परिहरति—नेत्यादिना ।

अभिनववाग्यणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

ननु सद्वादिनोऽपीति । यद्यपि मूर्तिगण्डात् घटोत्पत्तिर्दृश्यत इति दृष्टान्त उक्तं तथापि घटात् घटान्तरोत्पत्त्यवशनात् २५ सत सद्युत्पत्त्यभावस्यापि साधयितुमशक्यत्वान् न तद्दृष्टान्तमात्रेण तदेष्टसिद्धिरिति शङ्कार्थं । कार्यं नामोपादानकारणस्य संस्थानान्तरेमेव, न ततोऽप्यन्तर्भिन्नम् । वस्तुतश्च घटान्तरस्य घटान्तरसंस्थानत्वाभावात् तत्कार्यत्वाभाव इत्यवशंसंस्थानासिद्धत्वात् न सतः सद्युत्पत्त्यभावसाधकत्वमित्यभिप्रेत्य परिहरति—सत्यमित्यादिना । यदा सतः सद्युत्पद्यत इति पक्षे कारणाद्विन्नं कार्यं वक्तव्यं, एकस्मिन् कार्यकारणभावव्याप्तिरिति तथापि च कार्यं न दृष्टान्तोऽस्तीति चोदयति—ननु सद्वादिनोऽपीति । संस्थानमेवमात्रेण कार्यकारणभावोपपत्तेः दृष्टान्तस्योक्तत्वात् ३० नोक्तदोष इति परिहरति—सत्यमित्यादिना । कारणस्य संस्थानान्तरं चेत्कार्यं तर्हि इदानीमपि सदात्यक्तमेवेति सत्यदान्वितं अत्र इति विशेषणमयुक्तमिति शङ्कते—यद्येवमिति । यद्यपि पूर्वमेव किं नेदानीमित्यादिना इयं शङ्का निराकृता तथापि तत्र अशेषशब्दबलात् इदानीं सत्त्वं न स्यादित्याशङ्कितम् । इह तु इदानीं सदा सत्त्वं सत्त्ववक्तव्यं अप्रेशब्दानुपपत्तिराशङ्कतेति न पौनरुक्त्यम् । कार्यस्य यदिदंशब्दबुद्धिगम्यत्वं तस्य यदवधारण व्यावर्तनं तस्य ३५ ननु न श्रुतमिति । न श्रुतिमिति काकु । नकाराभावपाठे तु पूर्वमेव परिहारमन्वया श्रुत इत्यर्थः । इदंशब्दवाच्यस्येति भावप्रधाननिर्देशः कार्यस्य यदिदंशब्दवाच्यत्वं तस्येत्यर्थः । इदंशब्दवाच्यत्वस्य प्रागसत, इदानीमुपपत्ती असद्युत्पत्तिर्यादिति चोदयति—प्राप्तं तर्हीति । इदंशब्दबुद्धिविषयत्वस्यापि सदात्मव्यतिरेकेण दुर्निष्पत्त्यात् सदात्मना च सर्वदा विद्यमानत्वात् नासत्कार्योपत्तिरिति परिहरति—न सत एवेति । कार्यकारणयोः भिन्नशब्दबुद्धिविषयत्वात्

ननु यथा मृदस्त्वेवं पिण्डघटाद्यापि तद्वत्सद्वुद्धेरन्यबुद्धिविषयत्वात्कार्यस्य सतोऽन्यद्वस्त्वन्तरं स्यात्कार्यजातं यथाऽन्यादयोः । न । पिण्डघटादीनामितरेतरव्यभिचारोऽपि मृत्वाव्यभिचारात् । यद्यपि घटः पिण्डं व्यभिचरति पिण्डश्च घटं तथाऽपि पिण्डघटौ मृत्त्वं न व्यभिचरतस्तस्मान्मृत्मात्रं पिण्डघटौ । ( व्यभिचरति त्वत्वं गौरवो वा गम् । ) तस्मान्मृदादिसंस्थानमात्रं घटादयः । एवं सत्संस्थानमात्रमिदं सर्वमिति युक्तं प्रागुक्तैः सदेवेति । वाचारम्भणमात्रत्वादिकारसंस्थानमात्रस्य ।

ननु निरवयवं सत् “निष्कलं निष्क्रियं शान्तं निरवहं निरञ्जनं” “दिव्यो ह्यमृतः पुरुषः सबाह्याभ्यन्तरो ह्यज्ञः” इत्यादिश्रुतिभ्यो निरवयवस्य सतः कथं विकारसंस्थानमुपपद्यते । नैव दोषः । रज्ज्वाद्यवयवस्यः सर्पादिसंस्थानवद्वुद्धिपरिकल्पितेभ्यः सवयवस्यो विकारसंस्थानोपपत्तेः । वाचाऽऽरम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यमेवं सदेव सत्यमिति श्रुतेः । एकमेवाद्वितीयं परमार्थत इदंबुद्धिकालोऽपि ॥ २ ॥

नरेन्द्रपुरीषं दिव्यणम्

१०

नन्विति । विलक्षणवुद्धिविषयत्वस्य भेदमात्रसाधकत्वात् सिद्धसाधनत्वम् । तात्त्विकभेदसाधने च दृष्टान्तासिद्धिः । व्यभिचारित्वेन रज्जुसर्पादिवत् मिथ्यात्वानुमानादनिर्वाच्यसंस्थानादेव सतः कार्यबुद्ध्यालम्बनत्वमित्याह— न पिण्डघटादीनामिति । चोद्यमुखेन विकारापत्तेरनिर्वाच्यतां स्फुटीकर्तुमुपक्रमते—नन्वित्यादिना । अज्ञातिभ्यो

आनन्दगिरिटोका

विमतमुपादानाद्भिद्यते तद्विलक्षणवुद्धिविषयत्वाद्याऽवबुद्धिविलक्षणवुद्धिविषयो महिषस्ततो भिद्यते । तथाच १५ कथं सत एवेदधीविषयानिर्वाच्यावस्थाङ्गीकारेण साकार्यवादापत्तिसमाविर्भति चोदयति—नन्विति । विलक्षणवुद्धि-विषयत्वस्य भेदमात्रसाधकत्वे सिद्धसाधनं तात्त्विकभेदसाधकत्वे दृष्टान्तासिद्धिरित्यभिप्रेत्याऽह—नैति । किंच कार्यस्य व्यभिचारित्वेन रज्जुसर्पादिवन्मिथ्यात्वानुमानादनिर्वाच्यसंस्थानादेव कार्यबुद्ध्यालम्बनत्वं सतोऽङ्गीकर्तव्य-मित्याह—पिण्डेति । तदेव स्फुटयति—यद्यपीति । मृत्त्वमन्तरेण पिण्डघटयोः स्वरूपाभावादिति तच्छब्दायः । अव्यभिचारे मृत्त्वमित्यादिदृष्टान्तः । अव्यभिचारफलमाह—सप्त्यादिति । दृष्टान्तगतमर्थं दार्ष्टान्तिके समर्थयति २० एवमिति । पृथगेव प्रथमानस्य कार्यस्य कथं सम्पात्रत्वमित्याशङ्क्याऽह—वाचारम्भणेति ।

कार्यमिथ्यात्वं स्फुटीकर्तुं चोदयति—नन्विति । यथा खल्वज्ञातेभ्यो रज्ज्वाद्यवयवस्यैव सर्पादिसंस्थान-भनिर्वाच्यमिति तथा श्रुतिजनितजगत्कारणत्वबुद्धेनमुपपत्त्या कल्पितेभ्यः सतो मायोपाधिकस्यावयवस्यो विकार-संस्थानमुपपद्यते तस्मादर्थं द्वैतप्रपञ्चो ब्रह्मविवर्तः सम्भवतीति परिहरति—नैव दोष इति । ब्रह्मविवर्तो जगदित्यत्र श्रुतिमुक्तलयति—वाचाऽऽरम्भणमिति । प्रपञ्चमिथ्यात्वे फलितमुपसंहरति—एकमेवेति ॥ २ ॥

२५

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

भिन्नप्रयोजनकारित्वाच्च तयोरेत्यन्तभेद इति नैमायिकः शङ्कते—ननु यथेति । मृदो यथा पृथक् वस्तुत्वं एवं पिण्डादेरपीत्यर्थः । तद्वत्कार्यजातं सतोऽन्यद्वस्त्वन्तरं स्यादित्यन्वयः । तत्र हेतुः सद्वुद्धेरिति । कार्यं कारणद्वस्त्वन्तरं सतो भिन्नवुद्धिविषयत्वात् यथा अन्वाद्भिन्नो गौरित्यर्थः । एवं न पिण्डेति नकारपाठे तु न किमिति काश्चर्यतया उक्तार्थ एव पर्यवसानं द्रष्टव्यम् । वस्तुन्तरत्वे तद्व्यभिचारित्वं उपाधिः पिण्डघटादौ साध्यव्यापकत्वात् कार्यकारणयोदेव ३० सावनाग्यापकत्वादिति परिहरति—न पिण्डघटादीनामिति । एतदेव विवर्णोक्ति—यद्यपीत्यादि । प्रकृतमुपसंहरति— इति युक्तमिति । ननु प्रागुक्तत्वेऽपि कार्यस्य सदासत्त्वं नोपपद्यते । इदानीमेव प्रतीयमानत्वेन सतो भिन्नस्य विकार-संस्थानस्य प्रापि सत्त्वानुपपत्तेरित्याशङ्क्य प्रागुक्तभन्यत्वाभावं स्मारयति—वाचारम्भणेति । ननु मृदादेः सावयवत्वात् रूपान्तरापत्तिरुपपद्यते । सतस्तु निरवयवत्वेन तन्नोपपद्यत इति चोदयति—नन्विति । निरवयवत्वे प्रमाणमाह—निष्कलमिति । अस्य विकारसंस्थानरूपेण जन्मापि नोपपद्यत इत्याह—सबाह्याभ्यन्तर इति । ३५ वास्तवावयवाभावेपि अविद्याकल्पितावयवानां सदात्मन्यापि सम्भवाच्च दोष इत्याह—नैव इति । बुद्धिपरिकल्पितेभ्य इत्यनेन कार्यरूपेण जननस्यापि मायिकत्वाच्च पारमार्थिकजनविरोध इति सूचितम् । सत्त्वेत्यनेन स्वपक्षसिद्धेरुप-संहृतत्वात् पुनरेकमेवाद्वितीयमिति वाक्यं पुनरुक्तमित्याशङ्क्य कार्यकालेऽन्यद्वितीयत्वं वस्तु तदिति व्याचष्टे—

तदैक्षत बहु स्यां प्रजायेयेति तच्चेजोऽसृजत तच्चेज ऐक्षत बहु स्यां प्रजायेयेति तदोऽसृजत ।  
तस्माद्यत्र क्वच शोचति स्वेदते वा पुरुषस्तेजस एव तदध्यापो जायन्ते ॥ ३ ॥

तत्तदैक्षतेक्षां दर्शनं इत्यतः । अतश्च न प्रधानं सांख्यपरिकल्पितं जगत्कारणम् । प्रधानस्याचेतनत्वाभ्युप-  
गमात् । इदं तु सच्चेतनमोक्षितत्वात् । तत्कथमैक्षतेत्याह—बहु प्रभूतं स्यां भवेयं प्रजायेत प्रकर्षणोत्पद्येयं । यथा  
५ मृदघटाद्याकारेण यथा वा रज्ज्वादि सर्पाद्याकारेण बुद्धिपरिकल्पितेन । असदेव तर्हि सर्वं यद्गृह्यते रज्जुर्वि  
सर्पाद्याकारेण । न । सत एव द्वैतभेदेनान्यथागृह्यमाणत्वात्तात्पर्यं कस्यचित्त्वचिदिति ब्रूमः । यथा सतोऽन्यद्वस्त्वन्तरं  
परिकल्प्य पुनस्तस्यैव प्राप्नुत्यत्तेः प्रध्वंसाच्चोर्ध्वमसत्त्वं ब्रुवते तार्किका न तथाऽस्माभिः कदाचित्त्वचिदपि सतोऽन्य-

नरेन्द्रपुरीयं लिख्यम

रज्ज्वाद्यवयवेभ्यः सर्पादिसंस्थानपनिर्वच्यं यथा भवति तथा औतजगत्कारणत्वबुद्ध्यन्यथानुपपत्त्या परिकल्पितेभ्यः  
१० सतो मायोपाधिकस्यावयवेभ्यो विकारसंस्थानमुत्पद्यते । अत औपाधिकोऽन्यथाभावो ब्रह्मणो विवर्तं प्रपञ्च इत्यर्थः ॥ ३ ॥

“बहु स्या प्रजायेये”त्यनेनेक्षितुरेव कार्याकारापत्त्यभिधानेन श्रुत्या वैशेषिकादिमतं निरस्तमिति तात्पर्य-  
द्योतनादिति निरस्तमपि चोद्यमुद्भाव्य निराचष्टे—असदेव तर्हीत्यादिना । अज्ञानान्वयव्यतिरेकाभ्यां रज्जु-

आनन्वधिरिटीका

अद्वितीयत्वसमर्थनार्थमुत्तरवाक्यमुत्थाप्य व्याचष्टे—तत्सदिति । सच्छब्दवाच्यं जगत्कारणं प्रधानमिति  
१५ केचित्सदयत्नेन निरस्तमित्याह—अतस्त्वेति । ईक्षापूर्वकारित्यादिति यावत् । अचेतनत्वाभ्युपगमात् तत्प्रेक्षापूर्वकं  
छट्त्वमिति शेषः । परिणामविवर्तवादावाश्रित्योदाहरणद्वयम् । बहु स्यामित्यादिश्रुतितात्पर्यं वक्तुं निरस्तमेव  
चोद्यमुद्भवयति—असदेवेति । बहु स्यां प्रजायेयेत्यनेनेक्षितुरेव कार्याकारापत्तिवचनेन वैशेषिकादिमतभेदशिरस्तमिति  
श्रुतितात्पर्यं दर्शयन्नुत्तरमाह—नेत्यादिना । तदेव प्रपञ्चयति—यथेत्यादिना । प्रतिज्ञातमर्थं मतद्वयानुसारेण

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२० वाच्यारम्भण इति । वाच्यारम्भणश्रुतिः कार्यकालेऽपि कारणस्यैव सत्त्वं प्रतिपादयन्ती कारणस्य सदायद्वितीयत्वं  
प्रतिपादयतीत्यर्थः । इवबुद्धिकालेऽपीति । प्रागुत्पत्तेरद्वितीयत्वं प्रतिपादयितुं प्रथमवाक्यम् । इदं तु कार्यकालेयद्वितीयत्वं  
प्रतिपादयितुं शब्दाधिक्यादर्थाधिक्यमिति न्यायादिति भावः ॥ २ ॥

तदैक्षत बहु स्या प्रजायेयेत्युत्तर वाक्यं व्याचष्टे—तदिति । सृष्टिवाक्यस्य न सृष्टौ तात्पर्यं तत्प्रतिपादने  
प्रयोजनाभावात् । किन्तु मृदादिदृष्टान्तेन जगतः सत्कार्यत्वेन सदद्वितीयत्वप्रतिपादने तात्पर्यम् । ‘आचार्येवानु पुरा  
२५ वेद तस्य तावदेव चिरं’ इति अद्वितीयत्वज्ञानान्मोक्षप्रतिपादनात् । नैवमीक्षणप्रतिपादनस्य किञ्चित्प्रयोजनमित्या-  
शङ्क्य कारणस्य अचेतनत्वव्यावृत्त्यर्थं तदित्याह—अतश्चेति । तदर्थं कारणस्य सतस्त्वेतन्त्र साधयति—इदं द्विति ।  
एकस्याविकृतस्य कथं बहुभवनमित्याशङ्क्य विकारद्वारेणैतं वक्तुं प्रजायेयेत्युक्तं श्रुतौ तद्व्याचष्टे—प्रजायेयेति ।  
प्रकर्षणेति । तथा च विद्यमानस्यैवाधिक्यं प्रकर्षं इति लोकप्रसिद्धिः । प्रकृते च मायाया एव अधिकत्वात् मायया  
एकस्यैव सतो बहुवचनमिति भावः । एतेन बहुभवनसङ्कल्पेन ईक्षणेन च अभिन्नमित्यतोपादानत्वं प्रतीयमानमपि  
३० मायैवेति नाद्वितीयत्वक्षतिरित्यपि द्रष्टव्यम् । परिणामाङ्गीकारेण प्रथमदृष्टान्तः । विवर्तवादेन द्वितीयः । जगतो  
रज्जुसर्पतुल्यात्वे असत्त्वं शङ्कते—असदेवेदमिति । यत् यदीत्यर्थः । रज्जुसर्पदिर्गपि अविद्यानात्मकत्वेन सत्यत्वात्ता-  
सत्यत्वमित्याह—नेति । कस्यचिदिति । दृष्टान्तस्य दार्ष्टान्तिकस्य वेत्यर्थः । प्रत्युत कारणात् कार्यस्य भेदपक्ष एव  
असत्त्वं कार्यस्य स्यादित्यभिप्रायेणाह—यथेति । सतः कारणात् सतोऽन्यदित्यनेन कार्यस्य स्थितिकालेऽपि सद्भेदाद-  
सत्त्वं दर्शितम् । न च तत्काले सत्ताविशिष्टत्वेन सत्यत्वमिति वाच्यम् । सामान्यदेरसत्त्वप्रसङ्गात् । तेषां च  
३५ स्वल्पसत्ताङ्गीकारे च सर्वत्र तथैव प्रसङ्गः । कारणसत्तयैव सर्वत्र सत्तोपपत्तौ अनेकस्वरूपाणां सत्त्वाङ्गीकारे गौरवं  
च स्यादिति भावः ।

दभिधानमभिधेयं वा वस्तु परिकल्प्यते । सदेव तु सर्वमभिधानमभिधीयते च यदव्यबुद्ध्या । यथा रज्जुरेव सर्पबुद्ध्या सर्प इत्यभिधीयते यथा वा पिण्डघटादि मृदोऽप्यबुद्ध्या पिण्डघटादिशब्देनाभिधीयते लोके । रज्जुविवेक-  
दक्षिणां तु सर्पाभिधानबुद्धौ निवर्तते यथा च मृद्विवेकदक्षिणां घटादिशब्दबुद्धौ तद्वत्सद्विवेकदक्षिणामन्यविकार-  
शब्दबुद्धौ निवर्तते । “यतो वाचो निवर्तन्ते । अप्राप्य मनसा सह” इति “अनिरुक्तेऽनिलयन” इत्यादिश्रुतिभ्यः ।

एवमोक्षित्वा ततोऽमुजते तेजः सृष्टवत् । ननु तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संसृत इति श्रुत्यन्तरं ५  
आकाशाद्यामुस्ततस्तृतीयं तेजः श्रुतमिह तु कथं प्राथम्येन तस्मादेव तेजः सृज्यते तत एव चाऽऽकाशमिति विरुद्धम् ।  
नैष दोषः । आकाशाद्युत्पत्तिरनन्तरं तत्सत्तजोऽमुजतेतिरूपनोपपत्तेः । अथ वाऽविवक्षित इह सृष्टिक्रमः सत्कार्यमिदं

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

सपदिज्ञानमयत्ववत् सम्पन्नात्रिविवेके सत्येव द्वैताभिनिवेशोत्पत्तिविचारेण सम्पन्नात्रिविवेके तदनुत्पत्तेर्द्वैतमप्यज्ञानमय-  
मेवाधिष्ठानमेव तु तस्य तत्त्वमित्याह—यथा रज्जुरेवेत्यादिना । तदुक्तं “यदस्ति तद्भूति तदात्मरूपं नान्यत्ततो १०

आनन्दगिरिटीका

दृष्टान्ताभ्या स्पष्टयति—यथा रज्जुरिति । अज्ञानान्वयव्यतिरेकाभ्या रज्जुसपदिज्ञानमयत्वे च द्वैताभिनिवेशस्य  
सम्पन्नात्रिविवेके सत्येवोत्पत्तिविचारेण तद्विवेके चानुत्पत्तेर्द्वैतमप्यज्ञानमयमेव तस्य तु तत्त्वं सम्पन्नात्रमधिष्ठानं वाङ्मनसा-  
तीतमित्यर्थः । तस्य वाङ्मनसातोतत्वे प्रमाणमाह—यत इति । अन्यदेव तद्विद्वितादित्यादिवाक्यमादिपदार्थः ।

तैत्तिरीयकश्रुतिविरोधमाशङ्कते—नन्मिति । तथाऽपि कथं विरोधधीरित्याशङ्क्याऽह—इति विरुद्धमिति । १५  
अस्यां श्रुती सतः सकाशादेव प्राथम्येन तेजः सूच्यमानमुच्यते श्रुत्यन्तरे तु तस्मादेव सतः सकाशादाकाशं प्राथम्येन  
सृष्टमित्युपदिष्टं तथा च कथमिदं मिथो विरुद्धं सिध्यतीत्यर्थः । तैत्तिरीयकश्रुत्यनुसारेण च्छान्दोग्यश्रुतेर्व्याख्याना-  
सम्भवाच्च विरोधोऽस्तीति परिहरति—नैष दोष इति । सृष्टिक्रमस्य विवक्षितत्वमङ्गीकृत्योक्तं तदेव नास्त्यद्वितीयत्वं  
तु सतो विवक्षितमिति पक्षान्तरमाश्रित्याऽह—अथ वेति । तत्र गमकं दर्शयति—मृदादीति । मृदादिकार्यं घटादि  
तद्व्यतिरेकेण नास्ति मृदाद्येव तु सत्यमितिदृष्टान्ते अपादानाद्ब्रह्मणः सतस्तेजोब्रह्मादिकार्यं तदतिरेकेण नास्ति २०

अभिधेयनारायणानन्देन्द्रसरस्वटीटीका

ननु अभिधानाभिधेययोरनङ्गीकारे घटपटादिव्यवहारविलोपः स्यादित्याशङ्क्य सत एव भ्रान्त्या अभिधानावि-  
रूपेण प्रतीयमानस्य व्यवहारविषयत्वान्नार्थं दोष इत्याह—सदेव त्विति । घटादेः सत्यवबुद्धिविषयत्वे अन्यत्वे सति  
वस्तुत्वमेव स्यादित्याशङ्क्य सद्विवेकानन्तरं घटादिकार्यस्याभावादविवेकमात्रशरीरत्वेन भ्रमत्वमिति सदृष्टान्तमाह—  
रज्जुविवेकेति । यतो वाच इति । इयं श्रुतिः निरुपाधिके शुद्धे वाङ्मनसर्पोनिवृत्तिं दर्शयति । तथाविधे सति विविक्ते २५  
ज्ञाते सन् घट इत्यादिशब्दबुद्धयोरपि निवृत्तिं दर्शयति । अन्यथा उक्तशब्दबुद्धयोरधिष्ठाने सद्रूपे ब्रह्मण्यपि प्रवृत्तेः  
अनिवार्यत्वादुक्तं न सिद्धयेत् । न चेयं श्रुतिः ब्रह्मादिशब्दानां मुख्यया वृत्त्या सति प्रवृत्त्यभावं दर्शयति न तु  
घटादिशब्दानामिति । वाचो निवर्तन्त इति निवृत्तिशब्दस्वारस्यत्वात् प्रवृत्तानामेव निवृत्तिर्वाच्या तत्तच्च ब्रह्मादि-  
शब्दानामपि उपाधिद्वारा प्रवृत्तानां उपाधिनिरवृत्त्या शुद्धे निवृत्तिरेव तदर्थः । सा च सत् घट इत्यादिशब्दानाम-  
विशिष्टेति विवेकानन्तरमभिधानादिनिवृत्तौ उक्तश्रुतिः प्रमाणमिति भावः । अत्र श्रुती मनस्त्वान्न अभिधेयमुच्यते ३०  
मनोविकारत्वात्तस्येति । अनिरुक्ते इति । निर्वचनं शब्दः निलयनं नीडः आश्रयः तद्वद्विद्वे ब्रह्मणि यदा स्थिति  
अभेदात्मिका लभते तदा अभयं गतो भवति इति श्रुतेरर्थः । अनिरुक्तादिपदार्थां च अभिधानाभिधेययोरभाव उक्त इति  
भावः । प्रथमं तेजस्सृष्टिश्रुतेः तैत्तिरीयश्रुतिविरोधं चाङ्कते—नन्मिति । वायुरित्यस्य इति श्रुत्यन्तरं इति पूर्वोक्तान्वयः ।  
ततश्च तत्राकाशावाङ्मनोः सृष्टिरुक्ता । इह तु नेत्येको विरोधः । तेजसः तृतीयत्वप्राप्त्याभ्यां विरोधान्तरमाह—  
तत इति । वायोऽरित्यर्थः । वायोस्तेजः सम्पुतमिति श्रुतं तत्तत्तृतीयतया श्रुतम् । इह तु ततोऽमुजतेति प्राथम्येन ३५  
श्रूयते तत्कथमित्यन्वयः । वायोस्तेजः श्रुतमित्युक्त्या एकत्र वायोः तेजः सप्तद्वयं अपरत्र सतः सप्तद्वयमिति सप्तद्वार-  
कोऽपि विरोध उक्तः । एवं तेजस एव प्राथम्यं तृतीयत्वं च विरुद्धमित्युक्त्वा आकाशप्राथम्येन तेजः प्राथम्यस्य  
विरोध इति विरोधान्तरमाह—तस्मादेवेति । आत्मन एवेत्यर्थः । आकाशमिति चेति चण्डस्त्वोत्तरान्वयः । विरोध-  
चतुष्टयं परिहरति—नैष दोष इति । न तावत्प्रथमो विरोधः । आकाशावायुसुष्टे विद्यदविकारणस्यायेन इहोपसंहारोप-

सर्वमतः सदैकमेवाद्वितीयमप्येतद्विवक्षितम् । भूवादिवृष्टन्तात् । अथवा त्रिवृत्करणस्य विवक्षितत्वात्तेजोबलाभेव  
सृष्टिमाचष्टे । तेज इति प्रसिद्धं लोके द्रव्यं पक्वत् प्रकाशकं रोहितं चेति । तत्सत्सृष्टं तेज एवेत तेजोहृत्स्थितं  
सर्वक्षेत्यर्थः । बहु स्यां प्रजायेयेति पूर्ववत् । तद्वोऽमुञ्चत । आपो ब्रवाः स्निग्धाः स्पन्दिन्यः शुक्लाश्चेति प्रसिद्धा  
लोके । यस्मात्तेजसः कार्यभूता आपस्तस्माद्वन्न वच च देशे काले वा शोचति सन्तप्यते त्वेवते प्रविब्रजे वा  
५ पुरुषस्तेजस एव तत्तदाऽऽपोऽविज्ञायन्ते ॥ ३ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

भाति न चान्यदस्ति । स्वभावसवित्प्रतिभाति केवला ग्राह्यं गृहीतेति मूषैव कल्पना ॥” इति । श्रुत्यन्तर-  
सिद्धयोर्व्याकाशयोस्तेजः प्रभृतिष्वेवान्तर्भावमभिप्रेत्य त्रिवृत्करणमिह विवक्षितम् । लघुपायेन सन्मात्रप्रति-  
पत्त्यर्थं ततस्तेजः प्रमुखा सृष्टिरुच्यत इति तात्पर्यान्तरमाह—अथवा त्रिवृत्करणस्येति ॥ ३ ॥

१०

आनन्दगिरिटीका

सन्मात्रमेव सत्यमिति दार्ष्टान्तिकेऽपि विवक्षितं प्रतिभातीत्यर्थं । तत्तेजोऽमुञ्चतेत्यादिश्रुतेस्तात्पर्यान्तरमाह—  
अथवा त्रिवृत्करणस्येति । तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकां करवाणीत्यादौ त्रिवृत्करणस्येष्टत्वात् त्रयाणामेव भूतानामिह  
सृष्टिरुच्यते । न चैवं पञ्चोत्करणमिववक्षितमिति वाच्यं ; भूतत्रयसृष्टिश्रुतौ श्रुत्यन्तरसिद्धाकाशादिमृष्टेः क्लृप्तापयेन  
त्रिवृत्करणश्रुत्या पञ्चोत्करणोपलक्षणात् । तथाच श्रुत्यन्तरसिद्धयोराकाशवाय्वोस्तेजः प्रभृतिष्वन्तर्भावमभिप्रेत्य लघुपायेन  
१५ सर्वस्य सन्मात्रत्वं मन्तव्यमिति मन्वाना श्रुतिस्त्रिवृत्करणमेवाऽऽवक्षणां तदनुरोधेन त्रयाणामेव सृष्टिमाहेत्यर्थं ।  
तेजोऽजेतनस्य कथमोक्षितृत्वमित्याशङ्क्य वाक्यार्थमाह—तेजोहृत्स्थेति । अपां तजः कार्यत्वे लोकानुभवमनुकूलमिति—  
यस्मादिति ॥ ३ ॥

अग्निववारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

पत्ते । इह तयोः सृष्टयसाधनो हि विरोधः स्यात् न तु अनुक्तिमात्रेण, अन्यत्रोक्तस्योपसंहारसम्भवात् । द्वितीयोऽपि  
२० विरोधः । आकाशवायुसर्गान्तरमित्यनेन परिहृतः । इह तेजसः प्राथम्यं न श्रूयते । तद्वच्चिपवाभावात् । किन्तु  
तेजसः पूर्वमन्यस्याश्रवणादयदागम्यते तत्तु वायोरग्निरिति श्रुतेन वाय्वानन्तर्येण बाध्यते इति । अत एवाकाश-  
प्राथम्येन विरोधोऽपि नास्ति । आकाशप्राथम्यस्य वाचकाभावादङ्गीकारात् । तेजः प्राथम्यस्य तुतीयत्वेन वाध्यात् ।  
नापि क्वाण्टद्वारको विरोधः “तदभिध्यानादेव तु तस्मिन्कात्स” इति न्यायेन वायुमात्रमापन्नस्य सत एव  
तेजस्सृष्टृत्वस्य तैत्तिरीयेऽप्यङ्गीकारादिति ।

२५

एव सर्वप्रकार विरोधं परिहृत्य क्रमविरोधे परिहारान्तरमाह—अथवेति । अविवक्षित इति । अतः  
स विरोधो नादरणीयः । ततश्च वायुसर्गान्तरमिति नोपसंहर्तव्यमिति भावः । आकाशवायुसृष्टिस्तु उपसंहर्तव्येव  
अन्यथा सत्कार्यमिदं सर्वमित्यस्यासिद्धिप्रसङ्गादिति द्रष्टव्यम् । अत्राद्वितीयत्वस्य विवक्षितत्वे हेतुमाह—अथवा  
त्रिवृत्करणस्य विवक्षितत्वादिति । अयमभिप्रायः—कार्यविवेकद्वारा कारणस्य सत्यत्वं तद्विज्ञानेन कार्यविज्ञानं च  
प्रवर्तयितुं त्रिवृत्करणमुच्यते । अत एव वक्ष्यते “यदग्ने रोहितं रूपं”मित्यादिना त्रिवृत्करणप्रदर्शनेपूर्वकं अपागा-  
३० दग्नेरग्नित्वं वाचारम्भणं चिकारो नामधेयं त्रीणि रूपाणीत्येव सत्यं इति तद्विवेकप्रदर्शनेन कारणसत्यत्वमुक्त्या  
एतद्वत्स्य वै तद्विज्ञानं इत्यादिना . . . न नोद्य कश्चनान्युत्तममत्तमविज्ञातमुदाहरिष्यतामिति कारणविज्ञानेन सर्व-  
विज्ञानं, कार्येषु च पञ्चभूतेषु अमूर्तस्य साध्ये वक्ष्यमाणरीत्या मूर्तजन्तुभावात् मूर्तं प्रत्याख्याय अमूर्तस्य पृथक्  
ग्रहणभावाच्च तस्य पृथक् विवेको नापेक्षितः मूर्तस्य विवेककरणेनैव अमूर्तस्यापि विवेकादिसिद्धेः । अतः त्रिवृत्करण-  
मेवात्र सर्वविज्ञानद्वाराख्या विवक्षितमिति । अस्मिन् पक्षे वाय्वादिसृष्टिरपि नोपसंहर्तव्या मूर्तसृष्ट्युत्पत्तेः तदन्तर्गता-  
३५ मूर्तसृष्ट्युत्पत्तिः । न चैतावता पञ्चोत्करणमविवक्षितमेवेति मन्तव्यम्, आकाशवायुसर्गान्तरमित्युपसंहारादप्यभि-  
प्रायेण त्रिवृत्करण प्रदर्शनार्थमित्यादिना भाष्य एव वक्ष्यमाणत्वादिति । तदस्यैव रूपसंस्थितमिति । अपा तेजोऽन्यत्वं इदानीमप्युत्पन्न-  
तेज इतीति । तेजोमात्रस्याचैनन्तत्वेन ईक्षणानुपपत्तेराह—तेजोरूपसंस्थितमिति । अपा तेजोऽन्यत्वं इदानीमप्युत्पन्न-  
रूपाणां अपा सन्तापहृत्तेजाजन्यत्वदर्शनेन द्रव्यमिति—तस्माच्चत्रेति । गोचरि शोकेनाश्रूणि पातयतीत्यर्थः । भाष्ये

ता आप ऐक्षन्त बह्व्यः स्याम प्रजायेमहीति ता अन्नमसृजन्त तस्माद्यत्र  
क्व च वर्षति तदेव भूयिष्ठमन्नं भवत्यद्भ्य एव तदध्यन्नाद्यं जायते ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि षष्ठाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

ता आप ऐक्षन्त पूर्ववेदेवाकारसंस्थितं<sup>१</sup> सदैक्षतेत्यर्थः । बह्व्यः प्रभूताः स्याम भवेम प्रजायेमहि उत्पद्येम-  
हीति । ता अन्नमसृजन्त पृथिवीलक्षणम् । पार्थिवं ह्यन्नं यस्मादप्युत्पन्नं तस्माद्यत्र क्व च वर्षति देशे तत्तत्रैव ५  
१ यिष्ठं प्रभूतमन्नं भवति । अतोऽद्भ्य एव तदन्नाद्यमभिजायते । ता अन्नमसृजन्तेति पृथिव्युक्ता पूर्वमिह तु  
वृष्टान्तेऽन्नं च तदाद्यं चेति विशेषणाद्ब्रूहि्यवाद्या उच्यन्ते । अन्नं च युष्म स्थिरं धारणं कृष्णं च रूपतः प्रसिद्धम् ।  
ननु तेजःप्रभृतिष्वोक्षणं न गच्छते हिंसाविप्रतिषेधाभावात्त्रासादिकार्यानुपलम्भाच्च तत्र कथं तत्तेज ऐक्षतेत्यादि ।

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

ब्रीह्यादेः पार्थिवस्य अद्भ्य उत्पत्त्यभिधानद्वारेण पृथिव्या एवोत्पत्तिर्विवक्षितेत्याभिप्रेत्यान्नस्य रूपमाह— १०  
अन्नं वेति । तेजोरूपस्य सदैक्षतेत्यादिमुक्त्यर्थत्यागेन व्याख्यातं तत्र चोद्यमुखेन मुख्यार्थत्यागे कारणमाह—

आनन्दगिरिटीका

पृथिव्यामन्नशब्दप्रयोगे हेतुमाह—पार्थिवं हीति । अपा कार्यमन्नमित्यत्रापि लोकप्रसिद्धिं दर्शयति—  
यस्मादिति । ता अन्नमसृजन्तेत्यत्राद्भ्योऽन्नसृष्टिरुपदिष्टा दृष्टान्तेऽपि ताभ्यस्तत्सृष्टिरुपदिश्यते तथा च पौनस्वत्य-  
मित्याशङ्क्यार्थविशेषं दर्शयति—अन्नमिति । तत्तेज ऐक्षतेत्यादौ यथाश्रुतमर्थं गृहीत्वा चोदयति—नन्विति । प्राणिषु १५

अभिनवभारतानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

सन्तापशब्देनापि सत्पूर्वकाश्रुपातोऽभिधीयते । स्वैवते वेति क्षरीरसन्तापेनेति शेषः । शोको मानससन्ताप  
इति भेदः ॥ ३ ॥

महामृतप्रस्तादादन्नशब्देन पृथिवी लक्ष्यत इत्याह—पृथिवीलक्षणमिति । लक्षणावीजं कार्यकारणत्वं  
सम्बन्धमाह—पार्थिवं हीति । अभिन्नयाः कार्यकारणभावं पूर्ववत्साधयति—तस्मादिति । तस्माच्चत्रेति वाक्यगताश- २०  
शब्दाभ्यां पूर्ववन्न पृथिवी गृह्यते । पृथिव्या अव्यक्तत्वादशनेन दृष्टान्तत्वानुपपत्तेः, किन्तु ब्रीहियवाद्येव गृह्यत इति  
वक्तुं अन्नाद्यमिति श्रुतो विशेषण दत्तमित्याह—अन्नमसृजन्तेति पृथिव्युक्ता पूर्वमिति । यद्यपि ब्रीह्याद्यन्नस्याव्यक्तत्व-  
मिदानीं दृश्यमानं न पृथिव्याः साक्षादव्यक्तत्वं साधयितुमलं तयोर्भेदात् तथापि पृथिवीकार्यत्वाद्ब्रीह्यादेः तस्मिन्  
दृश्यमानमव्यक्तत्वं कारणेति तथात्वं सम्भावयति कार्यधर्मस्य कारणधर्मपूर्वकत्वस्योचित्यादिति भावः । ‘ता अन्न’  
इति वाक्यगताशशब्दिताः पृथिवी लक्षणं स्पष्टयति—अन्नं वेति । तत्तेज ऐक्षतेत्याक्षिपति—ननु तेजः प्रभृतिष्विति । २५  
बहुवचनं अप्तोज्योतिरिक्तैऽप्यचेतने ईक्षणं नास्तीति वक्तुं न युज्यते अचेतनत्वादित्यर्थः । अचेतनत्वं साधयति—  
हिंसादीति । चेतनत्वे तेज आदीनां तद्विषयायां प्रतिषेधः स्यात् । न च तदस्ति । तद्विषयां प्रायश्चित्तानुपदेशात् ।  
अतोऽचेतनत्वमित्यर्थः । आदिशब्दः आक्रोशनाद्यर्थः त्रासादोत्यादिशब्देन शोकादिकं गृह्यते । यद्यपि तेजोरूप-  
संस्थितं सदैक्षतेत्युक्त्वा अचेतनत्वं परिहृतम्, तथापि तेजश्चक्षुष्यस्य सति लक्षणा न युक्ता मुख्यार्थत्यागस्यायुक्तत्वादिति  
गूढमिच्छेत् । साहचर्यस्येयमाशङ्कते द्रष्टव्यम् । तेज आदिषु ईक्षणस्योपचारिकत्वे सिद्धान्तिनोक्तं सकृत्कर्मणि ३०  
ईक्षणमीपचारिकं साधयामीति गूढोऽभिप्रेत्येति । यद्यपि ऐक्षतेत्यस्य औपचारिकत्वं तेनाप्युद्गीकार्यं तथापि  
प्रथमश्रुतस्य तेजश्चक्षुष्यस्य असञ्जातविरोधिना लक्षणा न युक्ता । किन्तु चरमश्रुतस्यैव सा युक्ता, वेदोपक्रममाधि-

१. अवाकारसंस्थितं इति । तदभिध्यानादेव तल्लिङ्गात् सः इति न्यायात् । तथा हि बहुसूत्रद्वितीयाध्याय-  
तृतीयपादे तदभिध्यानादित्यादिसूत्रम् । तदर्थस्तु विन्यादादिभूतानि स्वयमेव स्वविकारात् सृजन्ति ।  
भूतानामपि क्वचित्चेतनत्वध्वन्यात् इति प्राप्ते, न, स्वयमेव परमेस्वरः तेन तेनात्मना अवतिष्ठमानोऽभि- ३५  
ध्यायत् तं तं विकारं सृजति ।



नेष दोषः । ईक्षितकारणपरिणामत्वात्तेजःप्रभृतीनां सत इवेक्षितुर्नियतक्रमविशिष्टकार्योत्पादकत्वात् तेजःप्रभृतीस्त इवेक्षत इत्युच्यते भूतम् ।

ननु सतोऽप्युपचरितमेवेक्षित्वम् । न । सदोक्षणस्य केवलशब्दगम्यत्वात् शक्यमुपचरितं कल्पयितुम् । तेजःप्रभृतीनां त्वनुमीयते मुख्येक्षणभाव इति युक्तमुपचरितं कल्पयितुम् । ननु सतोऽपि मृद्वृत्कारणत्वाच्चेतनत्वं शक्यमनुमातुम् । अतः प्रधानस्यैवाचेतनस्य सतश्चेतनार्थत्वात्त्रिपतकालक्रमविशिष्टकार्योत्पादकत्वाच्चेतनेवेक्षतेति शक्यमनुमातुमुपचरितमेवेक्षणम् । दृष्टश्च लोकेऽचेतने चेतनवदुपचारः । यथा कूलं पिपतिषतीति तद्वत्सतोऽपि स्यात् । न । तत्सत्यं स आत्मेति तत्स्थिज्ञात्मापदेशात् । आत्मोपदेशोऽप्युपचरित इति चेद्यथा ममाऽऽत्मा भद्रमेव

नरेन्द्रपुरीषं टिप्पणम्

नन्वित्यादिना । उपचारप्राये पाठात् सतोऽपीक्षणं गौणमिति साङ्ख्यशङ्कामुद्धाव्य निराचष्टे—ननु सतोऽपीत्यादिना । १० अनात्मदर्शनात् सात्त्विकानां मोक्षानज्जीकरणत्वात् सत्साक्षात्कारवत्तस्तु मोक्षश्रवणात् सच्छब्दवाच्यं प्रधानं न भवतीत्युक्तम् । तत्र मोक्षोपदेशोऽप्युपचार इति शङ्कते—सोऽपीति । प्रधानाद्विषयपुरुषदर्शनवतो मोक्षो भवतीति

आनन्दगिरिटीका

हिंसाप्रतिषेधवदनुग्रहविधानवच्च तेजःप्रभृतिषु तदभावात्तेष्वीक्षणकार्यदृष्टिवदेतेषु तदृष्टव्यभावाच्च नैतेऽनीक्षणं प्रामाणिकं तथा च प्रकृतं प्रमत्तगीतमित्यर्थः । तेषां गौणमोक्षितुत्वमुपेत्य परिहृरति—नैष दोष इति ।

१५ सतोऽपि गौणमोक्षणमुपचारप्राये पाठादिति शङ्कते—नन्विति । सन्निधेः शब्दस्य वरीयस्त्वमुपेत्य परिहृरति—न सदोक्षणस्येति । तुल्यं तेजःप्रभृतिष्वपि शब्दगम्यत्वमोक्षणस्येति चेन्नेत्याह—तेजःप्रभृतीनां त्विति । विमतमीक्षितुं न भवत्यचेतनत्वात्कुम्भवदित्यनुमानात्तेजोमुखे जगतीक्षणसम्भवात्तत्र श्रुतं तदौपचारिकमुचितमित्यर्थः । सात्वोऽनुमानावष्टम्भेन शङ्कते—नन्विति । अचेतनस्य कथमोक्षणमित्याशङ्क्याऽह—अत इति । अनुमातुं कल्पयितुमिति यावत् । कथमचेतने चेतनवदुपचारस्तत्राऽह—दृष्टश्चेति । आत्मशब्दावष्टम्भेन परिहृरति—नैत्यादिना । आत्मोप-

२०

अभिनवनारायणानन्दसरस्वतीटीका

करणन्यायादिति शङ्कितुर्हृदयम् । यथाश्रुतमादाय परिहृरति सिद्धान्ती—नैष इति । कारणगतमोक्षणं कार्यं उपचर्यते कार्यकारणयोरस्मादित्याह—ईक्षित्विति । मुख्येक्षितुगतगुणयोगाद्वा सिंहादिशब्दवद्गौणत्वमित्याह—सत इवेति । अभूतमिति । तेज आदिषु अभूतं अविद्यमानं ईक्षणं कल्पयितुं आरोपयितुं ईक्षितुं इवेक्षितुं इत्युच्यते इत्यन्वयः । तदारोपस्य च प्रयोजनं नियतक्रमविशिष्टकार्योत्पादकत्वज्ञानमिति भावः । भूतमिति वाच्छेदः । भूतं २५ भूतान्तरं अवादिक्तं कल्पयितुं उत्पादयितुमित्यर्थः ।

इदानीं साङ्ख्यस्याशयं प्रकटयति—ननु सतोऽपीति । तेज आदीनां त्रासाद्यभावेन अचेतनत्वनिश्चयात् तत्रैक्षणं गौणमिति युक्तम् । सतस्तु प्रमाणाभ्यन्तरेणाचेतनत्वानिश्चयात् वाक्यभावेन मुख्यमेव ग्राह्यमोक्षणमित्याह—न सदोक्षणस्येति । सत् अचेतन उपादानकारणत्वात् मुद्वादिति अचेतनत्वनिश्चयात् सदोक्षणमपि गौणमित्यावाद्भूतं—ननु सतोऽपि इति । सतोऽचेतनत्वे किं तदित्याशङ्क्य प्रधानमेव तदित्याह साङ्ख्य—अत इति । प्रधानं पक्षे ईक्षणं न सम्भवतीत्याशङ्क्य तस्यापि चेतनार्थत्वेन चेतनत्वावरोपात् पूर्वोक्तगुणयोगाद्वा तेज आदोगां मिदौपचारिकं तदित्याह—चेतनार्थत्वादिति । अचेतने चेतनधर्मोपचारस्य लोके दृष्टत्वादपि न एव युक्त इत्याह—दृष्टश्चेति । तद्वत्सतोऽपीति अचेतनत्वेऽपीति शेषः । अ आत्मेति । प्रकृतं सत् ईशतेत्यत्र तच्छब्देन परामुच्य तस्मिन् आत्मगन्धप्रयोगात् अचेतनत्वे सत् चेतनैकतोच्चेतनस्य आत्मत्वेनोपदेयायोगात् नानातर्कं प्रधानं सच्छब्दवाच्यमित्याह—न तत्सत्यमिति । इदमुपलक्षणम् । “अनेन जीवेनात्मनाऽनुप्रविश्य”, “मैतदात्मनः २५ मिदं सर्वं” इत्ययमपि आत्मोपदेशो द्रष्टव्यः । सर्वोऽप्ययमात्मोपदेश उपचरित गृह्य । न चाप्यनेनैवात्मगन्धेन मुख्यं चेतनत्वं सिद्धंवेदिति शङ्कते—सोऽपीति । शङ्कामेव विवृणोति—यथेति । भद्रमेतौ नाम कश्चिन्नामान्तरं तस्मिन् स्वात्मभिन्ने राजा आत्मस्वरूपमुपचरतोत्यर्थः । ‘आत्मा तत्त्वमसि’ ऽति ध्वेतनेति । गदास्त्वमुपादिन्य तस्य सदात्मनिष्ठस्य ‘तावदेव चिर’ इति मोक्षोपदेयात् मोक्षस्य च सम्यग्ज्ञानमात्रवत्त्वात् गदास्त्वमसि नो-

इति आत्मनः सर्वार्थकारिष्यतात्मन्यातोपचारस्तद्वत् । न । सदस्मीति सत्सत्याभिसन्धस्य "तस्य तावदेव चिरमि"ति मोक्षोपदेशात् ।

सोऽप्युपचार इति चेत् । प्रधानात्माभिसन्धस्य मोक्षसामीप्यं वर्तत इति मोक्षोपदेशोऽप्युपचरित एव । यथा लोके ग्रामं गन्तुं प्रस्थितः प्राप्तवानहं ग्राममिति ब्रूयात् त्वरापेक्षया तद्वत् । न । येन विज्ञातेनाविज्ञातं विज्ञातं भवतीत्युपक्रमात् । सत्येकस्मिन्विज्ञाते सर्वं विज्ञातं भवति तदनन्त्यत्वात्सर्वस्याद्वितीयवचनाच्च । न चान्यद्विज्ञातव्य- ५ मवशिष्टं श्रावितं श्रुत्याऽनुमेयं वा लिङ्गतोऽस्ति येन मोक्षोपदेश उपचरितः स्यात् । सर्वस्य च प्रपाठकार्यस्योप-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

प्रधानदर्शनात्मोक्ष उपचर्यते इत्यर्थः । प्रधानस्य भोग्यमात्रकारणत्वात्तद्विज्ञाने सर्वविज्ञानानुपपत्तेरिह चैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रक्रमात् सर्वस्यात्मभूतं ब्रह्मैव सद्वस्तु ब्राह्मं तद्विज्ञानाच्च मोक्षस्तदा गौणो भवेच्चान्यज्ञानादन्यो[क्षयो]- १० मुख्यः स्यान्न चास्ति ततो न गौण इत्याह—न येनेति । ईक्षणशब्दः आत्मशब्दो मोक्षोपदेगे एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानोप- १० देगश्च गौण इति च कल्पयतः साख्यस्य श्रुतिप्रामाण्यस्याग एव लघोयानित्याह—सर्वस्य चेति ॥ २-४ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या वसुधायास्य द्वितीयः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

देशोऽपि प्रवने गौणो भविष्यतीति शङ्कते—आत्मोपदेशोऽपीति । तामेव शङ्कां दृष्टान्तद्वारा विवृणोति—अथेति । इदं परिहरन्नस्मिन्नात्मोपदेशो गौणो न भवति तन्निष्ठस्य मोक्षोपदेशादित्युत्तरमाह—नेत्यादिना । १५

मोक्षोपदेशोऽप्युपचरितो भविष्यतीति शङ्कते—सोऽपीति । शङ्कामेव विवृणोति—प्रधानात्मेति । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानोपदेशमाश्रित्य परिहरति—न येनेति । उक्तमेव विवृणोति—सत्येकस्मिन्निति । सतोऽप्यस्य ज्ञातव्यस्या- २० प्रामाणिकत्वाच्च सतो ज्ञाने सर्वज्ञानोपदेशो युक्तिमानित्याह—न चेति । सम्प्रति[साहचर्ये] हि प्रधानज्ञाने तद्विकारास्य तदभिन्नस्य ज्ञानं तस्य च पुरुषार्थत्वात्तज्ज्ञाने पुरुषाणामपि ज्ञानमुपचर्यते । तस्मादेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानोपदेशान्न मोक्षोपदेशमुच्यत्वसिद्धिरित्याह—सर्वस्य चेति । कथमुपनिषदारम्भो वृथेत्युच्यते पुमर्थसाधनज्ञानार्थत्वा- २०

अभिनवनागरायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

चरितमित्याह—न सदस्मीति । तस्य सदात्मत्वज्ञानिन यावद्देहपातो न भवति तावदेव चिरं विलम्बः तदनन्तरं सता सम्पद्यत इति श्रुतेरर्थः । तदा परबुद्धान्तेन सत्याभिसन्धस्य मोक्षोपदेशादपि सदात्मत्वं नोपचरितमिति दर्शयितुं सत्सत्याभिसन्धस्येति विशेषणम् । मुख्ये मोक्षे सम्यग्ज्ञानं हेतुरिति तत्परबुद्धदृष्टान्तेन उच्यते । सत्सम्पत्तिरूपमोक्षस्तु प्रधानसम्पत्तिरूपत्वादुपचरितः । तत्र उपचरितज्ञानमेव हेतुरिति चोदयति—सोऽपीति । तदेव विवृणोति— २५ प्रधानेति । प्रधानपरिणामस्य बुद्धिसत्त्वस्यातोपाधिर्वेन आत्मसामीप्यात् तत्सम्पन्नः अनन्तरमेव आत्मानं सम्पद्यत इति मोक्षसामीप्यं तत्सम्पत्तेरित्यर्थः । प्रधानस्य सच्छब्दार्थत्वे प्रधानज्ञानेन सर्वविज्ञानं वक्तव्यम् सद्विज्ञानेन सर्वविज्ञानोपक्रमात् । न च तथा सम्भवति प्रधानज्ञानेन तत्कार्यज्ञानेपि ततोऽप्यन्तरविलक्षणपुरुषज्ञानासिद्धेः । अतः न प्रधानं सच्छब्दार्थ इत्याह—न, येनेति । ब्रह्मणः सच्छब्दार्थत्वे तु तस्य जगदुपादानत्वात् प्रत्ययात्माभिन्नत्वाच्च सद्विज्ञानेन सर्वविज्ञानं सिद्धवतीत्याह—सत्येकस्मिन्निति । सतीति ब्रह्मणीत्यर्थः । एवकारः प्रधानपक्षव्यावृत्त्यर्थः ३० किञ्च एकमेवाद्वितीयमिति सतः अद्वितीयत्वमुक्तम् । तदपि प्रधानपक्षे न सम्भवति तस्य पुरुषे सद्धितीयत्वादित्याह—अद्वितीयवचनाच्चेति । यच्च सत्सम्पत्तेः मोक्षत्वमुपचरितमिति । तदप्युक्तम् । तथा सति ततोऽतिरिक्तं सम्पत्तत्वं ज्ञेयत्वेनोपदिष्यते न चोपदिश्यते । अतः सत्सम्पत्तिरेव मुख्यो मोक्ष इत्याह—न चान्यदिति । ननु श्रुत्याऽनुपदिष्टमपि मोक्षसाधनत्वेन विज्ञेयं पुरुषस्वरूपमनुमीयते । अत एवाह— "सङ्घातपरार्थत्वात् निगुणादिविपर्ययादधिष्ठानात् । पुरुषोऽस्ति भोक्तृभावात् कैवल्यार्थं प्रवृत्तेश्च ॥ इतीत्याशङ्क्याह—अनुमेयं चेति । वेदेकसमधिगम्ये पुरुषतत्त्वे ३५ अनुमानाप्रवृत्तेरित्यर्थः । मोक्षसाधनपुरुषज्ञानस्य अनुमानजन्यत्वे वेदजन्यस्य सदात्मविज्ञानस्य असत्कार्यसत्सम्पत्तेऽन्योप- ३५ चारिकत्वे वेदस्य मुख्यप्रयोजनपर्यवसानाभावादप्रामाण्यं प्रसज्येत्याह—सर्वस्य चेति । धर्मः परिकल्पितः स्यादिति । पक्षप्रपाठान्नकस्य वेदस्येति शेषः । कल्पयितुरिति पाठे कल्पयितुस्सकाशाद्वेदस्य व्याश्रयः स्यादिति बोध्यम् ।

तेषां खल्वेषां भूतानां त्रीण्येव बीजानि भवन्त्याण्डजं जीवजमुद्भिज्जमिति ॥ १ ॥

अतित्वपरिकल्पनायां वृषा श्रमः परिकल्पयितुः स्यात्पुरुषार्थसाधनविज्ञानस्य तर्कणैवाधिगतत्वात्तस्य । तस्माद्दे-  
प्रामाण्यात् श्रुतार्थपरित्यागः । अतश्चेतनावत्कारणं जगत् इति सिद्धम् ॥ ४ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये षष्ठाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

५ तेषां जीवाविष्टानां खल्वेषां पक्ष्यादीनां भूतानामेषामिति प्रत्यक्षनिर्देशात् तु तेजःप्रभूतीनां तेषां  
नरेन्द्रपुरीय दीप्पणम्

महाभूतानामचेतनानां ब्रह्मकार्यत्वमुक्त्वा जीवाविष्टानां भौतिकानामपि परम्परया ब्रह्मकार्यत्वमेवेति  
दर्शयितुं तान्यनुवदति—तेषां जीवाविष्टानामित्यादिना । पूर्वाध्याये येषां गत्यागती दर्शिते तृतीयं च स्थानं

आनन्दगिरिटीका

१० दित्यावाङ्मुखाऽह—पुरुषार्थेति । तस्यानुमानवादिनः सांख्यस्य भते मुक्तिहेतोर्ज्ञानस्य जडाजडयोरेकानुपपत्तिरित्यादिना  
तर्कणैव सिद्धत्वादुपरिषदारम्भो व्यर्थेति । श्रुतेर्मुखायत्वे बाधकाभावात्तत्परित्यागायोगादीक्षयधिकरणन्यायेन  
प्रधानवादासिद्धिरिति परमतनिरसनमुपसंहरति—तस्मादिति । प्रधानवादासम्भवे परिशेषायात् त्वमतं निगमयति—  
अत इति ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया षष्ठाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

१५ महाभूतानामचेतनानां ब्रह्मकार्यतोका सम्प्रति जीवाविष्टानां भौतिकानामपि परम्परया ब्रह्मकार्यत्वमेवेति  
वक्तुं तान्यनुवदति—तेषामिति । पूर्वाध्याये येषां गत्यागती दर्शिते तृतीयं च स्थानमुक्तं तानि तच्छब्देन परानुसन्धेते ।  
तेषां प्रसिद्धत्वबोधनार्थं खल्वित्युक्तम् । भूतानां त्रीण्येव बीजानि भवन्तीत्युत्तरत्र सम्बन्धः । भूतशब्दस्य तेजः प्रभूतिपु-  
रुषत्वात्तेषामिह ग्रहणं किं न स्यादित्यावाङ्मुखाऽह—एषामिति । भूतानां प्रत्यक्षत्वमेषामिति निर्दिश्यते । सम्भवति  
च पक्ष्यादीनां प्रत्यक्षतेति तान्येवात्र भूतानि विवक्षितानि न तु तेजःप्रभूतीनि तेषां प्रत्यक्षत्वायोगादित्यर्थः । तेन-  
२० प्रभूतीनां प्रत्यक्षत्वायोगादेवामिति निर्देशानुपपत्तिं समर्थयते—तेषामिति । तेषां प्रत्यक्षतया निर्देशासम्भवे हेतुनतः

अभिनवभारतीयानन्दसरस्वतीटीका

यद्वा वेदप्रामाण्याभावात् वृषाश्रमः तस्य स्यादिति वा कथञ्चिद्विज्ञेयम् । 'ननु भेदानां परिणामात्' इत्यादिना  
साङ्ख्योक्तौ परिमितत्वादिभिर्हेतुभिः प्रधानस्य जगद्भावादानत्वे सिद्धे तद्विरुद्धस्य पूर्वोक्तस्य एकविज्ञानादेरीपचारिकत्वं  
युक्तिमत्याशङ्क्य नित्यनिर्देशत्वेन वेदस्य प्रामाण्यात् तद्विरुद्धानां साङ्ख्योक्तानुमानानामेव पुरुषवृद्धिजन्यत्वेना-  
२५ प्रामाण्यात् यथाश्रुत एवाहं इत्याह—तस्मादिति । परमप्रकृतमुपसंहरति—अत इति ॥ ४ ॥

इति श्रीमदभिनवभारतीयानन्दसरस्वतीटीकाया षष्ठाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

नन्वेवमपि एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं न सिद्ध्यति सत्कार्याणां तेजोऽज्ञानां सज्जानेन ज्ञानेपि मृतापाणदीनां  
शरीराणां च परिहृयमानकारणान्तरजन्थानां सद्ज्ञानेन ज्ञानासम्भवात् तेषां तदकार्यत्वात् । न च तेषां सज्जन्य-  
भूतत्रयजन्यत्वेन परम्परया सज्जन्यत्वमस्तीति वाच्यम्, अचेतनानां पापाणादीनां अचेतनभूतत्रयजन्यत्वेपि चेतनानां  
३० पश्चाद्विद्यरीराणां तज्जन्यत्वानुपपत्तेः, पूर्वपूर्वसजातोयगरीरजन्यत्वदर्शनाच्चेत्याशङ्क्य तेषामपि त्रिवृत्कृतभूतत्रय-  
जन्यत्वमेव । चेतनत्वं तु तेषां सतो जीवरूपेण प्रवेशात् । अतस्सर्वं सत्कार्यमिति सर्वविज्ञानं सम्भवतीति वक्तुं  
तेषामित्यादि खण्डान्तरम् । तद्व्याचष्टे—तेषामित्यादिना । यद्यपीदं त्रिवृत्करणैक्यनन्तरं शरीरसृष्टिपूर्वत्वा-  
वन्तमुचितं तथापि जीवरूपेण प्रवेक्षस्य शरीरविषयत्वादानागतावेक्षणन्यायेन भूतेभ्यः शरीरसृष्टीरपि सिद्धवत्कृत्व-  
इहेदानीन्तमशरीरस्य सृष्टिरुक्तं प्रष्टव्यम् । तेषामिति तच्छब्देन मृतापाणादीनामपि ग्रहणे त्रीण्येवति विशेषणानु-  
३५ पत्तिः तेषामण्डराजजन्यत्वादित्यावाङ्मुखाह—जीवाविष्टानामिति । ननु तच्छब्दस्य प्रकृतभूतत्रयपरमशिव युज-  
मित्याशङ्क्य तेषां त्रिवृत्करणानुवर्त्तनं अप्रत्यक्षत्वात् देवताशब्दनिर्देशेन अतीन्द्रियत्वावयवमात्रेण एवामिति प्रत्यक्ष-  
निर्देशानुपपत्तेः नैवमित्याह—एषामिति । इदमुपलक्षणम्—तेषामण्डादिकारणत्वेन अण्डजादिजन्यत्वानुपपत्तेःचेदपि

त्रिवृत्करणस्य वक्ष्यमाणत्वादसति त्रिवृत्करणे प्रत्यक्षनिर्देशानुपपत्तिः । देवताशब्दप्रयोगाच्च तेजःप्रभृतिष्विमास्तिशो देवता इति । तस्मात्तेषां भूतानां पक्षिषुमुखास्वावरादीनां त्रीण्येव नातिरिक्तानि बीजानि कारणानि भवन्ति । कानि तानीत्युच्यन्ते । अण्डजमण्डज्जातमण्डजमण्डजमेवाऽऽण्डजं पक्ष्यादि । पक्षिसर्पादिभ्यो हि पक्षिसर्पादयो जायमाना दृश्यन्ते । तेन पक्षी पक्षिणां बीजं सर्पः सर्पाणां तथाऽन्यदप्यण्डज्जातं तज्जातीयानां बीजमित्यर्थः ।

नन्वण्डज्जातमण्डजमुच्यतेऽतोऽण्डमेव बीजमिति युक्तं कथमण्डजं बीजमुच्यते । सत्यमेवं स्याद्यदि ५  
स्वदिच्छातन्ना श्रुतिः स्यात्स्वतन्ना तु श्रुतिर्यत् आहऽण्डजाद्येव बीजं नाण्डादीति । दृश्यते चाण्डजाद्यभावे  
तज्जातीयसन्तत्यभावो नाण्डाद्यभावे । अतोऽण्डजादीन्येव बीजान्यण्डजादीनाम् । तथा जीवाज्जातं जीवजं  
जरायुजमित्येतत्पुरुषपञ्चादि । उद्भिज्जमुद्भिन्तौपुद्भिस्त्यावरं ततो जातमुद्भिज्जं धाना वोद्भिस्ततो जायत

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

तानि तच्छब्देन परामृश्यन्ते । देवतायाः परोक्षत्वप्रसिद्धेरेतेषु च देवताशब्दप्रयोगात् प्रत्यक्षत्वं न १०  
सम्भवोत्यर्थः । बीजानि धानाः स्वेदमुद्भिज्जं जननात् स्वेदजस्य मद्यकादेर्दुद्भिज्जेऽन्तर्भवः । सत्प्रकरणाज्जीवा-  
विद्वानां सत्कार्यत्वमुक्तम् । तत्र जीवानां विशिष्टरूपेण ब्रह्मकार्यत्वेऽपि न स्व रूपेण कार्यत्वं, किन्तु ब्रह्मैवोपाधि-  
प्रविष्टजीवव्यवहारास्पदं ततो ब्रह्मणि विज्ञाते जीवविज्ञानं सेत्स्यति ॥ १ ॥

जानवगिरिटीका

माह—देवताशब्देति । देवतानां परोक्षत्वप्रसिद्धेरेतेषु च देवतापदप्रयोगार्थेतेषां प्रत्यक्षत्वोपपत्तिरित्यर्थः । १५  
तस्मान्महामृतानामत्र भूतशब्देनोपादानायोगादित्यर्थः । अण्डजं पक्ष्यादीत्येतत्प्रत्यक्षेणोपादयति—पक्षिसर्पादिभ्यो  
हीति । अन्यदपीति गोधाद्युच्यते ।

अण्डाज्जातमिति व्युत्पत्त्यनुसारेणाण्डमेव बीजं न त्वण्डजमिति शङ्कते—नन्विति । पौख्येयी व्युत्पत्तिः श्रुत्या  
वाध्येति परिहरति—सत्यमित्यादिना । न केवलं श्रुतेरेषा व्यवस्था किन्तुपपत्तेश्चेत्याह—दृश्यते चेति । सत्येवाण्ड-  
जादौ तज्जातीयमण्डजादि सन्तत्या जायते तदभावे तदभाव इत्यन्वयव्यतिरेकाभ्यामण्डजाद्येवाण्डजजातिकारणम् । २०  
यद्यप्यण्डाद्यभावे नाण्डजादि जायते तथाऽप्यण्डादिभावेऽण्डजाद्यभावेऽपि तद्व्यवतीति नान्वयः । तस्मादण्डजादीना-  
मण्डजान्येव बीजानि नाण्डादीनीत्यर्थः । धानाशब्दो बीजविषयः । ननु स्वेदजं संशोकजमिति बीजद्वयमवशिष्यते  
तत्किमिति न व्युत्पाद्यते तत्राऽह—स्वेदजेति । स्वेदमुद्भिज्जं जायमानं दंशमद्यकादि तदुद्भिज्जेऽन्तर्भवति ।

अभिनववाराणसिगान्धर्वसत्त्वटीका

ब्रह्मस्य । एतेष्वपि यस्य कस्यचित् भूतत्रयाज्यबीजजन्यत्वशङ्कायां सर्वविज्ञानं न सिद्धयेदित्याशङ्क्य भूतत्रय- २५  
जन्याण्डादिजन्यत्वमेव सर्वस्मेत्यवधारयितुमेवकार इति व्याचष्टे—नातिरिक्तानीति । ननु तेजोवत्प्रलक्षणभूतत्रयस्यैव  
इदानीन्तनपक्ष्यादिवीजत्वे सम्भवति न तज्जन्याण्डजादेः बीजत्वमित्याशङ्क्य जायमानस्य पक्ष्याद्याकारदर्शनात्  
पक्ष्यादेरेव अण्डजादिशब्दितस्य बीजत्वं न साक्षाद्भूतत्रयस्येत्याह—पक्षिसर्पादिभ्यो हीति । अन्यथा पक्ष्याद्याकारस्य  
आकस्मिकत्वं स्यादिति भावः । अण्डजस्य पक्ष्यादेरणाद्येव बीजमिति युक्तं नाण्डजमिति शङ्कते—नन्विति ।  
अण्डादेरपि बीजत्वसम्भवेऽपि श्रुतिप्रामाण्यादेव अण्डजाद्येव बीजमित्याह—सत्यमेवमिति । युक्तिरप्यस्तीत्याह— ३०  
दृश्यते चेति नाण्डाद्यभावे इति । यद्यपि अण्डाभावे पक्ष्याद्यभावे इत्येते तेन विना तदुत्पत्त्यदर्शनात्, तथापि  
अण्डसंस्थानस्य भेदेन नाशानन्तरं पक्ष्याद्युत्पत्तिदर्शनात् नाण्डसंस्थानस्य चट्टेतुत्वमिति भावः । अन्यथा अन्य-  
व्यतिरेकाभ्यां कारणत्वं ग्राह्यम् । तत्राण्डजपक्ष्यादौ सर्पादिबिल्लक्षणाकृतेर्दंशनात् तथाकृत्यवच्छेदेन तौ सुग्रहौ ।  
पक्ष्याद्यण्डे तु सर्पाद्यण्डबिल्लक्षणाकृतेः स्फुटमदर्शनात् न तौ सुग्रहाविति नाण्डत्वाकारेण कारणत्वमिति भावः ।

वस्तुतस्तु अण्डजपक्ष्याद्याकृतेः कार्येऽनुस्यूतत्वेन तस्यैव कारणत्वं युक्तम् नाण्डादेः, तथाकृतेः कार्येऽनुस्यूत- ३५  
भावादित्यत्र तात्पर्यं बोध्यम् । जीवाज्जातमिति । जीवन्त्यामेव मातरि जायते जरायुजम्, अण्डजादि तु मातरि  
नष्टायामपि अण्डादिनष्टमात्रेण इति वेलक्षणाज्जीवजमुक्तमित्यर्थः । उद्भिन्तौति । भूमिसिति ज्ञेयः । धाना वेति ।

सेयं देवतैश्च हन्ताहमिमास्तिस्रो देवता अनेन जीवेनाऽऽत्मनाऽनुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति ॥२॥

इत्युद्भिज्जं तथावरवीजं स्थावराणां बीजमित्यर्थः । स्वेदजसंशोकजयोरण्डजोद्भिज्जजयोरेव यथासम्भवमन्तर्भावः । एवं ह्यवधारणं त्रैण्येव बीजानोत्पुपपन्नं भवति ॥ १ ॥

सेयं प्रकृता सदाख्या तेजोवन्नयोनिर्देवतोक्तैश्चतैश्चितवती यथापूर्वं बहु स्यामिति । तदेव बहुभवनं प्रयोजनं

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

जीवानां भोगायतनानि च भौतिकानि तेपा नामरूपनिर्माणं वक्तव्यमित्येवमर्थं उत्तरो ग्रन्थः । सेयं प्रकृतेत्यादि । मायोपाधिकस्य ब्रह्माणः कारणत्वान्मायायाश्चानावरणशक्तिमत्त्वान्मायापरिणामस्य तदुद्दिष्टत्वात् संस्कार-

आनन्दगिरिटीका

संशोकादीण्याज्जयामन यूकादि तदण्डजैस्तर्भवति । यद्वा स्वेदजं यूकादि तदण्डजैस्तर्भूतं संशोकादीण्यादभूमि-  
१० मुद्भिज्ज जातं मशकादि तस्योद्भिज्जजैस्तर्भवति । तथा च न तयोरेति पृथग्व्युत्पादनापेक्षेत्यर्थः । स्वेदजादेरण्ड-  
जादावन्तर्भावस्य प्रापकमाह—एवमिति ॥ १ ॥

जीवाविष्टाना भूताना सत्कार्यत्व प्रकरणप्रामाण्यादुक्तमिदानी जीवाना विशिष्टरूपेण ब्रह्मकार्यत्वेऽपि न  
स्वरूपेण तत्कार्यत्वं ब्रह्मैवोपाधिप्रविष्टं जीवव्यवहारास्पदमित्यङ्गीकारात्तथा च ब्रह्मणि विज्ञाते जीवविज्ञानं सेत्स्यति  
जीवाना च भोगायतनानि भौतिकानि कार्यणि तेपा नामरूपनिर्माणं वक्तव्यमित्यभिप्रेत्योक्तं स्रान्यमादाय व्याकरोति-  
१५ सेयमित्यादिना । यथा बहु स्यामिति पूर्वमीक्षितवती तथा किमिति पुनरैकत प्रयोजनाभावादित्याशङ्क्याऽह-

अभिनवनारायणानन्दसरस्वतीटीका

धाना बीजं तदङ्कुरोत्पत्तिकाले स्वयमुद्भिज्जमानत्वात् उद्भिदित्यर्थः । पक्षद्वयेऽपि नार्थनैद इत्याह—स्थायरमिति ।  
ननु यूकादयः स्वेदजा हस्यन्ते । तथा मशकादयः भूम्यादेः सशोकेन सन्तापेन जायमाना हस्यन्ते । तथा च  
त्रैण्येवेत्यवधारणानुपपत्तिरित्याशङ्क्याह—स्वेदजैस्ति । तेषु ये अण्डप्रणाख्या जायन्ते तेषामण्डजैस्तर्भवति । ये ह  
२० साक्षादेव जायन्ते तेषां स्वेदोद्भवेन जननादुद्भिज्ज इति विवेकः । स्वेदजकोशजयोरिति कश्चित्साठ । तत्र कोशजाः  
क्रिमिविशेषाः । एवं तावत् सज्जन्यत्वादभूतत्रयस्य तज्जन्यत्वादण्डजादेः तज्जन्यत्वाच्चतुर्विधस्य भूतप्रामस्येति  
सर्वस्य साक्षात् परम्परया वा सत्कार्यत्वात् सति ज्ञाते सर्वं ज्ञातं भवतीति समाहितम् ॥ १ ॥

तत्रैदमाशङ्क्यते—एवमपि जीवस्य सदकार्यस्य नित्यस्य सद्व्यतिरेके सज्जानेन तज्जानाभावः व्यतिरेके  
च व्यत्रहर्तुः संसारिणोऽभावात् नामरूपविषयव्यवहारानुपपत्तिः । किञ्च अण्डजादेः सूक्ष्मभूतजन्यत्वे तज्जन्येन्द्रियादि-  
२५ वदप्रत्यक्षत्वं तद्वदेव इष्टकादिषु प्रतीधाताद्यनुपपत्तिश्चेत्याशङ्क्य सत एव नामरूपव्याकरणाय जीवरूपेण प्रवेशात्  
सर्वविज्ञान व्यवहारश्चोपपद्यते । त्रिवृत्कृतभूतकार्यत्वाच्च अत्रिवृत्कृतभूतकार्योन्निध्यादिवैलक्षण्यत्वात् प्रत्यक्षत्वं प्रति-  
धातश्चोपपद्यत इति वक्तुं सेयं देवतेत्यादिवाक्यम् । तद्व्याचष्टे—सेयं प्रकृतेत्यादिना । प्रकृतस्त्वमाह—तेज इति ।

१. अनेन जीवेनात्मनेति—अत्र भाष्ये अनेन पूर्वसर्गानुभूतेन आत्मना चैतन्यस्वरूपतया स्वाभिज्ञेन जीवेनानु-  
प्रविश्येति व्याख्यातम् ।

३० (१) रामानुजीयै—जीवेन जीवशरीरकब्रह्मणा । आत्मना स्वरूपेणेत्यर्थः जीवशरीरकब्रह्मस्वरूपेणेत्यर्थः ।  
कर्तुर्महितत्वेऽपि आत्मनेति तृतीया कर्तुः सकाशाद्भेदकल्पनयेति ।

(२) यद्वा जीवशब्दः जीवपर एव न तु जीवशरीरकपरः । तथा च जीवेन; आत्मना शरीरेण । तथा च  
शरीरभूतेन जीवेनानुप्रविश्य व्याकरवाणीत्यर्थः ।

३५ (३) यद्वा जीवेनेत्यस्य यथाश्रुत एवार्थः । अनेनेत्यस्य मच्छरीरभूतेनेत्यर्थः । न च प्रविश्य व्याकरवाणीति  
समानकर्तृकत्वानुपपत्तिः विशिष्टक्रियाप्रयोजककर्त्रा परमात्मना व्याप्रियमाणस्य जीवात्मनः कारणतया  
तृतीयासम्भवत्वात् ।

नाद्यापि निर्वृत्तमित्यत ईक्षां पुनः कृतवती बहुभवनमेव प्रयोजनपुरीकृत्य । कथम् । हन्तेदानीमहमिमा यथोक्तास्तेज आद्यास्तिस्रो देवता, अनेन जीवेनेति, स्वबुद्धित्वं पूर्वसृष्ट्यनुभूतप्राणधारणमात्मनमेव स्मरन्त्याहानेन जीवेनाऽऽस्मनेति । प्राणधारणकर्त्राऽऽस्मनेति घचनात्स्वात्मनोऽव्यतिरिक्तेन चैतन्यस्वरूपतयाऽविशिष्टेनेत्येतद्दर्शयति । अनुप्रविश्य, तेजोबलभूतमात्रसंगेण लब्धविशेषविज्ञाना सती, नाम च रूपं च नामरूपे व्याकरवाणि विस्पृष्टमाकरवा"ण्यतौ नामाऽयमिदंरूप" इति व्याकुर्यामित्यर्थः ।

ननु न युक्तमिदमसंसारिण्याः सर्वज्ञाया देवताया बुद्धिपूर्वकमनेकज्ञतसहस्रानर्थाश्रयं देहमनुप्रविश्य दुःख-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

जन्मत्तिसम्भवात् स्मरतीति न विरुध्यते । सिसृक्षितेऽप्येक्षणं सृज्यमानस्य प्रत्यक्षता सृष्टस्यानुस्मरणमिति ब्रह्माणि व्यवहारशास्त्रप्रामाण्यादौपाधिक इष्यत एव । अतो न स्वाभाविकनिर्विकारताकोपः जीवेनेत्यस्य प्रविश्येत्यनेन

आनन्दगिरिटीका

३७

तदेवेति । इदानीं महाभूतसूष्टेरनन्तरमिति यावत् । ब्रह्माणो मायोपाधिकस्य कारणत्वान्मायोपाधिवशात्पूर्वसृष्टावनुभूतत्वं तत्संस्कारस्य बुद्धिस्थित्वं स्मरणं चेत्यादि न विरुद्धमिति ब्रह्मण्यम् । आत्मनेतिविशेषणस्य तात्पर्यमाह—प्राणेति । निर्विकल्पकचिन्मात्ररूपा देवता मायावशान्महाभूतानि सृष्ट्वा तेषु यदा प्रविष्टा तदा तदारब्धेषु सूत्र-विराट्प्रभृतिषु समष्टिव्यष्ट्यात्मसु देहेषु प्रविश्य तत्तद्देहाभिमानवती देवदत्तादिनाम्ना रूपेण च शौक्यादिना सयोज्य पिण्डं व्याकरोतीत्याह—अनुप्रविश्येति ।

३५

देवतायाः सर्वज्ञत्वादसंसारित्वात्स्वात्मन्याच्च सङ्कल्पप्रवेशाद्युक्तमिति शङ्कते—नन्विति । किं साक्षादनु-

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वटीटीका

यथा बह्वृश्यामिति पूर्वैर्नीक्षितवती तथा वक्ष्यमाणप्रकारेणेत्येति पूर्वोक्तान्वयः । पुनरीक्षणे तात्पर्यमाह—तदेवेति । सूक्ष्मेभ्य तेजोवन्नेभ्यः स्थूलकार्यात्पत्यसम्भवात् बहुभवनसिद्धिरित्यर्थः । ईक्षां च मायावृत्त्यवच्छिन्नं चैतन्यमिति भावः । प्रवेशात्पूर्वं जीवरूपाभावेन अनेनेति बुद्धिस्थवाचीदशब्दायोगमात्राद्बुद्ध्याह—स्वेति । बुद्धिस्थतामाह—पूर्वेति । जीवशब्दार्थमाह—प्राणेति । जीव प्राणधारणे इत्यभियुक्तोक्तिरित्यर्थः । अनेन जीवयतीति व्युत्पत्त्या अन्तर्गम्यविधीयत इति निरस्तम्, रुद्धेर्भागापहारित्वादिति । तस्मिन्नात्मशब्दप्रयोगस्य तात्पर्यमाह—अनेनेत्यादिना । गृहीतपदवद्वर्धमानमनुवदति—प्राणेति । अव्यतिरिक्तेनेत्येतद्दर्शयतीत्यन्वयः । अव्यतिरिक्तत्वे हेतुमाह—चैतन्येति । अविशिष्टेन अविलक्षणेन । सर्वगतस्यात्मनः सर्पादीना विलादिष्विव मुख्यः प्रवेशो न सम्भवतीत्याशङ्क्याह—तैज इति । भूतत्रयकार्ये विशेषविज्ञानलाभः प्रवेश इति भावः । व्याकरणप्रकारप्रतिपादिका काण्वथुति पठति—असौ नामायं इदंरूप इति पाठः साधुः श्रुतौ तथापाठदर्शनादिति । जीवपदेन निरस्याशङ्कामाह—नन्विति । आन्त्या

३५

एतत्सर्वं शब्दादर्थस्य यथाश्रुतस्य स्वमतानुसारित्वात् कथञ्चिद्योजनपाठप्रदर्शनमेव लांकाव्युत्पत्ति-विरुद्धं द्वितीयपक्षे स्वाभ्युपगतव्युत्पत्तिविरुद्धं, तृतीयपक्षे यथाश्रुतस्याद्वैतपक्षे उपपादनसम्भवात् विलष्टकल्पनमित्यादिवह्नसमञ्जसम् ।

यत्—अनुप्रविश्य व्याकरवाणीत्ययुक्तं तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत् इति सृष्ट्यनन्तरं प्रवेशश्रुतेः । अतः ३० समकालिकत्वमेवाभिप्रेतमिति । तन्न । सृष्टवस्त्वभावे कुत्र प्रविष्ट इति प्रश्नसमाधानाभावात् । अतोऽत्रापि पूर्वं सूक्ष्मलिङ्गशरीरं सृष्ट्वा तदनुप्रविश्य पश्चात्लोकात् सूक्ष्माभीत्यर्थं उच्यते । त्रिवृत्करणं तु उपनिषदि पश्चाच्छ्रयमाणमपि अर्थक्रियानुसारत्वं पूर्वमेवेति ध्येयम् । अनेन जीवेनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति वाक्ये विचारः । इदं नामरूपव्याकरणं जीवकर्तृकं उत परमात्मकर्तृकमिति जीवकर्तृकमिति प्राप्तं—यथा चारेणाह परस्मैन्मनुप्रविश्य सङ्कलयानीति वाक्ये चारस्यैव परस्मैन् प्रवेशः सङ्कलनं च तद्वत् इति प्राप्ते सूत्रं संजामृतिवृत्तिस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेगात् । त्रिवृत्करणं परमेश्वरस्येति स्थितं नामरूपव्याकरणमपि तस्यैव व्याकरवाणीत्युत्तमपुरुषश्रुतेः जीवेनेत्येतत् प्रविश्येत्यनेन सम्बध्यते न तु व्याकरवाणीत्यनेन । तस्य तत्रागच्छेः । अत्र जीवात्मना इति सामानाधिकरण्यात् जीवेनयोरभेदः सूचितः । ( ब्र० सू० २-४-२० )

३५

मनुभविष्यामीति सङ्कल्पनमनुप्रवेशश्च स्वातन्त्र्ये सति । सत्यमेवं न युक्तं स्याद्विदं स्वेनैवाविकृतेन रूपेणानुप्रवेशेयं दुःखमनुभवेयमिति च सङ्कल्पितवती न त्वेवम् । कथं तर्हि । अनेन जीवेनाऽऽत्मनाऽनुप्रविश्येति वचनात् । जीवो हि नाम देवताया आभासमात्रम् । बुद्ध्यादिभूतमात्रासंसर्गजनित आदर्श इव प्रविष्टः पुरुषप्रतिबिम्बो जलादिष्विव च सूर्यादीनाम् । अचिन्त्यानन्तशक्तिमत्या देवताया बुद्ध्यादिसम्बन्धश्चैतन्याभासो देवतास्वरूपविवेकाग्रहणनिमित्तः

५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

- सम्बन्धाच्च साक्षाद्देवतायाः प्रवेशसकल्पोऽस्तीत्युक्तम् । कस्तर्हि जीवो नामेत्यत आह—जीवो हि नामेति । आभासशब्देन मिथ्यापर्यायः “तत्त्वमसी”त्युपदेशमङ्गप्रसङ्गात्, किन्त्वाभिमुख्येनाहमित्यापरोक्षेणाभासत इत्याभासः । स्वतोऽपरोक्षचित्प्रतिबिम्ब इत्यर्थः । बुद्ध्यादिभिर्मूतमात्राभिश्च ससर्ग आकाराद्येयमात्र-शरीरे जीव इत्यनुभवमात्र-सिद्धः, तेन जनितस्तत्तत्त्वं इत्यर्थः । यावदेव हि बुद्ध्यादिसम्बन्धस्तावदेव जीवत्वं, बुद्ध्यादेर्यत्र व्यक्तरूपेण कार्यत्वम-  
 १० व्यक्तरूपेणानाद्यानिर्वाच्योपादानाविद्यालक्षणेन त्वनादित्वमिति । तत्तन्त्रो जीवोऽयनादिः । व्यक्तरूपबुद्ध्याद्यपेक्षया सादित्वमिति द्रष्टव्यम् । परस्या देवतायाः प्रतिबिम्बश्चेज्जीवस्तर्हि जीवेनेत्येकवचननिर्देशादेको जीवस्ततो बद्ध-मुक्तादिव्यवस्थानां स्यादित्याशङ्क्याह—अचिन्त्येति । भेदादिना अक्षयचिन्तनीया अनन्ता अविद्याकाशाक्षय-  
 १५ भेदादिसौ अचिन्त्यानन्तशक्तिमती । तस्या बुद्ध्यादिसम्बन्धः । एतदुक्तं भवति । चित्तान्त्रास्वतन्त्रावविद्यासु प्रतिबिम्बिता सैव चिद्देवता पृथक् पृथगेव स्वाविद्याकार्यैः बुद्ध्यादिभिस्सम्बन्धमनुभवति । ततो निरपेक्षोपाधि-  
 २५ भेदाज्जीवभेदः एकवचनन्तु “ब्राह्मणो न हन्त्यव्य” इतिवत् सविष्यतीति । सम्बन्धाभ्युपगमात्तर्ह्यसङ्गत्वव्याघात इति न वाच्यम् । चैतन्येनावभासोऽस्येति तथोक्तः प्रमाणसिद्धस्तात्त्विको भवति । किन्त्वनुभवमात्रसिद्धोऽप्यस्त

आनन्दमिरिटीका

- प्रवेशादि विरुध्यते किं वा जीवद्वाराऽपीति विकल्प्याऽऽहमङ्गीकरोति—सत्यमिति । साक्षादनुप्रवेशादि नास्ति चेत्तर्हि कथं तदित्याकाङ्क्षापूर्वकं द्वितीयं दूषयति—अक्षयमिति । देवताया जीवद्वारेणानुप्रवेशाच्चविरुद्धमिति शेषः ।  
 २० अविरोधमेव साधयितुं जीवस्वरूपमाह—जीवो हीति । आभिमुख्येनाहमित्यापरोक्षेण भासत इत्याभासः स्वतोऽपरोक्षचित्प्रतिबिम्बस्तत्मात्र जीवो नामेत्यर्थः । तस्य स्वरूपेणानादित्वेऽपि विशिष्टरूपेण सादित्वं दर्शयति—बुद्ध्यादीति । बुद्ध्यादिभिर्मूतमात्राभिश्च चिदात्मनः संसर्गस्तेन जनितस्तत्तत्त्वं इति यावत् । ननु चिदात्मा कूटस्थोऽसङ्गोऽद्वितीयश्चेत्येतत् स कथं बुद्ध्यादिभिर्मूतमात्राभिश्च चिदात्मनः संसृज्यते तत्राऽऽह—अचिन्त्येति । सत्त्वादिप्रकारैरक्षयचिन्तनीयाऽनादिनिर्वाच्या सम्यग्ज्ञानमन्तरेण तावन्नूत्या दण्ड्यामाना या मायाशक्तिस्तस्या  
 २५ विषयत्वेनाऽऽश्रयत्वेन च परा देवताऽवतिष्ठते । तस्याश्च स्विच्छमायाशक्तिवशाद्बुद्ध्यादिभिरात्मनः सम्बन्ध-सिध्यतीत्यर्थः । बुद्ध्यादिसम्बन्धफलमाह—चैतन्येति । तदाभासो जीवशब्दवाच्यः सिध्यतीति शेषः । बुद्ध्यादिभि-

अभिनवरायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

- सङ्कल्पप्रवेशी घटते इत्याशङ्क्याह—सर्वज्ञाया इति । स्वातन्त्र्ये सति सङ्कल्पन अनुप्रवेशश्चायुक्तमिति पूर्वोक्तम् । जीवरूपेण सङ्कल्पानुप्रवेशयोः वस्तुस्वरूपास्पक्षित्वाच्च सर्वज्ञत्वादिविरोध इति श्रौतेन जीवपदेन परिहरति—  
 ३० सत्यमेवमिति । वचनादित्यन्तरं जीवेन रूपेण सङ्कल्पितवतीति अध्याहृत्य दास्यं पूरणीयम् । ननु जीवस्यापि सदभिन्नत्वे जीवमपि रूपं सदस्तुसंस्पर्शीति स दोषस्तदवस्थ इत्याशङ्क्य तस्य प्रतिविम्बात्मकत्वात् प्रतिविम्बगतस्य वक्रतादेः बिम्बस्वरूपसंस्पर्शित्वाभावाच्च दोष इत्याह—जीवो हि नामेति । बुद्ध्यादिरूपं यत् भूतमात्रभूतकार्यं तत्संसर्गजनितमाभासमात्रं प्रतिबिम्ब इत्यर्थः । असम्बन्धिन्या देवतायाः कथं बुद्ध्यादिसंसर्ग इत्याशङ्क्य अति-व्यवहितानां असम्बन्धानां सूर्यादीनां जलादिसम्बन्धवत् प्रतिफलहेतुभूतः कश्चन सत्त्व-भोऽस्तीत्याह—जलादिष्विव  
 ३५ वेति । सूर्यादीनां रूपादिमत्त्वात् परिच्छिन्नत्वाच्च प्रतिबिम्बनं घटते न तु तद्विपरीताया देवताया, इत्याशङ्क्य मायाशक्तिरचिन्त्यत्वात् तद्वशादघटितमपि घटत इत्यभिप्रेत्य अचिन्त्यशक्तिमत्या इत्युक्तम् । सम्यग्य घटत इत्याद्याहारः । नन्वेवमपि सच्चिदानन्दरूपाया देवताया आभासोऽपि तादृश इति तदूपेणैव श्रुतीयेतेति न दुःस्यादिरूपेण प्रतीतिः स्यादित्याशङ्क्य देवतास्वरूपस्य विभेदोपाग्रहणात् सर्वमिदमुपपद्यत इत्याह—चैतन्याभास इति ।

सुखो दुःखो मूढ इत्याद्यनेकविकल्पप्रत्ययहेतुः । छायाभात्रेण जीवरूपेणानुप्रविष्टत्वाद्देवता न देहिकैः स्वतः सुख-  
दुःखादिभिः सम्बध्यते । यथा पुरुषादित्यादय आवर्शोदिकाविषु च्छायाभात्रेणानुप्रविष्टा आवर्शोदिकाविदोर्षेण  
सम्बध्यन्ते तद्देवताऽपि । 'सूर्यो यथा सर्वलोकस्य चक्षुर्न लिप्यते चाक्षुर्षेर्बाह्यदोषैः । एकस्तथा सर्वभूतान्तरात्मा  
न लिप्यते लोकदुःखेन बाह्यः । 'आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः' इति हि काठके । 'ध्यायतीव लेलायतीव' इति च  
वाजसनेयके ।

५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

इत्यर्थः । नन्वध्यासो विशेषाग्रहनिबन्धनस्वप्रकाशत्वेन च विशेषत एव प्रकाशमाने कथं सम्बन्धाध्यासस्तत्राह—  
देवतेति । आवरणविक्षेपशक्तिसम्पन्ना ह्यविद्या ततोऽविद्यातन्त्र देशकालाद्यनवच्छिन्नदेवतास्वरूपोऽहमिति विशेषा-  
ग्रहणमावरणं सम्बन्धाध्यासे निमित्तमित्यर्थः । नन्वविद्या स्वसम्बन्धिनं चित्सतिविम्बमावृणोति । आवरणाधीनत्वं  
सम्बन्धाध्यास इतोत्तरेतराश्रयम् । न, अविद्यासम्बन्धस्य तत्तन्नावरणस्य चानादित्वाच्चेत्तरेतराश्रयः । तत्सिद्धत्वं १०  
स्योपचाराभावात् । इतरेतराश्रयत्वं ह्यसिद्धी पर्यवस्यत् दूषणं भवति । नेह तथा, अनिर्वाच्यानाद्यविद्यातन्त्रस्या-  
वरणस्य स्वपरनिवर्हकस्य बुद्ध्यादिसम्बन्धे निमित्तत्वसंभवात् कार्यदर्शनादपि बुद्ध्यादिसम्बन्धोऽवस्थाभ्युपगन्तव्यो  
न तत्र दोषदर्शनेऽभिनिवेष्टव्यमित्याह—सुखोति । ननु देवताप्रतिविम्बस्य जीवस्य बुद्धिसुखाद्याश्रयत्वे देवताया  
एव संसारित्वप्रसङ्गस्तत्राह—छायाभात्रेणेति । ससारिण्यैक्ये परमात्मा संसारी स्यादित्यतिप्रसङ्गः प्रशिक्षिभूमूलः

छान्दोग्यपरिटीका

१५

रात्मनः सम्बन्धे मायाशक्तिरुपादानमित्युक्तं तत्रैव निमित्तकारणमाह—देवतेति । आवरणविक्षेपशक्तिसम्पन्ना हि  
मायाशक्तिस्ततोऽविद्योपदेशकालाद्यनवच्छिन्नदेवतास्वरूपोऽहमिति विशेषाग्रहणमावरणं निमित्तं कृत्वा बुद्ध्याद्यध्यासः  
सिध्यतीत्यर्थः । बुद्ध्याद्यध्यासस्य कार्यान्तरं दर्शयति—सुखोति । परैव तद्धि देवता संसारिणी स्यादिति चेत्सत्यम-  
ज्ञानद्वारा बुद्ध्यादिसम्बन्धमनुभूय जीवत्वं प्राप्य सैव संसरतीत्याह—छायाभात्रेणेति । परस्या देवतायाः स्वतः  
संसारिभावं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—पथेत्यादिना । तस्याः स्वतो दुःखाद्यसम्बन्धे श्रुति प्रमाणयति—सूर्य इति । २०  
उपाधिद्वारा तस्याः ससारित्वे च श्रुतिरस्तीत्याह—ध्यायतीति ।

अभिनवनारायणानन्दसरस्वतीटीका

नन्वाभासत्वे जीवस्य देवताया अमेदात् जीवससारस्य देवतायामपि प्रसङ्ग इत्याशङ्क्य उपाधिवर्माणा प्रतिविम्ब-  
मात्रनिष्ठत्वात् न विम्बरूपदेवतासंस्पर्श इति सदृष्टान्तमाह—छायाभात्रेणेति । देवतापीत्यनन्तरं न सम्बध्यत  
इत्यनुपपन्नः । अत्र श्रुतिमाह—सूर्य इति । यथा सूर्यः चक्षुरधिष्ठातृत्वेन तत्र स्थितोऽपि चाक्षुषः काणत्वादिभिः विषय- २५  
प्रकाशं कुर्वन् विषयदोषैरनुदृष्ट्यादिभि बाह्यैश्च न लिप्यते तथा सर्वभूतानामन्तरात्मापि सत् लोकशब्दितभूतधर्मेन  
लिप्यते । यतः तत्र विद्यामानोऽपि बाह्यः असङ्गीति श्रुत्यर्थः । आकाशवदिति । यथा आकाश सर्वगतोऽपि न  
सर्वदोषैर्लिप्यते तथाऽयमात्मा सर्वगतोऽपि अलिप्त इत्यर्थः । बुद्धिवर्माणांमात्रमपि प्रतीतेः । इवकारेण मिथ्यात्वोक्तेरपि  
तद्दोषासम्बन्ध इत्याह—ध्यायतीवेति । जीवस्य प्रतिविम्बत्वे तस्य मृषात्वात् तदोपगम्यबहिरस्त्वोऽपि मृषा स्यात् ।

१. अत्र भाष्ये जीवः परमात्मनः प्रतिविम्बः इति सिद्धान्तितम् ।

३०

प्रतिविम्बवादे पूर्वपक्षः अन्वुवदग्रहणात् न तथात्वं ( ३-२-१९ ) प्रतिविम्बदृष्टान्तोऽप्युक्तः, सूर्यस्य  
विप्रकृष्टदेशस्वजलादेः प्रतिविम्बयोर्मयस्योपलम्भात् आत्मनः विप्रकृष्टस्त्वभावात् तथाविधमूर्ताभावाच्चेति ।  
तत्र । न सर्वसि दृष्टान्तसाम्यं अपि तु विवक्षितञ्च एव । स च यथा जलसूर्यप्रतिविम्बः जलचलने  
चलति जलवृद्धौ वर्धते तथा अतः करणाद्युपाधौ प्रविष्टे ब्रह्म जीवरूपेणान्तःकरणोपाधिमनुवर्तते अत एव  
ध्यायतीव लेलायतीवेत्युक्तम् न तु सर्वसि साम्यमित्युक्तम् । ( ब्र० सू० ३-२-२० )

३५

अत्र परमात्मनः भूतभौतिकेषु प्रवेशः कथं ? सर्वगत्वात् अमूर्तत्वाच्चेति पूर्वपक्षे आचार्यैः समाहितं  
प्रतिविम्बरूपेण तत्रोपलभ्यमानत्वं प्रवेशपदार्थः । तथा हि बृहदारण्यकप्रथमे स एष इह प्रविष्ट इत्यस्य  
जलमूयादिवत् व्याकृते कार्ये उपलभ्यत्वं इति, स एवेहाप्यर्थः । विशिष्टाद्वैतानस्तु अनेन जीवस्य



ननु कदापिमात्रश्रेयो जीवो मृदय प्राप्तस्तथा परलोकेहलोकादि च तस्या नैव दोषः । सदात्मना सत्यत्वानुप-  
समात् । सर्वं च नामरूपादि सदात्मनोऽस्य विकारजातं स्वतत्त्वन्तमेव । वाचाऽऽरम्भण विकारो नामवेद्य-

नन्द्युगैव टिप्पणम्

श्रुतिवाधितनेत्यर्थः । पानात्म्ये जाग्राज्यप्रयोगान्मिथ्यात्वमिष्टमिति मत्वा शङ्कते—ननु च्छायेति । विशिष्ट-  
५ रूपेण मिथ्यात्वेऽपि स्वरूपेण सत्यत्वात् ब्रह्मात्मोति जानं मुक्तिश्च सम्भाव्यत इत्याह—नैव दोष इति । न केवलं  
जीवस्य सदात्मना गत्यात् सर्वं गान्धर्वादि भूतानि नामानाधिकरण्याद्विकारम्यापि ब्रह्मरूपेण सत्यत्वं समानमित्याह—  
सर्वं चेति । तस्य जीवोऽपि विभक्त्यपेण मिथ्येति । कस्मात्सत्यस्य भोक्तृभांयप्रपञ्च एव मिथ्येति किं नेष्यते ।

आत्मनिर्मितोक्त

पनिर्मिते जाग्राज्यप्रयोगान्मिथ्यात्वमिष्टमिति मन्वानः शङ्कते—नन्विति । तन्मृपात्वमिष्टमेत्या-  
१० मृपाऽऽह—तथेति । जीवस्य मृपात्वे स्वीकृते नानि तस्यैवलोकापरलोको तद्वैतुर्माक्षस्तद्वैतुश्चेति सर्वं मृपा  
स्यादित्यर्थः । त्रिभिष्टरूपेण मिथ्यात्वेऽपि स्वरूपेण गत्यत्वाज्जीवस्य ब्रह्मात्मोतिज्ञानामुक्तिः । सम्भवतीति  
समाधत्ते—नैव दोष इति । यन् परलोकेहलोकादि मृपा स्यादिति तत्राऽह—सर्वं चेति । कथं तर्हि तस्य  
मिथ्यात्वोक्तिरित्याज्जपाऽह—सत्य इति । यथा प्रपञ्चो ब्रह्मात्मना सत्योऽपि स्वरूपेण मिथ्येत्युक्तं तथा जीव-

अभिन्नवनागवचानन्देन्द्रमरस्वतीटीका

१५ ततश्च तस्य माक्षो न स्यात् भोक्षिणोऽभावात् । ततश्च मोक्षशारत्राप्रामाण्यमिति शङ्कते—नन्विति । परलोकादि  
च तस्येति । मृपा प्राप्त इत्यनुगन्तुः । परलोकादि न तस्येति पाठे आश्रयाभावे परलोकादिव्यवहारो न स्यादित्यर्थः ।  
आदिशब्देन मोक्षग्रहणम् । किं प्रतिविम्बस्य त्रिभिष्टरूपेण मृपात्वं ? उत स्वस्वत्वेणापि ? आद्ये इष्टापत्तिः । तदव-  
च्यवहाराणामपि तथात्वात् । द्वितीयस्तु नेष्यते विम्बामेदेन तस्य सदात्मना तत्त्वत्वाङ्गीकारात् । स्वरूपानुबन्धित्वाच्च  
मोक्षस्य न तच्छास्त्राप्रामाण्यमिति पौरहृतं—नैव दोष इति । सदात्मनेति प्रतिविम्बत्वेन तस्मिन् कल्पितं  
२० स्वरूपं तु विम्बाभिन्नत्वात् सत्यमित्यर्थः । स्वस्वत्वे कल्पितस्यापि नामरूपप्रपञ्चस्य अधिष्ठानसत्तया सत्यत्वे  
स्वरूपेणाकल्पितस्य प्रतिविम्बस्य सत्यत्वं किम् वक्तव्यमित्यभिप्रेत्याह—सर्वं चेति । विशिष्टरूपेण मृपात्वे तद्वि-

परमात्मभिन्नत्वात् जीवजरीरकेण ममेत्यर्थः जीवजरीरविशिष्टस्य प्रवेशोक्तिः । विशेषणभूतजीवप्रवेशे  
पर्यवस्यति परमात्मनः अमूर्तस्य प्रवेशाभावात् । न च जीवेनेत्यत्र प्रथमापत्तिः । कर्तुरभिहितत्वेन  
तृतीयाऽभ्योमात् इति वाच्यम् । मयेति स्वरूपेणेत्यर्थे अङ्गीकारात् स्वरूपस्य च कल्पितमेदात् करणत्वात्  
२५ तृतीयेति । यद्वा जीवेन—मदात्मकेनेत्यर्थः । आत्मना आत्मगन्धस्य शरीरपरत्वात् मदात्मकजीवेनेत्यर्थः ।  
मच्छरीरभूतजीवेनेत्यर्थः । एवं यथाश्रुतार्थस्य स्वमेते मोक्षयितुमशक्यत्वेन विकल्पयन्ति क्लृप्तकल्पना  
तु सुस्पष्टा स्वारसिकार्थत्यागश्च सर्वपक्षेषु ।

प्रवेशविषये तन्तिरीयश्रुतिः—तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत् इति दृष्टारण्यकधृतिः तन्नामरूपाभ्यामेव  
व्याक्रियत इत्युक्त्वा स एष इव प्रविष्ट इत्याह । ऐतरेयकश्रुतिरुच शरीरसृष्ट्यनन्तरमेव “एतमेव  
३० सीमानं विदार्येतथा द्वारा प्रापद्यत” इति प्रवेशं प्रतिपादयति । अत्र च जीवेनात्मनाऽनुप्रविश्य नाम-  
रूपे व्याकरोत् इति प्रवेशानन्तर नामरूपव्याकरणमाह—सोऽयं श्रुतिषु परस्परविरोध इति नाशङ्क-  
नीयम् । भाष्ये “जीवेनात्मना अत्रिवृत्कृतं भूतत्रयं प्रविश्य तत्कार्यभूतं वैराजपिण्डं देवादितिषण्डाश्चानु-  
प्रविश्य नामरूपे व्याकरोदि”त्युक्तम् । तेन प्रथमं भूतत्रये प्रवेशः ततः त्रिवृत्करणं ततो वैराज्यादिषण्ड-  
सृष्टिः तेषु तदनन्तरं प्रवेश इति गम्यते । जडेषु अस्मदादिदेहेष्वपि प्रवेशमाह ऐतरेयकश्रुतिः । तेन  
३५ प्रतिशरीरोत्पत्तिं ब्रह्मानुप्रवेश इत्यभिप्रायः । प्रवेशश्च प्रतिविम्बरूपेण । अपि च सृष्टे पूर्व विषयाभावात्  
कुत्र प्रविष्ट इति प्रश्नो भवति । अतः सृष्ट्यनन्तरमेव प्रवेशः । तेन छान्दोग्ये सूक्ष्मभूतेषु प्रथमं प्रविश्य  
स्थूलसृष्टिः ततः सृष्टेषु प्रवेश उक्त इति न विरोधः ।

तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकां. करवाणीति सेयं देवतेमास्तिषो  
देवता अनेनैव जीवेनाऽऽत्मनाऽनुग्रविश्य नामरूपे व्याकरोत् ॥ ३ ॥

मित्युक्तत्वात् । तथा जोवोऽपीति । यक्षानुरूपो हि बर्त्तिरिति व्यायप्रसिद्धिः । अतः सदात्मना सर्वव्यवहाराणां सर्वविकाराणां च सत्पत्वं सतोऽप्यत्वेनानृतत्वमिति न कश्चिद्दोषस्तात्किर्निहानुवक्तुं शक्यः । यथेतरेतरविरुद्ध-  
द्वैतवादाः स्वबुद्धिविकल्पमात्रा अतस्त्वनिष्ठा इति शक्यं वक्तुम् ॥ २ ॥

सैवं तिस्रो देवता अनुग्रविश्य स्वात्मावस्थे वीजभूते अव्याकृते नामरूपे व्याकरवाणीतोक्तित्वा तासां  
च तिसृणां देवतानामेकैकां त्रिवृतं त्रिवृतं करवाणि । एकैकस्यास्त्रिवृत्करण एकैकस्याः प्राधान्यं द्वयोर्द्वयोर्गुणः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

तत्राह—यक्षानुरूप इति । मिथ्याभूतस्य भोग्यस्य मिथ्याभूतभोका अनुरूपः, योग्यताख्यसम्बन्धसम्भवात् सत्ये  
कर्तृद्वारेण अव्यस्यत इत्यर्थः । तदत्र भाष्यकृता जीवस्य प्रपञ्चसाम्यमुक्तम् तद्वाच्यजीवाभिप्रायम् । लक्ष्यस्य वैषम्य- १०  
सम्भवात् । प्रपञ्चस्य सृष्टिश्रवणाज्जीवस्य तदश्रवणाद्ब्रह्मण एव जीवभावेन प्रवेशश्रवणात्, जीवस्य स्वप्रकाश-  
नित्यत्वयुत्पत्तेः । तस्मादुपाधिस्वरूपस्थितः । उपाधिस्वरूपमुपाधिस्थिता विनिर्मुक्तं चेत्येतेषूपधेस्तत्स्थित्वस्य च मिथ्या-  
त्वेऽपि उपाधिस्यस्य जीवपदलक्ष्यस्य विम्बभूतब्रह्मेक्यं शास्त्रार्थं इति रहस्यम् । यच्चोच्यते तार्किकैः प्रपञ्चस्य  
मिथ्यात्वे सौगतवादापत्तिससत्यत्वे चाद्वैतव्याघात इति तदप्युक्त्यायेन परिहृतमित्याह—अतस्सदात्मनेति ।  
त्रिवृतं त्रिवृतं करवाणीत्येकत त्रिवृत्कृतानां नामरूपव्याकरणस्य प्रागेव सिद्धत्वात् स्थूलानां नामरूपे व्याकर्तुं १५  
त्रिवृत्करणमारब्धमित्यर्थः । एकैकां देवतां द्विधा विभज्य पुनरेकैकं भागं द्विधा कृत्वा तदितरयोर्निक्षिप्य त्रिवृत्करण  
न समानपरिमाणप्रत्ययमितरज्जुवदित्याह—एकैकस्या इति ॥ २-३ ॥

आनन्दगिरिटीका

शब्दवाच्योऽपि ब्रह्मात्मना सत्यः स्वरूपेण मिथ्येति स्वीकर्तव्यमित्याह—तथेति । अथ भोका स्वरूपेणापि सत्योऽस्तु  
भोग्यप्रपञ्चस्यैव मिथ्यात्वमिष्यतामित्याशङ्क्याऽह—यक्षानुरूपो हीति । लौकिकन्यायानुसारेण भोग्यप्रपञ्चस्य २०  
मिथ्यात्वे भोक्तुरपि विभक्तस्वरूपेण तत्त्वसिद्धिरतो जीवशब्दवाच्यस्य मिथ्यात्वेऽपि तत्त्वस्थस्य सम्प्राप्तस्य सत्यत्व-  
मिति व्यवस्थेत्यर्थः । यच्च तार्किकैरुच्यते प्रपञ्चस्य मिथ्यात्वे सौगतमतानुमतिः सत्यत्वे चाद्वैतव्याहतिरित्युक्तं  
तदप्युक्त्यायेन निरस्तमित्याह—अत इति । अद्वैतवादे दोषाभावं वैधर्म्यदृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेति ॥ २ ॥

व्याकरवाणीत्येतदन्तं वाक्यं व्याख्याय तदनूद्य तासामित्यादि व्याचष्टे—सैवमित्यादिना । व्याकर-  
वाणीत्येकतेति सम्बन्धः । कथं पुनरिदं त्रिवृत्करणमित्याशङ्क्य प्रथममेकैकां देवता द्विधा द्विधा विभज्य पुनरेकैकं २५  
भागं द्विधा द्विधा कृत्वा तदितरभागयोर्निक्षिप्य त्रिवृत्करणं विवक्षितमित्याह—एकैकस्या इति । गुणप्रधानभावा-

अभिनवनायकायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

निष्पाद्यस्य कथं सिद्धिरित्याशङ्क्य व्यवहारस्यापि तादृशत्वान्न दोष इत्याह—यक्षानुरूप इति । यथा द्वैतवादा  
अतस्त्वनिष्ठा इति शक्यते वक्तुं दोषवत्त्वात् नैवमिह अनुवक्तुं शक्यः । कश्चिदपि दोष इत्यन्वयः ॥ २ ॥

व्याकरवाणीत्यनेन नामरूपयोः पूर्वमपि विद्यमानता प्रतीयते व्यक्तीकरणस्य विद्यमानविषयत्वादित्यादि- ३०  
प्रेत्याह—स्वात्मावस्थे इति । स्वस्य नामरूपस्यात्मा भायाश्चक्षिमच्चैतन्यं तस्मिन्नवस्था यथोक्ते तथोक्ते । तत्र  
प्रमाणमाह—वीजभूते इति । असतः शशविषाणादेरुत्पत्त्यदर्शनात् वीजरूपेण सतीरेवोत्पत्तिरिति तत्सत्तासिद्धिरिति  
भावः । अनेनासत्कार्यवाक्यं श्रुत्या निरस्तो वेदितव्यः । तथोक्तत्वे इदानीमेव तत्प्रतीयतेत्याशङ्क्याह—अव्याकृते  
इति । व्याकरवाणीत्यस्य इत्येतेति पूर्वोक्तान्वयः । करवाणीत्यन्तरं इत्येकतेत्यनुषङ्गः । वीसायास्तात्पर्यमाह—  
एकैकस्या इति । एकैकां देवतां द्विधा द्विधा कृत्वा एकैकमर्धं पुनर्द्विधाकृत्वा तयोर्द्वयोः इतरयोर्देवताभ्यां प्रक्षेपे ३५  
स्वकीयो भागोऽर्धमिति इतरयोः पादमात्र पादमात्रमिति एकस्याः प्राधान्यं इतरयोस्तु स्वल्पत्वाद्गुणभाव इत्यर्थः ।  
इदं त्रिवृत्करणं प्रदर्शनाय पञ्चीकरणस्य । तेन आदिभूतानां तत्कार्यप्रपञ्चस्य च तत्कार्यलिङ्गगरीखदप्रत्यक्षत्वपानेः

तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकामकरोद्यथा तु खलु सोम्येमास्तिष्ठो  
देवतास्त्रिवृतवृदेकैका भवति तन्मे विजानीहीति ॥ ४ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि षष्ठाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

भावोऽन्यथा हि रज्ज्वा इवैकमेव त्रिवृत्करणं स्यात् न तु तिसृणां पृथक्पृथक्त्रिवृत्करणमिति । एवं हि तेजोब्रह्मानां  
५ पृथङ्नामप्रत्ययलाभः स्यात्तेज इदमिमा अपोऽन्नमिदमिति च । सति च पृथङ्नामप्रत्ययलाभे देवतानां सम्प्रत्यय-  
हारस्य प्रतिद्विः प्रयोजनं स्यात् । एवमीक्षित्वा सेयं देवतेमास्तिष्ठो देवता अनेनैव यथोक्तेनैव जीवेन सूर्यविम्बवदन्तः  
प्रविश्य वैराजं पिण्डं प्रथमं देवादीनां च पिण्डाननुप्रविश्य यथासङ्कल्पमेव नामरूपे व्याकरोदसीतामाश्रयिद-  
रूप इति ॥ ३ ॥

तासां च देवतानां गुणप्रधानभावेन त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकामकरोत्कृतवती देवता । तिस्रस्तु तावदेवतावि-

१०

तरेनपुरीय टिप्पणम्

संक्षेपेण त्रिवृत्करणं प्रतिज्ञायोदाहरणेन तत्संफुटीकर्तृमुपक्रमते—तत्रापि देहे त्रिवृत्कृतत्वमन्यथेति वक्ष्यति ।  
देहव्यतिरिक्तेषु प्रथमं त्रिवृत्करणमुदाह्रियत इत्याह—तिस्रस्तु तावदित्यादिना । यौक्तिकवृद्ध्या रूपप्रयतिरिक्तेण

आनन्दगिरिटीका

नञ्जीकारे समानपरिमाणसूत्रत्रयनिमित्तरज्ज्वदत्रिवृत्करणमेकमेव स्यादित्याह—अन्यथेति । एवकारार्थं दर्शयति—  
१५ न त्विति । गुणप्रधानभावेन त्रिवृत्करणमुपसंहर्तुमितिगव्द । इतश्च गुणप्रधानभावेन त्रिवृत्करणमेष्टव्यमित्याह—एवं  
हीति । पृथङ्नामप्रत्ययलाभेनापि किं स्यादित्याशङ्क्याऽङ्ग—पृथगिति । सेयमित्यादि व्याचष्टे—एवमित्यादिना ॥३॥

अग्निवचनाश्रयणान्वेन्द्रस्वतीटीका

प्रतिघाताद्यभावप्रसङ्गात् स्थूलव्यवहारानुपपत्तेर्यत्र त्रिवृत्करणमिष्यते । तत्तु वाय्वाकाशयोरपि तुल्यम् । तयोरपि  
प्रत्यक्षत्वात् प्रतिवातदर्शनात् स्थूलव्यवहारजनकत्वाच्चेति । पञ्चीकरणञ्चैवम्—एकैकं भूतं द्विधा कृत्वा तत्रैकमर्थं  
२० चतुर्धा कृत्वा चतुर्णामंशानां भूतचतुष्टयाच्चैषु प्रक्षेप इति । तत्राप्येकैकस्य प्राधान्य इतरेषां चतुर्णां गुणभाव इति ।  
वीत्याप्रयोजनं व्यतिरेकमुल्लेख—अन्यथा हीति । त्रिवृतमेकैका करवाणीत्युक्ते भूतत्रयं मिलित्वा त्रिवृद्गुणवदेका  
त्रिवृत्यादित्यर्थः ।

अस्त्वेवमिति वदन्तं प्रत्याह—एवं हीति । पृथङ्नामप्रत्ययलाभःस्यादिति । अन्यथा तत्र स्यादिति शेषः ।  
एवं च सति प्रकाशादिकार्यमसङ्करेण तेज आदिना स्यात् । इतरथा हि पृथिव्यापि प्रकाशादिकार्यं स्यादित्याह—  
२५ सति चेति । तदुक्तं सूत्रकृता—वैज्यात्तु तद्वास्तद्वा इति । वैराजं पिण्डमिति । सप्तष्टिदेहमित्यर्थः । देवादीनां  
च पिण्डानिति । व्यष्टिदेहानित्यर्थः । पिण्डेषु प्रवेशोक्त्या पाठव्याप्ताश्रयेण त्रिवृत्करणं प्रथमं पश्चात् त्रिवृत्कृत-  
भूतकार्यपिण्डेषु प्रविश्य नामरूपव्याकरणमिति व्याख्यातम् । ननु तथा व्याख्यातमेव न युक्तं, देवताशब्दस्य तत्कार्य-  
पिण्डेषु लक्षणपत्तेः । पिण्डोत्पत्त्यास्तेजोवत्त्वनामरूपव्याकरणानन्तरभावित्वेन तत्पूर्वकालीनप्रवेशात् पिण्डाधि-  
करणत्वानुपपत्तेर्येति चेन्न, “विराजं देवता कोशाद्वच सुष्ट्वना प्रविश्यामूढो मूढ इव व्यषहरवास्ते मायया” इति  
३० आद्यवर्णे “स एष इह प्रविष्ट आनखाश्रेयम्” इति काष्णभृती “स एतमेव जीमानं विदार्थयता द्वारा प्रापद्यत”  
इत्येवमेव च, एवमन्यत्रापि प्रवेशस्य पिण्डाधिकरणकत्वप्रवर्णने इहापि जीवरूपेण प्रवेशस्य तदधिकरणत्वाभावे-  
भावात् । नामरूपव्याकरणस्य तदधिकरणत्वावश्यभावात् । नामरूपव्याकरणस्य च, एतदन्तर्गतानि प्रविष्ट-  
वैराजादिपुरुषकर्तृकव्याकरणविषयत्वोपपत्तेः । प्रवेशस्य, देवताधिकरणत्वपक्षेऽपि नामरूपव्याकरणस्य एकदेश-  
विषयत्वस्य वक्तव्यत्वात् । तेजोवत्त्वविषयनामरूपव्याकरणस्य पूर्वमेव जातत्वात् अन्यथा तत्र प्रवेशानुपपत्तेः । न चैव  
३५ “सञ्जातविकृतमिस्तु त्रिवृत्कृतं उपदेसात्” (ब्र सू २-४-२०) इति सूत्रे नामरूपव्यवस्थेरीस्वरक्तुं त्वौचित्यविरोध इति  
व्याचक्ष्म । जीवद्वारा तत्कर्तृत्वोपपत्तेः । वाय्वादिव्युत्पत्त्येव व्याकरोदसीतामाश्रयिद-  
वत् समानकर्तृकत्वमात्रेणोपपत्तेरिति भावः ॥ ३ ॥

यदग्ने रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्लं तदपां यत्क्षुण्णं तदन्नस्यापागा-  
दग्नेरग्नित्वं वाचाऽऽरम्भणं विकारो नामधेयं ग्रीणि रूपाणीत्येव सत्यम् ॥ १ ॥

पिण्डानां नामरूपाभ्यां व्याकृतानां तेजोवस्त्रमयत्वेन त्रिधात्वं, यथा तु खलु बहिरिमाः पिण्डेभ्यस्तिष्ठो देवतास्त्रि-  
वृत्त्रिवृदेकैका भवति तन्मे यम निगदतो विजानीहि विष्टस्पमवधारयोदाहरणतः ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पष्ठाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

यत्तद्देवतानां त्रिवृत्करणमुक्तं तस्यैवोदाहरणमुच्यते । उदाहरणं नामैकदेशप्रसिद्ध्याऽप्येवप्रसिद्धचर्यमुदाह्रियत

नरेन्द्रपुरीयं डिप्पणम्

अग्नेरनुपलम्भात् प्राकृतबुद्धबोलेभ्यमानस्यानिर्वाच्यत्वं मन्यते श्रुतिः । इदमेव ह्यनिर्वचनीयत्वं तत्प्रतीतिविषयस्य  
विचारसहत्वम् ।

त्रिदण्डौ तु षण्डित्मन्यो धार्ष्ट्यात् मृत्पिण्डे कारणे प्रविष्टमनित्यदृष्टिपथादवगतं भवति न तन्मिथ्या १०  
कार्यकरत्वादिति । तत्र कारणे प्रवेशः प्रलयो विवक्षितः कारणादमित्रत्वं वा ? नाद्यः, प्रकरणविरोधात् । न हीदं  
प्रलयप्रकरणं, किन्तु त्रिवृत्करणमिह प्रक्रान्तम् । तत्र च त्रिवृत्कृतानां पृथक् सत्त्वे एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञा  
बाधिता स्यादिति मन्वाना श्रुतिविवेकतः सत्त्वनिषेधेन मिथ्यात्वं सूचयन्ती सृष्टेः प्रागिव स्थित्यवस्थायामपि कारण-  
मात्रसत्त्वे पर्यवस्यति न अनेकत्वात् । यच्च बाधकरणदोषयोरनुपलम्भात् सत्यत्वमुक्तं, तदसत् । श्रुत्यैव विवेकतोऽनुप-  
लम्भेन यौक्तिकबाधस्योक्तत्वात्, न च प्रत्यक्षवाधेनैव मिथ्यात्वं वणदैव्यदिस्तदभावेऽपि मिथ्यात्वोपगमात् । न हि तत्र १५  
कस्यचिद्बुद्धिनिवर्ततेऽपि तु प्रमात्वनिवृत्तिः । करणदोषस्यापि कल्पनात् । तस्मात् बोधोऽयं व्याख्यायोषिच्चोरः  
सर्वत्र भाष्यकारोऽयं व्याख्यामनेव लिखित्वा कानिचिदक्षराण्यन्यत आख्याय तद्वाङ्मयकारमेव निन्दतीति ॥ ४ ॥

इति श्रीमन्मन्त्रपुरोहित्यप्या षष्ठाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

अनन्दगिरिटीका

संक्षेपेण त्रिवृत्करणं प्रतिज्ञायोदाहरणतः स्फुटीकर्तुमारम्भाणो देहे त्रिवृत्करणस्याग्रे स्फुटीकर्तव्यत्वाद्- २०  
देहातिरिक्तेषु प्रथम तदुदाहर्तुमुपक्रमते—तिष्ठतु तावदिति ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया षष्ठ्यायस्य तृतीयः खण्डः

कथमुदाहरणतोऽवधारणमित्याशङ्क्यानन्तरवाक्यमवतारयति—यस्यदिति । उदाहरणशब्दं व्युत्पादयति—

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

अत्र देवतानां त्रिवृत्करणोक्त्या पिण्डशब्दोक्तितानां देहानां बाह्यानां च पदार्थानां त्रिवृत्कृतभूतकार्यत्वं २५  
अथदेव सिद्धयति । तत्र बाह्यानां पदार्थानां त्रिवृत्कृतभूतकार्यत्वमुदाहरणोक्त्यापि स्पष्टीक्रियत इति “यथा तु खलु”  
इति वाक्य व्याचष्टे—तिष्ठतु तावदिति । पिण्डानां त्रिवृत्कृतभूतकार्यत्वं “अन्नमसित” इत्यादिना स्पष्टीकरणयत इति  
भावः । नामरूपाभ्यां व्याकृतानामिति पाठे तु उपलक्षणे तृतीया । नामरूपाभ्यामुपलक्षितानामित्यर्थः ॥ ४ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायां षष्ठाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

यत्तद्देवतानामिति । यद्यप्यग्निवादपि मौक्तिकेषु त्रिवृत्करणं प्रदर्शयते न तु देवताशब्दितेषु भूतेषु तथापि ३०

१. अभागादग्नेरग्नित्वम्—अग्नेन भूतत्रयारब्धः अग्निरूपो विकारः अनृत भूतत्रयमेव सत्यमित्युक्तं  
भवति । अत एवात्रापि वाचाऽरम्भणत्वमग्नेः रूपत्रयस्य सत्यत्वं चोक्तम् । इदानीन्तनवैज्ञानिकैः जलं  
आक्सिजन ( Oxygen ) हायड्रोजन ( Hydrogen ) इति समाख्यवायुद्वयसंयोगात् जायते । तयोः  
पृथक्करणे जलमेव न दृश्यते इत्युदाहरणमप्यत्र दृष्टान्तो भवति ।

२ भट्टभास्कराचार्यः ।

यदादित्यस्य रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्लं तदपां यत्कुण्डं तदक्षस्यापामा-  
दादित्यादादित्यत्वं वाचाऽऽरम्भणं विकारो नामधेयं ग्रीणि रूपाणीत्येव सत्यम् ॥ २ ॥

- इति । तदेतदाह—यदनेस्त्रिवृत्कृतस्य रोहितं रूपं प्रसिद्धं लोके तदत्रिवृत्कृतस्य तेजसो रूपमिति विद्धि । तथा यच्छुक्लं रूपमन्तेरेव तदपामत्रिवृत्कृतानां, यत्कुण्डं तस्यैवान्ते रूपं तदक्षस्य पृथिव्या अत्रिवृत्कृताया इति विद्धि ।  
५ तत्रैवं सति रूपत्रयव्यतिरेकेणामिनरिति यन्मन्यसे त्वं तस्याग्नेरग्नित्वमिदानीमपामादपगतम् । प्राप्तूपत्रयविवेक-  
विज्ञानाद्याग्निबुद्धिरासीते साऽग्निबुद्धिरपगताऽग्निशब्दोत्पत्त्यर्थः । यथा दृश्यमानरक्तोपधानसंयुक्तः स्फटिको गृह्य-  
माणः पद्मरागोऽयमिति शब्दबुद्धयोः प्रयोजको भवति प्राप्तुपधानस्फटिकयोर्विवेकविज्ञानात्तद्विवेकविज्ञाने तु पद्मराग-  
शब्दबुद्धौ निवर्तते तद्विवेकविज्ञानुत्तद्वत् । ननु किमत्र बुद्धिशब्दकल्पनया क्रियते प्राप्तुपत्रयविवेककरणादग्निरेवाऽ-  
सीत्तदग्नेरग्नित्वं रोहितादिरूपविवेककरणादपमादिति युक्तं यथा तत्त्वपक्षेणैव पदामावः । नैवं, बुद्धिशब्दमात्रमेव  
१० ह्युच्यते अहं वाचाऽऽरम्भणमग्निरासि विकारो नामधेयं नाममात्रमित्यर्थः । अतोऽग्निबुद्धिरपि भूषैव । किं तर्हि  
तत्र सत्यं ग्रीणि रूपाणीत्येव सत्यं नाभूमात्रमपि रूपत्रयव्यतिरेकेण सत्यमस्तौत्यवधारणार्थः ॥ १ ॥

तथा यदादित्यस्य यच्चन्द्रमसो यद्विद्युत् इत्यादि समानम् । ननु यथा नु खलु सोम्येमास्तिनो देवतास्ति-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अवस्योरपि त्रिवृत्करणमुपलक्षितं चेत्तर्हि तत्र रसगन्धयोरपि साधारण्यात्तयोस्त्रिवृत्करणं किन्नोदाहृत-

१५

आनन्दगिरिटीका

- उवाहुरणं नामेति । तत्रैव श्रुतिमन्वतायं व्याचष्टे—तदेतदित्यादिना । अत्रिवृत्कृतानां रूपमिति विद्धीति सम्बन्धः ।  
तत्रान्नो रूपत्रये पूर्वोक्तरीत्या पृथक्कृते सतीति यावत् । इदानीं विवेकदशायामित्यर्थः । अक्षरार्थमुक्त्वा वाक्प-  
तात्पर्यार्थमाह—प्रागिति । रूपत्रयविवेकात्प्रागवस्थायागमिशब्दबुद्धौ तद्विवेकादूर्ध्वं तत्रिवृत्तिरित्येतत्स्य दृष्टान्तेन  
समर्थयते—यथेत्यादिना । अग्निरपि यदे श्रुतं हित्वाऽधिककल्पनाया नास्ति निबन्धनमिति शङ्कते—नन्विति ।  
२० रोहितादिरूपत्रयविवेके सत्यग्नेरग्नित्वमपगच्छतीत्यत्र दृष्टान्तमाह—यथेति । शब्दबुद्धिप्रक्षेपेऽपि न श्रुत्ययोगोऽस्तीति  
परिहरति—नैवमिति । तत्र प्रमाणत्वेनानन्तरवाक्यमादाय व्याचष्टे—यत् इति । अग्नेर्नामात्रत्वमत्र शब्दार्थः ॥१॥

प्रक्रमयार्थलोचनायामुदाहरणे न्यूनत्वमस्तीति शङ्कते—नन्विति । यद्वापीकृपादे रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूप

अग्निवनारायणानन्दसरस्वतीटीका

- भौतिकं विहाय भूतेषु पृथग्व्यवहारादर्शनात् तेषु सत्प्रदर्शनं भूतानामेव प्रदर्शनमिति भावः । उभयवादिस्मृतमुदा-  
२५ हरणमिति तन्नाशमिति मत्तम् अन्यादिष्वपि त्रिवृत्करणस्येदानीमेवोपपादनीयत्वादित्यसिद्धेयं प्रकृतोदाहरणशब्दार्थ-  
माह—उदाहरणमिति । उदाह्रियते प्रदर्श्यते इत्युदाहरणं नामेतेष्वन्य तस्य प्रयोजनमाह—एकदेशेति ।  
अत्रिवृत्कृतस्य तेजस इति पाठः स्पष्ट त्रिवृत्कृतस्येति पाठे तु कार्यभूताग्निरूपेण त्रिवृत्कृतस्य स्वरूपतोऽत्रिवृत्कृतस्येति  
व्याख्येयम् । त्रिवृत्कृतभूतत्रयकार्यत्वाभावाद्भवेः त्रिवृत्कृततेजोमात्रकार्यत्वात् । अत एव कथं तेजस एव उदाहरणं  
त्रिवृत्करणं प्रदर्श्यते नावन्त्ययोऽस्तिपक्षेपः कश्चिदपि सङ्गच्छते । इतरथा अथापामपि तदेवोदाहरणं स्वादित्या-  
३० क्षेपानुपपत्तेः । न चात्रिवृत्कृतस्य तेजसो रूपं न प्रत्यक्षमिति तस्य प्रसिद्धमित्यनुवादानुपपत्तिरिति वाच्यम् । तस्यैव  
त्रिवृत्कृतस्य प्रत्यक्षत्वोपपत्तेः अनुवादसम्भवादिति । एव त्रिवृत्करणप्रदर्शनेनैव कारणव्यतिरेकेण कार्याभावोऽपि  
प्रदर्शित इत्याह—तत्रैवमिति । अपागादग्नित्वमित्यनेन पूर्वमग्नित्वमासीददानीं नष्टमिति प्रतीते कार्यस्य सत्त्वं  
प्राप्नोतीत्याशङ्क्याह—प्रागिति । अग्नित्वं नाम अग्निशब्दबुद्धिरेव । न त्वमित्येव नाम कश्चित् पदार्थोऽस्तीति  
न कार्यसत्त्वमिति भावः । अदृश्यमानत्वं पाठे अदृश्यमानत्वं अविचिन्तव्यम् । तद्विवेकज्ञानुरिति । विवेकज्ञानिन  
३५ इत्यर्थः । अपागादग्नेरग्नित्वमिति श्रुतिस्मारकत्वात् सत एवाग्नेरग्नित्वस्य च त्रिवृत्तिरस्ति शङ्कते—नन्विति ।  
उत्तरनाक्यविरोधान्नैवमित्याह—नैवमिति । उक्तोऽर्थ उत्तरवाक्यं पातयति—यत् इति । विकारस्य नाममात्रत्वे  
अग्नेरपि विकारत्वान्मुधात्वमित्याह—अतोऽग्निरपीति ॥ १ ॥

यच्चन्द्रमसो रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्लं तदपां यत्कृष्णं तदवस्य-  
पागाच्चन्द्राच्चन्द्रत्वं वाचाऽऽम्भर्षा विकारो नामधेयं त्रीणि रूपाणीत्येव सत्यम् ॥ ३ ॥

वृत्तिवृद्धेर्का भवति तन्मे विजानीहोत्युक्त्वा तेजस एव चतुर्भिर्ऽप्युदाहरणैरभ्यादिभिस्त्रिवृत्करणं दर्शितं नावस्यो-  
रुदाहरणं दर्शितं त्रिवृत्करणे । नैष दोषः । अवस्यविषयाण्युदाहरणान्येवमेव च द्रष्टव्यानीति मन्यते श्रुतिः । तेजस  
उदाहरणमुपलक्षणार्थम् । रूपवत्त्वात्स्पष्टार्थत्वोपपत्तेः । गन्धरसयोरनुदाहरणं त्रयाणामसम्भवात् । न हि गन्धरसो ५  
तेजसि स्तः । स्पर्शशब्दयोरनुदाहरणं विभागेन दर्शयितुमशक्यत्वात् ।

यदि सर्वं जगत्त्रिवृत्कृतमित्यभ्यादिवत्त्रीणि रूपाणीत्येव सत्यमग्नेरग्निवदवागजगतो जगत्त्वम् ।

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

मित्याशङ्क्याह—गन्धरसयोरिति । यथा अन्नयोलोहितं भास्वरं वा यद्रूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्लं तदपां यत्कृष्णं  
तदवस्येति ज्ञातुं शक्यते, तथा अमुको रसो गन्धो वा तेजस्यऽप्यत्र चास्तीति न शक्यते ज्ञातुमित्यर्थः । स्पर्शशब्दयो- १०  
स्तहि त्रयाणां सम्भवात् त्रिवृत्करणं किन्तोदाहृतं तत्राह—स्पर्शशब्दयोरिति । यथा लोहितादित्रयं त्रयाणां विभागेन

आनन्दगिरिटीका

यच्छुक्लं तदपां यत्कृष्णं तदवस्येत्युदाहरणसम्भवाच्च न्यूनतेति परिहरति—नैष दोष इति । तर्हि तेजोविषयमप्यु-  
दाहरणमूहनीयं किमित्युदाहृतमित्याशङ्क्याऽह—तेजस इति । यदि क्वचिदपि नोदाहरणमुच्यते नोपलक्षणमेव  
सिद्ध्यन्नेत्यत्राणां रूपवत्त्वेन यथोक्तरूपविभागस्य तेषु स्फुटत्वसम्भवात्तेजसो हृष्टान्तप्रदर्शनमन्नादिविषयोदाहरणोप- १५  
लक्षणार्थं, तेन नोपेक्षितमित्यर्थः । अवस्ययोरपि त्रिवृत्करणमुपलक्षितं चेत्तर्हि तत्र रसगन्धयोस्साधारण्यात्तयोस्त्रि-  
वृत्करणमुदाहृतं व्यमित्याशङ्क्याऽह—गन्धरसयोरिति । यथा यदवस्योर्भास्वरं लोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्लं  
तदपां यत्कृष्णं तदवस्येति शक्यते रूपं विवेक्तुं न तथाऽमुको रसो गन्धो वा तेजसोऽपामनेनचास्तीति ज्ञातुं  
शक्यमित्युदाहरणं तथोक्तित्यर्थः । ननु त्रिवृत्करणं त्रिविधं रूपवद्गन्धरसौ सम्भावितौ तत्तत्तं तयोस्त्रयाणाम-  
सम्भवोक्तिस्तत्राऽह—न हीति । सम्भावितौ तौ त्रिषु विवेकमुमशक्यावित्यनुदाहरणीयावित्यर्थः । तर्हि सर्वेषु २०  
भूतेषु सम्भावितयोः स्पर्शशब्दयोर्ऽनुदाहरणं किं न स्पष्टादित्याशङ्क्याऽह—स्पर्शशब्दयोरिति । यथा लोहितादिरूपत्रयं  
त्रयाणां विभागेन दर्शयितुं शक्यं न तथा शब्दत्रयं स्पर्शत्रयं च त्रयाणां विभागेन दर्शयितुं शक्यं, नो शब्दमेकत्रोष्ण-  
शीतानुष्णशीतस्पर्शत्रयं दृश्यते नापि खरमधुरमध्यमशब्दत्रयमेकत्रोपलब्धमित्यर्थः ।

सर्वस्य त्रिवृत्कृतत्वे फलितमाह—यदीति । यथाऽभ्यादि त्रिवृत्कृतं तथा सर्वमेव जगद्यदि त्रिवृत्कृत-

अग्निवनारायणानन्दस्वरस्वटीटीका

२५

इमास्तिस्रो देवता इति तिसृणामुदाहरणप्रदर्शनं प्रतिज्ञाय तेजस एव उदाहरणप्रदर्शनमयुक्तमिति शङ्कते—  
नन्विति । तेजस उपलक्षणत्वेन तद्रीत्या तिसृणामुदाहृतप्रायत्वाच्च दोष इत्याह—नैष इति । तेजस एव प्राथम्यादुप-  
लक्षणत्वमित्याह—तेजस इति । तेजस एवोपलक्षकत्वे हेतुवन्तरमाह—रूपवत्त्वादिति । यद्यपि अवस्ययोरपि रूपवत्त्व-  
मस्ति तथापि तत्र तेजसोव स्पष्टं रूपं नास्तीति न तयोपरलक्षकत्वमित्याह—स्पष्टेति । ननु रूपद्वारैव किमिति  
त्रिवृत्करणमुदाहृतं गन्धरसद्वारा तु किमिति नोदाहृतमिति तत्राह—गन्धरसयोरिति । नहि तेजसि स्त इति । ३०  
अत्रिवृत्कृते तेजसोत्यर्थः । त्रिवृत्कृते अभिन्नाशद्वारा तयोः सम्भवात् अभावोक्त्यनुपपत्तेः । अन्यथा अग्न्यादावपि  
शुक्लादिरूपाभावप्रसङ्गात् “यच्छुक्लं तदपां” इत्याद्यनुपपन्नं स्यादिति । एतदुक्तं भवति—योजनी कश्चिद्वसः  
गन्धो वा सोऽत्रिवृत्कृतस्य तेजसः यो मधुरो रसः गन्धो वा सोऽत्रिवृत्कृतात्तामसा यो लवणादिः सोऽत्रिवृत्कृतस्यान्न-  
स्येत्येव हि त्रिवृत्करणं प्रदर्शनीयम् । न च तथा प्रदर्शयितुं शक्यते अत्रिवृत्कृते तेजसि तयोर्भावादिति ।

ननु तर्हि अत्रिवृत्कृते तेजसि आकाशवायुरूपकारणगुणद्वारा शब्दस्पर्शयोरसम्भवात् तद्वद्वारा त्रिवृत्करणं ३५  
प्रदर्शयतामित्याशङ्क्याह—शब्दस्पर्शयोरनुदाहरणमिति । शब्दस्पर्शद्वारा अनुदाहरणमित्यर्थः । रूपस्य रोहितत्वादि-  
नेव शब्दस्य तत्तदभूतगतविशेषेण विभागाप्रतीतिः त्रिवृत्करणस्य तद्वद्वारा प्रदर्शनमशक्यमित्यर्थः । अभ्याद्यु-  
दाहरणेन सर्वस्य जगतः त्रिवृत्कृतत्वं ज्ञातव्यमित्याह—एवमिति । यच्च “अपागादग्नेरग्निवत्त्वम्” इत्यादिना

यद्विद्युतो रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्लं तदपां यत्कुष्णं तदशस्यापागा-  
द्विद्युतो विद्युच्चं वाचाऽऽरम्भणं विकारो नामधेयं ग्रीणि रूपाणीत्येव सत्यम् ॥ ४ ॥

तथाऽस्मत्स्याप्यशुक्लत्वादाप इत्येव सत्यं वाचारम्भणमात्रमन्नम् । तथाऽपि तेजःशुक्लत्वाद्वाचारभणत्वं तेज इत्येव सत्यम् । तेजसोऽपि सच्छुक्लत्वाद्वाचारम्भणत्वं सदित्येव सत्यमित्येवोऽर्थो विवक्षितः । ननु वाय्वन्तरिक्षे त्वत्रिवृक्ते ५ तेजःप्रभृतिष्वनन्तर्भूतत्वादवशिष्येते । एवं गन्धस्पर्शस्वस्पर्शाश्चावशिष्टा इति कथं सता विज्ञातेन सर्वमन्यद्वाज्ञातं भवेत्तद्विज्ञाने वा प्रकारान्तरं वाच्यम् । नैव दोषः । रूपवद्द्रव्ये सर्वस्य दर्शनात् । कथम् । तेजसि तावद्रूपवति शब्दस्पर्शयोरेषुपलम्भाद्वाय्वन्तरिक्षयोस्तत्र स्पर्शशब्दगुणवतोः सद्भावोऽनुभूयते । तथाचक्षुषो रूपवतो रसगन्धान्-भाव इति । रूपवतो त्रयाणां तेजोवन्तानां त्रिवृत्करणप्रदर्शनेन सर्वं तदन्तर्भूतं सद्दिकारत्वात् रूपत्रयवत् विज्ञातं नरेन्द्रयुर्योऽपि विषयम्

१० दर्शयितुं शक्यम् न तथा शब्दत्रय स्पर्शत्रय च त्रयाणां विभागेन दर्शयितुं शक्यम् । न ह्येकत्रोणगीतानुष्णगीत-स्पर्शत्रयमुपलभ्यते । नापि खरमधुरमध्यमजन्दत्रयं चोपलभ्यते । सर्वस्य त्रिवृत्कृतत्वे फलितमाह—यदेतस्याविना । त्रिवृत्करणपक्षे नैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं सिध्यति परिशिष्टविज्ञेयसद्भावोऽदित्याह—नन्विति । श्रुत्यन्तरसिद्धयो-द्वित्यवयवयोस्त्रिष्वेवान्तर्भावान्न परिशिष्टविज्ञेयसम्भव इत्याह—नैव दोष इति । शब्दस्पर्शो हि विद्यत्पवनयोर्लङ्घ्ये-नाभिमतौ । तौ च रूपवद्द्रव्यं विनाऽनुपलभ्यमानौ नातिरिक्तद्रव्यानुमापकौ साध्यत्वसाधने सिद्धस्यान्यत्वाद्रूप

१५

ज्ञानत्वगिरिटीका

मित्यङ्गीकृतं तदाऽनेरनित्यवज्जगतो अगत्वमपगतं ग्रीणि रूपाणीत्येव सत्यमिति योजना । तथाऽपि कथं सन्मात्र-परिणयः स्यादित्यागच्छ्याऽऽह—तथेति । रूपत्रयव्यतिरेकेण जगतोऽभाववत्कृष्णस्यापि रूपस्य पृथिवीगव्दित्यस्य ३० मित्यर्थः । त्रिवृत्करणपक्षे नैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं सिध्यति परिशिष्टविज्ञेयसद्भावोऽदित्याह—नन्विति । इतिपर्यं कथमित्यादिना सम्बन्धते । गन्धादयश्च शब्दान्ता गुणा गुणिव्वनन्तर्भूताः । मन्तीति न यद्विज्ञानेन तद्विज्ञानोप-पत्तिरित्याह—नन्वेति । तद्विज्ञानेन वाग्यादिविज्ञाने, तत्र प्रकारान्तरं तत्कार्यत्वादिति किमिति यावत् । आकाशादेस्त्रिष्वेवान्तर्भावसम्भवाच्च परिशिष्टविज्ञेयमस्तीति परिहरति—नैव दोष इति । कथं तेजोवलेषु सर्वस्य आकाशादेर्वर्णनमित्याह—कथमिति । तत्र शब्दस्पर्शयोराकाशवाग्वोश्च भूतत्रये प्रत्यक्षानुमानाभ्यामुपलब्धं दर्शयति— २५ तेजसीति । तेजोऽग्रहणमवयवोपलक्षणं तत्रापि स्पर्शाद्युपलब्धेरावरोपायस्तु गन्धादि ज्ञेयान्तरमिति तदाऽऽह—तथेति । भूतत्रये स्पष्टास्मिन् भविवदिति यावत् । त्रिष्वेवान्तर्भावं फलितमाह—रूपवतामिति । भूतत्रये रूपवत्या-

अनित्यवयवगणनान्वेक्षस्वरस्वरीटीका

रूपत्रयव्यतिरेकेण अन्यथादेरभावः । ग्रीणि रूपणीत्येव सत्यमिति चोक्तं तेन सर्वस्य जगतोऽस्य रूपत्रयस्यैव सत्यत्वमित्युक्तं इत्याह—इत्यन्यादिवदिति । रूपत्रयस्यापि कार्यत्वेन सत्यत्वानुपपत्तेः तद्वद्वारा मूलकारणस्यैव ३० सत्यमित्यवगन्तव्यमित्याह—तत्राऽन्यस्यापीति । शुक्लत्वं कार्यत्वम् । ननु यदने रोहितं रूपं अपागाग्नेरनित्यं ग्रीणि रूपाणीत्येव सत्यं इत्यादिवाच्यपर्यालोचनया त्रिवृत्कृतस्यैव कार्यस्य कारणव्यतिरेकेणाभावः कारणज्ञानेन ज्ञानं चेति प्रतीयते । तत्तच्च वाग्यादेः त्रिवृत्कृतानन्तर्भावात् सद्द्विज्ञानाच्च ज्ञानं स्यादिति शङ्कते—नन्विति । ननु जोवस्य यथा त्रिवृत्कृतकार्यानिर्गतमिति सदर्शनेन सद्द्विज्ञानान् ज्ञात्तच्च तथा वाग्यादेरनित्यत्वाच्च तस्य रादभेदान् सज्ज्ञानेन ज्ञातत्वेपि वाग्यादेस्तदभावात् तज्ज्ञाने ज्ञायमानं वाच्यं न च तदस्तीत्याह—तद्विज्ञाने वेति । ३५ प्रकारान्तरं वाच्यमित्यन्तरं तत्रास्तीति नेपः । सन्कार्यतेजः प्रभृतिषु वाग्यादेरनित्यत्वात् तदन्तर्भावं प्रतीयते स च सत्कार्यत्वं विना तोपगन्धे मत्कार्याभिन्नस्य निवमेन नत्कार्यान्तर्भावानुपपत्तेः । तत्तच्च त्रिवृत्कृतत्वाभावेन सत्कार्यत्वं न तद्विज्ञानेन ज्ञानं सिद्धयतीत्याह—नेप इति । नियमेन तदन्तर्भावः दर्शयति—नन्वेति । नन्वाऽन्ये तैत्तिरीयापुराणेन अनायासात्तुनर्गानन्तरमित्येवाह्वानम् त्रिवृत्करणं प्रज्ञागन्धोक्तत्वाभावेन नानात्वम् । ग्रीणि

एतद्दृष्टं स्म वै तद्विद्वाँस आहुः पूर्वं महाशाला महाश्रोत्रिया न नोऽव  
कश्चनाश्रुतममत्तमविज्ञातमुदाहरिष्यतीति श्लेभ्यो विदाश्चक्रुः ॥ ५ ॥

मन्यते श्रुतिः । न हि मूर्त रूपवद्द्रव्यं प्रत्याख्याय वाष्वाकाशयोस्तद्गुणयोगैर्गन्धरसयोर्वा ग्रहणमस्ति । अथवा रूपवतामपि त्रिवृत्करणं प्रदर्शनायमेव मन्यते श्रुतिः । यथा तु त्रिवृत्कृते श्रोत्रिणां रूपणीत्येव सत्यं तथा पञ्चोक्त्येव सत्यं तथा सप्तोक्त्येव सत्यं तथा सत्यमिति सिद्धमेव ५  
भवति । तदेकस्मिन्सति विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवतीति सूक्तम् ॥ २-३-४ ॥

एतद्विद्वांसो विदितवन्तः पूर्वोक्तिक्रान्ता महाशाला महाश्रोत्रिया आहुर्हं स्म वै किल । किमुक्तवन्त इत्याहुः—  
न नोऽस्माकं कुलेच्छेदानीं यथोक्तविज्ञानवतां कश्चन कश्चिदप्यश्रुतममत्तमविज्ञातमुदाहरिष्यति नोदाहरिष्यति सर्वं  
विज्ञातमेवास्मत्कुलीनां सद्भिन्नानवस्वादित्यभिप्रायः । ते पुनः कथं सर्वं विज्ञातवन्त इत्याहुः—एस्म्यस्मिन्मो  
रोहितादिष्वेस्मिन्निवृत्कृतेभ्यो विज्ञातेभ्यः सर्वमप्यन्यच्छ्रुतमेवमेवेति विदाश्चक्रुर्विज्ञातवन्तो यस्मात्तस्मात्सर्वज्ञा १०  
एव सद्भिन्नानात्त आश्रुतिरर्थः । अथैभ्यो विदाश्चक्रुरित्यन्यादिभ्यो दृष्टान्तेभ्यो विज्ञातेभ्यः सर्वमन्यद्विदाश्चक्रु-  
रित्येतत् ॥ ५ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

वद्द्रव्याश्रयत्वसाधने च व्यभिचारादिप्रसङ्गादित्याहुः—न हि मूर्तमिति । अन्तर्भावोक्तिप्रयासपरिहाराय मतान्तर-  
माह—अथवेति । मेचकमिथं यत्कपोतादिपक्षिणिगेपक्ष्य तस्मिन् ॥ १-३ ॥

१५

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या पञ्चाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः.

आनन्दगिरिटीका

कागादेरन्तर्भावं व्यतिरेकद्वारा समर्थयते—न हीति । अन्तर्भावोक्तिप्रयास परिहृतुं पक्षान्तरमाह—अथवेति ।  
प्रदर्शनायै पञ्चोक्त्येव सिद्धेति शेषः । कथं पञ्चोक्त्येव सन्मात्रपरिचयः सिध्यतीत्याशङ्क्याह—यथेति । यदा पञ्चापि  
भूतानि प्रत्येकं द्वेया दिभ्यश्च पुनरेकैकं भागं चतुर्वा कृत्वा स्वभागातिरिक्तेषु पूर्वेषु भागेष्वेकैकशो निक्षिप्यते तदा २०  
पञ्चोक्त्येव श्रुत्युपलक्षितं लभ्यते तत्रापि पञ्चानां भागानां पृथक्करणे पञ्चैव तन्मात्राण्यवगिष्यन्ते तान्यपि पृथिव्यादीन्य-  
वादिकार्यत्वात्तत्कारणव्यतिरेकेण न सिध्यन्तीति त्रिवृत्करणवत्पञ्चोक्त्येव सत्यं न्यायसाम्यात्सर्वस्य सद्भिन्नानात्त-  
द्व्यतिरेकेणाभावात्तेन विज्ञातेन तदपि विज्ञातमेव स्यात्सन्मात्रं तु परमार्थसत्यं परिनिष्ठं भवतीत्यर्थः । उक्त्याये-  
नैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानश्रुतिरविरुद्धेत्युपसंहरति—तदेकस्मिन्निति ॥ २-३-४ ॥

त्रिवृत्करणपक्षेऽप्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानश्रुतिरविरुद्धेत्युपपाद्य त्रिवृत्करणमुदाहरणान्तरेण दर्शयितुमारभते— २५  
एतदिति । त्रिवृत्करणमिति यावत् । ते पुनरिति त्रिवृत्करणविज्ञानवन्तो निर्दिश्यन्ते ॥ ५ ॥

अग्निवनारायणानन्दसंस्कृतीटीका

रूपणीत्येव सत्यमित्यपि पञ्चभूतानीत्येव सत्यमित्येवम्परम् । तत्रैव कारणपरम्परया मूलकारणसत्यत्वपरत्वाद्वाक्यस्य  
सद्भिन्नानेन सर्वविज्ञानं सिद्धयतीत्याहुः—अथवेति । वाय्वादेस्तत्कार्यत्वाभावे अद्वितीयत्वासिद्धेः तदनुरोधेनापि  
सत्कार्यत्वं तस्येत्याहुः—सदेकमिति । एकमेवाद्वितीयमिति श्रुतेः सदेव सत्यमिति सिद्धं भवतीत्यन्वयः । तस्मिन्नेः ३०  
फलमाह—तदेकस्मिन्निति । तत्तस्मादित्यर्थः । वस्तुक्रमिति पाठे तु एवं योजना-सद्भिन्नानेन सर्वविज्ञानमित्यत्र  
पूर्वाचार्यसम्भावं वक्तुं एतन्मै तद्विद्वांस इत्यादिवाक्यम् ; तत्र तच्छब्दार्थोक्तिपूर्वकं व्याचष्टे—तदेकस्मिन्निति । अत्र  
तदिति श्रुतिगततत्पदग्रहणम् । गृहीतं तत्पदं व्याचष्टे—एकस्मिन्निति ॥ २-४ ॥

एकस्मिन् विज्ञाते सर्वं विज्ञातं भवतीति यद्वस्तुं तदेतन् विद्वांस इत्यन्वयः । एतच्छब्देन च तेज आदि-  
सृष्ट्यनुसङ्ग परामुच्यते । तत्रैव यद्वस्तु ज्ञातं सत् सर्वविज्ञानसम्पादकमुक्तं यच्च तेज आदिसृष्ट्यनुसङ्गेनोक्तं तदेतद्विद्वांस ३५  
इति वाक्यं योजितमित्यर्थः । महाशाला इति । अन्नदानार्थं महत्यः शाला येषां ते इत्यर्थः । महत्त्वेन शालन्ते  
प्रच्यन्ते इति वा । त्रिवृत्कृतेभ्य इति । त्रिवृत्कृतान्यादिगतेभ्य इत्यर्थः । द्विषद्वं व्याचष्टे—यस्मादिति । त आश्रुतिरिति



यदु रोहितमिवाभूदिति तेजसस्तद्रूपमिति तद्विदाश्चक्रुर्यदु शुक्लमिवाभूदित्यर्थां  
रूपमिति तद्विदाश्चक्रुर्यदु कृष्णमिवाभूदित्यन्वयस्य रूपमिति तद्विदाश्चक्रुः ॥ ६ ॥  
यद्विज्ञातमिवाभूदित्येतासामेव देवतानां समास इति तद्विदाश्चक्रुर्यथा नु खलु  
सोम्येमास्तिष्ठो देवताः पुरुषं प्राप्य त्रिवृत्त्रिवृदेकैका भवति तन्मे विजानीहोति ॥ ७ ॥

५

इति च्छान्दोग्योपनिषदि षष्ठाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

अन्नमशितं त्रेधा विधीयते तस्य यः स्यविष्टो घातुस्तत्पुरीषं भवति यो मध्यमस्तन्मांसं योऽणिष्ठस्तन्मनः ॥

कथम् । यदन्यत्रूपेण सन्दिह्यमाने कपोतादिरूपे रोहितमिव यद्गृह्यमाणमभूत्तेषां पूर्वेषां ब्रह्मविदा तत्तेजसो  
रूपमिति विदाश्चक्रुः तथा यच्छुक्लमिवाभूद्गृह्यमाणं तदेषां रूपं यत्कृष्णमिव गृह्यमाणं तदन्नस्येति विदाश्चक्रुरेव-  
मेवात्यन्तदुर्लभं यदु अप्यविज्ञातमिव विशेषतोऽगृह्यमाणमभूत्तदप्येतासामेव तिसृणां देवतानां समासः समुदाय  
१० इति विदाश्चक्रुः । एवं तावद्ब्राह्मणं वस्त्वग्न्यादिविज्ञातं तथेदानीं यथा नु खलु हे सोम्येमा यथोक्तास्तिष्ठो देवताः  
पुरुषं शिरःपाण्यादिलक्षणं कार्यकारणसङ्घातं प्राप्य पुरुषेणोपगृह्यमानास्त्रिवृत्त्रिवृदेकैका भवति तन्मे विजानीहि  
निगदत इत्युक्त्वाऽऽह ॥ ६-७ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये षष्ठाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

अन्नमशितं भुक्तं त्रेधा विधीयते जातरेणाग्निना पच्यमानं त्रिधा विभज्यते । कथं, तस्यान्नस्य त्रिधा

१५

आनन्दगिरिटीका

वेदनप्रकारमेवाऽऽकाङ्क्षापूर्वकं प्रकटयति—कथमित्यादिना । अन्यदग्न्यादिस्य सकागादिति शेषः ।  
यदनेकरूपत्वात्कपोतादिरूपेण सन्दिह्यमानमेतददृश्यते तस्मिन्कपोतादिवस्वरूपे यत्किञ्चिद्भोहितमिव रूपं गृह्यमाण  
पूर्वेषामासीत्तत्तेजसो रूपमिति ते विदितवन्त इति योजना । अत्यन्तदुर्लभं नामरूपाभ्यां दुर्ज्ञानं द्वीपान्तरागत  
पक्ष्यादौत्यर्थः । अगृह्यमाणमिति च्छेदः यथा नु खल्वित्यादिवाक्यं वृत्तानुवादपूर्वकमवतारयति—एवं तावदिति ।  
२० यथाखल्वेकैका देवता पुरुषं प्राप्य त्रिवृत्त्रिवृद्भवति तथेदानीं तदाध्यात्मिकं त्रिवृत्करणमेवमेवेति जानीहोति  
सम्बन्धः । आध्यात्मिकं त्रिवृत्करणमिति शेषः ॥ ६-७ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया षष्ठाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

कथं त्रिधा विभज्यमानत्वं कथं वा तस्य विनियोग इति प्रश्नपूर्वकं विवृणोति—कथमित्यादिना ।

आमिनवना रायगानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२५ पाठे आसुरिति अस्तिघातुसमानार्थकं घातवन्तरः अन्यथा आसन्निति स्यात् । आहुरिति पाठे [इति] गव्धाभ्याहारेण  
सद्विज्ञानात् सर्वज्ञा एव त इति न नोच्चेत्यादिवाक्यमाहुरिति कथञ्चिद्विध्यम् । पूर्वं एभ्य इति पदं रोहितादिपरा-  
मर्ज्ञीत्युक्तम् । इदानीमग्न्यादिदृष्टान्तपरामर्शोऽप्यहं—अथवेति ॥ ५ ॥

तदेव प्रश्नपूर्वकं विशदयति—कथमित्यादिना । ब्रह्मविदा गृह्यमाणमभूदित्यन्वयं ब्रह्मविदा मध्ये विदाश्च-  
क्रुरिति वा । एवमुक्तप्रकारेण पिण्डाद्वाहो त्रिवृत्करणं स्पष्टीकृत्य पिण्डेऽपि तत्स्पष्टीकर्तुमुत्तरवाक्यमिति न्याचष्टे—  
३० एवं तावदिति । पुरुषेणोपगृह्यमानाः भुज्यमानाः पुरुषं प्राप्य एकैकं यथा त्रिवृद्भवति पिण्डात्मना विद्यमाना  
यथा त्रिवृद्भवति पिण्डस्य यथा स्वात्मकत्वमित्यर्थः । यद्वा यथा एकैका त्रिवृद्भवति व्यात्मकं चरीरं भवति तन्मे  
विजानीहोत्यन्वयः ॥ ६-७ ॥

इति श्रीयदमिनवना रायगानन्देन्द्रसरस्वतीटीकाया षष्ठाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

यथाश्रुते अन्नादोना पुरुषादिरूपेण कथनं परं स्यात् । तच्चाप्रस्तुतं स्यादिति । अस्मिन् पिण्डे यन्मांसं  
३५ यच्च मनः तदन्नम्, यत्लोहितं यस्व प्राणः ता आपः, यदस्ति मज्जा वाक् च तत्तेज इति । पिण्डस्य व्यात्मकत्वात्

आपः पीताब्धेया विधीयन्ते तासां यः स्थविष्ठो धातुस्तन्मूर्धं भवति यो मध्यमस्तल्लोहितं योऽणिष्ठः स प्राणः ॥  
तेजोऽशितं त्रेधा विधीयते तस्य वः स्थविष्ठो धातुस्तदस्थि भवति यो मध्यमः स मज्जा योऽणिष्ठः सा वाक् ॥

विधीयमानस्य यः स्थविष्ठः स्थूलतमो धातुः स्थूलतमं वस्तु विभक्तस्य स्थूलोऽंशस्तत्पुरीषं भवति । यो मध्यमोऽंशो धातुरस्य तद्वसादिक्रमेण परिणम्य मांसं भवति योऽणिष्ठोऽंशस्तमो धातुः स ऊर्ध्वं हृदयं प्राप्य सूक्ष्मासु हितास्थ्यासु नाडोप्यनुप्रविश्य वागादिकरणसङ्घातस्य स्थितिमुत्पादयन्मनो भवति मनोरूपेण विपरिणमन्मनस उपचयं करोति । ५  
ततश्चाक्षोपचितत्वान्मनसो भौतिकत्वमेव न वैशेषिकतन्त्रोक्तलक्षणं नित्यं निरवयं चेति गृह्यते । यदपि मनोऽस्य देवं चक्षुरिति वक्ष्यति तदपि न नित्यत्वापेक्षया किं तर्हि सूक्ष्मव्यवहितविप्रकृष्टादिसर्वेन्द्रियविषयव्यापकत्वापेक्षया । यच्चान्येन्द्रियविषयापेक्षया नित्यत्वं तदप्यापेक्षिकमेवेति वक्ष्यामः । तदेकमेवाद्वितीयमिति श्रुतेः ॥ १ ॥

तथाऽऽपः पीताब्धेया विधीयन्ते तासां यः स्थविष्ठो धातुस्तन्मूर्धं भवति । यो मध्यमस्तल्लोहितं भवति । योऽणिष्ठः स प्राणो भवति । वक्ष्यति ह्यापोमयः प्राणो न पिबती विच्छेत्स्यत इति ॥ २ ॥ १०

तथा तेजोऽशितं तैलधृतादि भक्षितं त्रेधा विधीयते तस्य वः स्थविष्ठो धातुस्तदस्थि भवति । यो मध्यमः स मज्जाऽस्थ्यास्तर्मातः स्नेहः ॥ योऽणिष्ठः सा वाक् । तैलधृतादिभक्षणानि वाग्निशरा भाषणे समर्था भवतीति प्रसिद्धं लोके ॥ ३ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

तस्य कर्मफलस्य नाडीद्वारा भोक्तुः हितास्था नाडयः । मनसो देवत्वविशेषणश्रवणाभित्यत्वं नाशङ्कनीय- १५  
मित्याह—यदपीति ॥ १-२ ॥

आनन्दगिरिटीका

रसादीत्यादिशब्देन रुचिरादि गृह्यते । तस्य कर्मफलस्य नाडीचरो भोकेति हितास्था नाडयस्तास्विति यावत् ।  
कथमक्षोपयोगात्प्रागेव मनसः सिद्धत्वात्तन्मनो भवतीत्युच्यते तत्राऽह—मनोरूपेणेति । मनसोऽक्षोपचितत्ववचना-  
द्वैशेषिकपरिभाषायां दूषिता वेदितव्येत्याह—तत्तच्चेति । मनसो देवत्वविशेषणाभित्यत्वं सिद्धिरित्याशङ्क्याऽह— २०  
यदपीति । केनाभिप्रायेण तर्हि विशेषणमित्याशङ्क्याऽह—किं तर्हीति । तर्हि चक्षुरादिभ्यो वैलक्षण्यादस्ति तदपेक्षया  
नित्यत्वमित्याशङ्क्याऽह—यच्चेति । यद्वा चक्षुरादिष्वस्तत्पि मनसः सत्त्वोपलम्भात्तदपेक्षया तस्य नित्यत्वमेष्टव्य-  
मित्याशङ्क्याऽह—यच्चेति । आत्मनश्च मनसो नित्यत्वं किं न स्यादित्याशङ्क्याऽह—सर्व्विति ॥ १ ॥

भुक्तस्यास्य त्रैविध्यमुक्त्वा पीतानामपामपि त्रैविध्यमाह—तथेति ॥ २ ॥

कथं तेजसोऽन्यादित्यादेरक्षनमित्याशङ्क्य विधिनष्टि—तैकेति । मज्जागन्धार्थमाह—अंशपीति । योऽणिष्ठः २५  
सा वागित्युक्तं व्यक्तीकरोति—तैलधृतादीति ॥ ३ ॥

अश्विनवारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

श्रयव्यतिरेकेणाभावः श्रयमेव सत्यम् । अनेन प्रकारेण मूलकारणमेव सत्यमिति तद्विज्ञानेन सर्वविज्ञानं तस्याद्वितीयत्वं  
च जातव्यमिति । अथवा मनोवाक्प्राणानाम् “सर्वे अनन्ता” इति श्रुत्यन्तरे अनन्तत्वोक्तं वादिमिश्रकैश्चित्  
नित्यत्वाङ्गीकारात् सत्कार्यत्वाभावात् सर्वविज्ञानं न सिद्धवतीत्याशङ्क्य तेषां भौतिकत्वेन तद्विचारत्वं वक्तुं ३०  
“अनन्तमिति”त्यादिशब्दप्रयोगम् । धातुशब्दार्थमाह—अस्त्विति । तदेव स्पष्टयति—विभक्तस्येति । अक्षोपचितत्वं  
नराणां सर्वेषां तुल्यं तदवयवव्यतिरेकवत्त्वादित्याह—रसादीति । तस्य रसस्य नाडीरक्षणसम्बन्धमाह—ऊर्ध्व-  
मित्यादिना । ततश्च मनोवाक्प्राणानां प्राधान्येनान्नादिमयत्वं इतरेषां तु नान्तरीयकतया अन्नादिमयत्वमिति  
भावः । अक्षरसो मनो भवतीत्ययुक्तं पूर्वमेव मनसो विद्यमानत्वादित्याशङ्क्याह—मनोरूपेणेति । ननु वैशेषिकैः  
मनसो नित्यत्वाङ्गीकारात् कथं मनोरूपेण परिणाम इत्याशङ्क्य श्रुतिविरोधात् तन्मतमयुक्तमित्याह—तदप्येति । ३५  
“मनोऽस्य देवं चक्षु” इति श्रुत्यैव मनसो नित्यत्वमुक्तं नित्यत्वं विना दिव्यत्वानुपपत्तिरित्याशङ्क्याह—यदपीति ।  
यद्यपि दिव्यगन्धो न नित्यशब्दपर्यायः तथापि दिव्यत्वमन्यत् न वक्तुं अकथमिति शङ्कितुरभिप्रायः । ननु स्वप्ने  
इतरेन्द्रियनाशेपि मनसो विद्यमानत्वात् नित्यत्वमित्याशङ्क्याह—यच्चेति । सुषुप्ते मनसो विनाशं “स्वमपीतो  
भवति” इत्यत्र वदयाम इत्याह—तदपीति । अद्वितीयत्वश्रुतिबलादपि न मनसो, नित्यत्वमित्याह—तदेकमिति ॥१॥  
प्राणस्यापोमयत्वे उत्तरश्रुति सम्वादयति—वक्ष्यति हेति ॥ २ ॥

अन्तमयँ हि सौम्य मन अपोमयः प्राणस्तेजोमयी वागिति  
भूय एव मा भगवान्निष्ठापयत्विति तथा सौम्येति होवाच ॥ ४ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि षष्ठाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

यत एवमश्रयं हि सोम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वाक् । ननु केवलज्ञानमभिज्ञ मातृप्रभृतौ  
 ५ वारिमनः प्राणवन्तश्च तथाऽस्मान्नमश्नयाः सामुद्रा मोनमकरप्रभृतौ ये मर्त्तव्यो वाग्मिन्नश्च तथा स्नेहानामपि  
 प्राणवत्त्वं चानुमेयं यदि सन्ति तत्र कथमश्रयं हि सोम्य मन इत्याद्युच्यते । नैष दोषः । सर्वस्य त्रिकूलतत्वात्सर्वत्र  
 सर्वोपपत्तेः । न ह्यत्रिविकृतमश्रयमनन्ति किञ्चिदापो वाऽत्रिविकृतताः पोयन्ते तेजो वाऽत्रिविकृतमश्रयान्ति किञ्चिदित्यश्र-  
 दानामाक्षुप्रभृतीनां वाग्मिन्तं प्राणवत्त्वं ज्येष्ठाद्यावद्वृद्धम् । इत्येवं प्रस्थापितः श्वेकेतुराह—भूय एव पुरतरेव सा मा  
 भगवानश्रयं हि सोम्य मन इत्यादि जिज्ञापयतु दृष्टान्तेनावगमयतु नाद्यापि समाश्रितमश्रयं सन्ध्यङ्मिश्रयो जातः ।  
 १० यस्मात्तेजोवश्रमयत्वेनाविशिष्टे हेह एकस्मिन्नुपपन्नमानाः यथाप्रपन्नेहजातास्तान्यपिप्रपन्नतुल्येण मनःप्राणवाच उप-  
 चिन्तन्ति स्वजात्यनतिरिक्तेणेति बुविज्ञेयमित्यभिप्रायोऽस्ति भूय एवेत्याद्याह । तमेवमुक्तन्तं तथाऽस्तु सोम्येति होवाच  
 पिता जगन्वच दृष्टान्तं यथैतदुपपद्यते अप्युच्यते ॥ ४ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये षष्ठाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः.

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

१५ व्यतिरेकासिध्याऽत्रादिमयत्वमाश्रयति—तनु केवलेति । स्फुरान्तभक्षणघननुक्रमेण जलचरादीनां यदेव  
भक्ष्य तत्रैवान्नाद्यन्तर्भावान्मनस्वित्वाद्युपपत्तिरित्याह—तैव दोष इति । सर्वेषां स्निग्धानांविषेणन्यस्य सूक्ष्माणां  
मन एवोपचिनोति न प्राणमिति कथं निश्चयः । पाथिव्यमुपचिनोति त्वज्जातिस्मन्वादिर्न न वाच्यम्, सूक्ष्मं  
कुक्षिभाजने प्रविष्टानामन्यादीनां मिथीभूतत्वान्मनसञ्च सर्वभूतगुणव्यञ्जकत्वेन सर्वभूतारब्धत्वात् पाथिवत्वा-  
सिद्धेरित्याह—यस्मादिति ॥ ४ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या पञ्चाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

ज्ञानन्दगिरिटीका

भुक्तस्यान्नस्य पीतानामप्यपामशितस्य तैलादेव च वेश्णिष्ठा वातवस्ते मनोवाक्प्रणा इत्येव यतः सिद्ध-  
मतस्तेषामन्नादिमयत्वं युक्तमित्याह—यत इति । तेषामन्नादिमयत्वं व्यतिरेकासिद्धिमाश्रित्याऽऽक्षिपति—नस्थिति ।  
आद्युप्रमुखानां(णां) स्फुटोद्गोपादानाद्युत्पल्लभेऽपि यत्तेषां भव्य तत्रैवोक्तान् भविसम्भवत्वाणादेरगम्यत्वाद्युपप-  
न्त्युत्पत्त्याह—नैव दोष इति । सर्वस्यान्नादेरित्थमुत्पत्त्युक्तत्वात्सर्वस्य सर्ववश्यं भव्यस्य भूतययात्मत्वसम्भवादेरेकं  
२५ मित्युत्पत्त्याह—नैव दोष इति । सर्वस्यान्नादेरित्थमुत्पत्त्युक्तत्वात्सर्वस्य सर्ववश्यं भव्यस्य भूतययात्मत्वसम्भवादेरेकं  
अन्नतोऽपि सर्वं भव्यत्वात्प्रत्यक्षमप्यनन्तरादिमयत्वं प्रत्यायनं प्रमादवा स्ममात्रपक्षेऽपि प्रत्यायिते गति ज्वेत्येतेनूनदयतीत्याह—  
उक्तरीत्या मनोवाक्प्रणायमयत्वं प्रत्यायनं प्रमादवा स्ममात्रपक्षेऽपि प्रत्यायिते गति ज्वेत्येतेनूनदयतीत्याह—  
इत्येवमिति । सर्वेषां भिन्नवानाविशेषेऽप्यस्य सूक्ष्मागो वन एवोपपत्तिरिति न प्राणमिति निष्पत्त्यादिर्दिश्यात्—  
नाद्यायेति । पायिवमेत्रोपपत्तिरिति विषेयमात्रादुक्त्याह—यस्मादिति । एतस्मिन्नुदरे प्रविष्टाऽन्नादिनादीना  
३० मिथीभूतत्वान्नस्य च सर्वं भूतययात्मत्वस्यैव प्रमादवा स्ममात्रपक्षेऽपि प्रत्यायिते गति ज्वेत्येतेनूनदयतीत्याह—  
यस्यादेवमभिप्रायः—ज्वेत्येतेनूनदयतीत्याह—यस्यादेवमभिप्रायः—ज्वेत्येतेनूनदयतीत्याह—

असिन्दनागयणानन्देन्द्रसरस्वनीटीका

अन्यदेतेजोऽज्ञानमुपगते । तेजश्चन्द्र्यायमाह—तैलेति । तस्य चतुराशितेजोवर्धकत्वात् । तद्वर्धमानं भावः । मज्जागन्धार्थमाह—अस्थ तमेत इति । यावन्तेजोमयस्यै कौकिकप्रनिहितं प्रमाणवति—तैजमृतादौति ॥ ३ ॥ वागादीनां तेजोमयत्वादिकं न सम्भवति व्यतिरेक्यभिप्रायार्जितं जगत्—नैवति । अर्थात् भूतान्तर्गत्यानां विद्वद्भ्यः सत्त्वदात्म्यप्रभूतीनां तागादिभ्यस्तं मुक्तिमिति परिहरति—नैव इति । अथवात्यतिप्रमेयं । स्थूलस्य पुरीषादेः मध्यमस्य मायादेस्तं अन्नादिप्राणैस्त्वमात्मन्येव मानं प्रापय । तेषु अन्नादिप्राणैस्त्वमात्मन्येव मानं प्रापय ॥ ४ ॥

दध्नः सोम्य मध्यमानस्य योऽणिमा स ऊर्ध्वः समुदीपति तत्सर्पिर्भवति ॥ १ ॥  
 एवमेव खलु सोम्यान्नस्याश्वमानस्य योऽणिमा स ऊर्ध्वः समुदीपति तन्मनो भवति ॥ २ ॥  
 अपाँ सोम्य पीयमानानां योऽणिमा स ऊर्ध्वः समुदीपति स प्राणो भवति ॥ ३ ॥  
 तेजसः सोम्याश्वमानस्य योऽणिमा स ऊर्ध्वः समुदीपति सा वाग्भवति ॥ ४ ॥  
 अन्नमयँ हि सोम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वागिति न  
 भूय एव मा भगवान्विज्ञापयत्विति तथा सोम्येति होवाच ॥ ५ ॥  
 इति छान्दोग्योपनिषदि षष्ठाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

दध्नः सोम्य मध्यमानस्य योऽणिमाऽणुभावः स ऊर्ध्वः समुदीपति सम्भूयोर्ध्वं नवनीतभावेन गच्छति तत्सर्पिर्भवति ॥ १ ॥

यथाऽयं दृष्टान्त एवमेव खलु सोम्यान्नस्यौदनादेरश्वमानस्य भुज्यमानस्योदयॅणानिना वायुसहिते खजेनेव १०  
 मध्यमानस्य योऽणिमा स ऊर्ध्वः समुदीपति तन्मनो भवति मनोऽवयवैः सह सम्भूय मन उपचिनोतीत्येतत् ॥ २ ॥  
 तथाऽपाँ सोम्य पीयमानानां योऽणिमा स ऊर्ध्वः समुदीपति स प्राणो भवतीति ॥ ३ ॥  
 एवमेव खलु सोम्य तेजसोऽश्वमानस्य योऽणिमा स ऊर्ध्वः समुदीपति सा वाग्भवति ॥ ४ ॥  
 अन्नमयँ हि सोम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वागिति युक्तमेव स्योक्तमित्यभिप्रायः । अतोऽनेजसो-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१५

मिश्रीभावेऽपि सूक्ष्मभागस्योर्ध्वचलनं तावद्दृष्टमित्याह—दध्न इति ॥ १ ॥  
 सर्वभूतमयत्वेऽयन्नदिमयत्वाभिधानमन्नाद्यवयवबहुत्वाभिप्रायम् । खजो मन्थाः ॥ २-४ ॥  
 हृदयदेशे प्राणादिसिन्धुपानाविशेषे कथं मनस एवान्नरसेनोपचय इत्येतन्नाद्यापि परिहृतमित्यभिप्रेत्याह—  
 मनस्त्वन्नमयमिति ॥ ५ ॥

इति श्रीभगवद्भद्रपुरीटिप्पण्या षष्ठाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

२०

अनन्दगिरिटीका

यत्त्वं मनोऽदेरन्नादिमयत्वं कथमिति पृच्छसि तदिदं यथोपपद्यते तथाऽआन्नादिमयत्वे तस्य दृष्टान्तमुच्यमानं  
 शृण्वति योजना ॥ ४ ॥

इति श्रीभदानन्दगिरिटीकाया षष्ठाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

मिश्रीभावेऽपि सूक्ष्मभागस्य पृथगेव कार्यकारणत्वे दृष्टान्तमाह—दध्न इति ॥ १ ॥ २५  
 दृष्टान्तमनूद्य दाष्टान्तिकमाह—यथेति । खजो मन्थास्तेन मध्यमानस्य दध्नो यथाऽणिमा तथा  
 यथोक्तस्याश्वस्य योऽणिमेति योज्यम् । कथं तन्मनो भवतीत्युच्यते प्रागपि मनसः सिद्धत्वादित्याशङ्क्याऽह—  
 मनोऽवयवैरिति ॥ २-४ ॥

मनोऽदेरन्नादिमयत्वंमुपसंहरति—अन्नमयँ हीति । अतो भवदभिप्रायादिति यावत् । एतत्सर्वमिति

अग्निववारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

३०

मन आदिपु तु अन्नाद्यणिष्ठवातुकार्यत्वमसाङ्क्यं दुर्ग्रहं तेषु स्पष्टमन्नादिकारणानुवृत्त्यभावादित्यर्थः ।  
 शृण्वति । यदन्नादिकार्यत्वं मन आदेः पृच्छसि तद्यथा उपपद्यते तथाऽत्र दृष्टान्तं शृण्वित्यन्वयः ॥ ४ ॥

इति श्रीभदमिनवारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकाया षष्ठाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

घृते विलीने दध्यगानुगति स्फुटं न प्रतीयते अतिसूक्ष्मत्वेन अथापि दध्निकार्यं घृतमित्यभ्युपगम्यते यथा,  
 तथा मन आदिपु अन्नादिकारणानुगते स्फुटं प्रतीत्यभावेपि अन्नादिकार्यत्वमभ्युपगन्तव्यम् । कारणानुगतेविश्व- ३५  
 मानाया अपि अतीन्द्रियत्वेन स्फुटप्रतीत्यभावोपपत्तेरित्याह—खजेनेति । खज मन्था ॥ १-४ ॥

३२

षोडशकलः सोम्य पुरुषः पञ्चदशाहानि माञ्छीः काममयः

पिबाऽऽपोमयः प्राणो नपिबतो विच्छेत्स्यत इति ॥ १ ॥

रस्वेतत्सर्वमेवम् । मनस्त्वन्नमयमित्यत्र नैकान्तेन मम निश्चयो जातोऽतो नृप एव मा भवमानन्तेऽनन्तमयं  
वृष्टान्तेन विज्ञापयत्विति । तथा सोम्येति होचत् पिता ॥ ५ ॥

५

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्खरामाख्ये षष्ठाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

अन्तस्य भुक्तस्य योऽणिष्ठो यातुः स मनसि शक्तिमत्तात् साज्जनोपचिता मनसः शक्तिः षोडशधा प्रविभक्त्य  
पुरुषस्य कलात्वेन निदिदिक्षिता । तया मनस्यन्तोपचितया शक्त्या षोडशधा प्रविभक्त्या संयुक्तस्तद्वाक्यकारण-  
सङ्घातलक्षणो जीवविशिष्टः पिण्डः पुरुषः षोडशकल उच्यते यस्यां सत्यां द्रष्टा भोता मन्ता बोद्धा कर्ता विनाता  
सर्वकियासमर्थः पुरुषो भवति होयमानायां च यस्यां सामर्थ्याहानिः । वक्ष्यति “वायान्नस्याऽऽशी द्रष्टे”त्यादि । सर्वस्य  
१० कार्यकरणस्य सामर्थ्यं मनःकृतमेव । मानसेन हि बलेन सम्पन्ना बलिने दृश्यन्ते लोके, ध्यानाहाराश्च केचिदन्तस्य

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अन्वयव्यतिरेकाभ्यां मनसोऽन्नरसेनोपचितत्वं दर्शयितुं अन्नरसकार्यां शक्तिं कलात्वेन कल्पयति—अन्नस्य  
भुक्तस्येत्यादिना । षोडशदिनावच्छेदेन षोडशधा कल्पनम् । आयो लाभोऽस्यास्तीत्यायो यावदन्नस्यात्ता तावदेव  
द्रष्टा भवतीत्यर्थः । मानस्या शक्त्या पुरुषणोऽशकल इत्युक्तम् । तत्र लोकानुभवमाह—सर्वस्येति । मानसेनैव बलेन

१५

अनन्वयव्यतिरेका

प्राणस्यान्मयत्वं वाचस्तेजोमयत्वं चोच्यते । हृदयप्रवेशे प्राणादिसनिधानविशेषे कथं मनस एवाहंरसेनोपचय  
इत्येतत्तद्वापि समाहितमिति भत्वाऽह—मनस्त्विति । मनसो विशेषतोऽन्नमयत्वमुपपादयितुमुत्तराण्य-  
मुत्थापयति—सर्वेति ॥ ५ ॥

इति श्रीमदानन्दनिरिटीकाया षष्ठाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

२० अन्वयव्यतिरेकाभ्यां मनसोऽन्नरसोपचितत्वं दर्शयितुमन्नरसनितां शक्तिं कलात्वेन कल्पयति—  
अन्तस्येत्यादिना । षोडशदिनावच्छेदेन षोडशधा कल्पनं द्रष्टव्यम् । तथाऽपि पुरुषस्य कथं षोडशकलत्वमत  
माह—सर्वेति । तावेव प्रकृतानन्नरसकुला शक्तिं विशिनष्टि—यस्यामिति । तथा समुक्तं पुरुषं षोडशकल इति  
पूर्वेण संबन्धः । अन्नरसजनितं मानसशक्तिप्रयुक्तं संघातस्य सामर्थ्यमित्यत्र वाक्यं प्रमाणयति—वक्ष्यति चेति ।  
आयो लाभोऽस्यास्तीत्यायो यावदन्न प्राप्यात्ता भवति तावदेवास्य द्रष्टेत्पादिव्यवहारः सम्भवतीत्यर्थः । उक्तोऽयं  
२५ लोकानुभवमनुकूल्यति—सर्वस्येति । तदेव स्पष्टयति—मानसेनेति । किंच केचिन्मानसेनैव बलेन ध्यानाहारा  
दृश्यन्ते तच्च ध्यानमन्नपरम्परापरिनिष्पन्नमन्नस्यैव देहादिव्येण परिणतत्वादित्याह—ध्यानेति । एव पाठानिका

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

नैकान्तेन मम निश्चय इति । वैशेषिकाद्युक्तमित्यादिसाधकमुक्तबलादित्यर्थः । अनन्यथासिद्धाभ्यव्यतिरेक-  
बलात् वैशेषिकयुक्तिवार्थमिदमेत्याह—तथा सोम्येति । षोडशकलसोम्येति पुरुषस्य षोडशकलत्वमुक्तमुपपादयति—  
३० अन्तस्येत्यादिना ॥ ५ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकाया षष्ठाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

अत्रादिति स्थापितवानित्यर्थः । न केवलं तत्संयोगमात्रं किन्तु द्रष्टृत्वादिसर्वव्यवहाराणां तन्मूल्यात्  
तत्प्रधानश्चेत्याह—तद्वानिति । सर्वव्यवहाराणां तन्मूलत्वं अन्नव्यव्यतिरेकाभ्यामुपपादयति—यस्यामित्यादिना ।  
अस्मिन्त्यर्थं श्रुतिमग्राह—वक्ष्यति चेति । अयनं आयः सोऽस्यास्तीत्यायो अन्नं मुक्त्वानित्यर्थः । ननु चक्षुरादि-  
३५ सामर्थ्येन द्रष्टृत्वादी हेतुः न मनस्सामर्थ्यमित्याद्यद्भुतं चक्षुरादिसामर्थ्यमपि मनःकृतमेवेत्याह—सर्वस्येति ।  
कार्यं शरीरं करणमिन्द्रियाणि । कार्यादिसामर्थ्यं मानसमित्यत्रानुभवं प्रमाणमाह—मानसेन होति । उत्पादितो  
हि शरीरादिवल्ल्यात्पत्वेपि मानसेन बलेन वल्वन्तो दृश्यन्ते इत्यर्थः । ध्यानिनामपि मानसेन बलेन वल्वन्त्यं  
दृश्यत इत्याह—ध्यानाहाराश्चेति । ध्यानमेवाहारा इत्यनेन शरीरादिवल्ल्यावन्तीभूतमाहारान्तरं नास्तीति

स इ पञ्चदशाहानि नाऽऽथाथ हैनमुपससाद किं ब्रवीमि भो इत्यृचः  
 सोम्य यजुषि सामानीति स होवाच न वै मा प्रतिभान्ति भो इति ॥ २ ॥  
 तं होवाच यथा सोम्य महतोऽभ्याहितस्यैकोऽङ्गारः खद्योतमात्रः परिशिष्टः  
 स्यात्तेन ततोऽपि न बहु दहेदेव सोम्य ते षोडशानां कलानामेका  
 कलाऽतिशिष्टा स्यात्सयैतर्हि वेदान्नातुभ्यवस्थशानाथ मे विज्ञास्यसोति ॥ ३ ॥ ५

सर्वात्मकत्वात् । अतोऽनकृतं मानसं वीर्यं षोडश कला यस्य पुरुषस्य तोऽयं षोडशकलः पुरुषः एतच्चेत्प्रत्यक्षीकर्तुं-  
 मिच्छति पञ्चदशसंख्याकान्यहानि माऽशोरचानं मा कार्षीः । कानमिच्छतोऽयः पिब यस्मान्पिबतोऽपस्ते प्राणो  
 विच्छेत्स्यते विच्छेदमापस्यते यस्मादापोमयोऽम्बिकारः प्राण इत्यवोचाम । न हि कार्यं स्वकारणोपष्टम्भमन्तरेणा-  
 विभ्रंशमानं स्थातुमुत्सहते ॥ १ ॥

स हैवं श्रुत्वा मनसोऽनमयत्वं प्रत्यक्षीकर्तुंमिच्छन्पञ्चदशाहानि नाऽऽशासनं न कृतवान् । अथ षोडशोऽहनि १०  
 हैनं पितरमुपससादोपगतवानुपगम्य होवाच किं ब्रवीमि भो इति । इतर आह ऋषः सोम्य यजुषि सामान्यधीप्तेति ।  
 एवमुक्तः पित्राऽह—न वै मा मामृगादीनि प्रतिभान्ति मम मनसि न दृश्यन्त इत्यर्थो हे भो भगवन्निति ॥ २ ॥  
 एवमुक्तवन्तं पित्राऽह—द्वौ तत्र कारणं येन ते तान्यृगादीनि न प्रतिभान्ति ( तं होवाच ) यथा लोके  
 हे सोम्य महतो महत्परिवागस्याभ्याहितस्योपाचितस्यैव नैरन्तेरैकोऽङ्गारः खद्योतपरिमाणः शान्तस्य परिशिष्टोऽव-  
 शिष्टः स्याद्भूवेत्तेनाङ्गारेण ततोऽपि तत्परिमाणोऽवशिष्टः न बहु दहेदेवमेव खलु सोम्य ते तवान्नोपाहितानां १५  
 षोडशानां कलानामेका कलाऽव्ययवोऽतिशिष्टाऽवशिष्टा स्यात्सया त्वं खद्योतमात्राङ्गारतुल्ययैतर्होदानीं वेदान्नातुभवसि  
 न प्रतिपद्यसे, श्रुत्वा च मे मम वाचमथाशेष विज्ञास्यस्यशान भूद्वयं तावद् ॥ ३ ॥

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

ध्यानाहाराच्च केचिद्दृश्यन्ते तच्च ध्यानमनपरिणामपरम्परया निष्पन्नमित्याह—अस्येति । मनोगतसर्वशक्ति-  
 रूपेणावस्थितत्वादित्यर्थः ॥ १ ॥

व्यतिरेकमुक्त्वा अन्ययप्रदर्शनायोपक्रमते—अज्ञानेत्यादिना । त्वं तावदज्ञानं, अथ मया पृष्ठ विज्ञास्यसि  
 इति योजना ॥ २-४ ॥

आनन्दगिरिटीका

कुत्रा षोडशकलशब्दार्थमाह—अत इति । यतोऽनकृतं मानसं वीर्यमतस्तदेव षोडशधा विभज्य कला यस्येति  
 योजना । एतच्छब्देनानकृतं मानसं वीर्यं परामृश्यते । विच्छेत्स्यते विच्छेदमापस्यते यस्मात्तस्मादयः पिबेति २५  
 पूर्वेषु सबन्धः । अपां पानपरित्यागे प्राणविच्छेदे कारणमाह—यस्मादिति । प्राणस्यात्मयत्वेऽपि किमित्यपां  
 परित्यागे तस्योच्छेदस्तत्राऽह—न हीति ॥ १-३ ॥

अभिनवनागराणावल्हेन्द्रसरस्वतीटीका

दर्शयति । केचिदित्यस्य मानसेन बलेन बलिन इति पूर्वानुपज्ञेणान्वयः । ननु जलकृतं मानसं बलमुक्तं तेज आदि-  
 साध्यं च वागादिवलमुक्तं तत्तत्त्रयं वागादिकरणस्य सर्वस्यापि मनोबलेन बलवत्त्वमित्यत आह—अन्तरेणेति । ३०  
 त्रिवृत्कृतस्त्वान्नस्य तेज आदिविभक्तत्वात् मनोबलद्वारा वागादिवलवाक्यत्वमिति मनोबलाधीनं वागादिवलमिति  
 भावः । प्रकृतमुपसंहारशेषाणि व्याचष्टे—अत इति । पञ्चदशाहानोत्पाद्युत्तरवाक्यमवतारयति—एतच्चेति ।  
 मनसोऽनमयत्वंमित्यर्थः । अनगने प्राणविच्छेदमाशङ्क्याह—काममिति । कारणे सति कार्यस्यापि भावं व्यतिरेक-  
 मुखेनाह—न हीति । अस्यमानं विनाशि कार्यं कारणोपष्टम्भमन्तरेणापि स्थातुमुत्सहते इति न हि । अपि तु  
 कारणोपष्टम्भे सत्येव स्थातुमुत्सहते इति व्यतिरेकपर्यवसानं द्रष्टव्यम् । यद्वा अपिबेत्युक्ते विपक्षे वाचकमुच्यते ३५  
 आपोमेव प्राण इत्यनेन । तत्र नपिबत इति नसमासः अपिबतः प्राणो विच्छेत्स्यत इति । तस्मिन् पक्षे हेतुपरं  
 भाष्यं यथाश्रुतमेव द्रष्टव्यम् ॥ १-३ ॥

स हाऽऽज्ञाथ हैनशुपससाद तँ ह यत्किञ्च पप्रच्छ सर्वं ह प्रतिपेदे ॥ ४ ॥

तँ होवाच यथा सोम्य महतोऽभ्याहितस्यैकमङ्गारं खद्योतमात्रं

परिशिष्टं तं तृणैरुपसमाधाय प्राञ्चलयेत्तेन ततोऽपि बहु दहेत् ॥ ५ ॥

एवं सोम्य ते षोडशानां कलानामेका कलाऽतिशिष्टाऽभूत्साऽन्नेनोप-

समाहिता प्राञ्चाली तयैतर्हि वेदाननुभवस्यन्मयं हि सोम्य मन

आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वागिति तद्वाऽस्य विज्ज्ञाविति विज्ज्ञाविति ॥ ६ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि षष्ठाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

स ह तथैवाऽऽशु भुक्तवानथानन्तरं हैनं पितरं क्षुण्णरूपससाद तं होपगतं पुत्रं यत्किञ्चार्पादिषु पप्रच्छ ग्रन्थ-  
रूपमर्थजातं वा पिता स श्वेतकेतुः सर्वं ह तत्प्रतिपेदे शृणुष्वर्थातो ग्रन्थतत्त्व ॥ ४ ॥

१० तं होवाच पुनः पिता साम्यं महतोऽभ्याहितस्येत्यादि सभान्वयैकमङ्गारं शान्तस्याग्नेः खद्योतमात्रं  
परिशिष्टं तं तृणैश्चोपसमाधाय प्राञ्चलयेद्वर्धयेत् । तेनेद्वेनाङ्गारेण ततोऽपि पूर्वपरिमाणादबहुं दहेत् ॥ ५ ॥

एवं सोम्य ते षोडशानामन्वकलानां सामर्थ्यरूपाणामेका कलाऽतिशिष्टाऽभूदतिशिष्टाऽऽसीत्पञ्चवशाद्वाह्य-  
भुक्तवत् एकैकेनाङ्गैकैका कला चन्द्रमस इवापरपक्षे क्षीणा साऽतिशिष्टा कला तवान्नेन भुक्तोपसमाहिता र्धवितोप-  
चिता प्राञ्चालि । दैर्घ्यं छान्दसं प्रञ्चलिता र्धवितेत्यर्थः । प्राञ्चालीदिति पाठात्तरं तथा तेनोपसमाहिता स्वयं

१५ प्रञ्चलितवतीत्यर्थः । तया र्धवितयैतर्हिदानीं वेदाननुभवस्तुपभसे । एवं व्यावृत्त्यनुवृत्तिभ्यामन्नमयत्वं मनसः  
सिद्धमित्युपसंहरत्यन्नमयं हि सोम्य मन इत्यादि । यथैतन्नमसोऽन्नमयत्वं तव सिद्धं तथाऽऽपोमयः प्राणस्तेजोमयी  
वागित्येतदपि सिद्धमेवेत्यभिप्रायः । तदेतद्व्यास्य पितुरुक्तं मनवादीनामन्नादिमयत्वं विज्ज्ञौ विज्ञातवाञ्छेतकेतुः ।  
द्विरभ्यासस्त्विद्वत्करणप्रकरणसमाप्त्यर्थः ॥ ६ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये षष्ठाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

२० नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

उपसमाधाय, उपरि प्रक्षिप्योपचर्यं नीत्वेत्यर्थः ॥ ५-६ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या सप्तमाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

बानन्दगिरिटीका

शृणुष्वप्रतिमानं तत्रेत्युच्यते । ईषदपि न दहेत्कुतो बहु दहेदिति योजना ॥ ३-५ ॥

२५ व्यावृत्तिर्व्यतिरेकोऽन्नीपयोगाभावे मनसः सामर्थ्याभावात् । अनुवृत्तिरन्वयोऽन्नीपयोगे मनसः सामर्थ्य-  
मिति मेदः । मनसोऽन्नमयत्वमुपपादयितुमुपक्रान्तमापोमयः प्राण इत्यादि कथमिहोच्यते तत्राऽहं—यथैतदिति ।  
विद्यासमाप्तिमन्तरेण कथं द्विवचनमित्याशङ्क्याऽहं—द्विरभ्यास इति ॥ ६ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया षष्ठाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

अभिनवभारतीयानन्दसरस्वतीटीका

३० अथशब्दस्य स्ववाक्यश्रवणानन्तर्यमर्थमाह—श्रुत्वेति ॥४॥

तृणशब्दोऽपिप्रचलनहेतुमात्रोपलक्षणार्थं इत्याह—क्षूर्णरिति । अत्यल्पैः शकलैरित्यर्थः ॥५॥

प्राञ्चालीति दीर्घपाठे चिणन्त्यस्य ह्रस्वत्वात् दैर्घ्यं छान्दसमित्याह—दैर्घ्यमिति । तकारान्तपाठमाह—  
प्राञ्चालीदिति वेति । अस्मिन् पक्षे णिजार्थाभावाद्वचनछेद—स्वयमिति । नन्वेवमन्वयव्यतिरेकाभ्यां मनसोऽन्नमय-

३५ साधितप्रार्थमिति तदुपसंहारोऽपि युज्यत इति व्याचष्टे—यथैतदिति । अन्नमयत्वमिति । इदमुपलक्षण—पिण्डा-  
देर्वाहस्य चाग्न्यादेरेव भौतिकत्वे स्थिते भूतव्यतिरेकेण तस्याभावात् भूतानां च मूलकारणव्यतिरेकेणाभावात्  
सद्वैतं विज्ज्ञावित्यपि द्रष्टव्यम् ॥६॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया षष्ठाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

‘इदाल्लो हाऽऽरुणिः श्वेतकेतुं पुत्रमुवाच स्वप्नान्तं मे सोम्य विजानी-  
हीति यत्रैतत्पुरुषः स्वपिति नाम सता सोम्य तदा सम्पन्नो भवति  
स्वमपीतो भवति तस्मादेनं स्वपितीत्याचक्षते स्वं ह्यपीतो भवति ॥ १ ॥

यस्मिन्मनसि जीवोनाऽऽत्मनाजुप्रविष्टा परा देवताऽऽदर्श इव पुरुषः प्रतिबिम्बेन जलादिष्विव च सूर्यादयः  
प्रतिबिम्बैः । तन्मनोऽन्नमयं तेजोऽन्मयाभ्यां वाग्म्यानाभ्या संगतमविवर्तयत् । यन्मयो यत्स्थश्च जीवो मननदर्शन- ५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

त्रिवृत्करणभवान्तरप्रकरणं परिसमाप्य महाप्रकरणं सद्धिपथं प्रस्तूयते । तत्रापि मनसो लये सुषुप्ती जीवस्य  
सत्सम्पत्तिं वक्तुं मन उपाधिकत्वमुक्तमनुवदति—यस्मिन्मनसोत्यादिना । स्वमपीतो भवतीति सुषुप्तग्रहणमुक्तम् ।

आत्मन्वगिरिटीका

त्रिवृत्करणनिर्णयविषयमवन्तरप्रकरणं परिसमाप्य महाप्रकरणं सद्धिपथमेवानुवर्तयन्मनसो लये सुषुप्ती १०  
जीवस्य सत्संपत्तिं वक्तुं मन उपाधिकत्वमुक्तमनुवदति—यस्मिन्मनसि । उपाधे. स्वरूपमुक्तं संचारयति—तन्मन  
इति । उपाध्युपहिते कार्यकरत्वं दर्शयति—यन्मय इति । मनसो भावे जाग्रत्स्वप्नव्यवहारसिद्धिरित्युक्त्वा

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

ननु सर्वस्य जडवर्गस्य ब्रह्माकार्यत्वेन ब्रह्मव्यतिरेकेणाभावात् तज्ज्ञानात् तन्मात्रज्ञानेऽपि जीववर्गस्य ब्रह्मा-  
कार्यत्वेन ब्रह्मव्यतिरेकात् तद्विज्ञानेन सर्वविज्ञानं सद्वैतं च न सिद्धयति । न च सत एव जीवरूपेण प्रवेशेन तस्य १५  
सदमेवात् सर्वविज्ञानमिति वाच्यम् । उपपत्तिमिथिना प्रत्यक्षादिसिद्धमेवस्य जीवस्य उपदेगमात्रेणाभेदप्रतीत्ययोगात्  
इत्याशङ्क्य प्रवेशवाक्यार्थमभेदमुपपत्तिभिः स्थिरीकर्तुमुद्दालको हारुणिरित्यादि ब्राह्मणम् । तत्रादौ स्वप्नवाक्यस्य  
वृत्तेन ग्रन्थेन सङ्गतिं वक्तुं वृत्त कीर्तयति—यस्मिन्मनसोति । यद्यपि तत्र देवतास्वेवानुप्रवेश उक्तः तथापि प्रवेग-  
कार्यस्य व्यवहारस्य सर्वस्यापि मनःप्रविष्ट एव दर्शनात् देवतागव्देन तत्कार्यं मनोऽपि गृह्यत इत्यभिप्रेत्य मनसि  
प्रविष्टेऽयुक्तम् । मनस्येव विशेषेण प्रवेशस्यानुवादे हेतुं वदन् वतिष्यमाणं दर्शयति—यन्मय इति । यच्छब्दस्य २०

१ त्रिवृत्करणप्रकरणं परिसमाप्तम् । तेन विकारः सर्वोऽपि मिथ्या-वाचारम्भणमात्रः, ब्रह्मैव सत्यमिति  
निर्णीतम् तेन यद्विज्ञानात् सर्वं विज्ञातं भवति तदेव ब्रह्म । प्रपञ्चस्य सर्वस्य ब्रह्मविकारत्वात् तज्ज्ञानेन  
तत्त्वतो ज्ञातमित्यप्युक्तं भवति । परं तु अहमेव तद्ब्रह्मेति ज्ञानमेव मुक्तिसाधनम् । तत्पदार्थशोधनमपि  
पूर्वग्रन्थेन गतम्—सुष्ट्याद्युक्त्या तत्पदस्य मुख्यार्थः परमेश्वर उक्तः प्रपञ्चस्य वाचारम्भणमात्रत्वात्  
सत्पदार्थं स्वयंशुद्ध इति निर्णयात् तत्पदलक्ष्यार्थोऽपि स्मारितः । २५

इदानीं त्वपदार्थमुक्त्वा तत् परिबोध्य तस्य तत्पदार्थभेदं तत्त्वमसीतिमहावाक्योपदेनेन प्रतिपाद-  
यिष्यामीति प्रवर्तते । तदर्थं जीवस्य सुषुप्तं तस्य ब्रह्मणि लयं च वदति । दिनां दिनां पतित्वेत्यनेन  
जाग्रत्स्वप्नरूपावस्थाद्वयमुक्तं स्वपितीति सुषुप्तं तेनावस्थानव्यतिगिष्टो जीवः त्वपदवाच्यार्थः सूचितः ।  
तस्य सुषुप्ते ब्रह्मणि लयात् ब्रह्मणः स्वस्वरूपत्वोक्त्या, इतरावस्थयोः औपाधिकत्वसूचनात् त्वपद-  
लक्ष्यार्थं शुद्धजीवोऽपि सूचितः । जीवस्य प्रतिबिम्बरूपत्वात् सुषुप्ते अन्तःकरणरूपोपाधिलयादेव च ३०  
स्वस्वरूपप्राप्त्युक्त्वा शुद्धो जीव इत्युक्तं भवति । ततः तस्मै श्वेतकेतवे तत्त्वमसीत्युद्देशोऽपि  
पूर्णां भवति ।

अत्र स्वमपीत इत्यादे. विशिष्टाद्वैतिनः तात्पर्यं—पूर्वं जडप्रपञ्चोपादानत्वमुक्तं, इदानीं चेतनस्यापि  
ब्रह्मोपादेयतां वक्तुं प्रसीति—उद्दालक इति । अत्र जीवस्य परमात्मनि लय उच्यते । तयोः भिन्नत्वात्  
कथमिदमिति चेत्, देवमनुष्याद्यभिमानरागादिनिशिज्जीवविनिष्टं ब्रह्म कालोप्यरहितजीवविनिष्टं सुषुप्ती ३५  
सम्पद्यते इत्यर्थः । न तु लय इत्याहुः । अत्र स्वपित्तिनामनिर्वचनेन मुखतो लयः उक्तः । न चानुपादाने  
लयः सम्भवतीति जीवस्योपादानं ब्रह्म मर्षोपादानमिति ब्रह्मरक्षणमुक्तमित्याहुः ।



अवगादिव्यवहाराय कल्पते तदुपरमे च स्वं देवतारूपमेव प्रतिपद्यते । तदुक्तं श्रुत्यन्तरे 'ध्यायतीव लेलायतीव सवीः स्वप्नो भूत्वेम लोकमतिक्रामति" "स वा अयमात्मा ब्रह्म विज्ञानमयो मनोमय" इत्यादि, "स्वप्नेन शरीरमि"त्यादि, "प्राणक्षेत्र प्राणो नाम भवती"त्यादि च । तस्यास्य मनस्तस्य मनवाख्यां गतस्य मनउपशमद्वारेणैन्द्रियविषयेभ्यो निवृत्तस्य यस्यां परस्यां देवतायां स्वात्मभुताया यदवस्थानं तत्पुत्रायाऽऽचित्त्यासुरदालको ह किलाऽऽरुणि. श्वेतकेतुं ५ पुत्रमुवाचोक्तवान् ।

स्वप्नान्तं स्वप्नमध्यं स्वप्न इति दर्शनवृत्तेः स्वप्नस्याऽऽख्या, तस्य मध्यं स्वप्नान्तं सुषुप्तमित्येतत् । अथवा स्वप्नान्तं स्वप्नसततत्त्वमित्यर्थः तत्राप्यर्थात्सुषुप्तमेव भवति । स्वमपीतो भवतीति वचनात् । न ह्यमत्र

अनन्दगिरिटीका

तदभावे सुषुप्तमवतारयति—तदुपरमे चेति । आत्मनि मनोवशादेव दर्शनादिव्यवहारो न स्वारस्येनेत्यत्र १० बृहदारण्यकश्रुतिं प्रमाणयति—तदुक्तमिति । द्वितीये वाक्ये सवीरिस्तेतदुपयुज्यते । तृतीये तु विज्ञानमयो मनोमय इति च पदद्वयमुपजीव्यते । एवं भूमिका कृत्वा समनन्तरवाक्यमादत्ते—तस्येति । तत्पुत्रायेत्यत्र तस्यां देवताया तदवस्थानमिति तच्छब्दार्थः ।

तत्रेति द्वितीयपक्षोक्तः । अर्थादिति । स्वप्नस्य हि कार्यस्य सतत्त्व कारणं तच्च सुषुप्तमेव । "सुषुप्तास्य

अभिनववारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

१५ तस्यास्येति तच्छब्देनान्वयः । मननादिव्यवहारस्य मन उपाधिकत्वे श्रुतिमाह—तदुक्तमिति । बुद्धौ ध्यायन्त्या स्वय ध्यायतीव लेलायन्त्यां चेष्टमानायां स्वयं चेष्टत इत्येत्यर्थः । स्वप्नो भूत्वा स्वप्नाभिमानी भूत्वा इम जाग्रत्लोकमतिक्रामतीत्यर्थः । [ दर्शननिवृत्तेरिति पाठे स्वप्नगव्देनैव सुषुप्तमुक्त्वा तस्य मध्यं अन्तराल स्वप्नान्तमिति व्याख्या तम् । तत्रैव पाठे व्याख्यानान्ते स्वप्नगव्देन दर्शनवृत्तिरुच्यते इति द्रष्टव्यम् । ] मनोमय इति मन उपाधिकमुपक्रम्य इदमन्योऽन्योमय इत्यन्तेन सर्वव्यवहारोक्तेरत्र मन उपाधिकाधीनत्वं सर्वव्यवहाराभाषित्याह—स वा अयमात्मेति । मन २० आख्यां गतस्येति । अनेन तन्मनो दिगं दिगं पतित्वेत्यत्र मनश्चन्द्रेण जीवोपभ्रिधीयत इति दर्शयति । तत्पुत्रायेति । तां परां देवतां तदवस्थानं चेत्यर्थः । अनेन च अन्वयव्यतिरेकाभ्या जीवत्वस्य मन उपाधिकत्वात् औपाधिक एव भेद प्रत्यक्षादिसिद्धः । अनेदस्तु स्वाभाविक इत्युपपत्तिरुच्यते स्वप्नवाक्येनेत्युक्तम् । दर्शनवृत्तेरिति जाग्रत्स्वप्न-साधारणविशेषज्ञानमात्रमुच्यते, तस्य मध्यमिव मध्य छिन्नं तद्वहतिमिति यावत् । अनेन च विशेषविज्ञानरहित सुषुप्तमुक्तं भवतीत्यर्थः । अन्तगव्दस्य नागार्थकत्वमाश्रित्य व्याख्यावान्तरमाह—अथवेति । गजतुरगादिवर्शन-

२५

तदिदं मुखत एव न गोभते । लयप्रतिपादकस्य कारणत्वे तात्पर्यस्याधिकार्यत्वात् अप्रकृतायैवेन प्रकरणविरोधात् । जीवस्य लयोऽपि नास्त्येव नित्यत्वात् "न जीवो भ्रियते" इति श्रुतेः नात्माश्रुतेः नित्यत्वाच्च ताभ्य इति सूत्राच्च । अस्मन्मते अग्निविस्फुलिङ्गवत् जीवोत्पत्तिश्रुतिः उपाध्युत्पत्तिपरा इति आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेत्याहुर्मनीषिणः इति श्रुतिसिद्धम् । भोवत्त्वस्योत्पत्त्याद्युपलक्षणत्वात् । वरमभूतज्ञानलयांकां लक्षणापत्तिः । दिङ्मयत्रेतत्पुरुषः स्वपिति नामेत्यत्र पुरुष स्वगव्देन स्वमपीत इति वाक्यस्येन पराश्रयः । तथा च जीवस्यैव लयो "न विदुरि"ति च तत्रैवावर्त्तेति न पुरुषशरीरक-परमात्मनि । अज्ञानं च जीवद्वारा ब्रह्मणि सङ्गच्छते । प्राज्ञेनात्माना सम्परिष्वक्तः न बाह्य किञ्चन वेदति ३० पुं न लयपरं इत्यादिकं तु स्वमतस्य कथञ्चित् प्रदर्शनं न तु शब्दार्थः । यदपि सन्मूलाः सोम्येमा सर्वाः प्रजाः इत्यत्र प्रजागव्दस्य चिदचिन्मात्रपरत्वे ब्रह्मणः तदुपादानत्वासम्भवः अनेदाभावात् अतः ब्रह्मपर्यन्तत्वमिति । तदापि चिदचिच्छरीरकस्य ब्रह्मणः ब्रह्मापादानमित्यापत्तिः । अपि च "सन्मूलाः सोम्येमा सर्वाः प्रजाः सदायतनाः सत्प्रतिष्ठाः" इत्यत्र प्रजागव्दं चिदचिच्छरीरकब्रह्मणः ३५ तादृशं ब्रह्म सदुपादानकम् । सत् सूक्ष्मचिदचिच्छरीरक ब्रह्म । सदायतना इत्यत्र प्रजागव्देन शरीरभूत-चेतनाचेतनमात्रमुच्यते तस्यैव सदन्तर्यामिकत्वात् विगिष्टब्रह्मणस्तदभावात् । केवलस्यैवान्तर्यामिन्त्वात् । सत्प्रतिष्ठा इत्यत्र विगिष्टस्यैवान्तर्यामिन्त्वात् । विगिष्टस्यैवोपादानत्वाच्च सच्छब्दं चिदचिद्विगिष्टपर इत्यादिकं न प्राभाणिकम् । न हि एकप्रकरणगतसत्यप्रजापदयोरर्थभेदो युक्तः ।

सुषुप्तात्स्वमपीति जीवस्येच्छन्ति ब्रह्मविदः । तत्र ह्यादर्शपनयने पुरुषप्रतिबिम्ब आदर्शगतो यथा स्वमेव पुरुषम-  
पीतो भवत्येवं मनब्राह्मणरमे जैतन्यप्रतिबिम्बरूपेण जीवेनाऽऽत्मना मनसि प्रविष्टा नामरूपव्याकरणाय परा देवता  
सा स्वमेवाऽऽत्मानं प्रतिपद्यते जीवरूपतः मनब्राह्मणं हित्वा । अतः सुषुप्त एव स्वप्नान्तशब्दवाच्य इत्यवगम्यते ।  
यत्र तु सुप्तः स्वप्नामवश्यति तत्त्वानं दर्शनं सुखदुःखसंयुक्तमिति पुण्यापुण्यकार्यम् । पुण्यापुण्ययोर्हि सुखदुःखा-  
स्मभक्तत्वं प्रसिद्धम् । पुण्यापुण्ययोश्चाविद्याकाशोपग्रस्मनेव सुखदुःखतद्दर्शनकार्यारम्भकत्वमुपपद्यते नान्यथेत्यादिना- ५  
कामकर्माभिः संसारहेतुभिः संयुक्त एव स्वप्न इति न स्वमपीतो भवति । “अनन्वागतं पुण्येवानन्वागतं पापेन तोर्णो  
हि तदा सर्वाच्छोकान् हृदयस्य भवति” “तद्वा अस्यैतदतिच्छन्वा” “एष परम आनन्द” इत्यादिश्रुतिभ्यः । सुषुप्त  
एव स्वं देवतारूपं जीवत्वविनिर्मुक्तं दर्शयिष्यामीत्याह । स्वप्नान्तं मे मम निगदतो हे सोम्य विजानीहि विस्पष्टमव-  
धारयेत्यर्थः ।

कब. स्वप्नान्तो भवतीत्युच्यते । यत्र यस्मिन्काल एतन्नाम भवति पुरुषस्य स्वप्न्यतः । प्रसिद्धं हि लोके १०

नरेन्द्रपुत्रीयं टिप्पणम्

स्वप्नपक्षे तु स्वमपीतत्ववचन न घटत इत्याह—यत्र तु सुप्त इत्यादिना । अविद्याकर्मणो तिरोहितार्थं असस्ममे  
भवतस्सुषुप्ते । अतः स्वमपीतवचनं तत्र सम्भवति । स्वप्ने त्वविद्यादेरुद्भूतवृत्तित्वादात्मतादात्म्यव्यवहारात्  
स्वमपीतत्ववचनं न सम्भवतीत्यर्थः । अविद्यादे सुषुप्ते वीर्यतिरोधाने श्रुत्यन्तरं प्रमाणयति—अनन्वागतमिति ।

आनन्दगिरिटीका

१५

तनोऽज्जानं बीजं स्त्रजप्रबोधघोरि”त्युभयापगमनात् । द्वितीयव्याख्याने सुषुप्तमेवार्थवशात्फक्तीत्यर्थः । इतश्च  
स्वप्नान्तशब्देन साक्षादर्थद्वया सुषुप्तमेवोक्तमित्याह—स्वमिति । नन्ववस्थान्तरेऽपि स्वमपीतो भवतीतिवचनम-  
विरुद्धमिति चेन्नेत्याह—नहीति । तत्रापि कथं स्वापः स्यादित्याशङ्क्याऽह—तत्रेति । स्वपितितानामनिर्वचन-  
सामर्थ्यासिद्धमर्थं निगमयति—अत इति । ननु स्वप्नान्तशब्दो बुद्धान्तशब्दवदा स्वप्नमेवान्वचनष्टे तदाऽपि  
स्वमपीतो भवतीत्यविरुद्धं सर्वदा जीवस्य सद्रूपवत्प्राप्तेस्तुल्यत्वादत आह—यत्र त्विति । स्वप्नदर्शनस्य २०  
पुण्यापुण्यकार्यत्वं प्रकटयति—पुण्यापुण्ययोर्हीति । न केवलं पुण्यापुण्याभ्यामेव स्वप्ने संयुज्यते किन्त्वविद्यादिभिश्चेति  
न तत्र स्वाप्ययं संभवतीत्याह—पुण्यापुण्ययोश्चेति । तर्हि स्वप्नवन्न सुषुप्तेऽपि स्वाप्ययः स्यात्तत्रापि  
कामकर्मदिसर्वसमवादिद्यागङ्क्याऽह—अनन्वागतमिति ।

अभिभवनारायणानन्दसरस्वतीटीका

लक्षणस्य स्वप्नस्याभावो जाग्रत्पपीति न सुषुप्तिलाभ इत्यत आह—तत्राप्यर्थमिति । वाक्यशेषसामर्थ्यादित्यर्थः । २५  
स्वपितोति वचनादिति पाठेऽपि स्वपितोत्यनेन स्वमपीतत्ववचनादित्येवार्थः । तदेव व्यतिरेकमुखेन स्पष्टयति—न  
ह्यन्यत्रेति । सुषुप्ते तु स्वमपीतत्वमस्तीत्याह—तत्र हीति । दर्शनवृत्तिरूपस्वप्ने तु स्वमपीतत्व नास्तीत्येतदुपपाद-  
यति—यत्र तु सुप्त इति । तुग्रहं स्वप्नदर्शनमित्यनन्तरं सम्बध्यते । न केवलं पुण्यापुण्ययुक्तादेव संसाररूपत्वं  
किन्तु अविद्याकामयुक्त्वावपीत्याह—पुण्यापुण्ययोश्चेति । सुषुप्ते तु अविद्याकामकर्माहितत्वेन स्वरूपप्राप्ते. श्रुति-  
सिद्धत्वात् स्वमपीतत्व सुप्त एवेत्याह—अनन्वागतमित्यादिना । सुषुप्ते जीवस्वरूपं पुण्यपापाभ्यामनन्वागतं ३०  
अननुगत असस्पृष्टमिति यावत् । अतस्तदा सुषुप्ते हृदयमन्वन्विनः गोकान् सुखदुःखाकामदीन् तोर्णः अतिक्रान्तो  
भवतीत्यर्थः । अस्य तदेतत्सौपुप्त रूपं अतिच्छन्दं कामरहितमित्यर्थः ।

एवं पुण्यापुण्यादिसर्ववर्मेरहितस्य परमानन्दब्रह्मस्वरूपेणावस्थानं दर्शयति अनन्तरश्रुतिरित्याह—एष  
परम इति । आदिशब्देन “अथैष ए परम आनन्द एष ब्रह्मलोक” इत्यादीनां ग्रहणम् । जीवत्वविनिर्मुक्तमित्य-  
नन्तर अतस्सुप्तमेव स्वप्नान्तगन्धेनोच्यत इति शेषः । अतश्चब्दाध्याहारेण अतस्सुप्तुम एवेत्यादिवाक्यमेव ३५  
आदृत्या ‘दर्शनीय’ इत्यनेनापि संवन्वनीयम् । पुरुषस्य स्वत इति । अनेन नामेति पदस्य नपुंसकस्य पुत्रपदेन  
सामानाधिकरूपेणान्वयानुपपत्तेः छान्दस्या प्रक्रियया प्रथमान्तं पृष्ठबन्ततया व्याख्यातम् । किं तन्नामेत्याकाङ्क्षा-  
यामाह—प्रसिद्धं हीति । हि लोके स्वपितोति इतिपदाध्याहारेण स्वपितोत्येतन्नाम भवतीत्यन्वयो दर्शितः । नामेति-  
पदं प्रसिद्धयर्थकं वा अस्तु इत्याभिप्रायेण प्रसिद्धं हीत्युक्तम् ।

स्वपितोति । गौणं चेद नामेत्याहुः । यदा स्वपितोत्युच्यते पुरुषस्तदा तस्मिन्काले सता सच्छब्दवाच्यया प्रकृतया देवतया संपन्नो भवति संगत एकोभूतो भवति । मनसि प्रविष्टं मनश्चादिसंसर्गकृतं जीवरूपं परित्यज्य स्वं सद्रूपं यत्परमार्थसत्यमपीतोऽपिपत्तो भवति । अतस्तस्मात्स्वपितोत्येनमाक्षते लौकिकाः । स्वमात्मानं हि यस्मादपीतो भवति । गुणनामप्रसिद्धितोऽपि स्वात्मप्रामिर्गम्यत इत्यभिप्रायः । कथं पुनर्लौकिकानां ऽग्निदा स्वात्मसंपत्तिः ?

५ जाग्रच्छ्रूमनिसितोद्भवत्वात्स्वाप्येत्याहुः । जाग्रति हि पुण्यापुण्यनिमित्तसुखदुःखाद्येकायासानुभवाच्छ्रान्तो भवति । ततश्चाऽऽपस्तानां करणानामनेकव्यापारनिमित्तम्लानानां स्वव्यापारेभ्य उपरमो भवति । श्रुतेश्च 'आभ्यस्येव वाक्श्राम्यति चक्षुरि'त्येवमादि । तथा च 'गृहीता वाग्गृहीतं चक्षुर्गृहीतं श्रोत्रं गृहीतं मन' इत्येवमादीनि करणानि

नरेन्द्रपुरीयं दीपणम्

तदेतदस्यात्मनो रूपं सुषुप्ते अतिच्छन्दा दैर्घ्यं च्छान्दसं च्छन्दः कामः अतिच्छन्दमतिक्रान्तकाममित्यर्थः । गौणमिति । १० न रूढं किन्तु जब्दावयवबलभ्यमित्यर्थः । सुषुप्ते स्वरूपावस्थानस्य मुख्यस्यासम्भवात् मुक्तत्वेऽनुत्थानप्रसङ्गात्स्वरूपावस्थानप्रसिद्धेर्निमित्तं वाच्यमित्याहुः—कथं पुनरिति । ज्वरादिरोगप्रस्तस्य स्वभावस्थितौ श्रमाभावः प्रसिद्धः सुषुप्तं च श्रमापनोदस्थानं ततः स्वरूपस्थितिप्रसिद्धिरित्याहुः—जाग्रच्छ्रुमेति ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

सति जीवरूपे कथं देवताभावः सम्भवतीत्याशङ्क्याऽऽहुः—मनसीति । तस्मादित्यस्यातः शब्दो व्याख्यानं

१५ तेन परामृष्टं हेतुमेव स्पष्टयति—स्वमात्मानमिति । स्वपित्तिनामनिर्वचनफलं दर्शयति—गुणेति । सुषुप्ते स्वरूपावस्थानस्य मुख्यस्यासम्भवानुत्थानप्रसङ्गात्स्वरूपावस्थानप्रसिद्धेर्निमित्तं वक्तव्यमिति पृच्छति—कथं पुनरिति । ज्वरादिरोगप्रस्तस्य स्वभावस्थितौ प्रसिद्धः श्रमाभावः सुषुप्तं च श्रमापनोदावस्थानं तथा च तत्र स्वरूपस्थितिप्रसिद्धिरिवरूढेत्याहुः—जाग्रदिति । सगृहीत समाधानं विवृणोति—जाग्रति हीति । करणानामनेकव्यापारनिमित्ता ग्लानिर्भवतीत्यत्र मानमाह—श्रुतेश्चेति । अनुभवसमुच्चयार्थञ्चकारः सुषुप्त्यव-

२० स्थाया करणानामुपरतौ प्रमाणमाह—तथा चेति । सुषुप्तौ प्राणस्यापि वागादिबहुपुंसहृतस्वमाशङ्क्याऽऽहुः—करणानीति । अन्यथा मृतिभ्रान्ति स्यादिति भावः जीवस्यापि बहिव्यापारः स्यादिति चेन्नैवं करणा-

अभिनवनारायणानन्दसरस्वतीटीका

अस्मिन् पक्षे एतत्पदमेव तन्नामेति तन्नामधेयवाचीति भावः । तिङन्तस्यापि स्वपितोत्यस्य नामत्वं विद्या-प्रकाशे उपपादितम् ।

२५

तिङन्तपदमज्ञानां सुबन्तं तु विवेकिनाम् ।

स्याग्निद्वानस्य नामैदं वस्तुतत्त्वावभासकम् ॥

इति । स्वपित्तिनाम्नोऽर्थपर्यालोचनया जीवस्य ब्रह्मप्राप्तिः सुप्तौ गम्यत इति वक्तुं सता सोम्येत्यादिवाक्यम् । तस्य यदेत्यतः प्राक्तनस्याभिप्रायमाह—गौणं चेदं नामेति । अन्यर्थमित्यर्थः । आहित्यनन्तरं सता सोम्येत्यादिनेति शेषः । तत्र सता सोम्येत्यादिवाक्यं नामावयवार्थस्य सुप्ते जीवे सत्त्वप्रदर्शनार्थं तद्व्याचष्टे—यदेति । उक्तस्य ३० सत्त्वम्पित्तिरूपस्यार्थस्य नामावयववाच्यत्वं दर्शयितुं स्वमपीत इति वाक्यं तदुपपादयन् व्याचष्टे—मनसीति । नामावयवार्थसद्भावात् जीवस्य तस्मिन् गौणं नामेत्युपसंहृतुं तस्मादिति वाक्यम् । तद्व्याचष्टे—अतः तस्मादिति । अत इति तस्मादित्यस्यार्थकथनम् । सिद्धबहुकसत्त्वम्पत्तौ लोकप्रसिद्धिं प्रमाणयितुं स्व ह्यपीत इति वाक्यं तद्व्याचष्टे—स्वमिति । नानाञ्चर्थतोपपादनस्य प्रयोजनं स्पष्टयति—गुणनामेति । प्रसिद्धेर्मूलभावात् प्रसिद्धिरसिद्धेत्याक्षिपति—कथं पुनरिति । जाग्रच्छ्रुमापनुत्यर्थत्वात्स्वापस्य श्रमापननस्य च ज्वरितादियु

३५ स्वरूपावस्थानेनैव दृष्टत्वात् तेन विनानुपपत्तेः स्वरूपावस्थानलक्षणसत्त्वम्पत्तिप्रसिद्धिरित्यधीयति अनुमानं वा प्रसिद्धेर्मूलमिति परिहरति—जाग्रत इत्यादिना । जाग्रच्छ्रुमान्निमित्तात् तन्निवृत्त्यर्थमुत्पन्नत्वादित्यर्थः । एतदेव श्रमप्रदर्शनपूर्वकं विशदयति—जाग्रति हीति । आयस्तानामिति वा समन्तात् विज्ञितानामित्यर्थः । स्वाप-वस्थानामितिपाठे अस्य पदस्य स्वव्यापारेभ्य उपरम इत्यनेन सम्बन्धः । तत्र श्रमे व्यापारोपरमे च यथाक्रमं श्रुतिमाह—श्रुतेश्चेति । करणव्यापाराभावे जनीरनागं स्यादित्यागद्वयं प्राणव्यापारमद्भवान् नाय दोष

स यथा शकुनिः सूत्रेण प्रबद्धो दिशं दिशं पतित्वाऽन्यत्राऽऽयतनमलब्ध्वा  
बन्धनमेवोपश्रयत एवमेव खलु सोम्य तन्मनो दिशं दिशं पतित्वाऽन्य-  
त्राऽऽयतनमलब्ध्वा प्राणमेवोपश्रयते प्राणवन्धन् हि सोम्य मन इति ॥ २ ॥

प्राणग्रस्तानि । प्राण एकोऽभ्रान्तो देहे कुलाये यो जायति तदा जीवः श्रमापनुत्तये स्वं देवतात्पमात्मानं प्रतिपद्यते ।  
नान्यत्र स्वरूपावस्थानाच्छ्रमापनोदः स्यादिति युक्ता प्रसिद्धिलौकिकानां स्वं ह्युपेतो भवतीति । दृश्यते हि लोके ५  
ज्वरादिरोगग्रस्तानां तद्विनमिके स्वात्मस्थानां विश्रमणं तद्विहापि स्यादिति युक्तम् । “तद्यथा श्येनो वा सुपर्णो  
वा विपरिपत्य श्रान्त” इत्यादिश्रुतेश्च ॥ १ ॥

तत्रायं दृष्टान्तो यथोक्तोऽर्थः स यथा शकुनिः पक्षी शकुनिघातकस्य हस्तपतेन सूत्रेण प्रबद्धः पाशितो दिशं  
दिशं बन्धनमोक्षार्थं सन्प्रतिदिशं पतित्वाऽन्यत्र बन्धनादायतनमाश्रयं विश्रमणायालब्ध्वाऽप्राप्य बन्धनमेवोपश्रयते ।  
एवमेव यथाऽयं दृष्टान्तः खलु हे सोम्य तन्मनस्तत्प्रकृतं षोडशकलमश्रोपचितं मनो निर्धारितं तत्प्रविष्टस्तस्यस्तदुप- १०  
लक्षितो जीवस्तन्मन इति निर्दिश्यते मञ्ज्राक्रोशनवत् । स मनयास्थोपाधिर्जोदोऽविद्याकामकर्मोपबिद्धां दिशं दिशं  
सुखदुःखादिलक्षणां जाग्रत्स्वप्नयोः पतित्वा गत्वाऽनुभूयेत्यर्थः । अन्यत्र सदाख्यात्वात्मन आयतनं विश्रमणस्यानन-  
लब्ध्वा प्राणमेव प्राणेन सर्वकार्यकरणश्रयेणोपलक्षिता प्राण इत्युच्यते सदाख्या परा देवता । “प्राणस्य प्राणं”

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

न केवलं प्रकरणात् परा देवता प्राणशब्देन लक्ष्यते अन्यत्र प्रयोगदर्शनाच्चेत्याह—प्राणस्य प्राण इति ॥२॥ १५

आनन्दचिरिटीका

भावादित्याह—तदेति । ननु सुषुप्ते श्रमापनोदार्थं न स्वरूपावस्थानं तत्कुतो लौकिकी प्रसिद्धिरित्याशङ्क्याऽह—  
नाम्यत्रेति । उक्तमर्थं लौकिकदृष्टान्तेन स्पष्टयति—इत्यते हीति । बृहदारण्यकश्रुत्यालोचनायामपि सुषुप्त्यव-  
स्थायामवस्थाद्वयजनितश्रमापोर्थां ब्रह्मानीडप्राप्तिर्यस्य इत्याह—तद्यथेति ॥ १ ॥

तत्रेति सुषुप्त्यवस्थोच्यते । यथोक्तोऽर्थो हि जीवस्य ब्रह्मण्यवस्थानं तस्मिन्निवि यावत् । सशब्दो २०  
दृष्टान्तविषयः शकुनिविषयो वा । अप्राप्येति च्छेदः । यथा मञ्ज्राक्रोशनेन मञ्ज्रस्यो देवदत्तो लक्ष्यते तथा तन्मन  
इति मनसि स्थितो जीवो लक्ष्यो भवतीत्याह—मञ्ज्राक्रोशनवदिति । न केवलं प्रकरणप्राणशब्देन परा देवता

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

इत्याह—करणातीति । एवमपि जीवस्य सत्सम्पत्तौ किमायातं तत्राह—तदेति । करणव्यापारोपरमदशायामित्यर्थः ।  
उपसंहरति—इति युक्तमिति । श्रमापनयः स्वरूपावस्थानेनैवेति कुत इत्याशङ्क्य दृष्टवादित्याह—इदमेति हीति । २५  
आयस्तानामिति । आयासं प्राप्तानामित्यर्थः । न केवलं दर्शनमेवात्र, श्रुतिश्चेममर्थमाहेत्याह—तद्यथेति । सुपर्णः  
क्षिप्रश्रेणेन स यथा आहारायां निविधं पतित्वा श्रान्तःपक्षी सङ्कोच्य स्वनीडायैव गच्छति, एवं जीवः जाग्रच्छ्रमा-  
पनुत्तये सुषुप्तिं प्रति गच्छतीत्यर्थः ॥ १ ॥

उक्तमेवार्थं दृष्टान्तेन प्रदर्शयितुं स यथा शकुनिरिति वाक्यमिति व्याचष्टे—तत्रायमिति । पाशित इति  
पाशेन ग्रन्थिविशेषेण वद्ध इत्यर्थः । बन्धनादिति । बध्यतेऽस्मिन्निति बन्धनं तत्स्थानमुच्यते । मनश्शब्देन जीवोप- ३०  
लक्षणे सम्बन्धमाह—तत्प्रविष्ट इति । न केवलं प्रवेशमात्रं मनस्तादात्म्यं प्राप्त इत्याह—तत्स्थ इति । मञ्ज्रेति ।  
मञ्ज्रा क्रोशन्तीत्यत्र यथा मञ्ज्रशब्देन तत्स्या वांला लक्ष्यन्ते तद्वदित्यर्थः । सनसा [ सो ] बाह्यदिकपतेन शरीर-  
नाशापत्त्या बहिर्गमनासम्भवादाह—सुखदुःखादिलक्षणामिति । प्राणशब्देन परदेवतालक्षणयायां सम्बन्धमाह—  
प्राणेनेति । करणाश्रयेण प्राणिन आत्मा तत्प्रेरकत्वेन तत्प्रकाशकत्वेन च लक्ष्यते ज्ञायत इत्यर्थः । प्राणेनात्मा लक्ष्यत  
इत्यत्र श्रुतिमाह—प्राणस्येति । प्राणस्यापि प्राणनसामर्थ्यरूपं आत्मानं ये विदुः ते ब्रह्मनिश्चिक्युरित्युदाहृत- ३५  
श्रुत्यर्थः । प्राणशरीर इति प्राण शरीरबद्धाधिस्तस्येत्यर्थः । प्राणशब्देन परदेवताभिधानं युक्तमित्युपसंहरन्

अशनापिपासे मे सोम्य विजानीहीति यत्रैतत्पुरुषोऽशिशिपति नामाऽस्य एव  
तदशितं नयन्ते तद्यथा गोनायोऽश्वनायः पुरुषनाय इत्येवं तदपि आचक्षतेऽ-  
शनायेति तत्रैतच्छ्रुत्युत्पत्तिः सोम्य विजानीहि नेदममूलं भविष्यतीति ॥ ३ ॥

“प्राणशरीरो भारूप” इत्यादिभूतेः । अतस्तां देवतां प्राणं प्राणाख्यामेवोपधत्ते । प्राणो बन्धनं यस्य मनसस्तत्प्राण-  
५ बन्धनं हि यस्मात्सोम्य मनः प्राणोपलक्षितदेवताधर्म्यं मन इति तदुपलक्षितो जीव इति ॥ २ ॥

एवं स्वपितनामप्रसिद्धिद्वारेण यज्जीवस्य सत्यस्वरूपं जगतो भूलं तत्पुरुषस्य दर्शयित्वाऽऽह्लात्तादिकार्य-  
कारणपरम्परयाऽपि जगतो मूलं सद्विवर्धयिषुः । अशनापिपासे अशितुमिच्छाऽशना यालोपेन । पातुमिच्छा पिपासा  
ते अशनापिपासे अशनापिपासयोः सतत्त्वं विजानीहीत्येतत् । यत्र यस्मिन्काल एतन्नाम पुरुषो भवति । किं तत् ?

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१० पुरुषः अशिशिषतीत्येतन्नाम पुरुषस्य भवतीति योजना ॥ ३-५ ॥

आनन्दगिरिटीका

लक्ष्यतेऽयत्र प्रयोगदर्शनाच्चेत्याह—प्राणस्येति । प्राणबन्धनेन परदेवतालक्षणाया फलितमाह—अत इति ।  
प्राणमेवोपधत्ते विज्ञानात्मेत्यत्र हेतुमाह—प्राणबन्धनमिति ॥ २ ॥

वृत्तमनुष्ठानान्तरवाक्यमुक्त्यापयति—एवमिति । आह्लात्तापिपासे सोम्येत्यादीति शेषः । किमभिप्रायः  
१५ सन्निष्ठा पुत्रं प्रत्येवमाहेत्याकाङ्क्षायामाह—अन्नादीति । अन्नादीनि कार्याणि कारणान्यन्नादीनि तेषां वा परम्परा  
तयाऽपि जगतो यत्सल्लक्षणं भूलं तद्दर्शयितुमिच्छन्पिता पुत्रं प्रत्यक्षतेत्यादिकं वाक्यमाहेत्यर्थः । अशनेत्यस्य  
सन्नन्तत्वाभावेऽपि कथं तदर्थो व्याख्यायते तत्राऽह—अशनेति । यकारस्य लोपेनास्मिन्प्रयोगे सन्नत्यस्य  
प्रयुक्ततथाच, तदर्थोक्तिरविच्छेद्यार्थः । तत्राशनायापिपासयोः सतत्त्वं विज्ञापयति—यत्रेति । सामान्येनोक्तं नाम  
विवेकतो ज्ञातुं पृच्छति—किं तदिति । यत्कठिनमन्नं पुरुषेणाशितं तत्पीतां आपो नयन्त इति संबन्धः । तदेति

अभिनवनाथरायानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२०

वाक्यार्थमाह—अतस्तामिति । प्राणबन्धनवाक्यस्य पदार्थमुक्त्वा वाक्यार्थमाह—प्राणोपलक्षितेति । मनस्वान्दे-  
नापि पूर्ववत् जीव एव लक्ष्यत इत्याह—मन इति । तदुपलक्षित इति ॥ २ ॥

ननु सच्छब्दिताया परमया देवतायां मानसिद्धायां सैव जीवस्वरूपमिति सुषुप्ति [ गते ] न स्वपितनाम्ना  
निर्धारयितुं शक्यते सैव नास्तीत्याशङ्क्य सद्बस्तुप्रसाधनपूर्वकं तत्स्वरूपत्वं जीवस्य प्रसाधयितुं सद्बस्तु साध्यत  
२५ इत्याह—एवमिति । दर्शयित्वेति । अनेन पूर्ववाक्यमपि श्रुतौ जीवोपसम्पत्तिपरं न सद्बस्तुन्यापि प्रमाणमिति  
दर्शयति । आहेत्यस्य विदर्शयिषुषिर्ति व्यवहितेति सम्बन्धः । अन्नादीत्यादिशब्देन अप्तेजसोऽग्रहणम् । अन्नादिकार्यस्य  
शरीरस्य वा कारणपरम्परा तथैत्यर्थः ।

अशनायेति वक्तव्ये यलोपच्छान्दस इत्याह—अशना यालोपेनेति । अशनायापिपासयोर्न ज्ञेयत्व स्फुटत्वा-  
दित्याशङ्क्याह—अशनापिपासयोस्तत्त्वमिति । तत्त्वं उत्पत्तिप्रकारमित्यर्थः । तत्प्रकारे विचार्यमाणे एतत् सिद्धयति  
३० अशिताभस्य पीतामिरिन्द्रं रसादिभावेन परिणामेन नयनात् क्षुञ्जायते, ततोऽशनाया जायते तथा पीतानामया  
भुक्तेन तेजसा लोहित्वादिरूपेण परिणामेन शोषणात् पिपासा जायते तत्तद्व्याशनायापिपासाभ्यां अश्वनयोः  
रसादिभावेन परिणामो गम्यते । एवं च रसास्वात्मकं शरीरमवन्नकार्यं सत् कारणपरम्परया मूलकारणमनुमाप-  
यतीति । तत्र कदा अशनाया भवतीत्यत आह—यत्रेति । यस्मिन् काले अशिशिपति इति नाम पुरुषस्य भवति  
तदा अशनाया भवतीत्यव्याहारः एतन्नामा पुरुषो भवतीति सिद्ध्यर्थक्यनमात्रं श्रुतौ । अन्वयस्तु पूर्ववदेव पुरुषपते  
३५ प्रथमान्तं षष्ठ्यन्ततया स्पष्टीकृत्य पुरुषस्यैतन्नाम भवतीत्येवं द्रष्टव्यम् । एतन्नाम पुरुषो भवतीति भाव्ये ह्रस्वपाठे  
नामशब्दः प्रसिद्धयर्थो द्रष्टव्यः । एतत्पुरुषो भवतीति नाम प्रसिद्धमिति ।

तस्य क्व मूलं, स्यादन्यत्राश्वादेवमेव खलु सोम्याचेन शुक्ले नापो मूल-  
मन्विच्छाऽङ्गिः सोम्य शुक्लेन तेजो मूलमन्विच्छ तेजसा सोम्य शुक्लेन  
सन्मूलमन्विच्छ सन्मूलाः सोम्येमाः सर्वाः प्रजाः सदायतनाः सत्प्रतिष्ठाः ॥ ४ ॥

अग्निशिष्यस्य शितुमिच्छतीति । तदा तस्य पुरुषस्य किमिति नाम भवतीत्याह । यस्तत्पुरुषेणाशितमन्नं कठिनं पोता आपो नयन्ते इवीकृत्य रसादिभावेन विपरिणमयन्ते तदा भुक्तमन्नं जीर्यते । अथ च भवत्यस्य नामाग्नि- ५  
शिष्यतीति गौणम् । जीर्णं ह्यन्नेऽशितुमिच्छति सर्वो हि जन्तुः ।

तत् तत्र अपामशितचेतृत्वादशनाया इति नाम प्रसिद्धमित्येतस्मिन्नर्थे । यथा गौनायो गां नयतीति गोनाय इत्युच्यते गोपालः । तथाऽध्वान्नयतीत्यध्वनायोऽध्वपाल इत्युच्यते । पुरुषनायः पुरुषान्नयतीति राजा सेना-  
पतिर्वा । एवं तत्तदाऽप आचक्षते लोकिका अशनायेति विसर्जनीयलोपेन । तत्रैवं सत्यद्वौ रसादिभावेन नीते-  
नाक्षितेनान्नेन निष्पादितमिदं शरीरं वदकणिकायामिव शुङ्गोऽङ्कुर उत्पतित उदगतस्तमिमं शुङ्गं कार्यं शरीराख्यं १०  
वटाविशुङ्गवदुत्पतितं हे सोम्य विजानीहि । किं तत्र विज्ञेयमित्युच्यते । शुण्वितं शुङ्गवत्कायत्वाच्छरीरं नामूलं  
मूलरहितं भविष्यतीत्युक्त आह भवेत्केतुः ॥ ३ ॥

यद्येवं समूलमिदं शरीरं वटाविशुङ्गवत्तस्यास्य शरीरस्य क्व मूलं स्याद्वेदित्वेयं पृष्ठ आह पिता । तस्य  
क्व मूलं स्यादव्ययान्नादान्नं मूलमित्यभिप्रायः । कथम् । अशितं ह्यन्नमङ्गिर्बोद्धृतं जाठरेणामिना पच्यमानं रस-  
भावेन परिणमते । रसाच्छाशितं शोणितान्मांसं मांसांस्मेदो मेदसोऽस्थीन्मत्स्यस्यो मज्जा मज्जायाः शुक्रम् । तथा १५

आनन्धगिरिटीका

परिणामावस्थोक्ति । अथेत्यस्य भुक्तस्य जीर्णत्वानन्तर्यमुच्यते । कथं तदा नाम्नो गौणत्वं तदाह—जीर्णं हीति ।

तद्यथेत्यत्र तच्छब्दार्थमाह—तत्तत्रेति । एतस्मिन्नर्थे दृष्टान्त उच्यत इति शेषः । अशनायेति  
कथमपामास्थानमशनाया इति हि वक्तव्यं तत्राऽह—विसर्जनीयेति । तत्रेत्यस्य व्याख्यानमेवं सतीत्यपामशित-  
नेतृत्वे सतीत्यर्थः । अङ्गिः पीताभिरिति शेषः । तत्रेति शरीरनिर्देशः ॥ ३ ॥ २०

अन्नस्य देहमूलत्वमाकाङ्क्षापूर्वकं व्युत्पादयति—कथमित्यादिना । तथा पुरुषमुक्तान्नवदिति यावत् ।

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

अङ्गिरशितस्य रसादिभावेन परिणामं वक्तुं पृच्छति—तत्रेति । किमिति नामेति । नामार्थस्य  
अशितुमिच्छायाः किं निमित्तमित्यर्थः । आप एवेति वाक्येन उत्तरमाह—यत्तदिति । तथापि कथमग्निमुमिच्छा  
भवतीत्याशङ्क्य प्राणस्थितिहेतोरन्तस्याभावे जाठराग्निना तापे क्षुद्रवति ततोऽशितुमिच्छा जायते इत्याह— २५  
तदा भुक्तमिति । एवमशनेच्छया सत्यां अन्वर्थं अग्निशिष्यतीति नाम भवतीत्याह—अर्थेति । उक्तेन क्रमेण  
अशनेच्छा जायत इत्यत्र न स्फुटं प्रमाणमस्तीत्याशङ्क्य अन्वयव्यतिरेकाभ्यामुक्तमर्थं स्थिरीकरोति—जीर्णं हीति ।  
पूर्ववाक्ये अशनायाशब्दस्य बुभुक्षार्थत्वं लोकप्रसिद्धत्वा स्वीकृत्य अशितुमिच्छा 'अशनायेति व्याख्यातम् । इह  
योगप्रसिद्धया अन्नमित्वं स्वीकृत्य अपामन्नपरिणमयितृत्वं नामप्रसिद्धत्वापि साययति—तत्रेति । योगप्रसिद्धि  
द्वेदोक्तुं दृष्टान्तमाह—इत्येतस्मिन्निति । अप्पाब्दविशेषणत्वात् अशनाया इति बहुवचनेन भवितव्यमित्या- ३०  
शङ्क्याह—विसर्जनीयेति । तत्रैतच्छुद्धमित्यत्र तत्रगव्यार्थमुक्त्वा एतच्छब्दार्थमाह—अङ्गिरित्यादिना । शरीर-  
मित्यनन्तरं निष्पादितमिति पदान्वयेन वाक्यं पूरणायम् । तत्र दृष्टान्तमाह—वटेति । पदार्थमुक्त्वा वाक्यार्थ-  
माह—तमिममिति । शरीरस्य कार्यत्वं स्पष्टमिति तस्य न यत्नतोऽपि विज्ञेयत्वमित्यत आह—किं तत्रेति ।  
तस्य कार्यत्वं विज्ञेयमिति नोच्यते किन्तु तस्य मूलमित्याह—शृण्विति ॥ ३ ॥

तस्य क्व मूलं स्यादिति वाक्यमनुपङ्गेण उत्तरेऽपि योजयति—इत्येवमिति । शरीरस्य शृङ्गगोणित- ३५  
मूलत्वात् कथमन्नमूलत्वमिति पृच्छति—कथमिति । तथोरन्नपरिणामत्वात् तद्द्वारा अन्नमूलत्वमित्याह—  
अन्नमित्यादिना । रसादिभावेनत्यादिशब्दपाठे तदेव विवृणोति—रसादिति । रसभावेनेति पाठस्तु स्पष्ट ।

अथ यत्रैतत्पुरुषः पिपासति नाम तेज एव तत्पीतं नयते तद्यथा  
गोनायोऽश्वनायः पुरुषनाय इत्येवं तत्तेज आचष्ट उदयेति  
तत्रैतदेव गुह्यमुत्पतितं सोम्य विजानीहि नेदममूलं भविष्यतीति ॥ ५ ॥

- योषिदुक्तं चान्नं रसादिक्रमेणैव परिणतं लोहितं भवति । ताभ्यां शुक्रशोणितान्यामन्कार्याभ्यां संयुक्तान्यामन्ने-  
५ नैव प्रत्यहं भुज्यमानेनाऽऽपूर्यमाणान्यां कुट्यमिव घृतिपण्डैः प्रत्यहमुपचीयमानोऽन्नमूलो देहशुद्धः परिनिष्पन्न इत्यर्थः ।  
यत्तु देहशुद्धस्य मूलमन्नं निर्विष्टं तदपि देहवद्विनाशोत्पत्तिमत्त्वात्कस्मान्निष्कृतादुत्पतितं शुद्ध एवेति कृत्वाऽहं ।  
यथा देहशुद्धोऽन्नमूल एवमेव खलु सोम्यान्नेन शुद्धेन कार्यभूतेनापो मूलमन्नस्य शुद्धस्यान्विच्छ प्रतिपद्यन् ।  
अपामपि विनाशोत्पत्तिमत्त्वाच्छुद्धत्वमेवेति अद्भिः सोम्य शुद्धेन कार्येण कारणं तेजो मूलमन्विच्छ । तेजसोऽपि  
विनाशोत्पत्तिमत्त्वाच्छुद्धत्वमिति तेजसा सोम्य शुद्धेन सन्मूलमेकमेवाद्वितीयं परमार्थसत्यम् । यस्मिन्सर्वमिवं  
१० बाह्याऽऽरम्भेण विकारो नामधेयमनृतं रज्ज्वामिव सर्पादिविकल्पजातमप्यस्तमविद्यया तदस्य जगतो मूलमतः  
सन्मूलाः सत्कारणा हे सोम्येभ्यः स्थावरजङ्गमलक्षणाः सर्वाः प्रजा न केवलं सन्मुखा एवेदानीमपि स्थितिकाले सदा-  
यतनाः सदावयवा एव । नहि भूदमनाश्रित्य वृक्षादेः सत्त्वं स्थितिर्वाऽस्ति । अतो भूदसन्मूलत्वात्प्रजानां सदायतनं  
यासां ताः सदायतनाः प्रजाः । अन्ते च सत्प्रतिष्ठाः सवैव प्रतिष्ठा लयः सप्तामित्रवसानं परिशेषो यासां ताः  
सत्प्रतिष्ठाः ॥ ४ ॥

- १५ अथेदानीमप्युद्गारेण सतो मूलस्यानुगमः कार्य इत्याह । यत्र यस्मिन्काल एतन्नाम पिपासति पातु-

आनन्धगिरिटीका

- तथाऽपि कथं सतो मूलस्य सिद्धिरत आह—यस्त्विति । सतो मूलस्य वास्तव रूपं दर्शयति—एकमिति । तस्य  
सर्वकल्पनाधिष्ठानत्वेन परिणामवाद् व्युदस्यति—यस्मिन्निति । अध्यासे मूलकारणमाह—अविद्यमेति । प्रजा  
सर्वाः सन्मुखाः सदायतनाश्चेत्युक्तमर्थं दृष्टान्तेन समर्थयते—न हीति । सत्प्रतिष्ठा सदायतनाश्चेत्यनयो-  
२० र्थमेवाभावमाशङ्क्याऽह—अन्ते चेति । प्रतिष्ठाशब्दस्य लयवाचित्वादायतनशब्दस्य चाऽऽश्रयविषयत्वात्  
पौनरुक्त्यमित्यर्थः । लयशब्दस्य सुषुप्त्यादिविषयत्वं वारयति—समाप्तिरिति । सम्यगाति समाप्तिरिति प्राप्तिरत्र  
विवक्षितेति शङ्का वारयति—अवसानमिति । तस्याभावत्वेन तुच्छरूपत्वं निरस्यति—परिशेष इति ॥ ४ ॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

- सयुक्तभ्यां परिनिष्पन्नो देहशुद्धोऽन्नमूल इत्यन्वयः । न केवलमन्नकार्याभ्यां शुक्रशोणितान्या निष्पन्नत्वा-  
२५ दन्नजन्यः किन्तु अन्तेनोपचीयमानत्वादपीत्याह—अन्तेनैव चेति । चकार उपचीयमानश्चेत्यत्रान्वयी । यदेतत्  
तेजसो मूलं सत् तत् प्रजानामपि साङ्गत्वात् । तान्वारयति—एकमेवाद्वितीयमिति । प्रधानं तु पुरुषेण  
सद्वितीयत्वात् स आत्मेति वाक्यशेषविरोधान्न सच्छब्दवाच्यमित्यर्थः । कार्येण सद्वितीयत्वात् ब्रह्मणोऽपि नाद्वितीयत्वं  
मित्याशङ्क्याह—यस्मिन्निति । सदायतनत्वे सन्मूलत्वं हेतुत्वेन योजयति—अतो मृद्विति । आयतनमन्वेन  
प्रतिष्ठाशब्दस्य पौनरुक्त्यं वारयति—लय इति । लयशब्देनाभावविधाने असत्त्वाशङ्कायामाह—समाप्तिरिति ।  
३० संयोग एवाप्तिरिति शङ्कित्वा आह—अवसानमिति । तेन अभावत्वमुक्तमित्याशङ्क्याह—परिशेष इति । तात्सद्रूपेण  
परिशिष्यन्त इत्यर्थः । एवं तावदवसानायामा भुक्तस्यान्नस्य रसादिरूपेण परिणामं ज्ञात्वा रसाद्यात्मकस्य गरीरस्यान्न-  
कार्यत्वं निश्चित्य अन्नकार्येण देहेन मूलकारणानुमानप्रकार उक्तः ॥ ४ ॥

- इदानीं पिपासया पीतस्य जलस्य लोहितादिरूपेण परिणामं ज्ञात्वा लोहिताद्यात्मकस्य गरीरस्य  
अकार्यत्वं निश्चित्य तेनापि रूपेण मूलकारणानुमानप्रकारः कथ्यते उत्तरवाक्येनेत्याह—अथेदानीमिति ।  
३५ अथेत्यस्य इदानीमित्यर्थमुक्त्वा अध्याहूतैः पदैः वाक्यं पूरयति—अप्युद्धेति । आहृत्य च श्रुतिरूपां लोको वा  
कृतृत्वेन सम्बध्यते । यथा पिपासया लोहितादिपरिणामो गम्यते, अन्त्या पीतस्य जलस्य विद्यमानत्वात्  
पिपासैव न स्यात् । सा पिपासा कदा भवतीत्यत आह—प्रव्रजेति । पुरुषः पिपासतीत्येतन्नाम भवति

तस्य क्व मूलं स्यादन्यत्रादभ्योऽङ्घ्रिः सोम्य शुङ्गेन तेजो मूलमन्विच्छ तेजसा सोम्य शुङ्गेन  
सन्मूलमन्विच्छ सन्मूलाः सोम्येमाः सर्वाः प्रजाः सदायतनाः सत्प्रतिष्ठा यथा नु खलु  
सोम्येमास्तिस्रो देवताः पुरुषं प्राप्य त्रिवृत्त्रिवृदकैका भवति तदुक्तं पुरस्तादेव भवत्यस्य<sup>१</sup>  
सोम्य पुरुषस्य प्रयतो वाङ्मनसि सम्पद्यते मनः प्राणे प्राणस्तेजसि तेजः परस्थां देवतायाम् ॥६॥

मिच्छतीति पुरुषो भवति । अग्निशिषितोतिवदिवमपि गोणमेव नाम भवति । द्रवीकृतस्याशितस्यान्नस्य नेत्र्य<sup>५</sup>  
आपोऽन्नशुङ्गं देहं क्लेदमन्यः शिथिली कुर्मुर्बबाहुल्याद्यदि तेजसा न शोष्यन्ते । नितरां च तेजसा शोष्यमाणा-  
स्त्वप्यु देहभावेन परिणममानासु पातुमिच्छा पुरुषस्य जायते तदा पुरुष पिपासति नाम तदेतदाह । तेज एव  
तदा पीतमबाध शोषयद्देहपतलोहितप्राणभावेन नश्यते परिणमयति । तद्यथा गोनाय इ-यादि समानमेवं तत्तेज  
आचष्टे लोक उदन्त्येयुदकं नयतीत्युदकम् । उदन्त्येतीति च्छान्दसं तत्रापि पूर्ववत् । अपामप्येतदेव शरीराख्यं  
शुङ्गं नान्यदित्येवमादि समानमन्यत् ॥ ५ ॥ १०

सामर्थ्यात्तेजसोऽप्येतदेव शरीराख्यं शुङ्गम् । अतोऽप्युङ्गेन देहेनाऽप्यो मूलं गम्यते । अङ्घ्रिः शुङ्गेन तेजो

आमन्मिरिटीका

अन्नाख्यशुङ्गद्वारा सतो मूलस्याधिगतेरनन्तरमित्यथशब्दार्थः । पिपासतीत्येतन्नाम पुरुषो यस्मिन्काले  
भवताति योजना । कथं पिपासतीत्येतन्नाम पुरुषस्य गोणमित्याशङ्क्याऽऽह—द्रवीकृतस्येति । भवत्यपि तेजसा  
शोष्यमाणत्वं किं तावत्तेत्याशङ्क्याऽऽह—नितरां चेति । तदा पानेच्छावस्थायामित्यर्थः । तेजसो यदुदक- १५  
नेतृत्वमुक्तं तत्र श्रुतिमवतारं व्याचष्टे—तदेतदाहेति । उदन्त्यमिति वक्तव्ये कथमुदन्त्येत्युक्तं तत्राऽऽह—उदन्त्येतीति ।  
तत्रापि तेजस्यपीत्येतत् । यथाऽज्ञानायेति च्छान्दसं तथा तेजस्युदन्त्येत्यपि च्छान्दसमेवेत्याह—पूर्ववदिति । अन्नद्वारा  
सतो मूलस्याधिगमवदन्नुद्धारोऽपि तस्याधिगतिरस्तीत्याह—अपामपीति ॥ ५ ॥

तेज-शुङ्गद्वाराऽपि सतो मूलस्य प्रतिपत्तिरस्तीत्याह—सामर्थ्यादिति । त्रिवृत्करणवशादिति यावत् ।

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२०

तदा पिपासा भवतीत्यर्थः । तत्र निमित्तमाह—द्रवीकृत्येत्यादिना । अतितरा तेजसा शोष्यमाणास्वप्नु  
पातुमिच्छा जायत इत्यन्वयः । तेजसा अपां शोषणे प्रमाणमाह—द्रवीकृतस्येति । तेजसा अपा लोहितादि-  
रूपेण नयने पिपासाशब्दपर्यायमुदन्त्याशब्दं प्रमाणयितुं अज्ञानायाशब्दस्य अप्सिद्व तस्य तेजसि यौगिकत्वं दृष्टान्तैः  
साधयति—तद्यथेति । लोकप्रसिद्धरूपेणाया यौगिकप्रसिद्धेरादत्तव्यताया पूर्ववत् दृष्टान्तबाहुल्यमिति ज्ञेयम् । तेजसो  
नपुंसकत्वात् उदन्त्यमिति वक्तव्ये उदन्त्येति च्छान्दसमित्याह—उदन्त्येतीति । एवमप्युङ्गत्वं शरीरस्य ज्ञात्वा तेनापि २५  
प्रकारेण मूलकारणानुमानं पूर्ववद्यौग्यमित्याह—तत्रापितीति ॥ ५ ॥

ननु यथा देहस्य अन्नशुङ्गत्वेन अप्युङ्गत्वेन च मूलकारणानुमापकत्वं एव तेजस्शुङ्गत्वेनापि तदनुमाप-  
कत्वं किमिति श्रुत्या नोक्तं तस्य भूतत्रयकार्यत्वाविशेषादित्याशङ्क्य तदप्यर्थदुक्तमित्याह—सामर्थ्यादिति ।  
भूतत्रयकार्यत्वसामर्थ्यादित्यर्थः । अत इत्यनन्तरं यथाशब्दमध्याहृत्य सन्मूलं गम्यत इत्यनन्तरं तथा तेजशुङ्गेन  
देहेन तेजोमूलं गम्यते तेजसा शुङ्गेन सन्मूलं गम्यते पूर्ववदित्यध्याहृत्य वाक्यं योज्यम् । अत अप्युङ्गेनेत्यस्य स्थाने ३०  
अतस्तेजशुङ्गेन देहेन तेजसो मूलं गम्यते, तेजसा शुङ्गेन सन्मूलं गम्यते पूर्ववत् इत्येतोऽवन्नाममेव पाठो गद्यस्ति  
तदा सुगमम् । सामर्थ्यात् तेजशुङ्गत्वेनापि मूलानुमापकत्वं विवक्षितं इत्यत्र हेतु वदन् उक्तानुवादपूर्वकं उत्तर-

१ अस्य सोम्य पुरुषस्य प्रयतो वाङ्मनसि सम्पद्यते, मनः प्राणे प्राणस्तेजसि तेजः परस्था देवतायाम्  
इति वाक्यान्यधिकृत्य ब्रह्मसूत्रे विचाराः—

(१) वाङ्मनसि दर्शनाच्छब्दाच्च (ब्र० सू० ४-२-१) अत्र किं वृत्तिमत्या वाचः मनसि लयः अभिप्रेत उत ३५  
वाग्वृत्ते लय इति सन्देहे मनसि वागेव लीयत इति पूर्वपक्षे वाग्वृत्तेरेव मनोवृत्तावस्थितायां लयः इति  
अवगन्तव्यम् । दर्शनात् मुमुक्षाः मनसाविषयावगमः वाग्वृत्तेरेव भावश्च दृश्यते—गद्याच्च वृत्तिवृत्ति-  
मतोरभेदोपचारात् गन्दोऽपि सङ्गच्छते ।



मूलं गम्यते । तेजसा शुद्धेन सन्मूलं गम्यते पूर्ववत् । एवं हि तेजोबलमयस्य देहशुद्धस्य वाचारम्भणमात्रस्याना-  
दिपरम्परया परमाथेयस्य सन्मूलमभयमसंशयसं निरायासं सन्मूलमन्विच्छेति पुनं गमयित्वादिशिष्येति पिपासतोति  
नामप्रसिद्धिद्वारेण यदन्यदिहस्मिन्प्रकरणे तेजोबलानां पुरुषेणोपभुज्यमानानां कार्यकरणसघातस्य देहशुद्धस्य  
स्वजात्यसांकर्येणोपचयकरत्वं वक्तव्यं प्राप्तं तदिहोक्तमेव द्रष्टव्यमिति पूर्वोक्तं व्यपदिशति । यथा तु खलु येन  
१ प्रकारेणमास्तेजोबलस्यास्ति सौ देवताः पुरुषं प्राप्य त्रिवृत्त्रिवदेकैका भवति तदुक्तं पुरस्तादेव भवत्यसमक्षितं त्रैधा  
विधीयत इत्यादि । तत्रैवोक्तमन्नादीनामक्षितानां ये भव्यमा घातवस्ते साप्तधातुर्कं शरीरमुपध्वन्वन्तीत्युक्तम् ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

सामर्थ्यादिति । त्रिवृत्कृतत्वबलादित्यर्थः । वक्तव्यं प्राप्तमिति । अयमर्थः । पृथिव्यान्तरिक्षत्वं ब्रह्मलोकेषु  
पार्थिव्याप्यतेजसवायवीर्यानि व्यवस्थया शरीराणीत्याह वैशेषिकः । कथमस्मदादिशरीरस्यैवास्मिन्मूलमिति

१०

आनन्दगिरिटीका

शरीरस्य भूतत्रयकार्यत्वमतः शब्दार्थः । यथा पूर्वमन्वशुद्धेन देहेनास्मात्स्थं मूलं गम्यत इत्यादि व्याख्यात तया  
तेजःशुद्धेन देहेन तेजो मूलं गम्यत इत्यादि व्याख्येयमित्याह—पूर्ववदिति । वृत्तानुवादपूर्वकं यथेत्यादिवाक्य-  
मादत्ते—एवं हीति । उक्तया रीत्या नामद्वयप्रसिद्धिद्वारेण यथोक्तदेहाख्यशुद्धस्यान्नादिकारणपरम्परया सदास्थ  
मूलमुक्तविशेषण सन्मूलमन्विच्छेत्युपदेशेन स्वेतकेतु ज्ञापयित्वा व्यवस्थया शरीरमेकैकमूतारम्भमित्याक्षेपे प्राप्ते  
१५ यदस्मिन्प्रकरणे तेजःप्रभृतीनामुपयुज्यमानानां स्वस्वभावानुसारेण सघातस्योपचयकरत्वं वक्तव्यं प्राप्तं तदिह  
सर्वशरीरेषु सर्वभूतकार्यापलम्भादव्यवस्थाया प्रमाणाभावाद्द्रष्टव्यमाने सघाते कस्य भूतस्य कियत्कार्यमित्यपेक्षाया-  
मन्नमक्षितमित्यादावुक्तमेव द्रष्टव्यमिति पूर्वोक्तं व्यपदिशतीति योजना । सतो मूलस्य व्यवहारस्तत्त्व वाचयति—  
परमार्थेति । वस्तुतो नाविद्यासंबन्धस्तस्यास्तीत्याह—अभयमिति । अविद्याकार्यसंबन्धोऽपि परमार्थतो न  
तस्यास्तीत्याह—असंशयमिति । अभयसंबन्धाभावे समुत्खातनिखिलदुःखत्वेन परमानन्दत्व तस्य सिध्यतीत्याह—  
२० निरायासमिति । पूर्वोक्तमेव व्यकीकरोति—तत्रैवेति । किं तदन्नमक्षितमित्यादावुक्तं तथाऽह—अन्नादीनामिति ।  
साप्तधातुर्कं त्वगसूक्ष्मासमेदोमज्जास्थिशुक्राख्याः सप्त घातवस्तेषां संहतिरूपमित्यर्थः ।

अभिनवभारतीयानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

वाक्यमवतारयति—एवं हीति । देहशुद्धस्य तेजोबलमयत्वं तेजश्शुद्धत्वेनापि मूलानुगते हेतुरन्त्रोक्तः निरायास-  
मित्यनन्तरं गमितं भवतीति शेषः ।

२५ एवंशब्दानुषङ्गेण एवं सन्मूलमित्युत्तरवाक्यमपि योज्यम् । नामप्रसिद्धिद्वारेणेत्यस्य पुनं गमयित्वेति पूर्व-  
गान्वयः । तदिहेति पूर्वोक्तमेवेह द्रष्टव्यमित्यन्वयः । मध्यमा घातव इत्युपलक्षणं तेजःस्पृष्टघातोऽपि अस्यान  
शरीरोपचयकरत्वात् । अत एव अस्मिन् भवति मज्जा भवतीत्युक्तम् । एवं स्वपित्तनामनिर्वचनेन मनोहारा अक्षि-  
षतिपिपासतिनामनिर्वचनेन देहद्वारा च सदात्मानमवबोध्य वागादिकरणद्वारा तल्लयाधारत्वेन तदुद्भवत्मानत्वेन

३० (२) अत एव सर्वार्थ्यनु—(ब्र० सू० ४-२-२) मनः प्राणे इत्यत्रापि आभूतीतसर्वेन्द्रियवृत्तिमनः प्राणवृत्ता-  
वस्थिताया वृत्तिद्वारेणैव लीयते न स्वरूपतः अतत्प्रकृतिवत् ।

(३) सोऽध्यक्षे तदुपगमादिभ्यः—(ब्र० सू० ४-२-४) स प्राणः अध्यक्षे अविद्याकर्मपूर्वप्रसोपहिते जीवे लीयते  
तदुपगमादिभ्यः, “एवमेवमन्तकाले सर्वे प्राणा अभिसमायन्ति तमुक्तामन्तं प्राणोऽनुकामयति”  
इत्यादिश्रुतिभ्यः । प्राणस्तेजसीत्यत्र तु मध्ये जीवः उपसंख्यातव्य जीवसहितः प्राणः तेजसि तेजः  
उपलक्षितेषु पञ्चभूतसूक्ष्मांशेषु लीयत इत्यर्थः ।

३५ अत्र तेजश्शब्दः पञ्चभूतपरः इत्यत्र सूत्रम्—भूतेषु तच्छ्रुतेः इति ( ब्र० सू० ४-२-५ ) ।  
नैकस्मिन् दर्शयतो हि—( ब्र० सू० ४-२-६ ) इत्यनेन तेजश्शब्दः पञ्चभूतसूक्ष्मांशपर पृथिवीमयः  
आपोमयः इति श्रुतेः “अण्वो मात्राऽविनाशिन्यो दशावर्णा न वा स्मृता” इति स्मृतेः ।

“मांसं भवति लोहितं भवति मज्जा भवत्यस्थि भवति ये त्वणिष्ठा घातवो मनः प्राणं वाचं देहस्यान्तःकरणसंघात-  
मुपचिन्वन्ती”ति चोक्तं “तन्मनो भवति स प्राणो भवति सा वाग्भवती”ति ।

सोऽयं प्राणकरणसंघातो देहे विशीर्णं देहान्तरं जीवाधिष्ठितो येन क्रमेण पूर्वदेहात्प्रच्युतो गच्छति तदाह-  
वस्य हे सोम्य पुरुषस्य प्रपतो त्रिप्रमाणस्य वाङ्मनसि संपद्यते मनस्युपसंहियते । अथ तदाऽऽहुर्नातियो न वद-  
तोति । मनःपूर्वको हि वाग्व्यापारः । “यद्वै मनसा ध्यायति तदावा वदति” इति श्रुतेः । वाच्युपसंहृतायां मनसि ५  
मनो मनव्यापारेण केवलेन वर्तते । मनोऽपि यदेपसंहियते तदा मनः प्राणे संपन्नं भवति सुषुप्तकाल इव तदा  
पार्श्वस्था ज्ञातयो न विजानातीत्याहुः । प्राणश्च तदोर्ध्वोच्छ्वासो स्वात्मन्युपसंहृतबाह्यकरणः सर्वगविद्यायां  
दर्शनादस्तपादादीनिविक्षिपमर्मस्थानानि निकृन्तशन इवोत्सृजन् क्रमेणोपसंहृतस्तेजसि सम्पद्यते । तदाऽऽहुर्नातियो न  
ब्रूतीति श्रुतो नेति वा विचिक्चित्सतो देहमालम्बमाना उष्णं चोपलम्बमाना देह उष्णो जीवतीति यदा तदप्यौष्ण्य-  
लिङ्गं तेज उपसंहियते तदा तत्तेजः परस्यां देवतायां प्रशाम्यति । १०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

शङ्कायां सर्वशरीरेषु सर्वभूतकार्योपलम्भात् व्यवस्थायां प्रमाणाभावादस्मिन् सङ्घाते कस्य भूतस्य कियत्कार्यमेतावदत्र  
वक्तव्यं प्राप्तमिति । साम्प्रतानुक्रममिति रसासृङ्मासभेदोऽस्तिमज्जाशुक्लानि घातवः । एतेषां संहितिरित्यर्थः ।  
मरणावस्थाद्वारेणापि सत्तत्त्व निरूपयितुं प्रक्रमते—सोऽयं प्राणकरणसंघात इत्यादिना । अन इवोत्पृच्छति ।  
सम्भूतशकटवच्छब्दं कुर्वन्नित्यर्थः । तेज इति भूतसूक्ष्मं लक्ष्यते ॥ ६ ॥ १५

आनन्दगिरिटीका

तेजोबन्तकार्यभूतदेहगुणद्वारा सत्तत्त्वं निरूपितमिदानीं मरणाद्वारेणापि तन्निरूपयितुमारभते—  
सोऽयमिति । तदाहेत्यत्र क्रमवद्गमनं तदित्युक्तम् । वाग्व्यापारस्य मनसि लये हेतुपाह—मनःपूर्वको हीति ।  
प्राणसंपत्तिर्ननसस्तवधीनत्वम् । मनोव्यापारनिवृत्त्यवस्था तदेत्युच्यते । प्राणश्च तदेत्यविज्ञानावस्था कथ्यते ।  
कथं प्राणस्य स्वात्मन्युपसंहृतबाह्यकरणत्वं तदाह—सर्वगविद्यायामिति । तत्र हि प्राणः सर्ववृद्धे वागादीनिति २०

अभिनवभारतीयानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

च सदात्मानं बोधयितुं मरणक्रम उच्यते इत्याह—सोऽयमिति । अत एव सुषुप्तौ सत्सम्पत्तिरुक्ता मरणेऽपि पुनस्तै-  
वोच्यत इति पुनरुक्तिश्चात्र न कार्या उक्तप्रकारेण भेदात् । किञ्च तत्र प्राणस्य विद्यमानत्वात् सत्सम्पत्तिर्न स्फुटा इह  
तु तस्याप्यभावात् सत्सम्पत्तिरित्यर्थं वक्तुं पुनरुक्तिरर्थवतीति न स दोषः । वाचो मनःप्रकृतिकत्वाभावात् तत्र लयो  
न युक्तः कार्यस्य स्वोपादाने लयनियमादित्याशङ्क्य वाचो न स्वरूपेण मनसि लयः किन्तु स्वव्यापारोपरमेण २५  
तस्या मनोनुवृत्ततामात्रं तत्सम्पत्तिरित्याह—मनसोति । उपसंहियत इति । वाग्वृत्तिरित्यर्थः । वाग्व्यापारोपरम  
एव लोकप्रसिद्धिरस्तीत्याह—अथेति । वाग्व्यापारस्यैव मन पूर्वकत्वश्रवणात् तस्यैव तत्रोपसंहार इत्याह—मनः-  
पूर्वको हीति । वदतीति वाग्व्यापार एवोक्त इति भावः । ननु मनोऽपि करणत्वाल्लये सति कथं तत्र वाक्सम्पत्ति-  
रित्याशङ्क्य उत्तरकाले लयेऽपि कञ्चित्कालं तस्य स्थितिरस्तीत्याह—वाचोति । सुषुप्तिकाल इवेति । अत एव तदा  
करणानि प्राणप्रस्तानि इत्युक्तमिति भावः । एवं मनोऽपि प्राणे वृत्तिलय एवेत्याह—तदेति । न विजानातीत्यनेन ३०  
वृत्तिलय एवोक्त इति भावः । प्राणश्च तेजसि सम्पद्यत इति व्यवहितान्वयः । वाङ्मनसोत्यत्र वाचो ग्रहणं सर्वकर-  
णोपलक्षणं ततश्च मनोद्वारा सर्वकरणानां प्राणे उपसंहार इत्याह—स्वात्मनीति । “प्राणमेव वागर्थेति प्राणं चक्षुः  
प्राणं श्रोत्रं प्राणं मनः” इति सर्वगविद्यावाक्ये वाचा कर्मेन्द्रियोपलक्षणात् चक्षु श्रोत्राभ्यां च ज्ञानेन्द्रियोपलक्षणात्  
सर्वकरणोपसंहारसिद्धिरित्याह—सर्वगिति । प्राणस्योपसंहारे लिङ्ग दर्शनं तत्कालस्थितिमाह—हस्तेति ।  
मर्मस्थाननिकृन्तनं नाम तेषु वन्धनरूपेण विद्यमानस्य प्राणस्य ततो विकल्पः । तस्मात् हस्तादिविक्षेपो भवति । ३५  
अनः शकटम् । उत्सर्जनं हिक्कादिज्वलकरणात् प्राणस्य अनसस्तु प्रसिद्धं शब्दः । ततो लिङ्गात् प्राणोपसंहारोऽ-  
नुमीयत इत्यर्थः । प्राणवृत्तेरचाननस्याभावः प्रसिद्ध इत्याह—तदाहुरिति तेजसम्पत्ती लिङ्गमाह—मृतो [नेति वेति] ।  
जीवसीत्यनन्तरं इत्याहुरिति पदद्वयानुषङ्गेण वाक्यं पूरणीयम् । अत्र प्राणस्याव्यक्षयित्वजोवसम्पत्त्यनन्तरं  
तेजस्वदेवोपलक्षितपञ्चभूतसम्पत्तिरिति योज्यम् । “सोऽयं तदुपमादिभ्यः” “भूतेषु तच्छ्रुतेः” इति सूत्रे तथोक्त-

स य एषोऽणिमैतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि  
श्वेतकेतो इति भूय एव मा भगवान्निष्ठापयत्विति तथा सोम्येति होवाच ॥ ७ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि षष्ठाध्यायस्याष्टमः खण्डः

तदेवंक्रमेणोपसंहृते स्वमूलं प्राप्ते च मनसि तत्स्थो जीवोऽपि सुषुप्तकालवन्निमित्तोपसंहारादुपसंहृत्यमाणः  
५ सन्सत्याभिसंधिपूर्वकं चेदुपसंहृत्यते सदेव संपद्यते न पुनर्देहान्तराय सुषुप्तादिवोतिष्ठति । यथा लोके सभये देशे  
वर्तमानः कथंचिदिवाभयं देशं प्राप्तस्तद्वत् । इतरस्त्वनान्तरात्मनस्तस्मादेव मूलात्सुषुप्तादिवोत्याय भूत्वा पुनर्देहजाल-  
माविशति ॥ ६ ॥

यस्मान्मूलादुत्थाय देहमाविशति जीवः स यः सदास्य एष उक्तोऽणिमाऽणुभावो जगतो मूलमैतदात्म्य-  
मेतत्सदात्मा यस्य सर्वस्य तदेतदात्म तस्य भाव एतदात्म्यम् । एतेन सदास्येनाऽऽत्मनाऽऽत्मवत्सर्वमिदं जगत् ।

१०

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

अणिमेति भावभवित्रोरभेदेन निरतिशयसूक्ष्म इत्यर्थः भास्करेण व्याख्यायि । तदसत्, एतदात्म्यपद-  
वैयर्थ्यात् भेदाभेदस्याप्रामाणिकत्वात् । यच्च तत्त्वमसीति सामानाधिकरण्य भेदाभेदविषयमित्युक्तं तदव्यक्तं

आनन्दभिरिटीका

दृष्टमतो युक्तं तस्य स्वात्मन्युपसंहृतकरणत्वमित्यर्थः । तेजसीति भौतिकमाध्यात्मिकं तेजो गृह्यते । जीवतीत्याहुरिति  
१५ संबन्धः । सकरणस्य सप्राणस्य च भूतवर्गस्य परस्या देवतायामुक्तक्रमेणोपसंहारेऽपि जीवस्य किमायातमित्या-  
शङ्क्याऽऽह—तदैवमिति । तस्या परस्या देवतायामुक्तेन क्रमेण तेजस्युपसंहृते सतीति यावत् । स्वमूलं मनसो मूलं  
भूतपञ्चकम् । निमित्तोपसंहारादित्यत्र निमित्तं मनो विवक्षितम् । सत्यम्पन्नस्य सत्याभिसंधेन पुनरुत्थानमित्येतद-  
दृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेति । अभय देशं प्राप्नो न पुनः सभयं देशं गन्तुमिच्छतीति शेषः । यस्त्वनृताभिसंधो  
यथोक्तया रीत्या न तत्सम्पन्नस्त प्रत्याह—इतरस्त्विति ॥ ६ ॥

२०

अभिनवरायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

त्वादिति । नन्विदं भरणक्रमाभिधानं विद्वद्वत्साधारणं “अस्य सोम्यं पुरुषस्येति”ति सामान्याभिधानात् तदेवं  
प्राणिमात्रस्य मरणकाले सत्सम्पत्तिश्चेत् पुनर्देहग्रहणाभावेन कृतहानादिदोषः ज्ञानवैयर्थ्यं च स्यात् मरणमात्रेण मूर्ति-  
सिद्धेरित्याशङ्क्याह—तदैवमिति । सत्याभिसन्धीति । सदात्मा अह इत्यभिसन्धिः सत्याभिसन्धिः तस्यैव परमाय-  
सत्यत्वात् । मनुष्योऽहमित्याहभिसन्धिस्तु आरोपितविषयत्वादसत्येति भावः । अभयमिति च्छेदः ॥ ६ ॥

२५

एव सदात्मानं जगन्मूलं प्रसाध्य तदेव जीवस्य स्वरूपमिति दर्शयति—यथेति—यथेति—भावेति—भावभवित्रोर्भेदाद् भवितु-  
रेव भावत्वविवक्षया भावप्रत्यय इत्यभिप्रेत्य अणुभाव इत्युक्तम् । कार्यस्य सूक्ष्मं रूपमित्यर्थः । एतदात्म्यमित्यत्रापि

३०

१. एतदात्म्यमिदं सर्वमिति । एष आत्मा यस्य तत् एतदात्म तस्य भाव एतदात्म्यं । अत्र आत्मा  
इत्यस्य स्वरूपं सत्तत्त्वं याथात्म्यमित्यर्थः । तेन सदेवेत्युक्तं सद्ब्रह्मेत्युक्तं भवति । तत्सत्यं, पूर्वं “एव  
स आवेशो भवति” इत्युक्त्वा “सदेव”त्युक्तं सत्पदार्थः, अत्र सत्यमित्युच्यते । अपि च एवमित्यनेन  
भूतिकेत्येव सत्यमिति दृष्टान्तोपपादनात् दार्ष्टान्तिकेऽपि सत् सत्यत्वमुक्तं भवति तच्च जगत्कारणं  
ब्रह्मेत्यर्थः । तदात्मेति वक्तव्ये स आत्मेति विषेयप्राधान्यात् पुल्लिङ्गनिर्देशः । आत्मा कर्तेत्युक्ते  
सर्वजगतः इत्युक्तं भवति । जडस्य सर्वस्य चेतनस्य च स्वरूपमित्यर्थः । त्वं श्वेतकेतो तदसि तस्य  
व्रह्मासि इति पुत्राय शिष्याय प्रियाय पितृरुपदेवः । तस्य च तस्य तावदेव चिरमिति फलवचनात्  
तात्पर्यविवेक्यत्वलिङ्गात् यथाश्रुतार्थं जीवब्रह्माभेद एव ब्रह्म न तु जीवगरीरक लक्षणया । न चेयं  
३५ शक्तिरेव यस्यात्माशरीरं इत्युक्तेः शरीरवाचकानां शरीरविषयकत्वं शक्येति वाच्यम् । पारिभाषिक-  
शक्यंङ्गीकारस्य वेदार्थनिरुक्ती अनुपयोगात् । तैरेव इमाः प्रजा अहरद्भ्यञ्जन्त्यः एतं ब्रह्मलोकं  
विन्दन्ति इत्यादी प्रजाशब्दस्य जीवमात्रपरत्वाङ्गीकारात् । न च स्थूलभेदात्तं दोषः इति वाच्यम्,  
विनिगमकाभावात् । वेदे लौकिकपरिभाषाया अनुपयोगात् ।

नान्योऽस्त्यस्याऽऽत्मा संसारी । “नान्यदतोऽस्ति द्रष्टुं नान्यदतोऽस्ति श्रोतुं” इत्यादिश्रुत्यन्तरात् । येन चाऽऽत्मनाऽऽत्म-  
वत्सर्वमिदं जगत्तदेव सदाद्यं कारणं सत्यं परमार्थसत् । अतः स एवाऽऽत्मा जगतः प्रत्यक्स्वरूपं सत्त्वं याथात्म्यम् ।  
आत्मशब्दस्य निरूपणपदस्य प्रत्यगात्मनि गवादिशब्दवन्निरुद्धत्वात् । अतस्तत्सत्त्वमसीति हे इवेतकैतो इत्येवं

नरेन्द्रपुरीषं टिप्पणम्

भेदस्य वाक्यार्थत्वे मोक्षेऽयनिवृत्तिप्रसङ्गात् । न तर्हि मोक्षेऽयनिवृत्तिरेव भेदस्य । “ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवती”ति ५  
भेदिनिवृत्त्यर्थश्रुतिविरोधात् । संसारादविशेषप्रसङ्गाच्च । न हि चैतन्यरूपेण जीवो भिद्यते ब्रह्माणः, किन्तु कर्तृत्वादिविशिष्टरूपेण । तस्मात् सोऽयं देवदत्त इतिवत् कल्पितभेदपरामर्शनलक्षणयैकद्रव्यपर्यवसाय्येव सामानाधिकरण्यमिति ।

आनन्दगिरिटीका

अस्येति पष्ठया सर्वं जगद्वक्तुम् । असंसारी संसारी वेति च्छेदः । भूलादेर्विशेषं दर्शयति—परमार्थेति ।  
कल्पितस्य जगतः स्वरूपं प्रत्यग्भूतमात्मिकमिति शङ्कां वारयति—सतत्त्वमिति । तत्त्वेन सहितमपि १०  
सतत्त्वमित्याशङ्क्याऽऽह—याथात्म्यमिति । कथमेवमर्थत्वमात्मशब्दस्य लभ्यते तत्राऽऽह—आत्मशब्दस्येति ।

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

एवमेव भावप्रत्ययः । सर्वेषु शरीरेषु विद्यमानः चेतनः प्रत्यगात्मा एष एवेत्येवमर्थकत्वेन ऐतदात्म्यपदं व्याचष्टे—  
ऐतदात्म्यमिति । सर्वस्य प्राणिजातस्येत्यर्थः । प्रतीचो ब्रह्माभेदे काष्णश्रुतिमाह—नान्यदिति । द्रष्टृद्विरूपेण भास-  
मानं जीवस्वरूपं प्रकृतादक्षरादभ्यन्नेति तदर्थः । स आत्मेति पदेन अचेतनस्य वास्तवं रूपं सदिश्युच्यते अतो न १५  
पूर्वेण पीनवक्ष्यमित्याशयेनाह—अतस्स एवेति । यतस्तदेव सत्यं अतस्तदेव कार्यस्य तत्त्वं स्वरूपमित्यर्थः ।

आत्मशब्दस्य जीववाचिनः कथं स्वरूपवाचित्वमित्याशङ्क्याऽऽह—आत्मशब्दस्येति । सर्वप्रत्यक्स्वरूपत्वात्सतः  
इवेतकैतोरप्यात्मा स एवेति सामान्येन विशेषं साधयति—अतस्तत् सत् त्वमसीति । असीतिपदस्य वर्तमानार्थत्वात्  
ज्ञानकालेपि सदात्मत्वमेव जीवस्य न तु ज्ञानानन्तरभावीति वक्तुं असीति पदमित्याह—अवसीति । यद्यपि ऐतदात्म्य-

ऐतदात्म्यशब्दस्य रामानुजीये.—एतत् आत्म्यं व्याप्यं यस्य तत् ऐतदात्म्यं तदेव ऐतदात्म्यं स्वार्थं २०  
प्यम् । अत्र एषः आत्मा यस्य तद्भावं इति व्युत्पत्तौ प्रसिद्धामामिषं कल्पना कुक्कल्पनैव । आत्म्य-  
मित्यस्य अहस्येज्जात्म्ये इत्यादौ श्रुतौ आत्मसम्बन्धिष्वरीराद्यर्थतया अयमर्थः प्रसिद्धः । स आत्मा  
प्रत्यगात्मा सर्वस्येत्येवार्थः । आत्मा नियन्ता इत्यप्यशब्दार्थकथनमेव । य एव लौकिकाः शब्दास्त एव  
वैदिकाः त एव तेषामर्थाः इति नियमात् ।

यत्तु मध्वाचार्यः.—चोरदृष्टान्ते यः परमार्थतया चौर्यं कृतवान् स दण्ड्यते, यस्तु चोरत्वेन आरोपितः २५  
स. तस्मात् परशूना दाहाभावात् अचोरत्वेन निर्णीयं भूय्यते इति दृष्टान्तं अद्वैतेषु योज्यते “न च  
स्वकीयस्य ब्रह्माभावस्यालोऽपहर्ता भवति किन्तु अविद्यमानब्रह्माभावाभिमन्तैवापहर्ता भवति । अदुःखित्व-  
पूर्णानन्दत्वादिकं ब्रह्मनिष्ठं स्वगतं मन्यमानः ब्रह्मापहर्ता अद्वैतो-इति” । तत्र । ब्रह्माभावः स्वस्यानादि-  
सिद्धः वर्तमान एवाज्ञानेन तिरोहितं तं आचार्योपदेशेन जानाति विद्वान् न तु अविद्यमानः । तस्मिन्  
ब्रह्माभावः । ततश्च स्वगतमेव पूर्णानन्दत्वादिकं स्वनिष्ठं भन्यते न त्वन्यगतं । अतो नाद्वैतिनः ब्रह्मचौर्यं ३०  
प्रसक्तिः । अन्यगतस्य स्वगतत्वेनाभिमाने हि त्वदुक्तचौर्यप्रसक्तिं “ब्रह्मैव सत् ब्रह्माप्येति” इत्यादिश्रुति-  
प्रामाण्यात् स्वगतमेव ब्रह्मत्वमिदानीमिति । अतस्त्वाविद्यमानेत्यादिकमद्वैताज्ञानविजृम्भितम् ।

अस्मिन्नेव सन्दर्भे समुद्रात्सूर्यरश्मिभिः आकृष्टं जलं मेघीभूय पुनः पर्वतादौ वृष्टं, ततो नदीद्वारा  
समुद्रं गच्छति । समुद्र एव समुद्रो भवति न नदी समुद्रो भवति, नदीद्वारा आगत्य समुद्र एव समुद्रो  
भवति । तत्र च ता नद्यः समुद्रेण एकीभूताः अहं गंगा, अहं यमुना इति न स्मरन्ति, एवं प्रजाः ३५  
सु. ते ब्रह्म प्राप्य सुषुप्ताः पुनः उत्थाय सुषुप्तिस्थानभूतब्रह्मणो वयमागता इति न स्मरन्ति, इति  
दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकभावे स्पष्टे यदुक्तं मध्वाचार्येण समुद्र एव समुद्रो भवति न नद्य इति भेदपरत्वं  
शास्त्रस्येत्युक्तम् । तत्र । शास्त्रस्य उक्तभाष्यार्थं तात्पर्यात् भेदागत्यानुवादत्वात् ।

‘यथा सोम्य मधु मधुकृतो निस्तिष्ठन्ति नानात्ययानां वृक्षाणां रसान्त्वमवहारमेकतां रसं गमयन्ति ॥१॥

प्रत्यायितः पुत्र आह—भूय एव मा भगवान्विज्ञापयतु यद्भवदुक्तं तत्सन्दिग्धं समाहृत्यहर्नि सर्वाः प्रजाः सुषुप्ते सत्संपद्यन्त इत्येतच्छेन तत्संपद्य न विदुः सत्सम्पन्ना वयमिति । अतो वृष्टात्तेन मां प्रत्यापयत्वित्यर्थः । एवमुक्तस्तथाऽस्तु सोम्येति होवाच पिता ॥ ७ ॥

५ इति च्छान्देग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये षष्ठाध्यायस्याष्टमः खण्डः

यत्पृच्छस्यहृत्यहर्नि सत्संपद्य न विदुः सत्संपन्नाः स्म इति तत्कस्मादित्यत्र शृणु वृष्टान्तम् । यथा लोके हे

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

ननु रसानामचेतनत्वाद्विवेकानर्हत्वं कथं चेतनानामर्थं दृष्टान्तं स्यात् ? न, विवेकानर्हावस्थापत्तिमात्रेण दृष्टान्ताभिधानात् चेतनानामपि च तस्यामवस्थायां जाड्येनास्कन्दितत्वात्—रसमित्यादिना ॥ ७ ॥

१० इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या षष्ठाध्यायस्य अष्टम-नवमौ खण्डौ

आनन्दगिरिटीका

सतो भवत्वात्मत्वं मम तु किं स्यादित्याशङ्क्याऽह—अत इति । सदेहास्पदमेव विशिनष्टि—अहृत्यहर्नीति । सदेहे हेतुमाह—येनेति । तेन संदिग्धतेरिति पूर्वेण संबन्ध । सदेहव्यावृत्तिस्तर्हि कथमित्यत आह—अत इति । पुत्रस्य प्राप्तसदेहापोहार्थमुत्तरग्रन्थमुत्थापयति—एवमिति ॥ ७ ॥

१५ इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां षष्ठाध्यायस्याष्टमः खण्डः

यथेत्यादिदृष्टान्तमवतारयति—यत्पृच्छसितीति । प्रत्यहं सुषुप्ते सर्वाः प्रजाः सत्सम्पद्य सत्सम्पन्नाः स्मो

अभिनवभारतीयानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

मिति चेतनस्वरूपत्वोक्त्या अद्वितीयत्वसिद्धेः एकविज्ञानप्रतिज्ञासिद्धेश्च ‘तत्त्वमसी’ त्येतदधिकं तथापि श्वेतकेतोरनुचानमानित्वनिरासार्थं साभासाहङ्कारस्यैव अनुचानमानित्वं, तव तु तत्साक्षिण सदात्मत्वमेवेति तत्त्वमसीत्यने-

२० नोच्यत इति । तदुक्तं विद्याप्रकाशे—

चिच्छायावानहङ्कारोऽधीते वेदचतुष्टयम् । त्वं तु साक्ष्येव तस्यातः सदसि त्व न चैतर ।

मित्रोऽभूदधृदयग्रन्थिः श्वेतकेतोर्विवेकतः ॥ इति ।

अणिमेत्यादिपदचतुष्टयस्य अर्थविवेकश्च तत्रैवोक्तः—

२५ स्थूलमिन्द्रियरूपत्वात्त्रात्मरूपात्मकं जगत् । सदद्वैतं भवेत्सूक्ष्म इन्द्रियाविषयत्वतः ।

एतदात्मकतैवावस्थित्येति हि युज्यते । अणुत्वं वस्तुतः प्रोक्तं यत्तत्सत्यमवाधनात् ।

स्थूलत्वं माययाऽणुत्वज्ञानेनैतस्य बाधनात् । अवाधयो यस्य एवात्मा सर्वस्य नतु कल्पित ।

श्वेतकेतो यदद्वैतं तदसि त्वं न मानव ॥ इति ।

भूयः प्रवृत्ताभिप्रायं दर्शयति—यद्भवदिति । येन सत्सम्पन्ना इति न विदुः तेन सुषुप्ते सत्सम्पद्यन्ते इत्येतत् सन्दिग्धमित्यर्थः । अनेन स्वमपीतो भवतीत्यत्र पृच्छतीत्युक्तं भवति ॥

३० इति श्रीमदभिनवभारतीयानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायां षष्ठाध्यायस्याष्टमः खण्डः

यत्तु रामानुजोया—तत्त्वमसीतिवाक्ये चिन्मात्रलक्षणादोपमस्मन्मते उद्भावयन्ति । तन्न । घटोऽनित्य इत्यादी विवेकस्य विगोच्यमात्रान्वयस्थले यथा न लक्षणा तथाऽत्रापीति न दोषः । तदुक्तमद्वैतसिद्धौ मोक्षं देवदत्त इत्यादिवत् शक्यैकदेशान्वयोपगमात् । विरोपणवाचेन विगोच्यमात्रान्वयस्य लक्षणाधर्मेन व्यपदेशात् । उक्तं च आचरभाष्ये “न विद्यो परं अर्थार्थ” इति । तट्टीकायां च “द्विगिष्टमिति ज्ञाना-कार्यार्थाद्वदोद्यजनकोपस्थितिरूपलक्षणमास्यात् शक्योपस्थितेरपि लक्षणात्वव्यपदेश इति ।

३५ १. यत्तु देहे जीवादन्यः परमात्मास्ति चेत् कुतो न गृह्यते इति शङ्क्यामाह—यथा मधुपदिश्वनाभि नानावृक्षाणां रसान् समादाय मधु क्रियते न च तत्रास्य वृक्षस्य अयं रस इति विवेकः तद्वत् जीवस्य

ते यथा तत्र न विवेकं लभन्तेऽमुष्याहं वृक्षस्य रसोऽस्यमुष्याहं वृक्षस्य रसोऽस्मीत्ये-  
मेव खलु सोम्येमाः सर्वाः प्रजाः सति सम्पद्य न विदुः सति सम्पद्यामह इति ॥ २ ॥

सोम्य मधुकृतो मधु कुर्वन्तीति मधुकृतो मधुकरमक्षिका मधु निस्तिष्ठन्ति मधु निष्पादयन्ति तत्पराः सन्तः । कथम् ?  
नानातृप्यानां नानागतीनां नानादिकानां वृक्षाणां रसान्समवहारं समाहृत्यैकतामेकभावं मधुत्वेन रसान्गमयन्ति  
मधुत्वमापादयन्ति ॥ १ ॥

५

ते रसा यथा मधुत्वेनैकतां गतास्तत्र मधुति विवेकं न लभन्ते । कथम्, अमुष्याहमात्रस्य पनसस्य वा  
वृक्षस्य रसोऽस्मीति । यथा हि लोके बहूनां चेतनावतां समेतानां प्राणिनां विवेकलाभो भवत्यमुष्याहं पुत्रोऽमुष्याहं  
नप्ताऽस्मीति । ते च लब्धविवेकाः सन्तो न संकोर्यन्ते न तथेहानेकप्रकारवृक्षरसानामपि मधुरास्त्विति तत्कटुकादीनां  
मधुत्वेनैकतां गतानां मधुरादिभावान् विवेको गृह्यत इत्यभिप्रायः । यथाऽयं वृष्टान्त इत्येवमेव खलु सोम्येमाः सर्वाः  
प्रजा बह्वन्यहनि सति संपद्य सुषुप्तकाले मरणप्रलययोश्च न विदुः विज्ञानोद्युः सति संपद्यामह इति संपन्ना १०  
इति वा ॥ २ ॥

आनन्दगिरिटीका

वयमिति यत्र विदुस्तद्विज्ञानं कस्मात्कारणमिति यन्मां पृच्छसि तत्र सुषुप्तादावज्ञाने कारणभूतं दृष्टान्तमुच्यमानं शृणु  
त्वमिति योजना । यथा स दृष्टान्तः स्पष्टो भवति तथोच्यत इत्याह—यथेति । पुनर्मधुपद क्रियापदेन सम्बन्धप्रदर्श-  
नार्थम् । मधुकृतां मधुनिष्पादकत्वमाकाङ्क्षापूर्वकं दर्शयति—कथमित्यादिना । नानागतीनां नानाफलानामित्येतत् । १५  
बहूनां रसानां कथमेकतेत्याशङ्क्याऽह—मधुत्वेनेति । तदेव स्पष्टयति—मधुत्वमिति ॥ १ ॥

ते यथेत्यादि व्याचष्टे—ते रसा इति । उक्तमर्थं वैधर्म्यदृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथा हीत्यादिना । इहेति  
प्रकृतदृष्टान्तोक्तिः । दृष्टान्तमनुच्य दार्ष्टान्तिकमाह—यथेति ॥ २ ॥

अग्निववारायणानव्येन्द्रसरस्वतीटीका

अहन्यहनि सत्सम्पद्य चेद्वर्तन्ते तर्हि कस्मात् सत्सम्पन्नास्म इति न विदुरिति यत्पृच्छसि इत्यन्वयः । २०  
निष्पूर्वस्य तिष्ठते निष्ठेत्यादी तात्पर्यवाचित्वदर्शनात् इहापि तत्पदेन तात्पर्यपूर्वकं निष्पादनं लक्षणीयमित्यभिप्रेत्य  
व्याचष्टे—निष्पादयन्ति तत्परास्सन्त इति । नानागतीनामिति । नानात्वेन गतिज्ञानं येषां तेषां नानाजातीयाना-  
मित्यर्थः । नानादिकानामित्यस्मिन् पक्षे गतिः प्राप्तिः नानादिषु प्राप्तानामिति ॥ १ ॥

ननु अमुष्याहं वृक्षस्य रसोऽस्मि इति विवेकं न लभन्ते इत्ययुक्तमुक्तं रसानामचेतनत्वेन विवेकाप्रसक्तेः  
निषेधायोगादित्याशङ्क्य विवेकशब्देन विवेकपूर्वकत्वात् असङ्करो लक्ष्यत इति वक्तुं तस्य विवेकपूर्वकत्वमाह— २५  
यथा हीति । असङ्करस्य विवेकपूर्वकत्वमुक्त्वा असङ्करलक्षणाया वाक्यार्थमाह—न तथेति । विवेको गृह्यत इति ।  
अत्र विवेकशब्देनासङ्करो लक्ष्यते । यथा रसानां सङ्कीर्णत्वेनासङ्करो विवेको न गृह्यते अन्ये एवं जीवानां चेतनाना-  
मपि सति सम्पद्य सङ्कीर्णानां स्वकीयो विवेको न गृह्यते त्वैरिति दार्ष्टान्तिकमाह—यथाऽऽस्मिति । ननु सत्सम्पत्स्यामह  
इति भविष्यदर्थस्य भूतार्थत्वेन सम्पन्ना इति व्याख्यानमनुपपन्नं ; न च सम्पद्येति रूपेण भूतत्वेनोक्तत्वात् तस्य च  
भविष्यत्त्वानुपपत्तेः एवं व्याख्यातमिति वाच्यम् । तथा सत्सम्पन्ना इति विकल्पार्थकशब्दानुपपत्तेरिति चेत् न, ३०

स्वमिन्नपरमात्मभेदज्ञानं न जायत इति—तन्न । दृष्टान्ते नानावृक्षाणां रसान् समवहार एकता  
गमयन्ति इति श्रुत्या प्रतिपादित । जीवः प्रत्येकं न नाना, नापि स परमात्मना एकता गतः एक-  
शरीरस्थत्वेष्वपि नियम्यनिर्गमकभावेन भेदोपलम्भात् अपुण्यबह्वयगुणभेदेन भेदानुमानाच्च ।

अस्मन्मते तु एकं ब्रह्म सर्वशरीरेषु, तत्र सुषुप्तां सर्वं एकता गता. ते च जडाज्ञानात्स्फुरिततया वय  
सत्सम्पन्ना इति न विदुः । यथा रसा. स्वयमेव जडत्वान्न विदुः । किञ्चावतारिकेन न युक्ता ३५  
परमात्मास्ति चेत् कुतो न गृह्यते इति प्रश्नः आग्रद्वस्त्रायामपि तुल्य—अतः सति सम्पद्य न विदुः  
सति सम्पद्यामह इति सुषुप्त्यवस्थायां भेदाज्ञानकथनं न सङ्गच्छते तेषाम् ।

त इह व्याघ्रो वा सिँहो वा वृको वा बराहो वा कीदो वा  
पतङ्गो वा दंशो वा मशको वा यच्चद्भवन्ति तदाभवन्ति ॥ ३ ॥

स य एषोऽणिमैतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्त्वं स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो  
इति भूय एव मा भगवान्निज्ञापयत्विति तथा सोम्येति होवाच ॥ ४ ॥

५

इति च्छान्दोग्योपनिषदि षष्ठाध्यायस्य नवमः खण्डः

यस्माच्चैवमात्मनः सद्रूपताज्ञात्तैव सत्संपन्नन्ते । अतस्त इह लोके यत्कर्मनिमित्तां यां जातिं प्रतिपन्ना  
आसुर्व्याघ्रादीनां व्याघ्रोऽहं सिंहोऽहमित्येवं ते तत्कर्मज्ञानवासनाङ्किताः सन्तः सत्प्रविष्टा अपि तद्भावेनैव पुनरा-  
भवन्ति पुनः सत आगत्य व्याघ्रो वा सिँहो वा वृको वा बराहो वा कीदो वा पतङ्गो वा दंशो वा मशको वा  
यच्चत्पूर्वमिह लोके भवन्ति बभूवुरित्यर्थः । तदेव पुनरागत्य भवन्ति पुनस्तत्कालोत्पन्नरितोऽपि संसारिणो जन्तोर्मा  
१० पुरा भाविता वासना सा न नश्यतीत्यर्थः । “यथाप्रज्ञं हि संभवाः” इति श्रुत्यन्तरात् ॥ ३ ॥

ता प्रजा यस्मिन्प्रविश्य पुनराविर्भवन्ति । ये त्वितोऽन्ये सत्सत्त्वात्माभिर्नृणां यन्मुभावं सत्तात्मानं प्रविश्य  
नाऽऽवर्तन्ते स य एषोऽणिमेत्यादि व्याख्यातम् । यथा लोके स्वकीये गृहे सुप्त उत्थाय ग्रामान्तरं गतो जानाति स्व-

आनन्दगिरिटीका

रसानामचेतनत्वेन विवेकानर्हत्वात्कथं चेतनावतामेवं दृष्टान्तः स्यादित्याशङ्क्याऽह—यस्माच्चेति । एवं  
१५ यथोक्तसरसदृष्टान्तवशेनेति यावत् । चेतनानामपि सुषुप्त्यादौ जाड्यास्कन्दिततया रसतुल्यत्वात्तेषां विवेकानर्हत्वात्मा-  
पत्तिमात्रे प्रकृतमुदाहरणमविरुद्धमिति भावः । सता सम्पन्नानामपि तत्स्यादित्याशङ्क्याऽह—संसारिण इति ॥ ३ ॥  
स य एषोऽणिमेत्याद्यवतारयति—ताः प्रजा इति । इतः सद्भिज्ञानरहितेभ्यः सकाशादिति यावत् ।

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

सति सम्पन्न न विदुः सति सम्पन्नमह इति भूतत्वेनोक्तस्य अविष्यत्वात्तुपपत्तेः । अत श्रुती पदान्तर विवक्षितमिति  
२० मत्वा व्याचष्टे—तथाहि सति सम्पद्येत्यत्र सत् सम्पद्यमाना इति पदान्तर विवक्षितम् । सति सम्पत्स्यामह इत्यत्रापि  
सत्सम्पन्ना इति वेति । ततश्च सत्सम्पत्त्यमाना न विदुः सति सम्पत्स्यामह इति, सति सम्पद्यमाना न विदुः सति  
सम्पन्ना इति वेति व्याख्यातं द्रष्टव्यम् ॥ २ ॥

ननु जीवानां चेतनत्वेन सत्सम्पत्तिकाले सदात्मानो वयमिति ज्ञानं स्यात् विदुषामिवेत्याशङ्क्य तेषां  
श्रवणादिबुद्ध्यज्ञानसामग्र्यभावात् ज्ञानं नास्ति, अन्यथा पुनः शरीराभिमानो न स्यात् । वर्तते च शरीराभिमान इति  
२५ वक्तुं त इहेति वाक्यमिति व्याचष्टे—यस्माच्चेति । व्याघ्रादीनां मध्ये व्याघ्रोऽहमित्यादिप्रकारेण या या जातिं  
प्रतिपन्ना इत्यन्वयः । तद्भावेनेति । व्याघ्रादिभावेनेत्यर्थः । सत आगत्य पुनराभवन्तीति पूर्वोक्तान्वयः । अर्थमुपवर्ण्य  
तत्र वाक्यं योजयति—व्याघ्रो वेति । ननु अज्ञानवशात् पुनरक्षरीराभिमानेऽपि तस्मिन्नेव कुतोऽभिमानः शरीरान्तरेऽपि  
तथात्वात्पत्तेः । न च तच्छरीरवासनावशात्तथेति वाच्यम् । एवमपि मरणप्रलययोः बहुकालव्यवधानेन वासनाना  
नाशात् वासनारहेतुत्वं पुनरक्षरीराभिमानो न स्यादित्याशङ्क्याह—पुणेति । अर्थे इति । एतच्छ्रुतिबलादेव कल्प्यत  
३० इत्यर्थः । मयुरसदृष्टान्तेन त्वदीयशङ्कामात्रं निर्वर्तितम् । तत्त्व तु तदेव नान्यदिति वक्तुं राय इत्यादि वाक्यम्  
तद्व्याचष्टे—ताः प्रजा इति । तस्मिन् प्रविश्य पुनराभवन्ति । ये त्वितोऽन्ये सदात्मानं प्रविश्य नावर्तन्ते स  
य एषोऽहमित्यन्वयः । पुनरागमने श्रुत्यन्तरमाह—यथाप्रज्ञं हीति । प्रज्ञा वासना अनतिक्रम्य सम्भवन्तीति  
श्रुत्यन्तरार्थं ॥ ३ ॥

ननु सत्सम्पन्नानामपि पुनरागमने मुक्तानामपि तथात्वं स्यादित्याशङ्क्याह—ये त्विति । सत्त्वात्माभि-  
३५ सन्धानेन तेषामज्ञानादिनायात्र पुनरावृत्तिरिति वैषम्यमसङ्गुक्तमित्यर्थः ।

‘इमाः सोम्य नद्यः पुरस्तात्प्राच्यः स्यन्दन्ते पश्चात्प्रतीच्यस्ताः समुद्रात्समुद्रमेवापियन्ति

स समुद्र एव भवति ता यथा तत्र न विदुरियमहमस्मीयमहमस्मीति ॥ १ ॥

गृहादागतोऽस्मीत्येव सत आगतोऽस्मीति च जन्तूनां कस्माद्विज्ञानं न भवतीति भूय एव मा भगवान्विज्ञापयस्वित्युक्तस्तथा सोम्येति होवाच पिता ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये षष्ठाध्यायस्य नवमः खण्डः.

५

शृणु तत्र वृष्टान्तं यथा सोम्येमा नद्यो गङ्गाद्याः पुरस्तात्पूर्वा दिशं प्रति प्राच्यः प्रागञ्जनाः स्यन्दन्ते स्रवन्ति । पश्चात्प्रतीचीं दिशं प्रति हिस्वाद्याः प्रतीचीमञ्जन्ति गच्छन्तीति प्रतीच्यस्ताः समुद्रादम्भोनिर्वेर्जलधरैराक्षिताः पुनर्वृष्टिरूपेण पतितता गङ्गानदिनदीरूपिण्यः पुनः समुद्रमम्भोनिर्विमेवापियन्ति स समुद्र एव भवति ता नद्यो यथा तत्र समुद्रे समुद्रात्सन्नैकतां गता न विदुर्न जानन्तीयं गङ्गाऽहमस्मीयं यमुनाऽहमस्मीतीयं मह्यहमस्मीति च ॥ १ ॥

१०

नरेन्द्रपुरीवं टिप्पणम्

आगन्तुणामागमनावधिस्मरणं प्रसिद्धमित्येतन्न नियतम् । यथा नदीनां स्वाभाविकजाड्यास्कान्दिता-  
नामवध्यपरिज्ञानं तथा चेतनानामप्यज्ञानावृतत्वावधिपरिज्ञानं माभूदित्यस्मरणोपपत्तिरिति ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

यमणुभावमिति यच्छब्दोऽध्याहर्तव्यः । प्रकृतान्तरं दृष्टान्तबलादुत्पापयति—यथेति । सतोऽहमागतोऽस्मीत्युत्पत्तयस्य १५  
ज्ञानाभावं दृष्टान्तेनोपादायितुमुत्तरप्रस्थमुत्पापयति—इत्युक्त इति ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां षष्ठाध्यायस्य नवमः खण्डः

आगमनावध्यपरिज्ञानं तत्रेत्युक्तम् ॥ १ ॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

ननु सुषुप्तिदशायां प्रमाणव्यापाराभावेन सत्सम्पत्त्यज्ञानेऽपि उत्थितस्य तज्ज्ञानं स्यात् इति शङ्का पुनः २०  
प्रश्नाभिप्रायमाह—यथेति । जन्तूनामिति । सति सुप्त्वा प्रवृद्धानामित्यर्थः ॥ ४ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायां षष्ठाध्यायस्य नवमः खण्डः.

पुरस्तादित्यनेन पूर्वदिगुद्देश उक्तः । प्राच्य इत्यनेन प्राग्गमनमुच्यत इत्यर्थमेवमाह—पुरस्तादिति ।  
समुद्रात् समुद्रमेवापियन्ति इत्यस्य समुद्रादागत्य समुद्रमपियन्तीत्यर्थः । तत्र गङ्गादीनां समुद्रादागमनं अप्रसिद्ध-  
मित्याशङ्क्य तदुपादायति—जलधरेति । अत्र सत आगतानां कुत आगता वयं इति कुतो ज्ञान नास्तीत्याशङ्क्य- २५  
निराकरणार्थं समुद्रनदोद्दृष्टान्तः प्रारब्धः । तत्र यथाश्रुतभाष्यपर्यालोचनायां समुद्रात्मना एकता गता गङ्गाद्या न विदु-  
र्यं गङ्गेत्यादिना यथा, तथा सत आगत्य न विदुरित्यर्थः प्रतीयते । तथा सति दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोर्वैषम्यं स्यात् ।  
समुद्रात्मना एकता गता न विदुरिति दृष्टान्ते, दार्ष्टान्तिके तु सत आगता इति वक्ष्यति, तथापि समुद्रादिति श्रुतिपदेन

१ अत्र मध्वाचार्याः—प्रलयकाले लीनानां चेतनानां कुतो वयं लीनाः इति ज्ञान न जायत इति  
प्रश्नाभिसत्तरं—यथा गङ्गायाः नद्यः समुद्रे लीनाः स्वं प्राचीनं रूपं न जानन्ति तथा चेतनाश्च ३०  
मत्स्यादयः समुद्रं गताः स्वं न जानन्ति तथेति समाधानमित्युक्तम् ।

तदुक्तं—“त प्रत्याह यथा नद्यः चेतनाञ्च समुद्राः स्वं वारि नैव जानन्ति प्रजास्तद्वत्प्रजालये”  
इति । तदपि न समोचीनम्—अत्र हि यथा नद्यः समुद्रात्सूर्यरश्मिभिराकृष्टजलादेव वृष्टिद्वारा गङ्गादि-  
रूपेण प्रवहन्ति पुनः समुद्रं प्राप्य वयं समुद्रादेवागता इति न स्मरन्ति तथा सुषुप्तौ ब्रह्मप्रविष्टाः ततः  
एव सिद्ध्यन्नादिरूपेणागताः ब्रह्मण एव वयमागता इति न जानन्ति इति स्रष्टव्यः । ३५

प्रलयस्यात्र प्रसिद्धिर्नास्ति न वा ब्रह्मणः सकाशात् जागरे जीवागमनं मध्वाचार्येणोक्तमिति  
दृष्टान्तानानुपपन्नम् ।



एवमेव खलु सोम्येमाः सर्वाः प्रजाः 'सतः आगम्य न विदुः सत आगच्छामह इति त इह व्याघ्रो वासिं हो वा वृको वा वराहो वा कोटो वा पतङ्गो वा दँ शो वा मशको वा यद्ब्रह्मन्ति तदाभवन्ति ॥२॥

एवमेव खलु सोम्येमाः सर्वाः प्रजा यस्मात्सति सम्पन्न न विदुरत्समास्तत आगम्य न विदुः सत आगच्छामह आगता इति वा । त इह व्याघ्र इत्यादि समानमन्यत् । दृष्टं लोके जले वीचीतरङ्गफेनबुद्बुदादय उच्यताः

५

नरेन्द्रपुरीय टिप्पण्य

महीसंज्ञा नदी । जीवानां सट्टिकारत्नविभ्रमात् विनाशं शङ्कमानस्य प्रबोधनायोत्तर वाक्यमित्याह—दृष्टं लोक इत्यादिना । जीवस्य विकारत्वाभावाच्छब्दादिनाशकारणासम्बन्धादविनाशित्वमित्यभिप्रायः ॥ २-३ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां षष्ठाध्यायस्य दशमः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

१० प्रश्नान्तरं व्याचष्टे—दृष्टमिति । विनष्टा इति लोके दृष्टमिति सम्बन्धः । जीवास्तु प्रत्यहं सुषुप्त्यवस्थायामभिनवनाशायानन्दसत्स्वतीटीका

समुद्रादागता इत्यर्थः प्रतीयते । तस्य ता यथा तत्र न विदुरित्यनेन सम्बन्धः । ततश्च यथा पूर्वं समुद्रे स्थित्वा समुद्रादागताः ततः आगमनानन्तरं समुद्रादागता गङ्गाद्या वयमिति न विदुरित्यर्थः । तावदेव च दृष्टान्तत्वेन विवक्षितं समुद्रमेवापियन्ति स समुद्र एव भवतीति वाक्यं तु शङ्कान्तरनिराकरणार्थम्—तथाहि—मेघैरानीत समुद्रजलं १५ गङ्गादिजलमित्यत्राप्रमाणमित्याशङ्क्य इदानीं गङ्गादेः समुद्रप्रवेशदर्शनात् मेघैरानीतं पूर्वकालिकसमुद्रजलमपि तत्तत्पूर्वं प्रविष्टं गङ्गाजलमिति निश्चीयते इति वक्तुं समुद्रमेवापियन्ति स समुद्र एव भवतीत्यन्तमुक्तम् । एवकारश्च स एवेति सम्बन्ध्यते । तदेव गङ्गाजलं समुद्र इति विधेयापेक्षया स इति निर्वेशः । “तं यथा तत्र” इत्यत्रापि तेजसि पूर्वं स्थित्वा आगमनानन्तरमिति पुल्लिङ्गं योज्यम् ॥

आव्येऽपि एकता गता इत्यनन्तरं पश्चात् सद्वृष्ट्यादिरूपेण समुद्रादागता इत्यध्याहार्यम् । इयं गङ्गा २० अहमस्मीत्यनन्तरं च समुद्रादागतेति । एवं सति दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः साम्यं स्यात् समुद्रादिति श्रुतिपदस्यापि प्रयोजनं स्यादिति । इयं मह्यस्मीति पाठे महीनाम काचिन्नदी ॥ १ ॥

सर्वाः प्रजा इत्यस्य सत आगम्येत्यनेनान्वयः पूर्वसम्पत्तिकालिकाज्ञानं अत्र हेतुत्वेन योजयति—यस्मादिति । सत्सम्पत्तिकाले तदज्ञाने सति पूर्वं सत्सम्पन्ना इदानीं सत आगता इति ज्ञानं भवेत् अन्यथा तत्र सम्भवतीत्यर्थः । आगच्छामह इत्यनन्तरं आगता इति वेति केपुचित् कोशेषु पाठः ।

२५ तत्रैव योजना—सत आगम्य न विदुः सत आगच्छामह इत्ययुक्तम् । आगम्येत्यनेन आगमनस्य पूर्वकालत्वं प्रतीतेः । आगच्छामह इत्यत्र वर्तमानत्वप्रतीतिं पूर्वकालिकस्य वर्तमानत्वेन प्रतीत्ययोगात् इत्यागजुष्य आगम्येत्यत्र आगच्छन्त इति पदान्तरं विवक्षितं आगच्छामह इत्यत्रापि आगता इति । ततश्च आगम्य न विदुरागता इति । आगच्छन्तो न विदुरागच्छामह इति यथाक्रममन्वयः स्वीकृत्य आगता वेत्युक्तमिति । आगच्छामह इत्येतावन्मात्रपठे तु आगमनस्य भूतत्वेन उक्तस्यापि वर्तमानसाम्योप्याहर्तमानत्वेन प्रयोग इति द्रष्टव्यम् । त इहेत्यादेः पूर्वमेव ३० प्रयोजनमुक्तमित्याह—तं हेति । स य एष इत्यादेरपि पूर्वमेव प्रयोजनमुक्तम् । शङ्कानिवृत्तिमात्रं शिञ्जते । तस्य तु तदेवेति । एव सर्वपर्यायेष्वपि द्रष्टव्यम् । जीवस्य विनाशित्वादविनाशिब्रह्माभेदो न सम्भवतीति शङ्का पुनः प्रसंगे हेतुमाह—दृष्टमिति । सुषुप्त्यादिषु जीवस्य सर्वात्मना व्यवहाराभावात् तत्सद्भावे लिङ्गाभावात् भरणपादो देवदत्तो

१ सत आगम्य न विदुः सत आगच्छामह इति । अत्र सूत्रं स एव तु कर्मानुस्मृतिगर्भविधिभ्यः इति । सत्सम्पत्तेः प्रवृध्यमानं किं य एव सत्सम्पन्नः स एव प्रतिवृध्यते उत स वा अन्यो वेति विचारे अनियमं जलराशौ प्रसिप्तजलविन्दुवत् इति प्राप्ते ब्रूम—स एव पुनरुत्तिष्ठति कर्मयोगानुष्ठानदर्शनात् । य एवाह पूर्वबुद्बुदनुसूतवान् स एवेदानीं स्मरामि—इत्यनुस्मृतेः । जन्मद्वयं पुनः प्रतिन्यायं प्रतिन्यायप्रवृत्तिः । कर्म-विधिभ्यश्च मृगमात्रस्य मोक्षे कर्मविधीनां वैयर्थ्यापत्तेश्च ।

२५

स य एषोऽणिमैतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि  
श्वेतकेतो इति भूय एव मा भगवान्विज्ञापयत्विति तथा सोम्येति होवाच ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि षष्ठाध्यायस्य दशमः खण्डः

‘अस्य सोम्य महतो वृक्षस्य यो मूलेऽभ्याह्न्याज्जीवन्स्रवेद्यो मध्येऽभ्याह्न्याज्जीवन्स्रवेद्योऽ-  
ग्रेऽभ्याह्न्याज्जीवन्स्रवेत्स एष जीवेनाऽऽत्मनाऽनुग्रभूतः पेपीयमानो मोदमानस्तिष्ठति ॥ १ ॥ ५

पुनस्तद्भावं गता विनष्टा इति । जीवास्तु तत्कारणमणुभावं प्रत्यहं गच्छन्तोऽपि सुषुप्ते मरणप्रलययोश्च न  
विनश्यन्तीत्येतत् भूय एव मा भगवान्विज्ञापयतु दृष्टान्तेन । तथा सोम्येति होवाच पिता ॥ २-३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये षष्ठाध्यायस्य दशमः खण्डः

शृणु दृष्टान्तमस्य—हे सोम्य महतोऽनेकशालाविद्युक्तस्य वृक्षस्यास्येत्यग्रतः स्थितं वृक्षं दर्शयन्माह । यदि यः  
कश्चिदस्य मूलेऽभ्याह्न्यात्परश्चादिना सकृद्घातमात्रेण न शुष्यतीति जीवन्नेव भवति तदा तस्य रसः स्रवेत् । तथा १०  
यो मध्येऽभ्याह्न्याज्जीवन्स्रवेत्तथा योऽग्रेऽभ्याह्न्याज्जीवन्स्रवेत्स एष वृक्ष इदानीं जीवेनाऽऽत्मनाऽनुग्रभूतोऽनुव्याप्तः  
पेपीयमानोऽत्यर्थं पिबन्नुदकं भौमांश्च रसांस्मूलैर्गृह्णन्मोदमानो हर्षं प्राप्नुवन्तिष्ठति ॥ १ ॥

अनन्दगिरिटीका

मरणप्रलययोश्च कारणभाव गच्छन्तोऽपि न विनश्यन्तीति यदेतत्तदिति योजना । जीवविनाशं शङ्कमानस्य प्रति-  
बोधनार्थमुत्तरं वाक्यमुत्थापयति—सथेति ॥ २-३ ॥

१५

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां षष्ठाध्यायस्य दशमः खण्डः

जीवस्य नाशाभावं वक्तुमादौ दृष्टान्तमाह—वृष्विति ॥ १ ॥

अग्निवन्नारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

नष्ट इति व्यवहाराच्च जीवनाशाशङ्का । वीचीतरङ्गादिदृष्टान्तेन शङ्का तु स्थूलदृष्ट्या सम्भवमात्रेण कृता । न तु  
प्राधान्येन, जीवानां वीच्यादिवत् सत्कार्यत्वाभावात् ।

२०

न च बुद्ध्यादीनां जीवोपाधीनां तत्कार्यत्वेन नाशात् जीवनाशाशङ्केति वाच्यम् । त इह व्याघ्रो वेत्यत्र  
अज्ञानस्य तदुपाधेः सद्भावोक्तेः तच्छङ्कानुदयात् । अत एव “जीवापेतं वाव किलेदं त्रियते” इति शरीरनाशप्रयुक्त-  
मरणशङ्कामेव वृक्षदृष्टान्तेन शरीरव्यतिरेकसाधनपूर्वकं निराकरिष्यतीति । यद्यपि प्रवेगवाक्यादविनाशिसदमेदना-  
विनाशित्वं गम्यते । तथापि मृतो देवदत्त इत्यादिव्यवहारात् तस्याक्षेपो देहात्मवादिना क्रियत इति भावः ॥ २-३ ॥

इति श्रीमदग्निवन्नारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायां षष्ठाध्यायस्य दशमः खण्डः

२५

वृक्षस्येकल्लेपेण विद्यमानत्वेऽपि जीवस्य सत्त्वे असत्त्वे च रससाधारसशोभाभ्यां वृक्षस्येतिरिक्तं जीवं साधयितुं  
जीवसद्भावं रससद्भावे दर्शयति—अस्येत्यादिना । जीवन्नेवैतदसत्त्वेदित्येवमन्वये दक्ष्ण्ये रसस्य बहिः स्फुटं  
प्रतीत्यभावात् तत्सद्भावप्रतिपत्त्यर्थं अभ्याहननेन बहिःसाव उक्तः । अत्यन्ताभ्याहनने जीवनिश्चलेपत्तेः जीवे सति  
रस इत्यन्वयो न सिद्धेत तदर्थमाह—सकृदिति । अस्यार्थस्य दाढ्यार्थं यो मध्य इत्याद्युक्तम् । मूलैः पिबन्नित्यन्वयः ॥ १ ॥

१ स्वयं स्वस्य देहान्तरमस्तीति कथं मम ज्ञानमिति प्रश्नस्योत्तरं—अस्य सोम्य वृक्षस्येति वृक्षादिषु ३०  
स्वयं शाखाछेदनेऽपि जीवो न त्रियते सर्वच्छेदने शुष्यति तथा रसादियुक्तस्य सद्भावे जीवो न त्रियते,  
एवं जीवोऽपि न त्रियत इत्युक्तं द्वैतिभिः—इदमपि स्वस्य देहान्तरसद्भावे लिङ्गं न भवति । सर्वच्छेदने  
वृक्षनाशवत् जीवनाशोपपत्तेः अस्य देहान्तरसद्भावेऽमानत्वात् । अस्माकं तु जीवनाशो नास्ति  
इत्यत्रागतो दृष्टान्तः । एकैकशाखाछेदने वृक्षजीवो न त्रियते । सुषुप्तौ ब्रह्माभावोऽपि एकदेगछेदनसदृशः  
न सर्ववृक्षछेदनसदृशः शरीरगदेः सद्भावात्, अतो न सुषुप्ते जीवनाशः ।

३५

अस्य यदेकां शाखां जीवो जहात्यथ सा शुष्यति द्वितीयां जहात्यथ सा  
शुष्यति तृतीयां जहात्यथ सा शुष्यति सर्वं जहाति सर्वः शुष्यति ॥ २ ॥

तस्यास्य यदेकां शाखां रोगग्रस्तामाहतां वा जीवो जहात्युपसंहरति शाखायां विप्रसृतमात्मांशम् । अथ  
सा शुष्यति । वाङ्मनःप्राणकरणग्रामानुप्रविष्टो हि जीव इति तदुपसंहार उपसंह्रियते । जीवेन च प्राणयुक्तेनाशितं  
५ पोतं च रसतां गतं जीवच्छरीर वृक्षं वर्धयद्रसरूपेण जीवस्य सद्भावे लिङ्गं भवति । अशितपोताभ्यां हि देहे  
जीवस्तिष्ठति ते चाशितपोते जीवकर्मानुसारिणी इति । तस्यैकाङ्गवैकल्यनिमित्तं कर्म यदोपस्थितं भवति तदा जीव  
एकां शाखां जहाति शाखाया आत्मानमुपसंहरति । अथ तदा सा शाखा शुष्यति । जीवस्थितिनिमित्तो रसो  
जीवकर्माक्षिप्तो जीवोपसंहारे न तिष्ठति । रसापगमे च शाखा शोषमुपैति । तथा सर्वं वृक्षमेव यदाग्रं जहाति तदा

नरेन्द्रपुरीयं लिप्यणम्

१० रुजा रोगेण ग्रस्ताः रुग्रस्ताः । स्थावराणां निर्जीवता वाञ्छन्ति बौद्धादयः, प्रसङ्गात् निरस्यति—  
जीवेन चेति । स्थावराणां रसनिमित्ता वृद्धिः जीवाशितपीतपूर्विका रसनिमित्तवृद्धित्वात् जगमवृद्धिवदित्यर्थः । यदि  
जीवापीतपरिणामाद्रसाच्छरीरस्थितिस्तर्हि सा सदैव किं न स्यादित्यत आह—ते चाशितपोते इति ॥ १-२ ॥

आनन्दरिटीका

ननु रोगग्रस्ताया वातोपहतयां वा शाखाया प्राणोपसंहारेऽपि कुतो जीवोपसंहारः सम्भवति तत्राह—  
१५ वागिति । ननु वृक्षे जीवस्य सद्भावे तत्रोपसंहारानुपसंहारौ वक्तव्यौ तत्र तस्य सत्त्वं तु कुतस्थयत आह—जीवेन  
चेति । रसरूपेण वर्धयदिति सम्बन्धः । वृक्षशरीरे जीवस्य सत्त्वेऽपि किमित्यसौ कदाचित्तदीयमेका शाखा  
जहातीत्याशङ्क्याह—अशितेति । जीवोपसंहारेऽपि किमिति शाखा शुष्यति तत्राह—जीवस्थितेति । जीवस्य

अभिनवानारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

जीवे सति रस इत्यन्वयमुक्तत्वा व्यतिरेकमाह—तस्यास्येति । जीवस्य स्वतो व्यापिनः उपसंहारासम्भवात्  
२० उपाधिद्वारा समाह—वागिति । ननु रससावरसशोभाभ्यां अन्वयव्यतिरेकाभ्यां अतिरिक्तजीवो न सिद्धयति तेन  
विनापि अशितपीतभावाभावाभ्यामेव तयोः सम्भवात् इत्याशङ्क्याह—जीवेनेति । मृत्शरीरे अशितपीताभ्यां  
रसापरिणामात् जीवे सत्येव रसपरिणाम इति तत्सिद्धिरित्यर्थः । “तदपानेनाजिघृक्षत् तदावयद सैषोन्नस्य ग्रह”  
इति श्रुतेरपानवृत्तिमत्प्राणयुक्तस्याशितृत्व इत्यभिप्रेत्य प्राणयुक्तेनेत्युक्तम् । रसरूपेणेति । तद्रूपेण विद्यमानमित्यर्थः ।  
रसद्वारा अशितपीतयो जीवलङ्गत्वमुक्त्वा साक्षादप्याह—अशिते तिष्ठतीति । अनुमीयत इति शेषः । तत्र  
२५ हेतुमाह—ते चेति । तयोर्जीवकर्मानुसारित्वात् जीवाभावे तयोरनुपपत्ते तल्लङ्गत्वमित्यर्थः । जीवद्वेहे अक्षादि-  
सन्निधानेऽपि कदाचिदशनपानयोरभावात् तयोस्तत्कर्माधीनत्वसिद्धिरित्यर्थः । एवं रसादिलिङ्गेन जीव प्रसाध्य  
'जीवेनात्मनाऽनुप्रभूत' इत्येतदुपपाद्य 'तस्य यदेका' इत्यादिवाक्यार्थमुक्तमुपपादयति—तस्येत्यादिना ।

यद्वा अशितपोताभ्यां हीत्यादि सर्वं शाखाया जीवसंहारोपादकम् । तथाहि—अशितपीताभ्यां रसरूपेण  
परिणताभ्यां हि देहे जीवस्तिष्ठति ते च जीवकर्मानुसारिणी । ततश्च तस्य यदा एकाङ्गवैकल्यनिमित्तं कर्म भवति  
३० तदा तेन कर्मणा प्रतिबद्धं सत् रसपरिणामहेतुभूतं कर्म तदङ्गे रसादिपरिणामं न जनयति । ततश्च जीवस्थितिहेतो  
रसस्याभावात् जीव उपसंहरति स्वात्मानं तस्मादङ्गादिति । एवं जीवोपसंहारमुपपाद्य शाखाशोभं तन्निमित्तक-  
मुपपादयति—जीवस्थितेति । जीवस्थित्या रसपरिणामो जायत इति जीवोन्नत्यस्य रसादिरूपेण परिणमे हेतुः ।  
अत्र रसे च सति देहे जीवस्तिष्ठति इतरथा नेति जीवस्थितिरसपरिणामयोरन्योन्यं हेतुत्वमिति भावः । जीवस्थिति-  
निमित्तत्वे हेतुमाह—जीवकर्माक्षिप्त इति । न तिष्ठतीति । पूर्वं विद्यमानोऽपि रस अपगच्छीत्यर्थः ।

३५ वृक्षोदाहरणं विहाय शाखोदाहरणस्य तु प्रयोजनं व्यतिरिक्तस्यापि जीवस्य नाशशङ्कानिराकरणम् ।  
तत्राग्रे शाखान्तरे स न स्यात् तस्यैकस्मिन् वृक्षे एकत्वात् इति । वृक्ष चेतनावान् रससावेण शोषणछिन्नप्ररोहणादि-  
मत्त्वात् मनुष्यदेहवत् इत्युभयानात् जीवेनात्मनानुप्रभूत इति जीवसंज्ञप्रतिपादकप्रकृतदृष्टान्तश्रुतेरन्यथा वृक्षादे-

एवमेव खलु सोम्य विद्महि होवाच जीवापेतं वाव किलेदं त्रियते न जीवो  
त्रियत इति स य एषोऽणिमैतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि  
इवेतकेतो इति भूय एव मा भगवान्निज्ञापयस्विति तथा सोम्येति होवाच ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि षष्ठाध्यायस्यैकादशः खण्डः

सर्वोऽपि वृक्षः शुष्यति । वृक्षस्य रसस्रवणशोषणाविलिङ्गान्जीववत्त्वं वृष्टान्तश्रुतेश्च चेतनावन्तः स्थावरा इति ५  
बौद्धकाणादमतमचेतनाः स्थावरा इत्येतदसारमिति दर्शितं भवति ॥ २ ॥

यथाऽस्मिन्वृक्षदृष्टान्ते दर्शितं जीवेन युक्तो वृक्षोऽनुष्को रसपानादियुक्तो जीवतीत्युच्यते तद्वेपथश्च त्रियत  
इत्युच्यते । एवमेव खलु सोम्य विद्महि होवाच—जीवापेतं जीववियुक्तं वाव किलेदं शरीरं त्रियते न जीवो  
त्रियत इति कार्यशेषे च सुप्तोत्थितस्य ममेवं कार्यशेषमपरिसमाप्तमिति स्मृत्वा समापनदर्शनात् । जातमात्राणां च  
जन्तूनां स्तन्याशिलाषभयाविवर्शनाच्चातोतजन्मान्तरानुभूतस्तन(न्य)पानदुःखानुभवस्मृतिरंगम्यते । अग्निहोत्रादीनां १०  
च वैदिकानां कर्मणामर्थवत्त्वाच्च जीवो त्रियत इति । स य एषोऽणिमेत्यादि समानम् । कथं पुनरिदमत्यन्तसूक्ष्मं

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

जीवस्य सुषुप्तादावविनाशो लिङ्गान्तराख्याह—कार्यशेषे चेत्यादिना । शुक्लेभ्यस्तन्तुभ्यः शुक्लपटोत्पत्ति-  
दर्शनात् कार्योपादानयोः सालक्ष्यं वाच्यम् । ब्रह्मा तु जगद्वैलक्षण्याच्च कारणमिति शङ्कमानस्य प्रतिषेधनायोत्तरमव-  
तारयति—कथं पुनरित्यादिना ॥ ३ ॥

१५

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां षष्ठाध्यायस्य एकादशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

स्थितिनिमित्तं यस्येति विग्रहः । तथा शाखायामुपकारेणेति यावत् । यत्तु वैशेषिकवैनाशिकाभ्यां स्थावराणां  
निर्जीवत्वेनाचेतनत्वमुक्तं तदेतन्निरस्तमित्याह—वृक्षस्येति । आदिशब्दो वृद्धिमोदादिसंग्रहायः । स एष वृक्षो  
जीवोऽऽत्मनाऽनुप्रभूत इति दृष्टान्तश्रुतिः ॥ २ ॥

२०

श्रुतिदृष्टान्ते विवक्षितमंशमनूय दार्ष्टान्तिकमाह—यथेत्यादिना । जीवस्य सुषुप्ते नागभावे हेत्वन्तरमाह—  
कार्यशेषे चेति । तस्मिन्सति सुषुप्तो भूत्वा पुनरुत्थितस्य कार्यस्य शेषोऽस्ति यस्मिन्कर्मणि तदिदं ममासमाप्तमिति  
स्मृत्वा तस्य समापनदर्शनाच्च स्वापे जीवो नश्यतीत्यर्थः । मरणकाले तत्राशाभावे हेत्वन्तरमाह—जातमात्राणा-  
मिति । आद्यवचकारः समुच्चये द्वितीयोपप्रचारेण । जीवस्य प्रलयादावविनाशो कारणान्तरमाह—अग्निहोत्रा-

अग्निववारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२५

चेतनावत्त्वसिद्धेः अचेतनाः स्थावरा इति यत् बौद्धमत काणादिकवैशिमतं च तदयुक्तमिति प्रसङ्गादाह—बृक्षस्येति ।  
बौद्धं प्रति इतिप्रदर्शनं तत्प्राभाष्यस्य साधितत्वाद्युच्यते । काणादमात्रं प्रति वा तत्प्रदर्शनं योज्यम् । चेतनावन्तः  
स्थावरा इति । तदनन्तरं सिद्धेरिति शेषः ॥ २ ॥

दृष्टान्तानुवादपूर्वकं दार्ष्टान्तिकं व्याचष्टे—यथाऽस्मिन्निति । पानादीत्यादिगन्धेन ओदनमुच्यते । त्रियत  
इत्यादिशब्दपाते मरणशब्देन रसपानाभाव उच्यते, आदिशब्देन शुष्कत्वमिति विवेकः । जीवयोगाच्छरीरस्य मरणं ३०  
शाखादेवैनं न जीवस्येत्यत्र क्लिगब्दसूचितान् न्यायानाह—कार्यशेषे चेति । सतीति शेषः । इदं सुप्ती जीवलयामावे  
लिङ्गम् । तत्रापि लयस्य आपाततत्त्वशङ्काज्वरं शङ्कितत्वात् स्तन्यपानाशिलापदर्शनात् स्तन्यपानानुभवजन्यस्मृतिः  
भयादिदर्शनात् दुःखानुभवजन्यस्मृतिश्च गम्यत इति योजना । आदिशब्देन रोदनादिसङ्ग्रहः । अर्थवत्त्वादिति ।  
इतरथा हि पारलौकिकस्वर्गादिफलकारिहोत्रादीनां वैयर्थ्यं स्यात् परलोकभाजो जीवस्याभावादित्यर्थः । कथं  
पुनरिति । यद्यप्युपभूयो जगदुत्पत्तेर्यथागस्त्रेऽङ्गीकाराज्ञेयं गङ्गा सम्भवति, तथापि वेदान्तसिद्धान्ते असदुत्पत्त्य- ३५

न्यग्रोषफलमत आहरेतीदं भगव इति भिन्धीति भिन्नं भगव इति किमत्र पश्यसीत्यण्व्य इवेमा  
धाना भगव इत्यासामङ्गैकां भिन्धीति भिन्ना भगव इति किमत्र पश्यसीति न किञ्चन भगव इति ॥ १ ॥

तत् होवाच यं वै सोम्यैतमणिमानं न निभालयस एतस्य वै  
सोम्येषोऽणिम्न एवं महान्यग्रोषस्तिष्ठति श्रद्धत्स्व सोम्येति ॥ २ ॥

५ पृथिव्यादि नामरूपवज्जगदत्यन्तसूक्ष्मात्सद्रूपालामरूपपरहितात्सतो जायत इत्येतद्वृष्टान्तेन न्य एव मा भगवान्वि-  
ज्ञापयत्विति । तथा सोम्येति होवाच पिता ॥ ३ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये षष्ठाध्यायस्यैकादशः खण्डः

यद्येतत्प्रत्यक्षीकर्तुंमिच्छसि, अतोऽस्मात्समूहतो न्यग्रोषात्फलमेकमाहरेत्युक्ततया चकार, स इदं भगव उपहृतं  
फलमिति दर्शितवन्तं प्रत्याह फलं भिन्धीति । भिन्नमित्याहेतरः । तमाह पिता किमत्र पश्यसीत्युक्त आहृग्न्योऽणुतरा  
१० इवेमा धाना बीजानि पश्यामि भगव इति । आसां धानानामेकां धानामङ्गं हे वत्स भिन्धीत्युक्त आह भिन्ना भगव  
इति । यदि भिन्ना धाना तस्यां भिन्नायां किं पश्यसीत्युक्त आह न किञ्चन पश्यामि भगव इति ॥ १ ॥

तं पुत्रं होवाच वटधानायां भिन्नायां यं वटबीजाणिमानं हे सोम्यैतं न निभालयसे न पश्यसि । तथाऽप्येतस्य वै  
किल सोम्येष महान्यग्रोषो बीजस्याणिम्नः सूक्ष्मस्याहृष्यमानस्य कार्यभूतः स्थूलशास्त्रास्त्वनपुरुषावास्तिष्ठत्युत्पन्नः  
सन्नुत्तिष्ठतीति वोच्छब्दोऽध्याहृत्योस्तः श्रद्धत्स्व सोम्य सत एवाणिम्नः स्थूळं नामरूपादिमत्कार्यं जगदुत्पन्नमिति ।

१५

शानन्दगिरिटीका

बीनामिति । इतिशब्दो जीवस्य नित्यत्वोपसंहारार्थः । यदुक्तं सन्मूला सोम्येत्यादि तत्र चोदयति—कथं पुनरिति ।  
विलक्षणयोर्न कार्यकारणत्वमिति शङ्कमानं प्रतिबोधयितुमुत्तरं वाक्यमुपादत्ते—तथेति ॥ ३ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया षष्ठाध्यायस्यैकादशः खण्डः

स्थूलस्य कार्यस्य सूक्ष्ममुख्यकारणत्वमेतदित्युच्यते । अस्य सोम्य महतो वृक्षस्येति प्रकृतं वृक्ष परामृशति—  
२० अत इति ॥ १ ॥

यमेतमणिमानं न पश्यस्येतस्याणिम्नो बीजस्येति सम्बन्धः । तथाऽपीत्यन्तानुत्वादवक्षणेऽपीत्यर्थः ।  
अत्यन्तसूक्ष्माद्बीजादत्यन्तस्थूलस्य वृक्षस्योत्पत्त्युपलम्भोऽतःशब्दार्थः । सन्मूला सोम्येत्यादिश्रुत्या हृष्यते त्विति

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

नभ्युपगमात् कारणे विद्यमानमेवोत्पद्यत इत्यङ्गीकर्तव्यम् । ततश्च स्थूलस्य जगतो नामरूपवत् कथं तद्विपरीता-  
२५ वृत्तपत्तिः तस्य कारणे सूक्ष्मे विद्यमानत्वासम्भवात् अविद्यमानस्योत्पत्त्यसम्भवादिति गङ्कार्थः । तथाच सतो  
जगन्मूलत्वेन अनुमानासिद्धेः जीवस्य सदमेदो दूरापास्त इति भावः । स्थूलत्वमाह—नामरूपवदिति ॥ ३ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकाया षष्ठाध्यायस्यैकादशः खण्डः

परमाणुपरिमाणत्वे पश्यामीत्यनुपपत्तेः इवकारः अणुतरा इवेति । किं पश्यसीति दर्शनप्रश्ने धाना इति  
वस्तुसङ्ग्रहमात्रेण उत्तरमयुक्तमित्याशङ्क्य पश्यामीति पुरुषविपरिणामेन अनुषङ्गमाह—पश्यामीति ॥ १ ॥

३० वटबीजाणिमानमिति वटस्य बीजभूतं अणिमानं वटस्य सूक्ष्मं रूपं धानाया विद्यमानार्थमित्यर्थः । एतस्य  
बीजस्याणिम्न इत्यन्वयः । धानावस्थायां एवंशब्दितस्य महतः स्थूलरूपस्य तस्यां स्थित्यसम्भवादाह—उत्पन्न इति ।

१. स्वस्मिन्नणुरूपे जीवे स्थितो हरिः कुतो न ज्ञायते स्वस्येति शङ्का निराक्रियतेऽस्मिन् खण्डे । यथा  
वटबीजरूपो वृक्षो बीजावस्थायां न प्रत्यक्षः एवं जीवे स्थितो हरिरपीति । इदमपि न सुन्दरम्,  
बीजावस्थायां वृक्षो नोत्पन्न एव । तस्य जलपृथिव्याद्यवयवसहकारेणैवोत्पत्त्यमानत्वात् न च  
३५ हरिस्तथा । अत एव महान् न्यग्रोषस्तिष्ठति इत्यत्रोत्पन्नः सन् इति वा उत्तिष्ठतीत्यर्थेन वोपपादन भाष्ये ।

स य एषोऽणिमैतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि  
श्वेतकेतो इति भूय एव मा भगवान्विज्ञापयत्विति तथा सोम्येति होवाच ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि षष्ठाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

यद्यपि न्यायागमभ्या निर्धारितोऽर्थस्तथैवेत्यवगम्यते तथाऽप्यत्यन्तसूक्ष्मेष्वर्थेषु बाह्यविषयासक्तमनसः स्वभाव-  
प्रवृत्त्यासत्यां गुरुतरायां श्रद्धायां दुरवगमत्वं स्यादित्याह श्रद्धत्वेति । श्रद्धायां तु तस्यां मन्तः समाधानं ५  
बुभुक्षितेऽर्थे भवेत्तत्र तदर्थविगतिः । “अन्यत्रमना असूवम्” इत्यादिश्रुतेः ॥ २ ॥

स य इत्याद्युक्तार्थम् । यद् तत्सज्जगतो मूलं कस्मान्नोपलभ्यते इत्येतद्वृष्टान्तेन मा भगवान्भूय एव  
विज्ञापयत्विति । तथा सोम्येति होवाच पिता ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्कुरभाष्ये षष्ठाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टीप्पणम्

१०

प्रत्यक्षतोऽनुपलभ्यमानत्वान्नास्तित्वाशङ्काया तदपाकरणायोत्तरमवतारयति—यदि तत्सज्जगतो मूल-  
मित्यादिना ॥ ३ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां षष्ठाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

छान्दगिरिटीका

न्यायेन च जगतः सत्कार्यत्वे सिद्धे श्रद्धामन्तरेणापि तन्निर्णयसम्भवात्किमिति श्वेतकेतुः श्रद्धत्वेति पित्रा नियुज्यते १५  
तत्राऽह—यद्यपीति । सत्यामपि श्रद्धाया कथं बाह्यविषयासक्तमनसोऽप्यन्तसूक्ष्मेष्वर्थेष्ववगमनः स्यादित्याशङ्क्याऽह—  
श्रद्धाया त्विति । मनःसमाधानवशाद्बुभुक्षितस्यार्थस्यावगतिरित्यत्र वृद्धवारण्यकश्रुति सम्बाधयति—अन्यत्रेति ॥२॥

प्रत्यक्षतोऽनुपलभ्यमानत्वान्नास्तीति मन्वानः शङ्कते—यदीति । अनुपलभ्यमानस्यापि सत्त्वमाशङ्क्याऽह—  
इत्येतदिति । अप्रत्यक्षस्यापि जगन्मूलस्यास्तित्वं प्रतिपादयितुमुक्तस्यन्यमवतारयति—तथेति ॥ ३ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया षष्ठाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

२०

अग्निवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

भूतार्थकं लट् स्वीकृत्य उच्छब्दं चाध्याहृत्य व्याख्यानान्तरमाह—उदतिप्रविति वेति । यद्यपि श्वेतकेतुना  
प्रदर्शिताग्निम्नः सकाशात् पुरःस्थितो वृक्षो नोत्पन्नः तद्वृक्षजन्यत्वात् प्रदर्शितवानानां, तथापि एतद्वृक्षजन-  
काग्निम्नः एतद्वानाग्निम्नश्च वटधानाग्निमत्वसामान्येनैकत्वमङ्गीकृत्य एतस्याग्निम्न एतन्पत्रावस्तिप्रतीत्युक्तम् ।  
यथा वटधानाया सूक्ष्मत्वादप्रतीयमानोऽपि विद्यमान एव वट उत्पन्नः तथा जगतोऽपि सति विद्यमानस्यैव २५  
अप्रतीतस्यापि सतः उत्पत्तिरुक्तेत्याह—अतः श्रद्धत्वेति ।

ननु न्यायेन सम्भाविते वस्तुनि आगमेन निश्चयसम्भवात् श्रद्धा व्यर्थेत्याशङ्कते—यद्यपीति । केवलं दिकार्थ-  
निश्चये श्रद्धापि कारणं तदभावे बहिर्मुखस्य तत्र एकाग्रताया अशिद्धेः । अत्र श्रद्धायाः कारणत्वप्रतिपत्त्यर्थं  
श्रद्धत्वेत्युक्तिमिति परिहरति—तथापीति । श्रद्धया मनस्समाधाने सति वस्त्ववगतिर्भवतीत्याह—ततस्तदर्थेति ।  
समाधानादित्यर्थः । मनस्समाधानाभावे यथावज्ज्ञानं न भवतीति व्यतिरेकप्रदर्शनार्थं काण्डयुतिमाह—अन्यत्रेति । ३०  
अन्यत्र मनो यय सौष्टं तथा अतो न दृष्टवानस्मीति लोकव्यवहारमनुवदति श्रुतिरित्यर्थः ॥ २ ॥

यदि जगतो मूलं वटधानागतवटवीजवत् सत् तर्हि तद्वदेव सर्वेष्वलभ्यते । यदि दुरवगमत्वात्नोपलभ्यते  
तर्हि भुभुक्षोः सद्ज्ञानाभावात् भोक्षानुपपत्तिरिति गङ्गान्तरमाह—यदीति । यदि दुरवगमस्याप्युपधान्तरं ज्ञानं  
सम्भवतीत्युच्यते तर्हि एतद्वृष्टान्तेन बोधयेत्याशङ्क्यान्तरमध्याहृत्य गङ्गावाक्यं योजनीयम् । अन्यथा दृष्टान्तेन  
उपायान्तरं तज्ज्ञानभावनस्यानुपयोगसङ्गात् इति । उत्तरमाह—तथेति ॥ ३ ॥

२५

इति श्रीमदान्निवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायां षष्ठाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

‘लवणमेतदुदकेऽवधायाथ मा प्रातरुपसीदथा इति स तथा चकार तँ  
 होवाच यदोषा लवणमुदकेऽवधा अङ्ग तदाहरेति तद्वावमृश्य न विवेद ॥ १ ॥  
 यथा विलीनमेवाङ्गास्यान्तादाचामेति कथमिति लवणमिति मध्यादाचामेति कथमिति  
 लवणमित्यन्तादाचामेति कथमिति लवणमित्यभिप्रास्यैतदथ भोपसीदथा इति तद् तथा  
 ५ चकार तच्छश्वत्संवर्ते तँ होवाचात्र वाव किल सत्सोम्य न निभालयसेऽत्रैव किलेति ॥ २ ॥

विद्यमानमपि वस्तु नोपलभ्यते प्रकारान्तरेण तूपलभ्यत इति शृण्वत्र दृष्टान्तम् यदि चेन्ममर्थं प्रत्यक्षो-  
 कर्तुमिच्छसि । पिण्डरूपं लवणमेतद्वध्वादावुदकेऽवधाया प्रक्षिप्याथ मा मा श्वः प्रातरुपसीदथा उपगच्छेया इति ।  
 स ह पित्रोक्तमर्थं प्रत्यक्षोक्तुमिच्छंस्तथा चकार । तँ होवाच परेद्युः प्रातर्यल्लवणं दोषा रात्रावुदकेऽवधा निक्षिप-  
 वानत्यङ्ग हे वत्स तदाहरेत्युक्तस्तल्लवणमाजिहीर्षुहं किलावमृश्योदके न विवेद न विज्ञातवान्यथा तल्लवणं,  
 १० विद्यमानमेव सद्यप्यु लोमं संलिष्टमभूत् ॥ १ ॥

यथा विलीनं लवणं न वेत्य तथाऽपि तच्चक्षुषा स्पर्शनेन च पिण्डरूपं लवणमगृह्यमाणं विद्यत एवाभूप-  
 लभ्यते चोपायान्तरेणेतत्पुत्रं प्रत्याययितुमिच्छसाह—अङ्गाह्योदकस्यान्तादुपरि गृहीत्वाऽऽचामेत्युक्त्वा पुत्रं तथा-  
 कृतवन्तमुवाच कथमिति तत्र आह लवणं स्वादुतः इति । तथा मध्यादुदकस्य गृहीत्वाऽऽचामेति कथमिति लवण-  
 मिति । तथाऽन्तावधोदेशादगृह्णीत्वाऽऽचामेति कथमिति लवणमिति । यद्येवमभिप्रास्य परित्यज्यैतदुदकमाचम्याय  
 १५ भोपसीदथा इति तद् तथा चकार लवणं परित्यज्य पितृसमीपमाजगामेत्यर्थः । इदं वचनं ब्रह्मस्तल्लवणं तस्मिन्नेवोदके  
 यन्मया रात्रौ क्षिप्तं शश्वत्सित्यं संवर्तते विद्यमानमेव सत्सम्पवर्तते । इत्येवमुक्तवन्तं तँ होवाच पिता । यद्येवं लवणं

आनन्दगिरिटीका

नोपलभ्यते स्वेन प्रकारेणेति शेषः । इतीममर्थं प्रत्यक्षोक्तुं यदीच्छसि तर्हि दृष्टान्तमत्र शृण्वति योजना ।  
 राज्ञेरत्ययानन्तर्यमयथावदर्थः । जगन्मूलं स्वतोऽप्रत्यक्षमपि प्रत्यक्षमुपायान्तरेणेति पित्रोक्तोऽर्थस्तं प्रत्यक्षोचिकीर्तु-  
 २० ष्ठादावुदके पिण्डरूपं लवणं रात्रौ प्रक्षिप्य तदत्ययानन्तरं प्रातः काले पितृसमीपं श्वेतकेतुर्गतवानित्याह—स हेति ।  
 यथा तत्पिण्डरूपं लवणं प्रक्षेपात्प्रागभूतथा न विज्ञातवानिति सम्भवः । उदके प्रक्षिप्तं लवणं विमृश्यापि न  
 विज्ञायते चेदसवेव तर्हि तदित्याशङ्क्याऽऽह—विद्यमानमेवेति । किमिति तर्हि चक्षुषा स्पर्शेन वा नोपलभ्यते  
 तत्राऽऽह—अस्त्विति ॥ १ ॥

कथं तर्हि तस्य विद्यमानत्वमवगतं तत्राऽऽह—यथेति । यद्यपि पिण्डरूपं लवणमुदके क्षिप्तमवमृश्यापि  
 २५ चक्षुस्स्पर्शानभ्या न त्व वेत्य तथाऽपि तत्तत्र विद्यत एव यतस्ताभ्यामगृह्यमाणमपि तत्रोपायान्तरेणोपलभ्यत इत्येत-  
 मर्थं प्रत्याययितुमुत्तरं वाक्यमित्यर्थः । यथागच्छो यद्यपीत्यर्थः । तद्वेत्यादि व्याचष्टे—लवणमिति । सवर्तत इतीदं  
 वचनं ब्रुवन्नाजगामेति सम्भवः । दृष्टान्तमनूय दार्ष्टान्तिकमाह—इत्येवमुक्तवन्तमित्यादिना । सतो जगन्मूलस्यास्मिन्नेह

अग्निववारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

उपलभ्यत इत्यत्र दृष्टान्तं श्रुषित्वान्वयः । यथा तल्लवणमिति । यथा विद्यमानमेव तल्लवणं विलीनमभूत्  
 ३० तदा न विवेदेति पूर्वोपावयः । विलयो नाश इत्याशङ्का वारयति—संलिष्टमिति । यद्वा यथार्थतो विद्यमानमेव न  
 विवेदेति वा । उक्तानुवादपूर्वकं उत्तरवाक्यापेक्षितं सन्तमवतारयति—यथेति । यद्यपीत्यर्थः । यद्यपि न वेत्य  
 तथापि विद्यत एव, यद्यपि स तच्चक्षुषा स्पर्शेन चागृह्यमाणं तथापि उपलभ्यते चोपायान्तरेणेति योजना ॥ १ ॥  
 ननु उदकस्य लवणद्रव्यत्वाभावात् कथं लवणमित्युक्तमित्यत आह—स्वादुत इति । आस्तादने लवणसमत्वं  
 प्रतीयत इत्यर्थः । आचम्येति । अन्यथा तस्यामुदके वक्ष्यमाणोपदेशानर्हत्वादिति भावः । लवणं परित्यजेति ।

३५ १. जीवे म्रियते. पृथक् न दृश्यते तादृशगन्धकवशात् इति वक्तुं रात्रौ जले लवणं प्रक्षिप्तं प्रातः तत्र  
 सदेव लवणं न दृश्यते । तद्वत् ह्रिः इत्युक्तम् । तद्वर्जनं च यथा रसनया लवणदर्शनं तथा गुणदर्शनं  
 हृदिर्दानमिति उत्तरवृण्णार्थः. नमानः ।

स य एषोऽणिमेतदात्म्यमिदं, सर्वं तत्सत्यं, स आत्मा तत्त्वमसि  
श्वेतकेतो इति भूय एव मा भगवान्विज्ञापयत्विति तथा सोम्येति होवाच ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि षष्ठाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

यथा सोम्य पुरुषं गन्धारेभ्योऽभिनद्धाक्षमानीय तं ततोऽतिजने विसृजेत्स यथा  
तत्र प्राद्वोदङ्क्षाऽधराड्वा प्रत्यङ्क्षा प्रध्मायीताभिनद्धाक्ष आनीतोऽभिनद्धाक्षो विसृष्टः ॥ १ ॥ ५

दर्शनस्पर्शनाभ्या पूर्वं गृहीतं पुनरुक्ते विलीनं तान्म्यामगृह्यमाणमपि विद्यत एवोपायान्तरेण जित्त्योपलभ्यमानत्वात् ।  
एवमेवात्रैवास्मिन्नेव तेजोबलाविकायं सुज्जे देहे । वाव किलेत्याचार्योपदेशस्मरणप्रदर्शनार्थः । सत्तेजोबलाविशुद्धि-  
कारणं षट्ब्रह्मणिमवद्विष्टमानमेवेन्द्रियैर्नोपलभसे न निभालयसे । यथाऽत्रैवोदके दर्शनस्पर्शनाभ्यामनुपलभ्यमाण  
लवणं विद्यमानमेव जित्त्योपलब्धवानसि । एवमेवात्रैव किल विद्यमानं सञ्जगन्मूलमुपायान्तरेण लवणाग्निसव-  
हुपलप्यस इति वाक्यशेषः ॥ २ ॥ १०

स य इत्यादि समाप्तम् । यद्येवं लवणाग्निसवद्विष्टयैरनुपलभ्यमानमपि जगन्मूलं सदुपायान्तरेणोपलब्धुं  
शक्यते यदुपलम्भात्कृतार्थः स्यामनुपलम्भाच्चकृतार्थः स्यामहं तस्यैवोपलब्धौ क उपाय इत्येतदुभय एव मा  
भगवान्विज्ञापयतु दृष्टान्तेन तथा सोम्येति होवाच ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषत् षष्ठाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

यथा लोके हे सोम्य पुरुषं यं कश्चिद्गन्धारेभ्यो जनपदेभ्योऽभिनद्धाक्षं बद्धवक्षुषमानोय द्रव्यहर्ता ५  
तत्स्फुरस्तमभिनद्धाक्षमेव बद्धहस्तमरण्ये ततोऽप्यतिजनेऽतिगतजनेऽप्यन्तविगतजने देशे विसृजेत्स तत्र दिग्भ्रमोपेतो

नरेन्द्रपुरोयं टिप्पणम्

उपायोपदेशार्थमुत्तरं वाक्यमवतारयति—यद्येवं लवणाग्निसवद्वित्यादिना ॥ १-३ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यो षष्ठाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

२०

सत्त्वं त्वया कथमवगतमत आह—वाचेति । अत्र वावेत्यादिनाऽत्रैव किलेत्यस्य पौनरुक्त्यमागङ्क्षाद्यर्थविशेष  
दर्शयति—यथाऽत्रेत्यादिना ॥ २ ॥

उपायान्तरजिज्ञासया पृच्छति—यद्येवमिति । तर्हि तदेवम्याहृतस्य तस्येत्यादिना सम्बन्धः । सतो  
मूलस्योपलम्भेऽनुपलम्भे वा किं स्यादित्याशङ्क्याऽह—यदुपलम्भादिति । बुभुत्सितमुपायमुपदर्शयितुमुत्तरग्रन्थ-  
मुपावर्त्ते—तथेति ॥ ३ ॥ २५

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया षष्ठाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

यथाऽयमुपायः शक्यो ज्ञातुं तथा लोके प्रवृत्त्यते दृष्टान्त इत्याह—यथेति । तमेव दृष्टान्तं व्याचष्टे—  
हे सोम्येति । यथा दिग्भ्रमोपेतो यत्किञ्चिद्दिग्गभिमुखो विक्रोशति तथा स तत्र विजने देशे शब्दं कुर्यादिति सम्बन्धः ।

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

लवणोदक परिस्पृश्येत्यर्थः । इदं वचनं तच्छब्दवत् संवर्तत इति वचनं बुवन्नाजगामेति पूर्वपक्षान्वयः । तदेव वचनं ३०  
व्याचष्टे—तल्लवणमिति । अत्रैव किलेति वाक्यं उपायान्तरेणोपलभस्वेति पदद्वयाध्याहारेण दृष्टान्तपूर्वकं व्याचष्टे—  
यथा चेति ॥ २ ॥

उपायान्तरेणोपलब्धुं शक्यत्वेऽपि निष्फलत्वे तदुपायान्वेषणं न कर्तव्यमित्याशङ्क्याऽह—यदुपलम्भादिति ॥ ३ ॥

इति श्रीमदानन्दनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायां षष्ठाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

तत्तद्व्याख्यायं वक्तुं तदवधित्वेन अरण्यपदाध्याहारेण प्रथमं अरण्ये विसृज्येति व्याचष्टे—अरण्य इति । ३५

१. चतुर्दशखण्डे जीवस्यास्तातन्मयीरितम्, इति मध्वाचार्यः । इदं तु प्रकृतानुपयुक्तम् । पूर्वं उतमा-  
देशमप्राक्य इति उपदेशकगम्य ब्रह्मेत्युक्तेः उपदेशकगम्यत्वं ब्रह्मणः सूचितम् । तदेवात्र विस्तरेण वक्तुं  
स दृष्टान्तेनोपदेशगम्यत्वं ध्रुते इति विशेषः ।



तस्य यथाभिनहनं प्रमुच्य प्रव्यादेतां दिशं गन्धारा एतां दिशं व्रजेति  
स ग्रामाद्ग्रामं पृच्छन्पण्डितो मेधावी गन्धारानेवोपसंपद्येतेवमेवेहाऽऽचार्य-  
वान्पुरुषो वेद तस्य तावदेव चिं यावन्न विमोक्षेऽथ संपत्स्य इति ॥ २ ॥

यथा प्राड्वा प्रागञ्चनः प्राङ्मुखो, केत्यर्थः । तथोदङ्वाऽधराङ्वा प्रत्यङ्वा प्रधमायीत इत्येवं कुर्याद्विक्रोशेत् ।  
५ अस्मिन्द्वाकोऽहं गन्धारेऽस्यस्तरणेऽस्मीतोऽस्मिन्द्वाक्ष एव विसृष्ट इति ॥ १ ॥

एवं विक्रोशतस्तस्य यथाभिनहनं यथाबन्धनं प्रमुच्य भुक्त्वा कारुणिकः कश्चिदेतां दिशमुत्तरतो गन्धारा  
एतां दिशं व्रजेति प्रव्यात्त एव कारुणिकेन बन्धनान्मोक्षितो ग्रामाद्ग्रामान्तरं पृच्छन्पण्डित उपदेशवान्मेधावी  
परोपदिष्टग्रामप्रदेऽभिमार्गविचारणसमर्थः सन्नान्वारानेवोपसम्पद्येत् नेतरो भूढमतिदेशान्तरदर्शनतद्वाच । यथाऽयं

नरेन्द्रपुरीयं टिपणम्

१० यद्यपि वाक्यार्थज्ञाने वाक्यमेवोपायस्तथाप्याचार्योपदेशकृतातिशयदर्शनादप्याचार्योपदेशोऽवगत्यन्तवाक्यार्थ-  
ज्ञाने प्रथम उपाय उक्त । उपदेशमात्रात्तु यस्य नागत्यन्तता तस्य ग्रामाण्यसम्भवावित्तासमर्थो विचारोऽस्मि-

बान्धगिरिटीका

प्राहित्यस्यार्थमाह—प्रागञ्चन इति । तस्यैव विवक्षितमर्थं कथयति—प्राङ्मुख इति । कथमागप्रकारेणिकन्याशो  
वाशब्दः ॥ १ ॥

१५ यथाबन्धनं बन्धनमनुसृत्येति यावत् । पण्डितो मेधावीतिविशेषणद्वयस्य व्यवच्छेदं दर्शयति—नेतर इति ।

अस्मिन्वारायणानन्देन्द्रसरस्वटीटीका

प्रागगमनं प्रागभिमुखत्वं वा प्राक्शब्दार्थं इत्याह—प्राङ्गिति । एवमुत्तरेण्यपि द्रष्टव्यमित्याह—तथेति अधराद्  
दक्षिणाभिमुख इत्यर्थः । प्रत्यङ्गवेत्यध्याहृतं पदं न तु अधरादित्यस्य व्याख्यानमिति श्रुतिमन्वस्य । प्रागपानुदगधराक्  
‘पश्चात् पुरस्तादधरादुदकात्’ इत्यादिषु तस्य शब्दस्य दक्षिणादिगर्थत्वदर्शनेन प्रत्यगर्थत्वाभावात् ॥ १ ॥

२० यथाभिनहनमिति । येन क्रमेण ग्रन्थ्या करणं तेन क्रमेणेत्यर्थः । सहसा प्रमोचने व्यत्ययापत्त्या मूलतो  
नाशो न स्यात् इति दार्ष्टान्तिके बन्धायमनक्रमेणैव तस्मिन्मूलनाशः स्यात् । अन्यथा कोरकमात्रनाशे उत्कृष्ट-  
कोपसाममात्र स्यादिति दृष्टान्ते स्थित्वा एवमुक्तमिति भावः । तस्यैव । विभ्यन्नोपसम्पद्येत् इत्यन्वयः । वर्णित-

२५ १. आचार्यवान् पुरुषो वेद तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्षेऽथ सम्पत्स्ये—इत्यत्र वेदनमुपासनं न तु  
ज्ञानं, यदुक्तमापस्तम्बेन “बुद्धे क्षेमप्राप्यं तच्च वास्त्रविरुद्धमिति-रामानुजीया-तन्ना । “यो वेदं निहितं  
गृह्णामी” “ब्रह्म वेदं ब्रह्मैव भवति” “इह वेदवेदीदथ सत्यमस्ति” इति, विदिसमानार्थकं “तस्मात्तस्य  
येजुपश्यन्ति धीराः” “तस्मिन् हृष्टे परावरे” “आत्मैवाभूत् विज्ञानतः” “एकत्वमनुपश्यत” “एव-  
मेवास्य परिब्रष्टु” इत्यादिवहुष्यनुसारेण विदिवातो ज्ञानार्थत्वात् । उपासनार्थपरिग्रहे लक्षणापत्तेरिव ।  
आपस्तम्बोक्तिस्तु ज्ञानानन्तरमेव विदेहमुक्तिस्वीकारः, वास्त्रविरुद्ध इत्यभिप्रायेण । वयं तु तत्तत्ज्ञाना-  
नन्तरं तस्य तावदेव चिरमिति चिरेण जीवन्मुक्तिं स्वीकुर्मः । क्षेमप्राप्तिः = विदेहकैवल्यमिति स्मृत्यर्थः ।  
३० तत्त्वज्ञानानन्तरं जीवन्मुक्तस्यापि सुखाजुनयः प्रारब्धावतः । तदुक्तं—“प्रारब्धाय समर्पितं स्ववपुः”  
इति । विद्युपास्तयोः अव्यतिरेकेण प्रयोग उपासनाप्रकरणे पठितः मनो ब्रह्मोत्पत्त्यासीत—इत्यादिवादात्—न  
तत्त्वज्ञानप्रकरणे । अतः विदि. ज्ञानार्थ एव ।

अथ जीवन्मुक्तिविषये सूत्रम्—अनारब्धकार्ये एव तु पूर्वं तदवये. ( ब० सू० ४-१-१५ ) क्षीयन्ते  
चास्य कर्माणि तस्मिन् हृष्टे परावरे—उभे उ हैवैप एते तरति—इत्यादी ज्ञानात् कर्मक्षयः श्रूयमाण  
प्रारब्धसंक्षितोऽयकर्मपर उत संक्षितमात्रपर इति सन्देहे—विशेषाश्रयणादुभयपर इति पूर्वपक्षः ।  
३५ सिद्धान्तस्तु “यावन्न विमोक्षेऽथ सम्पत्स्ये” इत्युक्त्वात् ज्ञानानन्तरं शरीरपातावधि प्रारब्ध कर्म  
भोक्तव्यमेव ततः परं विदेहकैवल्यम् । तदुक्तं—भोगेन त्वितरे क्षययित्वा राग्यस्यते इति ।





प्राप्तिप्रसक्तमेव ज्ञानस्य सत्सम्पत्तिहेतुत्वान्मोक्षः स्यादिति शरीरपातः स्यात् । तथाचऽऽचार्याभावः “इत्याचार्य-  
वान्मुक्त्यो वेदे”त्याचार्यवत्त्वानुपपत्तिज्ञानान्मोक्षाभावप्रसङ्गश्च । देशान्तरप्राप्त्युपायज्ञानवदनेनान्तिकफलत्वं वा  
ज्ञानस्य । न । कर्मणां प्रवृत्ताप्रवृत्तफलवत्त्वविशेषोपपत्तेः । यदुक्तमप्रवृत्तफलानां कर्मणां ध्रुवफलवत्त्वाद्ब्रह्मविदः  
शरीरे पतिते शरीरान्तरमारब्धव्यमप्रवृत्तकर्मफलोपभोगार्थमित्येतदसत् । विदुषः “स्तस्य तावदेव चिरमिति”ति श्रुतेः  
प्रामाण्यात् । ननु “पुण्ये वै पुण्येन कर्मणा भवति” इत्यादिश्रुतेरपि प्रामाण्यमेव । सत्यमेवम् । तथाऽपि प्रवृत्तफलानाम- ५  
प्रवृत्तफलानां च कर्मणां विशेषोऽस्ति । कथम् । यानि प्रवृत्तफलानि कर्माणि यैर्विद्वच्छरीरमारब्धं तेषामुपभोगेनैव

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

नामकर्तृविरोधान्न स्मृत्यर्थयाश्रुतार्थे प्रामाण्यमित्यर्थः । पूर्वं ज्ञानस्यानर्थक्यमुक्तं, पक्षान्तरमाह—देशान्तरेति ।  
अन्वो रथो वा ग्रामप्राप्त्युपाय इति ज्ञाने सत्यसत्यन्तराये यथा कस्यचिद्ग्रामान्तरप्राप्तिर्भवति । न त्वन्तरायवतः,  
तथा भोगेन सर्वकर्मक्षये सत्युत्पन्नज्ञानस्य कस्यचिदेव मोक्षो भवति न ज्ञानमात्रादित्यनियतफलत्वमित्यर्थः । कर्मत्वा- १०  
दिति हेतोरप्रयोजकत्वाभिधानेन दूषयति—न कर्मणां प्रवृत्तेरिति । एतद्वक्तुं संग्रहवाक्यं विवृणोति—यदुक्तमित्या-  
दिना । ह्यस्य वेदो भेदनं तत्समकालेवेष्टादेःस्थितिनं भवत्यूर्ध्वं भग्नप्रयोजनं नास्तीति तद्वद्विद्यार्थे शरीरे

ज्ञानन्दगिरिटीका

श्रुतार्थेति परिहरति—तदेति । ज्ञानस्याऽऽनर्थक्यमुक्त्वा पक्षान्तरमाह—देशान्तरेति । यथा ग्रामप्राप्त्युपायोऽन्वो  
रथो वेति ज्ञाने सत्यसत्यन्तराये कस्यचिदेव ग्रामप्राप्तिर्भवति न त्वन्तरायवतस्तज्ज्ञानेऽपि तत्प्राप्त्यर्थं तथा १५  
समुत्पन्नज्ञानस्यापि कस्यचिदेव भोगेन क्षीणकर्माग्नयस्य मोक्षो न ज्ञानमात्रादित्यनियतफलत्वमित्यर्थः । कर्मत्वहेतोर-  
प्रयोजकत्वं वदन्नुत्तरमाह—न कर्मणामिति । संग्रहवाक्यमेव प्रपञ्चयन्नाहौ नत्रयं स्फुटयति—यदुक्तमिति । तत्र  
हेतुमाह—विदुष इति । प्रामाण्याद्देहान्तरारम्भे तद्विरोधप्रसङ्गादिति शेषः ।

श्रुत्यन्तरमाश्रित्य शङ्कते—नन्विति । तथा नानारब्धकर्मवशाद्विदुषोऽपि देहान्तरमारब्धव्यमिति शेषः ।  
तत्प्रामाण्यमङ्गीकरोति—सत्यमेवमिति । तर्हि विदुषोऽपि देहान्तरमनारब्धकर्मवशादारब्धव्यं नेत्याह—तथाऽपीति । २०  
विशेषमेवाऽऽज्ञाच्छास्त्राद्वारा विशदयति—कथमित्यादिना । प्रवृत्तफलत्वमेव स्फुटयति—यैरिति । उक्तमर्थं दृष्टान्तेन

अग्निवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

कत्वस्यावश्यकत्वादित्यर्थः । “क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे” इति श्रुतेः ज्ञानेन कर्मक्षये न शरीरान्तर-  
मिति शङ्कते—अथेति । क्षीयन्त इत्युपलक्षणं ज्ञानान्तरं कृतानि न ग्लिष्यन्त इत्यपि ब्रह्मव्यम् । “तद्यथा पुष्कर-  
पलाश आपो न हिल्लभ्यन्त एवमेवविदि पाप कर्म न हिल्लभ्यन्त इति” श्रुतेः । तर्हि आरब्धफलस्यापि तदानीमेव २५  
निवृत्तेः विदुषः शरीराभावेन उपदेष्टृत्वासम्भवात् मुमुक्षोर्ज्ञानं न स्यात् इति पूर्ववाद्याह—तथेति । एवमेव पूर्वमप्या-  
चार्याभावात् जानानुत्पत्तौ ज्ञानान्मोक्ष इति शास्त्रं अप्रमाणं स्यादित्याह—ज्ञानादिति । ननु कस्यचिदेव ज्ञानान्मोक्षो  
न सर्वस्येति यस्य न मोक्षस्तस्योपदेष्टृत्वं उपपद्यत इत्यत आह—देशान्तरेति । तच्चायुक्तं ज्ञानस्य नियतफलत्वात्  
अन्यथा अनावसासाच्च कोऽपि प्रवर्ततेति भावः । यद्वा ननु यथा देशान्तरप्राप्त्युपायभूतमार्गज्ञानेऽपि गच्छत एव  
देशान्तरप्राप्तिर्नान्यस्य एवमेव कर्मादिसहकारिमत एव मोक्षो नान्यस्येति सहकारिकर्मरहितस्य विदुषः उपदेष्टृत्व- ३०  
स्यादित्याशङ्क्य तमेव विदित्वेति श्रुतिविरोधाच्चैवमित्याह—देशान्तरेति । एव जीवन्मुक्त्यनङ्गीकर्तुं श्रुतौ कर्म-  
वैषम्यप्रदगनेन परिहरति—नेत्यादिना । संग्रहवाक्यस्य नृण्यद व्याख्यातुं निषेधमनुवदति—यदुक्तमिति । तस्य  
तावदेव चिरमिति श्रुत्या शरीरपातपर्यन्तं विलम्बोक्त्या तच्छरीरारम्भकाणां आरब्धफलज्ञानावगतिरिति तावदेवेत्येव-  
कारेण च अनन्तरं विलम्बशामोक्त्या शरीरान्तरभावेन इतरकर्मणा निवृत्तिश्च गम्यते । अन्यथा विलम्बाविलम्ब-  
योऽप्योगादिति वदन् विवेकं विवृणोति—विदुष इति । इदं च तस्य तावदिति श्रुतिस्थितच्छब्दव्याख्यानम् पुण्यो ३५  
वै पुण्येन कर्मणा भवति पाप पापेनेति श्रुत्या प्रथमान्तपुण्यपापज्वालाभ्यां नियमेन तत्फलमुल्लङ्घ्यस्वत्वस्मोक्तेः  
स्थितस्यापि न निवृत्तिरिति शङ्कते—नन्विति । श्रुत्योः परस्परविरोधे विरोधविषयया न्यायोपेतया च तस्य  
तावदिति श्रुत्या पुण्या वा इति श्रुतिः सामान्यविषयिणी अविद्वद्विषया व्याख्येयेत्याह—सत्यमिति । प्रवृत्तफलत्व-  
मेवाह—यैरिति । यानि विलम्बव्यभिचयकानि वहूनि कर्माणि क्रमेण स्वफलदानार्थं भोगायतनमेकं शरीरमारभन्ते  
तानि प्रवृत्तफलनीत्यर्थः ।

‘स य एषोऽग्नौ मैतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं’ स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो

क्षयः । यथाऽऽरब्धवेगस्य लक्ष्यमुक्तेष्वदेवैर्गक्षयादेव स्थितं तु लक्ष्यवेधसमकालमेव प्रयोजनं नास्तीति, तद्वत् । अन्यत्र त्वप्रवृत्तफलातीह प्राप्ताप्तोत्पत्तेरुर्ध्वं च कृतानि वा क्रियमाणानि वाप्रतीतजन्मान्तरकृतानि वाऽप्रवृत्त-  
५ फलानि ज्ञानेन ब्रह्मन्ते प्रायश्चित्तेनैव । “ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात्कुर्वते तथा” इति स्मृतेश्च । “क्षीयन्ते चास्य कर्माणि” इति चाऽऽवर्णे । अतो ब्रह्मविदो जीवनादिप्रयोजनाभावेऽपि प्रवृत्तफलानां कर्मणामवश्यमेव फलोपभोगः स्यादिति युक्तेषुवत्तस्य तावदेव चिरमिति युक्तमेवोक्तमिति यथोक्तदोषबोधानुपपत्तिः । ज्ञानोत्पत्तेरुर्ध्वं च ब्रह्मविदः कर्माभावमवोचाम “ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेती”त्यत्र । तच्च स्मृतुमर्हसि ॥ २ ॥

स य इत्याद्युक्तार्थम् । आचार्यवान्विद्वान्येन क्रमेण सत्सम्पद्यते तं कर्म दृष्टान्तेन भूय एव सा भगवान्वि-

नरेन्द्रपुरीयं दिष्णम्

१० विद्यालभानन्तरं प्रयोजनं नास्तीति न कर्माणि निवर्तन्ते किन्तु भोगक्षयादेव, भोगस्य लब्धवृत्तित्वादेवेत्यर्थः । प्रवृत्तफलेभ्योऽप्रवृत्तफलानां विशेषमाह—अन्यान्तीति । यच्चोक्तमुत्पन्ने विज्ञाने यावज्जीवं विहितानि करोतीति तत्राह—ज्ञानोत्पत्तेरिति । अत एवान्तरायाभावादैकान्तिकफलत्वं ज्ञानस्य सिद्धमिति ॥ २ ॥

आनन्धगिरिटीका

स्पष्टयति—यथेति । लक्ष्यस्य वेधो भेदनं तत्समकालमेवेष्वदेवैर्गक्षयं गतिप्रयोजनं नास्तीति न स्थितिर्लक्ष्यमहिष्य  
१५ भुक्तस्य तस्याऽऽरब्धवेगस्याप्रतिबन्धेन तदासादितस्य वेगक्षयादेव स्थितिर्दृष्टान्तवद्विद्यार्थं वेधे विद्यालभानन्तरं फलं नास्तीति न कर्माणि निवर्तन्ते किन्तु भोगक्षयादेव तस्य लब्धवृत्तित्वादित्यर्थः । प्रवृत्तफलेभ्योऽप्रवृत्त-  
फलानां कर्मणां विशेषमाह—अन्यानि स्थितिः । न चाप्रवृत्तफलानां कर्मणा क्षयोऽसिद्धस्तथाविधस्यैव पापस्य प्रायश्चित्तेन प्रक्षयोपयमादित्याह—प्रायश्चित्तेनैवेति । आरब्धफलातिरिक्तानां कर्मणा ज्ञानाश्विनुती श्रुतिस्मृती  
वर्षयति—ज्ञानाग्निरित्यादिना । प्रवृत्ताप्रवृत्तफलेषु कर्मसु सिद्धे विशेषे फलत्वमाह—अत इति । जीवनादीत्यादि-  
२० शब्देन पुनरुक्तत्वादि गृह्यते । भुक्तस्याप्रतिबद्धेष्वदेवैर्गक्षयं गतिप्रयोजनवद्वाहवदावकाशकर्मणो फलोपभोगोऽवश्यमेव स्यादिति सम्बन्धः । यतश्चाऽऽरब्धकर्मणा भोगादेव क्षयस्ततस्तत्क्षेयादिना यच्चिरत्वं सत्सम्पत्तेरक तदुक्तमेवेति कृत्वा यथोक्तस्य दोषस्य सद्यःशरीरपातादिलक्षणस्याऽऽवकाशानुपपत्तिरित्युपसंहरति—इतीति । आचार्येतिशब्दस्य तस्येत्यनेन सम्बन्धः । यत्तत्पक्षेऽपि ज्ञाने यावज्जीवं विहितानि करोत्येवेति तत्राऽह—ज्ञानोत्पत्तेरिति ॥ २ ॥

अग्निववारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२५ ननु न ज्ञानिनः भोगापेक्षा येन तं प्रति तस्य प्रयोजनत्वानुपपत्तिः । तेषां प्रयोजनाभावेन कथोऽस्ति त्वत्याह—  
दृष्टान्तेन परिहरति—यथेति । आदिसाधनेन कुलालचक्रादिसङ्ग्रहः, भुक्तेष्वदेव लक्ष्यवेधकुम्भनिर्वृत्यादिप्रयोजनान्तरं  
प्रयोजनान्तराभावेऽपि पुनर्देवान्तररमनचक्रभ्रमणादिकार्यं हस्यते । तद्वत् कर्माण्यपि भोक्तुविदुषः प्रयोजनाभावेऽपि  
स्ववेगक्षयपर्यन्तं तिष्ठन्तीत्यर्थः । इतरेषां तु श्रुतिबलाश्विनुतीरित्याह—यानि स्थितिः । यथा प्रायश्चित्तवात्त्रेण  
पापः पापेनेत्यादिश्रुते, तदन्यविषये शङ्कोचः तथा तस्य तावदित्यादिश्रुत्या शङ्कोचस्तुल्यः इति वक्तुं प्रायश्चित्तेन  
३० वेत्युक्तम् । स्मृतिवशादपि शङ्कोच इत्याह—ज्ञानाग्निरिति । सर्वशब्दं शङ्कुचितविषयः । अन्यथा तस्य तावदिति  
विलम्बानुपपत्तिरिति भावः ।

उत्पन्ने च ज्ञाने इति यदुक्तं तद्वद्वयति—ज्ञानोत्पत्तेरुर्ध्वमिति । तस्य कर्तृत्वाभिमानाभिमवदित्यर्थः ।  
आभासेनापि कर्तृत्वेन न कर्माण्युत्थनं, ब्रह्मनिष्ठतायैव तस्य परिसमाप्तत्वेन अवकाशाभावादित्याह—ब्रह्मसंस्थ इति ।  
मिश्राटनादिवैषम्यं यं तत्र तत्रोक्तमिति भावः ॥ २ ॥

३५

१. स य एषोऽग्नौ मैतदात्म्यमिदं सर्वमित्यादेः गव्याचार्यकृतभाष्ये—स. सारभूत. य. नियमनकर्ता  
विष्णु. अग्निमा सूक्ष्मत्वादभ्यः । ऐतदात्म्यं जगत् तद्वधे वर्तत इत्यर्थः । सत्यं परानन्दत्वात् आत्मा  
पूर्णगुणत्वात् । त्वं हे श्वेतकेतो अतत्त्वमसि—ताद्विज्ञानोऽसि—अतस्तव स्तब्धता साभूत् एतदुपलब्धमभ-  
तया च भगवद्गीतामुदाहरति—“असत्यमप्रतिष्ठं ते जगदाहुरनोत्तरम् । ईश्वरोऽहं अहं भोगो—

इति भूय एव मा भगवान्विज्ञापयत्विति तथा सोम्येति होवाच ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि षष्ठाध्यायस्य चतुर्विंशः खण्डः

पुरुषं सोम्योतोपतापिनं ज्ञातयः पृथुपासते जानासि मां जानासि मामिति तस्य यावन्न  
वाङ्मनसि सम्पद्यते मनः प्राणे प्राणस्तेजसि तेजः परस्यां देवतायां तावज्जानाति ॥ १ ॥

ज्ञापयत्विति । तथा सोम्येति होवाच ॥ ३ ॥

५

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये षष्ठाध्यायस्य चतुर्विंशः खण्डः

पुरुषं हे सोम्योतोपतापिनं ष्वराह्युपतापयन्तं ज्ञातयो बान्धवाः परिवार्योपासते भुमुषु जानासि मां तव  
पितरं पुत्रं भ्रातरं वेति पृच्छन्तस्तस्य भुमुषोर्वावन्न वाङ्मनसि सम्पद्यते मनः प्राणे प्राणस्तेजसि तेजः परस्यां  
देवतायामित्येतदुक्तार्थम् ॥ १ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१०

सत्सम्पत्तिः किमचिरादिमार्गप्राप्त्या किं वैहैवाविद्यानिवृत्तिमात्रेणेति संशयानस्य प्रबोधार्थमुत्तरं वाक्य-  
मवतारयति—आचार्यवान् विद्वानित्यादिना ॥ ३ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां षष्ठाध्यायस्य चतुर्विंशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

ज्ञानस्य नाऽऽमर्थक्यमविद्यातत्कार्यनिवर्तनेन सत्सम्पत्तिहेतुत्वात्ताप्यनैकान्तिककल्मसन्तरायाभावादित्युक्त-  
मिदानीमचिरादिमार्गप्राप्त्या वाऽऽत्रैवाविद्यानिवृत्तिमात्रेण वा सत्सम्पत्तिरिति सन्दिहानः शङ्कते—आचार्यवानिति ।  
संशयानस्य सम्बोधनार्थमुत्तरं वाक्यमवतारयति—तथेति ॥ ३ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां षष्ठाध्यायस्य चतुर्विंशः खण्डः

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

येन क्रमेणेति । इहैव सत्सम्पत्तिं उताचिरादिक्रमेणेति प्रष्टुरभिप्रायः । परदेवतासम्पत्तिपर्यन्तं विद्वद्विदुषोः २०  
समानः अविद्वान्स्तु पुनरावर्तते । विद्वान्स्तु आत्यन्तिकमेव सम्पद्यते न पुनरावर्तते । अचिरादिमार्गस्तु न विदुषः,  
किन्तु सगुणोपासकस्येत्यभिप्रेत्योत्तरमाह—तथा सोम्येति ॥ ३ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायां षष्ठाध्यायस्य चतुर्विंशः खण्डः

तानहं द्विषतः क्रूरान् संसारेषु नराधमान्”—इत्यादिकम् । तथा अनीश्वरं जगदाह चेतनैकत्वविषयात्  
वेदात्ताह—इति च । सर्वमिदं विष्णुमुक्तिअद्वया ऐतदात्म्यं इत्यादेः अर्थः स्वकपोलकल्पितः वेदव्याख्याने  
प्रतिपिडः । अतस्त्वमसि इति पदच्छेदः निरर्थकः । न हि लोके कश्चिदहं स्रष्टा परमेश्वर इति मन्यते ।  
“अनीशया शौचितिं मुह्यमानः” इति चानीश्वरत्वप्रयुक्तशोकसागरे मग्नः सर्वोऽपि । असत्यं = सत्य-  
वचनवर्जितं, यद्वा अबाधितार्थवेदाख्यप्रमाणवर्जितमित्यर्थः । अप्रतिष्ठं लोकव्यवस्थापकधर्मशास्त्रनीति-  
शास्त्रादिवर्जितम् । अनीश्वरं धर्माधर्मादिफलदातृवर्जितमित्यर्थः । अत्र च नाद्वैतमतनिरासः । असत्य-  
मित्यस्य भूतिकेयेव सत्यमित्यत्र त्वदुक्तरीत्या अनित्यमित्यर्थस्त्वया वाच्यः जगच्चा नित्यमेवेति ३०  
कुतस्तस्मिन्नादः । अतः आसुरस्वभावोपक्रमात् सत्यवचनरहितमित्येवार्थः । अद्वैतवादे जगतः व्यावहारिक-  
सत्यत्वाभ्युपगमाच्च, अप्रतिष्ठमिति च नाद्वैतानुकूलः, अद्वैते ब्रह्मणि जगत्प्रतिष्ठितत्वोपगमात् । अनीश्वर-  
मित्यपि नाद्वैतपरं । यावत्पर्यन्तं जगदस्ति तावत् ईश्वरः अस्त्येव भुक्तो तु ब्रह्मभिन्नवस्तुभावात्  
ईशित्वं नास्ति । अतो नैव शक्यम् ।

“किमन्यत् कामहेतुकं” “नष्टात्मनोऽल्पबुद्धयः” इत्यादिवचनसाहचर्याच्च नायमद्वैतानुवादः । नहि ३५  
अद्वैतसिः प्रपञ्चहेतु धर्माधर्मादिकं निराकुर्वन्ति नापि ते नष्टात्मनः ब्रह्मात्मप्राप्तेः । नापि एकात्मवादः ।

अथ यदाऽस्य बाह्मनसि सम्पद्यते मनःप्राणौ प्राणस्तेजसि तेजः परस्यां देवतायामथ न जानाति ॥२॥

संसारिणो यो मरणक्रमः स एवायं विदुषोऽपि सत्सम्पत्तिक्रम इत्येतदाह परस्या देवताया तेजसि सम्पद्येयं न जानाति । अविद्वांस्तु सत उत्थाय प्राग्भावितं व्याघ्रादिभावं देवमनुष्यादिभावं वा विशति । विद्वांस्तु शास्त्राचार्योपदेशजनितज्ञानदीपप्रकाशितं सद्ब्रह्मात्मानं प्रविश्य नाऽऽप्नोते इत्येष सत्सम्पत्तिक्रमः । अन्ये तु मूर्धन्या

५

नरेन्द्रपुरीष टिप्पणम्

करणोपरमे तेजस्सहचरितभूतसूक्ष्मोपसंहारे च विशेषविज्ञानाभाव समान एव विद्वद्विदुषोः । किन्त्वैकस्य विशेषविज्ञानाना लयस्तमस्तद्भावादपरस्य तु निवृत्तिं बोधोच्छेदादित्यभिप्रेत्याह—अविद्वांस्तु सत उत्थायः यादवता ॥२॥

आनन्दगिरिटीका

नन्वेव संसारिणो मरणक्रमो ननु विदुषः सत्सम्पत्तिक्रमस्तयोविशेषस्य वक्तव्यत्वादत आह—संसारिण १० इति । करणोपरमे तेज सहचरितभूतसूक्ष्मोपसंहारे च विशेषविज्ञानाभाव समान एव विद्वद्विदुषोरित्यर्थः । कस्ताहि तयोविशेषस्तथाऽह—अविद्वांसि । सतस्तस्मादज्ञातात्सदात्पन्न सकाशादिति यावत् । एकदेशिमतमुत्पाप्य

अमिनबनारसपणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

पूर्वं स्वप्नखण्डिकायां मरणकाले यस्मिन्सति सम्पद्यते विज्ञानविद्वद्वश्च तथाविध सदात्मरमस्ति जीवस्य स्वरूपभूतमिति वक्तुं मरणक्रम उक्तः । इदानीन्तु विदुष इहैव सत्सम्पत्तिर्निरादिक्रमेणैति वक्तुमिति न पुनरुक्तं १५ दौषयेति भावः । अयं चार्थविशेषः अस्यामेव खण्डिकायां “अथ न जानाती”ति विशेषविज्ञानाभावोक्तिद्वारा सर्वव्यवहाराभावोक्तेः लभ्यत इति प्रष्टव्यम् । ननु विदुषो मरणक्रमे पृष्ठे संसारिमरणक्रम एव उच्यते तदयुक्तम् । मरणक्रमविशेषाभावे मुक्तिलक्षणफलविशेषो न स्यादित्याशङ्क्य विद्याविशेषकृत एव फलविशेष न मरणक्रमविशेषकृत इत्याह—यस्संसारिण इति । इत्येतदाहिति । तेजः परस्या देवतायामित्यन्तेन ग्रन्थेनेति शेषः ।

यद्यपि इयं कण्डिका विदुष एव सत्सम्पत्तिक्रमप्रतिपादनार्था आचार्यवान्चेदिति तस्यैव प्रकृतत्वात् तथापि २० “तेज परस्या देवतायामथ न जानाती”त्यनया श्रुत्या तेजश्शब्दिते जीवे परदेवताशब्दितसदात्मसम्पन्ने सति अनन्तर न जानातीति सत्सम्पत्त्यनन्तरमेव विदुषो विशेषविज्ञानाभावोक्त्या सर्वव्यवहाराभावलक्षणविशेषं बुद्धानां तात पूर्वं अर्थादुभयोस्तुल्यतोक्तेति भावः । एतदेव अविदुषः पुनर्विशेषविज्ञानादिप्रतिपादनपूर्वकं विदुषः तदभावोक्त्या द्रव्यमिति—अविद्वांसि । उत्थायेति । अहमेवभूतः इत्येवं विशेषविज्ञानं लब्ध्वेत्यर्थः । विशेषविज्ञानलाभ एव ह्युत्थानमिति “एतेभ्यो भूतेभ्यस्समुत्थाये”त्यादौ व्याख्यातमिति । व्याघ्रादौति । तामसकर्मोद्भवे व्याघ्रादिभाव २५ सात्त्विकोद्भवे देवभावं राजसे तु मनुष्यादिभाव वा तस्मिन्नेव शरीरे उत्क्रान्ते प्रागेव वासनाभावेणोद्भूतं विशति “हृदयस्याग्र प्रद्योतते तेन प्रद्योतित एव आत्मा निष्कामति चक्षुषो वा मूर्धनो”ति श्रुते । “सावज्ञानो भवति सविज्ञानमेव अन्वयक्रामति” इति श्रुतेश्च । सविज्ञानं वासनामात्रविज्ञानरूपेण उद्भूतमित्यर्थः । “तदोकोग्रन्थस्तत्प्रकाशितद्वारो विद्यासामर्थ्यात् तच्छेषगत्युत्पत्तियोगाच्च हार्दनुगृहीतस्वताधिकार्ये”ति सूत्राच्चेति भावः ।

तर्हि विदुषोऽपि विशेषविज्ञानपूर्वकं मूर्धन्या नाह्या उत्क्रान्तिस्यात् उक्तश्रुतिसूत्रबलादेवत्याशङ्क्य, ३० सदात्मविदः प्रकृतस्य “अथ न जानाती”ति उक्तविज्ञानप्रतिषेधेनभूलेन तत्पूर्वकोक्तान्तिप्रतिषेधात् उक्तश्रुतिसूत्रयोः साम्यस्य अज्ञसमुगब्रह्मविद्विज्यत्वात् “तच्छेषगत्युत्पत्तियोगाच्च हार्दनुगृहीत” इति शीरोक्तिश्चात्र सदात्मज्ञ-व्यतिरिक्तविषयत्वोपगमाच्चैवमित्याह—विद्वांसि । नच जानासि मायित्युक्त्याहर्षिपादिज्ञानाभाव एवोक्तः अथ न जानातीत्यनेनेति भ्रमितव्यं, तथा सति अस्य खण्डस्य व्यर्थतैव स्यादिति भावः । नावर्तत इति । ज्ञानेनाज्ञानं नाज्ञातीत्यनेनेति भ्रमितव्यं, तथा सति अस्य खण्डस्य व्यर्थतैव स्यादिति भावः । नावर्तत इति । ज्ञानेनाज्ञानं नाज्ञातीत्यर्थः । प्रकृतश्रुतिनिरस्यं पूर्वपक्षमाह—अन्ये त्विति । अविचारदिभागेन ब्रह्मलोकं प्राप्य सदात्मानं

३५

श्रुत्यसमगत “एको देवः सर्वभूतेषु गृह” इति श्रुतेः । तथा “त्व स्वी त्व पुमानसि त्व कुमार उत वा कुमारी” इति ब्रह्मप्रक्रियायामेकस्यैवात्मनः बहुशरीरेषु जीवभावेन स्थितत्वदर्शनम् । तथा ब्रह्म दासा ब्रह्म दाशा ब्रह्मदेवे कृतावा—इति च । नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा धोता—इत्यादिना ब्रह्मव्यतिरेकेण जीव-निषेधवचनं चेतनमेव व्यासेषति । तन्निष्ठत्वं तन्मूलत्वं चासत्यस्यापि तदभिधानकत्वादुपपन्नम् ।

स य एषोऽणिमैतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो

इति भूय एव मा भगवान्विज्ञापयत्विति तथा सोम्येति होवाच ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि षष्ठाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

नाड्योत्क्रम्याऽऽदित्याविदारेण सद्गच्छन्तीत्याहुस्तदसत् । देशकालनिमित्तफलाभिसन्धानेन गमनदर्शनात् । न हि सदात्मैकत्वदर्शिनः सत्याभिसन्धस्य देशकालनिमित्तफलाद्यनुताभिसन्धिरूपपक्षे । विरोधात् । अविद्याकामकर्मणां च गमननिमित्तानां सद्भिज्ञानहृताज्ञानविप्लुष्टत्वाद्गमनानुपपत्तिरेव । 'पर्याप्तकामस्य कृतात्मनस्त्विहैव सर्वं प्रविलीयन्ति कामाः' इत्याद्याथर्वणे । नदीसमुद्रदृष्टान्तश्रुतेश्च ॥ २ ॥

स य इत्यादि समानम् । यदि मरिष्यतो मुमुक्षतश्च तुल्या सत्सम्पत्तिस्तत्र विद्वान्सत्सम्पन्नो नाऽऽवर्तत आवर्तते त्वविद्वानित्यत्र कारण दृष्टान्तेन भूय एव मा भगवान्विज्ञापयत्विति तथा सोम्येति होवाच ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये षष्ठाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

१०

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

विमतः सत्सम्पन्नः पुनरावृत्त्यर्थः सत्सम्पन्नत्वान्मरणकाले सत्सम्पन्नबद्धिमतो वा विशेषविज्ञानाभावो नात्यन्तिको विशेषविज्ञानाभावत्वात् मरणकालीनविशेषविज्ञानाभाववदित्यविशेषः वागजालेन बाध्मानस्य प्रबोधनायोत्तरमवतारयति । यदि मरिष्यत इत्यादिना ॥ ३ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां षष्ठाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

१५

आनन्दगिरिटीका

प्रत्याचष्टे—अन्ये त्विति । भवतु विदुषोऽपि तदभिसन्धिपूर्वकं गमनमित्याशङ्क्याऽह—न ह्येति । आदिशब्देन गत्यागती गृह्यते । सद्भिज्ञानवतो गमनायोगे हेत्वन्तरमाह—अविद्येति । विदुषोऽविद्याकामकर्मणामभावे प्रमाणमाह—पर्याप्तकामस्येति । ननु कामप्रविलय एवात्र श्रूयते नाविद्याकामकर्मणिर्नोक्तस्तथाऽह—नहीति । यथा नद्यो गङ्गाद्या नामरूपे विहाय समुद्रं प्रविशन्ति तथा विद्वान्नामरूपे हित्वा परं पुरुषमुपैतीति दृष्टान्तपूर्विकायाः २० श्रुतेर्नामरूपबीजावस्थान्निविद्याया लयो गम्यते न चाविद्याकामयोरभावे कर्माणपत्तिस्तस्मान्न विदुषो गतिपूर्विका सत्सम्पत्तिरित्यर्थः ॥ २ ॥

विमतः सत्सम्पन्नः पुनरावृत्तिमर्हति सत्सम्पन्नत्वान्मरणकाले सत्सम्पन्नबद्धिमतो वा विशेषविज्ञानाभावो नाऽऽत्यन्तिको विशेषविज्ञानाभावत्वान्मरणकालीनविशेषविज्ञानाभाववदित्यनुमानाद्विद्वद्विदुषोरविशेषः भवान्नाः

अभिनवनारायणानन्देन्द्रस्वरस्वरीटीका

२५

प्राप्नुवन्तीत्यर्थः । अथ न जानातीति प्रकृतश्रुतिविरोधान्नैवमित्याह—तदसदिति । गन्तुगन्तव्यतत्कलादिभेददर्शनस्य गमनव्याप्तत्वात् तेषां च ज्ञानेन बाधितत्वाद्गत्याभाव इति हेत्वन्तरमाह—देशेति । फलाभिसन्धानेति, तत्सत्त्वबुद्धयेत्यर्थः । किञ्च गतिहेतूनां अविद्यादानां विद्यया नाशात्, स्वरूपतोऽप्यभावादगत्यानुपपत्तिरित्याह—अविद्येति । परितः सर्वतः आसस्य कामस्य इहैव सर्वं कामा विलीयन्ते तत्र हेतुः कृतात्मानो निश्चयेन अभिव्यक्तात्मान इति श्रुत्यर्थः । ततश्च कामाभावे गमनानुपपत्तिरिति । “स यथा इमां नद्यः स्यन्दमानाः समुद्रायणाः समुद्रं प्राप्य अस्तं ३० गच्छन्ति भिद्येते तासां नामरूपे समुद्र इत्येवं प्रोच्यते, एवमेवास्य परिदृष्टुः इमांशोडश कलाः पुरायणाः पुरुषं प्राप्य अस्तं गच्छन्ति भिद्येते चासां नामरूपे पुरुष इत्येवं प्रोच्यत” इति श्रुतिः समुद्रदृष्टान्तेन पुरुषशब्दितपरदेवतासम्पत्तिमात्रेण कलाशब्दितप्राणदिलयं वदन्ती गतिं वारयति । “कस्मिन्नहमुत्क्रान्तं उत्क्रान्तो भविष्यामि कस्मिन् वा प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठास्यामीति स प्राणमसृजते”ति श्रुत्यः उत्क्रान्त्यादेः प्राणाद्यधीनत्वोक्तैरित्यर्थः ।

“न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति,” “अत्र ब्रह्मा समस्तुते ।”

३५

नोत्क्रामन्ति भूतेः प्राणाः व्यापी सर्वगतो हि सः । तेन व्याप्तमिदं सर्वं कुत उत्क्रम्य यास्यति ॥

इत्यादिस्मृतिशतेभ्यस्त्वेवोऽस्मिन्नह इत्यर्थः ॥ २ ॥

विद्वद्विदुषोः सम्पत्ती तुल्यायामपि अविद्यासदसद्भावान्मां पुनरावृत्त्यानावृत्ती इत्युक्तम् । इमेवार्थः



पुरुषं सोम्येत हस्तगृहीतमानयन्त्यपहार्पीत्स्तेयमकार्षीत्परशुमस्मै तपतेति स यदि तस्य कर्ता भवति तत एवानृतमात्मानं कुरुते सोऽनृताभिसन्धोऽनृतेनाऽऽत्मानमन्तर्धाय परशुं तप्तं प्रतिगृह्णाति स दहतेऽथ हन्यते ॥

अथ यदि तस्याकर्ता भवति तत एव सत्यमात्मानं कुरुते स सत्याभिसन्धः

सत्येनाऽऽत्मानमन्तर्धाय परशुं तप्तं प्रतिगृह्णाति स न दहतेऽथ मुच्यते ॥ २ ॥

- ५ शृणु यथा सोम्य पुरुषं चौर्यकर्मणि सन्दिह्यामानं निग्रहाय परीक्षणाय वोतापि हस्तगृहीतं बद्धहस्तमानयन्ति राजपुरुषाः । किं कृतवानयमिति पृष्टाश्चाऽऽहुरपहार्पीद्धनमस्यायम् । ते चाऽऽहुः किमपहरणमात्रेण बन्धनमर्हति । अन्यथा दत्तेऽपि धने बन्धनप्रसङ्गादित्युक्ताः पुनराहुः स्तेयमकार्षीन्चौर्येण धनमपहार्पीदिति । तेऽप्येव बद्धस्त्वितरोऽप-  
हृत्य ते नाह तत्कर्तेति । (ते चाऽऽहुः सन्दिह्यामानं स्तेयमकार्षीत्स्वमस्य धनस्येति ।) तस्मिन्पक्षेऽपि बद्धवाने आहुः परशुमस्मै तपतेति शोधयस्वात्मानमिति । स यदि तस्य स्तैयस्य कर्ता भवति बहिष्पक्षेऽपि स एवभूतस्तत एवानृतमन्यथाभूतं  
१० सन्तमन्यथाऽऽमानं कुरुते स तथानृताभिसन्धोऽनृतेनाऽऽत्मानमन्तर्धाय व्यवहितं कृत्वा परशुं तप्तं मोहात्प्रतिगृह्णाति स दहतेऽथ हन्यते राजपुरुषैः स्वकृतेनानृताभिसन्धिदोषेण ॥ १ ॥

अथ यदि तस्य कर्मणोऽकर्ता भवति तत एव सत्यमात्मानं कुरुते स सत्येन तया स्तैयमाकर्तृतयाऽऽत्मानमन्तर्धाय परशुं तप्तं प्रतिगृह्णाति स सत्याभिसन्धः सन्न दहते सत्यव्यवधानादथ मुच्यते च मृषाभिभोषतुभ्यः । तत्परशुहस्ततलसंयोगात् तुल्यत्वेऽपि स्तेयकर्त्रकर्मरानृतताभिसन्धो दहते न तु सत्याभिसन्धः ॥ २ ॥

१५

ज्ञानन्दगिरिटीका

वाङ्मते—यदीति । तत्रानृताभिसन्धत्वं तादृगभिसन्धिमन्निष्ठत्वं वोपाधिरित्यनुमानद्वयं दूषयितुमुत्तरं ग्रन्थ-  
मुत्थापयति—तथेति ॥ ३ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया षष्ठाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

- परीक्षणाय परीक्षाद्वारेण रक्षणार्थमिति यावत् । परस्वग्रहणमात्रेण बन्धने प्रतिग्रहीतुरपि बन्धप्रसङ्गात्  
२० तन्मात्र बन्धनकारणमित्याह—अन्यथेति । तत एवानृताभिसन्धत्वादेवेत्यर्थः ॥ १ ॥  
तत एवेति । स्तैयस्य कर्मणोऽकर्तृत्वादेवेत्यर्थः । दृष्टान्ते विवक्षितमशमनुवदति—तमेति ॥ २ ॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

दृष्टान्तेन स्पष्टीकर्तुं वाङ्मते—यदिति । यद्यपि कारणं विद्याविद्ये इत्युक्तं तथापि तदेव दृष्टान्तेन स्पष्टीकर्तव्यमित्याह—  
वृष्टान्तेनेति । अनृताभिसन्धेर्विद्यात्मकत्वात् तत्करस्येव बन्धो युज्यत इत्याह—तथा सौम्येति ॥ ३ ॥

२५

इति श्रीमद.अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकाया षष्ठाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

- उतापीति । अपिशब्देन निश्चितचौर्यस्सङ्गुह्यते ततश्च सन्दिह्यामानचौर्यं परीक्षायानयन्ति निश्चितमपि  
निग्रहयेत्यन्यः । यद्वा हस्तगृहीतमपीत्यन्यः । अस्मिन्पक्षे तर्जनादिरपिशब्देन समुच्यते इति ।  
न च निश्चितचौर्ये सन्देहाभावेन निर्णयार्थं तत्परशुग्रहणानुपपत्तिः । राजपुरुषाणां सन्देहाभावेऽपि प्रवृत्ता  
सन्देहात्तत्परग्रहणोपपत्तेः । अपहरणमात्रेणेति—स्वीकरणमात्रेणेत्यर्थः । किमर्हतीति—नार्हतीत्यर्थः । ग्रहणसम्भवा-  
३० दिति तत्रापि बन्धनापत्तिरिति शेषः । सन्देहाभावे निर्णयार्थं तत्परशुग्रहणानुपपत्तेः । विरुद्धवचनद्वयं दर्शयन् सन्देह-  
माह—तेऽप्येवमिति । सन्दिह्यामानमिति पाठः । सन्दिह्याना इति वा, सन्दिह्यामाना इति तु लेखकदोषागतः ।  
एवं राजपुरुषचोरावक्यद्वयेन सन्देहे सति मन्वस्यवानयमवतारयति—तस्मिन्पक्षेऽपि बन्धुवान इति । परशुस्तप्ताप-  
मात्रेण निर्णयसिद्धेरध्याहारेण द्युतिवाक्यं पुरयति—शोधयन्ति । तत्परशुग्रहणेनेति शेषः ॥ १ ॥

- सत्याभिसन्धेर्दाहहेतुत्वद्योतनाय व्यवहितेनान्वयमाह—सत्याभिसन्धसन्न दहते इति । हस्ततलदाहाभावेन  
३५ सत्याभिसन्धित्वनिश्चयत्वात् बन्धनायोग्यत्वेन राजपुरुषेभ्यो मुच्यते इत्याह—सत्येति । अथगदोऽनृताभिसन्धेस्तका-  
शात् वैपम्यमाह । उक्तदृष्टान्तवाक्यार्थं सक्षिप्य कथयन् दाष्टान्तिकमाह—तमेति ॥ २ ॥

स यथा तत्र नादाद्यैतैतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्त्वं स आत्मा  
तत्त्वमसि श्वेतकेतो इति तद्वास्य विजज्ञाविति विजज्ञाविति ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि षष्ठाध्यायस्य षोडशः खण्डः<sup>१</sup>

इति छान्दोग्योपनिषद्ब्रह्माहणे षष्ठोऽध्यायः समाप्तः

स यथा सत्याभिसन्वस्तातपर्युग्रहणकर्मणि सत्यव्यवहितहस्ततत्त्वाज्ञादाहोत न दह्येतेत्येतदेवं सद्ब्रह्म- ५  
सत्याभिसन्वोतरयोः शरीरपातकाले च तुल्यायां सत्सम्पत्तौ विद्वान्सत्सम्पन्न न पुनर्व्याघ्रदेवादिहेग्रहणयाऽऽ-  
वर्तते । अविद्वान्स्तु विकारानूनाभिसन्वः पुनर्व्याघ्रादिभावं देवताविभावं वा यथाकर्म यथाभुतं प्रतिपद्यते ।  
यथासामान्यनभिसन्धिष्यते मोक्षवन्तः यच्च भूलं जगती यदायतना यत्प्रतिष्ठाश्च सर्वाः प्रजा यथात्मकं च सर्वं  
यच्च ज्ञानममृतमभयं शिवमद्वितीयं तत्सत्त्वं स आत्मा तवातत्सत्त्वमसि हे श्वेतकेतो इत्युक्तायमसकुड्वाक्यम् । कः  
पुनरसी श्वेतकेतुस्सर्वशब्दार्थः । योऽहं श्वेतकेतुश्चाह्लाकस्य पुत्र इति अवाऽऽत्मानमविशं श्रुत्वा मत्वा विज्ञाय १०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

त्वमर्षोद्देशेन तदर्थभागे विधेयस्त्वन्तदसीति । तत्रोद्देशस्य शरीरद्वयविशिष्टस्य विरोधादशरीरब्रह्माभावे  
विधातु न शक्यत इत्यभिप्रेत्याह—कः पुनरिति । त्वंपदवाच्यस्य ब्रह्मात्मासम्भवेऽपि शरीरद्वयवैशिष्ट्येऽपि लक्षितस्य  
श्रोतृत्वाद्ध्यासास्यदस्य क्षिप्रतिबिम्बस्य बिम्बभूतब्रह्मात्मभावो विधातु शक्यते लक्ष्ये विरोधात्सूर्यादित्यभि-  
प्रेत्याह—योऽहं श्वेतकेतुरित्यादिना । अज्ञातवस्तुप्रकाशः प्रमाणफलं, तस्य स्वप्रकाशे ब्रह्मण्यसम्भवं मन्वानश्चक्षते । १५

अनन्दगिरिटीका

तदनुवादपूर्वकं दार्ष्टान्तिकमाह—स यथेति । स य एवोऽपिमेत्यादि व्याचष्टे—यथास्मेति । त्वं तदसीति  
त्वमर्षोद्देशेन तदर्थभागे विधेयते तत्रोद्देशस्य शरीरद्वयविशिष्टस्य विरोधादशरीरब्रह्मात्मत्वं विधातुमशक्यमिति  
मन्वानश्चोदयति—कः पुनरिति । त्वंपदेन वाच्यस्य लक्ष्यस्य वा ब्रह्मात्मायोगस्त्वयोच्यते ? नाऽऽख्योऽङ्गोकाराश्च द्वितीयः

अभिनवभारतीयानन्दैश्वरसम्बतीटीका

२०

नादाद्यैतेत्यत्र दैर्घ्यं छान्दसमित्याह—न दह्येतेति । यथासन्दर्भसूचितं एवंशब्दयुक्तं दार्ष्टान्तिकमाह—एवं-  
सद्ब्रह्मेति, अनूताभिसन्ध इति । यद्यपि सत्सम्पत्तिकाले ज्ञानरूपोऽभिसन्धिरस्ति सर्वविशेषविज्ञानोपरमाप्तयापि  
तद्वासानावाप्तिता अविद्या वर्तत इति भावः । कृत्स्नाध्यायोक्तमर्थं पिण्डीकृत्य दर्शयन् ऐतदात्म्यमिदं सर्वमित्यादिवाक्यं  
व्याचष्टे—यथासामान्यनभिसन्धोऽस्यादिना । स आत्मा तवेति षष्ठ्या आत्मपदेन च भेदाभेदशङ्का वारयति । अतस्तत्त्व-  
मसीति । श्वेतकेतुश्चाह्लाकस्य कार्यकारणविशिष्टस्य सर्वभेदो न सम्भवति विरोधादिति चोदयति—कः पुनरिति । २५

१ षोडशखण्डे अनृतवादिन चोरस्य वन्दः, सत्यवादिनो मोक्ष इत्युक्तं, तेन वाचारम्भेण विकारो नामधेय  
मुक्तिकेत्येव सत्यमित्युक्तत्वात् सत्यब्रह्माभिसन्धो मुच्यते मिथ्याप्रपञ्चाभिसन्धो वध्यत इत्यर्थः स्फुटः ।  
मध्वाचार्यस्तु पूर्वखण्डेषु अतत्त्वमसि इत्युक्ते ब्रह्मभिन्नो जीवः ऐक्यवादी तु ब्रह्मचोरः तस्य संसार-  
वन्दः इति व्याचष्टे । तत्र । तत्सूच्यत्वात् तदेवानुप्राविशत् नान्योऽजोऽस्ति ब्रह्मा, “अहं ब्रह्मास्मि”  
“स यश्चायं पुरुषे यस्मासावादित्ये स एकः” इत्यादियुतिसिद्धत्वात् नार्हेतिनञ्चोराः अपि तु द्वैत- ३०  
वादिन एव स्वरूपभूतब्रह्मणः देशान्तरे निवेशत्वात् । इति संक्षेपः । अपि च त्वया अद्वैतवादिन-  
कथमनूताभिसन्धः इति निरूपणीयम्, तेषां सदब्रह्मण्येवाभिसन्धेः सदा ब्रह्मात्राग्रणपरत्वात् । त्वया  
तु समुपन्यस्य हरेरनुसन्धानं गुणानां मिथ्यात्वेन तद्विशिष्टहेतुषु मिथ्यात्वात् अनूताभिसन्धत्वं वन्दनं  
च भवता द्रव्यमेव । भवदभिमतवैकुण्ठोऽपि मिथ्या । तथा च वन्द एव तत्र द्वैतसद्भावात् भयानिबृत्तेः  
“द्वितीयाहं अयं” इति श्रुतेः ।  
अपि च हारिः न स्वरूपेण मिथ्या, तस्य सत्त्वगुणगुक्तमायोपाविकब्रह्मरूपत्वात् तदपन्नापः अद्वैतिना  
कर्तुमशक्य इति संक्षेपः ।

२५

चाश्रुतममतमविज्ञातं विज्ञातुं पितरं पप्रच्छ कथं नु भगवः स आदेशो भवतीति स एषोऽधिकृतः श्रोता मता विज्ञाता तेजोब्रह्ममयं कार्यकारणसङ्घातं प्रविष्टा परैव देवता नामरूपव्याकरणायाऽऽदर्श इव पुरुषः सूर्यादिरिव जलादौ प्रतिबिम्बरूपेण, स आत्मानं कार्यकरणेभ्यः प्रविभक्तं सद्रूपं सर्वात्मानं प्राक् पितुः श्रवणात् विजज्ञौ । अयेदानीं पित्रा प्रतिबोधितस्तत्त्वमसीतिदृष्टान्तेहेतुभिश्च तत्पितुरस्य ह किलोक्तं सदेवाहमस्मीति विजज्ञौ विज्ञातवान् ।

५ द्विवचनमध्यायपरिसमाप्त्यर्थम् ।

किं पुनरत्र षष्ठे वाक्यप्रमाणेन जनितं फलम् ? आत्मनि कर्तृत्वभोक्तृत्वयोरधिकृतत्वविज्ञाननिवृत्तिरतस्य

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

किं पुनरत्रेति । स्वयं प्रकाशमाने प्रकाशातिशयस्य प्रमाणफलस्यासम्भवेऽप्यव्यस्तव्यावृत्तिः प्रमाणफल भविष्यतीत्याह—कर्तृत्वभोक्तृत्वयोरिति । न केवलमविज्ञातब्रह्मात्मैकत्वविज्ञानाश्रयस्य श्रवणादावधिकृतत्वं कर्मण्यपि वक्ष्य-

आनन्दगिरिटीका

१०.

शरीरद्वयवैशिष्ट्योपलक्षितस्य श्रोतृत्वाद्यध्यासास्पदस्य त्वंपदलक्ष्यस्य ब्रह्मत्वविधाने विरोधास्फुरणादिति परिहरित-योऽहमिति । विज्ञाय च वेदेति पूर्वेण सह सम्बन्धः । तस्य सत्तः सकाशादीपाधिको भेदो वस्तुतस्तत्त्वैक्यमिति मत्वाऽह—तैजोब्रह्ममयमिति । त्वंपदार्थं स्वेतकेतुं निर्धार्य तद्वास्तव्यादि व्याचष्टे—आत्मानमिति ।

अज्ञातार्थप्रकाशनं मानफलं तस्य स्वप्रकाशे ब्रह्मणि नोपपत्तिरिति मन्वानरकोदयति—किं पुनरिति ।

१५

अत्राऽऽत्मनीति सम्बन्धः । स्वप्रकाशे प्रकाशातिशयस्य मानफलस्यासम्भवेऽप्यव्यस्तव्यावृत्तिस्तत्फल भविष्यतीत्युत्तरमाह—कर्तृत्वेति । अश्रुतस्य श्रवणायामतस्य मननायाविज्ञातस्य विज्ञानफलसिद्धये चाधिकृत यमर्थं त्वपदवाच्यमवोचाम

अभिनववारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

स्वेतकेतुश्चादार्थस्य त्वंपदवाच्यस्य सद्भेदासम्भवेऽपि तल्लक्ष्यस्य सदभेदं वक्तुं वाक्यार्थं तावदाह—योऽहमिति । प्रतिबिम्बरूपेणेति । प्रविष्टेतिपदेन पुल्लिङ्गविपरिणामेनानुपकेनान्वयः । त्वपदवाच्यार्थमुक्त्वा लक्ष्यार्थमाह—

२०

स चेति । तस्य सदभेदयोग्यतामाह—सद्रूपमिति । एवभूतस्यार्थस्य ज्ञानं वाक्यश्रवणानन्तरमेव जायते । न ततः पूर्व प्रमाणान्तरेण । “नावेदविन्मनुते तं बृहन्तं”, “तत्त्वोपनिषद” इत्यादिश्रुतेरित्येतस्मिन्नर्थे तद्वास्त्य विजज्ञाविति वाक्यं व्याचष्टे—प्राक् पिबुमिति । तत्त्वमसीति वाक्येन स्वपितृनामनिर्वचनादिहेतुभिः, यथा सोम्य मधु मधूकृत इत्यादिदृष्टान्तैश्च प्रतिबोधित इत्यन्वयः । एव यथाव्याख्यातरोत्या तत्त्वमसीति वाक्यमद्वितीयाखण्डात्मनिष्ठमिष्युक्तम् । तत्केचिन्निर्गोपनिष्ठमित्याहुः, तन्निराकरणाय विचारमारभते—किं पुनरिति । तत्र तावत्सिद्धान्तपक्षमाह—

२५

आत्मनीति । कर्तृत्वभोक्तृत्वयोस्तत्तार्थदधिकृतत्वज्ञानं कर्तृत्वाद्यारोपपूर्वकं अधिकृतत्वारोपस्तन्निवृत्तिरित्यर्थः ।

३०

यदत्र मध्वानुयायिभिरुच्यते, तत्राद्वैतिसिद्धिकारा आहुः—यत्तु तत्त्वमसीति वाक्ये पदद्वयलक्षणापेक्षया तत्पदस्य तत्त्वहचरितं तज्जन्यं वा तदधीने वा तत्तद्वहेन वा लक्षणाऽङ्गीक्रियतामित्याद्युक्तम्, तन्न । तत्त्वंपदयोः विवेक्यभूतशुद्धचेतन्यपरत्वेन लक्षणाऽभावात् शुद्धे तात्पर्यं पद्विशिष्टिज्ञाविमाने उकार्येण लक्षणाऽयोगात् । अत एव लुप्ततृतीयादिविशिष्टकत्व तत्पदस्येति प्रत्युक्तम् शौरावात् । यदपि तत्पदस्य पूर्ववाक्यस्यैतदात्म्यपरत्वं एतदात्मन इद ऐतदात्म्य इत्यर्थत्वं ब्रह्मसम्बन्धित्व इत्यर्थं इति । तन्न । तस्यैतदित्यर्थं व्यञ्जोऽनभिधानान् प्रयोगोभावाच्च । एतदात्म्यव्यापकत्वेनैतदात्म्य—इत्युक्तं । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाविरोधाद्धेया ।

३५

यत्तु रामानुजाचार्यैरुक्तं “शरीरवाचिपदानां शरीरपर्यन्तत्वेन त्व इत्यस्य जीवशरीरकग्रह-वाचित्वान् तत्त्वमो मामानाधिकरन्थमिति । तन्न । शरीरपर्यन्तत्वमित्यस्य कोऽर्थः ? तत्त्वशकत्वं चेत् मुख्यवृत्तित्वात् । तत्रापि यत्कत्वं चेत् शरीरवाचिनामित्यमाधारण्येन निर्देशयोगात् । प्रवृत्ति-निमित्तमनुप्यत्वादिनात् शरीरिण्यस्तत्वाच्च । न च मनुष्यादिपदस्यात्मवृत्तित्वं अभावाभावात् । नापि शरीरविषयवृत्त्यै शरीरिवोक्तत्वं अन्यविषयवृत्त्याऽन्यवोचानुपपत्तेः शरीरशरीरिणोऽनादि-अमसिद्धाभेदेनैव तद्वोचकत्वोपपत्तेः । तथा च तात्त्विकान्तेर्दानिन्वचन एवात्र तत् त्वं द्वौ प्रयोगः ।

फलं यं वयमवोचाम त्वंशब्दवाच्यमर्थं श्रोतुं भक्तुं चाधिकृतमविज्ञातविज्ञानफलार्थम् । प्राक्चैतस्माद्विज्ञानादहमेवं  
करित्यात्म्यगिहोत्रादीनि कर्माण्यहमत्राधिकृतः । एषां च कर्मणां फलमिहामुत्र च भोक्ष्ये कृतेषु वा कर्मसु कृतकर्तव्यः  
स्यमित्येवं कर्तृत्वभोक्तृत्वयोरधिकृतोऽस्मीत्यात्मनि यद्विज्ञानमभूततत्त्वस्य यत्सज्जगतो मूलमेकमेवाद्वितीयं तत्त्वम-  
सीत्यनेन वाक्येन प्रतिबुद्धस्य निवर्तते । विरोधात् । न ह्येकस्मिन्नद्वितीय आत्मस्थयमहमस्मीति विज्ञाते ममेद-  
मन्यदनेन कर्तव्यमिदं कृत्वाऽऽस्य फलं भोक्ष्य इति वा भेदविज्ञानमुपपद्यते । तस्मात्सत्सत्याद्वितीयात्मविज्ञाने विकारा- ५  
नृत्तजीवात्मविज्ञानं निवर्तत इति युक्तम् । ननु तत्त्वमसीत्यत्र त्वंशब्दवाच्येऽर्थे 'सद्वृद्धिराधित्स्यते यथाऽऽदित्यमन-  
द्यादिषु ब्रह्मादिबुद्धिः । यथा च लोके प्रतिमादिषु विष्णवादिबुद्धिस्तद्वत्तु सदेव त्वमिति, यदि सदेव श्वेतकेतुः  
स्यात्कथमात्मानं न विजानीयाद्येन तस्मै तत्त्वमसीत्युपदिश्यते । न । आदित्यादिवाक्यवैलक्षण्यात् । आदित्यो

नरेन्द्रपुरीयं डिप्पणम्

कारणे अधिकृतत्वमध्यस्तमसीत्याह—प्राक् चैतस्मादिति । एवं स्वामिप्रायेण मुख्यैकत्वपरं वाक्यं व्याख्याय १०  
गौणैकत्वविषयत्वं शङ्कते—ननु तत्त्वमसीति । किं मुख्यैकत्वे वाक्यसम्भवादाध्यासिकं गौणैकत्वमालम्बनमुच्यते ।  
किं वा अध्यासवाक्यसामान्यात् ? नान्त्य इत्याह—न, आदित्यादौति । इति शब्दः परो यस्य सामानाधिकरण्यस्य

आनन्दगिरिटीका

तस्य स्वात्मनि क्रियाकर्तृत्वे फलभोक्तृत्वे च यन्मिथ्यैवाधिकृतत्वविज्ञानं तन्निवृत्तिर्मानफलमिति योजना । यथोक्तं  
मानफलमेव प्रपञ्चयति—प्राक्चैति । अहमेवानाधिकृततश्चेति चकारस्य सम्बन्धः । तस्येत्यस्येत्यर्थः । विरोधमेव १५  
स्योरयति—न हीति । प्रमाणफलमुपसहरति—तस्मादिति । तत्त्वमसीति वाक्यं मुख्यैकत्वपरमिति स्वपक्षमुक्त्वा  
परपक्षं शङ्कते—नन्विति । आध्यासिकमेकत्वं सामानाधिकरण्यालम्बनमिति स्वपक्षं दृष्टान्तेनोक्त्वा सिद्धान्तं  
दूषयति—नन्विति । श्वेतकेतोः सम्भात्रत्वे तदज्ञानायोगादसकृदुपदेशादितिदित्यर्थः । किमध्यासवाक्यसामान्यादा-  
ध्यासिकमेकत्वं सामानाधिकरण्यालम्बनं किं वा मुख्यैकत्वे वाक्यसद्भावादिति विकल्पाऽऽहं दूषयति—नेत्यादिना ।

अभिनवभारत्याणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२०

यद्वा कर्तृत्वमिति कर्माच्यते भोक्तृत्वमिति भोगः तयोरधिकृतत्वज्ञानमित्यर्थः । अविज्ञातज्ञानलक्षणफलार्थं श्रोतुं  
मन्तुश्च अधिकृतं यं त्वंशब्दवाच्यमर्थमवोचाम योऽहं श्वेतकेतुरित्यादिना, तस्य आत्मनि कर्तृत्वाद्विज्ञाननिवृत्तिः  
फलमिति पूर्वाभावः । कर्तृत्वाद्यारोपं प्रदर्शयन् तस्य वाक्यबन्धज्ञानेन निवृत्तिमुपपादयति—प्रागित्यादिना ।  
मीमांसकमते नित्यकर्मसु फलाभावात् तत्र भोक्तृत्वाध्यासमाह—कृतेषु वेति । प्राभाकरमते वैदिकस्य नियोगस्यैव  
नित्यकर्मसु फलत्वाङ्गीकारात्तस्यैव कर्तव्यशब्देनाभिधानात्तत्सिद्धिरेव भोग इति भावः । ममेदमिति, मम कर्तृत्वेन २५  
करणेन इदं कर्म कर्तव्यमित्यर्थः । इदानीं पूर्वपक्षमाशङ्कते—नन्विति । त्वंशब्दवाच्ये प्रतीके सद्वृद्धिराधित्स्यते ।  
आधातुमिच्छते श्रुत्या तत्सत्तद्वाक्यं उपासनानियोगनिष्ठं नाद्वितीयात्मनिष्ठं प्रत्यक्षादिसिद्धेदेवविरोधात् वेदवाक्यस्य  
कार्यनिष्ठत्वेनैव प्रामाण्याच्चेत्यर्थः । यथेति । आदित्यो ब्रह्मेत्युपासीतेत्यादिषु यथा आदित्यादेः ब्रह्मसामानाधि-  
करण्येऽपि विनियोगनिष्ठत्वं न त्वमेवपरत्वमित्यर्थः । यदि त्वमर्थस्य सदात्मत्व नित्यसिद्धं स्यात् तदा तस्य  
सदात्मत्वस्य सदा प्रतीत्यापत्तेः, उपदेशो व्यर्थस्त्यादित्याह—यदौति । प्रत्यक्षादिना वाक्यार्थं भेदप्रतीत्यापि ३०  
लक्ष्यार्थं तदभावाद्भूता'र्थेऽपि प्रागाम्यस्य' पुनस्ते जातः 'स हरिस्सर्वदेवदेव' इत्यादिषु दर्शनात् आदित्यादिवाक्येषु च  
उपपदश्रवणाप्राप्तासनानिष्ठं वाक्यमित्याह—नेति । वैलक्षण्यान्तरमाह—आदित्य इति । तत्र आदित्योददेशेन ब्रह्मत्व-  
विधाने आदित्यो ब्रह्मेत्येवालं इतिपदश्रवणे तु तस्य विशेषणत्वादब्रह्मशब्दस्य तद्विशेषणत्वाच्चादित्यसामानाधिकरण्यं  
तस्य, किन्तु इतिशब्दस्यैव आदित्यशब्दसामानाधिकरण्यं तदर्थस्यैव विधेयत्वं च प्रतीयते । तदर्थश्च प्रकारः तत्तद्व-  
ब्रह्मप्रकारानादित्य इति । ब्रह्मप्रकाररूपादित्ये नान्यस्सम्भवतीति ब्रह्मवृद्धिविषयत्वमेव ब्रह्मणि विद्यमानो ब्रह्म- ३५  
प्रकारो ग्राह्य इति ब्रह्मवृद्धिविषयत्वमेव विधीयते, आदित्यं ब्रह्मवृद्धिविषयं सदा कुर्वदिति, नादित्ये ब्रह्मत्वं  
विधीयते, तस्य इतिशब्दार्थविशेषणत्वेन स्वतोऽप्यन्यायानुपपत्तेः । न च आदित्यब्रह्मणोः सामानाधिकरण्येनान्वया-  
नन्तरं आदित्यब्रह्मैक्यरूपे वाक्यार्थे इतिशब्दार्थान्वयः, ततश्च आदित्यब्रह्मैक्यमुपासीतेति वाक्यार्थ इति वाच्यम्, तर्हि  
आदित्य ब्रह्मोपासीतेत्येतावतैव तदर्थलाभे इतिगन्धो व्यर्थस्त्यात् । न च इतिशब्दः तस्यैव वाक्यार्थस्य प्रतिनिर्देशार्थः,

ब्रह्मेत्यादाविति शब्दव्यवधानात् साक्षाद्ब्रह्मत्वं गम्यते । रूपादिमत्त्वाच्चाऽऽदित्यादीनामाकाशमनसोऽक्षेति शब्दव्यवधानादेवाब्रह्मत्वमिह तु सत एवेह प्रवेशं दर्शयित्वा तत्त्वमसीति निरङ्कुशं सदात्मभावमुपदिशति ।

ननु पराक्रमादिगुणः सिंहाऽसि त्वमिति वत्तत्त्वमसीति स्यात् । न । मृदादिवत्सदेकमेवाद्वितीयं सत्यमित्युप-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

- ५ तस्य वस्तुनिष्ठत्वं न दृष्टं लोके यथा शुक्तिकां रजतमिति प्रत्येतीत्यादी तस्याध्यासवाक्यानामपि । न तथा तत्त्वमसि वाक्यस्य स्वरूप एव तस्य पर्यवसानमित्यर्थः । जीवब्रह्मणोर्भेदग्राहकप्रमाणविरोधात् मुख्यमेकत्वं किन्तु चैतन्यगुणयोगात् गौणमित्याद्यविकल्प शङ्कित्वा परिहरति—नन्वित्यादिना । गौणं चेकत्वं वदता स्तुत्यर्थत्वं वाक्यस्येष्टम् ।

आनन्दगिरिटीका

- यथा लोके शुक्तिकां रजतमिति प्रत्येतीत्यादाविति गच्छपरं सामानाधिकरण्यं न वस्तुनिष्ठं दृष्टं तथाऽध्यासवाक्याना-  
१० मप्यादित्यो ब्रह्मेत्यादेश इत्यादीनामितिशब्दपरसामानाधिकरण्यवशादवस्तुनिष्ठत्वं गम्यते न तथा तत्त्वमसि-  
वाक्यस्यावस्तुनिष्ठत्वमितिशब्दपरत्वाभावेन सामानाधिकरण्यस्य स्वरूपपर्यवसायित्वनिरूप्यादित्यर्थः । इह त्विति प्रकरणाक्तिः । इह प्रवेशं दर्शयित्वेन तेजोब्रह्ममयं सङ्घातमिहेति व्यपदिशति ।

जीवब्रह्मणोर्भेदग्राहिप्रमाणविरोधात् मुख्यमेकत्वं किं तु चैतन्यगुणयोगाद्गौणमिति द्वितीयं शङ्कते—  
नन्विति । यथा मृदादि कारणमेव घटादि कार्यं न पुनरस्ति तथा सर्वमिदमाकाशादिकार्यं सन्मानं तत्र सर्वप्रकार-

अभिनवभारतीयानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

- १५ गौरित्याहेत्यादाविवेति वाच्यम्, प्रतिनिर्देशं विनापि तदैक्यमुपासीतित्येवं वाक्यार्थसम्भवे तस्यैवानुपयोगात् ।  
किञ्च प्रतिनिर्दिष्टस्य वाक्यार्थस्यैव इति शब्दोक्तस्य उपास्तिक्रियाक्रमत्वेन “स य एतमेवं विद्वानादित्यं  
ब्रह्मेत्युपास्त” इत्यत्र आदित्यमिति द्वितीयानुपपत्तेः । आदित्यब्रह्मैक्यस्य मानान्तरासिद्धत्वेन अनेनेव तस्यापि विधाने  
तच्चोपासनं च विधेयमिति वाक्यभेदापत्तेरन्व । न च उक्तिमात्रेण देवताधिकरणस्याभेदेक्यस्य सिद्धिरिति वाच्यम् ।  
२० तदैक्यस्य मानान्तराविरुद्धत्वेन तस्य ब्रह्मबुद्धिविषयत्वेन प्रकारेण उपासनमेव विधीयते, ननु ब्रह्मत्वम् । न च ब्रह्मबुद्धि-  
त्वात् तस्मादादित्योद्देशेन तस्य ब्रह्मबुद्धिविषयत्वेन प्रकारेण उपासनमेव विधीयते, ननु ब्रह्मत्वम् । न च ब्रह्मबुद्धि-  
विषयत्वस्यापि विधाने वाक्यभेद इति वाच्यं, अन्यस्याप्यन्यबुद्धिविषयत्ववचनेन, तस्मिन् ब्रह्मबुद्धिविषयत्वस्य  
मानान्तराविरुद्धत्वेन देवताधिकरणस्याभेदेन तसिद्धिसम्भवात् । तत्त्वमसीत्यत्र तु नेतिशब्दव्यवधानलक्षणं बाधक-  
मसीति त्वमर्थोद्देशेन तदर्थत्वं विधीयत इति मुख्यैक्यपरत्वमित्यर्थः । आदित्यवाक्ये मुख्यैक्याभावे बाधकान्तराह-  
२५ रूपादीति । आदित्यादे रूपादिमत्त्वेन तद्रहितब्रह्मैक्यं नोपपद्यत इति गौणमेव मन्वङ्गीकृतमित्यर्थः । न च तत्त्व-  
मसीत्यत्रैव लक्षणया विरोधावत्यागेन मुख्यमेव सामानाधिकरण्यमस्तिवति वाच्यम् । मुख्यसामानाधिकरण्ये तात्पर्य-  
ग्राहकप्रमाणाभावेन उपासीतित्युपास्तदशेनाच्च तदनुपपत्तिरिति भावः । तत्त्वमसीत्यत्र न केवलमितिशब्दव्यवधान-  
लक्षणबाधकाभावात् । साधकं च एव्यतात्पर्यग्राहकं ब्रह्मस्तीत्याह—इह त्विति । द्वितीय इहशब्दः शरीरपरः । सत  
एव प्रवेशं दर्शयित्वेति । इदमुपलक्षणम्—एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञानात् तस्य च यथा सौम्येकेन मृत्पिण्डेनेत्यादि-  
३० दृष्टान्तैः ‘वाचाश्चरम्भं विचार’ इत्याद्युपपत्तिरिच्छोपपादनेन मुख्यत्वावगमात् । ‘एकमेवाद्वितीयमिति त्वद्वितीयत्वमुपक्रम्य  
तस्यापि तदैक्येनेत्यादिना सर्वोपादानत्वेन जडप्रज्ञाभेदेऽप्यं, ‘अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्येति प्रवेशद्वारा चैतना-  
प्रतिपादनेन कर्तृत्वादिविरुद्धधर्मस्य मूधात्वोक्तैः ‘स्वमपीतो भवतीति स्वापे सत्सम्पत्त्या अभेदमुक्त्वा तत्र भेदप्रतीति-  
प्रतिपादनेन कर्तृत्वादिविरुद्धधर्मस्य मूधात्वोक्तैः ‘एवमेव तन्मनः प्राणमेवोपश्रम्यत’ इत्यादिना मनसि सति भेद-  
विरोधमाशङ्क्य ‘स यथा शकुनि’रिति दृष्टान्तपूर्वकं ‘एवमेव तन्मनः प्राणमेवोपश्रम्यत’ इत्यादिना मनसि सति भेद-  
३५ व्यवहारः तदैक्ये स नास्तीति औपाधिकत्वेन अतिस्पृष्टं सत्सम्पत्त्युक्तत्वेन, तत्तदाशङ्कानिरासपूर्वकं तत्त्वमसीति  
देवतागमिति मरणकाले प्राणस्याप्यभावेन अतिस्पृष्टं सत्सम्पत्त्युक्तत्वेन, तत्तदाशङ्कानिरासपूर्वकं तत्त्वमसीति  
नवकृतोऽप्यासात्, ‘आचार्येणानुष्ठो वेद, तस्य’ तावदेव चिरमिति उपदेशजनितज्ञानस्यैव सत्सम्पत्तिफलत्वोक्तैः,  
तत्परतद्दृष्टान्तेन सत्यामिसम्बन्ध मोक्षप्रतिपादनेन तद्वत्स्य उदात्तकस्य वचनाद्विज्ञाविति वाक्यजन्यज्ञानमात्रेणो-  
परमाच्च, उपासनयोगानिष्ठत्वायोगात्परिच्छिन्नमनुपचरितं सदात्मत्वमुपदिशतीत्यपि द्रष्टव्यम् ।

देशात् । न चोपचारविज्ञानात्तस्य तावदेव चिरमिति सत्सम्पत्तिरुपदिश्येत । मृषात्वादुपचारविज्ञानस्य । त्वमिन्द्रोऽसि यम इतिवत् । नापि स्तुतिरनुपास्यत्वाच्छ्वेतकेतोः । नापि सच्छ्वेतकेतुत्वोपदेशेन स्तुयेत । न हि राजा दासस्त्वमिति स्तुत्यः स्यात् । नापि सतः सर्वात्मन एकदेशनिरोधो युक्तस्तत्त्वमसीति देशाधिपतेरिव ग्रामाध्यक्षस्त्वमिति । न चान्या गतिरिह सदात्मत्वोपदेशादर्थान्तरभूता सम्भवति । ननु सदस्मीति बुद्धिमात्रमिह कर्तव्यतया चोद्यते न त्वज्ञात सदसीति ज्ञायत इति चेत् । नन्वस्मिन्पक्षेऽप्यश्रुतं श्रुतं भवतीत्याद्यनुपपन्नम् । न, सदस्मीतिबुद्धिविधेः । स्तुत्यर्थत्वात् । न, आचार्यवाग्युरक्षो वेद तस्य तावदेव चिरमित्युपदेशात् । यदि हि सदस्मीति बुद्धिमात्रं कर्तव्यतया

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

दृष्टिविधिरत्नं वा ? नाद्य इत्याह—त्वमिन्द्र इति । सतस्तदर्थ्युपास्यत्वात् स्तुतिरस्तित्यागङ्गाबाह—नापि सविति । श्वेतकेतोःसतो वा स्तुतिर्माभूत्, कर्मकर्तृत्वावकत्वं भविष्यतीत्यपि न वाच्यम् । कर्मवियसशिवानात्सदात्मकत्व-  
मात्रप्रतीतेरित्याह—न चान्या गतिः । द्वितीयमुद्गाह्यं दूषयति—सदस्मीत्यादिना । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं न १०  
स्तुति कार्यकारणानन्यत्वादियुक्तिभिरुपपादितत्वाद्विधिवक्षे चासम्भावनादिनिराससमर्थार्चायवत्त्वोपदेशानर्थक्य-  
पातादीपदेशिकज्ञानमात्रेण विद्यानुष्ठानसम्भवाद्विष्येक्षितोपदेशकस्य च विधिनंवासित्वादित्याह—नाचार्य-

आनन्दगिरिटीका

भेदरहितमेकरसमाधितमित्युपदेशदर्शनाच्च गौणमेकत्वमित्युत्तरमाह—नेत्यादिना । इतरच्च नोपचरितमेकत्वमित्याह—  
न चेति । औपचारिकविज्ञानस्य मृषात्वे दृष्टान्तमाह—त्वमिति । किञ्च गौणमेकत्वं वदता स्तुत्यर्थत्वं विधिरत्नं १५  
वा वाक्यस्य वक्तव्यं ? आद्योऽपि श्वेतकेतोः सतो वा वस्तुनः स्तुतिरिति विकल्प्याऽऽद्यं दूषयति—नापीति ।  
उपास्यत्वासतः स्तुतिरिति द्वितीयमाद्यङ्क्यं दूषयति—नापि सविति । इतरच्च श्वेतकेतुत्वोपदेशेन सतो न स्तुति-  
रित्याह—नापि सत इति । श्वेतकेतोःरुपास्यत्वेन स्तुत्यसम्भवेऽपि कर्तृत्वात्कर्मणो तत्तत्तावकत्वं वाक्यस्य युक्तमित्य-  
शङ्क्य कर्मविध्यसन्निधानात्सदात्मत्वमात्रप्रतीतेरच नैवमित्याह—न चेति । विकल्पात्तन्मृद्वावयति—ननु  
सदस्मीतीति । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानवचनविरोधाच्च दृष्टिविधिरत्नमित्युत्तरमाह—नन्विति । गौणपक्षेऽपि तुल्याज्नु- २०  
पपत्तिरित्येतरर्थः । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानश्रुतेन विरोधोऽस्तीति पूर्ववाद्याह—नैति । नेदमेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं  
दृष्टिविधिरिति स्तुतिः कार्यकारणानन्यत्वादियुक्तिभिरुपपादितत्वाद्विधिवक्षे चासम्भावनादिनिराससमर्थार्चायवत्त्वोपदेशा-

अभिनवनारायणानन्दसरस्वतीटीका

एव तत्त्वमसीति वाक्यस्य अत्यन्ताभेदपरत्वमुक्त्वा मन्दमत्यनुग्रहार्थं सम्भावितान्यथात्रिराकुर्वन्नादी  
तत्त्वस्य त्वमर्थे गौणः प्रयोग इति पक्षं शङ्कते—नन्विति । गौणत्वस्य वाच्यगौणार्थयोगेन व्यासत्वादिह तद्विद्वद्वा- २५  
भेदप्रतिपादनाच्च गौणत्वमित्याह—न मृदादीति । गौणत्वे अभेदप्रतिपादनं व्यर्थं प्रत्युत विरोधि चेत्यर्थः । न केवलम-  
द्वितीयत्वप्रतिपादनविरोधः किन्तु सत्सम्पत्तिलक्षणफलोक्तिद्वय विरुध्यत इत्याह—नचोपचारेति । अथवा तर्हि  
न गौणत्वम् । आरोपेण त्वमर्थे तदर्थस्य तत्र तच्छब्दप्रयोग इत्यागङ्गाच्च किमरोपस्य तत्त्वेन उपासनं प्रयोजनं,  
उत सत्सम्पत्तिः । आहो स्तुतिरिति विकल्पः नाद्य, उपासनावाक्यवैलक्षण्येन तदभावस्योक्तत्वादित्यभिप्रेत्य द्वितीयं  
निराकरोति—नचोपचारेति । तृतीयं निराकरोति—त्वमिन्द्रो यम इतिवदिति । अस्मिन् पक्षे सदात्मत्वारोपेण ३०  
श्वेतकेतोः स्तुतिराहो श्वेतकेतुत्वारोपेण सतःस्तुतिरिति विकल्पः आद्यं निराकरोति—अनुपास्यत्वादिति ।  
उपासनानुष्ठानस्य वक्षेत्वात्मकत्वात् तत्र उपास्यार्थं स्तुत्यपेक्षितत्वात्तत्त्वमिन्द्र एव स्तुत्युक्तित्वार्थः । द्वितीयं  
निराकरोति—नापीति । ब्रह्मदृष्टिकर्मादिति न्यायेन निकृष्टे उक्तप्रबुद्ध्या स्तुतिः स्यात् । इतरथा निर्दिष्ट  
स्यादित्यर्थः । तर्हि व्यापकस्य तदर्थस्य त्वमसीति जीवपरिच्छिन्नगरीरत्वोक्त्या परिच्छेद प्रतिपाद्यत इति पक्षान्तर-  
मागङ्गाच्च अत्रापि प्रयोजनाभावात्परिच्छेदेन निन्दाप्रतीतेरनर्थमपेक्ष्य अयमपि पक्षो न युक्त इत्याह—नापि सत ३५  
इति । अर्थान्तराभावादस्मदुक्तार्थ एव ग्राह्य इति उपसंहरति—न चान्येति । गत्यन्तराभावोऽसिद्ध इति चोदयति—  
नन्विति । आत्मा द्रष्टव्य इत्यादिज्ञानविनिर्दिष्टादिहापि स्वप्नान्तं मे सोम्य विज्ञानीहीति ज्ञानविधिदर्शनात्  
ज्ञाननियोगनिष्ठं शास्त्रमित्यर्थः । नन्विति । न वस्तुतत्त्वनिष्ठमित्यर्थः । नियोगनिष्ठत्वे आत्मस्य मित्रोपपत्त्वेन  
वस्तुनि तात्पर्याभावादस्त्वुनः, अद्वितीयत्वं न सिध्यतीति शङ्कावाचेन सिद्धान्त्यागङ्गाभागङ्गादौ—नन्विति । वस्तु-

विधीयते न तु त्वशब्दवाच्यस्य सद्रूपत्वमेव तदा नाऽऽचार्यवान्वेदेति ज्ञानोपायोपदेशो वाच्यः स्यात् । यथाऽऽनिहोत्र जुहुयादित्येवमादिष्वर्थप्राप्तमेवाऽऽचार्यवत्त्वमिति तद्वत् । तस्य तावदेव चिरमिति च क्षेपकरणं न युक्तं स्यात् । सदाभतत्त्वेऽविज्ञातेऽपि सकृद्वहुद्विमानकरणे मोक्षप्रसङ्गात् । न च तत्त्वमसीत्युक्ते नाहं सावितिप्रमाणवाक्यजनिता

वरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

- ५ वानित्यादिना । इतश्च दृष्टिविधिपरत्वं न वाच्यमित्याह—तस्य तावदेव चिरमिति । सदात्मकत्वसाक्षात्करण-मन्तरेणापि सकृदनुष्ठितात्परोक्षबुद्धिमात्रात् कदाचिन्मोक्षसम्भवात् । विलम्बाभिधानं व्यर्थं प्रसज्येत यथा सकृदनुष्ठिताद्यागात् कदाचित्त्वर्गो भवतीति चिरत्वाभिधानमनर्थकमित्यर्थः । किञ्च विधिकल्पनावादिना सिद्धेऽर्थे विपर्ययस-लक्षणमनुत्पत्तिलक्षणं वा वाच्यम् । तच्च दुर्वचं बलवद्वाक्यादर्शनात् भेदप्रत्ययस्य सर्वत्वान्भेदप्रत्ययवत् मिथ्यात्वानुयानादद्वैतातात्पर्यमिच्छस्य प्रमित्युत्पाददर्शनाच्चेत्याह—न च तत्त्वमसीति । चार्वाकव्यतिरिक्तानां यथा

१०

अनन्दगिरिटीका

- नर्थक्यादौपदेशिकज्ञानमात्रेण विध्यनुष्ठानसिद्धेर्विध्यपेक्षितस्य च तेनैवाऽऽज्ञेयादित्युत्तरमाह—नाऽऽज्ञाप्रधानमिति । तदेव विवृणोति—यदि हीति । आचार्यवत्त्वमिति नोपदिश्यत इति शेषः । इतश्च नैवं वाक्यं दृष्टिविपर्ययेऽप्य-मित्याह—तस्येति । सदात्मकत्वसाक्षात्कारादृतेऽपि सकृदनुष्ठितपरोक्षबुद्धिमात्रान्मोक्षसम्भवाद्दिलम्बाभिधानमनर्थक-मापद्येत यथा सकृदनुष्ठितादपि यागाद्भवति स्वर्गस्तद्वदिह च चिरमिति क्षेपकरणं मोक्षस्येति तस्मात्सर्वं दृष्टिविधि-परमित्यर्थः । किञ्च विधिवादिना प्रतीयमानेऽर्थे वाक्यस्याप्रामाण्यं विपर्ययसलक्षणमनुत्पत्तिलक्षणं वा वाच्यं तदुभय दुर्वचमित्याह—न चेति । तत्त्वमसीत्यधिकारिणं प्रत्युक्ते सति प्रमाणभूतेन तेन वाक्येन अनिता सद्ब्रह्माहमिति वा

अभिनवभारतीयज्ञानवेत्तसरस्वतीटीका

- माहात्म्यप्रतिपादनं ज्ञानविधिपक्षे अनुपयोगीत्यर्थः । न वस्तुमाहात्म्यपरं तद्वक्तव्यं, किन्तु तद्वक्तव्यं स्तुतिपरमिति परिहरति—न सदस्मीति । सिद्धान्तो दूषयति—न आचार्येति । “आचार्यवान्युक्तो वेदेति, आचार्यो ज्ञानसाधन-मिति विशेषणेनोच्यते । तद्वस्तुपरत्वे तस्य दुर्ज्ञेयत्वात्प्रत्यक्षादिविरोधपरिहारेण अद्वितीयवस्तुप्रतिपादनतात्पर्य-लिङ्गादिनिरूपणस्य अपेक्षितत्वेन तदर्थमाचार्यमिश्रणाच्चुच्यते ।

- विधिपरत्वे तु अनिहोत्रादिवाक्यतुल्यत्वे अध्ययनविध्याक्षिप्ताचार्यव्यतिरेकेण पृथगाचार्यानेषणादयुक्त स्यादित्यर्थः । तदेव विवृणोति—यदि हीति । वाच्यं स्यादिति पाठे न स्यादित्यर्थः । अर्थप्राप्तमिति अध्ययनविध्या-क्षेपप्राप्तमित्यर्थः । आचार्यवत्त्वमितीत्यनन्तरं पृथगाचार्यवत्त्वोपदेशो नास्तीति शेषः ।

- २५ किञ्च तस्य तावदेव चिरमिति शरीरपातपर्यन्तं विलम्बकरणं वाक्यस्य वस्तुनिष्ठत्वे युज्यते । तथाहि—वस्तुतत्त्वज्ञानं मोक्षसाधनं, तच्च दृष्टद्वारा मोक्षसाधनमिति, मुक्तेष्वदिषु वेगक्षयप्रतीक्षादर्शनेन प्रतिबिम्बादि-विभ्रमेषु श्रोत्रास्थमेवेवं मुखमिति वस्तुतत्त्वज्ञानस्य उपाधिप्रतिबद्धस्य प्रतिबिम्बभ्रमनिवर्तने प्रतिबन्धकनिवृत्त्यपेक्षा-दर्शनेन च तन्त्यायेनेहापि प्रतिबन्धकप्रारब्धकर्मनिवृत्तिपर्यन्तं प्रतीक्षोपपत्तेः ।

ज्ञानविधिपक्षे तु ज्ञाननियोगस्य मोक्षसाधनत्वेन तस्य च यथाशास्त्रमेव साधनत्वेन विलम्बकरणानुपपत्तेः ।

- ३० नियोगस्य कालान्तरभाविफलजनकत्वेऽपि अनिहोत्रादिनियोगेतिव विलम्बोक्तिर्न स्यात् । अन्यथा तत्रापि स्यादित्यभिप्रेत्याऽह—तस्य तावदेवेति ।

- ननु अपरोक्षज्ञानोत्पत्त्यर्थमेवायं विलम्बो न तु मोक्षफले इत्याशङ्क्य नियोगवादिनो नियोगस्यैव मोक्ष-साधनत्वेन अपरोक्षज्ञानानुपेक्षानियोगस्य च सकृद्वाल्पर्यनुष्ठानमात्रेणैव सर्वोपवाधघातान्यायेन सिद्धे, विलम्बानुप-पातिरित्याह—सदात्मक इति । अविज्ञात इतिच्छेदः । अपरोक्षतोऽविज्ञात इत्यर्थः । न च द्रष्टव्य इत्यपरोक्षज्ञानमेव

- ३५ विधीयत इति अपरोक्षज्ञानाभावे नियोग एव नोत्पद्यत इति वाच्यम् । आचार्यवान्वेदेति आचार्यादिपदिष्टवाक्यव्यव-ज्ञानस्यैव विधेयत्वस्य विधिवादिना वक्तव्यत्वात् वाक्यस्यैव प्रथममेवापरोक्षज्ञानजननत्वाच्चेति भावः ।

- नन्वेवमपि न वस्तुमात्रनिष्ठत्वं आस्थातुं जगत् सर्वस्यापि वाक्यस्य कार्यं व्युत्पन्नत्वेन वस्तुमात्रे बुद्धश्रुत्युत्पत्तेः । उत्पत्ती वा तस्या मिथ्यात्वमेव, कार्यं एव प्रामाण्यादित्याशङ्क्य कार्यवाक्यादिव सिद्धवाक्यादपि प्रतीतिदर्शनादवाधकाभावेन याथाव्याज्यं कार्यं इव सिद्धेऽपि व्युत्पत्तेः तत्र तत्र सावितत्वाच्च नैवमित्याह—न चेति ।

बुद्धिर्निवर्तयितुं शक्या नोत्पन्नेति वा शक्यं वक्तुम् । सर्वोपनिषद्वाक्यानां तत्परतयैवोपक्षयात् । यथाऽग्निहोत्रादि-  
विभिन्नजितानिहोत्रादिकर्तव्यताबुद्धीनामतयार्थत्वमनुत्पन्नत्वं वा न शक्यते वक्तुं तद्वत् ।

यत्कृतं सदात्मा सन्नात्मानं कथं न जानीयादिति । नासौ दोषः । कार्यकरणसङ्घातव्यतिरिक्तोऽहं जीवः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

देहाद्यतिरेको जीवस्य स्वाभाविको [ नोपदेशं ] विनाऽवभासते तथा ब्रह्माभावोऽपि अचिन्त्याज्ञानमहिम्नैव ५  
नावभासिष्यते । अतो जीवे भासमानेऽप्यनवभासमानत्वात् ब्रह्म न स्वभाव इति यदुक्तं व्याप्यभावादित्याह—  
यत्कृतमित्यादिना । यस्मादर्थान्तरपरत्वं न सम्भान्यते तस्माद्विकारे अनूतेऽधिकृतोऽहं जीव इत्येवरूपविज्ञानस्य

आनन्दगिरिटीका

तस्य बुद्धिस्ता निवर्तयितुं नाहं सदिति बलवती बुद्धिरुत्पन्नेति न शक्यते वक्तुं विवेकवतः श्रुतवाक्यस्य तथाविध-  
बुद्धयनुत्पादात् । न चाधिकारिणः श्रुतवाक्यस्य सद्ब्रह्माहमिति बुद्धिर्नोत्पन्नेति वक्तुं शक्यमधिकारिणः प्रमितिजनको १०  
वेद इति न्यायात् । न च भेदप्रत्ययो यथोक्ताया बुद्धेर्बोधकस्तस्य स्वाप्नभेदप्रत्ययवन्मिथ्यात्वानुमानादित्याह—  
इतश्च तत्त्वमसिवाक्यं वस्तुपरमेष्ठेत्याह—सर्वोपनिषदिति । तत्त्वमसिवाक्यान्नायथार्था बुद्धिर्नापि न भवेत्येव  
बुद्धिरित्येतमर्थं दृष्टान्तेनाऽहं—अथेति ।

जीवे भासमानेऽप्यनवभासमानत्वात् स्वभावो ब्रह्मेत्युक्तमनूद्य दूषयति—यत्कृतमिति । लोकायतातिरिक्तानां  
देहाद्यतिरेको जीवस्य स्वाभाविकोऽपि नावभासते तथा ब्रह्माभावोऽपि तस्यानाद्यनिर्वच्यज्ञानसामर्थ्येव नाव- १५  
भासिष्यते । तथा च तस्मिन्भासमानेऽप्यनवभासमानत्वात् स्वभावो ब्रह्मेत्युक्तं व्याप्यभावादित्याह—कार्येति ।  
ननु देहव्यतिरिक्तात्मवादिनामात्मनि भाति देहव्यतिरिक्तोऽपि भात्येवेति व्याप्तिरिति रित्याशङ्क्याऽहं—कथमिति ।  
देहादिसङ्घाताद्यतिरिक्तोऽहमित्येव व्यतिरिक्तविज्ञाने सति कथं तेषां कर्तृत्वादिविज्ञानं सम्भवति । न हि सङ्घाताभि-

अभिवचनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

अहं सदिति प्रमाणवाचयजनिता बुद्धिः नाहं सदित्येवं प्रकारेण निवर्तयितुं च न शक्येत्यन्वयः । न च २०  
सिद्धे वेदान्ताप्रामाण्यं, बहुविधैर्लिङ्गैः गतिसामान्येन च तत्रैव तात्पर्यनिश्चयादित्याह—सर्वेति । उपक्षयादिति ।  
तद्व्यास विज्ञानाविति ज्ञानमात्रे पर्यवसानात् । उपासीत जानीयादित्याद्युपासनाः । द्रष्टव्यः विज्ञानीहीत्यादे-  
ज्ञानत्वेनापुरुषतन्त्रस्याविधित्वस्य बहुघोचत्वादिति भावः । प्रतिबन्धभिरप्रायेणाऽहं—यथाग्निहोत्रेति । पूर्वपक्षबीज-  
मनुभाषते—यत्कृतमिति । आत्मनः कार्यकरणव्यतिरिक्तत्वे सत्यपि यथा तत्र प्रतीयते तथा सदात्मत्वमपि  
शास्त्रोपदेशमन्तरा न प्रतीयत इति कैमुतिकन्यायेन दूषयति—नासाविति । स्वभावत इति—शास्त्रोपदेशमन्तरेणे- २५  
त्यर्थः । किम्विति । न दृश्यत इति किमु वक्तव्यमित्याहारेण वाक्यान्वयः ।

कार्यकरणसङ्घातव्यतिरिक्तज्ञानं नास्तीत्यत्र किं प्रमाणमित्याशङ्क्य व्यतिरिक्तज्ञाने सति गच्छामि तिष्ठामि  
स्थूलोऽहमित्यादिदेहधर्मसामानाधिकरण्येन ज्ञानं न स्यादित्याह—कथमेवमिति । कर्तृत्वादोति । गच्छामीति गमन-  
कर्तृत्वाद्विज्ञानमित्यर्थः, आदिशब्दात्स्थूलोऽहमित्यादिसङ्ग्रहः । तस्य देहादिषु आत्मबुद्धिमतत्वाद्यतिरिक्तज्ञानं  
नास्तीत्याशङ्क्य सदात्मविज्ञानमपि तत् एव नास्तीत्याह—तस्यापीति, आत्मबुद्धित्ववदिति । आत्मेति बुद्धिः यस्य ३०  
सः तस्य भावः तत्त्वं तस्मादित्यर्थः । प्राणिनां विज्ञानदर्शनादिति पाठे तु एवं योजना । आरोपज्ञानदशायां  
शुक्त्यादौ तत्त्वज्ञानादर्शनादिहापि कर्ता भोक्तृति देहधर्मसामानाधिकरण्येन आरोपदर्शनात् सदात्मत्वज्ञानमित्याह—  
नासौ दोष इति । तत्र हेतुमाह—कर्तेति । अहं कर्तृत्वं देहनिष्ठं गमनादिकर्तृत्वं भोक्तृत्वमपि अन्नादेः ज्वण-  
निगरणादिरूपं देहनिष्ठमेव विवक्षितम्, तत्तच्च स्वभावतः कर्तृत्वादिविज्ञानदर्शनात्सदात्मज्ञानं किमु स्यात् न  
स्यादित्यर्थः । तर्हि कार्यकरणसङ्घातव्यतिरिक्तज्ञानवता कर्मानुष्ठायिना देहधर्मकर्तृत्वाद्विज्ञानाभावात् सदात्मज्ञानं ३५  
न स्यादित्याशङ्क्य तेषामपि ब्राह्मणो यजेतेत्यादिना देहतादात्म्येन तद्वतकर्तृत्वाद्यारोपदर्शनात्तत्रैवमित्याह—कार्य-  
करणेति । कार्यकरणव्यतिरिक्तोऽहं जीव इति ज्ञानेऽपि स्वभावतः—कर्तृत्वाद्विज्ञानस्यापि दर्शनादित्यन्वयः ।



कर्ता भोक्तेरपि स्वभावतः प्राणिनां विज्ञानादर्शनात्किमु तस्य सदात्मविज्ञानम् । कथमेवं व्यतिरिक्तविज्ञाने सति तेषां कर्तृत्वादिविज्ञानं सम्भवति दृश्यते च । तद्वत्तस्यापि देहादिष्वात्मबुद्धित्वान्न स्यात्सदात्मविज्ञानम् । तस्माद्विकारानूताधिकृतजीवात्मविज्ञाननिवर्तकमेवेदं वाक्यं तत्त्वमसीति सिद्धमिति ॥ ३ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये षष्ठाध्यायस्य षोडशः खण्डः ।

५ इति श्रीमद्गोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यपरमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमच्छङ्करभगवत्पादकृतौ च्छान्दोग्योपनिषद्विवरणे षष्ठोऽध्यायः ।

नरेन्द्रपुरीये टिप्पणम्

सनिदानस्य निवर्तकमेवेदं महावाक्यं, नत्वभूतप्रादुर्भावफलं शबरविवक्षितराजकुमारस्य निजजन्मविद्राक्यव-  
दित्यर्थः ॥ ३ ॥

१०

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या षष्ठाध्यायस्य षोडशः खण्डः ।

इति शाङ्करच्छान्दोग्यभाष्यटिप्पणे षष्ठोऽध्यायः ।

शानन्वगिरिटीका

मानविगमे तुद्युज्यते । न च तन्नास्त्येव दृश्यमानत्वादित्यर्थः । सिद्धे दृष्टान्ते दार्ष्टान्तिकमाह—तद्वदिति । देहाद-  
व्यतिरिक्तस्य सतोऽप्यप्रतिभानवत्सदात्मकस्यापि श्वेतकेतोर्देहादिष्वात्माभिमानित्वात्सदात्मनि ब्रह्मणि विज्ञानं  
१५ न स्यादतस्तत्त्वभावस्यापि ब्रह्मभावस्याप्रतिभानमज्ञानकृतमित्यर्थः । वाक्यस्यार्थान्तरपरत्वासम्भवे फलितमुप-  
संहरति—तस्मादिति । महावाक्यस्योक्तया विषयाऽर्थान्तरपरत्वासम्भवाद्विकारेऽनुताभिसन्धिकृतोऽयं जीवात्मेत्येवं-  
रूपं यन्मिथ्याज्ञानं तस्य सनिदानस्य निवर्तकमेवेदं तत्त्वमसिवाक्यं न त्वभूतप्रादुर्भावफलमित्येव जीवब्रह्मणोरैक्यं  
सर्वोपनिषत्सारभूतं स्थितमित्यर्थः ॥ ३ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया षष्ठाध्यायस्य षोडशः खण्डः ।

२०

इति श्रीपरमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीशुद्धानन्दपूज्यपादशिष्यभगवदानन्दनानन्दकृताया  
श्रीशङ्करभगवत्कृतच्छान्दोग्यभाष्यटीकायां षष्ठोऽध्यायः समाप्तः ।

शशिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

कथमेकत्र ज्ञानद्वयं स्यात् विरोधादिति शङ्कते—कथमिति । तेषां—प्राणिनामित्यर्थः । परोक्षव्यतिरेक-  
ज्ञानस्यापरोक्षभ्रमानिवर्तकत्वात् विरोध इति परिहरति—कुर्यते इति । तथा च देहादिव्यतिरिक्तसदात्मवादिनो यथा  
२५ देहादिषु आत्मबुद्धिरेव जायते, कर्ता भोक्तेति न देहव्यतिरिक्तज्ञानं स्वभावतो जायते तद्वत्सदात्मवादिनोऽपि  
देहादिषु आत्मबुद्धिरेव स्यात् न सदात्मज्ञानमित्याह तद्वत्तस्यापि देहादिषु आत्मबुद्धिरेव स्यात्सदात्मविज्ञानमिति  
बुद्धिरित्यनन्तरं स्यादित्यन्वयः । परमप्रकृतमुपसंहरति—तस्मादिति । विकारोऽनृतं च वक्तृत्वं भोक्तृत्वं च  
तयोरधिष्ठितौ यो जीवात्मा तस्य अधिकृतत्वात् तस्य निवर्तकमेवेत्यर्थः ॥ ३ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकाया षष्ठाध्यायस्य षोडशः खण्डः ।

३०

श्रीशङ्करभगवत्कृतच्छान्दोग्यभाष्यटीकायां षष्ठोऽध्यायः समाप्तः ।

## अथ सत्त्वगोऽध्यायः

ॐ अधीहि भगव इति होपससाद सनत्कुमारं नारदस्तं  
होवाच यद्वेत्थ तेन भोपसीद ततस्त ऊर्ध्वं वक्ष्यामीति स होवाच ॥ १ ॥

परमार्थतत्त्वोपदेशप्रधानपरः षष्ठोऽध्यायः सदात्मैकत्वनिर्णयपरतयैवोपयुक्तः । न सतोऽर्वाग्विकारलक्षणाणि तत्त्वानि निर्दिष्टानोऽयतस्तानि नामादीनि प्राणान्तानि क्रमेण निर्दिश्य तद्वहारेणाणि भूमाख्यं निरतिशयं तत्त्वं

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

५

नामादिभ्यः परो भूमा सर्वात्मजाकारोऽद्वयः ।

स्वात्मस्थः प्रत्यगानन्दोऽनक्षराहो ग्रहक्षमः ॥

उत्तमाधिकारिणं प्रति साक्षादात्मतत्त्वं षष्ठे निर्दिष्टं मध्याधिकारिणं प्रति परम्परया ब्रह्मात्मत्वमुपदेष्टुं सप्तमारम्भ इत्याह—परमार्थेति । अद्वितीयब्रह्मविषयत्वाविशेषात् षष्ठसप्तमयोः पौनरुक्त्यमागच्छुः साक्षात्परम्पर्याभ्यां परिहृतमित्येक प्रकारः । अथवा यदेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानमुक्तं तदसत् नामादीनामुत्तरोत्तरभूयस्त्वविशिष्टानां १० सम्मात्रज्ञानेऽनवगमादित्याशङ्क्य—ब्रह्मविदस्सर्वस्त्वं स्फुटीकर्तुमारम्भ इत्याह—अनिर्दिष्टेष्विति । अधमाधिकारी नामादीनि ब्रह्मत्वेनोपास्य तत्फलं च भुक्त्वा क्रमेण साक्षाद्ब्रह्मात्मभावं प्रतिपद्यत इति प्रदर्शनार्थं वा आरम्भ

आनन्दधिरिटीका

षष्ठसप्तमयोऽध्याययोः संबन्धं वक्तुकामं षष्ठे वृत्तं कीर्तयति—परमार्थेति । उत्तमाधिकारिणं प्रत्यवाधित-  
तत्त्वबोधनं प्रधानं तत्परोऽतीतोऽध्यायः स सतो ब्रह्मणः प्रत्यङ्निश्चयपरत्वेनैव व्याख्यात इत्यर्थः । अध्यायान्तर- १५  
भूमिकामारचयति—न सत इति । मध्यममाधिकारिणं प्रति परम्परया ब्रह्मात्मत्वमुपदेष्टुं सप्तमप्रपाठकप्रवृत्तिरित्यर्थः । नन्वत्रापि ब्रह्मात्मत्वमेवोपदेष्टुमिष्टं चेत्किमिति तर्हि नामादीनि तत्त्वानि निर्दिश्यन्ते तत्राऽह—अनिर्दिष्टेष्विति । वाण्ड शङ्कानिरासार्थः । यद्वा द्वयोऽध्याययोरद्वितीयब्रह्मात्मविषयत्वाविशेषेऽपि साक्षात्परम्पर्याभ्यामपौनरुक्त्य-  
मुक्तं सप्रति नामादीनामुत्तरोत्तरभूयस्त्वविशिष्टानां सम्मात्रविज्ञानेनाविज्ञानादेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानमयुक्तमित्या-

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२०

पूर्वत्र षष्ठाध्याये आचार्यवान्वेद, अथ सप्तत्ये इति आचार्योपदिष्टवाक्यजन्यज्ञानात्सत्संप्रतिरुक्ता । न च सदात्मन सुखरूपत्वं विना तस्या पुरुषार्थत्वमिति, तदर्थं सदात्मन सुखरूपत्वं वक्तुं सप्तमाध्याय आरब्धः । तच्च वक्ष्यति “सुखं त्वेव विजिज्ञासितव्यम्” “यो वै भूमा तत्सुखं” इति । किंच आत्मनः सुखरूपत्वेऽपि अज्ञानप्रतिबन्धे न तस्य पुरुषार्थत्वमिति, तन्नित्यतिरिचि वक्तव्या, तदर्थं च, तदपि वक्ष्यति “उरति शोकमात्मवित्” “तमसः पारं दर्शयति” इति, किञ्च आचार्यवत्त्वं च आचार्योपसदनानन्तरमिति, तदुपसदनप्रकारोऽपि वक्तव्यः, तदप्यत्र दृश्यते “अधीहि २५  
भगव इति होपससादे” इति । ततो ज्ञानप्राप्तिं श्रवणादिसाधनान्तराणि वक्तव्यानि, तान्पि अत्र दृश्यन्ते “सत्यत्वेव विजिज्ञासितव्यम्” इत्यारम्भ “मस्तिस्त्वेव विजिज्ञासितव्येयादि” तदेतत्सर्वं वक्तुं सप्तमाध्यायारम्भः कृतः ।

तत्र नामादिप्राणान्ततत्त्वोपदेशस्य प्रयोजनमाह—परमात्मेति । अयमर्थः—षष्ठे प्रपाठके तत्त्वदार्थबोधनपूर्वकं तस्य प्रत्यग्रूपत्वमुक्तम् “स आत्मा तत्त्वमसीति” । न च त्वपदार्थबोधनाभावे तस्य सतः “प्रत्यग्रूपत्वं ज्ञातुं नवयम्” कर्तृत्वादिसमस्तस्य तद्विपरीतसदात्मत्वानुपपत्तेः अतो नामादिभ्यः प्राणान्तेभ्यः उत्तरोत्तरभूयस्त्वेन विद्यमानेभ्यः ३०  
प्रत्यगात्मा विविक्ता प्रदर्शनीय इति तदर्थं तेषां निर्देश इति । परमात्मतत्त्वोपदेशप्रधान इति, ननु प्रत्यगात्मतत्त्वोपदेशपर इत्यर्थः । एवकारव्यावर्त्यमाह—न सत इति । चित् प्रत्यगात्मनो विकारः कर्तृत्वादि यैस्तानि चिद्विकाराणि प्रत्यगात्मोपाधयः अत एव तत्त्वलक्षणाणीत्यर्थः तानि न निर्दिष्टानीति, तद्वहारा तद्विवेकेन आत्मा न निर्दिष्ट इत्यर्थः । तद्वहारेणापीति पूर्वं ब्रह्मोपाधिभूततेजोब्रह्मादिद्वारा सद्वितीयं निर्दिष्टं; इदानीन्तु प्रत्यगुपाधिभूतनामादिद्वारा

निर्देक्ष्यामीति शाखाचन्द्रदर्शनवर्तिमं समं प्रयाठकारभते । अनिदिष्टेषु हि सतोऽर्वाकरेषु सन्नात्रे च निदिष्टेऽप्यव्यविज्ञातं स्यादित्याशङ्क्य कस्यचित्स्यात्सा मा भूदिति वा तानि निदिक्षति । अथवा सोपानारोहणवत्स्थलादारभ्य सूक्ष्मं सूक्ष्मतरं च बुद्धिविषयं ज्ञापयित्वा तदतिरिक्ते स्वाराज्येऽभिषेक्ष्यामीति नामादीनि निदिक्षति । अथवा नामाद्युत्तरोत्तरविशिष्टानि तत्त्वान्यतितरां च तेषामुत्कृष्टतमं भूमाख्य तत्त्वमिति तत्स्तुत्यर्थं

५ नामादीनां क्रमेणोपन्यासः । आख्यायिका तु परविज्ञास्तुत्यर्थः । कथम् । नारदो देवर्षिः कृतकर्तव्यः सर्वविशोऽपि सन्ननात्मज्ञत्वाच्छुशौचं किमु वक्तव्यमन्योऽल्पविज्जन्तुरकुलपुण्यातिशयोक्त्यर्थः इति । अथवा नान्यदात्म-

नरेन्द्रपुरीयं दिव्यम्

इत्याह—अथवा सोपानेति । शाखाचन्द्रनिदर्शनवत् बुद्धिस्थिराकारार्थं उपासनविध्यर्थो वा, न नामाद्युपदेशः किन्तु स्तुत्यर्थः इत्युत्तमाधिकारिविषयत्वं पुनराह—अथवा नामादीति । पञ्चाध्यायोपदिष्टसदात्मकत्वविज्ञानादन्यस्य

१० देवतोपास्यादेर्मोक्षसाधनत्वनिषेधाय वा सदात्मत्वविज्ञानस्य मोक्षसाधनत्वविधानाय चारम्भ इत्याह—अथवा नारद इत्यादिना । सर्वथापि न ब्रह्मज्ञानान्तरमिह विधित्सितं प्रतिपादनप्रकारभेदादधिकारिभेदाद्वाऽप्यभेद इति द्रष्टव्यम् ।

आनन्दगिरिटीका

शङ्क्य ब्रह्मविदः सर्वज्ञत्वं स्पष्टीकर्तुमुत्तरग्रन्थारम्भ इत्याह—अनिदिष्टेष्विति । नामादिसंकीर्तनस्य तात्पर्यान्तरमाह—अथवेति । अधमोऽधिकारी नामादीनि ब्रह्मत्वेनोपास्य तत्फलं च भुक्त्वा क्रमेण साक्षाद्ब्रह्मभावं प्राप्नोतीति

१५ प्रदर्शयितुमुत्तरो ग्रन्थ इत्यर्थः । शाखाचन्द्रनिदर्शनन्यायेन मध्यमस्याधिकारिणो ब्रह्मसिद्धिस्वीकारार्थं मध्यमस्याधिकारिणो ध्यानार्थं वा नामादिसंकीर्तनमित्युक्तम् । इदानीमुत्तममेवाधिकारिणमधिकृत्य भूमस्तुत्यर्थं नामादिवचनमिति सत्तान्तरमाह—अथवा नामादीति । अध्यायसंबन्धमुक्त्वाऽऽख्यायिकासंबन्धमाह—आख्यायिका स्मिति । स्तुत्यर्थेष्वेव प्रश्नपूर्वकं प्रकटयति—कथमिति याविना । तथा च परब्रह्मणा कृतार्थत्वात्तस्याः स्तुतिरत्र विवक्षितेति शेषः । अतीताध्यायादिष्टसदात्मविज्ञानादान्यदेव देवतोपासन मोक्षसाधनमित्याशङ्क्य तन्निषेधेन सदात्मविज्ञानस्यैव मोक्ष-

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२०

आत्मा निर्दिष्यते, तत्तच्च तत्र तत्पदार्थः त्वंपदार्थपर्यन्तं शोषितः, इह तु त्वंपदार्थः तत्पदार्थपर्यन्तं शोध्यत इति भावः । शाखाचन्द्रदर्शनवर्तिर्देक्ष्यामीत्यन्यथ । अनिदिष्टेषु हीति ।

यद्यपि सर्वस्यापि ब्रह्मविकारत्वं प्रतीचो ब्रह्माभेदस्य उक्त इति यस्य कस्यचिदप्यविज्ञातत्वशङ्का न भवत्येव तथापि नामादिभ्यः प्रत्यगात्मनि पृथक्कृत्याशोचिते तस्य तदुपाधिकस्य कर्तृत्वादिविरुद्धधर्मवत्त्वेन प्रतीयमानस्य

२५ ब्रह्माभेदासंभवादकार्यत्वाच्च ब्रह्मविज्ञानेनाविज्ञातत्वशङ्का स्यादिति भावः । अन्येति । प्रत्यगात्मस्वरूपमित्यर्थः । अथवा मन्दाता शोघं निर्विशेषब्रह्मणि बुद्धयनारोहात् नामाद्युपासनया बुद्धेरकारणतया पश्चात्ति विशेषबुद्धयारोहार्थं नामाद्युपासना आश्रित्यविज्ञानन्यायेन उच्यन्ते इत्याह—अथवेति । वाशब्द धार्यः । अथवेति । इदं च प्रयोजनमित्यर्थः । न त्वदे स्वतन्त्रप्रयोजनं प्रत्यगात्मसोचनस्यैव मुख्यप्रयोजनत्वादिति । बुद्धिविषयमिति—उपासनाविषयमित्यर्थः । आनुबन्धिकमेव प्रयोजनान्तरमाह—अथवेति । नाम्नो वाव भूयोऽस्तीत्यादिना उत्तरोत्तरं भूयस्त्वभुक्त्वा

३० यत्र नान्यत्पश्यतीत्यादिना भूयस्त्वोक्तकथं तत्रैव पर्यवसानोक्ते तस्यैव निरतिशयं भूयस्त्वमिति तदेव स्तुतिमित्यर्थः । परब्रह्मास्तुत्यर्थेति, सनत्कुमारेण ब्रह्मपुत्रेणोपदिष्टा सर्वज्ञेन ब्रह्मपुत्रेणैव नारदेन गृहीतेति स्तुतिर्भातीत्यर्थः । आत्मज्ञानमिव श्रेयं प्राप्तिसाधनं न कथं अपरब्रह्मा वेत्युक्ते तत्परित्यागेनात्मविद्यायामेव प्रवृत्तिरिदं ब्रह्मविद्येत्यर्थः तस्याः श्रेयः प्राप्तिसाधनत्वप्राप्त्यर्थं आख्यायिका । तत्र सोऽहं भगवा मन्त्रविदेवासिमा नार्त्ताविव, तत्त शोचामि तरति शोकमार्त्तवर्जित्युक्त्वा तत्प्रतीतिरित्याह—अथवा नारदो देवर्षिरित्यादिना । सर्वा विद्या अत्येति समासः

३५ अकृतायं इत्यतो नान्यदात्मज्ञानादित्यपपाठः । येन सर्वविज्ञानसाधनशाकसंपन्नस्यापि अकृतार्थत्वेन अकृतार्थत्वे हेतुरन्तरेणेति । येन-अकृतार्थत्वेन, येन श्रेयो न बभूव, येन उत्तमाभिजनादिसर्पार्जमिताभिमानं हित्वा सनत्कुमार-

१. धर्मेन्द्रियकामस्य जुहुयात् इत्यत्र यथा प्रकृतानि होत्रमाश्रित्यादौन्द्रियोद्देशेन विधीयते तद्वत् ।

( पु० मी० २२११ )

ऋग्वेदं भगवोऽध्येमि यजुर्वेदं, सामवेदमाथर्वणं चतुर्थमितिहासपुराणं पञ्चमं वेदानां वेदं पित्र्यं, राशिं दैवं निधिं वाकोवाक्यमेकायनं' देवविद्यां ब्रह्मविद्यां भूतविद्यां क्षत्रविद्यां नक्षत्रविद्यां, सर्पदेवजनविद्यामेतद्भगवोऽध्येमि ॥ २ ॥

ज्ञानाभिरतिशयश्रेयःसाधनमस्तौत्येतत्प्रदर्शनार्थं सनत्कुमारनारदाख्यायिकाऽऽरभ्यते । येन सर्वविज्ञानसाधनशक्ति-सम्पन्नस्यापि नारदस्य देवर्षेः श्रेयो न बभूव येनोत्तमाभिजनविद्यावृत्तसाधनशक्तिसम्पत्तिनिमित्ताभिमानं हित्वा प्राकृतपुरुषवत्सन्तकुमारमुपससाद श्रेयःसाधनप्राप्तयेऽतः प्रख्यापितं भवति निरतिशयप्राप्तिसाधनत्वमात्मविद्याया इति । अघोहिर्वाघोष्व भगवो भवन्ति किलोपससाद । अघोहि भगव इति मन्त्रः । सनत्कुमारं योगीश्वरं ब्रह्मिष्ठं नारद उपसन्नवान् । तं न्यायत उपसन्नं होवाच यदात्मविषये किञ्चिद्वैत्येन तत्प्रख्यापनेन मामुपसीदेदमहं जान इति ततोऽहं भवतो विज्ञानात् तुभ्यमुर्ध्वं वक्ष्यामीत्युक्तवति स होवाच नारदः ॥ १ ॥

ऋग्वेदं भगवोऽध्येमि स्मरामि यद्वैत्येति विज्ञानस्य पृष्ट्वात् । तथा यजुर्वेदं सामवेदमाथर्वणं चतुर्थं वेदं । ०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

उत्तमाभिजन उत्तमजन्मभूर्ब्रह्माणो मानसपुत्रत्वात्, विद्या ऋग्वेदादिलक्षणा । वृत्त सदाचारः श्रवणाध्यानादिसाधन-शक्तीनां सम्पत्, धर्मसाधनस्य वा शरीरस्य शक्तिसंपत्, अव्याहृतेष्टगतित्वात् । ते अभिजनादयो निमित्त यस्याभिमानस्य तं त्यक्त्वेत्यर्थः अध्ययनेन ज्ञानं लक्ष्यते ज्ञापयेत्यर्थः ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

१५

साधनत्वं हृदीकर्तुमाख्यायिका प्रवृत्तेति पक्षान्तरमाह—अथवेति । द्वितीयमाख्यायिकातात्पर्यं प्रपञ्चयति—येनेत्यादिना । सर्वस्यापि ज्ञेयस्य यद्विज्ञानं तस्य साधनमुत्पादनं तत्र शक्त्या संपन्नो वेदवेदाङ्गाभिज्ञत्वेन तस्यापीति यावत् । अस्ति हि नारदस्योत्तमाभिजने जन्म । ब्रह्माणो मानसपुत्रत्वादस्ति कोत्तमकर्म विद्याऽस्ति च वृत्तं सदाचरणमस्ति च श्रवणध्यानादि साधनशक्तीनां धर्माधर्मसाधनस्य वा शरीरस्य शक्तेः संपत्तिश्च जन्मादयो निमित्तमस्याभिमानस्य तं त्यक्त्वेति यावत् । इतिशब्दोऽध्यायाख्यायिकयोः संबन्धोक्तिसमाप्त्यर्थः । अध्ययनेन ज्ञानं लक्ष्यते । तथा वाघीष्व २० ज्ञापयेत्यर्थः । मन्त्रः उपसदनत्येति शेषः । न्यायत, सन्निगाणिरित्पादिशास्त्रोक्तविषयशक्तिं यावत् ॥ १ ॥

अध्ययनवाचि पदं स्मरणपरतया कथं व्याख्यातमित्याशङ्क्याऽह—यद्वैत्येति । गन्धयुक्तिः कुङ्कुमादि-संपादनम् ॥ २ ॥

अभिनवभारतीयानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

मुपससाद, अतः श्रेयः प्राप्तिसाधनत्वं ख्यापितं भवतीत्यन्वयः । संपन्ननिमित्तेति पाठे संपन्नत्वनिमित्तेत्यर्थः । क्वचित्तु २५ कोशे पाठमेवो दृश्यते, तत्र परविद्यास्तुत्यर्थेऽनन्तरं कथमिति पृष्ट्वा नारदो देवधिरित्यादिना अकृतार्थं इत्यन्तेन स्तुतिप्रकाशप्रदर्शनं कृत्वा, अथवा मान्यदित्यादिना आख्यायिकायाः श्रेयः प्राप्तिसाधनत्वज्ञापनार्थत्वं प्रयोजनान्तरं प्रदर्शितम् । अस्मिन्पाठे अनात्मज्ञत्वाच्छुभोच किमु वक्तव्यं अन्योऽकृतार्थं इत्युक्तमेव आत्मज्ञानस्य शोकेनिवर्त-कत्वात्कृतार्थताहेतुत्वाच्च स्तुतिप्रकृतिं द्रष्टव्यम् ।

अघोहीति परस्मैपददर्जनात् अधिपूर्वक इक्स्मरण इति धातुरूक इति शङ्का स्यात्तस्य च प्रकृतासङ्गति-रिति मत्वा इह अध्ययने इति धातुरूक इत्याह—अघोष्वेति । श्रुतौ अघोहीति परस्मैपदं छान्दसमित्यर्थः । तदर्थमेव मन्त्र इत्युक्तं, ततश्च अन्तर्गमिन्ति निश्रयं स्वोक्त्य, हे भगवन् अध्यापय ब्रह्मेति मन्त्रस्यार्थो दर्शित इति ज्ञेयम् । यद्यप्यन्यत्र अघोहि भगवो ब्रह्मेति मन्त्रे अघोहि स्मरस्मृत्वा च उपदिश इति व्याख्यातं तथापि तद्ब्रह्मव्याहारापत्त्या क्लृष्टमिति तत्परिहाराय इहैवं व्याख्यातम् । यद्वैत्येति प्रष्टुः कोऽभिप्राय इति चेदुच्यते तद्वृद्धविषये ज्ञाते तस्मिन्नेव विषये ब्रह्मोपदेशे तस्य वृद्धचारोहो भवेत् । अन्यत्र उपदेशे तु वृद्धधनारोहः स्यात् ब्रह्मण इति ॥ १ ॥ ३५

अध्वमेतीत्यस्य पूर्ववदध्ययनार्थत्वं विहाय स्मरामीति व्याख्याने हेतुमाह—यद्वैत्येति । चतुर्थं वेदमिति

१. एकायनं इत्यस्य भाष्ये नीतिशास्त्रमित्यर्थः कुतः ।

सोऽहं भगवो मन्त्रविदेवास्मि' नाऽऽत्मविच्छ्रुतं ह्येव मे भगवद्दशोभ्यस्तरति  
शोकमात्मविदिति सोऽहं भगवः शोचामि तं मा भगवाञ्छोकस्य  
पारं तारयत्विति तं होवाच यद्वै किंचैतदध्यगीष्ठा नानैवेतत् ॥३॥

वेदशब्दस्य प्रकृतस्त्वादितिहासपुराणं पञ्चमं वेदं वेदानां भारतपञ्चमानां वेदं व्याकरणमित्यर्थः । व्याकरणेन हि  
५ पदादिविभागश्च ऋग्वेदादयो ज्ञायन्ते । पित्र्यं श्राद्धकल्पम् । राशि गणितम् । दैवमुत्पातज्ञानम् । निधि महाकालादि-  
निधिशस्त्रम् । वाकोवाक्यं तर्कशास्त्रम् । एकायनं नीतिशास्त्रम् । देवविद्यां निरुक्तम् । ब्रह्मण ऋग्यजुःसामाख्यस्य  
विद्यां ब्रह्मविद्यां शिक्षाकल्पच्छन्दोविचितयः । भूतविद्यां भूततन्त्रम् । अत्रविद्या वनूतदम् । नक्षत्रविद्या  
ज्योतिषम् । संपदेवजनविद्यां सर्पविद्यां गारुडं देवजनविद्यां गन्धयुक्तिनृत्यगोवाद्यष्टिपदिविज्ञानानि । एतत्सर्वं  
हे भगवोऽध्येमि ॥ २ ॥

१० सोऽहं भगव एतत्सर्वं ज्ञानमपि मन्त्रविदेवास्मि शब्दार्थमात्रविज्ञानवानेवास्मोत्यर्थः । सर्वो हि शब्दोऽभि-  
नरेन्नपुरीयं टिप्पणम्

अध्ययनवाचिपदं स्मरणपरतया व्याख्यात ज्ञानस्य पृष्ठत्वात् इवस्मरण इति वातुदर्शनाच्चेत्यर्थः । कल्प  
इति सूत्रग्रन्थ उच्यते । अनुष्ठानक्रमकल्पनात् । छन्दश्चित्तिर्मायिष्यादिछन्दोनिवन्नायकशास्त्रम् । गन्धयुक्तोक्ति ।  
कुक्षुमादिसम्पादनादिज्ञानम् ॥ २ ॥

१५ मन्त्रइति वर्णमात्रमभिधेयस्य सप्रतियोगिकस्य विकारत्वाज्ज्ञानं नात्मज्ञानमित्युक्तम् । तत्रात्मशब्दाभि-  
नानन्दपिरटीका

तर्हि सर्वज्ञः स्वतन्त्रस्त्वं कृतकृत्योऽसीत्याशङ्क्याऽऽह—सोऽहमिति । कथं मन्त्रविदित्यस्य कर्मविदिति  
अभिनवनारायणनन्देन्द्रसरस्वतीटीका

अथर्वणा प्रणीतस्य विद्यान्तरस्यापि सत्त्वाद्देवशब्दस्यैव विशेष्यत्वेन अनुपपन्ने हेतुमाह—वेदशब्दस्येति । वेदाङ्गे  
२० व्याकरणे कथं वेदशब्द इत्याशङ्क्य रुढार्थस्यासंभवात्पदादिविभागने वेदान् वेदयतीति व्युत्पत्त्या यौगिको व्याकरणो  
वेदशब्द इत्याह—व्याकरणेन हीति । शिक्षेति । १. यद्यपि व्याकरणाद्यपि ब्रह्मविद्यैव तदज्ञत्वात् तथापि व्याकरण-  
निरुक्तज्योतिषाणां पृथगुक्तत्वात्, शिक्षादित्यमेव ब्रह्मविद्येत्युक्तम् । छन्दोविचिति गायत्र्यादिछन्दः स्वरूपपरवाचक  
शास्त्रं, नक्षत्रविद्येति गणितस्यापि ज्योतिरन्तर्गतत्वेऽपि अवान्तरभेदेन पृथक्कीर्तनम् । एतत्सर्वं भगवोऽध्येमि इति ।  
यद्यपि यदात्मविषये वेत्येति पृष्ठत्वादिवदमात्मविषये जानामीति वक्तव्यम्, ननु ऋग्वेदादिकं तथाप्यात्मविषये  
२५ ज्ञानाभावात्तस्य तदन्यदपि स्वेन यावन्मात्रं ज्ञातं तत्सर्वमुक्तवानिति द्रष्टव्यम् ॥ २ ॥

ननु ऋग्वेदाद्यर्थत्वादात्मनः तज्ज्ञाने आत्मापि ज्ञात एवेति तदर्थं गुरुपसदनानुपपत्तिरित्याशङ्क्याह—  
सोऽहं भगव इति । ऋगादिज्ञानेऽपि तदर्थमात्मज्ञानाभावाद्गुरुपसर्पणं युक्तमिति भावः । ननु व्याकरणादिवेदाङ्गज्ञान-  
वत्तस्य पूर्वमुक्तत्वादव्युत्पन्नस्य तदर्थज्ञानं च भवत्येव, किञ्च गन्त्रगतिरिक्तब्राह्मणादिज्ञानवत्स्वरयाधुक्तत्वात्मन्त्र  
विदेवेत्येवकारानुपपत्तिरित्याशङ्क्याह—शब्दार्थेति । सर्वान्पञ्चज्ञानं शब्दस्य वाच्यार्थज्ञानोपाया. ननु तल्लक्षणात्मज्ञाने  
३० तस्य न्यायान्तरापेक्षत्वादिति । तत्र हेतुमाह—सर्वो हीति । अभिज्ञानमात्रं वाचकमार्थमित्यर्थः । ब्राह्मणमपि गन्त्र-

१. मन्त्रविदेवास्मि नात्मवित् अत्र आत्मपदेन जीवस्य पारमार्थिकं रूपं विवक्षितम् । अरेरेन्द्रियादि तादात्म्या-  
पन्नस्य नारदेन ज्ञातत्वात् । न तु परमात्मपरं आत्मशब्दस्य प्रत्यगात्मनि कृत्वात् । अत्रात्मविदित्योः  
भूमाख्यपरब्रह्मोपदेशादेव जीवब्रह्मैक्यं सूचितं भवति ।  
विशिष्टाद्वैतानस्तु—आत्मपदस्य परमात्मनि क्वद्विरित्याह । वस्तुनस्तु यच्चाध्मोऽतीतपादे जीवे समन्यात्  
३५ जीवपरत्वं युक्तं भाष्यकारैश्च बहुवारमुक्तम् । “तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूतः” ।  
इत्यत्र तच्छब्देन ब्रह्म परामृष्य तदभेदबोधनात् जीवे । आत्मनि चेवैविचित्राण्यं हि इति च सूत्रम् ।  
“आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीदित्यत्र तु प्राधान्येन परमात्मपरं जीवाभेदात् । मृष्टिध्रुवेनम् ।

धातमात्रमभिधानं च सर्वं भन्नेष्वन्तर्भवति । भन्नेविदेवास्मि भन्नेवित्कर्मविदित्यर्थः । 'भन्नेषु कर्माणी'ति हि वक्ष्यति नाऽऽत्मविज्ञाऽऽत्मानं वेद्धि । नन्वात्माऽपि भन्नेः प्रकाशयत एवेति कथं भन्नेविच्छेदाऽऽभवत् । न । अभिधानाभिधेयभेदस्य विचारत्वात् । न च विचार आत्मेष्यते । नन्वात्माऽप्यात्मज्ञानशब्देनाभिधायते । न "यतो वाचो निवर्तन्ते । यं द्रव्यं पश्यति" इत्यादिश्रुतेः । कथं तर्ह्यात्मैवावस्तात् "स आत्मेत्यादिशब्दा आत्मानं प्रत्याययन्ति । नैष दोषः । वेद्भवति प्रत्यगात्मनि भेदविषये प्रयुज्यमानः शब्दो वेद्भेदोनामात्मत्वे प्रत्याख्यायमानो यत्परिशिष्टं सद- वाच्यमपि प्रत्याययति । यथा सराजिकायां द्रव्यमानाया सेनायां छत्रध्वजपताकादिव्यवहितैर्द्रव्यमानैर्गो राजन्येष राजा द्रव्यत इति भवति शब्दप्रयोगस्तत्र कोऽसौ राजेति राजविशेषनिष्पण्यां द्रव्यमानेतरप्रत्याख्यानेऽप्यस्मिन् द्रव्यमानेऽपि राजनि राजप्रतीतिर्भवेत्तद्वत् । तस्मात्कोहं भन्नेवित्कर्मविदेवास्मि कर्मकार्यं च सर्वं विचार इति

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

धेयत्वं शङ्कित्वा परिहरति—नन्वात्मापीत्यादिना । अनात्मशब्दे चेतेन गृहीतशक्तिकशब्दो लक्षण्या निरुपाधिके १०  
ज्ञानहेतुरिति श्रौतनिर्देशस्य तात्पर्यमाह—नैष दोष इत्यादिना । शब्दार्थज्ञानमात्रेणात्मवित्त्वं न भवतीत्यनेनाचार्यो-

## आनन्दगिरिटीका

व्याख्यानमित्याशङ्क्याऽह—मन्त्रेण्विति । मन्त्रविदेव नाऽऽत्मविदित्यत्र विरोधं बोधयति—नन्विति । मन्त्रवित्वे तत्प्रकाश्यात्मवित्त्वमपि स्यात्तदभावे मन्त्रवित्त्वमपि न युक्तमित्यर्थः । अभिधानमभिधेयमित्येव रूपस्य भेदस्य विकारत्वेन मिथ्यास्वादात्मनश्च विकारत्वात्तर्ज्जकारान्मन्त्रकाशयत्वाभावाच्च विरोध इति परिहरति—नाभिधानेति । १५ आत्मनो विकारत्वाभावेऽप्यभिधेयत्वमेष्टव्यमिति शङ्कते—नन्विति । श्रुत्यन्तरावष्टम्भेन निराचष्टे—नेत्यादिना । आत्म-शब्देनाऽऽत्मनोऽभिधेयत्वाभावे वाक्ययोगादिविरोधं स्यादित्याशङ्कते—कथं तर्ह्यिति । आत्मशब्देनैवाक्यस्याऽऽत्मन-स्तेन लक्षणया प्रतिपत्तिस्मभावोपक्रमोपसंहारिविरोधोऽस्तीत्युत्तरमाह—नैव दोष इति । विशिष्टे गृहीतशब्दो विनेषणे प्रत्युक्ते यत्तन्मात्रं परिनिष्ठं तदद्याच्यमपि लक्षणया बोधयतीत्यर्थः । केवलात्मविषयस्याऽऽत्मशब्दस्य तद्वर्शनमन्तरेण विशिष्टात्यहृष्टिमात्रेण कथं प्रयोगः कथं वा तत्प्रयोगेऽपि ततो विवक्षितात्मधीरित्याशङ्क्य हृष्टान्तेन २० परिहरति—यथेत्यादिना । आत्मनो मुख्यवृत्त्या मन्त्रप्रकाशयत्वाभावे फलितमाह—तस्मादिति । शब्दार्थज्ञान-

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

पदेन गृहीतमिति भावः । मन्त्रशब्देन शब्दमात्रलक्षणायां सर्वगवदाना मन्त्रान्तर्गतत्वं सम्बन्धमाह—अभिधानं चेति । ऋगादिभिस्सर्वं कर्ममात्रमेव प्रतिपाद्यमिति मया ज्ञातं नास्मैत्यन्तं रमाह—मन्त्रविधिति । केयुर्विक्तोशेषो शब्दार्थमात्रज्ञानवानित्यादि वाक्यं नास्ति, मन्त्रे प्राधान्येन कर्मणः प्रतिपाद्यत्वस्य वक्ष्यमाणत्वामन्त्रशब्देन कर्मग्रहणः—<sup>२५</sup>मित्याह—मन्त्रेति चेति । द्विव्यो ह्यमूर्तं . पुष्प इत्यादिमन्त्रे रासनोऽपि प्रकाश्यान्मन्त्रविद आत्मवित्त्वाभावाच्चाहुत इति चोदयति—नन्विति । शब्दार्थमात्रज्ञानवानित्यादिवाक्यपाठे तमेवार्थमाक्षेपसमाधानाभ्यां स्पष्टीकृतुं शङ्कते—नन्विति । मन्त्ररभिधेयत्वेन आत्मनो ज्ञानादभिधेयत्वस्य विकारत्वात्सोपाधिकत्वात्मिज्ञानेऽपि मुध्यात्मज्ञानाभावाच्च व्याहृतिरित्याह—नेति । ननु आत्मशब्देन मुध्यात्मैव अभिधीयत इत्यङ्गीकर्तव्यं, अन्यथा आत्म-प्रतीतिरेव न स्यात्, तदोक्तकामावात् । तथा च अभिधेयत्वविशिष्टस्य अनात्मत्वमयुक्तमिति शङ्कते—नन्वात्मेति । ३० अभिधेयत्वमविशिष्टस्य आत्मत्वाभिधानं श्रुतिविशुद्धमिति । तदाह—न, यतो वाच इति । अत्र वाच्ये प्रातिघञ्यत्वेन सदस्य । तदभावाद्वाचो निवर्तन्त इत्युक्त्या तस्य अभिधेयत्व निषिद्धमित्यर्थः । यत्र नान्यदिति श्रुत्युदाहरणपाठे श्रुत्या द्वितीयमात्रप्रतिषेधादभिधेयत्वमपि प्रातिषिद्धमिति भावः । तर्हि मुख्य आत्मनि बोधकाभावात्तत्तिद्धिर्न स्यादित्युक्तं शङ्कते—कथं तर्हि । सोपाधिके आत्मनि गृहीतसङ्केतोरात्मादिपदलक्षणा मुध्यात्मबोधसम्भवात् आत्मैवावस्थादित्यादेरात्मप्रत्यायकत्वं भवतीत्याह—नैव इति । देहवति देहोपाधिके । अत एव भेदविषये मित्र-<sup>३५</sup>माने अभिधेयत्वमवति विषये आत्मनोरित्यर्थः । आत्मत्वे प्रत्याख्यायमान इति । आत्मैवावस्थादित्यादिना आत्म-शब्दार्थस्य व्यापकत्वं वृणाणा श्रुतिः देहस्य परिच्छिन्नस्य तत्त्वानुपपत्त्या आत्मत्वं प्रत्याख्यान्ती परिशिष्टस्य सदात्मन आत्मत्वं लक्षणया बोधयतीत्यर्थः । अत्र अनुरूपं दृष्टान्तमाह—यथा सराजिकार्यामिति । दृश्यमाना ये राज इतरे तत्प्रत्याधान इत्यर्थः । अदृश्यमान इति । पूर्वं विजयोतीदृश्यमान इत्यर्थः । तद्वदिति । तत्र नैप राजेति मन्तः

विकारज्ञ एवास्मि नाऽऽत्मविज्ञाऽऽत्मप्रकृतिस्वरूपज्ञ इत्यर्थः । अत एवोक्तं भावार्थवान्मुख्यो वेदेति । “यतो वाचो निवर्तन्ते” इत्यादिश्रुतिम्यश्च । श्रुतमात्मज्ञानमस्त्येव हि यस्मान्मे मम भगवद्दृष्टेभ्यो धृष्टमत्सहस्रेभ्यस्तत्पत्ति-  
क्रामति शोकं मनस्तापमकृतार्थबुद्धितामात्मविदित्यतः । सोऽहमनात्मचित्वाद्दे भगवः शोचाम्यहं तार्थबुद्ध्या सक्तये  
संबदा तं मा मां शोकस्य शोकसागरस्य पारमन्तं भगवांस्तारयत्वात्मज्ञानोदुपेन कृतार्थबुद्धिमापादयत्वमय  
५. गमयत्वित्यर्थः । तमेवमुक्तवन्तं होवाच यद्दे किञ्चैतदध्यगोष्ठा अघोतवानसि । अध्ययनेन तदर्थज्ञानमुपलभ्यते  
ज्ञातवानसीत्येतन्नामैवेतत् । “वाचाऽऽरम्भणं विकारो नामधेयम्” इति श्रुतेः ॥ ३ ॥

वरुणपुरीम लिप्पणम्

पदेशजनितातिशयवत् एवात्मवित्त्वं सूचितम् । तत्र श्रुतिसम्बन्धमाह—अत एवोक्तमिति । उदुपेन प्लवेन ॥ ३.५ ॥  
इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीलिप्पण्या सप्तमाध्यायस्य प्रथमः खण्डः.

१०

आनन्दगिरिटीका

मात्रेणाऽऽत्मवित्त्वं न भवतीत्यनेनाऽऽचार्योपदेशजनितज्ञानवत् एवाऽऽत्मवित्त्वमित्युक्तं तत्र प्रमाणमाह—अत एवेति ।  
औपदेशिकज्ञानविषयत्वं तर्हि स्वीकृतमित्याशङ्क्याऽह—यत इति । मा तर्हि तवाऽऽत्मविद्या भूदित्याशङ्क्य शोक-  
निवृत्त्युपायत्वेन तत्पेक्षां सूचयसि—श्रुतमिति । आत्मज्ञानोदुपेनाऽऽत्मज्ञानाख्येन प्लवेनेति यावत् । कथं भवियमर्थ-  
ज्ञानं सर्वं नाममात्रमित्याशङ्क्याऽह—वाचाऽऽरम्भणमिति ॥ ३ ॥

१५

अभिनवभारतीयानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

प्रत्याख्यानं, इदन्तु व्यापकतोक्त्या अर्थोदिति विशेषः । उपसंहरति—तस्मादिति । ननु कर्मभ्यो भोक्तृसंवात्तत  
एव शोकनिवृत्तित्स्यादिति, अनात्मविच्छेदाभीत्ययुक्तमित्याशङ्क्याह—कर्मकार्यं चेति । कर्मणा कार्यं, साध्यं फल  
विकार इति मया ज्ञातं सर्वं विकार एव । अविकार आत्मा तु तत्त्वतो न ज्ञातः, विकारस्य च विनाशित्वेन तस्य  
शोकहेतुत्वेन न तन्निवर्तकत्वमित्यर्थः । आचार्योपदेशितन्यायैर्लक्षणयेव तत्त्वत आत्मज्ञानं न मुख्यमुच्येत पूर्वोक्तार्थे  
२०. मानमाह—अत एवेति । यद्वा आक्षेपसमाधानाभ्यामुक्तमात्मनोऽभिधानाविषयत्वं मन्त्रविदितिपदेन आह—तस्मा-  
त्सोऽहमन्त्रविदिति । नन्वात्मा “विव्यो ह्यमृतः पुरुष” इत्यादिमन्त्रैः प्रकाश्यत इत्याशङ्क्य सत्यं प्रकाश्यते किन्तु  
कर्मत्वेन अभियेयत्वेन प्रकाश्यत इत्याह—कर्मविदिति । मन्त्रैः कर्मत्वेन वेत्तीत्यर्थः । तथाप्यात्मा ज्ञात इत्याशङ्क्याह—  
कर्मकार्यं चेति । कर्मत्वेन कार्यं प्रकाश्यमित्यर्थः । नात्मविदिति । मुख्यात्मविज्ञेत्यर्थः । तदेवाह—नात्मप्रकृतौति ।  
प्रकृतिः स्वभावः वास्तवं रूपमित्यर्थः ।

२५

कथं तर्हि वास्तवस्वरूपं ज्ञानातीत्याशङ्क्य आचार्योपदेशितन्यायैर्लक्षणयेति श्रुत्याऽह—आचार्यवसिति ।  
मुख्यवृत्त्या तत्प्रतिपादनं नेत्यत्र श्रुतिमाह—यत इति । वाचो यतो निवर्तन्ते, स न आत्मेति अत्यन्निवृत्तिमुखेन  
लक्षणमा ज्ञेय इत्यर्थः । यद्वाचानभ्युदितमित्यादि श्रुतिरादिगव्दार्यः ।

आश्चर्यवत्पश्यति कश्चिदेन आश्चर्यवद्ब्रूत इत्येव चान्यः । आश्चर्यवत्त्वं नमन्यः शृणोति श्रुत्वाप्येनं वेद  
न चैव कश्चित् ॥ इत्यादिस्मृतिस्वरञ्जदार्थः ।

३०

ननु आत्मवित्त्वाभावेऽपि उपायान्तरेण शोकनिवृत्तिर्भविष्यतीत्याशङ्क्योक्तं—श्रुतमिति । श्रुतं तद्व्याचष्टे—  
श्रुतमिति । भगवद्दृष्टेभ्यस्तारित शोकमात्मविदिति आगमज्ञान सम्प्रदायपरम्परया ज्ञानं यस्मादस्ति तस्मादुपायान्तरं  
शोकनिवृत्तौ सम्पाद्यत इति ज्ञेयः । यस्मादेव अतः अनात्मवित्त्वाच्छेदासीति योजनम् । अध्यगोष्ठा नामैवेतदित्यत्र  
एक नामपदं, नाम वा ऋग्वेद इत्यपरं, संपदेवजनविद्या नामैवेतदिति तृतीयं नामपदं वर्तत इति त्रयाणामपुनरुक्त-  
त्वार्थमाह—अध्ययनेनेति । तत्तत्र प्रथमेन नामपदेन ऋग्वेदाद्यर्थस्य नामव्यतिरेकेण वस्तुतोऽभावान्मिथ्यात्वं प्रति-  
३५ पाद्यते वैराग्यार्थम् । यद्वा प्रथमेन नामपदेन तदर्थस्य तद्व्यतिरेकेण अभावमात्रमुच्यते अर्थं हित्वा तस्यैवोपास्यत्वात्  
नामव्यतिरेकेण अर्थो नाम नास्ति, अर्थस्त्वोपेन नामैव, अतस्तस्मिन्नुपासीत (सोऽप्युपासीत इति) नामैवोपास्यमिति ।  
द्वितीयेन ऋगादीनां प्रसिद्ध्या नागात्मकत्वं शब्दात्मकत्वं साध्यते, न तु मिथ्यात्वं, तथात्वे वक्ष्यमाणग्रहप्रतीकत्वा-  
नुपपत्तेः, मिथ्यात्वेन तत्स्वरूपस्यैव प्रविलयात् । तृतीयेन ऋगादीनां नामत्वमुक्तमुपसंहृत्ये उपायनाविधानार्थमिति  
न पुनरुक्तिरित्यर्थः ॥ ३-४ ॥

नाम वा ऋग्वेदो यजुर्वेदः सामवेद आथर्वणश्चतुर्थ इतिहासपुराणः पञ्चमो वेदानां  
वेदः पित्र्यो राशिर्देवो निधिर्वाकोवाक्यमेकायनं देवविद्या ब्रह्मविद्या  
भूतविद्या क्षत्रविद्या नक्षत्रविद्या सर्पदेवजनविद्या नामैवैतन्नामोपास्वेति ॥ ४ ॥  
स यो नाम ब्रह्मेत्युपास्ते यावन्नाम्नो गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवति यो नाम ब्रह्मेत्यु-  
पास्तेऽस्ति भगवो नाम्नो भूय इति नाम्नो वाव भूयोऽस्तीति तन्मे भगवान्ब्रवीत्विति ॥ ५ ॥ ५

इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

वाग्वाव नाम्नो भूयसी वाग्वा ऋग्वेदं विज्ञापयति यजुर्वेदं सामवेदमाथर्वणं  
चतुर्थमितिहासपुराणं पञ्चमं वेदानां वेदं पित्र्यं राशिं देवं निधिं वाको-  
वाक्यमेकायनं देवविद्यां ब्रह्मविद्यां भूतविद्यां क्षत्रविद्यां नक्षत्रविद्यां सर्प-

नाम वा ऋग्वेदो यजुर्वेद इत्यादि नामैवैतत् । नामोपास्त्व ब्रह्मेति ब्रह्मबुद्ध्या । यथा प्रतिमां विष्णु- १०  
बुद्ध्योपास्ते तद्वत् ॥ ४ ॥

स यस्तु नाम ब्रह्मेत्युपास्ते तस्य यत्फलं भवति तच्छृणु यावन्नाम्नो गतं तन्नाम्नो गोचरं तत्र तस्मिन्नाम-  
विषयेऽस्य यथाकामचारः कामचरणं राक्ष इव स्वविषये भवति । यो नाम ब्रह्मेत्युपास्ते इत्युपसंहारः । किमस्ति  
भगवो नाम्नो भूयोऽधिकतरं यद्ब्रह्मबुद्ध्यर्हमन्यदित्यभिप्रायः । सनत्कुमार आह नाम्नो वाव भूयोऽस्तेष्वेत्युक्त आह  
यद्यस्ति तन्मे भगवान्ब्रवीत्विति ॥ ५ ॥ १५

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्कुरभाष्ये सप्तमाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

वाग्वाव । वागितोन्निर्गमं जिह्वाभूलाविष्यष्टसु स्थानेषु वर्णानामभिव्यञ्जकम् । वर्णाश्च नामेति नाम्नो  
नरेन्द्रपुरीषं टिप्पणम्

अष्टसु स्थानेनिति "अष्टौ स्थानानि वर्णानामुर कण्ठक्षिरस्तथा । जिह्वामूलं च दन्ताश्च नासिकोष्ठौ च  
आनन्दगिरिटीका २०

उक्तमुपादयति—नाम वा इति । तदुपसंहरति—नामैवेति । केन रूपेण वेद नामाऽऽवर्तय्यमित्याशङ्क्याऽऽह—  
नामेति । उपास्तिप्रकारं दृष्टान्तेन स्फुटयति—यथेति ॥ ४ ॥

नाम्नि ब्रह्मदृष्ट्योपास्यमाने किं स्यादित्याह—स यस्त्विति । यो नामेत्यादिवाक्यस्य पौनरुक्त्यमित्याह-  
शङ्क्याऽऽह—यो नामेति ॥ ५ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया सप्तमाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

२५

वाग्वाव नाम्नो भूयसोत्युक्तं वाङ्नाम्नोरेकत्वाद्वाक्याप्यव्यपकत्वानुपपत्तिरित्याशङ्क्य व्याचष्टे—वागिती-  
न्द्रियमिति । जिह्वाभूलादिष्वित्यादिशब्देनोर्-कण्ठक्षिरोदन्तीनासिकातालूनि गृह्णते । वागिन्द्रियस्य वर्णेष्वोऽभि-  
अभिवचनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

ब्रह्मदृष्ट्या नाममात्रघ्यानान्न शोकातिवृत्तिः । नाम्नो विकारत्वेन तज्ज्ञानस्य आत्मज्ञानत्वाभावादतोऽन्य  
एवात्मा वक्तव्यः इत्यभिप्रायेण पृच्छति—किमस्तीति । ब्रह्मदृष्ट्यर्हमिति—ब्रह्मत्वेन ज्ञातुमर्हतीत्यर्थः । यद्यपि ३०  
नारद्वेन आत्मेन पृष्टं तत्रतिशोकमात्मविदिति तथापि सर्वान्तरस्य आत्मनः सहसा प्रतीतिः शिष्यस्य उत्पादयितुम-  
शक्नोति प्रथमं स्थूलं नाम बोधितवान्, तस्मिन्नात्मत्वज्ञानेन किं भूयोऽस्तीति पृष्टे नारद्वेन ततोऽन्यन्तरा वाच  
आत्मत्वेन बोधयति, क्रमेण मुख्यमात्मानं बोधयामीत्यभिप्रायेणेत्याह—सनत्कुमार आह्वेति, नामादिभ्यः पूयभूत  
प्रत्यमात्मानं बोधयितुमेव नामाद्युपपत्त्याह, उपासनाविधानन्तु भक्त्यानां चित्ताग्रज्वाय आश्रित्यविधानन्यायेनोच्यत  
इति पूर्वमेवोक्तं द्रष्टव्यम् ॥ ५ ॥

इति श्रीमच्चमिनकरायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकाया सप्तमाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

३५

वाक्शब्दस्य शब्दपरत्वभ्रमं वारयति—वागिन्द्रियमिति । गोलकानामेव इन्द्रियत्वमिति यत निराकर्तुम्



देयजनविद्यां दिवं च पृथिवीं च वायुं चाऽऽकाशं चापञ्च तेजश्च देवांश्च  
मनुष्यांश्च पशून् च वयान् सिच तृणवनस्पतीञ्च नापदान्याक्रीटपतङ्गपिपीलिकं  
धर्मं चाधर्मं च सत्यं चानृतं च साधु चासाधु च हृदयज्ञं चाहृदयज्ञं च यद्दे  
वाङ्नाभविष्यन्न धर्मो नाधर्मो व्यज्ञापयिष्यन्न सत्यं नानृतं न साधु

५ नासाधु न हृदयज्ञो नाहृदयज्ञो वागेवैतत्सर्वं विज्ञापयति वाचस्तृपास्वेति ॥ १ ॥

स यो वाचं ब्रह्मेत्युपास्ते यावद्वाचो गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवति यो वाचं  
ब्रह्मेत्युपास्तेऽस्ति भगवो वाचो भूय इति वाचो वाचं भूयोऽस्तीति तन्मे भगवान्ब्रवीदिति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

वाग्भूयसीत्युच्यते । कार्याद्वि कारणे भूयो वृष्टं लोके यथा पुत्रारिपता तद्वत् । कथं च वाङ्नाम्नो भूयसीत्याह—  
१० वाचा श्रुत्वेदं विज्ञापयत्ययमवेद इति । तथा धनुर्वेदमित्यादि सप्तमम् । हृदयज्ञं हृदयप्रियम् । तद्विपरीतम्-  
हृदयशत्रुम् । यद्यपि वाङ्नाभविष्यद्वादि न व्यज्ञापयिष्यद्वाभावेऽध्ययनाभावे तदर्थश्रवणाभावास्तच्छ्रवणाभावे  
धर्मादि न व्यज्ञापयिष्यन्न विज्ञातमभविष्यदित्यर्थः । तन्माहागेवैतच्छब्दोच्चरणेन सर्वं विज्ञापयत्यतो भूयसी  
वाङ्नाम्नस्तस्माद्वाचं ब्रह्मेत्युपास्त्व ॥ १ ॥  
सप्तममन्यत् ॥ २ ॥

१५ इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

तालु च" इति । अन्वयव्यतिरेकाभ्यां वाचो भूयस्त्वं दिदशयिबुर्न्वयमभिधाय व्यतिरेकमभिदधाति—यद्यपि वागि-  
त्यादिना ॥ १-२ ॥

इति श्रीमनरेन्द्रपुरीटिप्पण्या सप्तमाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

२०

अनन्दगिरिटीका

व्यङ्ग्येभ्यो भूयस्त्वेऽपि नाम्नस्तु भूयस्त्वं कृतस्यमित्याहङ्काऽऽह—वर्णाश्रमेति । तयोर्व्यङ्ग्यव्यञ्जकभावेऽपि कथं  
व्याप्यव्यापकत्वमित्याहङ्काऽऽह—कार्याद्वितीति । वाचो नाम्नो भूयस्त्वं प्रदत्तपूर्वकं प्राप्नोति—कथं चेत्पादिना ।  
इतश्च वाचो भूयस्त्वमेष्टव्यमित्याह—गृह्यतीति । अन्वयव्यतिरेकाभ्यां तस्या भूयस्त्वे सिद्धे फलतमाह—  
तस्मादिति ॥ १ ॥

२५ स यो वाचमित्याद्यन्वयित्युच्यते ॥ २ ॥

इति श्रीमनन्दगिरिटीकाया सप्तमाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

अग्निवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

तस्य स्थानमाह—जिह्वेति । तथाच जिह्वामूलादिलक्षणगोलकानां स्थानत्वमेव नेन्द्रियत्वम् सूक्ष्मा जिह्वादिग्राहिणी  
वागिन्द्रियाभावदर्शनान्नगोलकमेवेन्द्रियमिति भावः । अष्टेति । तदुक्तम्—

३० अष्टौ स्थानानि वर्णानामुर कण्ठ गिरस्ताया । जिह्वामूलं च दन्ताश्च नासिकोक्षी च तालु न ॥

तत्सङ्ग्राहे प्रमाणं वदन् तस्या नाम्नोऽपि भूयस्त्वमाह—वर्णानामिति । “वागेवास्या एरुपद्मदुद्रुत्य वाणि ग-  
स्तादप्यतिविहिता भूतामात्रानामेति कोपीतकिजावाया वागिन्द्रियम्येव नामरूपेणाभिष्यक्तवर्णनाद्वागिन्द्रियं नाम्नम्”  
सूत्रं कारणमित्यर्थः । वागिन्द्रियात्त्वान्तरत्वेऽपि वाचो भूयस्त्वं वदन्तु पृच्छन्ति—कथं चेति । इति प्रश्ने उत्तरं  
श्रुतिराहेत्यर्थः । वाचः कर्मेन्द्रियत्वेन साध्यादयंज्ञापकत्वं न संभवतीति मत्वाऽऽह—अयमृषेदः इति । गान्धर्वोऽन्तराग-  
न्धर्वः

३५ द्वारा ऋषादिरूपेण विज्ञापयतीत्यर्थः । न केवलं नामाभिव्यञ्जकत्वेन तथा भूयस्त्वं किन्तु नदन्तज्ञापनार्थेनापि भूय-  
हृदयज्ञमिति । हृदयेन आदरेण ज्ञायत इति व्युत्पत्तेरित्यर्थः । वागिन्द्रियस्य ज्ञानेन्द्रियत्वाभावात्तान्त्राभावे यथा  
धर्मादिज्ञानाभाव इत्याहङ्काऽह—वागभाव इत्यादिना । वाचः कर्मेन्द्रियत्वं कथं ज्ञानेन्द्रियत्वमिति आ-—नदन्तो-  
च्चरणेनेति । उपसर्गनि—अत इति ॥ १-२ ॥  
इति श्रीपरमिन्वलायायानन्देन्द्रसरस्वतीटीकाया सप्तमाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

मनो वाचो भूयो यथा वै द्वे वाऽऽमलके द्वे वा कोले द्वौ वाऽक्षौ मुष्टिरनुभवत्येवं  
वाचं च नाम च मनोऽनुभवति स यदा मनसा मनस्यति मन्त्रानधीयीत्येयथाधीते  
कर्माणि कुर्वीत्येयथ कुरुते पुत्राँश्च पशूँश्चेच्छेयेत्यथेच्छत इमञ्च लोकममुं  
चेच्छेयेत्यथेच्छते मनो ह्यात्मा मनो हि लोको मनो हि ब्रह्म मन उपास्वेति ॥ १ ॥

मनो मनस्यनविशिष्टमन्तःकरणं वाचो भूयः । तद्धि मनस्यनव्यापारवद्वाचं वक्तव्ये प्रेरयति । तेन वाङ्मन- ५  
स्यन्तर्भवति । यच्च यस्मिन्नन्तर्भवति तत्तस्य व्यापकत्वात्ततो भूयो भवति । यथा वै लोके द्वे वाऽऽमलके ५ लं द्वे वा  
कोले बवरफले द्वौ वाऽक्षौ विभोक्तफले मुष्टिरनुभवति मुष्टिस्ते फले व्याप्नोति मुष्टी हि ते मन्तर्भवतः । एवं वाचं  
च नाम वाऽऽमलकादिवन्मनोऽनुभवति । स यदा पुरुषो यस्मिन्काले मनसाऽन्तःकरणेन मनस्यति मनस्यन् विवक्षाबुद्धिः  
कथं? मन्त्रानधीयोच्चारयेयमित्येवं विवक्षां कृत्वाऽयाधीते तथा कर्माणि कुर्वीत्येति चिकीर्षाबुद्धिं कृत्वाऽयं कुरुते  
पुत्राँश्च पशूँश्चेच्छेयेति प्रामोच्छां कृत्वा तत्प्राप्स्युपायानुष्ठानेनाथेच्छते पुत्रादीन्प्राप्नोतीत्यर्थः । तथेवं च लोकममुं १०  
चोपास्तेच्छेयेति तत्प्राप्स्युपायानुष्ठानेनाथेच्छते प्राप्नोति । मनो ह्यात्माऽऽत्मनः कर्तृत्वं भोक्तृत्वं च सति मनसि  
नामयेति मनो ह्यास्तेषुच्यते । मनो हि लोकः सत्येव हि मनसि लोको भवति तत्प्राप्स्युपायानुष्ठानं चेति मनो हि  
लोको यस्मात्तस्मान्नो हि ब्रह्म । यत एवं तस्मान्नमन उपास्वेति ॥ १ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

वाचकत्वादिवदन्तःकरणस्य मनस्यनशब्दाभिधेयविवक्षाबुद्धिविशिष्टं रूपं मन इष्यते न व्यकिरित्याह— ५१  
मनो मनस्यनेति ॥ १-२ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां सहभाष्यायस्य तृतीयं खण्डः

आनन्दगिरिटीका

मनःशब्दस्य वृत्तिमात्रविषयत्व व्यावर्तयति—मन इति । कथं तस्य वाचो भूयस्त्वं तदाह—तद्धीति ।  
वाचो मनस्यन्तर्भावेऽपि कुतो मनसस्तस्या भूयस्त्वं तत्राऽऽह—यच्छेति । मनसो वागादेर्भासिं दृष्टान्तेन स्पष्टयति— २०  
यथेयावति । इतद्वच मनसोऽस्ति भूयस्त्वमित्याह—यथेति । विवक्षाबुद्धिस्तां करोतीति ज्ञेय । इच्छेयेतीच्छां  
कृत्वेति ज्ञेय । तस्याऽऽमलकमुपपादयति—आत्मन इति । तस्य लोकत्वं साधयति—सत्येवेति ॥ १ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सहभाष्यायस्य तृतीयः खण्डः

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

“वागेवास्या एकमङ्गमदूदुहत्” इति श्रुती अस्या प्रज्ञाया अन्तःकरणस्य एकमङ्गं अक्षं वागूपमदूदुहत् २५  
इत्युक्त्वा वाचोऽन्तःकरणकार्यत्वावगमात् कथं मनः कार्यन्वमित्यत आह—मने. मनस्यनविशिष्टमन्तःकरणमिति ।  
मनाविशिष्टमिति पाठस्तु आगन्तुकः मनस्यतीति श्रुतौ दर्शनात् । मनसो वाक्प्रेरकत्वादिपि, ततो भूयस्त्वमित्याह—  
तद्धीति । मनस्यन विवक्षेति वक्ष्यति । एतावतापि कथं भूयस्त्वमित्यत आह—तेनेति । अन्तर्भूतस्वभावेषां कथं  
भूयस्त्वमत आह—यच्छेति । मनसो वागप्रेरकत्वं उदाहृत्य दर्शयति—यथेति । विवक्षेति । विवक्षात्मिका बुद्धि-  
रित्यर्थः । मनस्यनशब्दस्य इच्छावृत्तयुज्ज्वलतां विवक्षा योग्यत्वात्तेन शब्देन गृहीतेत्यर्थः । ३०  
तथा कर्माणि कुर्वीत्येति ।

यद्यपि वागपेक्षया भूयस्त्वार्थं वाग्व्यापाररूपाव्ययनहेतुत्वमात्रमिह वक्तव्यं, न तु कृत्वादिहेतुत्वमपि तथापि  
मनस उपास्यत्वाय सर्वव्यवहारहेतुत्वेन तत्स्तुतिः क्रियत इति द्रष्टव्यम् । पुत्रादिप्राप्तिः च्छायास्तत्साधनानुष्ठानेच्छा-  
द्वारा तल्लभहेतुत्वं इच्छेयेत्यनेन विवक्षितमित्याह—प्राप्नुमिच्छामीति । अनुष्ठानेच्छा फलपयन्ता विवक्षितेति  
दर्शयितुं पुत्रादित्युक्तम् । एवमुत्तरत्रापि व्याख्यानं द्रष्टव्यम् । उपायत इच्छेयेति । उपायत. प्राप्नुया इति प्रामोच्छां ३५  
कृत्वेत्यर्थः । मनस सर्वव्यापारहेतुत्वं मनस्यनरूपत्वादुक्तत्वा उदात्तमिदं चाह स्तुत्यथमेव—मनो ह्यात्मेति । कथं  
तस्य दृश्यस्यात्मत्वमित्याशङ्क्य आत्मापावित्वादात्मत्वमुपचर्यते स्तुत्यर्थमित्याह—आत्मन इति । सत्येव । मनो-

स यो मनो ब्रह्मेत्युपास्ते यावन्मनसो गतं तत्रास्य यथाकामचरो भवति यो मनो  
ब्रह्मेत्युपास्तेऽस्ति भगवो मनसो भूय इति मनसो वाव भूयोऽस्तीति तन्मे दग्धान्त्रवीर्यविति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

सङ्कल्पो वाव मनसो भूयान्यदा वै सङ्कल्पयतेऽथ मनस्येत्यथ वाचमीरयति ताहु  
नाम्नीरयति नाम्नि मन्त्रा एकं भवन्ति मन्त्रेषु कर्माणि ॥ १ ॥

स यो मन इत्यादि समानम् ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

संकल्पो वाव मनसो भूयान् । संकल्पोऽपि मनस्यनवदन्तःकरणवृत्तिः कर्तव्यकर्तव्यविषयविभागेन  
समर्थनम् । विभागेन हि समर्थयति विषये चिकीर्षाबुद्धिर्भनस्त्रनानन्तरं भवति । कथम् । यथा वै संकल्पयते कर्तव्यादि-  
१० विषयान्निभजत इदं कर्तुं युक्तमिति, अथ मनस्यति मन्त्रानबोधोयेत्यादि । अथानन्तरं वाचमीरयति मन्त्राद्युच्चारणे ।  
तां वा वावसु नाम्नि नामोच्चारणनिमित्तं विवक्षां कृत्वेरयति नाम्नि नामसामाये मन्त्राः शब्दविशेषाः सन्त एकं  
भवन्त्यन्तर्भवन्तीत्यर्थः । सामान्ये हि विशेषोऽन्तर्भवति । मन्त्रेषु कर्माणि भवन्ति । मन्त्रप्रकाशितानि कर्माणि  
नरेन्द्रपुरीय दिष्णयम्

नामन्त्रकमस्ति कर्मैत्युक्तम् । ब्राह्मणविहितस्यापि कर्मण उपलभ्यादित्याशङ्क्याह—यद्वि मन्त्र इति ।

१५

छान्दोग्योपनिषदटीका

संकल्पशब्दार्थमाह—संकल्पोऽपीति । का साऽन्तःकरणवृत्तिर्यां संकल्पशब्देत्प्राशङ्क्याऽह—कर्तव्येति ।  
द्विविधे विषये विभागेन समर्थयति कथं यथोक्तस्य संकल्पस्य मनसो भूयस्त्वमित्याशङ्क्याऽह—विभागेन होति ।  
संकल्पस्य कारणत्वान्मनसत्त्वं कार्यत्वावतो भूयस्त्वमित्यर्थः । कार्यकारणभावं तयोराकाङ्क्षापूर्वकं व्यक्तीकरोति—  
कथमित्यादिना । मनसः सकाशाद्वाचोऽन्तरभावित्वे विशेषं दर्शयति—तां वेति । नाम्नि मन्त्राणामन्तर्भावं  
२० समर्थयति—सामान्ये हीति । कथं मन्त्रेषु उपलब्धकर्मणामन्तर्भावस्तत्राऽह—मन्त्रेति । कथं कर्म नामन्त्रकमस्ती-  
अग्निनवारायणानन्वेन्द्रसरस्वतीटीका

विकारत्वात्मनोऽज्ञेयत्वाद्वा लोकस्य मनोबोधत्वं, लोकप्राप्त्युपायज्ञानकमानुष्ठानस्य तदधीनत्वाद्वा तत्त्वमित्याह—  
तस्मातीति । उक्तरीत्या तस्य सर्वात्मकत्वं सर्वात्मिकब्रह्मत्वं युक्तमित्याह—मनो हि लोको यस्मादिति ॥ १-२ ॥  
इति श्रीभट्टिनवारायणानन्वेन्द्रसरस्वतीटीकायां सप्तमाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

२५ करिष्यामीत्येवमात्मकेच्छाविशेषस्य लोके सङ्कल्पत्वस्य प्रसिद्धेस्तस्य च मनस्यनाविशिष्टत्वात् तं प्रति  
भूयस्त्वानुपपत्तेः, प्रकृतोपयोगिसंकल्पशब्दार्थमाह—सङ्कल्पोऽपीति । अन्तःकरणवृत्तिविशेषेऽपि मनस्यनादान्तर-  
शेदमाह—कर्तव्येति । कर्तव्यकर्तव्यरूपी यो विषयो तथोक्तो विभाग, तस्य समर्थनं, तद्वन्तु निश्चयस्तद्रूपं वृत्ति-  
रित्यर्थः । विभागेन समर्थनमिति पाठे कर्तव्यादिरूपस्य विषयस्य तेनैव कर्तव्यादिरूपेण विभागेन समर्थनमिति  
कथञ्चिदोच्यते । सम्यग्विभागेन कल्पनं निश्चयस्सङ्कल्प इति यौगिकोऽयं सङ्कल्पशब्दो न रूढ इति भावः । अस्यै-  
३० वार्यस्य मनस्यनहेतुत्वादयमेवार्थो ग्राह्य इत्याह—विभागेनेति । मनस्यनं भवतीति पाठः साधु । मनस्यनन्तरं  
भवतीति पाठे अनन्तरं मनसि चिकीर्षाबुद्धिर्भवतीत्यन्वयः । उक्तमनस्यनहेतुत्वेन ततो भूयस्त्वं श्रुत्या दर्शयितुं  
पृच्छति—कथमिति । कथं संकल्पस्य मनस्यनसकाशाद्भूयस्त्वमित्यर्थः । उत्तरमाह—यदेति । मनस्यनानन्तरं  
वाचस्सामान्येन प्रेरणं भवतीत्याह—अथानन्तरमिति । सामान्यप्रेरणानन्तरं इदं नाम उच्चारयितव्यमित्येवं  
विषयापूर्वकं विशेषप्रेरणं भवतीत्याह—तामिति । उच्यते, प्रसिद्धर्थको निपातः । मन्त्राणामपि नामत्वात्तामि-  
३५ मन्त्रा इत्याधाराद्येवभावानुपपत्तिरित्याशङ्क्याह—नामसामान्य इति । सामान्ये मन्त्राणामन्तर्भावे मन्त्राणां विशेषात्म-  
कत्वं हेतुमाह—शब्दविशेषास्सन्त इति । हेतुमिति मन्त्राणां विशेषणम् । ननु मन्त्रकर्मणोऽसामान्यविशेषात्मकत्वाभावात्तथै-  
मन्त्रेषु कर्मणामन्तर्भाव इत्याशङ्क्य मन्त्रप्रकाशितानामेव कर्मणामनुष्ठानात्तदन्तर्भावोक्तिरित्याह—मन्त्रेति । मन्त्रेण

क्रियते नामन्त्रकमस्ति कर्म । यद्धि मन्त्रप्रकाशनेन लब्धसत्ताकं सत्कर्म ब्राह्मणेनेदं कर्तव्यमस्मै फलायेति विधीयते । याऽप्युत्पत्तिब्राह्मणेषु कर्मणां दृश्यते साऽपि मन्त्रेषु लब्धसत्ताकानामेव कर्मणां स्पष्टीकरणम् । न हि मन्त्राप्रकाशितं

आनन्दभिरिटीका

त्युच्यते ब्राह्मणविहितस्यापि कर्मणो दर्शनादित्याशङ्क्याऽऽह—यद्वीति । ब्राह्मणस्य मन्त्रव्याख्यानरूपत्वादतिस्पष्ट-  
मन्त्रानुपलम्भेऽपि कल्प्यते मन्त्रोक्तत्वमित्यर्थः । एतदेव प्रपञ्चयति—याऽपीत्यादिना । एकस्या ब्राह्मया यत्कर्म ५

अभिनवमारायणानन्दसरस्वतीटीका

प्रकाशितस्य कर्मणः स्वरूपलाभादपि तस्य तत्रान्तर्भाव इत्याह—नामन्त्रकमिति । ननु ब्राह्मणेषु कर्मविधानं दृश्यते—  
अग्निहोत्र जुहुयात् स्वर्गकाम इत्यादिषु, तत्कश्च मन्त्रप्रकाशितं कर्म, अन्यथा ब्राह्मणवैयर्थ्यादित्याशङ्क्याऽऽह—  
यद्वीति । सत्यं ब्राह्मणेषु कर्मविधानं दृश्यते तथापि तद्विनियोगाधिकारविधानमेव, उत्पत्तिविहितं मन्त्रेणैव । अनेन  
साधनेन अनेन कर्त्रा अस्मै फलाय इह कर्तव्यमिति विनियोगादेरेव तत्र प्रतीतिः । उत्पत्तेः मन्त्रतो लाभसम्भवे १०  
तत्रापि तस्य तात्पर्यरूपत्वेन गौरवापत्तेः, मन्त्रेषु च कर्मस्वरूपस्य अन्यथे जुष्टं निर्वपामि प्रोक्षापीत्यादिषु प्रतीतेरच  
तेषां तत्प्रकाशकत्वस्य अवश्यं वक्तव्यत्वात् । अन्यथा तेषां प्रामाण्यमेव न स्यात् । प्रमेयाभावात् । न च प्रयाजादीति-  
कर्तव्यताकेन मन्त्रप्रकाशितेन कर्मणा इह फलं भावयेदित्येव रूपेण प्रयोगविध्युन्नयनात् तत्र च मन्त्राणां पदार्थत्वात्  
“इमामगृह्णात् रक्षनामृतस्यैवक्वाभिधानीमादत्ते” इत्यादिषु मन्त्रविधिषु च मन्त्राणां पदार्थत्वात्, पदस्मारिताना-  
मेव पदार्थानां वाक्यार्थप्रमाणनकत्वेन प्रामाण्याङ्गीकारात् मन्त्राणामपि प्रामाण्यं युज्यत इति वाच्यम् । तर्हि १५  
ब्राह्मणवाक्यस्यापि प्रामाण्यं न स्यात् । तस्य पदार्थत्वाभावात् । न च तस्यापि प्रमाणभूतपदार्थप्रतिपादकत्वेन  
तद्द्वारा प्रामाण्यमिति वाच्यम् । मन्त्रस्य स्वयमेव प्रयोगवाक्यस्य पदार्थप्रतिपादकत्वाभावेन प्रामाण्याभाव-  
प्रसङ्गात् । न च ब्राह्मणस्य वाक्यपदार्थप्रतिपादकत्वेन प्रामाण्यं मन्त्रस्य पदार्थत्वेनेति वाच्यम् । वेदस्य सर्वस्य  
एकरूपेण प्रामाण्यं न स्यात् । एवमपि प्रयोगविधिवाक्यार्थे विनियोगविधिवाक्यार्थे च मन्त्राणां पदार्थत्वेन प्रामाण्येऽपि  
मन्त्रार्थे तस्य प्रामाण्यं न स्यात् । न च मन्त्रार्थविषयस्मृतिजनकत्वेन प्रामाण्यमिति शङ्क्यं, स्मृतेरधिगतविषयत्वेन २०  
अधिगतार्थत्वलक्षणप्रामाण्यायोगात् । न च देवाधिगतविषयत्वेऽपि पूर्वाधिगत्यपेक्षा नास्तीति न पूर्वातुभवापेक्षि-  
स्मृतिवदप्रामाण्यमिति वाच्यं, कार्यकवाक्यत्वेन प्रतीतिजनकत्वेन कार्यवाक्यार्थप्रतीत्यपेक्षित्वेन देवाधिगतार्थत्वा-  
भावात् । अतो मन्त्राणां कर्मस्वरूपप्रकाशकत्वेन कर्मोत्पत्तिविधिरूपत्वेनैव प्रामाण्यं वक्तव्यमिति तेषां प्रामाण्यार्थं  
कर्मस्वरूपप्रकाशकत्वमेष्टव्यम् । न च भावनाप्रतिपादकविधिप्रत्ययाभावेन कथं तेषां कर्मोत्पत्तिरस्त्वन्, यागादिवस्व-  
रूपस्यैव कर्मत्वेन भावनायास्तत्त्वाभावात् “देवाश्च यामिर्मजते ददाति चे”त्यादी लुप्तपरिग्रहेण विधिप्रत्ययस्य सङ्गा- २५  
वाच्च, यत्र तदपि नास्ति तत्र तत्स्वरूपनोपपत्तेरच; आग्नेयोऽष्टाकपाल इत्यादाविवेति न किञ्चिदनुपपन्नम् । ननु  
अग्निहोत्रं जुहुतोत्यादी विनियोगाद्यप्रतीतिः उत्पत्तिविहितमङ्गीकर्तव्यं ब्राह्मणस्येत्यत आह—यो हीति । तत्रापि  
होमेन किञ्चिद्भावयेदिति सामान्येन फलसाधनत्वप्रतिपत्तेः तस्यापि नोत्पत्तिमात्रत्वमित्यर्थः । स्पष्टीकरणमिति ।  
अग्निहोत्रोत्तिरित्यादिस्वाहाहन्तमन्त्रावगतस्य अग्निहोत्रादिनाम्ना विशेषनिर्देश इत्यर्थः । स्यादेतत्—यदि मन्त्रतः  
कर्मोत्पत्तिः सर्वापि लभ्येत न तु लभ्येत, निर्वपिप्रोक्षणादीनां मन्त्रतो लाभेऽपि आग्नेयादिप्रधानकर्मणा तेष्वनवगमात्, ३०  
न हानिमूर्धेत्यादिमन्त्रेषु आग्नेयादियागस्वरूपप्रतिपत्तिरस्ति तत्र देवतामात्रप्रतीतिरित्याशङ्क्याऽऽह—महीति ।

अयमभिप्रायः—केपुचित् देवाश्च यामिर्मजते ददाति च इत्यादिषु यजति श्रूयते, केपुचित् “इन्द्राग्नी  
स्तोमं जनयामि नय, इन्द्राग्नी वृत्रहणा जुषेया” इत्यादिषु हविस्वप्रदानत्वप्रतीत्या यागप्रतीतिः, आग्नेयोऽष्टाकपाल  
इत्यादिभिन्नं । वचिच्च केवलदेवताप्रतीत्यापि कर्मप्रतीति आकूतिमर्गं प्रयुज्यं स्वाहेत्यादिभिन्नं । तथा च याग-  
दानहोमादिविधेयप्रतीतिः ब्राह्मणवाक्याद्भविष्यति । प्रकृते आग्नेयादिषु अग्निमूर्धेत्यादिना देवतामात्रवर्गेऽपि ३५  
यागप्रतीतिः, भवत्येव । अग्निरिदं हविर्जुषेत्यादिहविस्वसम्बन्धप्रतीतिः । अग्नौ देवयज्यतेत्यादिना च यागत्व-  
प्रतीतिः । एवं तत्र यथासंभवं कर्मप्रतीतिर्दृष्टयेति न मन्त्राप्रकाशितं चेति कर्मस्तीति भावः । अन्यथा सर्वत्र साक्षात्  
कर्मप्रतीतिर्ब्राह्मणेऽपि तुल्येति, ब्राह्मणस्यापि विधायकत्वं न स्यादिति । लोकप्रसिद्धितोऽपि मन्त्राणामेव विधायक-

तानि ह वा एतानि सङ्कल्पैकायनानि सङ्कल्पात्मकानि सङ्कल्पे प्रतिष्ठितानि समकल्पतां  
धावापृथिवी समकल्पेतां वायुश्चाऽऽकाशं च समकल्पन्तामापश्च तेजश्च तेषां संकल्पस्यै

कर्म किंचिद्ब्राह्मण उत्पन्नं दृश्यते । त्रयीविहितं कर्मेति प्रसिद्धम् लोके । त्रयीशब्दश्च ऋग्यजुःसामसमाख्या । मन्त्रेषु  
कर्माणि कथ्यो यान्यपश्यन्ति चाऽऽयवर्णे । तस्माच्च कर्मन्त्रेषु कर्माण्येकं भवन्तीति ॥ १ ॥

५ तानि ह वा एतानि मन्त्रादीनि संकल्पैकायनानि संकल्प एकोऽयनं गमनं प्रलयो घेषा तानि संकल्पैकाय-  
नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

ब्राह्मणस्य मन्त्रव्याख्यानरूपत्वात् स्पष्टमन्त्रानुपलम्भेऽपि कल्प्यते मन्त्रोक्तत्वमित्यर्थः । एकस्या शाखाया यन्मन्त्रेण-  
नुपलभ्यमानं कर्म तच्छाखान्तरीयमन्त्रप्रकाशितं भविष्यतीत्यत्र हेत्वन्तरमाह—त्रयीति ॥ १ ॥

संकल्पस्य स्तुत्यर्थमधिकरणत्वाभिधानम् संकल्पैकायनानीति । न केवलं संकल्पस्य कारणत्वमहत्त्वं महत्सु

१० आनन्दगिरिटीका

मन्त्रेष्वनुपलब्धं तच्छाखान्तरीयमन्त्रप्रकाशितं भविष्यतीत्यत्र हेत्वन्तरमाह—त्रयीति । तथाऽपि कथं मन्त्रप्रकाशितत्वं  
तत्राऽऽह—त्रयीशब्दश्चेति । मन्त्रेषु कर्माण्यन्तर्भवन्तीत्यत्र श्रुत्यन्तरानुयतिं कथयति—मन्त्रेष्विति ॥ १ ॥

तथाऽपि कथं संकल्पस्य भूयस्त्वमित्याशङ्क्याऽह—तानीति । अयनपर्यायत्वेनोक्तगमनस्य क्रियात्वं व्यावर्त-

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

१५ त्वमित्याह—त्रयीति । लोकशब्देन बुद्धव्यवहारेतिहासपुराणादिगृह्यते । त्रैविद्या मां सोमपां वृतपापा यज्ञैरिष्ट्वा  
स्वर्गातिं प्रार्थयन्ते, इति गीतासु त्रयीविदां यज्ञकर्तृत्वोक्त्या त्रयीविहितं कर्मेति प्रतीयते, तथा “एवं त्रयीधर्ममनुप्रपन्ना  
गतागतं कामकामा लभन्ते” इत्यत्रापि त्रयीप्रतिपादो धर्म इत्युक्तम् । एवं “यश्चिन्त्यते प्रयत्नपाणिभिरध्वराम्नां  
त्रय्या निरुक्तविधिना हविर्गृहीत्वे”ति पुराणेऽपि त्रय्या निरुक्तविधिनेति त्रयीविहितत्वं कर्मण उक्तमित्यर्थः । ननु

इति वेदास्त्रयस्त्रयी इति निघण्टुकारेण त्रयीशब्दस्य मन्त्रब्राह्मणसमुदायात्मकवेदवादित्वमुक्तम् । तथा च ब्राह्मणस्य  
२० विधायकत्वेऽपि त्रयीविहितत्वप्रसिद्धिरुच्यते इत्याशङ्क्याऽह—त्रयीशब्दश्चेति । ऋग्यजुःसामाख्या अभिधान-

वाचक इत्यर्थः । अयमर्थः । “अहे वृष्टिन्य मन्त्रं मे गोपायेति मन्त्रशब्देन मन्त्रमुक्त्वा “यमुपयस्त्रैविद्या विदुः”रिति  
तत्र त्रयीशब्दं प्रयुज्य “ऋचस्सामानि यजूर्णी”ति तत्र त्रय्यां ऋगादिशब्दप्रयोगात् ऋगादिशब्दानां मन्त्रवाचित्वस्य  
“तेषां ऋग्यजुःत्रयैर्वेदेन पादव्यवस्था” “गीतिषु सामाख्या” “क्षेपे यजुःशब्द” इति सूत्रेस्तावदित्याह “मन्त्रं मे  
गोपाये” त्युपक्रम्य तत्र ऋगादिशब्दप्रयोगेण ऋगादिशब्दानां मन्त्रवाचित्वावगमाच्च त्रयीशब्द मन्त्रवाची । तथा

२५ छन्दोगब्राह्मणेऽपि “अग्नेर्ऋचो वायोर्यजूंषि सामान्वादित्यादी” त्युक्त्वा “स एतां त्रयीविद्यामभ्यस्तपत्” इति ऋगा-  
दिषु त्रयीशब्दप्रयोगात् । तैत्तिरीयेऽपि—“आदित्यो वा एष एतस्मिण्डलं तपती”त्युपक्रम्य “तद्वचा मण्डलं स ऋचा  
लोचः स यजुषां लोक” इत्यादिमन्त्रानुक्रम्य “सैषा त्रय्येव विद्या तपती”ति तेषु त्रयीशब्दप्रयोगात् । उच्चै-  
र्ऋचा क्रियत इत्यादिषु तु वेदवाचित्वस्य वेदोपक्रमानुसारेण लाक्षणिकत्वादिह लक्षणया मानाभावाच्चैवमेवाव-  
गम्यते । तथा वैदिकप्रसिद्धिविरोधे निघण्टुप्रसिद्धिलक्षणया नेयेति । ननु विधिमन्त्रयोरैकार्थ्यं ऐकशब्दादित्यधि-

३० करणोक्त्यायेन मन्त्रगतयजेत्यादीनां विधायकत्वात् स भवामन्त्राणां विधायकत्वमनुपपन्नम् । तथा मन्त्राधिकरणस्या-  
येन अनुष्ठेयार्थस्मारकत्वादपि तदनुपपत्तिः, विधायकत्वे च ब्राह्मणवेदवैक्याङ्गत्वेन विनियोगानुपपत्तिरित्या-  
शङ्क्याह—मन्त्रेषु कर्माण्येति । अत्र मन्त्रेषु कर्माण्यपश्यन्ति श्रुत्या मन्त्राणामेव नैरेक्ष्येण कर्मप्रकाशकत्वबोधनात्  
श्रुतिविरोधे न्यायस्याभासत्वाद्द्विनियोगादिविचित्वाभावपरत्वेन वा विधिमन्त्राधिकरणस्याप्यस्योपपत्तेः । विधायका-

३५ प्रत्यक्षवचनेन मन्त्रस्यैव विनियोगवद्विनियोगादित्याशङ्क्याया अप्रपन्नं, विनियोगवद्विनियोगपृथक्त्वस्यायादौ न त्वस्याप्युपपत्तेः ।  
त्वेन ब्राह्मणस्यापि विनियोगस्स्यादित्याशङ्क्याया अप्रपन्नं, विनियोगवद्विनियोगपृथक्त्वस्याप्युपपत्तेः । विनियोगसंभवात्  
क्रमे प्रयागादिनिधिविधिविधायकस्यापि स्मारकत्वस्याप्युपपत्तेः । मन्त्राधिकरणविरोधाभावाच्च मन्त्राणामेव कर्मातिनि-  
विधित्वं निदुष्टमित्युसंहरति—तस्मादिति ॥ १ ॥  
न केवलं सङ्कल्पस्य कारणत्वमात्रं, अपि तु उपादानत्वमपि, अतो मनसोऽयान्तरं मूढमं एष प्रत्यगात्मन-

वर्षं सङ्कल्पते वर्षस्य संकल्पस्या अन्नं सङ्कल्पतेऽन्नस्य संकल्पस्यै प्राणा सङ्कल्पन्ते प्राणानां संकल्पस्यै मन्त्राः सङ्कल्पन्ते मन्त्राणां संकल्पस्यै कर्मणि सङ्कल्पन्ते कर्मणां संकल्पस्यै लोकः सङ्कल्पते लोकस्य संकल्पस्यै सर्वं सङ्कल्पते स एष सङ्कल्पः सङ्कल्पमुपास्तेषेति ॥२॥

नानि संकल्पात्मकान्युत्पत्तौ संकल्पे प्रतिष्ठितानि स्थितौ समकल्पतां संकल्पं कृतवत्याविव हि द्यौश्च पृथिवी च द्यावापृथिवी द्यावापृथिव्यौ निश्चले लक्ष्येते । तथा समकल्पेतां वायुश्चाऽऽकाशं चेतावपि संकल्पं कृतवन्ताविव तथा ५ समकल्पन्तामापदं तेजश्च स्वेन रूपेण निश्चलानि लक्ष्यन्ते । यतस्तेषां द्यावापृथिव्यादीनां संकल्पस्यै संकल्पनिमित्तं वर्षं संकल्पते समर्थो भवति । तथा वर्षस्य संकल्पस्यै संकल्पनिमित्तमन्नं संकल्पते । वृष्टेर्ह्यन्नं भवत्यन्नस्य संकल्पस्यै प्राणा संकल्पन्ते । अन्नमया हि प्राणा अन्नोपष्टम्भकाः । “अन्नं दास” इति हि श्रुतिः । तेषां संकल्पस्यै मन्त्राः संकल्पन्ते । प्राणवान् हि मन्त्रानधीते नाबलः । मन्त्राणां हि संकल्पस्यै कर्माण्यपि न होत्रादीनि संकल्पन्तेऽनुष्ठेयमानानि मन्त्रप्रकाशितानि समर्थो भवन्ति फलाय । ततो लोकः फलं संकल्पते कर्मकर्तुं समवायितया समर्थो भवतीत्यर्थः । १०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

द्यावाभूम्यादिषु संकल्पानुवृत्तिदर्शनाच्च तन्महत्त्वमित्याह—समकल्पतामित्यादिना । पुनः सङ्कल्पस्य कारणत्वोपचारेण महत्त्वं दर्शयितुं प्रक्रमते—तेषां द्यावापृथिव्यादीनामित्यादिना । वृष्ट्यै लोकानि कार्यात्वात् निमित्तत्वं द्युलोकानि विसम्पन्नस्य चोपचर्यत इत्यर्थः ॥ २-३ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां सप्तमाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

१५

आनन्दगिरिटीका

यति—प्रलय इति । इतश्च संकल्पस्याप्यस्ति महत्त्वमित्याह—समकल्पतामिति । यतो द्यावापृथिव्यादिषु महत्त्वपि सकल्पानुवृत्तिर्ह्येतजोऽपि तस्य महत्त्वं गम्यते न केवलं कारणत्वादेवेत्यर्थः । इतश्च तस्य महत्त्वमेष्टव्यमित्याह—तेषामिति । वृष्ट्यै लोकानि कार्यात्वात्तदीयसंकल्पस्य तन्निमित्तत्वोपचारात्तस्य भूयस्त्वसिद्धिरित्यर्थः । सृष्टिब्रह्मादन्नं समर्थो भवतीत्यत्र प्रसिद्धिं प्रमाणयति—वृष्टेर्ह्येति । अन्नाद्योऽपि प्राणसामर्थ्यमित्यत्र हेतुमाह—अन्नमया हीति । २० आपोमयः प्राण इत्युक्त्वाऽकथमन्नमयत्वं मित्याह—अन्नोपष्टम्भका इति । तत्र वाजसनेयकश्रुतिं प्रमाणयति—अन्नमिति । प्राणानां मन्त्राध्ययनकारणत्वं व्युत्पादयति—प्राणवानिति । ततो मन्त्रप्रकाशितकर्मवशादिति यावत् ।

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

स्सन्निहितं सङ्कल्प इति वक्तुमाह—तानि ह वेति । उत्पत्ताविति । सङ्कल्पात्मतामपरित्यज्यैवोत्पन्नानीत्यर्थः । संकल्पस्योपास्यत्वाय स्तुतिमाह—समकल्पतामिति । द्यावापृथिव्योरचेतनयो कथं सङ्कल्पकतुल्यं गौणमित्याभिप्रेत्याह—निश्चलेति । यथा कश्चिल्लोके पुरुषः यदिकचित्सङ्कल्प्य ततो न चलति तथा द्यावापृथिव्योरपि चलनाभावगुणयोगात्सङ्कल्पकतुल्यमपचर्यत इत्यर्थः । अनन्तर ईश्वरेण वा संकल्पे इति क्वचित्पाठो दृश्यते तदा छान्दस्या प्रक्रियया कर्मार्थत्वं क्रियापदस्य द्रष्टव्यम् । सर्वथेति । ईश्वरनिष्ठस्मृत् सङ्कल्पो द्यावापृथिव्यादेरपि सर्वस्य जनक इति स्तुतिः, पूर्वव्याख्याने निश्चलत्वस्य सङ्कल्पकार्यस्य द्यावापृथिव्यादिषु दर्शनात्सङ्कल्पस्तत्रापि स्थित इवेति । सर्वगतत्वेन स्तूयत इति पञ्चद्वयेऽपि स्तुतिः प्रतीयत इति भावः । निश्चलानीति । वाय्वादीनां स्वव्यापारा- ३० नतिक्रम एव निश्चलत्वमिति भावः निश्चलानि लक्ष्यन्ते यतः अतः समकल्पन्तामिवेति पूर्वपदान्वयः । द्यावापृथिव्यादिव्यापकत्वेन सङ्कल्प्य स्तुत्वा वर्षादिजनकत्वेनापीति । तेषामिति । सङ्कल्पं निमित्तमिति, पञ्चम्यर्थं चतुर्थीत्यर्थः । ततश्च द्यावापृथिव्यादीनां पञ्चभूतानां स्वस्वव्यापारानतिक्रमरूपेण निश्चलत्वेन हेतुना वर्षं भवतोत्पत्त्युक्तम् ।

एवं पूर्वपूर्वस्य स्वव्यापारानतिक्रमेण उत्तरोत्तरसिद्धिरिति द्रष्टव्यम् । प्राणा इति । मन आद्यन इत्यर्थः । मुख्यप्राणस्य आपोमयत्वादिति । यद्वा मुख्यप्राणस्य अन्नं दाम वन्वनरञ्जुरिति श्रुते आपोमयत्वेऽपि मुख्यप्राणस्य अन्नोपष्टम्भत्वेन अन्नमयत्वमपीत्याह—अन्नोपष्टम्भका इति । प्राणवान् हीति । वलस्य प्राणवमत्वात्प्राणवान्बलदा- ३५ नित्यर्थः । मन्त्रप्रकाशितानीति । अन्यथा “मन्त्रो हीनः स्वस्तो वर्णतो वा मिथ्याप्रयुक्तो न समर्थमाह । स वाक्वज्रो

स यः सङ्कल्पं ब्रह्मेत्युपास्ते कल्पान्वै स लोकान्ध्रुवान्ध्रुवः प्रतिष्ठितान्प्रतिष्ठितोऽव्ययमानान-  
व्ययमानोऽभिसिध्यति यावत्संकल्पस्य गतं तत्रास्य यथाकामचरो भवति यः संकल्पं  
ब्रह्मेत्युपास्तेऽस्ति भगवः संकल्पाद्भूय इति सकल्पाद्वाव भूयोऽस्तीति तन्मे भगवान्ब्रवीत्विति ॥३॥  
इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

५ लोकस्य संकल्प्य सर्वं जगत्संकल्पते स्वल्पावैकल्याय । एतद्धोदं सर्वं जगद्वत्फलावसानं तत्सर्वं संकल्पमूलम् । अतो  
विशिष्टः स एव संकल्पः । अतः संकल्पमुपास्तेत्युक्त्वा फलमाह तदुपासकस्य ॥ २ ॥

स यः संकल्पं ब्रह्मेति ब्रह्मबुद्ध्योपास्ते कल्पान्वै धात्राऽस्थेमे लोकाः फलमिति कल्पान्तमर्थितान्संकल्पितान्त  
विद्वान्ध्रुवान्नित्यानत्यन्ताध्रुवापेक्षया ध्रुवश्च स्वयम् । लोकिनो ह्यध्रुवस्ते लोके ध्रुवकल्पमिवयति ध्रुवः सन्प्रति-  
ष्ठितानुपकरणसंपन्नानित्यर्थः । पशुपुत्रादिविभिः प्रतिष्ठितोति वशं नास्त्वर्थः च प्रतिष्ठित आत्मोपकरणसंपन्नोऽव्यय-  
१० मानान्सिद्धिद्वारासरहितानव्ययमानवश्च स्वयमभिसिध्यत्यभिप्रायान्नोसीत्यर्थः । यावत्संकल्पस्य गतं संकल्पगोचरस्त-  
त्रास्य यथाकामचरो भवति आत्मनः संकल्पस्य न तु सर्वेषां संकल्पस्येति । उत्तरफलविरोधात् । यः संकल्पं  
ब्रह्मेत्युपास्ते इत्यादि पूर्ववत् ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

अनन्तगिरिटीका

१५ कर्मफलवशाज्जगतः सर्वस्यावैकल्येऽपि कथं संकल्पस्य महत्त्वमित्याशङ्क्याऽह—एतद्धीति । तन्महत्त्वे फलितमाह—  
अत इति ॥ २ ॥

आत्मातिरिक्तानां लोकानां कथं नित्यत्वमत आह—अत्यन्तेति । लोकानामेवं ध्रुवत्वमुच्यता किमिति  
लोकनिस्तदुच्यते तत्राऽह—लोकिनो हीति । कथमुपकरणसंपन्नं प्रतिष्ठितगन्धो भवतीत्याशङ्क्याऽह—पशुपुत्रादि-  
भिरिति । यावत्संकल्पस्येत्यादिश्रुतेर्विषयसंकोचं दर्शयति—आत्मन इति । संकल्पस्य यावद्गोचरस्तत्रास्य कामचरो  
२० भवतीति संबन्धः । निरङ्कुणे संकल्पशब्दे का हानिरित्याशङ्क्याऽह—उत्तरेति । यदि संकल्पमात्रस्य गोचरे संकल्पो-

अविनयनारायणानन्दसरस्वतीटीका

यजमानं हिनस्ति यथेन्द्रशत्रुः स्वरतोऽपराधात् ।” इति स्मृतेः, मन्त्रवैगुण्येऽपि कर्मफलं न सिध्यति, किमु वक्ष्यं मन्त्र-  
स्वरूपाभावे फलायासमर्थनोत्पत्तेरिति भावः । लोकस्य संकल्पसिन्धौ कर्तुं सम्बन्धित्वेन कर्तुः उपभोग्यत्वमित्याह—  
कर्तुं समवायितयेति । जगदिति स्थावरजङ्गमप्राणिजातमित्यर्थः । तस्यैव भोग्योक्तत्वेन अवैकल्यसिद्धेरिति । अतो  
२५ विशिष्ट इति । यद्यपि पृथिव्यादिसंकल्पसिन्धौ निवृत्तत्वस्वरूपा प्रकृतसंकल्पात् मनोवृत्तिरूपान्धेति, न तथा प्रकृत-  
संकल्पस्य वैशिष्ट्यं सिध्यति, तथापि संकल्पशब्दसामान्यात्तस्मिन्प्रति प्रकृतसंकल्पत्वमारोप्य स्तुति क्रियत  
इति भावः ॥ २ ॥

ब्रह्मादृष्टेति । इति शब्दशिरस्कत्वेन ब्रह्मण्डस्य साक्षात्संकल्पब्रह्मण्डयो सामानाधिकरण्याभावादिति-  
शब्दसामानाधिकरण्ये सति तदर्थब्रह्मप्रकारकर्त्तृ संकल्पस्य सिध्यति । स च ब्रह्मप्रकारो ब्रह्मादृष्टिपिपयत्वमेव  
३० अन्वस्यासंभवादिति, तददृष्ट्या उपासनं सिध्यतीत्यर्थः । समर्थने हेतुमाह—संकल्पितानिति । संकल्पमात्रेण समर्थनान्  
सपादितानित्यर्थः, उपासनाजन्यस्य फलस्य अत्यन्तनित्यत्वानुपपत्तेरपेक्षिकं तदाह—अत्यन्तेति । प्रतिष्ठितशब्दस्य  
कथमुपकरणसंपत्ताच्चत्वं, तस्य स्थितिवाचित्वादित्याशङ्क्या सिद्धं प्रयोगं दर्शयति—पशुपुत्रादिसिद्धिरिति ।  
पशुपुत्रपकणज्वति प्रतिष्ठितोति प्रयोगो दृष्ट इत्यर्थः । आत्मोपकरणेति । तानि च भोग्याजानि शरीरेन्द्रिया-  
दीनि तत्संपन्नं । अविकलेन्द्रियादिमानित्यर्थः, लोकानामुपकरणसंपत्तिस्तु भोग्यश्रक्तचन्दनादिवर्गतिरिति भेदः ।

३५ उत्तरेति । वदयमानभूयोभूयोभवस्तुपासनस्य उत्तरोत्तरादिकलं वक्ष्यम् । नच तद्वक्तुं शक्यते, न संकल्पमात्रप्रयोगे न संकल्प-  
ईश्वरसंकल्पगोचरत्वेन ततोऽधिकस्याभावाद्भुत्तरोपासनं न स्यात् स्वयंकल्पमात्रप्रयोगे न तदगोचरस्याश्रित्य  
उत्तरफलत्वं भवतीति उत्तरस्य फलं न विवक्ष्यत इति भावः ।

चित्तं वाच संकल्पाद्भूयो यदा वै चेतयतेऽथ संकल्पयतेऽथ मनस्यस्यथ  
वाचमीरयति तासु नाम्नीरयति नाम्नि मन्त्रा एकं भवन्ति मन्त्रेषु कर्माणि ॥ १ ॥  
तानि ह वा एतानि चित्तैकायनानि चित्तात्मानि चित्ते प्रतिष्ठितानि तस्माद्यद्यपि बहुविदचित्तो  
भवति नायमस्तीत्येवैनमाहुर्नृदयं वेद यद्वा अयं विद्वान्नेत्थमचित्तः स्यादित्यथ यद्यल्पविचित्र-  
वाग्भवति तस्मा एषोत शुश्रूषन्ते चित्तं ह्येवैषामेकायनं चित्तमात्मा चित्तं प्रतिष्ठा चित्तमुपास्वते ॥ २ ॥ ५

चित्तं वाच संकल्पाद्भूयः । चित्तं चेतयितुं प्राप्तकालानुरूपबोधवत्त्वमतीतानगतविषयप्रयोजननिरूपण-  
सामर्थ्यं च तत्संकल्पादपि भूयः । कथम् । यदा वै प्राप्तं बह्विदमेवं प्राप्तमिति चेतयते तदा दानाय बाणोहाय  
बाण्य संकल्पयतेऽथ मनस्यतोऽप्यादि पूर्ववत् ॥ १ ॥

तानि संकल्पादीनि कर्मफलान्तानि चित्तैकायनानि चित्तात्मानि चित्तोत्पत्तीनि चित्ते प्रतिष्ठितानि चित्त-  
स्थितानोत्पत्ति पूर्ववत् । किञ्च चित्तस्य माहात्म्यम् । यस्माच्चित्तं संकल्पादिभूतं तस्माद्यद्यपि बहुविदबहुलाद्यादिवि- १०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अतीत भोजनं तृप्तिसाधनमासीत् भोजनत्वादागामिनोऽपि भोजनस्य तदेव प्रयोजनं भविष्यतीति निरूपण-  
सामर्थ्यं चित्तं ततोऽन्नं भोक्ष्य इत्यादि सङ्कल्पकारणत्वाद्भूय इत्यर्थः ॥ १-२ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां सप्तमाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

१५

पासकस्य कामचारो भवति तर्हि सर्वसंकल्पस्य विचित्रतया सर्वगोचरत्वसंभवादावचित्तस्य गतमित्यादिना  
वक्ष्यमाणफलं विरुध्येत न हि संकल्पोपासनादेव सर्वस्मिन्फले सिद्धे चित्ताद्युपासनं तत्फलं वा पृथक्कथयितुमुचित्तमतो  
यावत्संकल्पस्येत्यादिश्रुतेरुक्त संकोचो युक्त इत्यर्थः ॥ ३ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया सप्तमाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

चित्तशब्दस्य मन शब्देन पुनरुक्तं परिहरति—चित्तं चेतयितुं चिति । तस्याऽऽत्मत्वं व्यावर्तयति— २०  
प्राप्तेति । इदं वस्त्वेवं प्राप्तमिति प्राप्तकालवस्तुनो वस्त्वनुरोधी चेतनास्थो वृत्तिविशेषस्तद्वत्त्वं चित्तत्वमित्यर्थः ।  
अतीतं भोजनं तृप्तिसाधनं दृष्टं भोजनत्वादागामिनोऽपि तस्य तदेव प्रयोजनमिति निरूपणसामर्थ्यं चित्तमिति प्रसिद्ध-  
मित्याह—अतीतेति । यथोक्तस्य चित्तस्य संकल्पाद्भूयस्त्वं प्राप्तमपूर्वत्वं व्युत्पादयति—कथमित्यादिना । संकल्प-  
प्रकरणं परामृशति—पूर्ववदिति ॥ १ ॥

यथा संकल्पस्य निमित्तत्वे सति स्तुत्यर्थमधिकरणत्वं युक्तं तथा चित्तस्य विश्वस्य संकल्पादिषु निमित्तत्वे- २५  
ऽपि स्तुत्यर्थमेव तदधिकरणत्वमाह—तानीति । इतरुच चित्तस्यास्ति वैशिष्ट्यमाह—किञ्चेति । यद्यपि बहुशास्त्रार्थ-

अभिमतवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

इदन्तु सम्भवादुक्तम् । वस्तुतस्तु सर्वेषां उपासनायामेककर्तृकत्वनियमाभावेन एकविवफलसाधनेष्वपि  
नोपायेषु [ प्रवृत्तिविरोधः ] । सर्वेभ्यः कामेभ्यः श्रुतज्योष्टिमदशोदिक्चिव तत्तदरुच्या तस्य तस्य प्रवृत्त्युपपत्तेः ।  
अधिकफलमावेऽपि न दोषः, अन्यथा यावन्नाम्नो गतं तत्रास्य कामचारो भवतीत्यादिषु नामागोचरस्याभावेन ३०  
ततोऽधिकफलमाभावेन ततो भूयस्य उपासनं न स्यादिति । उक्तफलेति क्वचित्पाठः । तत्र संकल्पगोचरमर्थ एव  
श्रुत्वत्वादिविशेषणविशिष्टलोकानामन्यन्तमभिन पृथक् तद्ग्रहणविरोधादित्यर्थः ॥ ३ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया सप्तमाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

प्राप्तकालेति । तत्कालोचिततत्प्रतिभावत्वमित्यर्थः । अतीतेति । अतीतविषयस्येदं प्रयोजनम्, अनागत-  
विषयस्येदं प्रयोजनमिति वस्तुषामर्थनिवारणसामर्थ्यं चेत्युभयं चित्तशब्दार्थ इत्यर्थः, एवं प्राप्तमिति । एतत्प्रयोजन- ३५  
सामर्थ्यं प्राप्तमित्यर्थः । अपोहो हानमित्यर्थः ॥ १ ॥

कर्मफलान्तानीति । कर्मैव फल तदन्तानीत्यर्थः । यद्वा मन्त्रेषु कर्माणोति कर्मग्रहणेन तत्फलमपि गृहीतमिति  
मत्वा एवमुक्तम् । चित्तस्थितान्यपीति । अपिगन्धेन चित्तैकायनत्वं यत्प्रलयकाले, चित्तात्मत्वं च यदुत्पत्तिकाले उक्तं



स यश्चित्तं ब्रह्मेत्युपास्ते चिचान्नै स लोकान्ब्रुवान्ब्रुवः प्रतिष्ठितान्प्रतिष्ठितोऽव्यथमानान-  
व्यथमानोऽभिसिध्यति यावच्चित्तस्य गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवति यश्चित्तं ब्रह्मेत्यु-  
पास्तेऽस्ति भगवश्चिताद्भूय इति चित्ताद्वाव भूयोऽस्तीति तन्मे भगवान्ब्रवीत्विति ॥३॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

- ५ ध्यानं वाव चित्ताद्भूयो ध्यायतीव पृथिवी ध्यायतीवान्तरिक्षं ध्यायतीव द्यौर्ध्यायन्ती-  
बाऽऽपो ध्यायन्तीव पर्वता ध्यायन्तीव देवमनुष्यास्तस्माच्च इह मनुष्याणां महतां

ज्ञानवान्सन्नचित्तो भवति प्राप्तचित्तेतयितृत्वसामर्थ्यनिरहितो भवति तं निपुणा लौकिकानामयमस्ति विद्यमानोऽय-  
स्तस्मै एवेत्येवमाहुः । यच्छायां किञ्चिच्छास्त्रादि वेदभूतवांस्तदप्यस्य व्युत्प्रेति कथयन्ति । कस्मात् । यद्यपि विद्वान्स्या-  
दित्यमेवमचित्तो न स्यात्तस्मादस्य भूतसम्यग्भूतमेवेत्यहुरित्यर्थः । अथात्पदिपि यदि चित्तवान्भवति तस्मा  
१० एतस्मै तदुक्तार्थग्रहणार्थे बोधापि शुभ्रपन्ते श्रोतुमिच्छन्ति । तस्माच्च चित्तं ह्येवैषां संकल्पादीनामेकाग्रमभ्यासि  
पूर्ववत् ॥ २ ॥

चित्तानुपचितान्बुद्धिमवगुणैः स चित्तोपासको ध्रुवानित्यादि चोक्तार्थम् ॥ ३ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

ध्यानं वाव चित्ताद्भूयः । ध्यानं नाम शास्त्रोक्तदेवताद्यालम्बनेष्वचलो भिन्नजातीयैरनन्तरितः प्रत्ययसंज्ञानः ।

१५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अनेकाग्रता दोषायेह तस्यातीतादिप्रयोजननिरूपणे सामर्थ्यादर्शनादेकाग्रतारूपध्यानं चेतयितृत्वस्य कारण-  
त्वात् भूयो भवतीत्याह—ध्यानं नावेति । ध्यानस्य फलं तस्य महत्सु पुत्रिव्यादिषु दर्शनादि महत्त्वमित्याह—

आनन्दगिरिटीका

परिज्ञानवान्संस्तथाऽपि यदाचित्तो भवतीति योजना । अचित्तस्यासत्समत्वं श्रुतवैयर्थ्यं चेत्युक्तं प्रश्नद्वारा विवृणोति—  
२० कस्मादित्यादिना । श्रुतमपीत्यपि सत्त्वेन सत्त्वं गृह्यते । चित्ताभावे श्रुतादवैयर्थ्यात्स्यात् तद्वेगिष्ठमविष्टमिदानीं  
तद्वैशिष्ट्ये हेत्वनन्तरमाह—अथेति । चित्तवतोक्तार्थग्रहणार्थं श्रोतुमिच्छन् लोकाच्च भवतोत्पद्य हेतुमाह—तस्मादिति ॥१॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया सप्तमाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

क तद्व्यानमित्यपेक्षायामाह—ध्यानं नावेति । अवलम्बं साधयति—भिन्नजातीयैरिति । कथं तस्य

अग्निववारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२५ तत्समुच्चयते । एवं चित्तस्य संकल्पादिभ्यः कर्मान्तिभ्य आन्तरत्वेन तद्वेतुत्वेन च भूयस्त्वमुक्त्वा तस्योपास्यत्वाय  
महिमा वर्णयत इत्याह—किं चेति । प्राप्तत्वादीति । प्राप्तकालानुरूपबोधरहित इत्यर्थः । यद्वा प्राप्तमगत आदिमत्वेन  
अनागतमुच्यते तत्तत्वातीतानागतविषयप्रयोजननिरूपणसामर्थ्यरहित इत्यर्थः । यद्यपि वेदेत्यनन्तरं तदपि नास्तीत्य-  
नुपक्षेण वाक्यं पूरयति—तदपीति ।

यद्वाऽपि विद्वानिति वाक्यं बृधैवेत्यत्र हेतुत्वेन योजयितुं पुच्छति—कस्मादिति । तस्मादिति । अधिनस्या-  
३० दित्यर्थः । अचित्तत्वे असत्समत्वंमुक्त्वा चित्तवतो नाय दोग इत्याह—अथेति । उतापीति । अपात्यस्य अल्पविदपीति  
पूर्वोक्तान्वयः तत् एवेति । चित्तवत् एव पुरुषादित्यर्थः । यस्मात् चित्तस्यैवमन्वयव्यतिरेकाभ्या नाहृत्य तस्मान्न-  
मेव संकल्पादीना उत्पत्तिरित्यतिलक्षणेपु कारणाति पूर्वोक्तं निगमयति—तस्माच्चित्तमिति ॥ २ ॥  
बृद्धिमदिति । बृद्धिमन्तस्समृद्धियुक्ताः गुणा भोग्यपदार्थाः । तेषांचित्तान्तिपर्यं, बुद्धिमदगुणैर्नि पाटे  
विवेकप्रधानैः धर्मज्ञानादिगुणैरित्यर्थः । बुद्धिमदाच्चित्तस्योपासनात्तथाविधं फलवत्त्वं युक्तमिति भावः ॥ ३ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया सप्तमाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

३५

निमित्तचित्तादेकाग्रचित्तस्यान्तरत्वंमधिरत्वंमभिप्रेत्याह—ध्यानमिति । देवतापालनंनैवमिति देवतादि-

प्राप्नुवन्ति ध्यानापादाँश्च इवैव ते भवन्त्यथ येऽल्पाः कलहिनः पिशुना उपवा-  
दिनस्तेऽथ ये प्रभवो ध्यानापादाँश्च इवैव ते भवन्ति ध्यानमुपास्वेति ॥ १ ॥  
स यो ध्यानं ब्रह्मेत्युपास्ते यावद्दधानस्य गतं तत्रास्य यथाकामचारी भवति यो ध्यानं  
ब्रह्मेत्युपास्तेऽस्ति भगवो ध्यानाद्भूय इति ध्यानाद्वाव भूयोऽस्तीति तन्मे भगवान्ब्रवीत्विति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

५

एकाग्रतेति यमाहुः । दृश्यते च ध्यानस्य साहात्म्यं फलतः । कथम् । यथा योगी ध्यायन्निरालो भवति ध्यानफल-  
लाभे । एवं ध्यायतीव निश्चला दृश्यते पृथिवी । ध्यायतीवान्तरिक्षमित्यादि समानमन्यत् । देवाश्च मनुष्याश्च  
देवमनुष्या मनुष्या एव वा देवसमा देवमनुष्याः शमादिगुणसंपन्ना मनुष्या देवस्वरूपं न जहतीत्यर्थः । यस्मादेवं  
विशिष्टं ध्यानं तस्माद् इह लोके मनुष्याणामेव धनैर्विद्यया गुणैर्वा महतां महत्त्वं प्राप्नुवन्ति घनादिमहत्त्वहेतुं लभन्त  
इत्यर्थः । ध्यानापादांश्च इव ध्यानस्याऽऽपादनमापादो ध्यानफललाभ इत्येतत्तस्यांशोऽप्ययः कला काचिद्विद्यानफल- १०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

दृश्यते सौर्यादिना । आपादनं सम्पादनं तेन फललाभो लक्ष्यते । ध्यानापादांशो इत्यत्र अकारलोपश्छान्दस ॥ १-२ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या सप्तमाध्यायस्य षष्ठःसप्तमःखण्डमखण्डः

आनन्दगिरिटीका

चित्ताद्भूयस्त्वमित्याशङ्क्यानेकाग्रतादोषोपहतस्थातीतादिफलनिरूपणेन सामर्थ्यादर्शनादेकाग्रताख्यो ध्यानपदार्थश्चे- १५  
तपितृत्वात्तस्य कारणत्वात्ततो भ्यानेवेत्यभिप्रेत्याऽह—एकाग्रतेति । इतश्चास्ति तस्य भूयस्त्वमित्याह—दृश्यते  
चेति । फलद्वारा तन्माहात्म्यं प्रश्नपूर्वकं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—कथमित्यादिना । गौरवपरिहारार्थं पञ्चान्तरमाह—  
मनुष्या एवेति । मनुष्याणामेव सतां कृतो देवत्वमित्याशङ्क्याऽह—शमादीति । ध्यानफलं नैश्चल्यं तन्महत्सु  
पृथिव्यादिषु दृष्टं तथाच तद्वैशिष्ट्यमित्यर्थः । तत्रैव हेत्वन्तरमाह—यस्मादिति । घनादिभिर्महत्त्वे हेतुमुक्तं कर्मोति  
यावत् । ध्यानस्याऽऽपादनमनुष्ठानं तेन तत्फललाभो लक्ष्यते तस्यांशो येषामस्ति ते तथा । ध्यानफललाभकला- २०

अभिनवभारतीयानन्दसरस्वतीटीका

रूपेष्वालम्बनेषु विषयेषु, अविचलं अविच्छिन्न इत्यर्थः । ध्यानस्य योगशास्त्रप्रसिद्धत्वमाह—एकाग्रतेति । यमाहु-  
रिति । “शान्तोदितौ तुल्यप्रत्ययौ चित्तस्य एकाग्रतापरिणामः” इति सूत्रे आहुरित्यर्थः । ध्यानफलस्य निश्चलत्वस्य  
पृथिव्यादिषु विद्यमानत्वेन व्यापकत्वात्तद्वारा ध्यानमपि पृथिव्यादिव्यापकत्वेन स्तूयत इत्याह—दृश्यते चेति ।  
ध्यानफलेति । ध्यानफलं समाधिः, स च संप्रज्ञातोऽसंप्रज्ञातश्च । तस्मिन्सति योगी निश्चलो विक्षेपरहितो भवती- २५  
त्यर्थः । यद्वा ध्यानफलं अणिमाद्यैस्वर्यं तल्लामे सति तत्तद्विषयेच्छारूपविक्षेपरहित्येन निश्चलो भवतीति । यद्यपि  
पृथिव्यादिनिश्चलत्वं न ध्यानफलमिति ततः स्तुतिः । तथापि पृथिव्यादिगतत्वाभावादिनिश्चलत्वे ध्यानफलनिश्चल-  
त्वादेमारोप्य पृथिव्यादिभिः ध्यानेनैव निश्चलत्वापरपथ्याप्रकम्पत्वं प्राप्तमित्येवं ध्यानं स्तूयत इति भावः ।  
मनुष्या एव चेति । देवसंपदा युक्ता मनुष्याः देवसमाः देवीसंपन्नं शमादिगुणसंपत्तिः । “अथर्वं सत्संगुद्विर” त्यादिना  
शमादिगुणानुक्त्वा ते गुणा “भवन्ति संपदं देवीमभिजातस्य भारतः” इति गीतासूक्त्यादित्यर्थः । देवेषु ध्यानफल- ३०  
निश्चलत्वं देवत्वभावापरित्याग एवेत्याह—देवत्वेति । इदमपुलक्षणम्—अर्थां मनुष्याणां च स्वत्वभावापरित्याग  
एव निश्चलत्वमित्यपि द्रष्टव्यम् । विशिष्टसाधनसाध्यवनादिना महत्त्वप्राप्तिषु ध्यानफललाभैकदेश एव दृश्यते, न  
कृत्स्न ध्यानफलम् । अतस्तेषां विशिष्टफलसाधनानां ध्यानफलैकदेशसंपादत्वेन ध्यान एवान्तर्भावादपि ध्यानं  
विशिष्टमित्याह—यस्मादिति । ध्यानस्य विशिष्टत्वादेव तत्र इतरस्यान्तर्भाव इत्युक्त्या तत्र इतरस्यान्तर्भावादेव  
ध्यानं विशिष्टमिति विपर्ययोऽत्र द्रष्टव्य इत्यर्थः । ध्यानापादस्यांशो येषां ते तथेति व्यधिकरणवद्बुद्धीहिमाह—तस्यां- ३५  
शोऽप्ययः कला काचिदेवामिति । ते तयोका इति शेषः । ध्यानेति । ध्यानफललाभस्य कला एकदेशः । तदन्त इति

विज्ञानं वाव ध्यानाद्भूयो विज्ञानेन वा ऋग्वेदं विजानाति यजुर्वेदं सामवेदमाथर्वणं चतुर्थमितिहासपुराणं पञ्चमं वेदानां वेदं पित्र्यं राशिं दैवं निर्विं वाकोवाक्यमेकायनं देवविद्यां ब्रह्मविद्यां भूतविद्यां क्षत्रविद्यां नक्षत्रविद्यां सर्पदेवजनविद्यां दिवं च पृथिवीं च वायुं चाऽऽकाशं चापश्च तेजश्च देवांश्च मनुष्यांश्च पशूश्च वयांश्च चतुषणनस्पतीञ्छ्वा-  
 ५ पदान्याकीटपतङ्गपिपीलिकं धर्मं चाधर्मं च सत्यं चानृतं च साधु च हृदयज्ञं चाहृदयज्ञं चान्नं च रसं चेमं च लोकमभुं च विज्ञानेनैव विजानाति विज्ञानमुपास्तेति ॥ १ ॥

लाभकलावन्त इवैवेत्यर्थः । ते भवन्ति निश्चला इव लक्ष्यन्ते न क्षुद्रा इव । अथ ये पुनरत्याः क्षुद्राः किंचिदपि धनादिमहत्त्वकदेशमप्राप्तास्ते पूर्वोक्तविपरीताः कलहिनः कलहशोलाः पिशुनाः परबोषोद्भासका उपवादिनः परबोषं सामीप्ययुक्तमेव वदितुं शीलं येषां त उपवादिनश्च भवन्ति । अथ ये महत्त्वं प्राप्ता धनादिनिमित्तं तेऽन्याग्रति  
 १० प्रभवन्तीति प्रबोषो विद्याचार्यराजेश्वरादयो ध्यानापादांशा इवेत्याद्युक्तार्थम् । अतो दृश्यते ध्यानस्य महत्त्वं फलतोऽतो भूयश्चित्तावतस्तदुपास्तेत्याद्युक्तार्थम् ॥ १-२ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

विज्ञानं वाव ध्यानाद्भूयः । विज्ञानं शास्त्रार्थविषयं ज्ञानं तस्य ध्यानकारणत्वाद्ब्रह्मनाद्भूयस्त्वम् । कथं च तस्य भूयस्त्वमित्याह—विज्ञानेन वा ऋग्वेदे विज्ञानात्पयमृषदे इति प्रमाणतया यस्यार्थज्ञानं ध्यानकारणम् ।  
 १५ तथा यजुर्वेदमित्यादि । किञ्च पञ्चादौश्च धर्माधर्मौ शास्त्रसिद्धौ । साध्वसाधुनो लोकतः सिद्धे, स्मात् वा

आनन्दगिरिटीका

वत्त्वमेव स्फुटयति—निश्चला इति । एवकारार्थमाह—नेति । महत्सु पुरुषेषु ध्यानफलानुवृत्तिर्दृष्टैरन्वयमुक्त्वा व्यतिरेकमाह—अथेति । व्यतिरेकं दर्शयित्वाऽन्वयमुपसहरति—अथ ये महत्त्वमिति । महत्सु नैवत्त्वदर्शानमतः शब्दार्थः । महत्त्वफलमाह—अत इति ॥ १-२ ॥

२०

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

विज्ञानस्योक्तभूयस्त्वं प्रश्नपूर्वकं दर्शयति—कथमित्यादिना । यद्यपि प्रमाथतया तज्ज्ञानं शास्त्रार्थज्ञानपूर्वकं

अग्निवना रायणानन्देनैवस्वतीटीकायां

विग्रहः । उक्तमेवार्थं व्यतिरेकोक्त्या साधयति—अथ ये पुनरिति । अथशब्दः प्रकृतादर्थविधान्तरे वर्तते, अथ पूर्वोक्तभूयो महत्त्वं प्राप्तेभ्यः अर्थान्तरभूता विपरीता ये अत्याः ते कलहिन इति उपरिविद्यमानं तच्छब्दमाकृष्य  
 २५ व्याचष्टे—पूर्वोक्तेति । उपशब्दार्थमाह—सामीप्येति । अन्वयव्यतिरेकाभ्यां सिद्धमर्थं निगमयति—अथ य इति । प्रभूनेन दर्शयति—विद्येति, विद्याचार्याः विद्याविशेषज्ञा विद्वांसः, राजा मण्डलेश्वरः, ईश्वरः, सार्वभौमः, आदिशब्देन एकामहत्त्वश्रोत्रियादयो गृह्यन्ते । फलत इति । फलतोऽपीत्यर्थः । विभिन्नचित्तादेकाग्रचित्तस्य अन्तरङ्गत्वेनापि भूयस्त्वस्योक्तत्वादिति ॥ १-२ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

३०

ध्येयविज्ञानपूर्वकत्वात् ध्यानस्य ततोऽपि विज्ञानं अन्तरङ्गत्वाद्भूय इत्याह—विज्ञानं चावेति, प्रकारान्तरेणापि भूयस्त्वं वक्तुं पृच्छति—कथमिति । ऋग्वेदादिसर्ववस्तुनिश्चयहेतुत्वात्तस्य भूयस्त्वमित्याह—विज्ञानेनेति । अयमृग्वेद इति, ऋग्वेदत्वप्रकारकज्ञाने सति वेदत्वादेव प्रामाण्यनिश्चये प्रमाणभूततदर्थनिश्चयेन तदर्थविवेकज्ञानं जायत इत्यर्थः । यद्यपि ऋग्वेदादि स्वरूपमेव विज्ञानेन विज्ञानातोत्येव स्वरूपतः प्रतीयते नत्वय ऋग्वेद इति प्रमाणतया जानातीति, तावता विज्ञानस्तुतिरपि सिध्यति, एवमेव पशून्व पयांसि चेत्यादौ शब्दादिस्वरूपज्ञान-

३५

मादायैव विज्ञानस्तुतिर्वक्तव्या, तथापि ऋग्वेदाद्येव ध्यानकारणत्वमपि विज्ञानस्य वक्तुं शक्यमिति प्रमाणतया वेदतदर्थज्ञानपर्यन्ततया व्याख्यातम् । प्रमाणज्ञानस्यैव ध्यानकारणत्वादिति । पशून्व वयांसि चेत्यादौ तु तत्स्वरूपज्ञानमेव विज्ञानस्तुत्यर्थं विवक्षितं, न तु ध्यानकारणत्वमपीत्याभिप्रेत्य आह—किञ्च पञ्चादीनिति । पुनश्चकिरिहाराय

स यो विज्ञानं ब्रह्मेत्युपास्ते विज्ञानं ब्रह्मेत्युपास्ते विज्ञानवतो वै स लोकाञ्जानवतोऽभि-  
सिध्यति यावद्विज्ञानस्य गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवति यो विज्ञानं ब्रह्मेत्युपा-  
स्तेऽस्ति भगवो विज्ञानाद्भूय इति विज्ञानाद्वाव भूयोऽस्तीति तन्मे भगवानब्रवीत्विति ॥२॥

इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

वलं वाव विज्ञानाद्भूयोऽपि इ अतं विज्ञानवतामेको बलवानाकम्पयते स यदा बली ५  
भवत्यथोत्थाता भवत्युत्तिष्ठन्परिचरिता भवति परिचरन्त्युपसत्ता भवत्युपसीदन्द्रष्टा भवति  
श्रोता भवति मन्ता भवति बोद्धा भवति कर्ता भवति विज्ञाता भवति बलेन वै पृथिवी

दृष्टाऽदृष्टविषयं च सर्वं विज्ञानेनेव विज्ञानातीत्यर्थः । तस्माद्युक्तं ध्यानादिज्ञानस्य भूयस्त्वम् अतो विज्ञानमु-  
पास्तेति ॥ १ ॥

भूतपासनफलं विज्ञानवतो विज्ञानं येषु लोकेषु तान्विज्ञानवतो लोकाञ्जानवतश्चाभिसिध्यत्यभिप्राप्नोति । १०  
विज्ञानं शास्त्रार्थविषयं ज्ञानमन्यविषयं नैतुष्यं तद्विद्विष्णुर्लोकान्नाप्राप्नोतीत्यर्थः । यावद्विज्ञानस्येत्यादि पूर्ववत् ॥२॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्कुरभाष्ये सप्तमाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

बलं वाव विज्ञानाद्भूयः । बलमित्यन्नोपयोगजनितं मनसो विज्ञेये प्रतिभानसामर्थ्यम् । अनशानादृषादीनि  
न वै मा प्रतिभान्ति ओ इति श्रुतेः । शरीरेऽपि तदेवोत्थानादिसामर्थ्यं यस्माद्विज्ञानवतां शतमप्येकः प्राणी बलवाना-

अनन्दगिरिटीका

१५

तथाऽपि कथं तस्य ततो भूयस्त्वं तत्राऽह—यस्येति । इतश्च तस्य ध्यानाद्भूयस्त्वमित्याह—किंचेति । भूयस्त्व-  
फलमाह—अत इति ॥ १ ॥

ज्ञानविज्ञानशब्दयोरर्थभेदं कथयति—विज्ञानमिति । तथाऽपि लोकानामचेतनानां कुतस्तदुभयाश्रयत्व-  
मित्याशङ्क्याऽह—तद्विद्विरिति ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया सप्तमाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

२०

लोके बलशब्दार्थे श्वेतकेतुवाक्यं प्रमाणयति—अनशानादिति । कथं तद्वि शरीरसामर्थ्यं बलशब्दप्रयोगस्त-  
त्राऽह—शरीरेऽपीति । तदेवेत्यन्नोपयोगजनितमेवेत्यर्थः । न केवलं कारणत्वादेव बलं विज्ञानाद्भूयः किन्तु प्रत्यक्षं

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

धर्माधर्मव्यतिरिक्त साध्वसाधुशब्दार्थमाह—लोकतस्मिन्ने इति । लौकिके हिताहितकरणे इत्यर्थः । तयोरपि धर्मा-  
धर्मयोरेव अन्तर्भाव इतिमत्वा अर्थान्तरमाह—स्मार्ते वेति । ततश्च धर्माधर्मशब्देन वैदिकयोरेव गोवलीवर्दन्यायेन २५  
ग्रहणं साध्वसाधुशब्देन स्मार्तयोर्ग्रहणमिति अपीनरुक्तमित्यर्थः । दृष्टेति । पञ्चादिकं दृष्टविषयं, धर्मादिकमदृष्टविषय-  
मिति विवेकः ॥ १ ॥

लोकानां साक्षाद्विज्ञानवत्त्वानुपगतं राह—तद्विद्विष्णुर्लोकानिति ॥ २ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकाया सप्तमाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

विज्ञानकारणं मनोगतं सामर्थ्यं बलं विज्ञानादप्यन्तरङ्गत्वात्ततोभूय इत्याह—वलं वा वेति । अन्नोपयोगेति । ३०  
अन्नभक्षणेत्यर्थः । अन्नोपयोगजनितं प्रतिभानसामर्थ्यं मत्तत्र श्रुत्यपेक्षितं पुरयन् श्रुतिमुदाहरति—अनशानादिति ।  
मनसोऽन्नमयत्वं अन्वयव्यतिरेकाभ्या दर्शयितुं पञ्चदशदिवसेषु अन्ननाकरणे ऋगादिप्रतिभानं न जातमिति व्यतिरेक  
उक्तः “स ह पचदमाहानि नाश अथ हैनमुपससाद किं ब्रवीमि मा इत्यृचस्सोम्य यजूर्पि सामानीति न वै मा प्रति-  
भान्ति ओ” इति श्रुती सोऽर्थः इह प्रमाणतया अनुदितः ।

ननु मानसवल्स्य विज्ञानाद्भूयस्त्वं प्रतिज्ञाय “अपि ह जतमि”त्यादिना शरीरवल्स्य भूयस्त्वप्रतिवादनम- ३५  
सङ्गतमित्याशङ्क्य मानसवल्स्यैव शरीरवल्स्यदुत्साहरूपमानसवल्स्यता शरीरवल्स्यदर्शनाच्छरीरवल्स्य भूयस्त्व-  
प्रतिपादने मानसस्य भूयस्त्वं सिध्यतीत्यभिप्रेत्य मानसवल्स्यैव शरीरवल्स्यमाह—शरीरेऽपि तदेवेति ।

तिष्ठति बलेनान्तरिक्षं बलेन धौर्वलेन पर्वता बलेन देवमनुष्या बलेन पशवश्च यथाँ सि  
च तृणवनस्पतयः श्वापदान्याफीटपतङ्गपिपीलिकं बलेन लोकास्तिष्ठति बलमुपास्वेति ॥ १ ॥  
स यो बलं ब्रह्मेत्युपास्ते यावद्बलस्य गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवति यो बलं ब्रह्मेत्यु-  
पास्तेऽस्ति भगवो बलाद्भूय इति बलाद्वाच भूयोऽस्तीति तन्मे भगवान्नवीत्विति ॥ २ ॥

५

इति च्छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्याष्टमः खण्डः

अन्नं वाच बलाद्भूयस्तस्माद्यद्यपि दश रात्रीर्नाशनीयाद्यद्यु ह जीवेदथवाऽद्रष्टाऽ-  
श्रोताऽमन्ताऽबोद्धाऽकर्ताऽविज्ञाता भवत्यथाचस्याऽऽयै द्रष्टा भवति श्रोता भवति  
मन्ता भवति बोद्धा भवति कर्ता भवति विज्ञाता भवत्यन्नमुपास्वेति ॥ १ ॥

कम्पयते यथा हस्ती मत्तो मनुष्याणां शतं समुदितमपि । यस्मादेवमन्त्राद्युपयोगनिमित्तं बलं तस्मात्स पुरुषो यदा  
१० बली बलेन तद्वाग्भवत्यथोत्थातोत्थानस्य कर्तात्तिष्ठेद्वच गुरुणामाचार्यस्य च परिचरिता परिचरणस्य शुभूषायाः  
कर्ता भवति परिचरन्नुपसत्ता तेषां समीपगोऽन्तरङ्गः प्रियो भवतीत्यर्थः । उपसीदंश्च सामीप्यं गच्छन्नेकाप्रतया-  
ऽऽचार्यस्यान्यस्य चोपवेष्टुर्गुरोर्ब्रह्मा भवति । ततस्तदुक्तस्य श्रोता भवति । तत इदमेभिषक्तमेवमुपपद्यत इत्युपपत्तितो  
मन्ता भवति मन्वानहच बोद्धा भवत्येवमेवेदमिति । तत एवं निश्चित्य तदुक्तास्य कर्ताऽनुष्ठाना भवति विज्ञा-  
ताऽनुष्ठानफलस्यानुभविता भवतीत्यर्थः । किंच बलस्य साहाय्यं बलेन वै पृथिवी तिष्ठतीत्याहुर्बलं ॥ १-२ ॥

१५

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्याष्टमः खण्डः

अन्नं वाच बलाद्भूयः । बलहेतुत्वात् । कथमन्नस्य बलहेतुत्वमित्युच्यते । यस्माद्बलकारणमन्नं तस्माद्यद्यपि

अन्ननिर्गिरीटीका

च तस्य ततो भूयस्त्वमित्याहुः—विज्ञानवतामिति । तस्माद्बलस्य विज्ञानाद्भूयस्त्वमिति शेषः । समुदितमपि कम्पयते  
तथाऽन्यथापि द्रष्टव्यमिति संबन्धः । यस्मादेवं बलस्य कारणत्वं विज्ञानस्य च कार्यत्वं तस्मात्तत्तद्भूयस्त्वमित्ये-  
२० तस्मिन्नर्थे कार्यकारणभावमेतयोरुपपादयति—यस्मादित्यादिना । इतश्च बलस्य भूयस्त्वमेष्टव्यमित्याहुः—  
किंचेति ॥ १-२ ॥

इति श्रीमन्नन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्याष्टमः खण्डः

अग्निवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

यस्मात्सामर्थ्याद्विज्ञानवतां शतमप्येकः प्राणी बलवानाकम्पयते । तच्छरीरे विद्यमानं सामर्थ्यं तदेव मानसबल-  
२५ मित्यन्वयः । शरीरेऽपि तथैवेति पाठे शरीरेऽपि उत्थानादिसामर्थ्यं तथैव मानसबलवदेव भूय इत्यर्थः ।  
भूयस्त्वमुपपादयति—विज्ञानवतां यस्मादिति । उभयथापि शरीरबलद्वारा मानसबलं स्तूयत इति भावः । अन्नो-  
पयोगनिमित्तं बलं यस्माच्छरीरमपि विवक्षितमिति शेषः । बलस्य स्वरूपसत्तामात्रं नेत्यानादिहेतुः, किन्तु अभिव्यक्तं  
कार्यसामर्थ्यं बलं तथेत्यागयेनाऽहुः—बलेन तद्वानिति । बलेनेति करणार्थं तृतीयया अयमर्थः स्फुटीकृतः । गृणाति  
उपदिशति लौकिकं वैदिकं वा हितोपदेष्टा गुरु । आचार्यस्तु उपनीय अध्यापयिता साङ्गस्येति भेदः । अनुष्ठाना-  
३० नन्तरभाविद्विज्ञातृत्वं फलानुभवरूपमेव युक्तम् । अनुष्ठानकारणस्य विज्ञानस्य बोधवृत्तेर्नैवोक्तत्वादित्यागयेनाऽहुः—  
अनुष्ठानफलस्येति । विज्ञानफलस्येति अनुष्ठानद्वारा विज्ञानफलत्वं फलानुभवस्य द्रष्टव्यम् । किं चेति । पृथिव्यादीनां  
बलं तत्तत्कार्यसामर्थ्यं तेन स्थितिस्तेषां तत्तत्कार्यकरणमिति द्रष्टव्यम् ॥ १-२ ॥

इति श्रीमन्नन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्याष्टमः खण्डः

भुक्त्यान्नस्य त्रेधा विधेयमानस्य योऽणिष्ठो रसो मनस उपचयकरः, यनोऽन्यवत्वेन वर्तते स वञ्चनारण-  
३५ त्वाद्वलादप्यन्तरङ्गभूतः इत्याहुः—अन्नं वा वेति । तस्मादित्युक्तयतीत्यस्य हेतोः अन्नस्य भूयस्त्वे मासाद्धेतुत्वानुपपत्तेः ।  
भूयस्त्वहेतोः अन्नस्य बलकारणत्वे हेतुत्वं दर्शयितुमाहुः—बलहेतुत्वादित्यादिना । यस्माद्बलकारणमन्नं नरमादेव

स योऽन्नं ब्रह्मेत्युपास्तेऽभवतो वै स लोकान्पानवतोऽभिसिध्यति  
यावदन्नस्य गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवति योऽन्नं ब्रह्मेत्युपास्तेऽस्ति  
भगवोऽन्नाद्भूय इत्यन्नाद्वाव भूयोऽस्तीति तन्मे भगवान्ब्रवीत्विति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य नवमः खण्डः

कश्चिद्दृश रात्रौर्नाशनीयात्तोऽन्नोपयोगानिमित्तस्य बलस्य हान्या भ्रियते न चेन्म्रियते यद्यु ह जीवेत् । दृश्यते हि ५  
मासमप्यनवनतो जीवन्तः । अथवा स जीवन्नप्यदृष्टा भवति गुरोरपि तत एवाश्वेतित्यादि पूर्वविपरीतं सर्वं भवति ।  
अथ यदा बहुम्यहान्यनशितो दर्शनाविक्रियास्त्वसमर्थः सन्नन्नस्याऽऽयी । आपमनमायोऽन्तस्य प्राप्तिरित्यर्थः । सा यस्य  
विद्यते सोऽनस्याऽऽयी । आय इत्येतद्दर्शयत्येन । अथान्तस्याऽऽया इत्यपि पाठ एवमेवार्थः । द्रष्टव्याविकार्यश्रवणात् ।  
दृश्यते ह्यन्नोपयोगे दर्शनाविसामर्थ्यं न तदप्राप्तावतोऽन्नमुपास्त्वेति ॥ १ ॥

फलं चान्तवतः प्रभूतान्त्वान्नै स लोकान्पानवतः प्रभूतोदकांश्चान्नपानयोर्नित्यसंबन्धात्लोकान्भिसिध्यति । १०  
समानमप्यत् ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य नवमः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

तदेवेत्यन्नकार्यं मनोगतं सामर्थ्यं शरीरे विक्रियाहेतुरित्यर्थः । एकारस्य वर्णस्य विपरिणामेन ईकारान्तत्वेन  
पाठान्तरं व्याख्यातव्यमित्याहुः—वर्णव्यत्ययेनेति । द्रष्टव्याद्यन्नकार्यश्रवणात् प्राप्तिपरतयैव पाठान्तरं व्याख्यातव्य- १५  
मित्यर्थः । दक्षिण्य प्रभूत्याहुतिं समवाय्यपकार्यत्वादनन्तरिक्षादेव मूर्तित्वं द्रष्टव्यम् ॥ १-२ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीयं टिप्पण्यं सप्तमाध्यायस्य नवमखण्डकावच्छाङ्करभाष्ये

आनन्दगिरिटीका

अथवा यदि सोऽभुज्जानोऽपि कर्षचिज्जीवेत्तदा जीवन्नपि संबन्धः । कथमशनगून्यस्य जीवनमित्याहुः—  
ऽऽह—दृश्यते इति । अन्नोपयोगाभावे बलहानिरिति व्यतिरेकमुक्त्वा तदुपयोगे बलं भवतीत्यन्वयं व्याचष्टे—अथेति । २०  
अथान्नस्याऽऽयी इत्यपि पाठोऽस्ति तत्रान्नस्याऽऽय इत्येतदेव पदमन्नप्राप्तिपरतया व्याख्येयमेकारमोकारत्वेन विपरिण-  
मस्य वर्णव्यत्ययाङ्गीकारादित्याहुः—आय इत्येतदिति । द्रष्टा श्रोतेत्याद्यन्नकार्यस्य श्रवणादपि पाठान्तरमन्नप्राप्तिपर-  
तया व्याख्येयमित्याहुः—द्रष्टव्यादीति । कथं तदन्नकार्यमित्याहुः—आनन्दव्यतिरेको दर्शयति—दृश्यते हीति ॥ १-२ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्य नवमः खण्डः

अग्निवन्मारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२५

बलस्यानन्दव्यतिरेकी युक्ती, अन्यथा तौ न स्थातामिति विशेषः । तावेव अन्वयव्यतिरेको दर्शयति—यद्यपि  
कश्चिदित्यादिना । यद्यु ह जीवेदिति यदि सन्दर्भचितं जीवनस्य दुर्लभत्वं दर्शयति—सोऽन्नोपयोगेति । जीवनाभावे  
बलस्य आशङ्क्यं नास्तीत्यर्थः ।

नन्वन्नोपयोगाभावे मरणनियमे न चेन्म्रियत इति कथं जीवनाशङ्क्येत्याहुः—दृश्यते हीति । अन्नाभावे  
कर्षचिज्जीवन्नपि बलरहित एवेत्याहुः—अथ चेति । श्रोतो वाक्शब्दचार्थे, तत्त्वं अथ चैत्यस्य अपि चैत्यं स्वो- ३०  
क्त्याऽऽह—स जीवन्नपि । अन्नव्यतिरेके बलव्यतिरेकमुक्त्वा तदन्वये तदन्वयमाहुः—अथ यदेति । दकारपाठः स्पष्टः ।  
यथेति शकारपाठे तु अनशितो असमर्थः, तथा अन्नस्यागमने समर्थ इति तथा शब्दाध्याहारेण योज्यम् । प्राप्तिरप-  
योगपर्यन्ता, अन्यथा प्राप्तिमात्रेण बलानुपपत्तेरित्याहुः—सा यस्येति । अथवा आयोति यकारो दकारस्थाने  
वर्णव्यत्ययेन । तत्तच्च अदनादसोऽस्यास्तीति आदौति उपयोगस्साक्षात्प्रतीयत इत्याहुः—आदौति । आयं  
इत्येकारान्तपाठोऽपि वर्णव्यत्ययाश्रयणेन पूर्वोक्तार्थ एव ग्राह्य इत्याहुः—अथान्नस्येति । ननु पाठद्वयेऽपि कथमन्नो- ३५  
पयोगार्थकतया व्याख्यानमाशब्दस्यार्थान्तरस्यापि संभवादित्याहुः—तत्पार्थदशनादेः श्रवणात्तथा व्याख्यान-  
मित्याहुः—द्रष्टव्यादीति । दर्शनादेस्तत्पार्थत्वमन्वयव्यतिरेकाभ्यां दर्शयति—दृश्यते इति । उपास्तिविधिवाक्यं  
प्रतीकतो गृहीत्वा तत्फलं विवृणोति—अन्नमुपास्त्वेतीति ॥ १ ॥

आपो वावाच्चाद्भूयस्त्वस्तस्माद्यदा सुवृष्टिर्न भवति व्याधीयन्ते प्राणा अन्नं कनीयो भविष्यतीत्यथ यदा सुवृष्टिर्भवत्यानन्दिनः प्राणा भवन्त्यन्नं बहु भविष्यतीत्याप एवेमा मूर्ता येयं पृथिवी यदन्तरिक्षं यद्वायैत्सर्वता यदेवमनुष्या यत्पश्वश्च वयस्सि च दृणवनस्पतयः श्वापदान्याकोटपतङ्गपिपीलकमाप एवेमा मूर्ता अप उपास्स्वेति ॥ १ ॥

- ५ स योऽपी ब्रह्मेत्युपास्त आप्नोति सर्वान्कामाँ स्तृप्तिमान्भवति यावदपां गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवति योऽपी ब्रह्मेत्युपास्तेऽस्ति भगवोऽद्भ्यो भूय इत्यद्भ्यो वाव भूयोऽस्तीति तन्मे भगवान्भवीत्विति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य दशमः खण्डः

आपो वावान्नाद्भूयस्योऽन्नकारणत्वाद् । यस्मादेव तस्माद्यदा यस्मिन्काले सुवृष्टिः सस्यहिता घोभना १० वृष्टिर्न भवति तदा व्याधीयन्ते प्राणा दुःखिनो भवन्ति । किंनिमित्तमित्याहुन्ममस्मिन्संवत्सरे नः कनीयोऽल्पतरं भविष्यतीति । अथ पुनर्यदा सुवृष्टिर्भवति तदाऽऽनन्दिनः सुखिनो हृष्टाः प्राणाः प्राणिनो भवन्त्यन्नं बहु प्रभूतं भविष्यतीति । अप्सभवत्वान्मूर्तस्यान्नस्याऽऽप एवेमा मूर्तमितृतेदाकारपरिणता इति मूर्ता येयं पृथिवी यदन्तरिक्ष-मित्यादि । आप एवेमा मूर्ता अतोऽप उपास्स्वेति ॥ १ ॥

फलं-स योऽपी ब्रह्मेत्युपास्त आप्नोति सर्वान्कामान्काम्यान्मूर्तिमतो विषयानित्यर्थः । अप्संभवत्वाच्च १५ तृमेरम्बुपासनात्तृप्तिमांश्च भवति । समानमन्यत् ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य दशमः खण्डः

#### आनन्दगिरिटीका

अपा कारणत्वेनाच्चाद्भूयस्त्वमन्यव्यतिरेकाभ्या साधयति—यस्मादित्यादिना । अपा सर्वजगदात्मकत्वा-  
च्चाच्चाद्भूयस्त्वमुचितमित्याह—अप्संभवत्वाविति । दधिपय प्रभूत्याहुतिर्पारिणामत्वादन्तरिक्षादेवत्वाभवत्वमवसेयम् ।  
२० अपा सर्वमूर्तात्मिकत्वमुपसंहरति—इत्यादीति ॥ १-२ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्य दशमः खण्डः

#### अग्निववारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

अन्नवत् इति अन्नवत्त्वमात्रस्यैव प्रतीते कथं प्रभूतावानिति व्याख्यानमित्याशङ्क्य अन्नवत्त्वमात्रस्य  
जीवान्गयथानुपपत्त्यैव सिद्धत्वात्तस्य उपासनाफलत्वानुपपत्तेः, प्रभूतान्नवत्त्वमेव तत्फलत्वेन स्वीकर्तव्यमित्याह—  
२५ अन्नपानयोरिति ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्य दशमः खण्डः

अपामन्नोपादानकारणत्वमेव ततोऽन्तरङ्गत्वे हेतुः, तच्च कारणत्वं तस्माद्यदा सुवृष्टिरित्यादिना अन्य-  
व्यतिरेकाभ्या साध्यत इति व्याचष्टे—अन्नकारणत्वादित्यादिना । यस्मादेव कारणत्वं वर्तते तस्मादेव अन्नस्य  
तदन्यव्यतिरेकानुविधायित्वमित्याह—यस्मादेवमित्यादिना । कथमपा मूर्तिमत्पृथिव्यादिरूपत्व श्रुत्युक्तमित्याशङ्क्य  
३० अपपरिणामत्वात् पृथिव्यादीना अन्तरिक्षादीना च अपपरिणामभूतहविर्मूर्तान्नपरिणामत्वाद् हविषा परिणामोऽपमिति  
स्मृतिः । उपादानोपादेययोरभेदाच्च न दोष इत्याह—अप्संभवत्वाविति । अन्तरिक्षस्य मूर्तत्वं तन्निवासिना मूर्तत्वं  
ब्रह्मव्यम् ॥ १ ॥

सर्वमूर्तहेतुत्वादायां तदुपासनामूर्तकाम्यविषयत्वात् इत्याह—काम्यान्मूर्तिमत इति ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्य दशमः खण्डः

तेजो वाचाद्भूयो भूयस्तद्वा एतद्वायुमागृह्णाऽऽकाशमभितपति तदाऽऽहुर्निशेचति नितपति  
वर्षिष्यति वा इति तेज एव तत्पूर्वं दर्शयित्वाऽथापः सृजते तदेतदूर्ध्वाभिश्च  
तिरश्चीभिश्च विद्युद्गिराह्वादाश्चरन्ति तस्मादाहुर्विद्योतते स्तनयति वर्षिष्यति वा  
इति तेज एव तत्पूर्वं दर्शयित्वाऽथापः सृजते तेज उपास्वेति ॥ १ ॥

॥ यस्तेजो ब्रह्मेत्युपास्ते तेजस्वी वै स तेजस्वतो लोकान्मास्वतोऽपहततमस्कानभि- ५  
सिष्यति यावत्तेजसो गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवति यस्तेजो ब्रह्मेत्युपास्तेऽस्ति  
भगवस्तेजसो भूय इति तेजसो वाव भूयोऽस्तौति तन्मे भगवान्ब्रवीत्विति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्यैकादशः खण्डः

तेजो वाचाद्भूयो भूयः । तेजसोऽपकारणत्वात् । कथमपकारणत्वमित्याह । यस्मादभ्योनिस्तेजस्तस्मात्तद्वा  
एतत्तेजो वायुमागृह्णाद्युभय स्वात्मना निश्चलोकृत्य वायुमाकाशमभितपत्याकाशमभिव्याप्नुवत्तपति यदा तवाऽऽहु- १०  
र्लौकिका निशेचति संतपति सामान्येन जगत्तपति देहान्तो वर्षिष्यति वा इति । प्रसिद्धं हि लोके कारणमभ्युद्यतं  
वृष्टवतः कार्यं भविष्यतीति विज्ञानम् । तेज एव तत्पूर्वमात्मानमुद्भूतं दर्शयित्वाऽथानन्तरमपः सृजतेऽतोऽग्नष्टृत्वा-  
द्भूयोऽप्यस्तेजः । किंवाप्यतदेतत्तेज एव रतनयितुरुपेण वर्चहेतुर्भवति । कथम् । ऊर्ध्वाभिश्चोर्ध्वगाभिर्विद्युद्गि-  
स्तिरश्चीभिश्च तिर्यग्गताभिश्च सहाऽऽह्वादाः स्तननशाब्दाश्चरन्ति । तस्मात्तद्दर्शनादाहुर्लौकिका विद्योतते स्तनयति  
वर्षिष्यति वा इत्याद्युक्तार्थम् । अतस्तेज उपास्वेति ॥ १ ॥ १५

तस्य तेजस उपासनफल-तेजस्वी वै भवति । तेजस्वत एव च लोकान्मास्वतः प्रकाशवतोऽपहततमस्कान्वा-  
ह्याध्यात्मिकाज्ञानाद्यपनीततमस्कानभिसिष्यति । ऋज्वर्चमन्यत् ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्यैकादशः खण्डः

#### आनन्दगिरिटीका

इति शब्दस्तदाहुरित्यनेन समर्थते । वैशब्दार्थं दर्शयति—प्रसिद्धमिति । अप्तेजसोऽप कार्यकारणत्वमुप- २०  
जीव्य फलितमाह—तेज एवेति । अप्तेजसोर्विधान्तरेण कार्यकारणभावं दर्शयति—किञ्चान्यदिति । तदेवोपपादयति—  
ऊर्ध्वाभिरिति । तेजसोभूयस्त्वफलमाह—तेज इति ॥ १ ॥

तम.शब्दार्थमाह—बाह्येति । बाह्य तम शार्वरं प्रसिद्धमाध्यात्मिकज्ञानरागादि तदुभयमपहततमस्कानित्यत्र  
तम.शब्दितमित्यर्थः । अपहतशब्दार्थमाह—अपनीतेति ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्यैकादशः खण्डः

२५

#### अभिनवनारायणानन्दसरस्वतीटीका

तेजो वा इति पूर्ववत् । इह तु—अनन्यथासिद्धान्वयमात्रेण कारणत्वमिति विशेषः । तस्मादिति । तस्मादेव  
अथा तेजोन्मयानुविधायित्वमिति ज्ञेयम् । तदेवाह—तद्वा इति । एतावन्मात्रेण कथं कारणत्वनिश्चय इत्यत आह—  
प्रसिद्धं ह्येति । न केवलं लोकोक्तिमात्रेण तेजस वृष्टिपूर्वत्वनिश्चयेन कारणत्वनिश्चयः । किन्तु अनन्तरं साक्षाद्-  
वृष्टेर्दर्शनादपि इत्याह—तेज एवेति । शोकसन्तापयोरव्यवहितपूर्वक्षणे अदर्शनात्कथं तदूपेण हेतुत्वमित्याशङ्क्य ३०  
विद्युदादिरूपेण पूर्वक्षणे सत्त्वस्य दर्शनात् तस्य हेतुत्वमुच्यत इत्याह—किञ्चान्यदिति ॥ १ ॥

आध्यात्मिकेति । येषु लोकेषु स्थितानां ज्ञानबाहुल्यं तानित्यर्थः ॥ २ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्दसरस्वतीटीकायां सप्तमाध्यायस्यैकादशः खण्डः



आकाशो वाय तेजसो भूयानाकाशे वै सूर्याचन्द्रमसावुभौ विद्युन्नक्षत्राण्यग्निरा-  
काशेनाऽऽहृत्यत्पाकाशेन शृणोत्पाकाशेन प्रतिशृणोत्पाकाशे रमत आकाशे  
न रमत आकाशे जायत आकाशमभिजायत आकाशमुपास्तेति ॥१॥

स य आकाशं ब्रह्मेत्युपास्त आकाशवतो वै स लोकान्प्रकाशवतोऽसम्बन्धात्प्राप्तुमायवतोऽ-  
५ मिसिध्यति यावदाकाशस्य गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवति य आकाशं ब्रह्मेत्युपास्ते-  
स्ति भगव आकाशाद्भूय इत्याकाशाद्वाव भूयोऽस्तीति तन्मे भगवानन्वीक्षिति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

आकाशो वाय तेजसो भूयान् । वायुसहितस्य तेजसः कारणत्वाद्वचोभ्यो वायुमागृह्येति तेजसा सहोक्तो  
वायुरिति पृथगिह नोक्तस्तेजसः । कारणं हि लोके कार्यद्भूयो वृष्टम् । यथा घटाविभ्यो घृतत्वाऽऽकाशो वायुसहितस्य  
१० तेजसः कारणमिति ततो भूयान् । कथम् । आकाशे वै सूर्याचन्द्रमसावुभौ तेजोरूपौ विद्युन्नक्षत्राण्यग्निश्च तेजो-  
रूपाण्यपाकाशेऽन्तः । यच्च यस्यान्तर्बेति तदन्व भूय इतरत् । किंचाऽऽकाशेनाऽऽहृत्यति चान्यमन्य आहृतश्चेतर  
आकाशेन शृणोत्यन्योक्तं च शब्दमन्यः प्रतिशृणोत्पाकाशे रमते श्रोत्र्यन्योन्यं सर्वतथा न रमते चाऽऽकाशे वध्वादि-  
वियोग आकाशे जायते न मूर्तेनावष्टब्धे । तथाऽऽकाशमभिलक्ष्याङ्कुरादि जायते न प्रतिलोमम् । अत आकाश-  
मुपास्तेति ॥ १ ॥

१५ फलं शृण्वशाकाशवतो वै विस्तारयुक्तान्स विद्वल्लोकान्प्रकाशवतः । प्रकाशाकाशयोर्नित्यसंबन्धात्प्रकाशवतश्च  
लोकानसंबन्धान्संबाधनं संबाधः संबाधोऽन्योन्यपीडा तद्वहितानसंबन्धानुरुणायवतो विस्तोर्गणतोऽन्वितीर्णप्रचारं-  
ल्लोकानमिसिध्यति । यावदाकाशस्येत्याद्युक्तार्थम् ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

अनन्दगिरिटीका

२० वायोः सकाशादाकाशो भूयानिति वक्तव्ये कथं तेजसो भूयानित्युक्तमत आह—वायुरिति । कारणत्वेऽपि  
कथामाकाशस्य वायुसहितात्तेजसो भूयस्त्वमित्याशङ्क्याऽऽह—कारणं हीति । तेजसो वायुसहितादाकाशस्य भूयस्त्व  
प्रश्नपूर्वक प्रकारान्तरेण दर्शयति—कथमित्यादिना । इतरच्चाऽऽकाशस्यास्ति भूयस्त्वमित्याह—किंचेति । तद्भू-  
यस्त्वफलमाह—अत इति ॥ १ ॥

कथमाकाशोपासकस्य प्रकाशव्याप्तिलोकप्राप्तिरित्याशङ्क्याऽऽह—प्रकाशाकाशयोरिति ॥ २ ॥

२५ इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

वायुसहितस्येति । वायुद्वारकस्य, वायुद्वारा कारणत्वादित्यर्थः । पृथगुक्तौ हेतुमाह—वायुमिति । वायु-  
मवष्टभ्येत्युक्त्या वायोस्तेज कारणत्वसूचनात्तेजस्सकाशात्पृथगनुक्तिरित्यर्थः । यच्च यस्यान्तर्बन्तीति । अनेनापि रूपेण  
भूयस्त्वं वक्तुं शक्यमिति अभ्युच्चयहेतुर्भूयस्त्वे न त्वान्तर्त्वसाधकः । कुण्डे बंदरान्तर्त्वाद्वरणाद्वदराश्रयत्वेऽपि ।  
३० सर्वव्यवहाराश्रयत्वेनाकाश स्तोत्युपास्यत्वायेत्याह—किं चेति । व्यतिरेकमाह—न मूर्तेनेति । न प्रतिलोमत इति ।  
न पृथिवीमभिलक्ष्येत्यर्थः ॥ १ ॥

आकाशवत्त्वं सर्वस्यापि लोकस्येति न तद्वक्तव्यमित्याशङ्क्य विशेषणेन विवक्षितमर्थमाह—विस्तारेति ।  
आकाशोपासनस्य प्रकाशवत्त्वलोकः कथं फल “तं यथा यथोपास्ते तथैव भवती”ति न्यायविरोधादित्याशङ्क्याह—  
प्रकाशाकाशयोरिति । आकाशस्य सौरादिप्रकाशेन नित्यसम्बन्धात्प्रकाशगुणवत एव तस्योपासनं पर्यवस्यतीत्यर्थः,  
३५ विस्तोर्गणतोतीति पाठे शब्दगुणवत आकाशस्य उपासनात्तत्फलत्वं युक्तमित्यर्थः । गतोमिति पाठे आकाश एव  
सर्वस्य गमनादिति द्रष्टव्यम् ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

स्मरो वावाऽऽकाशाद्भूयस्तस्माद्यद्यपि बहव आसीरन् स्मरन्तो नैव ते  
कश्चन भृगुयुर्व मन्वीरन् विजानीरन्यदा वाव ते स्मरेयुरथ भृगुयुरथ  
मन्वीरन्थ विजानीरन्स्मरेण वै पुत्रान्विजानाति स्मरेण पशून्स्मरन्मुपास्त्वेति ॥ १ ॥

स यः स्मरं ब्रह्मेत्युपास्ते यावत्स्मरस्य गर्वं तत्रास्य यथाकामचारो भवति यः स्मरं  
ब्रह्मेत्युपास्तेऽस्ति भगवः स्मराद्भूय इति स्मराद्वाव भूयोऽस्तीति तन्मे भगवान्ब्रवीत्विति ॥ २ ॥ ५

इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

स्मरो वावाऽऽकाशाद्भूयः । स्मरणं स्मरोऽन्तःकरणधर्मः । स आकाशाद्भूयानिति द्रष्टव्यं लिङ्गव्यत्ययेन  
स्मर्तुः स्मरणे हि सत्याकाशादि सर्वमर्थवत्स्मरणवतो योग्यत्वात् । असति तु स्मरणे सत्त्वसदेव । सत्त्वकार्यभावात् ।  
नापि सत्त्वं स्मृत्यभावे शक्यसाक्षादादीनामवगन्तुमित्यतः स्मरणस्याऽऽकाशाद्भूयस्त्वम् । दृश्यते हि लोके स्मरणस्य  
भूयस्त्वं यस्मात्सत्साद्यद्यपि समुदिता बहव एकस्मिन्नासीरन्नुपविशेयुस्ते तत्राऽऽसीना अन्योन्यभाषितमपि न स्म- १०  
रन्तश्चेत्युनैव ते कंचन शब्दं भृगुयुस्तथा न मन्वीरन्मन्तव्यं चेत्स्मरेयुस्तथा मन्वीरन्स्मृत्यभावान्न मन्वीरन्तथा न  
विजानीरन् । यदा वाव ते स्मरेयुर्भस्त्वर्थं विज्ञातव्यं श्रोतव्यं चाथ भृगुयुरथ मन्वीरन्थ विजानीरन् । तथा स्मरेण  
वै मम पुत्रा एत इति पुत्रान्विजानाति स्मरेण पशून् । अतो भूयस्त्वात्स्मरमुपास्त्वेति । उक्तार्थमन्यत् ॥ १-२ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१५

स्मरणाभावेऽपि स्मरत्वमङ्गीकृत्योक्तमिदानीमज्ञातजडसत्त्वे प्रमाणाभावाद्दृष्टिदृष्टिमाश्रित्याह—नापि  
सत्त्वमिति ॥ १-२ ॥

इति श्रीमत्तरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां सप्तमाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

नर्पुंसकलिङ्गं श्रुतं पुलिङ्गत्वेन कथं व्याख्यातमित्याशङ्क्य पुलिङ्गोपक्रममाश्रित्याऽह—लिङ्गव्यत्ययेनेति । २०  
कथं पुनः स्मरणस्याऽऽकाशाद्भूयस्त्वमित्याशङ्क्याऽह—स्मरणे हीति । अन्वयभुक्त्वा व्यतिरेकं दर्शयति—असतीति ।  
आकाशादेः स्मरणाभावेऽपि सत्त्वमङ्गीकृत्य भोग्यत्वाभावादानर्थक्यमुक्तं संप्रत्यस्मरणे सत्त्वमेव नास्तीत्याह—  
नापीति । स्मरणस्य भूयस्त्वमनुभवानुसारेण साधयति—दृश्यते हीति । हिंस्रवार्थो यस्मादित्युक्तः । स्मरणाभावे  
श्रवणाद्यभावं व्यतिरेकमुक्त्वा तद्भावं तद्भावमन्वयमाह—यदेति । इतश्चास्ति स्मरणस्य भूयस्त्वमित्याह—तथेति ।  
तद्भूयस्त्वे फलितमाह—अत इति ॥ १-२ ॥

२५

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

अमिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

अस्मदादिस्मरणस्य आकाशकारणत्वाभावाद्भोग्यत्वाकारविशिष्टं आकाशं प्रति कारणत्वमाह—  
स्मर्तुंरिति । अवगम्यत्ववेपेण वा तस्य तत्कार्यत्वमित्याह—नापि स्मृत्यभाव इति । नापि सत्त्वं स्मृत्यभावे  
आकाशादीनामिति पाठस्तु दृष्टिपुष्ट्यभिप्रायेण । तत्र च साक्षादेव आकाशं प्रति कारणत्व स्मरणस्येति भावः । ३०  
विद्याभकाशे तु ईश्वरस्मृतिस्साक्षादेव आकाशकारणमित्युक्तं “स्रष्टव्यस्मृतिरीक्षस्य विद्यत कारण”मिति । श्रवणादि-  
सर्वव्यवहारहेतुत्वेन स्मरं स्तोतीत्याह—दृश्यत इति । भूयस्त्वं यस्मात्तस्मादेव वक्ष्यमाणो तदन्वयव्यतिरेकी  
श्रवणादिव्यवहारः स्तोपपद्येते इति शेषः, तावेवाह—यच्चपीत्यादिना । अन्याथस्मरणस्याश्रवणे हेतुत्वाभावादाह—  
अन्योन्यभाषणमिति । मननाभावे स्मरणाभावस्य हेतुत्वमन्वयव्यतिरेकाभ्यामाह—मन्तव्यं चेति ॥ १-२ ॥

इति श्रीमदमिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायां सप्तमाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

३५

आशा वाव स्मराद्भूयस्याशेद्धो वै स्मरो मन्त्रानधीते कर्माणि कुरुते

पुत्राँश्च पशूँश्चेच्छत इमं च लोकमभुं चेच्छत आशामुपास्वेति ॥ १ ॥

स य आशां ब्रह्मेत्युपास्त आशयाऽस्य सर्वे कामाः समृध्यन्त्यसोधा हास्याऽऽशिषो भवन्ति यावदाशया गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवति य आशां ब्रह्मेत्यु-

पास्तेऽस्ति भगव आशया भूय इत्याशया वाव भूयोऽस्तीति तन्मे भगवान्ब्रवीत्विति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

आशा वाव स्मराद्भूयसी । आशाऽप्राप्तवस्त्वाकाङ्क्षाऽऽशा । तृष्णा काम इति यामाहुः पर्यायैः सा च स्मराद्भूयसी । कथम् । आशया । ह्यन्तःकरणस्यया स्मरति स्मर्तव्यम् । आशाविषयहर्षं स्मरन्नसौ स्मरो भवत्यत आशेद्ध आशयाऽभिधत्तः स्मरभूतः स्मरन्मुपादौन्मन्त्रानधीतेऽपीत्येव तदर्थं ब्राह्मणेभ्यो विधींश्च श्रुत्वा कर्माणि १० कुरुते तत्फलाशयैव पुत्राँश्च पशूँश्च कर्मफलभूतानिच्छतेऽभिवाञ्छत्याशयैव तत्साधनाययुतिष्ठति । इमं च लोकमाशेद्ध एव स्मरंल्लोकसंग्रहेतुभिरिच्छते । अभुं च लोकमाशेद्धः स्मरंस्तत्साधनानुष्ठानेनेच्छतेऽत आशारक्षणावबद्धं स्मराकाशादिनामपर्यन्तं जगच्चक्राभूतं प्रतिप्राणि । अत्र आशयाः स्मरादपि भूयस्त्वमित्यत आशामुपास्त्व ॥ १ ॥

यस्त्वाशां ब्रह्मेत्युपास्ते शृणु तस्य फलम् । आशया सदोपासितयाऽप्योपासकस्य सर्वे कामाः समृध्यन्ति सप्तर्द्धं गच्छन्ति । असोधा हास्याऽऽशिषः प्रार्थनाः सर्वा भवन्ति यदर्थान्तं सर्वं तदवश्यं भवतीत्यर्थः । यावदाशया १५ गतमित्यादि पूर्ववत् ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

तदर्थमिति । ऋगादिमन्त्रार्थान् ब्राह्मणग्रन्थोक्तान्श्च यावज्जीवादिविधिनेत्यर्थः ॥ १-२ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या सप्तमाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

२०

आनन्दतिरिटीका

आशया भूयस्त्वमाकाङ्क्षाद्वारा व्युत्पादयति—कथमित्यादिना ॥ १-२ ॥

इति श्रीमदानन्दतिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

आशास्वरूप पर्यायोक्त्वा स्पष्टयति—सृष्टेति । स्मराद्भूयस्त्व, आशयास्तत्कारणत्वेन साधयति—कथ- २५ मित्यादिना । विद्याप्रकाशे तु ईश्वराशोका ईश्वरस्य सृष्ट्याशा स्मृतिकारणमिति । स्मरशब्दस्य स्मरणार्थत्वस्य पूर्वमुक्तत्वात्तस्य मन्त्राभ्येतुत्वमसमवीत्याशङ्क्य इह स्मरशब्दः कर्तृव्युत्पत्त्या स्मर्तृवाचीत्याह—स्मरसप्तमविति । एवं च तस्य अध्येतृत्वमुपपन्नं इत्याह—इत्यत इति । यस्मादत इत्यर्थः । एतल्लोकजयो नाम एतल्लोकस्थजनानां स्वानुकूलतापादनं तत् ब्रह्मदानप्रियवचनतदनुकूलाचरणदिशिर्लोकसंग्रहेतुभिरिच्छत इति व्याचष्टे—इमं चेत्यादिना ॥ १ ॥

ननु आकाशादिविषयोत्यनन्तरं तद्विषयानुभवे तत्स्मरणं ततः तत्राशेत्येवं वैपरीत्यदर्शनात्कथमाशा- ३० स्मरणयोस्तत्कारणत्वमित्याशङ्क्य पूर्वसर्गस्थाकाशावनुभवजन्यस्कारादिना आकाशस्मरयोस्सूक्ष्माकाशादिविषय- त्वरूपेण अभिव्यक्ति । ततो अवयवादि ततः पुनस्थूलरूपेण अभिव्यक्ति, इत्येव क्रमेण चक्रदत्परिवर्तमानत्वादाशादीना तत्राप्याशया मन्त्राध्ययनपूर्वं कर्मानुष्ठानेन तत्फलतया लोकशान्दितविरादासिद्धान्त्यसिद्धेराशयास्त्वमूलत्व, अत आशयास्त्वमभूयस्त्वमित्याह—अत आशारक्षणेति । भूयस्त्वफलमाह—अत आशामिति ॥ २ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायां सप्तमाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

३५

‘प्राणो वा आशया भूयान्यथा वा अरा नामौ समर्पिता एवमस्मिन्प्राणे  
सर्वं समर्पितं प्राणः प्राणेन याति प्राणः प्राणं ददाति प्राणाय ददाति प्राणो  
ह पिता प्राणो माता प्राणो आता प्राणः स्वसा प्राण आचार्यः प्राणो ब्राह्मणः ॥ १ ॥

नामोपक्रममाशान्तं कार्यकारणत्वेन निमित्तनैमित्तिकत्वेन चोत्तरोत्तरभूयस्तयाऽवस्थितं स्मृतिनिमित्तसङ्काव-  
साधारशनापाशैर्विपाशितं सर्वं सर्वतो विसर्गिव तन्तुभिर्धस्मिन्प्राणे समर्पितम् । येन च सर्वतो व्यापिनाऽन्तर्बहिर्गतेन ५  
सूत्रे मणिगणा इव सूत्रेण ग्रथितं विधत्तं च । स एष प्राणो वा आशया भूयान् । कथमस्य भूयस्त्वमित्याहुः दृष्टान्तेन  
समर्थयन्तदभूयस्त्वम् । यथा वै लोके रथचक्रस्यारा रथनाभौ समर्पिताः संप्रोताः संप्रवेक्षिता इत्येतत् । एवमस्मिन्लिङ्ग

नरेन्द्रपुरीषं दिव्यमम्

प्राणस्य सर्वास्पदत्वेन भूयस्त्वमाहुः—नामोपक्रममित्यादिना । प्राणवाचकस्य शब्दस्वरे प्रयोगात् सदैवरसान्निध्यं

आनन्दगिरिटीका

१०

प्राणस्य सर्वास्पदत्वेन भूयस्त्वं कथयति—नामोपक्रममिति । प्रकृतश्रुतिवशात्तदुपक्रमे यस्य जगतोऽस्ति  
तत्तथा पाठक्रममेवाऽऽश्रित्याऽऽद्या चान्ते यस्यास्ति सज्जगत्तथेति विग्रहः । कार्यकारणत्वं क्वाचित्कमुपादानोपादेयत्वं  
निमित्तनैमित्तिकत्वमपि क्वाचित्कमेव । उत्तरोत्तरभूयस्तस्या पूर्वस्मात्पूर्वस्माच्चामादेस्तरोत्तरवागादिभूयस्त्वेनेति  
यावत् । स्मृतिनिमित्त सङ्कावो यस्य तत्तथा । आशयाख्यै रक्षानापाशैः सर्वतो विपाशितमित्यत्र दृष्टान्तमाहुः—विसर्गमेवेति ।  
विसर्गान्वो मृणालविषय । यथोक्त जगच्चस्मिन्नर्पितं स एष भूयानिति । संबन्धः । सर्वस्य जगत्तस्मिन्नर्पितत्वमेव १५  
दृष्टान्तद्वारा स्पष्टयति—येन चेति । सर्वतो व्यापित्वस्यैव स्फुटिकरणमन्तर्बहिर्गतेनेति । प्राणस्यऽऽशयाः  
सकाशाद्भूयस्त्वमाकाङ्क्षापूर्वकं समर्थयते—कथमित्यादिना । लिङ्गानां व्यष्टीनां संघातः समुदायस्तद्रूपे समष्ट्यात्म-

अपिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

एवं नामाद्याशान्ताः प्रत्यगात्मनः उपाधयः प्रतीकोपासनोक्तिव्याजेन दर्शिताः उत्तरोत्तरस्य आन्तरत्वेन  
भूयस्त्वोक्त्या पूर्वपूर्वस्य बाह्यत्वेन तेभ्यो व्यतिरेकं प्रत्यगात्मनो दर्शित । तदनेन आशान्तदर्शनेन विज्ञानशक्तिमु- २०  
पाधिव्यतिरेकः प्रदर्शितः । अतः परं क्रियाशक्तमेत्प्राणोपाधिव्यतिरेकप्रदर्शनार्थं तमुपाधिग्रहोपासनाख्यं न  
दर्शयितुं प्राणो वा आशया भूयान्त्याद्युक्तं श्रुत्या । तत्र प्राणस्य नामाद्याशान्तभूयस्त्वमुपादयति—नामोपक्रममिति ।  
नामोपक्रमे यस्य । अन्ते आद्या यस्य तत्तथा । कार्यकरणत्वेनेति । उपादानोपादेयतयेत्यर्थः । स्मृत्याग्नयोः भूयस्त्वहेतुं  
पूर्वोक्तं स्मारयति—स्मृतीति । विसर्गोत्तरसत्ताकम्, तद्यथा तदन्तर्गततन्तुभिः पाशितं बद्धं तद्वदाशारक्षानापाशैर्वि-  
पाशितमित्यर्थः । ग्रथितमिति, ग्रथितं सत् प्रोद्घृतमित्यर्थः । “वामुना वै गीतमसूत्रेणाय च लोकः परश्च लोकः २५  
सर्वाणि च भूतानि संहृवानी”ति श्रुतेरित्यर्थः । प्राणे समर्पितत्वं दृष्टान्तेन दर्शयितुं पुच्छति—कथमिति । अक्ष-  
प्रोतनार्थं रथचक्रस्य छिद्रितं मध्यमफलकं नाभिरित्युच्यते । नेमिस्थापनार्थं नामौ प्रोता । तिर्यक्स्थापिताः ।

१ अत्र “प्राणो वा आशया भूयानि”त्युक्तः प्राणः समग्रहिरण्यगर्भोऽपि भवति तदुपासनस्यान्यत्र बहुधा  
श्रुतेः व्यष्टिरूपेण जीवोपाधि समष्टिरूपेण ब्रह्मोपासनविषय अरनाभिदृष्टान्तेन सर्वसमर्पणोपपत्तेः ।  
रामानुजीयास्तु—प्राणो जीव इति वदन्ति केवलस्य तस्य जडत्वेन हिसाप्रभुकोषस्य “मातृहारी” ३०  
स्यादिश्रुत्युक्तस्यानन्वयात्—इत्याहुः । तत्र । प्राणस्य समष्टिरूपस्य हिरण्यगर्भस्योपास्यत्वात् व्यष्टेस्तद-  
भेदात् । हिसा तु शुद्धे जीवेन संबध्यते अपि तु तदुपाधौ प्राण एव । ततो जीवहिसाऽपि प्राणहिसायामेव  
पर्यवस्यति प्रासप्रासविवेकात् । अतः भाष्यरीत्या प्राणपरहस्यं मुख्यप्राणपरत्वेऽपि न दोषः । रामानुजी-  
यास्तु—जीवापेक्षयाऽपि भूम्न उक्तपुनक्तिपरिहाराय । तथा वदन्ति । तत्पक्षे जीवस्य ब्रह्मत्वेनोपासनं  
विधेयम् । तत्रोपास्योपासकयोरभेदात् उपासनानुपपत्तिः । अपि चाहं ब्रह्मेत्यभेदोपासनमत्र विधीयते ३५  
इत्युक्तौ भगवन्ते “आत्मेति तूपगच्छन्ति ग्राहयन्ति चे”ति (ब० सू० ४-१-३) सूत्रात् अहं ब्रह्मेत्युपासन-  
स्वैव मोक्षसाधनत्वात् तस्य च प्राणवाक्यादेव सिद्धेः भूमीपदेशो व्यर्थः स्यादिति विवेचनीयम् ।

संघातरूपे प्राणे प्रज्ञात्मनि दैहिके मुख्ये यस्मिन्परा देवता नामरूपव्याकरणयाऽऽदर्शदौ प्रतिबिम्बवज्जीवेनाऽऽत्मनाऽनुप्रविष्टा । यश्च महाराजस्येव सर्वाधिकारोन्मूलकस्य । “कस्मिन्नन्वहमुत्क्रान्तं उत्क्रान्तो भविष्यामि कस्मिन्वा प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठास्थामीति स प्राणमसृजत” इति श्रुतेः यस्तु च्छायेवानुगत ईश्वरम् । “तच्छया रयस्थारेषु नेमिरपितो नाभावरः अर्पिता एवमेवैता भूतमात्राः प्रज्ञामात्राः प्रज्ञाऽर्पिताः ।” “स एष प्राण एव प्रज्ञात्मा”  
५ इति कौषीतकिनाम् । अत एवमस्मिन्प्राणे सर्वं यथोक्तं समर्पितम् । अतः स एष प्राणोऽपरतन्त्रः प्राणेन स्वशक्त्यैव याति नान्यकृतं गमनादिक्रियास्वस्य सामर्थ्यमित्यर्थः । सर्वं क्रियाकारकफलभेदजातं प्राण एव न प्राणादबहिर्भूत-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

प्राणस्यावगम्यत इत्यभिप्रेत्य श्रुत्यन्तरं पठति—तच्छया रयस्येति । भूतमात्राः शब्दादयः पृथिव्यादयश्च विषया प्रज्ञामात्रास्विति शब्दादिवुद्धिपु तज्जनकेन्द्रियेषु चेत्यर्थः ॥ १-२ ॥

१०

ज्ञानन्दगिरिटीका

नीति यावत् । उपाधितद्वतोरैक्यमभिप्रेत्य विशिनष्टि—प्रज्ञात्मनीति । तस्यैवाध्यात्ममाधिभूतमधिदैवं चावस्थानं सूचयति—दैहिक इति । प्राणान्तरं व्यावर्तयति—मुख्य इति । यथोक्तोऽस्मिन्प्राणे सर्वं समर्पितमित्युत्तरत्र संबन्धः । प्रज्ञात्मनीति परमात्मोपाधित्वं प्राणस्योक्तं तदुपपादयति—यस्मिन्निति । तस्मिन्सर्वं समर्पितमिति पूर्ववत्संबन्धः । किमिति चक्षुरादिषु विद्यमानेषु मुख्यस्यैव प्राणस्य परमात्मोपाधित्वमुपगतमित्याशङ्क्याऽऽह—यश्चेति । प्राणस्ये-  
१५ श्वरः प्रति सर्वाधिकारित्वे श्रुत्यन्तरं प्रमाणयति—कस्मिन्निति । ईश्वरं प्रति प्राणस्यैवोपाधिकत्वे हेत्वन्तरमाह—यस्त्विति । अत्रापि पूर्ववदन्वयः । प्राणश्छायावदीश्वरमनुगच्छतीत्यत्र श्रुत्यन्तरं प्रमाणयति—तच्छयेति । भूतमात्रा शब्दादयः पृथिव्यादयश्च विषयाः प्रज्ञामात्राण्यु शब्दादिवुद्धिपु तज्जनकेन्द्रियेषु चेत्यर्थः । भवतु सासा प्राणोऽपितत्वं तत्राऽपि कथं प्राणस्य च्छायावदीश्वरं प्रत्यनुगतित्वाऽऽह—स एष इति । कौषीतकिना श्रुतिरिति शेषः । प्राणस्य यथोक्तविशेषणवैशिष्ट्यमतः शब्दार्थः । व्याख्यातं भागमनूद्यावशिष्टमर्थं व्याकरोति—एवमिति । प्राणः प्राणेन यातो-  
२० त्यस्यार्थमाह—अत इति । सर्वास्तिदत्तादिति यावत् । प्राणः प्राणेन यातीत्यादेः प्राणो ह्येवैतानि सर्वाणि भूतानां त्यन्तस्य तात्पर्यार्थं संक्षिप्य न थयति—सर्वमिति । दातुर्दयस्य सप्रदानस्य च प्राणाभिन्नत्वं प्रकटयति—प्राण

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

काष्ठविशेषाः अरा इत्यर्थः । लिङ्गसंघातरूप इति । लिङ्गशब्देन तदवयवोभूतकरणान्मुच्यन्ते, तत्संघातो लिङ्गशरीरं तद्रूपत्वं च प्राणस्य तत्र तस्य प्राधान्यं द्रष्टव्यम् । प्रज्ञात्मत्वं च तस्य प्रज्ञानशक्तिमदबुद्धयभेदात्, एकमेव बुद्धितत्वं  
२५ क्रियाशक्तिप्राधान्येन प्राण इति ज्ञानशक्तिप्राधान्येन बुद्धिरिति व्यवह्रियत इति स्थितेरिति भावः । नारदस्य तत्रैव प्रत्यगात्मत्वभ्रमणे हेतुः दर्शयन् तं पुनर्विशिनष्टि—यस्मिन्निति । तत्रैव हेत्वन्तरं दर्शयितुं विशेषणान्तरमाह—यस्त्विति । आत्मतत्त्वस्य शरीरसम्बन्धमुत्क्रान्तिस्थितिसिद्ध्यर्थं क उपाधिसर्वविषयतीत्यालोच्य प्राणं तथाविधं सृष्टवान् । सतः स्वतोऽपरिच्छिन्नस्य तदसंभवादिति आथर्वणश्रुत्यर्थः । तत्प्रविष्टत्वादात्मनस्तदुपाधित्वाच्च सर्वव्यवहारास्य तत्रात्मत्वभ्रमो युक्त इत्यर्थः । सर्वव्यवहारेषु तस्याव्यभिचारादपि तस्मिन्नात्मत्वभ्रम इत्याह—यस्तु छायेति । प्राणस्य  
३० सर्वाधारत्वे प्रज्ञात्मत्वे च श्रुतिमाह—तच्छयेति । नेमिनामि चक्रस्य भूमिस्थितं फलकं, भूतमात्राशब्देन भूतानामश-भूताश्च शब्दादयो विषया उच्यन्ते, प्रज्ञामात्राशब्देन ज्ञानेन्द्रियाणि श्रोत्रादीनि । यथा अरेषु नेमिरपिता तथा शब्दादयः श्रोत्रादिष्वर्पिताः, तेषु ब्राह्मत्वेन वर्तन्ते, अरा नाभाविष्य श्रोत्रादयः प्रज्ञामात्राशब्दताः प्राणे अर्पिताः, तत्परतन्त्राः । ननु प्रज्ञामात्राणां क्रियाशक्तिमत्प्राणादिमत्त्वं कुतः तस्य प्रज्ञावत्त्वाभावादित्याशङ्क्य प्रज्ञाशक्तिमद्-बुद्धयभेदात्तस्यापि प्रज्ञात्मत्वादिति श्रुत्यर्थः । प्राणस्य सर्वाधारत्वाकोऽन्तरं प्रति हेतुत्वमाह—अ । एवेति ।

३५

यत्तु “प्राणो ह पिता, प्राणो माता” इत्यादौ प्राणस्य जडस्य पितृत्वानुपपत्तिः । पितृशरीरस्थत्वेन गीणकल्पना च गुरुभूतेति । तत्र । प्राणशब्दस्य जीवपरत्वे, लक्षणाकल्पनाया एवमप्यावश्यकत्वात् । अस्माकं तु प्राणस्य जीवोपाधित्वात् जीवस्य च बुद्धत्वात् जीवे प्रोक्तं पितृत्वादिकं प्राण एव पर्यवस्यतीति, मुख्यमेव पितृत्वादिकमिति विशेषः । जीवानुकिस्तु न दोषः ब्रह्मोक्त्यैव तदभेदात्तदुक्तेः ।

स यदि पितरं वा मातरं वा आतरं वा स्वसारं वाऽऽचार्यं वा ब्राह्मणं वा किञ्चिद्  
भृशमिव प्रत्याह धिक्त्वाऽस्त्वित्येवैनमाहुः पितृहा वै त्वमसि मातृहा वै त्वमसि  
आतृहा वै त्वमसि स्वसृहा वै त्वमस्याचार्यहा वै त्वमसि ब्राह्मणहा वै त्वमसीति ॥ २ ॥

अथ यद्यप्येनानुत्क्रान्तप्राणाञ्छूलेन समासं व्यतिषंदहेन्नैवं ब्रूयुः पितृहाऽसीति न  
मातृहाऽसीति न आतृहाऽसीति न स्वसृहाऽसीति नाऽऽचार्यहाऽसीति न ब्राह्मणहाऽसीति ॥ ३ ॥ ५

मस्तीति प्रकरणाथः । प्राणः प्राणं ददाति । यद्ददाति तत्स्वात्मभूतमेव । यस्मै ददाति तदपि प्राणायैव । अतः  
पित्राद्याख्योऽपि प्राण एव ॥ १ ॥

कथं पित्रादिशब्दानां प्रसिद्धार्थोत्सर्गेण प्राणवियत्यमिति । उच्यते—सति प्राणे पित्रादिषु पित्रादिशब्द-  
प्रयोगात्तदुक्तत्वात् च प्रयोगाभावात् । कथं तदित्याह । स यः कश्चिपित्रादीनामन्यतमं यदि तं भृशमिव तदननुकूपमिव  
किञ्चिद्वचनं त्वंकारादियुक्तं प्रत्याह तदेनं पार्श्वस्था अहोविवेकिनो धिक्त्वाऽस्तु धिगस्तु त्वामित्येवम् । पितृहा वै  
त्वं पितृहन्तेत्यादि ॥ २ ॥

अथैनानेवोत्क्रान्तप्राणास्त्यक्तदेहानथ यद्यपि शूलेन समासं समस्य व्यतिदहेद्बध्यत्यस्य संदहेदेवमप्यतिक्रूरं  
कर्म समासव्यत्यासादिप्रकारेण दहनलक्षणं तद्देहसंबद्धमेव कुर्वाणं नैवं ब्रूयुः पितृहेत्यादि । तस्मादन्वयव्यतिरेका-  
भ्यामवगम्यत एतत्पित्राद्याख्योऽपि प्राण एवेति ॥ ३ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१५

समस्येति । पुञ्जीकृत्य व्यत्यस्यावयवान् विभज्य ॥ ३ ॥

आनन्दमिरिटीका

इति । तदपीति दीयमानमुच्यते । स्वस्य संप्रदानस्य च प्राणाभिन्नत्वात्प्राणायैवेत्युक्तम् । प्राणस्य सर्वात्मत्वमतः-  
शब्दार्थः ॥ १ ॥

प्रसिद्धिरततिक्रमणीयेति शङ्कते—कथमिति । अन्वयव्यतिरेकाभ्यां पित्रादिशब्दानां प्राणवियत्यन्ना २०  
प्रसिद्धेऽल्लङ्घनमित्याह—उच्यत इति । अन्वयव्यतिरेकावेव प्रश्नपूर्वकं प्रकटयति—कथमित्यादिना । पित्रादिषु  
प्राणे सति पित्रादिशब्दानां प्रयुज्यमानत्वमन्यथा चाप्रयुज्यमानत्वं तदित्युच्यते । त्वंकारादियुक्तमित्यादिपदेन  
तिरस्काराभेदो गृह्यते । पित्रादिष्वप्रियवादिनं प्रति विवेकिना धिक्कारवचने हेतुमाह—पितृहेति ॥ २ ॥

सति प्राणे पित्रादिषु पित्रादिशब्दानां प्रयुज्यमानत्वमित्यन्वयमुक्त्वा व्यतिरेकमाह—अथैनानेवेति । समस्य  
पुञ्जीकृत्य व्यत्यस्यावयवान्निर्मज्ज्येत्यर्थः । यद्यपीत्युपक्रमादेवमपीत्येतत्तथाऽपीत्यस्मिन्नर्थे दृष्टव्यम् । तदेवातिक्रूरं कर्म  
विनिगटि—समासेति । अवयवविभजनमादिशब्दार्थः । तद्देहसंबद्धमित्यत्र तच्छब्दः क्रूरपित्रादिविषयः । यद्यपि  
त्यक्तप्राणेऽपि देहेषु पित्रादिशब्दो दृष्टस्तथाऽपि नासौ मुख्यः । तद्विशेषे क्रूरकर्मानुष्ठानेऽपि सिद्धगर्हादृष्टेरिति भावः ।  
उक्तान्वयव्यतिरेकफलमुपसंहरति—तस्मादिति ॥ ३ ॥

अश्विनवारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

प्राणः प्राणेनेत्यादिना । प्राणस्य स्तुतिरुपास्यत्वाय क्रियत इत्यर्थः । स्वात्मभूतमिति । प्राणस्य सर्वात्मत्वा- ३०  
दित्यर्थः ॥ १ ॥

परिहरति—सति हीति ॥ २ ॥

शूलेनेति । येन सूक्ष्माग्नेण काष्ठेन भूतशरीरं भित्वा दहन्ति तच्छूलमित्यर्थः । समासः संक्षेपः । व्यत्यासो  
विविधः क्षेपः ॥ ३ ॥

प्राणो ह्येवैतानि सर्वाणि भवति स वा एष एवं पश्यन्नेवं मन्वान एवं

विज्ञानव्रतिवादी भवति तं चेद्ब्रूयुरतिवाद्यसीत्यतिवाद्यस्मीति ब्रूयान्नापह्नुवीत ॥४॥

इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

तस्मात्प्राणो ह्येवैतानि पित्रादीनि सर्वाणि भवति खलानि स्थिराणि च । स वा एष प्राणविदेवं यथोक्त-  
५ प्रकारेण पश्यन्फलतोऽनुभवन्नेवं मन्वान उपपत्तिभिश्चिन्तयन्नेवं विज्ञानेन्युपपत्तिभिः संयोज्यवसेवेति निश्चयं  
कुर्वन्मित्यर्थः । मननविज्ञानाभ्यां हि सभूतः शास्त्रार्थो निश्चितो दृष्टो भवेत् । अत एव पश्यन्मतिवादी भवति  
नामाद्याशान्तमतीत्य वदनशीलो भवतीत्यर्थः । तं चेद्ब्रूयुस्त यद्येवमतिवादिन सर्वदा सर्वैः शब्देनामाद्याशान्तमतीत्य  
वर्तमानं प्राणमेवं वदन्तमेवं पश्यन्मतिवदनशीलमतिवादिनं ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तस्य हि जगतः प्राण आत्माऽहमिति  
ब्रूवाणं यदि ब्रूयुरतिवाद्यसीति । बादमतिवाद्यस्मीति ब्रूयान्नापह्नुवीत । कस्माद्वचसावपह्नुवीत । यत्प्राण  
१० सर्वेश्वरमयमहमस्मीत्यात्मत्वेनोपगतः ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छ्रौतभाष्ये सप्तमाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

नृसिंहपुरीयं टिप्पणम्

युक्तिसहकृताद्वाक्याद्यत्प्राणज्ञानमुत्पद्यते तदत्र विज्ञानमुच्यते । तस्य फलं तत्त्वसाक्षात्कारो दर्शनमुक्त  
तदेवाह—मननविज्ञानाभ्यां हीति ॥

१५ सम्भूतः विषयीकृतः । यदिति । यस्मात्सर्वेश्वरमात्मत्वेन गतः तस्मान्नापह्नुवे कारणमस्तीत्यर्थः ॥ ४ ॥

इति श्रीमत्तन्त्रपुरीटिप्पण्या सप्तमाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

प्राणस्यैव पित्रादिसंज्ञकत्वे किं स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—तस्मात्प्राणो हीति । प्राणस्य भूयस्त्वमित्य व्युत्पाद्य  
तद्विज्ञानफलमाह—स वा इति । प्राणविदतिवादी भवतीति संबन्धः । कथं प्राणवित्त्वमित्यपेक्षायामाह—एवमिति ।  
२० सर्वात्मत्वं यथोक्तप्रकारः फलतोऽनुभवः स्वरूपत्वेन साक्षात्कारः । तदनुदर्शनेनैव प्राणवित्त्वे सिध्यति सति किमिति  
मननविज्ञाने पृथगुपन्यस्येते तत्राऽऽह—मननविज्ञानाभ्यां हीति । उक्तान्वयव्यतिरेकाख्योपपत्तिसहकृताद्वाक्याद्यत्प्राण-  
विषयं ज्ञानं जायते तदत्र विज्ञानं निर्वक्ष्यते । तत्फलसाक्षात्करणं दर्शनमिति शेषः । मननविज्ञाने विना दर्शना-  
सम्बोज्ञं शब्दार्थः । एवं मननादिद्वारेणेति यावत् । अतिवादित्वं व्युत्पादयति—नामादीति । नापह्नुवीतेत्युक्तं  
व्यकीकरोति—कस्मादिति । यद्यस्मादयं विद्वानात्मत्वेन सर्वेश्वरे प्राणोऽस्मीत्युपगतवास्तस्मादपह्नुवे हेत्वभावा-  
२५ दात्मनोऽतिवादित्वं नापह्नुवीतेति (त्यर्थः) ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

अग्निववारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

प्राणोपासकस्यापि अतिवादित्वं व्रतं वक्तुं स वा एष इत्यादि । तद्व्याचष्टे—स वा इति । एवं पश्यन्नेवं  
मन्वान इति वचनादर्शनस्य मननहेतुत्वग्रमं त्रारयति—फलतोऽनुभवन्मिति । मननविज्ञानफलभूतेन दर्शनेनानु-  
३० भवसित्यर्थः । तत्फलमेवाह—मननविज्ञानाभ्यामिति । नामाद्याशान्तमतीत्य स्थित प्राणनात्मत्वेन वदितुं शील-  
वान्भवतीत्यर्थः । अपह्नुवाकरणं युक्तमित्याह—कस्माद्वचसाविति । कुतर्कभ्यो विप्लावकवचनेभ्यश्च प्राणात्मत्वं न  
जह्यादित्यभिप्रायो नापह्नुवीतेति श्रुतिवाक्यस्येति भावः ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

एष' तु वा अतिवदति यः सत्येनातिवदति सोऽहं भगवः सत्येनाति-  
वदानीति सत्यं त्वेव विजिज्ञासितव्यमिति सत्यं भगवो विजिज्ञास इति ॥१॥

इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य षोडशः खण्डः

स एष नारदः सर्वातिज्ञाय प्राणं स्वमात्मानं सर्वात्मानं श्रुत्वा नातः परमस्तीत्युपरराम । न पूर्ववत्किमस्ति  
भगवः प्राणाद्भूय इति पप्रच्छ । यतस्तेमेवं विकारानुत्तब्रह्मविज्ञानेन परितुष्टमकृतार्थं परमार्थसत्यातिवादिनमारमानं ५  
मन्यमानं योऽर्थं शिष्यं मिथ्याग्रहविशेषाद्विप्रच्यावयन्नाह भगवान्सनत्कुमारः । एष तु वा अतिवदति यमहं वक्ष्यामि  
न प्राणविदतिवादो परमार्थतः । नामाद्यपेक्षं तु तस्यातिवादित्वम् । यस्तु भूमाख्यं सर्वातिज्ञानं तत्त्वं परमार्थसत्यं  
वेद सोऽतिवादीत्यत आह—एष तु वा अतिवदति यः सत्येन परमार्थसत्यविज्ञानवतयाऽतिवदति । सोऽहं त्वां प्रपन्नो  
भगवन्सत्येनातिवदामि तथा भा । नियुक्तु भगवान्यथाऽहं सत्येनातिवदानीत्यभिप्रायः । यद्येवं सत्येनातिवदितुमिच्छसि  
सत्यमेव तु तावद्विजिज्ञासितव्यमित्युक्त आह नारदः । तथाऽस्तु तर्हि सत्यं भगवो विजिज्ञासे विशेषेण ज्ञातुमिच्छेयं १०  
त्वत्तोऽहमिति ॥ १ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्कुरभाष्ये सप्तमाध्यायस्य षोडशः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

नारदस्य तूष्णीभावे स्वयमेव चाचार्यस्य व्युत्पादनेऽभिप्रायमाह—स एष इत्यादिना ॥ १ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां सप्तमाध्यायस्य षोडशः खण्डः

१५

आनन्दचिरिटीका

अत्र प्राणान्तमुपदेशं श्रुत्वा नारदस्य तूष्णीभावे किं कारणमित्याशङ्क्यामाह—स एष इति । कथं  
तस्योपरतिरवगत्यैत्याशङ्क्याऽहं—न पूर्ववदिति । किमिति तर्हि प्राप्तायामुपेक्षायां स्वयमेवाऽऽचार्यं व्युत्पादयती-  
त्याशङ्क्याऽहं—तमेवमिति । “एतस्माज्जायते प्राण” इति श्रुत्यन्तरात्प्राणस्य विकारस्त्वेनानुत्तत्वं “वाचाऽऽरम्भेण  
विकारो नामधेयमि”त्युक्तम् । तस्मिन्ननुते प्राणे ब्रह्मणि विज्ञानं तेनेति यावत् । परितुष्टेव कथमकृतार्थत्वमित्याशङ्क्य २०  
मिथ्याज्ञानशालित्वादित्याह—परमार्थेति । न च तस्योपेक्षाहर्त्वमित्याह—योग्यमिति । मिथ्याग्रहविशेषो नास्ति  
प्राणात्परमित्यभिमानः । कथं तर्हि प्राणविदोऽतिवादित्वमुक्तं तत्राऽहं—नामादीति । कस्तर्हि परमार्थतोऽतिवादी-  
त्याशङ्क्याऽहं—यस्त्विति । सोऽतिवादीति यत सनत्कुमारस्याभिप्रायोऽत एवाऽहं इति योजना । ननु नारदस्य  
नाद्यापि सत्यविज्ञानमुत्पन्नं कथं सत्येनातिवदानीति पूच्छति तत्राऽहं—सत्येति ॥ १ ॥

इति श्रीमदानन्दचिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्य षोडशः खण्डः

२५

अभिनवभारतीयानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

नामाद्याश्चान्ततत्त्वपदार्थोक्तेः प्रश्नपूर्वकत्ववर्गनात्, इह च प्राणाद्भूयोऽस्ति किमित्येवं प्रश्नादर्शना-  
द्वक्ष्यमाणस्य भूमनो न प्राणादर्थान्तरत्वमित्याशङ्क्य एष तु वा अतिवदतीति तुगव्देन प्राणप्रकरणविच्छेदं कृत्वा  
यस्सत्येनातिवदतीति परमार्थसत्यस्य ब्रह्मण उपक्रमात्स एवं भूमेत्यभिप्रेत्य प्रश्नाकरणं हेतुमाह—स एष नारद  
इति । परमार्थसत्येति । प्राण एव परमात्मेति नारदस्य भ्रमः, तदतिरिक्तात्मनो अज्ञानादित्यर्थः । एषगव्दस्य ३०  
तुगव्देन पूर्वप्रकरणवृद्धिविच्छेदात् अथैव न्यातिरित्यत्रैव वक्ष्यमाणपरामर्शित्वमित्याह—यमहमिति । तुगव्दशब्दाद्यमर्थ-  
माह—न प्राणेति । कथं तर्हि तस्य अतिवादित्वमुक्तमित्याशङ्क्य आपेक्षिकत्वादतिवादित्वस्यापराधमधिकं  
तदुक्तमित्याह—नामादीति । तर्हि मुख्यातिवादी क इत्याशङ्क्याह—यस्त्विति । नामादिप्राणान्तानुत्तत्त्वपदार्थ-  
प्रक्रमात्तस्य परमार्थत्वमित्याह—सर्वेति । सत्येनेति श्रुती इत्यभावे तृतीया । सत्यात्मरूपेणेत्यर्थः । तदूपत्वं  
अज्ञातधारणमित्याशङ्क्याह—परमार्थेति । विज्ञानं नामानि न इत्यर्थः । एवं श्रुत्वा नारदः पूच्छति—सोऽहमिति । ३५  
पूर्ववत्सत्यापि नोपास्यत्वं, निरुपायके तस्मिन् तदसम्भवात् । किन्तु ज्ञातव्यत्वमेव तस्येत्याह—यद्येवमिति ॥१॥

इति श्रीमदभिनवभारतीयानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायां सप्तमाध्यायस्य षोडशः खण्डः

१. षोडश खण्डे कथितं सत्यगव्देन परं ब्रह्म ग्राह्यम् । “तस्य ह वा एतस्य ब्रह्मणो नाम सत्यं” “सत्यं ज्ञान-  
मनन्तं वक्षे”त्यादिश्रुतेः इत्युक्तं रामानुजीये । एवं सति “मृत्तिकेत्येव सत्यम्” इत्यत्राद्यन्तरं “प्रामाणिकं”



यदा वै विज्ञानात्यथ सत्यं वदति नाविज्ञानसत्यं वदति विज्ञानमेव  
सत्यं वदति विज्ञानं त्वेव विजिज्ञासितव्यमिति विज्ञानं भगवो विजिज्ञास इति ॥१॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः

यदा वै सत्यं परमार्थतो विज्ञानातोदं परमार्थतः सत्यमिति, ततोऽनृतं विकारजातं वाचारम्भणं हित्वा  
५ सर्वविकारावस्थं सदेवैकं सत्यमिति तदेवाथ वदति यद्वदति । ननु विकारोऽपि सत्यमेव । 'नामरूपे सत्यं ताभ्य मयं  
प्राणश्छेदः' । 'प्राणा वै सत्यं तेषामेव सत्यम्' इति श्रुत्यन्तरात् । सत्यमुक्तं सत्यत्वं श्रुत्यन्तरे विकारस्य न तु

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

परमार्थत इति । तत्त्वविचारेण सतोऽन्यदसद्व्युत्पत्ते नृष्टज्ञादिविषयं चेदम् । अनुगतादेकस्मात्सद्रूपादन्यच्चेद-  
सदेव भवितुमर्हत्यनन्यत्वेच्छां यदस्ति तत्सम्पन्नं ब्रह्मेत्येव रूपेण यदा विज्ञानाति तदा अनृतदृष्टिं हित्वा यद्वदति  
१० तत्सत्यं ब्रह्मैव वदतीत्यर्थः । उक्तं हि—

यत्र यत्र गता दृष्टिः यत्र यत्र गत मनः । तत्र तत्र शिवं शान्तं पश्यन्ते वेदपारगाः ॥ इति

भेदाभेदभतालम्बननेन श्रुत्यन्तरावष्टम्भाच्छङ्कते—नन्विति । भेदाभेदयोर्विरोधादेकोपाधावसंभवाद्विकारस्य  
रज्जुसर्पवदनुत्त्वानुमानाच्चात्यन्तावाध्यत्वाभिप्रायेण न सत्यत्वमुक्तमिति श्रुतिमात्रमभ्यनुज्ञानम् परिहरति—  
सत्यमुक्तमिति । इन्द्रियजनितसद्बुद्धिविषयत्वात् पृथिव्यादिभूतत्रयं सदित्युच्यते । इन्द्रियाविषयं परोक्षं भूतद्वयं

१५

आनन्दगिरिटीका

यदा वै विज्ञानातोत्यादिवाक्य व्याकुर्वन्नुत्तरमाह—यदेति । यदि विस्वं सद्रूपादनुगताद्भिन्नमसदेव  
स्याद्यदि त्वमिदं सन्मात्रमेव परमार्थसत्यं सिध्येदिति परमार्थतः सत्यं यदैव विज्ञानातोत्यर्थः । विज्ञानप्रकारमभिन-  
यति—इदमिति । तत्तत्तदाऽनृतं विकारजातं हित्वा सदेव सत्यमिति कृत्वा यद्वदति तत्तदेव वदतीति योजना ।  
सत्यविज्ञानस्य तद्वदनं प्रति हेतुत्वद्योतनार्थोऽथशब्दः । श्रुत्यन्तरावष्टम्भेन भेदाभेदवादी शङ्कते—नन्विति । किं  
२० बृहदारण्यकश्रुत्या विकारस्य सत्यत्वमुक्तमित्येतावन्मात्रमुच्यते किंवा परमार्थसत्यत्वमिति विकल्प्याऽऽहमगीकरोति—

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

ज्ञानेच्छामात्रेण सत्यवदनं न संभवतीत्यागङ्क्य न विजिज्ञासामात्रेण सत्यवदनं ब्रूमः । किन्तु तज्ज्ञान-  
प्राप्त्यापीत्याह—यदा वा इति । नन्विष्यं कण्डिका व्यर्था, न च ज्ञाने यत्कतं व्यतार्थमिति वाच्यम् । जिज्ञासयैव  
तत्कतं व्यतार्थोक्तं सिद्धत्वात् । यो हि यदिच्छति स तत्करोत्येवेत्याशङ्क्य नेह यथाकथञ्चित्सत्यातिवादित्वं  
२५ विवक्षितं तावता मुख्यस्यातिवादित्वासिद्धेः कथञ्चित्सत्यातिवादित्वस्य घटस्सत्तियादिरूपेण सर्वस्मिन्नपि पुरूपे  
संभवेन आत्मज्ञानिनो विगेषाभावात् किन्तु यद्यद्वदति तत्तत्सर्वं सत्यमेवेत्येवमपि सत्यातिवदनमिह विवक्षितं  
तस्यैव ज्ञानिनि वैशिष्ट्यसंपादकत्वात् । तस्यैव नामादिप्राणान्तसर्ववस्तुगतनामरूपनिराकरणेन अधिष्ठानभूत-  
सत्यवदनरूपत्वेन नामादिप्राणान्तसत्यवदनत्वोपपत्तेरन । तथात्व एव अतीतार्थार्थातिशयस्य अर्थलभात्, तच्च  
प्रतीयमानं सर्वं परमार्थतस्सत्यात्मस्वरूपमेव । विकारस्य वाचारम्भणमात्रत्वेन तद्व्यतिरेकेणाभावादित्येवमप-  
३० ज्ञानसाध्यं, तच्च ज्ञान नेच्छामात्रेण सम्पाद्यम्, प्रत्यक्षादिविरोधनिराकरणाद्यपेक्षेन बहुयत्नसाध्यम् । तत्तच्च  
तत्र यत्कतं व्यतार्थातिशयार्थं यदा वै विज्ञानातीति कण्डिकान्तरमित्यभिप्रायं सूचयन्त्याचष्टे—यदा वै सत्यमि-  
त्यादिना । इदमिति । प्रत्यक्षादिना प्रतीतिमित्यर्थः । ततः सस्मात् ज्ञानादित्यर्थः । ज्ञानमभिनयति—अनृतमिति ।  
वाचारम्भणं विकारजातं सदेवैकं सत्यमित्येवं रूपास्ततो ज्ञानाद्वेतोर्गद्वदति तत्तदेव सत्यमेवायं वदति इति  
योजना । तदेवेति पाठे तु यदा विज्ञानाति तदेवायं, ततः उक्तज्ज्ञानाद्वेतोर्गद्वदति तत्तत्सत्यमेव वदति, ततोऽति-  
३५ वादीति सत्यपदानुपपत्तेः योज्यम् । नन्वेवं रूपं ज्ञानमेव न सम्भवति, यत्र अधिकवस्तोऽनेषितः स्यादिति  
गद्वदते—नन्विति । नामादिप्राणान्तस्य विकारस्य नामरूपात्मकस्य सत्यत्वं श्रुतिमुक्त्वा प्राणसत्यत्वं श्रुत्यन्तर-

इति व्याख्यानेन कथितं कथं युज्यते—अनेकार्थत्वस्यान्याय्यत्वात् । अस्माकं तु अव्याधितमित्यर्थं  
उभयत्र समानं । मृत्तिका तु घटापेक्षया मत्वा—ब्रह्म तु गवपेक्षयापि नत्यं, उत्पत्यं विदेयः ।

परमार्थस्यैव किं तर्हीन्द्रियविषयत्वापेक्षं सच्च त्यच्चेति सत्यमित्युक्तं तद्द्वारेण च परमार्थस्यैवोपलब्धिविवक्षितेति । प्राणा वै सत्यं तेषामेष सत्यमिति चोक्तम् । इहापि तद्विष्टमेव । इह तु प्राणविषयत्वरमार्थसत्यविज्ञानाभिमानाद्बुद्ध्याप्य नारब्धं यत्सदेव सत्यं परमार्थतो भूमाख्यं तद्विज्ञापयिष्यामीत्येष विशेषतो विवक्षितोऽर्थः । नाविज्ञानसत्यं वदति यस्त्वविज्ञानसत्यं सोऽग्न्यादिशब्देनाग्न्यादीन्परमार्थसद्गुणान्मन्वमानो वदति न तु ते रूपत्रयव्यतिरेकेण परमार्थतः सन्ति । तथा तान्यपि रूपाणि सद्यपेक्षया नैव सन्तीत्यतो नाविज्ञानसत्यं वदति । ५

नरेन्द्रपुरोयं टिप्पणम्

एतदित्युच्यते, सच्च त्यच्चेति यौगिकवृत्त्या सत्यत्वं भूतपञ्चकस्य विवक्षितं न विरुध्यतेत्यर्थः । व्यावहारिकसत्यानुवादेनाध्यारोपापवादस्यायेन ब्रह्माण्डवर्गतिविवक्षिता बृहदारण्यके । अतो वा सत्यत्वं न विरुध्यत इत्याह—तद्द्वारेण चेति । प्राणस्य सत्यत्वाभिधानमपि व्यावहारिकं सत्यतानुवावरूपं द्रष्टव्यमात्मसत्यतायां तात्पर्यादित्याह—प्राणा वै सत्यमिति । तेन च विरोधो विकारत्वानुत्पत्त्याभिधानस्य नास्तीत्याह—इहापीति । एवं प्राणस्यानुत्पत्त्यविवक्षायामपि श्रुत्यन्तरविरोधो नास्तीत्युपपाद्य प्रकरणार्थं संक्षेपतः कथयति—इह त्विति । यत्र भास्करेणानिहितं श्रुत्यक्षर-

आनन्दगिरिटीका

सत्यमिति । द्वितीयं दूषयति—न त्विति । भेदाभेदयोर्विरोधादेकोपाधावयोगाद्विकारस्य च रज्जुसर्पवन्मिथ्यात्वानुमानादत्यन्तात्राध्यत्वाभिप्रायेण सत्यत्वं श्रुत्यन्तरेणैवोक्तमित्यर्थः । कथं तर्हि प्राणादिषु सत्यत्वमुक्तमित्याशङ्क्याङ्गीकारं स्फोरयति—किं तर्हीति । इन्द्रियजनितसद्बुद्धिविषयत्वापेक्षं भूयत्रयं सदित्युच्यते । तदविषयत्वापेक्षं भूतद्वयं त्यदिति व्यवहियते । तथा च भूतपञ्चकं सच्च त्यच्चेति व्युत्पाद्यसत्यमिति यथोक्तं तथा तद्बोध्यभूतयोनिमरूपयोस्तदात्मकत्वाच्च प्राणानां सत्यत्वं व्यावहारिकमिष्टमित्यर्थः । इतश्च प्राणादिषु मिथ्याभूतैश्चपि सत्यश्रुतिरविद्वेष्ट्याह—तद्द्वारेणेति । प्राणादीनां व्यावहारिकसत्यत्वानुवादद्वारेणाध्यारोपापवादस्यायेन परमार्थसत्यस्य ब्रह्माण्डवर्गतिविवक्षितेति कृत्वा तेष्वापि सत्यत्वश्रुतिरविद्वेष्ट्यर्थः । यथोक्तोऽर्थो विवक्षितो बृहदारण्यकश्रुतावित्यत्र गमकमाह—प्राणा वा इति । ननु श्रुत्यन्तरे विकारस्यापि व्यावहारिकं सत्यत्वमिष्टं प्रकृते तु न तद्विद्यते भूम्न एव सत्यत्वाङ्गीकारात्तथा च विरोधतादवस्थयत आह—इहापीति । यदि प्राणस्यापि व्यवहारतः सत्यत्वमुपगतं किं तर्हि सनत्कुमारस्य विवक्षितमित्याशङ्क्याऽऽह—इह त्विति । यदा वै विज्ञानात्यथ सत्यं वदतीति यदव्याख्यात तदन्वयव्यतिरेकाभ्यां स्फुटयन्नादौ व्यतिरेकमाह—नाविज्ञानमिति । परमार्थसत्यमविज्ञानस्य विद्वत्प्रमाणानुदीनस्याशङ्क्याऽऽह—यस्त्विति । तर्हि कथं सदेव परमार्थसत्यमिति वदतोऽभीष्टसिद्धिरित्याशङ्क्याऽऽह—न त्विति । तान्येव

अभिभवनारायणानन्दसरस्वतीटीका

२५

मप्याह—प्राणा वा इति । तेषां प्राणानां एव प्रकृतो नेति नेतीति निर्विष्ट आत्मा अविष्टानरूपेण सत्ताप्रदात्तः, सत्यमिति श्रुत्यर्थः । विकारस्य परमार्थसत्यत्वं न श्रुत्यन्तरेण उक्तं, किन्तु इन्द्रियजन्यविज्ञानविषयत्वाद्वा हारिकं तस्य सत्यत्वमुक्तम् । सत्यशब्दितभूतपञ्चककार्यत्वाच्च सत्यत्वं विकारस्योक्तमिति परिहरति—स यमुक्तमित्यादिना । इन्द्रियविषयाविषयत्वापेक्षमिति पाठेऽपि इन्द्रियविषय आश्रयो जनकं यस्येति तज्जन्यज्ञानमेवोक्तम् । सच्छब्देन इन्द्रियविषयत्वात् मूर्तत्वाच्च रूपवद्भूतत्रयमुक्तम् । त्यच्छब्देन परोक्षवाचिना तद्विपरीतं भूतद्वयमुक्तम् । तदुक्तं प्रयोजनमाह—तद्द्वारेणेति । तथा च विषयाय श्रुतिप्रमाणमाह—प्राणा वा इति । प्राणानां सत्यत्वं अविष्टानसत्यत्वाधीनमिति कार्यगत-नत्वेन अविष्टानसत्ताः श्येति श्रुत्युक्तमित्यर्थः । नन्विह तथाविधविकारसत्यस्य निषेधे तद्विरोधः स्यादित्याशङ्क्याह—इहापीति । तथाविध सत्यत्वं न निषिध्यत इत्यर्थः । कथं तर्हि एष तु वा अतिवदति यस्तस्यैवातिवदतीति तुगन्धेन पूर्ववैलक्षण्यं सत्यस्य वदता पूर्वस्य प्राणादे सत्यत्वाभावप्रतीतिं अन्यथा वैलक्षण्यासिद्धेरित्याशङ्क्य इह सत्यगन्धेन परमार्थसत्यवाचिना नारदस्य परमार्थसत्यत्वभ्रमं प्राणादिषु निराकृतुं तथाविध सत्यत्वं पूर्वस्य नास्तीत्युच्यते, ३५ ननु व्यावहारिकमपीत्याह—इह त्विति । नन्वविज्ञानज्ञाप्यग्न्यादिकं विकारं वदन् सत्यमेव स वदति विकारस्य नवस्य सद्गुणाव्यतिरेकेण रूपान्तराभावात् । अतो नाविज्ञानं सत्यं वदतीत्युक्तमित्याशङ्क्य, सत्यं, तथापि सः विकारस्यैव मत्स्या मन्त्यते, ननु विकारनिराकरणेन परमार्थं सत्यं वदति तस्यैव अतिवदनस्यत्वादिति परिहरति—यस्त्विति । नैव सन्तीति मन्वमानो ननु वदतीति पदद्वयानुपगमो योज्यम् । उपसंहरति—अत इति । विज्ञानमेव

यदा वै मनुतेऽथ विज्ञानाति नामत्वा विज्ञानाति मत्वैव विज्ञानाति  
मतिस्त्वेव विजिज्ञासितव्येति मतिं भगवो विजिज्ञास इति ॥ १ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्याष्टदशः खण्डः

विज्ञानमेव सत्यं वदति । न च तत्सत्यविज्ञानमविजिज्ञासितमप्राथितं ज्ञायत इत्याह—विज्ञानं त्वेव विजिज्ञासित-  
५ व्यमिति । यद्येवं विज्ञानं भगवो विजिज्ञास इति । एवं सत्यादीनां चोत्तरोत्तराणां करोत्यन्तानां पूर्वपूर्वहेतुत्वं  
व्याख्येयम् ॥ १ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः

यदा वै मनुत इति । मतिर्मननं तर्को मन्तव्यविषय आदरः ॥ १ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्याष्टादशः खण्डः

१०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

ज्ञान्यमर्थापत्तिशून्यञ्च प्राणानृतत्वव्याख्यानं लोकप्रसारणायैवेति । तत्तस्य सत्यविशेषणसामर्थ्यापिरिज्ञानविजृम्भितम् ।  
सत्यज्ञानेन ह्यतिवादित्वान्तरं विदधानं पूर्वप्रकृतस्य प्राणविज्ञानेनातिवादित्वस्य मिथ्याविषयत्वं व्यापयति अन्यथा  
प्राणस्यापि सत्यत्वे तुल्ये संत्यावष्टम्भेनातिवादित्वान्तरविधानमस्याने सम्प्रममात्रं प्रसज्येत । न च सत्यशब्दः  
कारणरूढो येन कारणविज्ञानेनातिवादित्वान्तरव्याख्यानं शोभेत । कारणस्यापि शक्तिमद्रूपस्य युक्तिभाध्यत्वात् हि  
१५ सम्बन्धो भेदो वैशिष्ट्यं वा निरूपणसहमिति विस्तृतं तत्त्वाल्लोके ॥ १ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या सप्तमाध्यायस्य सप्तदश-अष्टादश-एकोनविंश-विंश-एकविंश-द्वाविंशखण्डः

ज्ञानन्दगिरिटीका

तर्हि रूपाणि पृथग्विद्यन्ते नेत्याह—तथेति । अतोऽप्य नास्ति सत्यवादित्वं किन्त्वसत्यवादित्वमेवेत्युपसंहरति—  
इत्यत इति । व्यतिरेकं दर्शयित्वाऽन्यमन्वाचष्टे—विज्ञानमनेवेति । अस्तु तर्हि सत्यविज्ञानपूर्वकमतिवादित्व-  
२० मित्याशङ्क्याऽऽह—न चेति । यद्येवं जिज्ञासाद्वारा सत्यविज्ञानं ज्ञेयमित्येवमिष्टं चेदित्यर्थः । सत्यवदनं प्रति  
सत्यविज्ञानस्य यथा कारणत्वमुक्तं तथा पूर्वस्य पूर्वस्योत्तरमुत्तरं कारणत्वेन द्रष्टव्यमित्यतिदिशति—एवमिति ॥ १ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया सप्तमाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः

विज्ञानकारणीभूतां मतिं व्याचष्टे—मतिरिति ॥ १ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया सप्तमाध्यायस्याष्टादशः खण्डः

२५

अमिनववारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

सत्यं वदतीत्यनन्तरं इति युक्तमिति शेषः । विज्ञानं त्वेव विजिज्ञासितव्य इत्यनुपपन्नं विज्ञानविषयकविज्ञानेच्छा-  
भावादित्याशङ्क्य जिज्ञासितव्यमित्यनेन प्रार्थनीयत्वं लक्ष्यते, अतो नोक्तदोष इत्याह—न चेति । तत्सत्य-  
विज्ञानमपि जिज्ञासितव्यम् । ज्ञातुं प्राथितं ज्ञायत इति पाठस्तु सुगमः । विजिज्ञास इति साधनेन विज्ञानं  
प्रार्थयामोत्यर्थः । एवमुत्तरत्रापि योज्यम्, विज्ञानस्य सत्यवदनहेतुत्वमिव मनस्य विज्ञाने हेतुत्वं यद्वाया मनने  
३० निष्ठायाम् यद्वायां कृतेनिष्ठायाम् सुखलिप्सायां कृतावित्येवं ज्ञेयमित्याह—एवमिति । सत्यादीनां सत्यवदनादीनां  
मध्ये, एव सत्यवदनविज्ञानयोरेव उत्तरोत्तराणां मननादीनां पूर्वपूर्वहेतुत्वमिति योजना ॥ १ ॥

इति श्रीमदमिनववारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकाया सप्तमाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः

विज्ञानस्य यत्नसाध्यत्वमुक्तं; तान्येव यत्नविषयसाधनान्याह—यदा वै मनुत इति । श्रद्धाश्रद्धार्थमाह—  
मन्तव्येति । गुरुकार्ये आदराभावे तद्विषये मननं न करोतीति तत्र तस्य हेतुत्वमित्यर्थः, अस्तुज्ञानाय गुरुश्रुत्यादि-  
३५ तात्पर्यहृषया निष्ठया श्रवणमपि समूहीतम्, श्रुत्युपायास्तदर्थत्वात्सा च मन्तव्यविषयादस्हेतुः । तज्ज्ञानाभावे  
तदादरायोगादिति भावः ॥ १ ॥

इति श्रीमदमिनववारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकाया सप्तमाध्यायस्याष्टादशः खण्डः

यदा वै श्रद्धात्यथ मनुते नाश्रद्धन्मनुते श्रद्धदेव मनुते श्रद्धा  
त्वेव विजिज्ञासितव्येति श्रद्धां भगवो विजिज्ञास इति ॥१॥

इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्यैकोनविंशः खण्डः

यदा वै निस्तिष्ठत्यथ श्रद्धाति नानिस्तिष्ठद्भ्रूयाति निस्तिष्ठन्नेव  
श्रद्धाति निष्ठा त्वेव विजिज्ञासितव्येति निष्ठां भगवो विजिज्ञास इति ॥ १ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य विंशः खण्डः

यदा वै करोत्यथ निस्तिष्ठति नाकृत्वा निस्तिष्ठति कृत्वैव निस्तिष्ठति  
कृतिस्त्वेव विजिज्ञासितव्येति कृतिं भगवो विजिज्ञास इति ॥ १ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्यैकविंशः खण्डः

यदा वै सुखं लभतेऽथ करोति नासुखं लब्ध्वा करोति सुखमेव लब्ध्वा  
करोति सुखं त्वेव विजिज्ञासितव्यमिति सुखं भगवो विजिज्ञास इति ॥ १ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य द्वविंशः खण्डः

आस्तिभ्यबुद्धिः श्रद्धा ॥ १ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्यैकोनविंशः खण्डः

निष्ठा गुरुबुद्धिर्वास्तिस्वरत्नं ब्रह्मविज्ञानाय ॥ १ ॥

१५

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य विंशः खण्डः

यदा वै करोति । कृतिरिन्द्रियसंयमश्चित्तैकाग्रताकरणं च । सत्यां हि तस्यां निष्ठावीनि यथोक्तानि भवन्ति  
विज्ञानावसानानि ॥ १ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्यैकविंशः खण्डः

साऽपि कृतिर्यदा सुखं लभते सुखं निरतिशयं वक्ष्यमाणं लब्धव्यं मयेति मन्यते तदा भवतीत्यर्थः । यथा २०

आनन्दगिरिटीका

मननहेतुभूतां श्रद्धां व्याकरोति—आस्तिभ्येति ॥ १ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्यैकोनविंशः खण्डः

श्रद्धाहेतुं निष्ठा व्याचष्टे—निष्ठेति ॥ १ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्य विंशः खण्डः

निष्ठाविदानं कृतिं विभजते—कृतिरिति । कथं पुनरेतेषामुत्तरमुत्तरं पूर्वस्य पूर्वस्य कारणीभवति  
तत्राऽह—सत्यां हीति ॥ १ ॥

२५

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्यैकविंशः खण्डः

कृतिस्तर्हि कुतो भवतीति तत्राऽह—साऽपीति । यदा सुखं लभते तदा भवतीति संबन्धः । ननु सुख-  
लाभेऽप्येन्द्रियसमादिव्यतिरेकेणाभावात्कथं सुखलाभाधीना कृतिरित्याचङ्छ्याऽह—सुखमिति । वक्ष्यमाणसुखलब्ध- ३०

अभिवचनाशयानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

इन्द्रियसमादिरूपायाः कृते कथं श्रवणादिहेतुत्वं, तथा विनापि गुफलाभादिदृष्ट्यामग्नयेव तत्सिद्धेरित्या-  
शङ्क्य तस्याद्विचिन्तननिराकरणद्वारेण तत्फलतोत्पत्ती हेतुत्वात्तद्धेतुत्वमित्याह—सत्यां हीति ॥ १ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्यैकविंशः खण्डः

निरूपयित्यवस्तुविवेकपूर्वकं अनित्याद्विरूपं नित्यवस्तुलिप्सा इन्द्रियसयमलक्षणगमादिसाधने हेतुरित्याह— ३५  
सापि कृतिरिति । निरतिशयमिति नित्यमित्यपि द्रष्टव्यम् । सुखलाभानन्तरं कृतिश्चाब्धित्तयादिप्रवृत्त्यनु-  
पपत्तौ अभवन्नेच्छोच्यत इति व्याचष्टे—लब्धव्यं मयेति । यथा लोके दृष्टफलस्य सुखहेतुकृतां तत्सुखेच्छेव

‘यो वै भूमा तत्सुखं नाल्पे सुखमस्ति भूमैव सुखं भूमा  
त्वेव विजिज्ञासितव्य इति भूमानं भगवो विजिज्ञास इति ॥ १ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य त्रयोविंशः खण्डः

दृष्टफलसुखा कृतिस्तथेहापि नासुखं लब्ध्वा करोति । भविष्यदपि फलं लब्ध्वेत्युच्यते । तदुद्दिश्य प्रवृत्त्युपपत्तेः ।  
५ अथेदानीं कृत्यादिषूत्तरोत्तरेषु सत्सु सत्यं स्वयमेव प्रतिभासत इति न तद्विज्ञानाय पृथग्यत्नः कार्य इति प्राप्तं तत  
इदमुच्यते । सुखं त्वेव विजिज्ञासितव्यमित्यादि । सुखं भगवो विजिज्ञास इत्यभिमुखोभूतायाऽऽह ॥ १ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य द्वाविंशः खण्डः

यो वै भूमा महश्चिरतिशयं बह्विति पर्यायास्तत्सुखम् । ततोऽर्वाजसितशयत्वादल्पम् । अतस्तस्मिन्नल्पे

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

१० भावभवित्रोरभेदेन भूमेति महदिति व्याख्यानम् । भूमैव सुखमिति सावधारणसामानाधिकरण्यश्रुत्या  
सुखब्रह्मणोर्गुणगुणिभावकृतस्त्वल्पोऽपि भेदो नास्तीति दर्शितम् । भास्करः पुनरैश्वर्यलक्षणयाऽऽनन्दं भूमनो गुणं

आनन्दगिरिटीका

व्यत्वाभिमानादेव यथोक्ता कृतिः सिध्यतीत्यर्थः । सुखं लब्ध्वा करोतीत्येतद्दृष्टान्तेन साधयति—यथेति । दृष्टं फलं  
पुनरपवादि तज्जन्त्यसुखोद्देशपूर्विका लोके कृतिर्दृष्टा तथाऽऽत्मन्यपि सुखं लब्ध्वैव करोति न तु विना तदुद्देशमित्यर्थः ।  
१५ नन्विन्द्रियाणां मनसश्च संयमपूर्वकं सुखं भवति तथा च कथं तल्लब्ध्वा करोतीत्युच्यते तत्राऽह—भविष्यदपीति ।  
उत्तरग्रन्थमाकाङ्क्षापूर्वकमुत्थापयति—अथेत्यादिना ॥ १ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्य द्वाविंशः खण्डः

भूमनोऽर्वाजपि वैषयिकं सुखमस्तीत्याशङ्क्याऽह—ततोऽर्वाजिति । कथमल्पत्वेऽपि सुखत्वं वार्यते तत्राऽह—

अग्निववारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२० हेतुस्तथेहापीत्युक्तेऽर्थे दृष्टान्तमाह—यथेति । दृष्टफलरूपं सुखं यस्या सा तथोक्ता । असुखं लब्ध्वेति  
सुखं अलब्ध्वेत्यर्थः । ननु सुखलाभस्य भविष्यतः कथं लब्ध्वेति भूतत्वेन निर्देश इत्याशङ्क्य लाभोद्देशेनस्य  
भूतत्वात्तद्गतं भूतत्वं तद्विषयलाभे उपचर्यत इत्याह—भविष्यदपीति । सत्यं त्वेव विजिज्ञासितव्यमित्यनेनैव  
सुखस्वरूपस्य सत्यस्य विजिज्ञासाया उक्तत्वात् । सुखं त्वेव विजिज्ञासितव्यमित्युक्तिं पुनर्न युक्त्याशङ्क्य  
सत्यस्यापि सतः सुखस्य सुखत्वेन ज्ञानं विना तज्ज्ञानसाधनकृत्यादिषु प्रवृत्त्यनुपपत्तेः, तद्विजिज्ञासा पृथग्वक्येत्या-  
२५ शङ्कापूर्वकमाह—अथेति । अथशब्दः शङ्काप्रारम्भार्थः ॥ १ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्य द्वाविंशः खण्डः

१ अत्र विचाराः प्रदर्श्यन्ते—प्रथमाध्यायतृतीयपादे द्वितीयाधिकरणे “भूमासंप्रसादादभ्युपदेशाद्” इति  
सूत्रम् । अत्र भूमा प्राणो वा ब्रह्म वेति विचारे पूर्वपक्ष—भूमा प्राण इति । तथाहि नामादिषु आशान्तेषु  
पूर्वपूर्वोक्त्यनन्तरं “अस्ति भगव नाम्नो भूय” इति “वाग्वाव नाम्नो भूयसे”त्यादिप्रस्तप्रतिवचन-  
३० प्रवाहो दृश्यते । प्राणादूर्ध्वं तु न दृश्यते केवल भूमोपदेशमात्रं दृश्यते । तेन प्राण एव भूमेति । एवं  
प्राप्ते ब्रूम—भूमा न प्राणः प्राणादूर्ध्वं मुनिदृश्यमानत्वात् अत्र प्रकरणे यदूर्ध्वं यदुपदिश्यते तत् तद्वन्नं  
नामभिन्नवाग्वत् । तथा च प्राणभिन्नत्वे सिद्धे सर्वात्मत्वादिवर्गोपपत्तेः भूमा ब्रह्म ।

अत्र मध्वाचार्याः—नामब्रह्मेत्युपासीत इत्यत्र नाम=नाम्नि इत्यर्थः । नामपदं तदभिमानिदेवतापरं  
सा च उवा । उवाशरीरे भगवानन्तर्गमितया वर्तत इत्युपास्यम् । उत्तरोत्तरदेवताशरीरेषु भगवदुपा-  
सना भगवतः संतोषाधिक्यं भवति । न तु नाम्नः ब्रह्मत्वेनोपासनं युक्तम् । अन्यस्यान्यत्वेनोपासने  
३५ पुरुषार्थाभावात् अनर्थश्च भवेत् । यथा राजभूत्यस्य राजत्वेनोपासने राजा दुष्येत् अनर्थं च कुर्यात् ।  
अचेतनस्य चानर्थकरत्वाच्चोपास्यत्वम् । अपि तु एतेषु भगवान् स्थितः इति ध्यानं कार्यमिति व्याकुर्वन्ति ।

यत्र नान्यत्पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स भूमाऽथ यत्रान्यत्पश्यत्यन्य-  
च्छृणोत्यन्यद्विजानाति तदल्पं यो वै भूमा तदध्वतमथ यदल्पं तन्मर्त्यं स  
भगवः कस्मिन्प्रतिष्ठित इति स्वे महिम्नि यदि वा न महिम्नोति ॥ १ ॥

सुखं नास्ति । अल्पस्याधिकतृष्णाहेतुत्वात् । तृष्णा च दुःखबीजं । न हि दुःखबीजं सुखं दृष्टं ज्वरादि लोके ।  
तस्माद्युक्तं नाल्पे सुखमस्तीति । अतो भूमेव सुखम् । तृष्णादिदुःखबीजत्वासंभवादभूम्नः ॥ १ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य त्रयोविंशः खण्डः

किलक्षणोऽसौ भूमेत्याह—यत्र यस्मिन्भूमिं तत्त्वे नान्यद्दृष्टव्यमन्येन करणेन द्रष्टाऽन्यो विभक्तो  
दृश्यास्पश्यति । तथा नान्यच्छृणोति । नामरूपयोरेवान्तर्भावाद्विषयभेदस्य तद्ग्राहकयोरेवेह दर्शनश्रवणयोर्ग्रहणमन्येषां

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

व्याचक्ष्यौ तत्तस्य विषयविलासवासितत्वं लक्षयति श्रुत्यर्थनिमित्तत्वं वा यत्र यस्मिन्प्राप्ते सति अन्यद्दुःखं १०  
तत्साधनञ्च न पश्यतीति भास्करव्याख्यानमयुक्तम् । अन्य न पश्यतीत्यविशेषश्रुतिसंकोचापात्तात् ॥ १ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीयटिप्पण्या सप्तमाध्यायस्य त्रयोविंशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

अल्पस्येति । दुःखरूपा तृष्णां प्रत्यक्षस्य सुखस्य हेतुत्वेऽपि कथं स्वयं सुखं न भवतीत्याशङ्क्याऽह—न हीति ।  
अल्पस्य सुखस्य दुःखान्तर्भावे सिद्धे फलितमाह—अत इति ॥ १ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया सप्तमाध्यायस्य त्रयोविंशः खण्डः

भूमः सविशेषत्वं निविशेषत्वं वेति प्रश्नपूर्वकं निविशेषत्वं निधायति—किमित्यादिना । नान्यच्छृणोति  
स भूमेति सन्धेः । किमिति स्पर्शनादिष्वपि सत्सु दर्शनश्रवणयोरेव निषेध्यत्वेनात्र ग्रहणमित्याशङ्क्याऽह—नामेति ।  
अनुक्तानां स्पर्शदीनामुपलक्षणार्थत्वेनात्र द्वयोर्ग्रहणं स्पर्शनाद्विषयत्वस्यापि भूमिं भावादित्याह—अन्धेषामिति ।

अभिनवबारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२०

“बहोर्लोपो भू च बहोरे”ति सूत्रेण बहुशब्दाद्भूमशब्दनिर्गते. बहुत्व भूमशब्दार्थः, भावभवित्रोः  
अभेदविवक्षया च भूमा बहिर्त्युक्तम् । अधिकतृष्णोति । अधिकविषयतृष्णेत्यर्थः । न हीति दुःखबीजं ज्वरादि  
लोके सुखं नहि दृष्टमिति योजना ॥ १ ॥

इति श्रीमदभिनवबारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकाया सप्तमाध्यायस्य त्रयोविंशः खण्डः

किलक्षण इति । भूमशब्दस्य उक्तरीत्या बहुत्वार्थकत्वात्तस्य च सुखत्वाभावत् परिच्छिन्नत्वेन २५  
अल्पत्वात्तत्र तृष्णाबीजत्वासंभव इति प्रश्नार्थः । बहुत्वाविच्छिन्नवाचिना भूमशब्देन अल्पत्वनिवृत्तिलक्षणया  
त्रिविधपरिच्छेदरहितवस्तुनोऽभिधानात् पूर्वोक्तदोषावकाश इत्याशयवती श्रुतिः. भूमो लक्षणमाहेत्याह—यत्रेति ।  
अथवा “भूमा वै हिता यो वै वाचो भूमा तस्य त्वर्बुदमि”त्यादी भूमशब्दस्य आधिक्यार्थकत्वदर्शनादाधिक्यस्य  
च संकोचभावादे उक्तपरिच्छेदाभावपर्यवसानात्साक्षाच्छ्रुत्या चेह तथा लक्षणगोचरे बहोर्लोपो इति सूत्रं नखनक्षत्रा-  
दिगणवद्वत्साधुत्वात्वाख्यानपर वा द्रष्टव्यमिति । अन्यत्पश्यति इति वाक्यार्थनिषेधकतया तदन्तर्गता कर्मकरण- ३०  
वत् क्रिया निषिध्यन्ते । क्रियाभावनिषेधे भूमोऽल्पत्वात् अल्पत्वापत्तेरित्याह—तत्त्वे नान्यदित्यादिना ।  
हितोपदर्शनस्य सर्वविधना निषेधे प्रत्यक्षविरोधमाशङ्क्योक्तं—तत्त्वेनेति । इत्यात्पश्यतीति नकाराभावापाठे भूमिं

इदं तु “ग्रहमृष्टिरुक्तर्षादि”ति (ब्र० सू० ४-१-५) ब्रह्मसूत्रविरुद्धम् । “अप्रतीकालम्बनाशयती”ति  
(ब्र० सू० ४-३-१५) सूत्रे प्रतीकालम्बनोपासकानां प्रतियोगितया प्रदर्शनविरोधाच्च । आत्मतः प्रापः  
मुक्तासां सन् भगवत्कामात् प्राणीत्येति पश्यति ।

३५

अहङ्कारः भगवतो रूपान्तरं अतः सर्वगतत्वमुच्यते स्वभावतः अल्पत्वात् । आत्मरति वि- रतिः ।  
भूमा अहमात्मेति त्रयं भगवद्भूषम् । आहारः गुरोः विद्याहरणम्, तस्य गुद्विः सत्त्वगुद्विः—इति स्वमता-  
नुसारं विवरणम् ।

चोपलक्षणार्थत्वेन । मननं चात्रोक्तं द्रष्टव्यं नान्यन्मनुत इति । प्रायशो मननपूर्वकत्वाद्विज्ञानस्य । तथा नान्य-  
द्विज्ञानाति । एवंलक्षणो यः स भूमा । किमत्र प्रसिद्धान्यदर्शनाभावाद् भुम्भुच्यते नान्यत्पश्यतीत्यादिना, अथान्यत्र  
पदप्रत्याप्तानं पश्यतीत्येतत् । किञ्चातः । यद्यन्यदर्शनाद्यभावमात्रमित्युच्यते तदा द्वैतसंयवहारविलक्षणो भूमेत्युक्तं  
भवति । अथान्यदर्शनविशेषप्रतिषेधेनाऽऽत्मानं पश्यतीत्युच्यते तदैकस्मिन्नेव क्रियाकारकफलभेदोऽभ्युपगमो भवेत् ।  
५ यद्येवं को दोषः स्यात् । नन्वयमेव दोषः संसारानिवृत्तिः । क्रियाकारकफलभेदो हि संसार इति । आत्मैकत्व एव

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

यच्चोक्तं सर्वप्रमाणविरोधात् ब्रह्मणि प्रपञ्चनिरोधोऽशक्य इति । तत्र सर्वेति विशेषणं तावद्वयर्थम् । न च  
ब्रह्मणः प्रपञ्चसम्बन्धसाधकं किमपि प्रमाणमुपलभ्यते । न तावत्प्रत्यक्षं ब्रह्मणस्तदगोचरत्वात् । नानुमानं ब्रह्म-  
सम्बन्धे प्रपञ्चेन कस्यचिदविनाभावानवगमात् । नाप्यागमः प्रपञ्चसृष्टिमभिधाय "एतदात्मयमिदं सर्वमिदं"त्यन्वयव्यति-  
१० रेकाभावपरिहारेण सर्वतायाः ब्रह्ममात्रतायाः पर्यवसानात् । यथा हि कुण्डलेऽन्तर्बहिश्च विचार्यमाणे सुवर्णातिरिक्-  
वत्स्वनुपलम्भादाद्यन्तयोश्चानुपलम्भात् सुवर्णमात्रताऽध्यवसीयते तथा विषयस्य सत्प्रकाशातिरिक्तरूपाभाता-  
वन्मात्रतायामेव शास्त्रस्य पर्यवसानात् । तस्मादस्मिन्नधिकरणे तत्त्वविचाराणामन्योऽन्यं न पश्यति न विज्ञानाति  
स भूमेति द्रष्टृदृश्यादिविकल्पनिषेधेन दृश्याध्यासाधिकरणत्वोपलक्षितस्य विकल्पाविषयत्वमेव भूमलक्षणमिति  
युक्तम् । एतदेव विमर्शपूर्वकं स्फुटयति—किमन्नेत्यादिना । कस्मिन्पक्षे को लाभः को वा दोष इति शिष्यः पृच्छति—  
१५ किञ्चात इति । आद्ये लाभं द्वितीये च दोषं दर्शयन् द्वितीयस्यानभिमतत्वं सूचयति—यदोत्यादिना । द्वितीयपक्षस्य  
दुष्टत्वं प्रश्नपूर्वकं स्फुटयति—यद्येवमित्यादिना । सति मेदे क्रियादेस्संसारत्व लोके दृष्टं तद्वैलक्षण्यादेकस्मिन्नेव

आनन्दगिरिटोका

अत्रेति लक्षणवाक्योक्तिः । तत्र हेतुमाह—प्रायश इति । यस्मिन्नधिकरणे तत्त्वविचाराणामन्योऽन्यं न पश्यति न  
शृणोति न मनुते न विज्ञानाति स भूमेति द्रष्टृदृश्यादिविकल्पनिषेधेनाध्यासाधिकरणत्वोपलक्षितस्य विकल्पाविषयत्वमेव  
२० भूमलक्षणमित्युपसंहरति—एवमिति । उक्तमेव लक्षणं स्फुटयितुं विमर्शति—किमन्नेति । लोकप्रसिद्धदर्शनादिविषयत्वा-  
भावमात्रं भूमेनो लक्षणं तन्निषेधेन त्वज्ञेत्यर्थं वेति विमर्शार्थः । कस्मिन्पक्षे को लाभः को वा दोष इति शिष्यः  
पृच्छति—किञ्चात इति । आद्यमनुद्य तत्र लाभं दर्शयति—यदोति । अन्यस्य प्रसिद्धस्य दर्शनादेर्विषयत्वं भूमेनो  
नास्तीत्येतावन्मात्रं तस्य लक्षणमित्युच्यते चेत्सर्वविकल्पातीतं प्रत्यगात्मा भूमेत्यस्मत्पक्षसिद्धिरित्यर्थः । द्वितीय  
पक्षमनुद्य तस्मिन्दोषं सूचयति—अथेत्यादिना । तमेव दोषं प्रश्नपूर्वकं स्फुटयति—यद्येवमित्यादिना । सति

२१

अभिनवतारायणानन्देश्वरस्वामीटीका

सत्त्वे इति च्छेदः । साक्षाद्वाक्यार्थानन्तर्गतत्वेऽपि करणस्य तेन विना क्रियानुपपत्तेः अर्थात्तदन्तर्गतैरसत्त्वेवेति  
तन्निषेधोऽप्युक्तः । ननु नान्यज्जिज्ञासतीत्यादि कुतो नोक्तः, न च नान्यत्पश्यतीत्यादिना तदुपलक्षितमिति वाच्यम्,  
तर्हि तेनेव शृणोतीत्यादिकमुपलक्ष्यतामित्याद्यङ्क्याऽऽह—नामरूपयोरिति । बाह्येन्द्रियव्यापारेण दर्शनादिना  
आन्तरस्य मननस्योपलक्षणमनुचितम् । अन्यथा विज्ञानस्यापि तथात्वसंभवेन पुनश्च ग्रहणं न स्यादित्यभिप्रेत्या-  
३० ध्याहार्यमाह—मननं चेति । तर्हि तस्य ग्रहणमेव मा भूदित्याद्यङ्क्याऽऽह—प्रायश इति । श्रुतिषु प्रायेण  
मननपूर्वकत्वदर्शनाद्विज्ञानस्येत्यर्थः । नान्यत्पश्यतीति वाक्यस्य सविशेषणत्वात् विशिष्टनिषेधो वा वाक्यार्थः  
दर्शनविशेषणस्य अन्यविषयत्वमात्रस्यैव वेति विमर्शति—किमन्नेति । अन्यविषयत्वनिषेधे दर्शनस्य निविषयत्वा-  
संभवादामविषयत्वेन पर्यवस्यतीत्यभिप्रेत्यात्मानमित्युक्तम् । विशेषणनिषेधेऽपि विशिष्टनिषेधसिद्धे पक्षद्वयेऽपि  
न विशेष इति पृच्छति—किञ्चात इति । विशिष्टविषयत्वस्य पक्षद्वये तुल्यत्वेऽपि तत्फलं भिद्यत इत्याह—यदोति ।  
३५ न तदेति । द्वैतसंयवहारलक्षणो न भवतीति भूमेत्युक्तमित्यन्वयः । विशिष्टनिषेधे क्रियाकर्तृकर्मकरणानां  
निषेधाद्भूमेन द्वैताभावः सिध्यतीति भावः । नकाराभावपाठे अद्वैतेति छेदः, द्वैतसंयवहारलक्षणो न भवतीत्यर्थः ।  
द्वितीयपक्षे क्रियाया अप्रतिषेधात् तस्या आत्मविषयत्वे सति क्रियाद्वैतसिद्धिः फलमित्याह—अथेति । अन्यस्य  
दर्शनविषयस्य प्रतिषेधेन प्रतिषेधवर्षसानेेत्यर्थः । अभ्युपगमो भवेदिति । तथा च परिच्छिन्नत्वेनान्य-  
त्वात्सुखलक्षणो भूमा न भवेदिति भावः आत्मव्यतिरिक्तानङ्गीकाराच्च परिच्छेदापत्तिरिति चोदयति—  
४० यद्येवमिति । क्रियायाः कारकसाध्यत्वात् कारकचक्रे वक्तव्ये किं व्यतिरिक्तकारकचक्रमङ्गीक्रियते, आत्मैव

क्रियाकारकफलभेदः संसारविलक्षण इति चेत् । न । आत्मनो निर्विशेषकत्वाभ्युपगमे दर्शनादिक्रियाकारकफल-  
भेदाभ्युपगमस्य शब्दमात्रत्वात् । अन्यदर्शनाद्यभावावितिपक्षेऽपि यत्रेत्यन्यत्र पश्यतीति च विशेषणे अनर्थके  
स्यातामिति चेत् । दृश्यते हि लोके यत्र शून्ये गृहेऽग्नौ पश्यतीत्युक्ते स्तम्भादीनात्मानं च न न पश्यतीति गम्यते ।  
एवमिहापीति चेत् । न । तत्त्वमसीत्येकत्वोपदेशादधिकरणार्थाधिकर्तव्यभेदानुपपत्तेः । तथा सदेकमेवाद्वितीयं सत्यमिति  
षष्ठे निधारितत्वात् । “अदृश्येऽनात्म्ये” “न संदृशे तिष्ठति रूपमस्य” “विज्ञातारमरे केन विज्ञानोयात्” इत्यादि-  
श्रुतिभ्यः स्वात्मनि दर्शनाद्यनुपपत्तिः । यत्रेति विशेषणमनर्थकं प्राप्नोति चेत् । न । अविद्याकृतभेदापेक्षत्वात् ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

क्रियाकारकभावस्यासारात्त्वमाशङ्क्यासम्भवमाह—आत्मैकत्वं एवेत्यादिना । द्वितीयपक्षस्य दुष्टत्वे दर्शिते गुरुणा  
शिष्य आद्यपक्षस्यापि दोषवत्त्वमिति सारमिति सारमाह—अन्यदर्शनादिति । न पश्यतीत्येतावतैव दर्शनाद्यभावाभा-  
वात्रेत्यन्यदिति च विशेषणे व्यर्थं स्यातामित्यर्थः । व्यर्थमेवेतादृशं वचनमिति न वाच्यमित्याह—दृश्यते हीति । १०  
विशेषणार्थत्वादन्याथानुपपत्त्याधिकरणाधिकर्तव्यभावः स्वात्मदर्शनं च वाच्यं श्रुतस्य वा गतिर्वाच्येत्युच्यते ? नाद्य  
इत्याह—न तत्त्वमिति । भूमि स्थितो भूक्त स्वात्मभूतं भूमानं पश्यतीति न शक्यं कल्पयितुम् । बहुश्रुतिविरोधादित्यर्थः ।  
द्वितीयमनुद्य गतिमाह—यत्रेत्यादिना । सत्येकस्मिन्नेव यत्रेति विशेषणमनर्थकमप्युच्यते प्रसिद्धानुवादेनाधिकरणादि

जानन्दमिरिटीका

क्रियाकारकफलभेदे कथं संसारानिवृत्तिस्तत्राऽऽह—क्रियेति । सति भेदे क्रियादेः ससारत्वं लोके दृष्टं तद्वैलक्षण्या-  
देकास्मिन्नेव क्रियाकारकभावस्य न संसारतेति चोदयति—आत्मैकत्वं इति । एकस्मिन्क्रियादिभेदस्यासम्भवं  
दर्शयितुमिहाह—नाऽऽत्मन इति । द्वितीयपक्षस्य दुष्टत्वे स्पष्टीकृते प्रथमपक्षस्यापि समानं दुष्टत्वमिति शिष्यः  
शङ्कते—अन्येति । आद्यपक्षेऽपि न पश्यतीत्येतावतैव दर्शनाद्यभावाभावात्रेत्यन्यदिति च विशेषणे व्यर्थं  
स्यातामित्यर्थः । व्यर्थमेवेदं वचनमित्याशङ्क्य शिष्य स्वयमेव ब्रूते—दृश्यते हीति । लोके हि यत्र शून्ये गृहे  
नान्यत्पश्यति तद्वद्वितीयमिति प्रयोगो दृश्यते न च तस्य नैरर्थक्यमिष्टं व्यवहाराङ्गत्वात् । यथा च तस्मिन्पक्षोक्ते २०  
धनवान्याद्यदर्शनेऽपि स्तम्भादीन्गृहं च न न पश्यतीति श्रुतस्य नैरर्थक्यं न गम्यते । किन्तु तत्र स्तम्भादीनां  
तस्य च दर्शनमिष्टं तथा यत्र नान्यत्पश्यतीत्यत्रापि विशेषणवैयर्थ्यं समाधानं वक्तव्यमित्यर्थः । किं विशेषणार्थ-  
वत्त्वानुपपत्त्या भूम्यविकरणाधिकर्तव्यभावः स्वात्मदर्शनं च वाच्यमित्युच्यते किं वा श्रुतस्य गतिर्वक्तव्येति  
पृच्छयते तत्राऽऽह—दृश्यति—नैत्यादिना । तथा तत्त्वमसीतिवदित्यर्थः । निधारितत्वादधिकरणाधिकर्तव्य-  
भेदानुपपत्तिरिति शेषः । यच्चागम्यं पश्यतीति विशेषणादात्मन स्वदर्शनं वाच्यमिति तत्राऽऽह—अदृश्य इति । २५

अभिनवनाथानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

नानाकाररूपेण वर्तते वेति विकल्प आद्य दूषयति—नन्विति । द्वितीयं शङ्कते—आत्मैकत्वं इति । आत्मैकत्वे  
सत्येव तदविरोधेन तस्मिन्नेव क्रियाकारकभेदाभ्युपगमात्, स्वव्यतिरिक्तकारकादेरेव संसारत्वात् न पूर्वदोष  
इत्यर्थः । एकस्मिन् क्रियाकारकभावस्य तस्यैव तत्प्रति कार्यत्वकारणत्वात्पत्त्या असंभवादेकस्यैव कर्तृकर्मत्वयो-  
रप्यसंभवात्, निरक्षे अंशभेदेनापि तदनुपपत्तेर्नयमपि पक्षस्तावुरित्याह—नैति । निविशोपलव निरक्षत्वम् । ३०  
त्वत्पक्षे यत्रेत्याधारार्थभावस्यानुपपत्तिः, अन्यविशेषणं च व्यर्थं स्यादिति शङ्कते—अन्यदर्शनेति । कथं विशेषणयोः  
आनर्थक्यमित्याशङ्क्य तयोः प्रयोजनं तावद्दृष्टान्ते दर्शयति—दृश्यते हीति । सप्तम्या आधारत्वं प्रतिपादनं  
प्रयोजनं, अन्यविशेषणस्य तद्वैलक्षण्येन प्रतिपादनं प्रयोजनम्, तद्विहापि वक्तव्यम् । तस्य च ब्रह्मणि सर्वनिपेक्षपक्षे  
असंभवाद्विशेषणयोः वैयर्थ्यमित्याह—एवमिति । इहापीत्यनन्तरं वक्तव्यं तत्र संभवतीति शेषः ।

किं विशेषणवलात्सद्वितीयत्वं सिधावपिपत्तिमुत विशेषणस्य गतिमात्रं पृच्छयति इति विकल्प आद्ये अप- ३५  
रिच्छित्वेत्येतोक्तं सुखरूपत्वं विरुद्धेत्याह—नैति । यत्र स्थितो जीवो न पश्यतीत्येवं जीवेश्वरयोराधारावेत्यत्वा-  
ङ्गीकारे वाचकमाह—तत्त्वमसीति । स्तम्भान्निवदात्मदर्शनं नाङ्गीकारे वाचकमाह—तत्रेति । आत्मनो दर्शनगोचरत्वे  
तैत्तिरीयश्रुतिविरोधमप्याह—अदृश्य इति । आत्मत्वमर्हतीत्यात्म्यं देहादि, तद्विहिते अभयं प्रतिष्ठां विन्दत इत्यर्थः ।  
कथं श्रुतिमप्याह—न तद्वद् इति । विज्ञातारं—विज्ञातृसाक्षिणमात्मानं केन कथां करणेन विज्ञानोयात् केनापि



यथा सत्येकत्वाद्वितीयत्वबुद्धिं प्रकृत्यामपेक्ष्य सदेकमेवाद्वितीयमिति संख्याज्ञानहंमप्युच्यते । एवं भूम्येकस्मिन्नेव यत्रेति विशेषणम् । अविद्यावस्थायामन्यदर्शानुवादेन च भूमस्तत्त्वभावत्वलक्षणस्य विवक्षितत्वात्तान्यत्पश्यतीति विशेषणम् । तस्मात्संसारव्यवहारो भूमि नास्तीति समुदायार्थः । अथ यत्राविद्याविषयेऽप्योऽन्येतान्यत्पश्यतीति तदल्पमविद्याकालभावीत्यर्थः । यथा स्वप्नहृदयं वस्तु प्राक् प्रबोधात्तत्कालभावीति तद्वत् । तत एव तन्मर्त्यं विनाशि ५ स्वप्नवस्तुवदेव तद्विपरीतो भूमा यस्तदमृतम् । तच्छब्दोऽमृतत्वपरः । स तद्होर्वलक्षणो भूमा हे भगवन्कस्मिन्प्रतिष्ठित

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

विकल्पाविषयत्वस्य भूमो लक्षणस्य विधित्सितत्वादित्यर्थः । नान्यत्पश्यतीत्यपि विशेषणमनुवादाभिप्रायेणेति शेषः । भेददर्शननिन्दया भूम एव वस्तुत्वमाह—अथेत्यादिना । भूमन् सुखत्वाभिधानात् सुखस्य चाश्रयपारतन्त्र्यप्रसिद्धे-  
राश्वय पृच्छति—स तर्हीति ॥ १-२ ॥

१०

इति श्रीमत्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या सप्तमाध्यायस्य चतुर्विंशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

द्वितीयमनूद्य गतिमाह—यत्रेत्यादिना । परिहारभागं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेति । एकस्मिन्नेव भूमि यत्रेति विशेषणमनहंमपि प्रयुज्यते प्रसिद्धानुवादेनाधिकरणाद्विकल्पाविषयत्वलक्षणस्य भूमो लक्षणस्य विवक्षितत्वा-  
दित्याह—एवमिति । यदविद्यावस्थमन्यदर्शनादि तदनुवादेन नान्यत्पश्यतीति विशेषण च भूमि न विरुध्यते १५ दर्शनाद्यविषयत्वलक्षणस्य भूमो लक्षणस्य विवक्षितत्वादित्याह—अविद्येति । लक्षणवाक्यार्थमुपसंहरति—  
तस्मादिति । दर्शनादिसकलसासारिकमन्यवहाराभावोपलक्षितं तत्त्वं भूमेत्यर्थः । अथ यत्रेत्यादिवाक्य व्याकरोति—  
अथेति । परिच्छिन्नस्याविद्याकालभावित्वं दृष्टान्तेन विवृणोति—यथेति । तत एव परिच्छिन्नत्वादिति यावत् ।  
कथं तदमृतमिति भूमि तच्छब्दप्रयोगस्तत्राऽऽह—तच्छब्द इति । भूमन् सुखत्ववचनात्तस्य चाऽश्रय पृच्छति—

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

- २० जानीयात् कर्त्रादिप्रकाशकस्य तत्प्राप्त्यत्वात्पुनरुपपत्तेरित्यर्थः । द्वितीयमुद्भावयति—यत्रेतीति । अविद्याकालीनाधा-  
राधेयभावानुवादित्वान्न दोष इत्याह—नेति । यथा सति अनेकत्वसद्वयत्वबुद्धिं प्रकृत्यामविद्याकालीनामपेक्ष्य अनूद्य  
तन्निषेधाभिप्रायेण सदेकमेवाद्वितीयमित्युच्यते, एव भूमि अविद्याकालीनमावाराधेयभाव यत्रेत्यनूद्य तस्य निषेधान्न  
तद्विशेषणानुपपत्तिरित्यर्थः । यद्यपि यत्रेत्यस्य न निषेध्यकोटिप्रवेशः तथापि यत्र पश्यति तन्नेति कथञ्चिन्निषेध-  
कोटिप्रवेशः कल्पनीय इति भावः । विशेषणमित्यनन्तरं युक्तमिति शेषः । तथा अन्यत्वविशेषणस्याप्यनुवादार्थत्वात् २५  
तस्याप्यनुपपत्तिरित्याह—अविद्येति । अत्रापि विशेषणमुपपन्नमिति योजना । सत्येकत्वाद्वितीयत्वमिति पाठे त्वय-  
मर्थः—यथा एकोऽद्वितीयश्चन्द्र इत्यादी एकत्वादिवैशिष्ट्यद्वारा बोधकत्वस्याव्युत्पन्नत्वात्तत्र प्रकृता प्रसिद्धिमपेक्ष्य,  
तथा सदेकमेवाद्वितीयमित्यादावपि लोकव्युत्पत्त्यनुसारेणैव बोधनीयत्वात्तदेकत्वाद्वारोपेण लक्षणया वस्तुस्वरूपं बोध्यत  
इत्युक्तम् । तथा भूम्यपि यत्रेत्यादावत्त्वाद्यारोपेण त्रिविधपरिच्छेदशून्यं भूमस्वरूपं लक्षणया बोधयितुं यत्रेति पद-  
मिति । अस्मिन्पक्षे यत्रेत्यन्यनिषेध्यकोटिप्रवेशः कल्पनीय । अस्य पदप्रयोजनत्वं पूर्ववदेवेति । त्रिविधपरिच्छेदशून्य-  
३ मेव वस्तु भूमेत्युक्तार्थस्य व्यतिरेकद्वारा दाढर्थाय अल्पशब्दव्याख्यानाय अथ यत्रेति वाक्यं, तद्व्याचष्टे—अथ  
यत्रेत्यादिना । ततश्च यत्र नान्यदित्यस्य प्रकारान्तरेण व्याख्यानेषु आधुनिकोत्प्रेक्षितेषु तानि अल्पत्वापत्ते उत्तर-  
वाक्यावरोधापत्तेः अनादर्थव्यानातिं द्रष्टव्यम् । कालपरिच्छेदादल्पत्वमाह—अविद्याकालेति । इदमुपलक्षणम्, देश-  
वस्तुपरिच्छेदयारपि संभवात् । तथापि तस्य मृपात्वमपीति सूचयितुं अविद्याकालभावित्वमत्रोक्तम् । अथ यदल्प  
तन्मर्त्यमिति वाक्यं व्यवहितमपि व्याख्यातवाक्योकाल्पत्वहेतुपक्षवित्वात्तत्सम्बन्धतयैव व्याचष्टे—अत एवेति ।  
३५ इदानीं यो वं भूमेति वाक्यं व्याचष्टे—तद्विपरीत इति । भूमस्तच्छब्देनानुवादात्स इति वक्तव्यमित्याशङ्क्य विशेषा-  
पेक्षया क्लीबत्वं तच्छब्दस्य, विधेयस्यापि भावमवित्रोभेदविवक्षया भावपरत्वेन क्लीबत्वमित्याह—तच्छब्द इति ।  
अन्यथा असौ अमृत इति श्रूयतेति भावः । न च भावप्रधाननिर्देशस्य प्रयोजनाभावः मोक्षरूपत्वप्रतीतिद्वारा नित्य-

गोअथमिह महिमेत्याचक्षते हस्तिहिरण्यं दासभार्यं क्षेत्राण्यायतनानीति  
नाहमेवं ब्रवीमि ब्रवीमीति होवाचान्यो ह्यन्यस्मिन्प्रतिष्ठित इति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य चतुर्विंशः खण्डः

इत्युक्तवन्त नारदं प्रत्याह सनत्कुमारः । स्वे महिम्नोति स्व आत्मीये महिम्नि साहात्म्ये विभूतौ प्रतिष्ठितो भूमा ।  
यवि प्रतिष्ठाभिच्छसि ब्रवच्चिद्विद् वा परमार्थमेव पृच्छसि न महिम्नपि प्रतिष्ठित इति ब्रूमः । अप्रतिष्ठितोऽनाश्रितो ५  
भूमा ब्रवच्चिदपीत्यर्थः ॥ १ ॥

यवि स्वमहिम्नि प्रतिष्ठितो भूमा कथं तद्व्यतिष्ठति उच्यते । नृणाम् । गौडदेवादीह महिमेत्याचक्षते ।  
गावश्चाश्वश्च गोवर्षं द्वैकवद्भावाः । सर्वत्र गवाभ्यां महिमेति प्रसिद्धं - तदाश्रितस्तत्प्रतिष्ठितैर्ब्रह्मैर्भवति, यथा  
नाहमेवं स्वतोऽन्यं महिमानमाश्रितो भूमा क्षेत्रवदिति ब्रवीम्यत्र हेतुत्वेनान्यो ह्यन्यस्मिन्प्रतिष्ठित इति व्यवहितेन  
सम्बन्धः । किन्त्वेवं ब्रवीमीति होवाच—स एवेत्यादि ॥ २ ॥

१०

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य चतुर्विंशः खण्डः

जानन्दगिरिटीका

स तर्हीति । व्यवहारदृष्ट्या प्रस्तौ, वस्तुदृष्ट्या वेति विक्लव्याऽऽहं प्रत्याह—इत्युक्तवन्तमिति । द्वितीयमनूय  
निराकरोति—यदीति ॥ १ ॥

पूर्वपरिवरोधमाशङ्क्य परिहरति—यदीत्यादिना । भूमन् स्वतोऽन्यस्मिन्प्रतिष्ठिताभावाऽ- १५  
त्रैत्युच्यते तत्रान्यो ह्यीत्यादिवाक्यस्य हेतुत्वेन हेतुना तेन व्यवहितेन नाहमेवं ब्रवीमीत्यस्य सम्बन्ध इति योजना ।  
कथं तर्हि ब्रवीति भवानित्याशङ्क्याऽह—किंत्विति ॥ २ ॥

इति श्रीमानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्य चतुर्विंशः खण्डः

अग्निववारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

त्वस्य ततो लाभात् । न च भूतो दर्शनाद्यगोचरत्वे तत्प्रतीत्यनुपपत्तिरिति गङ्गार्थं, अखण्डैकरसानन्दस्य भूमन्ः २०  
स्वप्रकाशत्वेन मुपुत्पद्यतिषु साधनाभावेऽपि प्रतीतिदर्शनात्, तदेतदुपपादितं विद्याप्रकाशे—

अखण्डैकरसानन्दसोऽयमात्मा स्वयंप्रभः । समाविसुसिर्मुच्छांशु भासते साधनं विना ॥

अत एव 'उत्थितस्सुखमस्वाप्तं न जानेज्यदिति स्मरेत्' । इत्यादिना । ननु भूमन्ः आचारवत्त्वेन सद्वितीयत्वेन यत्रै-  
त्यादिनोक्तक्षणानुपपत्ति । आधाराभावे तज्ज्ञानमेव न स भवति । घटादिस्त्वस्य साधारण्येन प्रतीतिदर्शनादित्य-  
भिप्रायेण पृष्टम्—स भगव इति । तद्याचष्टे—स तर्हीर्बलक्षण इति । व्यवहारदशायां यदि प्रश्नः तर्हि स्वाज्ञान- २५  
तत्कार्यरूपे जगति स्वमहिम्नि प्रतिष्ठित । तत्र अस्ति भाति प्रियमित्येवं सच्चिदानन्दस्य भूमन्ः प्रतीते मायाकार्यस्य  
प्रियादिवेदनस्यापि तदानीमाङ्गीकारादित्याह—स्वे महिम्नोति । यदि प्रतिष्ठाभिच्छसि ब्रवच्चिद्विद् स्वमहिम्नोति  
पूर्वगान्वय । परमार्थविचारे तु प्रतिष्ठित एव न भवति । आकाशादिवदप्रतिष्ठितस्यापि प्रतीत्युपपत्तिरित्याह—  
यदि वेति ॥ १ ॥

स्वमहिमप्रतिष्ठितव वास्तवमेवास्तु चैत्रादेरिवेति चोदयति—यदीति । कथं तर्हीति । किमर्थमित्यर्थं, ३०  
प्रतिष्ठितत्वं मुख्यमेवास्तित्यर्थं । दृष्टान्तेऽपि महिमगद्वित्तस्य गोअवादे लोके चैत्राद्यावारत्वादर्शनात् महिमव-  
त्तच्चैत्रादे तदुपजीवित्वमात्रेण तत्प्रतिष्ठितत्वं उपचार एव । दार्ष्टान्तिके तु तथाविधस्यापि प्रतिष्ठितत्वस्य भूमन्प्रतीत्ये  
असंभवात् स्वमहिमप्रतिष्ठितत्वोक्तिप्रतिष्ठिताभिप्रायेवेत्याह—भृण्डित्यादिना । अन्यो ह्यन्यस्मिन्निति काकुः, तथा  
चान्यस्मिन्नाति तत्प्रतिष्ठितव वक्तुं अवयते, तदभावादप्रतिष्ठित एव भूनेत्यर्थः । ब्रवीमीति । स होवाचेति वाक्यं  
किन्त्वेवमिति पदार्थाहारेण स एवावस्तदित्युत्तरस्फाण्डकान्वयेन योजयति—किं त्विति । एवमन्वयार्थ एव स ३५  
एवेत्यादिः । तत्तत्त्वं वाक्ययोजना—नाहमेव स्वव्यतिरिक्तमहिमानमाङ्गीकृत्य तत्प्रतिष्ठित इति ब्रवीमि, तन्नु न  
एवेदं सर्वं ततोऽन्यत्वास्तोत्वेवं ब्रवीमीति ॥ २ ॥

इति श्रीमानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्य चतुर्विंशः खण्डः

‘स एवाधस्तात्स उपरिष्टात्स पश्चात्स पुरस्तात्स दक्षिणतः स उचरतः स एवेदं सर्वमित्यथातोऽहंकारा-  
देश एवाहमेवाधस्तादहमुपरिष्टादहं पश्चादहं पुरस्तादहं दक्षिणतोऽहमुचरतोऽहमेवेदं सर्वमिति ॥१॥

कस्मात्पुनः क्वचित् प्रतिष्ठित इत्युच्यते । यस्मात्स एव भूमाधस्तात्स तद्व्यतिरेकेणान्यद्विद्यते यस्मिन्प्रति-

आनन्दभिरिटीका

५ अवतारितमेव वाक्य प्रश्नपूर्वकमवतार्य व्याचष्टे—कस्मादित्यादिना । उक्तमेवार्थं व्यतिरेकद्वारा

अभिनवनारायणानन्देश्वरस्वामीटीका

ननु द्वितीयस्य वस्तुनः प्रत्यक्षादिप्रमाणसिद्धत्वात्कथं तदभाव इति शङ्कते—कस्मात्पुनरिति । प्रत्यक्षादि-  
प्रतीतस्यापि आत्मसत्तवेव सत्त्वेन प्रतीतेरात्मन्यव्यस्तत्त्वेन तद्व्यतिरेकेणाभावादद्वितीयत्वमित्याहुः—यस्मात्स एवेति ।  
अधस्तादिति । ससम्पत्तात्प्रथमान्ताद्वा अस्तीति प्रत्ययः, तत्तच्च अधोदेशः तत्रत्यो वा पदार्थः सर्वोऽपि स एवेति  
१० तदनुवादेन भूमात्वविधानाद्वाधाया सामानाधिकरण्याद्भूमव्यतिरेकेणाभावो द्वितीयस्य सिध्यतीत्यर्थः । उक्तार्थस्य

१. “स एवाधस्तात्” इत्यादि—अत्र त्रयाणां भूमाहंकारात्मनां सर्वात्मत्वं सर्वस्वरूपत्वमुक्तम् । तत्र  
द्वयोर्भिन्नयोः सर्वात्मत्वस्य असंभवात् भूमात्मनोः सर्वात्मत्वं तयोरभेदबोधनाय । अहङ्कारस्य सर्वात्मत्वं  
अहंकारात्मनोः भेदबोधनाय । तदुक्तं विवरणे—“भेदेन प्रतिपन्नयोर्जीवब्रह्मणोः एकत्वसिद्ध्यर्थः तयोर्द्वयोः  
सर्वात्मत्वोपदेशः द्वयोः भिन्नयोः सर्वात्मत्वायोगात् एकस्य इतरात्मत्वाभावात् अहंकारस्य तु ज्ञानात्  
१५ पूर्वमात्मैकत्वप्रतिपत्तेः तस्य आत्मनः पृथक्—सर्वात्मत्वोपदेशः अहङ्कारस्य आत्मभिन्नत्वार्थः ।  
ब्रह्मणः परोक्षस्य प्रत्यक्षत्वसिद्धये अहमात्मत्वमुपदिश्य पुनस्तद्व्युदासेन मुख्यात्मत्वोपदेशः आत्मैवा-  
धस्तादित्यनेन । “महाभूतान्यहङ्कारः” इति तस्य क्षेत्रत्वोपदेशात् । अहङ्कारस्य सर्वात्मत्वं च  
अहंकारात्सामान्यः करणावच्छिन्नचैतन्यरूपतया तत्त्वैकदेशचैतन्यस्य सर्वात्मत्वादेवोपपादनीयम् ।

रामानुजीयास्तु—“स एवाधस्तात्” इत्यादिना भूम्न सर्वात्मत्वोपदेशः । “स एवेदं सर्वमिति”  
२० सामानाधिकरण्यात् त्रिदिविद्वर्गस्य तच्छरीरत्वम् । सर्वत्रभूतस्य भूम्न उपासने स्वशरीरकतयोपासनं  
कर्तव्यमित्युपदिशति अथातोऽहंकारादेश इति । अहङ्कारः अहंबुद्धिः । अहमिति परमात्मा उपास्य  
इत्यर्थः । अहंपदार्थस्य परमात्मभिन्नतया परमात्मन कथमहमिति ध्यानमिति शङ्क्या अहंपदस्य  
अहंशरीरकपरमात्मपरत्वात् तत्राहग्रहो न भ्रान्तः इत्यर्थः । तदर्थमहमर्थस्य जीवस्यात्मत्व परमात्मनः  
आह—आत्मेवाधस्तादित्यादिना इति ।

२५ अत्रेमे प्रवना अवतःन्ति—आत्मशब्दस्य परमात्मपरत्वं अध्यायारम्भे “तरति शोकमात्मविदि”  
त्यत्रोक्तम् । इदानीं “मात्मेवाधस्तात्” इत्यत्र जीवपरत्वमुच्यते—जीवस्याणुत्वेन सर्वात्मत्वं कथमित्युक्ते  
जीव प्रतिभूम्न आत्मत्वबोधनायामनुक्रमः इत्युच्यते । आत्मनः भूम्नः सर्वात्मत्वं स एवाधस्तादित्य-  
नेनैव लब्धं, जीवमात्रस्यात्मा भूमा इति वक्तुं स एवाधस्तात् इत्यनुक्रम इत्युक्तिं न घटते । अहमेवाध-  
स्तात् इत्यस्य अहङ्कारस्य सर्वात्मत्वोपदेशे स्फुटं प्रतीयमाने परमात्मनि अहमित्युपासनाविधिरयमित्यु-  
च्यते । अत्र विधिबोधकशब्दाभावाद्विदमयुक्तम् । अपि च तत्त्वमसीति स्पष्टं उपदेशविधौ प्रतीयमाने

३० तन्नेत्युक्तं भवता । अत्र तु केनलं अहमर्थस्य सर्वात्मत्वे स्पष्टं प्रतीयमाने कथमयं अहमित्यात्मा प्रहीतव्यः  
उपासनायामिति निर्णीतम् । ‘आत्मेति तत्त्वमच्छन्ति ग्राह्यन्ति चे’ति (ब्र० सू० ४-१-३) सूत्रस्य  
विषयतयापि नेद वाक्यमुच्यते । तथा च स एवाधस्तादित्यनेनैव भवदुक्तं सर्वोपि विषय सिध्यति इति  
अहंकारादेशात्मादेशयो वैयर्थ्यमेव भवन्मते । अहङ्कारादेशस्य अहमिति परमात्मन उपासनाया

३५ ग्रहणपरत्वे तस्य सर्वात्मत्वोपदेश अत्यन्तं व्यर्थस्तदभावेऽपि भूमा अहमित्येवोपदेशोऽस्तु । आत्मादेश  
आत्मपदस्यान्तर्यामीत्यर्थो वक्तव्यः । स च जीवस्यैव वक्तुं प्रवृत्त इति सर्वान्तर्यामिन्वाचिर्नैवार्थम् ।  
तदुक्तम्—यद्यपि स एवेदं सर्वमिति सामानाधिकरण्येमात्मत्वं फलति । अथापि कष्टोक्त्या उपासकात्म-  
त्वसिद्ध्यर्थं इति । एवमत्रस्वमतानुसारेण भूलनयनं विकल्पमिति स्वयमेवाम्युपपन्नव्यं भवति ।

ष्ठितः स्यात् । तयोपरिष्ठादित्यादि समानम् । सति भूमोज्यस्मिन्भूमा हि प्रतिष्ठितः स्यात् तु तदस्ति । स एव तु सर्वम् । अतस्तस्मादसौ न क्वचित्प्रतिष्ठितः । यत्र नान्यत्पश्यतीत्यधिकरणायिकर्तव्यतानिर्देशात् एवाधस्तादिति च परोक्षनिर्देशाद्ब्रह्मजीवादित्यो भूमा स्यादित्याशङ्क्य कस्यचिन्मा भूदित्यथातोऽन्तरमहंकारादेशोऽहंकारेणाऽऽदिश्यत इत्याहकारादेशः । ब्रह्मुरनन्यत्वदर्शनाय भूमेव निर्दिश्यतेऽहंकारेणहमेवाधस्तादित्यादिना ॥ १ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अहङ्कारात्मत्वोपदेशस्याभिप्रायमाह—यत्र नान्यत्पश्यतीति ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

विदुषोति—सतीति । अहंकारात्मत्वोपदेशस्याभिप्रायमाह—यत्रेति । कोऽसावहंकारेणाऽऽदिश्यत इत्याशङ्क्य प्रयोजनानुवादपूर्वकमाह—ब्रह्मुरिति ॥ १ ॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसखर्वाटीका

प्रकृतोपयोग दर्शयति—सति भूम इति । स एव सिति । सर्वतो घरादिषु यदस्ति तत्सर्वं स एवेत्यन्वयः, एवं जगतो भूमोज्यत्वाभावेऽपि जीवो भूमोज्यः स्यात् । यत्रेति भूमोऽधिकरणत्वेन निर्देशाद्ब्रह्मजीवस्याधिकर्तव्यत्वेन आधेयत्वेन निर्देशात् स एवेति भूमः परोक्षत्वेन निर्दिष्टस्य अपरोक्षजीवाद्भेदप्रतीतेरिति शङ्कते—यत्रेति । तदुक्तत्वेन उत्तरार्धेतिमवतारयति—मा भूदिति । ननु अहङ्कारस्य आदेशः अहङ्कारादेश इति विग्रहे भूमोज्यस्य अहङ्काराशब्दितस्यानिरुद्धस्य आदेश इत्यर्थस्यात्, तस्य “जीवाख्यस्यानिरुद्धो यस्सोऽहङ्कार इतीरितः” इत्याद्याग- १५  
मेवहङ्कारत्वेनोक्तत्वात्, ततश्च स एवेदं सर्वं यत्र नान्यत्पश्यतीत्युपक्रमस्य स स्वराडभवति अन्यराजानस्ते क्षय्यलोका भवन्तीत्युत्तराव्यस्य च विरोधः स्यात् भेदापत्तिरित्याशङ्क्याह—अहङ्कारेणेति । अहङ्काररूपेणेत्यर्थः । तथा निर्देशस्य प्रयोजनमाह—ब्रह्मुरिति । स एवाधस्तादित्यादिनां सशब्दनिर्दिष्टो यो भूमा तस्य स एवाधस्तादिति सामानाधिकरण्येन अधस्तादित्यादिशब्दायत्वात्, तैश्चोद्भूतानामासाद्य अधस्तादित्युक्तो यस्सोऽहमेवेति प्रत्यगात्मभेदो बोध्यत इति ब्रह्मुरनन्यत्वं भूम इत्यर्थः । एवं सति अहमेवेत्येवकारः सङ्गच्छते । अन्यथा भूमोऽपि तथाविधत्वेन २०  
अधस्तादहमेवेत्येवकारानुपपत्तेः । तथा स एवेदं सर्वमित्येतदप्यनुपपन्नं, मिश्रयोर्द्वयोस्सर्वत्वयोगात् । न च सर्वगतत्वमेवात्र उच्यते न सर्वात्मत्वमिति वाच्यम् । तथासति अहं सर्वत्रेति स्यात् सर्वमिति । न च स एवाधस्ता-  
दित्युपक्रमे सर्वगतत्वप्रतीतेरुपसंहारेऽपि तदेवोच्यत इति वाच्यम्, उपक्रमस्यस्य अधस्तादित्यादेः प्रथमान्तत्वेन स एव अहमेवेति प्रथमान्तसामानाधिकरण्येन सर्वात्मत्वपरत्वात् । सप्तम्यन्तत्वपक्षेऽपि अधोदेशे विद्यमानस्य एवेत्यर्थस्यैव स्वीकार्यत्वात्, अन्यथा स एव अहमेवेत्येवकारानुपपत्तेः । अन्यस्यापि तत्र मत्वात् । उभयोरपि सर्वगतत्वाच्च । २५  
न चाह सर्वं भवत्येवेत्ययोगव्यवच्छेदक एवकारो नान्ययोगव्यवच्छेदक इति वाच्यम् । व्यवहितान्वयापत्तेः, स इदं सर्वमित्युक्त्यैव तत्सिद्धे तदर्थमेवकारानुपपत्तिः । भूमलक्षणविरोधेन तद्भिन्नानिरुद्धनिरूपणस्य प्रकृतान-  
पेक्षितत्वाच्च । न च तस्योपासनाय तन्निरूपणमिति वाच्यं, तस्याप्यप्रस्तुतत्वादिन्यराजानस्ते क्षय्यलोका भवन्तीति निष्ठाविरोधात् । उपासनायामन्यराजत्वस्यावश्यभावात् । न च अथातोऽहङ्कारादेश इत्यशब्दादध्यान्तरप्रतीतिरथैव ३०  
ज्योतिरित्यादिवेति वाच्यम्, अहङ्काररूपेणादेशस्य भूमरूपादेशादर्थान्तरत्वादशब्दादुपपत्तेः । अत एव अहङ्कारा-  
देश एवेत्येवकारोऽपि अशब्दोक्तार्थान्तरत्वमादेशार्थेवाह । आदेश एवार्थान्तर, न त्वहंवाच्यार्थ इति, अन्यथा  
एवकारस्य प्रयोजनान्तरादर्शनाद्वैयर्थ्यमेव स्यात् । यद्वा यदेव साक्षादपरोक्षादित्यत्रैव प्रकृतार्कवर्णाय एवकारः  
प्रकृतस्य भूम एव अहङ्कारेण आदेशो न त्वर्थान्तरस्येति, अहमर्थान्तेदप्रतिपादनन्तु प्रकृतभूमलक्षणे अपेक्षितमिति  
तदभिधानमेव न्यायमिति भावः ॥ १ ॥

यत्तु अहमर्थस्य भूमाख्यवद्वाभिन्नत्वेन प्रत्यक्षासिद्धत्वात् तदुपदेशो ब्रह्माभेदार्थो भवतु इति । तन्न । ३५  
एवं चेत् वयमपि पुच्छाम, स एवाधस्तादित्येतत् जीवात् भेदेन ब्रह्मोपासनकर्तव्यतापरमस्तु । अहमे-  
वेत्यादि तु परमात्मैक्यपरमस्तु । अपि च अहमर्थस्य “अहंकारवचाहं कर्तव्यं च” “महाभूतान्यहंकारः”  
इति श्रुतिस्मृत्योः जडत्वेन कार्यत्वेन च प्रतिपन्नत्वात् तस्य प्रत्यक्षेणात्मत्वप्रतीतेः, तदुक्तिः भेदार्थ एव  
अभेदार्थत्वे श्रुतिस्मृतिवाच्यप्रसङ्गात् इति, यत्किञ्चिदेतत् ।

अथात आत्मादेश एवाऽऽत्मैवाधस्तादात्मोपरिष्ठादात्मा पश्चादात्मा पुरस्तादात्मा दक्षिणत आत्मोचरत आत्मैवेदं सर्वमिति । स वा एष एवं पश्यन्नेवं मन्वान एव विज्ञानात्मरतिरात्म-  
क्रीड आत्ममिथुन आत्मानन्दः स स्वराड्भवति तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारी भवति ।  
अथ येऽन्यथाऽतो विदुरन्यराजानस्ते क्षुध्यलोका भवन्ति तेषां सर्वेषु लोकेष्वकामचारी भवति ॥ २ ॥

५

इति च्छान्दोग्योपनिषदि सम्प्रमाध्यापस्य पञ्चविंशः खण्डः

अहंकारेण देहादिसंघातोऽप्यादिष्यतेऽन्विकेभिरित्यतस्तदाशङ्कः सा भूदित्यथानन्तरमात्मादेश आत्मनैव  
केवलेन सत्स्वरूपेण शुद्धेनाऽऽदिष्यते । आत्मैव सर्वतः सर्वमित्येवमेकमजं सर्वतो व्योमवत्पूज्यमन्यत्राप्यत्र वा  
एष विद्वान्मननविज्ञानाभ्यामात्मरतिरात्मन्येव रती रमणं यस्य सोऽयमात्मरतिः । तथाऽऽत्मक्रीडः । देहमात्रसाधना  
रतिर्बाह्यसाधना क्रीडा । लोके श्रीभिः सखिमित्र क्रीडतीति दर्शनात् न तथा विदुषः, किं तद्वात्मविज्ञाननिमित्तमे-  
१० वीर्यं भवतीत्यर्थः । मिथुनं द्वन्द्वजनितं सुखं तदपि द्वन्द्वनिरपेक्षं यस्य विदुषः । तथाऽऽत्मानन्दः शब्दादिनिमित्त  
आनन्दोऽविदुषां न तथाऽस्य विदुषः किं तद्वात्मनिमित्तमेव सर्वं सर्वदा सर्वप्रकारेण च देहजीवितभोगादिनिमित्त-

नरेन्द्रपुत्रेयं लिप्यणम्

उक्तात्मविज्ञानवतः कृतकृत्यतामाह—आत्मैव सर्वत इत्यादिना । देहस्य जीवितं च भोगे त्यागे च निमित्तं

आनन्दगिरिटीका

१५ अहंकारोद्देशात्पुण्यात्मादेशस्य तात्पर्यमाह—अहंकारेणेति । उक्तात्मविज्ञानवतः कृतकृत्यतामाह—आत्मै-  
वेति । एकमिति सजातीयभेदराहित्यस्योक्तिः । अन्यशून्यमिति विजातीयभेदशून्यत्वमुच्यते । रतिक्रीडयोरवान्तर-  
भेदं दर्शयति—देहमात्रेति । क्रीडा बाह्यसाधनेत्यत्र लोकसंयतिमाह—लोक इति । देहस्य जीविते च भोगत्याग-  
योश्च निमित्तं बाह्यवस्तु तत्र सर्वत्र निरपेक्षो यदृच्छालाभेष्वासङ्गवर्जितो विद्वानित्याह—देहेति । जीवन्मुक्तिमुक्त्वा  
अभिनवनारायणोपनिषद्वेत्तवतीटीका

२० नन्वहङ्कारादेशेनैव ब्रह्मभेदसिद्धेरात्मादेशस्य नार्थ इत्याशङ्क्य अहंशब्देन अहङ्कारादि सघातग्रहणशङ्का-  
निवृत्तिः प्रयोजनमित्याह—अहङ्कारेणेति । न चाहमेवेदं सर्वमिति उक्तसर्वात्मत्वेनैव तच्छङ्कानिवृत्तिरिति वाच्यम्,  
व्यतिरिक्तात्मप्रदर्शने तस्यैवानुपपत्तेः । उपासनार्थं च वाक्यं स्यादिति भावः । इहापि पूर्ववदधस्तादित्यादिनोक्तस्य  
भूमनोऽहङ्कारस्य वा आत्मैवेत्यात्मत्वं उपदिश्यते, अहङ्कारग्रहणे बाधाया सामानाधिकरण्यात्, भूमग्रहणे तु ऐक्ये  
सामानाधिकरण्यमिति भेदः ।

२५ नन्वात्मादेशेनैव ब्रह्मभेदसिद्धेः अहङ्कारादेशोऽनर्थक इति चेन्न । अहं सुखीत्यादिप्रत्यक्षे, अहंरूपेणैव  
विषयत्वदर्शनात्, केवलात्मरूपेण प्रत्यक्षताऽदर्शनात्, स एवाधस्तादित्यादिनिर्देशप्राप्तपरोक्षत्वस्य निवृत्तिः  
अहंरूपेणैव निर्देशो भवति नान्यथेति, तथा निर्देशोऽर्थवाच्यः । किंच आत्मेति निर्देशोऽपि न केवलात्म-  
काशः, आत्मशब्दस्य देहादिष्वपि प्रयोगेण संवेद्वापत्तेः । अत एव 'एष आत्मा सर्वान्तर' आत्मैवात्य-  
ज्योतिरित्युक्तेऽपि कतमो याज्ञवल्क्य सर्वान्तरः, कतम आत्मेति प्रश्नो दृश्यते, ततश्च केवलात्मलाभाय तस्य

३० भूमाऽभेदसिद्ध्यर्थं च अहंकारात्पृथङ्निर्देशः कर्तव्य एवेति, न किञ्चिदनुपपन्नम् । स वा एष एवं पश्यन्वित्युत्तरवाक्य-  
स्यैवशब्दार्थमाह—आत्मैवेत्यादिना । मननविज्ञानयोः पाठतो दर्शनानन्तर्येऽपि तयोर्दर्शनहेतुत्वमेव तज्जननसामर्थ्या-  
त्तयोरित्याह—मननेति । मननविज्ञानाभ्यां पश्यन्नित्यन्वयः । रतिक्रीडयोर्भेदमाह—देहेति । बाह्यसाधना क्रीडेत्यत्र  
लोकप्रयोगमाह—लोक इति । बालः स्वयमेव रमत इति प्रयोगः देहमात्रसाधनारतिरित्यत्र प्रष्टव्यम् । उक्तवाक्य-  
सात्पर्यार्थमाह—सर्वदेति । निरपेक्ष इति, विद्वानित्यनुषङ्गः । नन्वात्मरतिरित्यादिविशेषणेरिहेवान्यानपेक्षत्वेन

३५

१. अथ येऽन्यथाऽतो विदुः द्वैतदर्शिनः जीवेशभेददर्शिनः साध्यलोका भवन्ति । अत्र कामचारत्वं  
औपचारिकं जीवन्मुक्ते उपचर्यते । वैकुण्ठगतस्यापि भगवन्नियम्यत्वमस्त्वेव । अत एव जयविजययोः  
शापोऽनुनोदितो भगवता ।

बाह्यवस्तुनिरपेक्ष इत्यर्थः । स एषं लक्षणो विद्वान्जीवन्नेव स्वाराज्येभिषिक्तः पतितेऽपि देहे स्वराज्ये भवति । यत एवं भवति तत एव तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति । प्राणादिषु पूर्वभूमिषु तत्रास्थेति तावन्मात्रपरिच्छिन्न-  
कामचारत्वमुक्तमन्यराजत्वं चार्थप्राप्तं सातिशयत्वाद्यथाप्राप्तस्वाराज्यकामचारत्वानुवादेन तत्तन्निवृत्तिरिहोच्यते स  
स्वराज्यत्वादिना । अथ पुनर्येऽन्यथाऽत उक्तदर्शनादन्त्या वैपरीत्येन यथोक्तमेव वा सम्यङ् न विदुस्तेऽन्यराजानो  
भवन्ति अन्यः परो राजा स्वामी येषां तेऽन्यराजानस्ते । किंच क्षय्यो लोको येषां ते क्षय्यलोकाः । भेददर्शनस्याह- ५  
विषयत्वादस्य च तन्मत्तमित्यवोचाम । तस्माद्ये द्वैतदर्शिनस्ते क्षय्यलोकाः स्वदर्शनानुरूप्येणैव भवन्त्यत एव तेषां  
सर्वेषु लोकेष्वकामचारो भवति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य पञ्चविंशः खण्डः

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

बाह्यवस्तु च तत्र निरपेक्षो यद्विद्यालभेऽपि संग्रहित इत्यर्थः । एव जीवन्मुक्तिं विद्याफलमुक्त्वा विदेहमुक्तिमाह—स १०  
एवं लक्षण इति । स्वाराज्यसर्वलोककामचारयोस्तात्पर्यमाह—प्राणादिष्विति । यावन्नाम्नो गतं तत्रास्य यथा-

आनन्दगिरिटीका

विवेकमुक्तिं दर्शयति—स इति । स्वाराज्यं निमित्तीकृत्य फलान्तरमाह—यत एवमिति । स्वाराज्यसर्वलोककाम-  
चारयोस्तात्पर्यमाह—प्राणादिष्विति । यावन्नाम्नो गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवतीत्यादिना परिच्छिन्नं परतन्त्रं  
च पूर्वभूमिषु फलमुक्तमत्र तु परमानन्दप्राप्तौ तद्व्यावृत्तिरुच्यते न तु सोपाधिक रूपमित्यर्थः । फलप्रदर्शनद्वारेण १५  
स्तुत्या विद्यामविद्वान्बिदाद्वारापि ता स्तौति—अथेत्यादिना । ते क्षय्यलोका भवन्तीति संभवः । भेददर्शनां  
विनाशिफलत्वे हेतुमाह—भेददर्शनस्येति । परिच्छिन्नस्य विनाशित्ववचनं तस्मादिति परामृशति ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया सप्तमाध्यायस्य पञ्चविंशः खण्डः

अग्निवमारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

स्वाराज्यं अनन्याधिपतित्वं प्रतीयते, न देहपातानन्तमपीत्याशङ्क्य पश्चात्पारतन्त्र्यप्राप्तौ हेत्वभावात्सर्वदा २०  
स्वाराज्यमित्याह—स एवमिति । स्वराज्येति । स्वयमेव स्वस्य राजा, नान्योऽस्य राजेत्यर्थः । स्वराज्यादेव  
निरङ्कुशङ्कामचारमाह—यत इति ।

ननु पूर्वमपि तत्रास्य कामचारो भवतीत्यादिना एतदेव फलमुक्तिरिति न भूमदर्शिनो विशेष इत्याशङ्क्याह—  
प्राणादिष्विति । तत्रास्थेति । तत्रास्य यथा कामचारो भवतीति वाक्येनेत्यर्थः । तावन्मात्रेति । नामादिगोचरमात्रेत्यर्थः ।  
अर्थप्राप्तमिति । परिच्छिन्नफलस्य पारतन्त्र्यव्याप्तत्वादित्यर्थः । यथाप्राप्तेति । आपेक्षिकस्वाराज्यकामचारानुवादेन २५  
तस्य सर्वेषु लोकेष्वित्यनेन आपेक्षिकत्वरूपपरिच्छेदनिवृत्तिरुच्यते इत्यर्थः । यद्वा भूमात्पञ्चानस्य भूमात्प्राप्तिः  
फलं, ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवतीत्यादिश्रुतेः । न च भूम्यद्वितीये द्वितीयसापेक्ष कामचारित्वे स्वाराज्यं वा संभवतीत्या-  
शङ्क्य प्राणादिविज्ञानेषु यत्परिच्छिन्नं कामचारित्वं फलं अन्यराजत्वं च तद्विहापि परिच्छिन्नमेव फलमिति  
शङ्क्यप्राप्तौ तन्निवृत्त्यर्थं स स्वराज्यं भवति सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवतीत्युच्यते । न तु द्वितीयसापेक्ष उक्तफलं  
प्रापयितुमिति परिहरति—प्राणादिष्वित्यादिना । यथा प्राप्तेति । अन्यराजत्वस्य, परिच्छिन्नकामचारस्य च दुःख- ३०  
जनकत्वेन स्वाराज्यं निरङ्कुशङ्कामचारित्वं च मे स्यादिति सर्वोऽप्यविद्वान्प्राथ्यते, तत प्रवृत्त्यर्थं तदिष्टफलानुवाद्-  
मात्रं क्रियते । न तु तत्परमेव वाक्यम् । तथाविचस्य फलस्य द्वितीयापेक्षित्वेन मुक्तावसंभवात् । किन्तु परिच्छेद-  
निवृत्त्युपलक्षितब्रह्मासिफलपरमेव । “सिखा ते वर्धते वस गलूची श्रद्धया पिव” । इति वाल्मेयसिखावृद्धयनुवादेन  
तद्योगारोप्यफलपरमात्रवाक्यवदित्यर्थः । उक्तमेव अभेदं तज्ज्ञानफलं च व्यतिरेकप्रदर्शनेन द्रव्यितुं पक्षान्तरमाह—  
वयेति । प्रकृतादर्थादियन्तरे अथवाऽऽर्थाः । गृहीतं अन्यथात इति पदद्वयं व्याचष्टे—उक्तेति । न केवलं उक्ताभेद- ३५  
विपरीतज्ञानमेव अन्यथाज्ञानं किन्तु अभेदगोचरभूयैषं पश्यन्तित्युक्ती परोक्षरहितमपीत्याह—यथोक्तमिति ।  
लोकस्य क्षयमल्पत्वेन साधयति—भेदेति । अन्यतो भिन्नमानस्य परिच्छिन्नत्वेन अल्पत्वादित्यर्थः, तं यथा यथोपासते

तस्य ह वा एतस्यैवं पश्यत एवं मन्वानस्यैवं विजानत 'आत्मतः प्राण आत्मत आशाऽऽत्मतः स्मर आत्मत आकाश आत्मतस्तेज आत्मत आप आत्मत आविर्भावतिरोभावावात्मतोऽ-  
न्नमात्मतो बलमात्मतो विज्ञानमात्मतो ध्यानमात्मतश्चित्तमात्मतः सङ्कल्प आत्मतो मन  
आत्मतो वागात्मतो नामाऽऽत्मतो मन्त्रा आत्मतः कर्माण्यात्मत एवेदं सर्वमिति ॥ १ ॥

५ तदेष श्लोको न पश्यो मृत्युं पश्यति न रोगं नोत दुःखतां सर्वं ह पश्यः पश्यति  
सर्वमाप्नोति सर्वश इति स एकधा भवति त्रिधा भवति पञ्चधा सप्तधा नवधा  
चैव पुनश्चैकादशः स्मृतः शतं च दश चैकश्च सहस्राणि च विंशतिराहारशुद्धौ सत्त्वशुद्धिः

तस्य ह वा एतस्येत्यादि स्वाराज्यं प्राप्तस्य प्रकृतस्य विदुष इत्यर्थः । प्राक्सदात्मविज्ञानात्स्वात्मनोऽ-  
न्यस्मात्सतः प्राणादेर्नास्मात्स्योत्पत्तिप्रलयावभूतां सदात्मविज्ञाने तु सतीदानी स्वात्मत एव संबन्धौ तथा सर्वोऽप्यन्यो  
१० व्यवहार आत्मत एव विदुषः ॥ १ ॥

किञ्च तदेतस्मिन्नर्थे एष श्लोको मन्त्रोऽपि भवति । न पश्यः पश्यतीति पश्यो यथोक्तदर्शो विद्वानित्यर्थः ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

कामाचारो भवतीत्यादिना परिच्छिन्नं परतन्त्रं च फलमुक्तम् । तद्व्यावृत्तिः परमानन्दप्राप्तौ कथ्यते न तु सोपाधिक  
रूपमित्यर्थः ॥ २ ॥

१५ इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या सप्तमाध्यायस्य पञ्चविंश खण्डः ।

उक्तविद्यास्तुत्यर्थं विदुषः स्रष्टृत्वमाह—तस्य ह वा इत्यादिना ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

उक्तविद्यास्तुत्यर्थमेव विदुषः स्रष्टृत्वमाह—तस्येति । तथा विदुषः स्रष्टृत्वव्यवहारवदित्यर्थः । क्रीडादि-  
रन्यो व्यवहारः ॥ १ ॥

२० न केवलं ब्राह्मणोक्तमिह विद्याफलं किंतु मन्त्रोक्तं चेत्याह—किंचेति । तच्छब्दार्थः । सप्तम्या निर्दिश्यते ।  
स च विद्याफलरूपः । न पश्य इति मन्त्रमादाय व्याचष्टे—पश्यतीत्यादिना । सर्वमाप्नोतीति पूर्णता परिच्छेदभ्रम-

अग्निवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

तदेव भवतीति न्यायेन तथाविधफलं तेषां युक्तमित्याह—स्वदर्शनेति । स्वप्नदर्शनानुरूप्येणेति पाठे स्वप्नदर्शन-  
दृष्टान्तेनेत्यर्थः ॥ २ ॥

२५ इति श्रीमदग्निवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकाया सप्तमाध्यायस्य पञ्चविंश खण्डः ।

उक्तं स्वाराज्यफलं विवरीतुं तस्य ह वेत्यादि । तद्व्याचष्टे—तस्य ह वेत्यादिना, सत इति । ब्रह्मण  
इत्यर्थः । संबन्धाविति । उत्पत्तिप्रलयादित्यनुषङ्गः आत्मत एवेदं सर्वमित्यस्यार्थमाह—तथेति ॥ १ ॥

किञ्च आत्मतः प्राण इत्यादी तसि प्रथमार्थे ततश्च प्राणादित्सर्वोऽपि प्रपञ्चोऽस्य विदुषः आत्मेन सम्पद्यत  
इति सवत्सिभावफलमनेन वाक्येन प्रदर्श्यतः इति तस्य हेत्यादिवाक्यस्य अर्थान्तरं किञ्चशब्देन समुक्चिन्वतु अत्रार्थे  
३० मन्त्रमवतारयात—किञ्च तदेतस्मिन्निति । किञ्चशब्दो ब्राह्मणेन मन्त्रसमुच्चयार्थः, पश्यतीति दृशे प्राप्तादिसूत्रेण

१ आत्मतः प्राण आत्मत आशेत्यादि—अत्र परेः इदमुपासकान्तर्यामिण प्राणशब्दित जीवपर्यन्तसकल-  
प्रपञ्चोपादनलोके इत्युक्तम् । मूले—“तस्य वा एव पश्यत एवं विजानत आत्मतस्तेज” इत्युक्तम् ।  
तस्मात् ब्रह्मविद एव सर्वोपादानत्वं स्पष्टं प्रतीयते । परे तु जीवस्य जगद्व्यापारवर्जं अविकारात् एव  
व्याख्यानप्रवृत्तिः । अस्माकं तु यथाश्रुतमेव संगच्छते, ब्रह्मविदो ब्रह्मरूपत्वात् मुक्तस्य सृष्ट्यादावधि-  
कारोऽस्त्येव । आत्मतः प्राण इत्यादी तसि पञ्चस्यर्थेऽपि संगच्छते । प्रथमार्थः । प्रागेव सदेव सोम्ये-  
त्यादिना सर्वोपादानत्वं ब्रह्मणः उक्तमेवेति वैयर्थ्यं च ।

सत्त्वशुद्धौ ध्रुवा स्मृतिः स्मृतिलम्भे सर्वग्रन्थीनां विप्रमोक्षस्तस्मै मृदितकपायाय

मृत्युं मरणं रोगं ज्वरादि दुःखानां दुःखसाधं चापि न पश्यति । सर्वं ह सर्वमेव स पश्यः पश्यत्यात्मानमेव सर्वं ततः सर्वमाप्नोति सर्वशः सर्वप्रकारैरिति । किंच स विद्वान्नास्मृष्टिप्रभेदादेकैव भवत्येकैव च संखिपादिभेदेरन्त-  
भेदप्रकारो भवति सुष्टिकाले । पुनः संहारकाले मूलमेव स्वं पारमाथिकमेकधाभावं प्रतिपद्यते स्वतन्त्र एवेति विद्यां  
फलेन प्ररोचयन्तीति । अथेदानीं यथोक्ताया विद्यायाः सम्यग्भवभासकारणं मुखादभासकारणस्यैवाऽऽदर्शस्य  
विशुद्धिकारणं साधनमुपदिश्यते—आहारशुद्धौ । आहृत्यत इत्याहारः शब्दादिविषयविज्ञानं भोक्तुर्भोग्याऽऽहृत्यते  
तस्य विषयोपलब्धिलक्षणस्य विज्ञानस्य शुद्धिराहारशुद्धौ रागद्वेषमोहदोषैरसंसृष्टं विषयविज्ञानमित्यर्थः । तस्यामा-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

सर्वमाप्नोतीति । पूर्णता विवक्षिता परिच्छेदभ्रमव्यावर्तनेन न तु कर्माभिभावोऽप्युक्त्यर्थत्वप्रसङ्गादित्यर्थः ।  
सगुणत्रिधाफलमपि निर्गुणब्रह्मविद्याप्नोतीति स्तुतिपीष्कल्यायोच्यते—किञ्चेत्यादिना । त्रिधेति । तेजोऽन्नरूपेण १०

आनन्दगिरिटीका

व्यावर्तनेन विवक्षिता न तु क्रिमिकोटकादिभावोऽप्युक्त्यर्थत्वप्रसङ्गादिति द्रष्टव्यम् । विद्यास्तुतिपीष्कल्याय सगुण-  
विद्याफलमपि निर्गुणब्रह्मविद्याप्नोतीत्याह—किञ्चेति । त्रिधा तेजोऽन्नरूपेण । शब्दस्पर्शादिरादिशब्दार्थः । विद्यां  
तत्फलं तदपेक्षिता स्तुतिं चाभिधायोऽऽहारशुद्धादित्यादेस्तात्पर्यमाह—अथेति । “रागद्वेषवियुक्तं विषयानिन्द्रियव-  
रन्ति”त्यादिस्मृतिमाश्रित्याऽऽहारशब्दं व्याकरोति—आहृत्यत इतीति । कथं तस्याऽऽहृत्यमाणत्वं तत्राऽह—भोक्तु-  
रिति । कीदृशी तस्य शुद्धिरित्याशङ्क्याऽह—रागेति । आहारशुद्धिफलमाह—तस्यामिति । अन्तःकरणशुद्धिफलं

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

शास्त्रस्यैव पश्य इति रूपमित्यर्थः । मृत्युरोगाद्यभावे हेतुं साधनमाह—सर्वं हेति । सर्वमाप्नोतीति । सर्वं सर्वात्मकं  
भूमानमाप्नोतीत्यर्थः । आप्तेस्त्वन्वमात्रत्वं वारयति—सर्वश इति । निरन्तरमित्यर्थः । इदानीमल्पलिनवृत्त्यर्थं  
उक्तकामचारफलविवरणार्थं स एकधेयादिवाक्यं व्याकरोति—किञ्चेति । पुनस्संहारकाल इति । अनेन भाष्येण शत २०  
च दश एक चेत्यत्रत्यस्य एकशब्दस्य विज्ञप्तिरित्यनन्तरं अन्य इति व्याख्यातम् । स्वतन्त्र एवेति । सुष्टिसंहारयो  
स्वातन्त्र्यमुक्तं त्रिधादिभावो न विद्याफलं भूक्तौ भेदाभावादित्याशङ्क्य ब्रह्मप्राप्ती सत्या ब्रह्मभूतस्य उपादानाभावेन  
नानारूपत्वं स्तुत्यर्थमुच्यत इत्याह—विद्यामिति । रागद्वेषमोहादौति ।

१. सत्वशुद्धौ ध्रुवा स्मृतिः इति—अत्र परेः ध्रुवा स्मृतिः अविच्छिन्नस्मृतिसंतानरूपमात्मध्यानं, स्मृतिलम्भे  
सर्वग्रन्थीनां विप्रमोक्ष इत्युक्तेः साहसध्यानमेव मोक्षसाधनं न तु ध्यानानन्तरभाविदर्शनरूपसाक्षात्कार २५  
इति अद्वैताभिप्रायोऽखण्डः । अत्रोच्यते—“मिच्छते हृदयग्रन्थिस्थित्यन्ते सर्वसंशयाः । क्षीयन्ते चास्य  
कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे ।” इति मुण्डकादौ दर्शनादेव ग्रन्थिभेदोक्तेः का गतिः ? न च विनिगम-  
काभावः “को मोहः क शोक एकत्वमनुपश्यतः” “तमात्मस्य येऽनुपश्यन्ति धीराः तेषां गान्तिः  
गावन्ती नेतरेषां” “यो वेद निहितं गुहाया सोऽश्नुते सर्वान् कामान् सह” “तमेवैकं जानय आत्मानं”  
“परम ब्रह्म वेद” “ब्रह्मा ततममपश्यत्” “तद्धास्य विजज्ञौ” “ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति” “पश्यन् ३०  
प्रतिवेदे” इत्यादिषु बहुषु प्रदेष्टुं दर्शनाख्यसाक्षात्कारस्यैव ग्रन्थिभेदकत्वोक्तैः । वेदानं च ज्ञानमेव  
क्वचित् विदिनाऽऽरभ्य उपासिनोपसंहारः परोक्षज्ञानानन्तरमुपासनं कार्यमित्येतदर्थम् । उपासन-  
प्रकरणेष्वेव “आदित्य ब्रह्मेत्युपासीत” इत्यादिषु तदुक्तेः ।

तथा च ध्रुवा स्मृतिः अस्मन्मते ढङ् संस्कारः एव । तस्य स्मृतिर्लोकिस्तु आत्मनः स्वप्रकाशत्वेन  
तस्मिन् सत्यज्ञानानन्दादयः तदुपत्वात् ससारदशायामपि प्रकाशन्त एव अपि तु पूर्णानन्दशामात्रमावृत्-  
त्वात्र प्रकाशते तदपि उपदेशलव्वसाक्षात्कारेणाविद्यानिवृत्तौ प्रकाशते । साक्षात्कारश्च नाप्यवस्तुदर्शनं,  
अपि तु कण्ठगतविस्मृतामीकरन्यायेन अज्ञानेन विस्मृतस्योपदेशेन स्मरणसदृशं ज्ञानं स्मृतिसाहचर्यात्  
स्मृतिरित्युक्तम् ।



तमसस्पां दर्शयति भगवान्सनत्कुमारस्तं, स्कन्द इत्याचक्षते तं, स्कन्द इत्याचक्षते ॥ २ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य षड्विंशः खण्डः

इति च्छान्दोग्योपनिषद्ब्राह्मणे सप्तमोऽध्यायः समाप्तः

हारशुद्धौ सत्यां तद्वतोऽन्तःकरणस्य सत्त्वस्य शुद्धिर्नैर्मल्यं भवति । सत्त्वशुद्धौ च सत्यां यथावगते भूमात्मनि  
 ५ ध्रुवाऽविच्छिन्ना स्मृतिरविस्मरणं भवति । तस्यां च लब्धायां स्मृतिरुन्मेषे सति सर्वेषामविद्याकृतानर्थपाशरूपाणाम-  
 नेकजन्मान्तरानुभवभावनाकठिनोक्कृतानां हृदयाभ्यासां श्रव्यानां विप्रमोक्षो विशेषेण प्रमोक्षेण विनाशो भवतीति ।  
 यत एतदुत्तरोत्तरं यथोक्तमाहारशुद्धिभूलं तस्मात्सा कार्येत्यर्थः । सर्वं शास्त्रार्थमशेषत उक्त्वाऽऽख्यायिकामुपसंहरति  
 श्रुतिः—तस्मै मृदितकषायाय वाक्षीदिरिव कषायो रागद्वेषादिवोषः सत्त्वस्य रज्ज्नारूपत्वात्स ज्ञानवैराग्याभ्यास-  
 रूपक्षारेण क्षालितो मृदितो विनाशितो यस्य नारदस्य तस्मै योग्याय मृदितकषायाय तमसोऽविद्यालक्षणस्यापारं  
 १० परमार्थतत्त्वं दर्शयति दक्षितवानित्यर्थः । कोऽसौ, भगवान्—

“उत्पत्तिं प्रलयं चैव भूतानामागतं गतिम् । वेत्ति विद्यामविद्यां च स वाच्यो भगवानिति ॥”

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

त्रिभेदैरिति त्रयाणां भेदैः शब्दस्पर्शादिभिरित्यर्थः । आहारशब्देनाभ्यवहार्यमात्रमुच्यते । तत्किञ्चिज्जातिदुष्टं भवति  
 लक्षुनादि । किञ्चिदाश्रयदुष्टमुपमिश्रसप्तपितासम् किञ्चिन्निमित्तदुष्टं केसकीटदुष्टम्, किञ्चित्कारुण्यविशेषदुष्टं यथा पर्युषितादि ।  
 १५ एतं रहितत्वं शुद्धत्वमिति व्याख्याय भास्करेण शाङ्करव्याख्यानमदूषि । प्राथम्यादशनस्य अन्नरसपुष्टौ हि विषयानीश्वर-  
 इति । तत्रोच्यते—अहो धृष्टोऽयं त्रिदण्डो यत्पदार्थानभिज्ञोऽपि श्रन्त्यं कृत्वा ख्यातिमुपगतः । न हान्याधिकरण  
 शुद्धत्वं सत्तया सत्त्वशुद्धेर्हेतुरिति प्रसङ्गात् । किन्तु तद्भोगो विषयोपलब्धिरस्य पुरुषस्य भोगः प्रसिद्धः चर्वणनिगरणादेः

आनन्दपिरीटीका

कथयति—सत्त्वेति । स्मृतिलाभफलं दर्शयति—तस्यां चेति । भवतीत्याहारशुद्धिरपेक्षितेति शेषः । प्रकृतवाक्यतात्प-

२०

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

रागद्वेषवियुक्तैस्तु विषयानिन्द्रियैस्वरत् । आत्मवस्यैर्विवेयात्मा प्रसादमभिमगच्छति ॥

इति स्मृतेरिति भावः । कठिनोक्कृतानामिति । दुर्भेदानामित्यर्थः । नित्यानुवाचतां वारयति—यत इति ।  
 वाक्षीदिरिति । वृक्षत्वगादिजन्य इत्यर्थः । यथा वाक्षीदिः कषायो वस्त्रादिरञ्जक, तथा रागादिस्सत्त्वस्य रज्ज्

२५

१ त स्कन्द इत्याचक्षते—इति । तथाहि त्रिपुरारहस्ये माहात्म्यखण्डे सप्तत्रिंशोऽध्याये ब्रह्मपुत्रः सनत्कुमार-  
 २५ ख्यो ऋषिः ऋषभपर्वते वसन् तत्रागतं स्वपितरं ब्रह्माणं पप्रच्छ—“हे पितॄन् । मया स्वप्ने देवासुराणां  
 महद्दुष्टं तत्र मत्कृतदानववधश्च दृष्टः । तस्य किं कारणम्” इति । ब्रह्माज्वाद्—“पुत्र ! पूर्वजन्मनि त्वं  
 विप्रकुले जनित्वा देवासुराणां युद्धं श्रुत्वा स्वयमसुरान् जेतुं कृतसंकल्पः अग्न्याराधनं कुर्वन् एव  
 मृतः । ततः उपासनाप्रभावात् मम पुत्रत्वेन संजातः तत्पूर्वजन्मवासनया त्वया ईदृशं दृष्टम् । त्वं स्वेच्छया  
 अत्यन्तं जन्म लब्ध्वा तत्सर्वं सावर्ग्यंयसि” इति । इत्युक्त्वा निर्गतः । ततो गच्छति काले कदाचिद्  
 ३० भगवान् शङ्करः पार्वत्या सह तं देशमाजगाम । आनन्दमग्नं किमपि परिचर्यादिकमकुर्वन् स्वतः तं  
 दृष्ट्वा कुपितोऽपि भगवान् सौम्याया वाचा “वरमभीष्टं ददामि ते” इत्युपाच्छन्दयत् । सनत्कुमारस्तु  
 “अहमेव ते वरं ददामिति” प्रोवाच । भगवास्तु “तंहि त्वं मम पुत्रो भव” इति वरं व्रजे, तदङ्गीकृत्य  
 “अहं तवायोनिजपुत्रो भविष्यामि” इति जगाद । देव्या तु स्वधरीरसम्बन्धाभावे मत्पुत्रत्वं दृढं न  
 भविष्यतीत्युक्ते सनत्कुमारः—“अत्र देवी शरीरं विरजयति तत्र शरवणं चत्पत्यते तद्वनेऽहं जन्म लभेयमि”ति  
 ३५ तामपि सान्त्वयामास । ततः कदाचित् शरवणे स्कन्दो जातः । देवकार्यं चासुरसंहारादिकमकरोदिति ।

एवंयमां सनत्कुमारः । तमेव सनत्कुमारं देवं स्कन्द इत्याचक्षते कथयन्ति तद्विदः । द्विर्वचनमध्याय-  
परिसमाप्त्यर्थम् ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्कुरभाष्ये सप्तमाध्यायस्य षड्विंशः खण्डः  
इति श्रीमद्गोविन्दभगवत्पुण्यपादशिष्यपरमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीमच्छङ्कुरभगवत्पादकृतौ  
छान्दोग्योपनिषद्विवरणे सप्तमोऽध्यायः

५

## नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

प्राणव्यापारत्वात् प्राणस्य चासिद्धं ज्ञानं विना अशितुमशक्यत्वात् । तस्माच्चदृच्छोपनतस्याज्ञपानादेर्विषयस्य  
रागादिरहितैरिन्द्रियैर्ग्रहणमेवाहारकुट्टिः सत्वशुद्धेहेतुः । तदुक्तं गीतायाम्—

रागद्वेषवियुक्तेस्तु विषयानिन्द्रियैश्चरत् । आत्मवश्यैर्विषेयात्मा प्रसादमभिगच्छति ॥ इति ।

इति श्रीमत्तरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां सप्तमाध्यायस्य षड्विंशः खण्डः

१०

इति शाङ्कुरच्छान्दोग्यभाष्यटिप्पणे सप्तमोऽध्यायः

## आनन्दगिरिटीका

यमुपसंहरति—यत इति । तस्मै नृदितकषायत्येत्यादिवाक्यमवसायं व्याचष्टे—सर्वमिति । आगतिं गतिमायन्ययौ ।  
तस्य वैशिष्ट्यान्तरमाह—तमेवेति ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्य षड्विंशः खण्डः

१५

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीशुद्धानन्दपुण्यपादशिष्यभगवदानन्दज्ञानकृपायां

श्रीशङ्कुरभगवत्कृतच्छान्दोग्योपनिषद्भाष्यटीकायां सप्तमोऽध्यायः समाप्तः ।

## अग्निववारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

इत्यर्थः । आदिशब्दो गैरिकादिवातुपरः । तस्य सनत्कुमारस्य संवेज्ञत्वार्थं ईशानस्सर्वविद्यानामिति श्रुत्युक्तपरमेश्वर-  
पुत्रत्वेन शिष्यत्वेन च प्रसिद्धसार्वभ्यस्कन्दनाम्ना बाहेत्याह—तमेवेति ॥ २ ॥

२०

इति श्रीमदग्निववारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायां सप्तमाध्यायस्य षड्विंशः खण्डः

श्रीशङ्कुरभगवत्कृतच्छान्दोग्यभाष्यटीकायां सप्तमोऽध्यायः समाप्तः

## अथ अष्टमोऽध्यायः

ॐ अथ यदिदमस्मिन्ब्रह्मपुरे 'दहरं' पुण्डरीकं वेदम दहरोऽ-  
स्मिन्नन्तराकाशस्तस्मिन्यदन्तस्तदन्वेष्टव्यं तद्वाच विजिज्ञासितव्यमिति ॥ १ ॥

यद्यपि दिग्देशकालादिभेदशून्य ब्रह्म सवेकमेवाद्वितीयमात्मैवेदं सर्वमिति षष्ठसप्तमधोरधिगतं तथाऽपीह  
नरेन्द्रपुरीयं-टिप्पणम्

५ यज्ञात्मा सर्वभूतानां पाप्मलेयादिवर्जितः । उपाधेस्त्यकामादिस्तोऽहं दहर ईश्वरः ॥  
षष्ठसप्तमयोनिविशेषब्रह्मात्मैकत्वज्ञानमुपदिष्ट यदर्थं उपनिषदारम्भः, इदानीं वक्तव्यस्यानवशेषितत्वादष्ट-  
माध्यायारम्भो न सम्भवतीत्याशङ्क्याह—यद्यपीत्यादिना । केवलं मन्दाधिकारो हृदयदेशोपदेशः, पूर्वाभ्यायानुक्त-  
आनन्दविरटीका

पूर्वस्मिन्नध्यायद्वये निविशेषमात्मतत्त्वमनवच्छिन्नं सदानन्दैकतानमावेदितं तथा चोपनिषदारम्भे चरि-  
१० तार्ये किमवगम्यते यदर्थमध्यायान्तरमित्याशङ्क्याह—यद्यपीति । कर्तुमिति तदवगमाय विजिज्ञे देश उपदेष्टव्य  
इति संबन्धः । मन्दबुद्धीनां तर्हि परमार्थवस्तुनो ब्रह्मणोऽधिगतिरपेक्षितेत्यर्थः । न केवलं मन्दाधिकारिणां ब्रह्माधि-  
अभिनवनां रायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

षष्ठेऽध्याये ब्रह्मणस्तत्त्वरूपत्वं निर्धार्य एकत्वाद्वितीयत्वादिकं निर्धारितम् । सप्तमे च तस्यैव यज्ञ नान्य-  
दित्यादिना द्वितीयत्वानुवादेन यो वै भूमा तत्पुरुषमित्यादिना आनन्दरूपत्वं प्राधान्येन निर्धारितम् । अथेदानीं  
१५ चिद्रूपत्वमष्टमाध्याय आरभ्यते । य एषोऽक्षिणि पुरुषो हृदयत इत्यादिना अवस्थानयताक्षिणमुक्त्वा तस्य  
“अशरीरं वाद सन्तं न प्रियाप्रिये स्पृशतः” इत्यवस्थानयमपोह “परं ज्योतिरुपसम्पद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते  
स उत्तमः पुरुष” इति, परज्योतिरश्वितस्वप्रकाशब्रह्मत्वोक्तेः । “अथ यो वेदेदं जिज्ञासी” इत्यादिना प्राज्ञाद्विनिपुटी-  
साक्षित्वोक्तेश्च चिद्रूपत्वप्रतिपादनात् । तस्यैवं सच्चिदानन्दद्वितीयस्य ब्रह्मणः हृदयपुण्डरीकदेशसम्बन्धः, सत्य-  
कामादि गुणवत्त्वम्, तत्त्वमसि, आत्मैवावस्तात्परं ज्योतिरुपसम्पद्य स उत्तमः पुरुष इति प्रत्यगभिन्नत्वेन उक्तस्य  
२० गन्तव्यत्वम्, स यदि पितृलोककाम इत्यादिना पित्रादिफलं च न युज्यत इत्याशङ्क्य य आत्मा अपहतपाप्मेत्यतः  
प्राक्तनस्य देवादिस्तम्बत्वप्रतिपादकस्य ग्रन्थस्य पूर्वोक्तब्रह्मप्रतिपत्त्यसमर्थान् मन्दान्प्रति देशाद्यालोपेण तद्विशिष्ट-  
ब्रह्मोपास्तिविधानार्थत्वमाह—यद्यपीत्यादिना ।

१. अत्र षष्ठलुण्ठान्तोऽध्याय दहरविद्या प्रतिपादयति । सा च बह्वेषु शाखासु पठ्यमानतया सर्ववैदान्त-  
प्रत्ययं “बोदानाद्यविशेषात्” इतिन्यायेन एकैव विद्या इतरेतरगुणोपसंहारश्चेति वक्तव्यम् । तथाहि  
२५ दहरविद्याप्रकाशिकायाम् अभिनवनां रायणानन्देन्द्रसरस्वतीशिष्यपरमेशिवेन्द्रसरस्वतीविरचितायाम्—  
(१) छान्दोग्ये—“य आत्मा अपहतपाप्मा विरजो विमृत्युः” इत्यादिना अष्टौ गुणा उपास्यतया निर्धा-  
रिताः । छावापृथिव्यादिसमाधानाधारत्वं हृदयनामनिर्वचनं सत्यगन्दाक्षरार्थकथनं च तत्तच्छङ्कानिग-  
रणाय न तूपास्यत्वेन ।  
(२) बृहदारण्यके—“सर्वस्य वशी सर्वस्येशानः सर्वस्याधिपतिः” इति गुणत्रयमेवोपासनार्थम् । “स न  
३० साधुना कर्मणा भूयाशो एवासाधुना कनीयात्” इति विद्वत्फलकथनम् । “एष सर्वेश्वर एष भूताधि-  
पतिः” इत्यादिकामीश्वरस्तुतिः “य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिन् शेते” इति तु उपासनस्थानोक्तिः ।  
(३) कैवल्योपनिषदि—“हृत्पुण्डरीकं विरजं विमृद्धमि”त्यारभ्य “उमासहस्रं परमेश्वरं प्रभुं त्रिगोचरं नील-  
वृष्टं प्रशान्तं व्यात्वा भुविर्गच्छति भूतयोनिमि”तिफलेन सहोपासनविधिः ।  
(४) तैत्तिरीयेके तु “दहं विपापमि”त्यारभ्य “तस्मिन् यदन्तस्तदुपासितव्यमि”त्युपासनविधिः । “ओ वेदादौ  
३५ स्वर प्रोक्त यः परस्स महेश्वरः” इति प्रणवार्थत्वेन महेश्वरत्वेन च प्रस्तुत्य “सहस्रशीर्षं देविमि”त्यादिना

मन्वबुद्धीनां विदेशादिभेदवदस्त्वित्येवं भाविता बुद्धिर्न शक्यते सहसा परमार्थविषया कर्तुमित्यनधिगम्य च बहू न पुरुषार्थसिद्धिरिति तदविषयमाय ह्रदयपुण्डरीकदेश उपदेष्टव्यः । यद्यपि सत्सम्बन्धप्रत्ययैकविषयं निर्गुणं चाऽऽत्मतत्त्वं तथाऽपि मन्वबुद्धीनां गुणवत्त्वस्येष्टत्वात्सत्यकामादिगुणवत्त्वं च वक्तव्यम् । तथा यद्यपि ब्रह्मविदां स्थाविशेष्येभ्यः स्वयमेवोपरमो भवति तथाऽप्यनेकजन्यविषयसेवाभ्यासजनिता विषयविषया तृष्णा न सहसा निवर्तयितुं शक्यत इति ब्रह्मचर्यादिसाधनविशेषो विधातव्यः । तथा यद्यप्यात्मैकत्वविदां गन्तुमनगन्तव्याभावादविद्याविशेषस्थितिः ५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

गुणाद्यध्यान्तरोपदेशश्च कर्तव्य इत्याह—यद्यपि सति । अविद्याविशेष एव विद्वच्छरीरस्थितेर्निमित्तं तस्य क्षये यद्यपि स्वात्मन्येव निवृत्तिरित्युत्तरेण सम्बन्धः । स्वात्मनि निर्वाणे विकृतरूपत्यागे च स्वस्वावस्थानलक्षणे दृष्टान्त-

आनन्दनिरिटीका

गमशेषत्वेन ह्रदयदेशोपदेश एवात्र कर्तव्यः किं तु पूर्वत्रानुक्तगुणाद्यध्यान्तरोपदेशश्च कार्य इत्याह—यद्यपीति । अत्र १० शिष्टगर्धान्तरमुपदेष्टव्यमन्वाचष्टे—तथेति । मन्दधियां ब्रह्मवीशेषत्वेन देशविशेषवद्गुणविशेषवच्च ब्रह्मचर्यादिसाधन-विशेषो विधातव्य इति सम्बन्धः । शब्देत्यब्रह्मज्ञानवतां विधिं विनाऽपि विषयवैभूत्यसंभवात्किं विधिनैत्याशङ्क्याऽह—यद्यपि ब्रह्मविदामिति । यथा साधनविशेषो वक्तव्योऽविशिष्यते तथोपासकानां गतिश्च वक्तव्येत्यवशिष्टगर्धान्तर-माह—तथेति । एकत्वदर्शिनां गान्त्रादिसर्वभेदप्रत्ययास्तमयादविद्याविशेषस्य देहस्थितिनिमित्तस्य क्षये सति निवृत्ति-संभवात्कुतो गतिर्वक्तव्येत्याशङ्क्याऽह—यद्यप्यात्मैकत्वविदामिति । अविद्याविशेषस्थितिनिमित्तक्षये स्वात्मन्येव १५

अग्निवनारायणानन्देन्द्रस्वटीटीका

न केवलं सद्रूपेणैव अद्वितीयत्वमुक्तम्, किन्तु प्रत्ययरूपेणापीत्याह—आत्मैवेदमिति । अवस्त्विति दिगादि-भेदारहितं वस्तु नास्तीत्यर्थः । सहितमिति पाठे सहितमेव वस्त्वित्येवं भाविता बुद्धिरित्यर्थः । सहितमवस्त्विति पाठे तु दिगादिसहितमवस्त्वित्येवं बुद्धिर्भाविता दृष्टा परमार्थवस्तुविषयापि सती सा मन्दान्त्रति परमार्थविषयतया यथार्थतया कर्तुं न शक्यते तेषां अस्या बुद्धौ भ्रमत्वाभिमानादित्यर्थः । ननु यदि तेषां बुद्धिः परमार्थविषया कर्तुं २० न शक्यते तर्हि मास्तु सा बुद्धिः, कर्मादिसाधनान्तरादेव तेषां पुरुषार्थलाभोऽस्त्वित्याशङ्क्याऽह—अनधिगम्य चेति । न कर्मणेत्यादिश्रुतेरित्यर्थः । देश उपदेष्टव्य इति । ततश्च तथाविशेषास्या क्रमेण चित्तबुद्धिद्वारा निर्विशेषे बुद्ध्यारोहः क्रममुक्तिर्वा भविष्यतीत्यर्थः । सदेवेत्यादिश्रुतेः सत्प्रत्ययैकविषयत्वावगमात् सगुणत्वे च तद्गुणा-कारेणापि प्रत्ययापत्तेरकश्रुतिविरोधापत्तेः निर्गुणत्वसिद्धौ गुणोपदेशो न युक्त इत्याशङ्क्याह—यद्यपि सदेवेति । विषयशब्दो भावप्रधानः । तथा च सत्प्रत्ययं प्रति विषयत्वं यस्येति बहुवीहिणा नपुंसकत्वं वक्तव्यमिति । तत्सम्ब- २५ न्यनुग्रहार्थमिति शेषः ।

ननु नित्यानुष्ठानेन शुद्धसत्त्वानां विरक्तानां विविदिषुत्वेन तेषां स्थाविशेषयारागो न भवत्येव अद्वितीय-ब्रह्मोपदेशादेव वा स्थाविद्वितीयविषयारागो न भवतीति “अथ यद्यज्ञ इत्याचक्षते ब्रह्मचर्यमेव तदि”त्यादिना ब्रह्म-चर्यविधानं व्यर्थमित्याशङ्क्य परिपक्वोभयसाधनरहितान्त्रति तदुपदेश इत्याह—तथेति । प्रथमेन आदिशब्देन प्रागादिभेदग्रहः । द्वितीयेन सत्यादिसाधनपरिग्रहः । आत्मैकत्वविदां विद्युदादीनामिव स्वात्मन्येव निवृत्तिरित्युक्तं, ३० तेषामपि व्यवहारदर्शनादित्याशङ्क्य थावत्प्राश्न्य अविद्याकामादिसानाविषेपकाद्व्यवहाराभासवत्त्वेऽपि तत्संये स्वात्मन्येव निवृत्तिरुपपद्यत इत्याह—अविद्यादीतीति । अविद्याविशेषस्थितौ निमित्तं प्रारब्धफलकर्मैत्यर्थः । उद्भूतत्वे-

“समुद्रेतं विश्वभुवमि”त्यन्तेन उपास्यस्वरूपं निर्वाणं तस्य ह्रदयपुण्डरीकमन्त्रे वैद्वानारविन-विज्ञामध्यवर्तित्वेन तन्मन्त्रे परमात्मा व्यवस्थित इत्युक्त्वा “ऋतं सत्यं परं ब्रह्म”ति ऋचा उपास्या अष्टौ गुणा आमाताः । इति उपास्यगुणा एकीकृत्योपास्याः । अविकारी तु छान्दोग्ये ब्रह्मचर्यादि- ३५ गुणसम्पन्न उक्तः । कर्तव्ये श्रद्धात्मिकव्यानयोगादवेहीत्युक्तेः श्रद्धाभक्ती ग्राह्ये इति संक्षेपः ।

अत्र श्रयमाणो दहराकाशः भूताकाशो वा पर ब्रह्म वा ? इति संदिह्य आकाशवदस्य भूताकाशे रुदत्वात् भूताकाश एव दहर इति पूर्वपक्षे सिद्धान्तपूर्वम् “दहर उत्तरेभ्यः ( व० सू० १-३-१४ ) इति

निमित्तक्षये गगन इव विद्युदुद्भूत इव वायुर्दग्ध्वेन इवाग्निः स्वात्मन्येव निवृत्तिस्तथाऽपि गन्तृगमनादिवासितबुद्धीनां हृदयदेशगुणविशिष्टब्रह्मोपासकानां भूषण्यया नाह्वया गतिर्वक्तव्येत्पष्टमः प्रपाठक आरभ्यते । दिग्देशगुणगतिफलभेद-  
शून्यं हि परमार्थसद्वयं ब्रह्म मन्वबुद्धीनामसदिव प्रतिभाति । सन्मार्गस्थास्तावद्भवन्तु ततः शनैः परमार्थसद्वयि  
ग्राह्यिष्यामीति मन्यते श्रुतिः ।

५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

माह—गगन इव विद्युदिति । उक्तमेवाध्यायतात्पर्यं पुनः संक्षिप्याह—दिग्देशेति । दिशा देशेन गुणैः गत्या फल-

आनन्दगिरिटीका

निवृत्तिरित्युत्तरेण संबन्धः । स्वात्मनिर्वाणेषुपि कृतकरूपत्यागेन स्वाभाविकरूपस्वावस्थानमित्यत्र दृष्टान्ताह—  
गगन इवेति । अनेकोदाहरणोपादानं बुद्धिसौकर्यार्थम् । उक्तमेवाध्यायतात्पर्यं संक्षिप्य दर्शयति—दिग्देशेति । दिशा

१०

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

एवत्रापि गगन इत्यनुवर्तते । विद्युत इत्यत्रापि उद्भूताया इति द्रष्टव्यम् । विद्युदादीनां प्रथमान्तपाठे यथा विद्युता  
तमांसि निवर्तन्ते तथा ब्रह्मविदां स्वात्मन्येव निवृत्तिरित्यध्याहारेण योज्यम् । गमनादिवासितेति । गत्यादिनेव  
फलप्राप्तिसान्निध्येति, वासनावतामित्यर्थः । प्रपाठक इति तदेकदेश इत्यर्थः । य आत्मेत्यादेः निविशेषवस्तुप्रतिपाद-  
नार्थत्वेन सर्वस्य तदर्थत्वाभावात् । ननु साक्षात्परमपुरुषार्थरूपं परमेव ब्रह्म उपदेष्टव्यं न सगुणमारोपिततः  
१५ परमपुरुषार्थासिद्धिरित्यासङ्क्याह—दिग्देशेति । असद्विधेति । अतो न तान्त्रति तदुपदेशार्हमिति शेषः, तर्हि तेषां न  
परमपुरुषार्थलाभः स्यादित्यत आह—सन्मार्गस्था इति । सगुणोपास्त्या निविशेषाधिकारे सति परमात्परब्रह्मोपदेशः  
सुकर इति भावः । उक्तं च कल्पसर्वाचार्यैः—

निविशेषं परं ब्रह्म साक्षात्कर्तुमनीस्वराः । ये मन्दास्तेऽनुकम्प्यन्ते सविशेषनिरूपणैः ॥

वशीकृते मनस्तेषां सगुणब्रह्मशोभनात् । तदेवाविश्वेत्साक्षादपेतोपाधिकरूपनम् ॥ इति ॥

२० ग्राह्यिष्यामीति । य आत्मा अपहृतपाप्मेत्यादिनेत्यर्थः । एतेन हृदयदेशस्य सत्यकामत्वादेर्गुणजातस्य गतेरव-  
इहोक्तेः, “कामादीतरत्र तत्र चायतनादिभ्यः” इति सूत्रेण बृहदारण्यकस्य निर्गुणविद्यायां सत्यकामत्वादिगुणोपसंहा-  
रोक्तेश्च सगुणमेव ब्रह्म न निर्गुणमिति ये मन्यन्ते तेषां पक्षो निरस्तः । षष्ठसप्तमयोः “सदकमेवाद्वितीयं यत्र नान्य-  
त्यस्यती”त्यादिना निविशेषमुपक्रम्य बहुधा समर्थनादुत्तरत्रापि “य आत्मे”त्यादिना सत्यकामत्वादिगुणविशिष्टानुवादेन  
तदपोहेन केवलस्यैव ज्ञेयत्वोक्तेश्च । न च विशिष्टस्यैव तत्र ज्ञेयत्वमुच्यत इति वाच्यम् । “यस्मिन्मोः पृथिवी चान्त-  
२५ रिक्षमोतं मनस्सह प्राणैश्च सर्वं । तमेवैकं जानय” इत्यत्रेव य आत्मापहृतपाप्मा सोऽन्वेष्टव्य इत्युक्ते यस्मिन्गुस्त-  
मानयेत्यादाविव विशेषस्यैव अन्वेष्टव्यत्वप्रतीतिः । अन्यथा “तस्मिन्मनस्तस्तदन्वेष्टव्यम्” “एष आत्मा अपहृत-  
पाप्मा” “आत्मानमनुविद्य ब्रजन्त्येताश्च सत्यान्कामान्” इत्यादिनैव आत्मनो गुणानां च अन्वेष्टव्यत्वोक्तोऽरात्मनो  
गुणविशिष्टत्वोक्तेश्च इदं पुनरुक्तं व्यर्थं स्यात्, एष आत्मा अपहृतपाप्मेत्यादाविव गुणवैशिष्ट्यस्य इह प्रतिपादना-  
दर्शनाच्च “सध्वनमर्थ्यं वा इदं शरीरमि”त्यादिना शरीरादिनिन्द्यापूर्वकमशरीरं वाच्यं सन्तमित्यादिना शरीरोप-

३०

दहराकाशः परमेस्वर एव उत्तरेभ्यो वाक्यशेषगतेभ्यो हेतुभ्यः । ते च द्वावापृथिव्यादिसमाधाना-  
धारत्वं, भूताकाशोपमितत्वमपहृतपाप्मात्वादिगुणाष्टकमित्यादयः । तथा अहरहर् जीवाः दहराकाश  
गच्छन्तोऽपि न जानन्तीति जीवानां गतिश्रवणं ब्रह्मलोकशब्दश्च ब्रह्मण्येव संगच्छते । ब्रह्मैव लोको  
ब्रह्मलोक इति व्युत्पत्तेः । “कामादीतरत्र तत्र चायतनादिभ्यः” ( ब० सू० ३-३-३९ )

३५

दहरवाक्यशेषे श्रूयते “एष आत्मा अपहृतपाप्मा विजरो विमृत्युविशोको विजिघ्रसोऽपिपासः सत्यकाम  
सत्यसंकल्पः स विवृत्तिरेषां लोकानामसंश्लेधाद्य” इति च । बृहदारण्यके चतुर्थे “स वा एष महानज  
आत्मा सर्वस्य वशी सर्वस्थेशानः एष सेतुर्विचरण” इति च । तत्र द्वयोरपि शाखयोः ब्रह्मणो गुणानां  
केवाचित्वा साम्यात् परस्परं गुणोपसंहार इति पूर्वपक्षः । सिद्धान्तस्तु छान्दोग्ये सगुणविद्या बृहदारण्य-  
केऽत्र निर्गुणविद्येति भेदेऽपि स्तुत्यर्थं गुणोपसंहार इत्यत इति ।

अथानन्तरं यदिदं वक्ष्यमाणं बृहदमर्त्यं पुण्डरीकं पुण्डरीकसवृशं वेक्ष्येव वेक्ष्म द्वारपालादिमत्त्वात् । अस्मिन्ब्रह्मपुरे ब्रह्मणः परस्य पुरं राज्ञोऽनेकप्रकृतमिच्छतां पुरं तथेदमनेकेन्द्रियमनोबुद्धिभिः स्वाम्यर्थकारिभिर्युक्तमिति ब्रह्मपुरम् । पुरं च वेक्ष्म राज्ञो यथा तथा तस्मिन्ब्रह्मपुरे शरीरे बृहदं वेक्ष्म ब्रह्मण उपलब्धधिष्ठानमित्यर्थः । यथा विष्णोः शालग्रामः । अस्मिन्हि स्वविकारशुद्धे देहे नामरूपव्याकरणाय प्रविष्ट तदाख्यं ब्रह्म जीवेनाऽऽत्सनेत्युक्तम् ।

नरेन्द्रपुरीवं दिव्यपथ

भेदेन च शून्यं तदनवच्छिन्नमित्यर्थः । ब्रह्म [ १ ] व्यतिरिक्तस्य ससारिणः स्वकर्मोपाजितमिदं शरीरं ततः शरीरेण

बानन्दगिरिटीका

देवो न गुणैर्गत्या फलभेदेन च शून्यं तदनवच्छिन्नमिति यावत् । तस्य दिगाद्यनवच्छिन्नत्वे हेतुमाह—अद्वयमिति । तर्हि तेषां भ्रमापोहार्थं परमार्थसद्वयं ब्रह्म ग्राहयितव्यं किमित्यन्यथोपदिश्यते तत्राऽऽह—समार्गस्था इति । अध्यायतात्पर्यं संशेषविस्तराभ्यां दर्शयित्वा श्रुत्यक्षराणि व्याकरोति—अथेत्यादिना । उत्तमबुद्धीन्पति निविशेप- १० ब्रह्मोपदेशानन्तरं मन्दबुद्धीन्पति सविशेषमुपदिश्यते ब्रह्मोत्तरं । तत्र तावदुपास्यायतनं निर्दिशति—यद्विदमिति । हृदयपुण्डरीकस्य वेक्ष्मसादृश्यं हेतुमाह—द्वारपालादीति । तस्य ह वा एतस्य हृदयस्य पञ्च देवमुपय इत्यादिश्रुतेरुक्तं हेतुसिद्धिः । तस्याऽऽश्रयं दर्शयति—अस्मिन्निति । शरीरस्य ब्रह्मगुरुत्वं दृष्टान्तेन साधयति—राज्ञ इति । तत्रोक्तं वेक्ष्म दृष्टान्तेन स्पष्टयति—पुरे चेति । कथं पुनः सर्वगतस्य निरवयवस्य ब्रह्मणो यथोक्तवेक्ष्मनिष्ठत्वमित्याशङ्क्याऽह—ब्रह्मण इति । ननु संसारिणो ब्रह्मातिरिक्तस्य स्वकर्मोपाजितेन शरीरेण स्वामित्वसम्बन्धो न ब्रह्मणस्तदसंबन्धिनः । १५ कथं तत्रोपलब्धिरत आह—अस्मिन्हीति । ब्रह्मणो जीवात्मना सृष्टे कार्यं जलकंदवत्प्रवेशे हृदयपुण्डरीकस्य ब्रह्मोप-

अभिनवनायकाभेदेन्द्रसरस्वतीटीका

लक्षितसर्वविशेषनिषेधोक्तं । तस्मादुपासनार्थमुक्तं सगुणमनूद्य तदपोहेन तत्र कैवल्यस्यैव विशेषत्वमुच्यत इत्येव श्लिष्टम् । सूत्रकारेणापि “उत्तराच्चेदाविर्भूतस्वरूपस्ति”त्यनेन प्रज,पतिवाक्ये आविर्भूतस्वरूपस्य ब्रह्मभूतस्य प्रतिपाद्यत्वमुक्तम् । न च आविर्भूतस्वरूपो जीव एवात्रोच्यते । अत एव दहरवाक्ये अपहृतपापमत्वादिविशिष्टं २० ब्रह्मोच्यते, इह तु तथाविधो जीव उच्यते इत्यपीनरुक्तमिति वाच्यम् । ब्रह्मभिन्नस्य जीवस्याभिधाने तस्यैव दहराकाशशब्दार्थत्वापत्त्या ब्रह्मण एव उपास्यत्वं न जीवस्येति प्रकृताधिकरणार्थासिद्धयापत्तेः । अभिन्नत्वे त्वन्मते पीनरुक्त्यतादवस्थात् । निर्गुणसिद्धाया गुणोपसंहारः स्तुत्यर्थः । एतद्ब्राह्मणान्येव पञ्च हवीर्गैपीत्यत्रैव अर्थवादातिदेशः । तस्मादुपासनार्थमेव सविशेषत्वं न परमार्थत इति ।

इत्यमध्यायमवतार्यं तदक्षराणि व्याचष्टे—अथेत्यादिना । अनन्तरमिति । निविशेपब्रह्मप्रतिपादनानन्तरं २५ तत्र अनधिकृतानां मन्दानां अविकाररिद्धशुपयोगितया सविशेषोपासनमुच्यत इति शेषः । वेक्ष्मसादृश्यमाह—द्वारेति । “तस्य ह वा एतस्य हृदयस्य पञ्च देवमुपयस्तस्य योऽस्य प्रादुर्मुषिस्त प्राणस्तच्छब्दं स आदित्य” इत्यादिना प्राणादीनुक्त्या “ते वा एते पञ्च ब्रह्मपुरुषा स्वर्गस्य लोकस्य द्वारपा” इति हृदयपुण्डरीकस्य द्वारपालादिमत्त्वं, “गायत्री वा इदं सर्वम्”ति ब्राह्मणे उक्तमित्यर्थः । आदित्येन प्रादुर्मुषिरित्यादिनोक्तद्वारवत्त्वं गृह्यते ।

इदंशब्दस्य विशेषाभिधानार्थं व्यवहितमपि दहरन्त्यादिपदत्रयं व्याख्याय इदानीं कुत्र तदिति जिज्ञासाया ३० ब्रह्मपुर इति पद व्याचष्टे—अस्मिन्निति । ब्रह्मशब्देन जीवस्य तद्विज्ञस्य ग्रहे तत्पुरे ब्रह्मणो वेक्ष्मयोगः । न ह्यन्यस्य राज्ञः पुरे अन्यस्य राज्ञो वेक्ष्म दृष्टमित्याशङ्क्याह—परस्येति । शरीरस्य पुरत्वात् तत्सादृश्यमाह—राज्ञ इति । स्वाम्यर्थकारिभिरिति । प्रकृतितुल्यैरित्यर्थः । ब्रह्मवेक्ष्मभूतपुण्डरीकाधिकारणत्वाच्च राजवेक्ष्माधिकरणस्य राजपुरत्ववत् शरीरस्य ब्रह्मपुरत्वमित्याह—पुरे चेति । हृदयस्य द्वारपालादिमत्त्वेन वेक्ष्मत्वेऽपि न ब्रह्मवेक्ष्मत्वं, तस्य सर्वगतस्य वेक्ष्मना परिच्छिन्नेन सम्बन्धायोगादित्याशङ्क्य देववत्तस्य वेक्ष्मस्वामिनः । तत्रोपलब्धिवदब्रह्मगोर्ऽपि हृदये उपलब्धमात्रेण तद्वेक्ष्मत्वमुपचर्यत इत्याह—ब्रह्मण इति । सर्वगतस्य तत्रैव वा कथमुपलब्धिरित्याशङ्क्य तत्रैव ध्यायमानसम्प्रसीदति तत्तत्तत्रैव तस्य उपलब्धिरिति शास्त्रप्राप्त्याप्यादवगम्यत इत्यभिप्रेत्य तदनुसृतं दृष्टान्तमाह—यथेति । प्रकृतितुल्येन्द्रियादियुक्ताच्छरीरं ब्रह्मपुरमित्युक्तमयुक्तम्, इन्द्रियादीनां जीवप्रकृतित्वादित्याशङ्क्य ब्रह्मण एव जीवरूपेण प्रवेशाज्जीवो ब्रह्मैवेति परिहृतं तत्रैवोपलब्धिवमुपपादयति—अस्मिन्हीति । स्वविकारशुद्धं इत्यनेन

तं चेद्ब्रूयुर्यदिदस्मिन्ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेदम दहरोऽस्मिन्ब्रह्मपुराकाशः किं  
तदत्र विद्यते यदन्वेष्टव्यं यद्वा विजिज्ञासितव्यमिति स ब्रूयात् ॥ २ ॥

तस्मादस्मिन्हृदयपुण्डरीके वेदमन्युपसंहृतकरणैर्वाह्यविषयविरक्तैर्विशेषतो ब्रह्मवर्धसत्यसाधनाभ्यां पुक्तैर्वक्ष्यमाण-  
गुणबद्धवायामानर्होपलभ्यत इति प्रकरणाभिः । दहरोऽल्पतर्रोऽस्मिन्हृदे वेदमनि वेदमनोऽल्पत्वात्तदन्तर्गतत्वेनोऽल्प-  
५ तरत्वं वेदमनः । अन्तराकाश आकाशाख्यं ब्रह्म । आकाशो वै नामेति हि वक्ष्यति । आकाश इवाशरीरत्वात्सूक्ष्मत्व-  
सर्वगतत्वसामान्याच्च । तस्मिन्नाकाशाख्ये यदन्तर्मध्ये तदन्वेष्टव्यम् । तद्वा तदेव च विशेषेण जिज्ञासितव्यं  
गुर्वश्रयश्रवणाद्युपायैरन्विष्य च साक्षात्करणीयमित्यर्थः ॥ १ ॥

तं चेदेवमुक्तवन्तमाचार्यं यच्च ब्रूयुरन्तेवासिनश्चोदयेयुः, कथं, यदिदमस्मिन्ब्रह्मपुरे परिच्छिन्नेऽन्तर्दहरं  
पुण्डरीकं वेदम ततोऽप्यन्तरूपतर एवाऽऽकाशः । पुण्डरीक एव वेदमनि तावत्किं स्यात् । किं ततोऽल्पतरं खे

१०

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

तस्यैव स्वस्वामिभावः सम्बन्धः । कथमिह ब्रह्मोपलभ्यत इति विस्मरणशीलस्य गड्ढापाकरणाय अस्मिन् हि स्ववि-  
कार इति । यत् गुणजातं तस्मिन्नन्तस्तत्सहायाश्रयेणान्वेष्टव्यमिति योजना ॥ १ ॥

दहरशब्दस्य यथाश्रुतार्थोपादानेनाल्पत्वअमादिविशिष्टत्वाद्गड्ढापाकरणाय श्रुतिराह—तं चेदित्यादिना ॥२॥

आनन्दगिरिटीका

१५ लब्धविष्टान्तत्वं पूर्वोक्तमिवरूढमित्याह—तस्मादिति । अन्तराकाशस्याल्पतरत्वे हेतुमाह—वेदमन इति । आकाश-  
शब्दस्य भूताकाशविषयत्वं व्यावर्तयति—आकाशाख्यमिति । कथं वाक्यशेषेऽप्याकाशशब्दो ब्रह्मणि वर्तते तत्राऽह—  
आकाश इवेति । तस्मिन्त्यदन्तस्तदाश्रयेण सहायेष्टव्यं तस्मिन्वा स्वे महिम्नि यदन्तस्तदाकाशाख्यं ब्रह्म तदन्वेष्टव्यं  
तस्मिन्वा हृदयपुण्डरीकावच्छिन्ने नमसि यदन्तराकाशाख्यं ब्रह्म तदन्वेष्टव्यमिति योजना ॥ १ ॥

दहरोऽस्मिन्नित्यादिवाक्यस्य यथाश्रुतमर्थं गृहीत्वा चोद्यमुत्थापयति—तं चेदिति । तदेव चोद्यमाकाशश्चा-

२० द्वारा विबुधोति—कथमित्यादिना । भवतु परिच्छिन्ने शरीरे पुण्डरीकाकाशस्य हृदयस्याल्पत्वं तदन्तर्बर्तितत्वाद्-  
आकाशस्य ततोऽप्यल्पतरत्वं तथाऽपि प्रकृते किं स्यादित्याशङ्क्याऽह—पुण्डरीक एवेति । किशब्दस्य प्रश्नविषयत्वं

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

अन्नेन सोम्य बुद्धेनापो मूलमन्विच्छेत्त्यनेन उक्तमप्युपलब्धिप्रकारं सूचयति । प्रवेशे अनेन जीवेनात्मनेत्यादिका  
श्रुति प्रमाणयति—जीवेनेति । शरीरहृदययोः पुरत्ववेदमत्वात् किं प्रयोजनमित्याशङ्क्य तत्रैव वक्ष्यमाणसाधनसंपत्तेः ।

२५ ब्रह्मोपलभ्यत इति ज्ञापन प्रयोजनमित्याह—तस्मादिति । पुरवेदमत्वात्किं तच्छब्दार्थः । इतिशब्दानन्तरं श्रूयत  
इति शेषः । आकाशशब्दितस्य ब्रह्माणो दहरत्वमीपाधिकं न स्वत इत्याह—वेदमन इति । दहराधिकरणन्यायेन आकाश-  
शब्देन इह ब्रह्मोच्यत इत्याह—आकाशाख्यमिति । आकाशशब्दस्य ब्रह्माण्यपि रूढिमभिप्रेत्य तस्य शब्दस्य तस्मिन्  
श्रुतप्रयोगमाह—आकाशो ह वा इति । भूताकाशे रूढस्य ब्रह्माण्यपि रूढिकल्पनायां गौरवापत्तेः आकाशगुणयोगाद्वा  
तत्र वृत्तिरित्याह—आकाश इवेति । तस्मिन्त्यदन्तर्तिरत्यत्र तच्छब्देन प्रकृतत्वादाकाशमेव शास्त्रम् । ततश्च आका-

३० शान्तवर्तिन इह अन्वेष्टव्यत्वमुच्यते, आकाशशब्दितस्य आत्मनस्तु तच्च इहात्मानमनुविद्येति अनुवादसामर्थ्यादन्वेष्ट-  
व्यत्वं सिद्धयतीत्याशयेनाह—तस्मिन्नाकाशाख्य इति ।

यद्वा व्यधिकरणसप्तम्या तस्मिन् हृदये यदाकाशं यच्च तस्मिन्नाकाशाख्ये अन्तस्तदुभयमन्वेष्टव्यमिति  
भाष्यार्थः । अस्मिन्पक्षे तच्च इहात्मानमनुविद्येत्यनुवादवाक्यबलात्तच्छब्दस्य व्यवहितपरत्वं द्रष्टव्यम् । अथ । समा-  
नाधिकरणे एव सप्तम्यो तदन्वेष्टव्यमिति तच्छब्देन आकाशस्तदन्तर्गतश्च वाक्यशेषबलाद्गृह्यते आकाशे विद्यमानमा-

३५ काशं चेति । सर्वथाप्याकाशस्यान्वेष्टव्यत्वसिद्धिः । अन्वेषणप्रकारमाह—गुर्वश्रयणेति । विजिज्ञासाशब्दार्थमपुन-  
रुक्तमाह—साक्षादिति । साक्षात्कारोपायशमादिसाधने यत्नवता भवितव्यमिति दर्शयितुं सन्प्रत्ययप्रयोग इति भावः ॥१॥

यद्यपि पुण्डरीकस्य अन्तराकाशस्य च दहरत्वं तुल्यतया श्रुतम् । तथापि पुण्डरीकान्तर्गतत्वेन आकाशस्य  
दहरत्वमर्थोक्ततो न्यूनत्वेन पर्यवस्यतीत्याह—ततोऽप्यल्पतर एवेति । किं तत्र विद्यत इति काक्या सूचितं कैमुतिक-

यावान्वा अयमाकाशस्तावानेवोऽन्तर्हृदय आकाश उभे अस्मिन्वावायुथिरी  
अन्तरेव समाहिते उभावग्निय वायुश्च सूर्याचन्द्रमसावुभौ विबुधक्षत्राणि  
यच्चास्येहास्ति यच्च नास्ति सर्वं तदस्मिन्समाहितमिति ॥ ३ ॥

यद्भवेदित्याहुः । दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशः किं तदत्र विद्यते न किञ्चन विद्यत इत्यभिप्रायः । यदि नाम बदरमात्रं  
किमपि विद्यते किं तस्यान्वेषणेन विजिज्ञासनेन वा फलं विजिज्ञासितुः स्यात् । अतो यत्तत्रान्वेष्टव्यं विजिज्ञासितव्यं ५  
वा न तेन प्रयोजनमित्युक्तवतः स आचार्यो ब्रूयादिति श्रुतेर्वचनम् ॥ २ ॥

अतः । तत्र यद्वन्नृथ पुण्डरीकान्तःस्थस्याल्पत्वात्तत्स्यमल्पतरं स्यादिति । तदसत् । न हि पुण्डरीकवैश्वगतं  
पुण्डरीकादल्पतरं भवत्येवञ्च दहरोऽस्मिन्नन्तराकाश इति । किं तर्हि पुण्डरीकमल्पं तदनुविधाया तत्स्यमन्तःकरणं  
पुण्डरीकाकाशपरिच्छिन्नं तस्मिन्विबुधे संहतकरणानां योगिनां स्वच्छ इवोदके प्रतिबिम्बरूपमादर्श इव च शुद्धे  
स्वच्छं विज्ञानज्योतिःस्वरूपावभास तावन्मात्रं ब्रह्मोपलभ्यत इति दहरोऽस्मिन्नन्तराकाश इत्यवोचामान्तःकरणो- १०  
पाधिमिति न । स्वतस्तु यावान्नेव प्रसिद्धः परिमाणतोऽयमाकाशो भौतिकस्तावानेवोऽन्तर्हृदय आकाशो यस्मिन्नन्वेष्टव्यं

आनन्दगिरिटीका

व्यावर्तयति—न किञ्चनेति । हृदयपुण्डरीकान्तर्वर्तिनमाकाशमुपेत्याऽज्जं दूषयति—यदि नास्ति । फलानुपलभ्योऽतः-  
शब्दः । तत्रेत्यन्तर्वर्त्याकाशोक्तिः । शिष्याचार्यव्यतिरिक्तस्यात्राप्रस्तुतत्वात्कस्येदं नियोगवचनमित्याशङ्क्याऽह—  
इति श्रुतेरिति ॥ २ ॥

१५

किमाचार्यो ब्रूयादित्यपेक्षया वक्ष्यमाणार्थे शिष्याणां मनःसमाधानमादौ प्रार्थयत इत्याह—शृणुतेति ।  
श्रोतव्यमेव दर्शयितुं शिष्यैरुक्तमनुवदति—तत्रेति । किमाकाशस्य स्वाभाविकं दहस्त्वमुपेत्य चाद्यते किं वा  
परोपाधिमिति न । किमल्पत्वाऽज्जं दूषयति—तदसत् । ततश्च तस्य स्वाभाविकं दहस्त्वमाश्रित्य चोद्यं  
निरवकाशमिति शेषः । कथं तर्हि दहस्त्वोकिराकाशस्येत्याशङ्क्याऽह—किं तर्हीति । तस्मिन्विबुधे तावन्मात्रं  
ब्रह्म यथोक्तविशेषणं योगिना विषयेभ्यो विमुखीकृतान्तःकरणानामुपलभ्यत इति संबन्ध । अन्तःकरणस्य शुद्धत्वे २०  
दृष्टान्तमाह—स्वच्छ इवेति । ब्रह्माणस्तस्मिन्नुपलभ्यमानत्वे प्रतिबिम्बरूपमिवेत्युदाहरणम् । प्रतिपात्तसौकर्यार्थ-  
मुदाहरणान्तरम् । ब्रह्मणो नैसर्गिकमागन्तुक च व्यवधानं नास्तौत्युपलब्धिसिद्धयर्थं विशानष्टि—स्वच्छमिति ।  
तादृशेव दहस्त्वमादाय चोद्यते चेदौपाधिकं भूत्त्वमुपेत्य समाधिः संभवति । कल्पान्तरं निरस्यति—स्वतस्त्विति ।

अभिनवभारतीयानन्दसंस्कृतटीका

न्यायमाह—पुण्डरीक एवेति । यद्भवेदित्यनन्तरं तत् किं स्यादित्याहुर्निर्युजङ्गमान्वय । उक्तमर्थं श्रुत्याल्लं २५  
करोति—दहरोऽस्मिन्निति । काक्वा सूचितं विपर्ययमाह—न किञ्चित् । किं तदत्र विद्यत इत्यनेनेदं तत्र वस्त्व-  
भावस्योक्तत्वात्तत एव तत्रान्वेष्टव्याभावस्यापि सिद्धत्वाद्यदन्वेष्टव्यमिति द्वितीयकाव्या तत्रान्वेष्टव्याभावोक्तिः  
पुनरुक्त्याशङ्क्य तत्र वस्तुसद्भावाङ्गीकारेण तस्यान्वेष्टव्यत्वं प्रयोजनाभावात् द्वितीयकाव्या निषिध्यत इत्याह—  
यदि नास्ति ॥ २ ॥

परिहारवाक्यार्थं सङ्गृह्य दर्शयति—शृणुत तत्रेत्यादिना । अल्पतरं स्यादिति । यद्यपि असत्त्वमपि ३०  
चोदित शिष्यैः, तथापि अल्पत्वमात्रमनूय परिहारेणासत्त्वशङ्कापि परिह्रियत इति अल्पत्वमेवानूदितम् । किं  
तर्हीति । किं तर्ह्यन्तःकरणोपाधिमिति दहरोऽस्मिन्नन्तराकाश इत्यवोचामेत्यन्वयः । एतदुपाधिमितिमेव  
दर्शयति—तावन्मात्रमिति । घटोऽस्तौत्यादिना घटादावपि ब्रह्मोपलब्धेः अन्तःकरणे को विशेषः इत्यत आह—  
स्वच्छमिति । घटादौ सद्रूपेण प्रतीतिमात्रसत्त्वेऽपि नैव तत्र प्रतीतिरिति भावः ।

ननु पुण्डरीकान्तःस्थस्य तदुपाधित्वं युक्तम्, न त्वन्तःकरणोपाधित्वमित्याशङ्क्य आत्मनोऽसङ्गस्य पुण्डरीक- ३५  
वैश्वसम्बन्धमावात्र तदुपाधिकत्वम् । अन्तःकरणस्य तु तदसम्बन्धिनोऽपि तदुपलब्धिहेतुत्वेन तदुपाधित्वं,  
तद्वद्वारा आत्मनः पुण्डरीकस्यैव च युक्तमित्याभिप्रेत्याह—पुण्डरीकमल्पमित्यादिना । असम्बन्धिनोऽपि प्रतिबिम्बोद्-  
घातितया उपलब्धिहेतुत्वं दृष्टान्तेनाह—स्वच्छ इवेति । जले आदित्यादिरूपवदादर्शं मुखप्रतिबिम्बवच्चेत्यर्थः ।



विजिज्ञासितव्यं चावोचाम । नाप्याकाशतुल्यपरिमाणत्वमभिप्रेत्य तावानित्युच्यते । किं तर्हि ब्रह्मणोऽनुरूपस्य वृष्टान्तान्तरस्याभावात् । कथं पुनर्नाऽऽकाशसममेव ब्रह्मेत्यवगम्यते । “थेनाऽऽवृतं ख च दिवं महो च” । “तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः” “एतस्मिन् खल्वक्षरे गार्ग्याकाशः” इत्यादिश्रुतिभ्यः । किंचोभे अस्मिन्धावापृथिवी ब्रह्माकाशे बुद्ध्युपाधिविशिष्टेऽन्तरेव समाहिते सम्यगाहिते स्थिते यथा वा अरा नाभावित्युक्तं हि । तयोर्भावनिश्च  
५ वायुश्चेत्यादि समानम् । यच्च अस्याऽऽत्मन आत्मीयत्वेन देहवतोऽस्ति विद्यत इह लोके । तथा यच्चाऽऽत्मीयत्वेन न विद्यते । नष्ट भविष्यच्च नास्तीत्युच्यते । न त्वत्यन्तमेवासत् । तस्य ह्युच्चाकाशे समाधानानुपपत्तेः ॥ ३ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

आकाशोपम्येनाल्पत्व व्यावर्त्यते चेत्तर्ह्यकाशसमानपरिमाणत्वं विवक्षितमिति नेत्याह—नापीति । “न तस्य प्रतिमाऽस्ती”ति श्रुतेर्ब्रह्मणोऽनुरूपदृष्टान्ताभावात् प्रसिद्धमहत्वेनाकाशेनाल्पत्वभ्रमव्यावृत्तिरेव विवक्षितेत्यर्थः ।  
१० कार्यं हि “धावापृथिवी”त्यादि कारणे समाहितम् । तच्च कारणं हृदये ध्येयत्वेनोपदिष्टं बुद्ध्या विशेष्यते अत उक्तं—बुद्ध्युपाधिविशिष्टेति ॥ ३ ॥

आनन्दगिरिटीका

यस्मिन्नवेष्टव्यमाश्रयेण सहेति शेषः । यावास्तावानिति वचनादाकाशेन तुल्यपरिमाणत्वं ब्रह्मणोऽभिप्रेतं तथाच ज्यायानाकाशादित्यादि विरुद्धमित्याशङ्क्याऽऽह—नापीति । केनाभिप्रायेण तर्हि तावानित्युक्तमत आह—  
१५ किं तर्ह्यिति । “न तस्य प्रतिमाऽस्ती”त्याकाशादि येन व्याप्त लोकोऽनुभवति तस्मिन्नक्षरे सर्वभूमादि समाहितमित्यर्थः । कार्यकारणयोरतुल्यपरिमाणत्वप्रसिद्धेश्च नाऽऽकाशसमता ब्रह्मणोऽस्तीत्याह—तस्मादिति । आधारार्थेयोस्तुल्यपरिमाणत्वाच्चैवमित्याह—एतस्मिन्निति । इतरच्चाऽकाशस्य न स्वाभाविक दहरत्वमित्याह—किञ्चेति । कार्यं हि धावापृथिव्यादि कारणे समाहितं तच्च हृदये ध्येयमित्याश्रयेण बुद्ध्युपाधिविशिष्ट इत्युक्तम् । आकाशे धावापृथिव्यादः समाहितत्वे भ्रमविद्यासवाद दर्शयति—यथा वेति । न विद्यते सर्वं  
२० तदस्मत्समाहितमिति सन्धः । नास्तित्वात्स्यात्यन्तासिद्धयत्वे व्यावर्त्यति—नष्टमिति ॥ ३ ॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

ननु दहराकाशशब्दितस्य आत्मनः बाह्यभूताकाशमात्रत्वे परिच्छिन्नत्व स्यादित्यत आह—नहीति । किं तर्ह्यिति । तुल्यस्य दृष्टान्तान्तरस्य अभावात्पुण्डरीककृतपरिच्छेदनिवृत्त्यभिप्रायेण बाह्याकाशोपमोच्यते । तावतापि प्रसकाल्पत्वनिवृत्तिसम्वादित्यर्थः । नन्वाकाशवत्सर्वगतस्य नित्य इत्यादि श्रुतिबलादाकाशतुल्यत्वं  
२५ मुख्यमेव स्यात्, अन्यथा अल्पत्वनिवृत्ती लक्षणा स्यादिति शङ्कते—कथं पुनरिति । कथं पुनर्तावगम्यत इत्यन्वयः । आकाशस्य ब्रह्मणा आवृतत्वोक्त्या ब्रह्म ततोऽधिकमित्यवगम्यात् तत्तुल्यत्वमयुक्तमिति परिहरति—येनावृतमिति । दिवमिति । द्युलोक इत्यर्थः, द्वितीया प्रथमार्थे द्रष्टव्या । आत्मजन्यत्वादप्याकाशस्य तस्य ततोऽधिकपरिमाणत्वमित्याह—तस्मादिति । भूताकाशकारणस्य अव्याकृताकाशस्य अक्षरशब्दिते ब्रह्मण्येतत्प्रोक्तभावादप्यधिकत्वमित्याह—एतस्मिन्निति । आकाश इति । अव्याकृताकाश इत्यर्थः । तज्जन्यभूताकाशस्य किमु वक्तव्यमिति  
३० भावः, आदिशब्देन “ज्यायानन्दरिक्षादि”त्यादिश्रुतिसग्रहः । सर्वमावृत्य तिष्ठतीत्यत्र सर्वशब्दार्थान्तर्गतभूताकाश ब्रह्मणोऽऽवृत्तामृत्युक्त्यापि ब्रह्म ततोऽधिकं न तत्तुल्यमित्यवगम्यत इत्याह—सर्वमिति । किञ्चेति । न केवलं दहराकाशस्य अल्पत्वाभाव एव, किन्तु तस्मिन्नवेष्टव्य चास्तीति किञ्चशब्दार्थः । अस्मिन्नित्यस्य अर्थमाह—ब्रह्मेति । ब्रह्मरूपे आकाशे बुद्ध्युपाधिविशिष्ट इति ब्रह्म तत्र उपलभ्यत इति तथोच्यते, न तु तद्विशिष्टत्वमेव, परिच्छेदापत्तेरिति । अरा नाभाविति ।

३५ यद्यपि इदं प्राणविषय “एवमस्मिन् प्राणे सर्वं समर्पितमि”ति वाक्यनेपात् तत्रापि प्राणस्य न साक्षात्सर्वधारत्वं, किन्तु तदविष्टानब्रह्मद्वारेति तदुदाहृतम् । यत्चेत्यनन्तरं नास्तीति पदं द्रष्टव्यम् । तद्व्याख्यानम्—आत्मीयत्वेनेति । तत्स्वरूपमाह—नष्टमिति ॥ ३ ॥

तं चेद्ब्रूयुरस्मिन्नेदिदं ब्रह्मपुरे सर्वं समाहितं सर्वाणि च भूतानि सर्वे च कामा यदेतज्जरा वाऽऽप्नोति प्रध्वंसते वा किं ततोऽतिशिष्यत इति ॥ ४ ॥

स ब्रूयान्नास्य जरयैतज्जीर्यति न वधेनास्य हन्यत एतत्सत्यं ब्रह्मपुरमस्मिन्कामाः समाहिता एष आत्माऽपहतपाप्मा विजरो विमृत्युर्विशोको विजिघत्सोऽपिपासः सत्यकामः सत्यसंकल्पो यथा क्षेत्रेह प्रजा अन्नाविज्ञान्ति यथानुशासनं यं यमन्तमभिकामा भवन्ति यं जनपदं यं क्षेत्रभागं तं तमेवोपजीवन्ति ॥ ५ ॥

तं चेदेवमुक्तवन्तं ब्रूयुः पुनरन्तेवासिनः-अस्मिन्नेदिदं चेद्विदं ब्रह्मपुरे ब्रह्मपुरोपलक्षितान्तराकाश इत्यर्थः । इदं सर्वं समाहितं सर्वाणि च भूतानि सर्वे च कामाः । कथमाचार्येणानुक्ताः कामा अन्तेवासिभिरुच्यन्ते । नैष दोषः यच्चात्पेहास्ति यच्च नास्तीत्युक्ता एव ह्याचार्येण कामाः । अपि च सर्वशब्देन चोक्ता एव कामाः । यदा यस्मिन्काल एतच्छरीरं ब्रह्मपुरास्थं जराबलीपलितदिलक्षणं व्योहानिर्वाऽऽप्नोति शस्त्रादिना वा वृक्कं प्रध्वंसते विह्वलते १० विनश्यति किं ततोऽप्यदतिशिष्यते । घटाश्रितसौरवधिस्नेहादिवदघटनाको देहनाशोऽपि देहाश्रयमुत्तरोत्तरं पूर्वपूर्व-नाशाक्षयतोत्यभिप्रायः । एवं प्राप्ते नाशे किं ततोऽप्यद्योक्तादतिशिष्यतेऽवतिष्ठते न किंचनावतिष्ठत इत्यभिप्रायः ॥ ४ ॥

एवमन्तेवासिभिश्चोदितः स आचार्यो ब्रूयात्तन्मतिप्रपनयन् । कथम् । अस्य देहस्य जरयैतद्योक्तमन्तरा-  
नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम् १५

आश्रयनाशादाश्रितनाश इति न्यायमभिसन्धाय शङ्कते—तं चेदेवमिति । यद्यस्मिन्सर्वं समाहितं ततो देहनाशे किमिव शिष्यत इति सम्बन्धो भविष्यति । प्रथममभिकासंका निराचष्टे—कथमाचार्येणेत्यादिना ॥ ४ ॥

वास्तवाश्रयाश्रयिभावस्याविवक्षितत्वात् घटनाशोऽपि तदाश्रयाकाशविनाशादर्शनाश देहनाशे ब्रह्मनाश इत्याह—एवमन्तेवासिभिरिति । सत्यशब्दसामानाधिकरण्यात् ब्रह्मपुरं ब्रह्मपुरं विवक्षितं चेत् कथं तर्हि शरीरं

आनन्दगिरिटीका

२०

आश्रयनाशादाश्रितनाश स्यादिति न्यायमाश्रित्य शङ्कते—तं चेदिति । यद्यस्मिन्सर्वं समाहितं ततो देहनाशे किमिव शिष्यत इति सम्बन्ध । शिष्याणामधिकावापं दोषमाशङ्कते—कथमिति । शङ्कितं दोषं परिहरति—नैष दोष इति । सर्वं तदस्मिन्समाहितमित्यत्रोक्तेन सर्वशब्देनेति शेषः । शिष्याणामधिकावापं दोषं परिहृत्य प्रकृतं चोद्यं विवृणोति—यदेत्यादिना । आनाशस्य शिष्यमाणत्वमाशङ्क्याऽह—घटेति । ततो यथोक्तानाशादिति सम्बन्धः ॥ ४ ॥

२५

कथा पुना रीत्या शून्यविषया शिष्यमतिरपनेतव्येति प्रश्नपूर्वकं विवृणोति—कथमित्यादिना । देहादि-

अभिनवनायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

चेदित्यस्यार्थकथनं यदीति । यद्यपि पूर्वं ब्रह्मपुरमिति शरीरमुक्तम्, तथापि इह सर्वं समाहितमिति अनुवादवाक्यबलात् एतत्सत्यं ब्रह्मपुरमिति वाक्यशेषाच्च, तेन गन्धेन, तदग्नं दह्राकाशं लक्ष्यत इत्याह—ब्रह्मपुरोपलक्षित इति । उभे अस्मिन्नित्यादिवाक्ये कामानामनुक्ते इह तदनुवादो न संभवतीति शङ्कते—३० कथमिति । सर्वशब्देन वेति पाठे वाशब्दोच्चार्ये । यच्चास्य इहास्तीत्युक्तस्यैव सर्वशब्देन प्रतिनिर्दिश्य समाहित-त्वाकोः तस्यार्थान्तराभावेन विकल्पानुपपत्तेः । एतज्जरावऽऽप्नोतीति लिङ्गात्, ब्रह्मपुरशब्देन मुख्यया वृत्त्या प्रथमोपस्थितं शरीरमेव एतच्छब्देन परामुच्यते, न तु तदद्वारा लक्षितमन्तराकाशं जरादिलिङ्गविरोधादित्याह—एवमिति । ब्रह्मपुरास्थमिति तद्राच्यम्, न तु तल्लदयमित्यर्थः । बलीपलितदिलक्षणेत्यनन्तरं अवाप्नोतीति पदं द्रष्टव्यम् । प्रध्वंसते हेतुद्वयमाह—चमोहान्येति । घटनाशे तदाश्रितसौरवधितैलादिनाशवत् देहनाशे तदगतपुण्डरीक-  
नाशः, ततो दह्राकाशनाशः, ततः तदगतद्यावापृथिव्यादिनाश इत्यर्थः । तत इति । ततो यथोक्ताना-  
शादन्यदित्यर्थः ॥ ४ ॥

३५

काशाख्यं ब्रह्म यस्मिन्सर्वं समाहितं न जीर्यति देहवन्न विक्रियत इत्यर्थः । न चास्य बधेन शस्त्रादिघातेनैतद्वन्यते यथाऽऽकाशं किमु ततोऽपि सूक्ष्मतरमशब्दमस्पर्शं ब्रह्म देहेन्द्रियादिवोषैर्न स्पृश्यत इत्येतस्मिन्नवसरे वक्तव्यं प्राप्तं तत्प्रकृतव्यासङ्गो मा भूदिति नोच्यते । इन्द्रविरोचनाख्यायिकायामुपरिष्ठाद्व्याप्तौ युक्तिः । एतत्सत्यमवितथं ब्रह्मपुरं ब्रह्मैव पुरं ब्रह्मपुरं शरीराख्यं तु ब्रह्मपुरं ब्रह्मोपलक्षणार्थत्वात् । तत्त्वन्तमेव । “वाचाऽऽरम्भणं विकारो नामधेयम्” इति श्रुतेः । तद्विकारेऽनृतेऽपि देहशुद्धे ब्रह्मोपलभ्यत इति ब्रह्मपुरमित्युक्तं व्यावहारिकम् । सत्यं तु ब्रह्म-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

ब्रह्मपुरमुक्तमित्यत आह—शरीराख्यं त्विति । ब्रह्मणोऽपि पुरत्वासम्भवात् कथं सत्यं ब्रह्मपुरमुच्यत इत्याशङ्क्याह—सत्यं तु ब्रह्मेति । एवं दहराकाशस्याल्पत्वविनाशित्वदोषपरिहारेणोपास्यत्वमुक्तम् । तत्र चाहुग्रहः कर्तव्य इत्याह—

आनन्दगिरिटीका

- १० विक्रियया ब्रह्मणो न विक्रियाऽस्तीत्येतत्कैमुतिकन्यायेन साधयति—न चेति । देहादिषु तादात्म्येन स्थितं चेद्ब्रह्म दोषैरसस्पृष्टमित्ययुक्तमित्याशङ्क्याऽह—कथमिति । प्रकृता दहरोपासना तत्र व्यासङ्गो विक्षेपः । यदि देहादिवोषैरसस्पृष्टत्वं ब्रह्मणो नोच्यते चेदेते न क्वचिदुपपद्यन्ते तर्हि तदविवक्षितमेव स्यादित्याशङ्क्याऽह—इन्द्रति । नात्येत्पादिनोक्तोऽर्थः हेतुमाह—एतदिति । कथं यथोक्तं ब्रह्मणः पुरमवितथं स्यादित्याशङ्क्याऽह—ब्रह्मैवेति । सत्यशब्दसामानाधिकरण्यादुक्तसमाससिद्धिरित्यर्थः । कथं तर्हि शरीरं ब्रह्मपुरमित्युक्तमत आह—शरीराख्यं त्विति । तदेव
- १५ स्फुटयितुं शरीरस्य मिथ्यात्वं सप्रमाणं दर्शयति—तत्त्विति । अथ मिथ्याभूतस्य तस्य कथं ब्रह्मपुरत्वमत आह—तद्विकार इति । किं च व्यावहारिकं सत्यमिदं शरीरं तद्युक्तं तस्यानुतस्यापि ब्रह्मोपलब्ध्यभिधानस्य ब्रह्मपुरत्वमित्याह—व्यावहारिकमिति । ब्रह्म तु परमार्थसत्यमतश्चेतदेव सत्यमित्युक्तं ब्रह्मपुरमित्याह—सत्यं त्विति । ब्रह्मणः सत्यत्वेऽपि पुरत्वायोगात्कुतो ब्रह्मपुरत्वमित्याशङ्क्याऽह—सर्वव्यवहारेति । दहराकाशस्याल्पत्वं विनाशित्वमित्या-

अभिनवनारायणनन्देन्द्रसरस्वतीटीका

- २० तन्मतिरिति । तच्छङ्कामित्यर्थः । हननाद्यभावे आकाशवत्सूक्ष्मत्वं हेतुरित्याह—यथाऽऽकाशमिति । सूक्ष्मतरत्वमाह—अशब्दमिति । शब्दस्पर्शादिमतः स्थूलत्वात्तत्तः शब्दमात्रवत् । सूक्ष्मत्वं ततोऽपि तद्वह्नितस्य सूक्ष्मतरत्वमित्यर्थः । अस्पर्श आकाशं सूक्ष्मं अशब्दं ब्रह्म ततोऽपि सूक्ष्मतरमित्यन्वयः । जरादिदेहधर्मनिषेधः इन्द्रियादिवधर्मनिषेधोपलक्षणार्थः इत्याह—देहेन्द्रियादीति । देहहन्तुरात्महन्तृत्वप्रसिद्धे स्वदेहहन्तरेण आत्महन्तरेण प्रायश्चित्तविधानात् “जीर्णो वा विरमेदि”ति जराया आत्मधर्मत्वेन, जरादिदेहधर्माणामात्मधर्मत्वाभावे हेतुर्वान्य
- २५ इत्याशङ्क्याह—कथमिति । प्रकृतव्यासङ्ग इति । इहैव देहादिसर्वधर्मोपोहे कृते प्रकृतस्य सगुणोपासनस्य व्यासङ्गो विक्षेपो विरोधो भवेत् । ब्राह्मण्यादे कर्तृत्वादेव अभावे अधिकारानुपपत्तेरिति इह नोच्यते । इन्द्रविरोचनाख्यायिकायान्तु आत्मशुद्धेर्विवक्षितत्वाद्देहधर्माणां स्वप्ने अवशं नात्स्वापिनिकानां च सुषुप्ते अभावावव्यभिचारादसङ्गत्वाच्च आत्मनोऽज्ञात्मधर्मत्वं तेषां इत्युच्यत इत्यर्थः । आत्महन्तरेण प्रायश्चित्तादिविधानान्तु देहात्मनो मिथ्यातादात्म्याभिमानिनं प्रति न परमार्थत इति भावः ।

- ३० यद्यपि इन्द्रविरोचनाख्यायिकायां स्वप्नादिधर्मिणः प्रत्यगात्मनो निर्धर्मत्वमुच्यते, न तु दहराकाशशब्दितस्य ब्रह्मणो देहादिधर्मसस्पृष्टत्वं तथापि ब्रह्मण एव प्रत्यगात्मत्वात्, तस्मिन्नुक्तं ब्रह्मण्येवेति भावः । अत एव य आत्मा अपहृतपाप्मेत्यादिना अपहृतपाप्मत्वादिगुणक दहराकाशमनूद्य सोऽज्वेष्ट्य इति तस्य पारमार्थिकेन रूपेण अन्वेष्टव्यतामुद्दिष्य तस्य य एषोऽस्मिन् पुरुषो दृश्यते एष आत्मेत्यादिना प्रकृतस्यात्मनोऽन्वेष्टव्यस्याधि-प्रत्यगात्मत्वमुक्तत्वा तस्यैव एतं त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामीत्यादिना अशरीरं वाच्यं सन्तमित्यनेन सर्वधर्मस्पृष्टत्वं

- ३५ दर्शयिष्यतीति भावः । बधाद्यभावे सत्यत्वं कूटस्थत्वं हेतुं प्रश्नपूर्वकमाह—कुत इति । यदि समानाधिकरणसमासेन ब्रह्मोच्यते ब्रह्मपुरशब्देन कथं तर्हि पूर्वं शरीरमुक्तं तत्राह—शरीराख्यं त्विति । यदि ब्रह्मोपलब्धिहेतुत्वेन ब्रह्मोपलक्षणार्थत्वेन शरीरमुक्तं पूर्वं इह किमिति तदेव नोच्यते इत्याशङ्क्य तस्यानुतत्वात्सत्यत्वानुपपत्ते सत्यशब्दसामानाधिकरण्याच्छरीरं न गृह्यत इत्याह—तत्त्विति । तर्हि अनृतस्य लक्षवत्त्वप्रयुक्तमित्याशङ्क्य शरीरचिजले वृक्षादिप्रतिफलदर्शनाप्रतिविम्बोद्गाहकत्वरूपमुपलक्षकत्वं सम्भवति इत्याह—तद्विकार इति ।

पुरमेतदेव ब्रह्म । सर्वव्यवहारास्पदत्वात् । अतोऽस्मिन्पुण्डरीकोपलक्षिते ब्रह्मपुरे सर्वे कामा ये बहिर्भवद्भिः प्रार्थयन्ते तेऽस्मिन्नेव स्वात्मनि समाहिताः । अतस्तत्प्राप्त्युपायमेवानुतिष्ठत बाह्यविषयतृष्णां त्यजन्त्यभिप्रायः । एष आत्मा भवतां स्वकल्पम् । शृणुत तस्य लक्षणम् । अपहृतपाप्मा । अपहृतः पाप्मा धर्माधर्मव्यो यस्य सोऽयमपहृतपाप्मा । तथा विजरो विगतजरो विमुक्त्यश्च । तदुक्तं पूर्वमेव न वधेनास्य हन्यत इति । किमर्थं पुनरुच्यते । यद्यपि देहसंबन्धिभ्यां जरामृत्युभ्यां न संबध्यते अन्यथाऽपि संबन्धस्ताभ्यां स्यादित्याहुः शङ्कानिवृत्त्यर्थम् । विशोको विगतशोको । शोको ५ तामेष्टादिवियोगनिमित्तो मानसः संतापः । विजिघत्सो विगताज्ञनेच्छः । अपिपासोऽपानेच्छः । नन्वपहृतपाप्मत्वेन जरादयः शोकान्ताः प्रतिषिद्धा एव भवन्ति । कारणप्रतिषेधात् । धर्माधर्मकार्या हि त इति । जरादिप्रतिषेधेन वा धर्माधर्मयोः कार्याभावे विद्यमानयोरप्यसत्समत्वमिति पृथक्प्रतिषेधोऽनर्थकः स्यात् । सत्यमेवं तथाऽपि धर्माधर्मा-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

एष आत्मेति । यदुक्तं कार्याभावे सतोरपि धर्माधर्मयोरपि कचित्करत्वात्पहृतपाप्मेति पृथङ् न वक्तव्यं तत्राह—पाप- १०

आनन्दगिरिटीका

शङ्कितं दोषं परिहृत्योपास्यत्वसिद्धयर्थं पातनिकां करोति—अत इति । अस्मिन्सर्वकामसमाधाने फलितमुपा-  
सनमुपदिशति—अतस्तत्त्विति । यथोक्ते दहराकाशे कीदृगुपासनं कर्तव्यमित्यपेक्षायामहग्रहेणेत्याह—एष इति ।  
पुनरुक्तं शङ्कते—तदुक्तमिति । तां परिहरति—यद्यपीति । अन्यथा देहसंबन्धं विना स्वभावतोऽपीत्यर्थः ।  
निवृत्त्यर्थं पुनरुच्यत इति पूर्वेण संबन्धः । प्रकृष्टान्तरेण पुनरुक्तं चोदयति—नन्विति । शोकस्यान्ता किंचिद्व्यव- १५  
धाय पिपासा येनस्ति ते शोकान्तास्तेषां जरादीनामपहृतपाप्मत्वेन प्रतिषिद्धत्वे हेतुमाह—कारणेति । कथं धर्मा-  
धर्मप्रतिषेधे जरादिविकारप्रतिषेधस्तत्राऽह—धर्मेति । इति पृथक्प्रतिषेधोऽनर्थकः स्यादिति संबन्धः । जरादिप्रति-  
षेधस्यार्थवत्त्वमङ्गीकृत्य पाप्मप्रतिषेधस्य नैरर्थक्यमिति पक्षान्तरमाह—जरादीति । धर्माधर्मरावेर्वा निषेधादितर-

अभिनवनारायणानन्देन्द्रहरस्वतीटीका

उक्तमिति । शरीरमिति शेषः । तस्य अर्थक्रियाकारित्वात्सत्यत्वमित्याशङ्क्य तावता तस्य व्यावहारिकसत्यत्वं २०  
स्यात् तद्दु पारमार्थिकमित्याह—व्यावहारिकमिति । सत्यमिति शेषः । ब्रह्मणस्तु सर्वव्यवहारास्पदत्वेन सर्वाधिष्ठा-  
नत्वान्मुख्य सत्यत्वं स्यादित्याह—सत्यं त्विति । यस्माश्च विनश्यति न वा परिच्छिन्नं तस्मात्सर्वसमाधानास्पदत्वं  
युक्तमित्याह—अत इति । ब्रह्मपुरविनाशप्रयुक्तायाः सर्वसमाधानासम्भवशङ्कयास्तद्विनाशाभावोक्त्येव परिहारे  
सर्वसमाहितत्वस्यापि सिद्धेः अस्मिन्कामात्समाहिता इति पुनः कामानामेव विशेषेण समाहितत्वोक्तेः न  
किञ्चित्प्रयोजनमित्याशङ्क्य तस्या निवक्षितमर्थमाह—अतस्तत्त्विति । एवं दहराकाशं तदन्तःस्थितसत्त्वं च २५  
समर्थं तस्य दहराकाशस्योपासनार्थं गुणान्वक्तु एष आत्मेति वाक्यं व्याचष्टे—एष इति । न च दहराकाशस्य  
प्रत्यगात्मत्वोपदेशे तत्त्वमस्यादाविन भेदनिवृत्तेः उपास्योपासकताऽभव. शङ्क्यः । न ह्यत्र तत्त्वमस्यादाविन  
कतृत्वादभेदकोपाधिनिरासेन आत्मत्वमुच्यते । तथा सति गुणोपदेशहृदयायतनोपदेशादिना निश्चितोपासना-  
विरोधप्रसङ्गात् । किन्तु सत्येव भेदे ब्रह्मणः आत्मत्वेन अहङ्ग्रहेणोपासनार्थं आत्मत्वमुपदिश्यते । ततश्च  
प्रतीक्षेध्व न वेदन्त्याऽज्ञोपासनं किन्तु अहमिति आरोपितात्मतादात्म्येनोपासनं सिद्धञ्चति । एवमेव यत्र यज्ञोपास- ३०  
नायामुपास्यस्यात्मत्वमुच्यते तत्र तत्र अहङ्ग्रहः, अन्यथा प्रतीकत्वमित्येवमेवाहङ्ग्रहप्रतीकयोः विशेष इति  
न्यायविवरणे विवरणाचार्यैः व्यवस्थापितमिति ।

केचित् ब्रह्मण उपसनेषु वस्तुतो ब्रह्मण आत्मत्वेन अहङ्ग्रहमाहुः । तत् प्रतीक्षेध्वपि तुल्यमिति न  
सम्यक् । लक्षणमिति । विशेषणमित्यर्थः, यथाश्रुते तस्य जगत्कारणतादिलक्षणवदुपासनाच्च यो न स्यादिति ।  
न वधेनेत्युपलक्षणम्, नास्य जरयेत्यपि द्रष्टव्यम् । अन्यथापीति । स्वत इत्यर्थः । जरादिप्रतिषेधेन वा पाप- ३५  
प्रतिषेधसिद्धेः अपहृतपाप्मत्वं वा न वक्तव्यमित्याह—जरादीति । चक्षुष्यादे चकारो वाचस्पत्यः । धर्माधर्मयोरिति ।  
प्रतिषेधः सिध्यतीति शेषः । कार्यासत्वेऽपि कारणसत्त्वदर्शनात् कार्यनिषेधेन कारणधर्मादिनिषेधासिद्धेः पृथक् तन्निषेधो  
वक्तव्य इति न वाच्यं, तत्सत्त्वेऽपि तत्कार्यजराद्यभावे दोषाभावादित्याह—कार्याभाव इति । कारणनिषेधेन कार्य-  
भूतजरादिनिषेधसिद्धावपि तदकार्यजरादिसङ्कावशङ्कानिराकरणार्थं जरादिनिषेधोऽपि वक्तव्य इत्याह—सत्य-

तन्व्यतिरेकेण स्वाभाविकानन्दो यथेश्वरे विज्ञानमानन्दं ब्रह्मेति श्रुतेः । तथाऽवर्मकार्यजरादिव्यतिरेकेणापि जरादिदुःखस्वरूपं स्वाभाविकं स्मादित्याशङ्क्यते । अतो युक्तस्तन्निवृत्तये जरादीनां धर्माधर्मज्ञां पृथक्प्रतिषेधः । जरादिग्रहणं सर्वदुःखोपलक्षणार्थम् । पापनिमित्तानां तु दुःखानामानन्त्याप्रत्येकं च तत्प्रतिषेधस्याशङ्क्यत्वात्सर्वदुःखप्रतिषेधार्थं युक्तमेवापहतपाप्मत्ववचनम् । सत्या अवितथाः कामा यस्य सोऽयं सत्यकामः । वितथा हि संसारिणां कामाः । ईश्वरस्य तद्विपरीताः । तथा कामहेतवः संकल्पा अपि सत्या यस्य स सत्यसंकल्पः । संकल्पाः कामाश्च शुद्धसत्त्वोपाधिनिमित्ता ईश्वरस्य चित्रगुवत् । न स्वतो नेति नेतीत्युक्तत्वात् । यथोक्तलक्षण एवाऽऽत्मा विज्ञेयो गुरुभ्यः शास्त्रतश्चाऽऽत्मसंवेद्यतया च स्वाराज्यकामिः । न चेद्विज्ञायते को दोषः स्यादिति । शृणुतात्र दोषं दृष्टान्तेन । यथा ह्येवैह लोके प्रजा अन्वाविशन्त्यनुवर्तन्ते । यथानुशासनं यथेह प्रजा अन्य स्वामिनं

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१० निमित्तानां तिविति । निवृत्तिरूपा धर्माः सम्भवन्त्यभावस्यावस्तुत्वाद्वैताव्याघातकत्वात् । भावरूपास्तु कथं स्थिति-  
त्यत्राह—सङ्कल्पाः कामाश्चेति । शुद्धं सत्त्वं धर्माद्यसंसर्गि भायांशमूर्तं, चित्रा गावोऽस्वाभाविका यथा चित्रगोवि-  
शेषणं, तथा ब्रह्मणोऽपि कामादय इत्यर्थः । अन्तश्चन्दः स्थानवचनः प्रतियोगितस्यानं जनपदं ग्रामः ॥ ५ ॥

आनन्दगिरिटीका

निषेधः सिध्यतीत्यङ्गीकरोति—सत्यमेवमिति । तर्हि किमित्यपहतपाप्मेत्युक्त्वा 'विजरो विमल्युरित्याद्युच्यते  
१५ तत्राऽऽह—तथाऽपीति । तथार्थं दुःखे प्रतिषिद्धे किमिति जरादि प्रतिषिध्यते तत्राऽऽह—जरादीति । यत्तु कार्य-  
भावे सत्तोरपि धर्माधर्मयोस्तत्तादन्तोरगवर्दाकिंस्वरूपादपहतपाप्मेति न पृथक्प्रत्ययमिति तत्राऽऽह—पापनिमि-  
त्तानामिति । ईश्वरस्य सत्यकामत्वं साधयति—वितथा हीति । यथेश्वरस्यावितथाः कामास्तथा संकल्पाश्चेत्याह—  
तथेति । अत्रावरूपानां धर्माधर्माद्वैताव्याघातमकत्वेन संभावितत्वेऽपि कथं भावरूपा धर्माः संवेद्युरित्याशङ्क्याऽऽह—  
संकल्पा इति । शुद्धसत्त्वं रजस्तमोभ्यामसृष्टं त्रिगुणाया मायाया अंशमूर्तं तदेवोपाविस्तन्निमित्तं येषां ते तथा ।  
२० अस्वाभाविकानां संकल्पादीनामीश्वरविशेषणत्वे दृष्टान्तमाह—चित्रगुवविति । यथा चित्रा गावोऽस्वाभाविकाश्चित्र-  
गोर्देवदत्तस्य विशेषणं तथा ब्रह्मणोऽपि कामादय इत्यर्थः । किमिति कामादयो ब्रह्मणि स्वाभाविका न भवन्ति धर्म-  
धर्मिणोरेवोपचाराद्वैतश्रुतेरुपपत्तेरित्याशङ्क्याऽऽह—न स्वत इति । वाक्यान्तरमवतारयितुं पातनिकां करोति—  
यथोक्तेति । ज्ञानप्रकारं निमित्ताधिकारिप्रदर्शनपूर्वकं दर्शयति—गुरुभ्य इति । प्रश्नपूर्वकं यथा हीत्यादिव्याक्यमाह—  
न चेदिति । यथाकाशात्मापरिज्ञानमत्रेति परामृष्टम् । अक्षरोत्वमर्थं ह्येवेत्यनेन दृष्टान्तेन दर्शयित्वा वाक्यार्थं कथ-

२५

अभिनवभारतीयानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

नित्यादिना । यद्यपि आनन्दवक्षिण्यं जरादि न श्रूयते तथापि सुखदुःखयोस्तुल्यधर्मतया सामानाधिकरण्यानियम-  
दर्शनात् सुखदुःखाविधं दुःखमपि स्यादिति अनुमानेन शङ्का जायत इति वक्तुं जरादिदुःखरूपमित्युक्तम् ।  
स्वाभाविकमिति । अवर्माजन्यमित्यर्थः । ननु जरादीनां दुःखजनकत्वेन दुःखत्वाभावात्कथं जरादिदुःखमित्या-  
शङ्क्य इह जरादिशब्देन तज्जन्यं दुःखं लक्षयत इत्याह—जरादिग्रहणमिति । यद्वा जरादिनिषेधेन इतरदुःख-  
३० प्रतिषेधेऽपि कथं स्वाभाविकदुःखप्रतिषेध इत्यत आह—जरादिग्रहणमिति । दुःखेति तत्सम्बन्धिदुःखोपलक्षणार्थ-  
मित्यर्थः । एवं च जरादिशब्देन तत्सम्बन्धिदुःखमात्रप्रतिषेधार्थं पृथक् तत्कारणपाप्मप्रतिषेधेऽपि अपहतपाप्मत्व-  
विशेषणं कर्तव्य इत्याह—पापेति । तुल्यवत्त्वाच्च वचनमित्यनन्तरं संबध्यते । सत्यविशेषणस्य व्यावर्त्यमाह—  
वितथा हीति । सत्यकामत्वादिगुणवत्त्वे ईश्वरस्य निगुणत्वादित्युक्तिविरोधमाशङ्क्य औपाधिकत्वात्कामादीनां न  
स्वाभाविकनिगुणत्वविरोध इत्याह—सङ्कल्पा इति । शुद्धं सत्त्वं यस्या भायायास्तं तथोक्तं । कामानामौपाधिकत्वे  
३५ दृष्टान्तः—चित्रगुवविति । चित्रगुवविति भावप्रधानो निर्देशः, यथाचित्रगुत्वमौपाधिको धर्मो देवदत्तस्य तद्वत्सङ्कल्पा  
कामाश्चेति । तेषां स्वाभाविकत्वे श्रुतिविरोधमाह—नेतीति । उत्तरवाक्यमवतारयितुमपेक्षितं पूर्यति—  
यथोक्तेति । उपासनाबलादपरोक्षीकर्तव्यत्वेत्याह—आत्मसंवेद्यतथेति । ज्ञेय इत्यनुपङ्गः । उत्तरवाक्यमव-

तद्यथेह कर्मजितो लोकः क्षीयत एवमेवाभ्युन्न पुण्यजितो लोकः क्षीयते तव इहाऽऽत्मानमननु-  
विद्य ब्रजन्त्येतांश्च सत्यान्कामांस्तेषां सर्वेषु लोकेष्वकामचारो भवत्यथ य इहाऽऽत्मान-  
सनुविद्य ब्रजन्त्येतांश्च सत्यान्कामांस्तेषां सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति ॥ ६ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य षोडशः खण्डः

मन्यमानाः स्वस्य स्वामिनो यथा यथाऽनुशासनं तथा तथाऽन्वाविशन्ति । किम् । यं यमन्तं प्रत्यन्तं जनपदं ५  
क्षेत्रभागं चाभिकामा अयिन्यो भवन्त्यात्मबुद्धचक्षुरूपं तं तमेव च प्रत्यन्तादिमुपजीवन्तीति । एष दृष्टान्तोऽ-  
स्वातन्त्र्यदोषं प्रति पुण्यफलोपभोगे ॥ ५ ॥

अयान्यो दृष्टान्तस्तत्समं प्रति तद्यथेहेत्यादिः । तत्तत्र यथेह लोके तासामेव स्वाम्यनुशासनानुवर्तिनीनां  
प्रजानां सेवादिजितो लोकः पराधीनोपभोगः क्षीयतेऽन्तवान्भवति । अयेदानीं दार्ष्टान्तिकमुपसंहरति—  
एवमेवामुत्राग्निहोत्राविपुण्यजितो लोकः पराधीनोपभोगः क्षीयत एवेत्युक्तो दोष एषामिति विषयं दर्शयति— १०  
तद्य इत्यादिना । तत्तत्रेहास्मिन्लोकैः ज्ञानकर्मणोरधिकृता योग्याः सन्त आत्मानं यथोक्तलक्षणं शास्त्राचार्यो-  
पदिष्टमनुविद्य यथोपवेशमनु स्वसंबेद्यतामकृत्वा ब्रजन्ति वेहादस्मात् प्रयन्ति य एतांश्च यथोक्तान् सत्यान्  
सत्यसंकल्पकार्याश्च स्वात्मस्थान् कामानननुविद्य ब्रजन्ति तेषां सर्वेषु लोकेष्वकामचारोऽन्वतन्त्रता भवति । यथा  
राजानुशासनानुवर्तिनीनां प्रजानामित्यर्थः । अथ येऽन्य इह लोक आत्मानं शास्त्राचार्योपदेशमनुविद्य स्वात्म-  
संबेद्यतामापाद्य ब्रजन्ति यथोक्तांश्च सत्यान्कामांस्तेषां सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति रात्र इव सार्वभौमस्येह १५  
लोके ॥ ६ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये अष्टमाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अयं दोषः केषां भवतीत्याकाङ्क्षायामाह—उक्तो दोष एषामिति । कर्मसाध्यस्य पारतन्त्र्यं क्षयिष्णुत्वं  
च ज्ञानहीनकर्मसाध्यविषयमन्नहोपासकानामेष दोषो भवतीति दर्शयतीत्यर्थः ॥ ६ ॥ २०

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यामष्टमाध्यायस्य प्रथमद्वितीयखण्डौ

आनन्दमिरिटीका

यति—यथा ह्येवेति । अमुमर्थं प्रश्नपूर्वकमन्वाचष्टे—किमित्यादिना । उक्तदृष्टान्तेन विवक्षितमंशमनूय दृष्टान्तान्तरस्य  
तात्पर्यमाह—एष इति ॥ ५ ॥

केषामेष दोषो भवतीत्याकाङ्क्षायामाह—उक्त इति । कर्मसाध्यस्य पारतन्त्र्यं क्षयिष्णुत्वं च ज्ञानहीनकर्म-  
साध्यविषयमन्नहोपासकानामेष दोषो भवतीति दर्शयत्युत्तरं वाक्यमित्यर्थः । अविदुषामेवास्वातन्त्र्यदोषमुक्त्वा विदुषां  
स्वातन्त्र्यफलं कथयति—अथेत्यादिना ॥ ६ ॥

इति श्रीमदानन्दमिरिटीकायां अष्टमाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

तारयति—न वेदित्यादिना । स्वाम्यनुशासनानुवर्तिना किं किं भवतीति पृच्छति—किं किमिति । तेषां ततो ३०  
भवतीति शेषः । उत्तरमाह—यथं इति । विचारहितानां कर्मिणां पुण्यफलोपभोगे याऽस्वातन्त्र्यदोषं तं प्रत्येष  
दृष्टान्तः, इत्यन्वयः ॥ ५ ॥

अथ प्रतीति । उच्यत इति शेषः । लोक इति, लोकश्चत इति लोकः प्रत्यन्तादिः । उपसंहरतीति ।  
दृष्टान्तगतं पारतन्त्र्यादिकं दोषं दार्ष्टान्तिकमुपनयति तत्र दर्शयतीत्यर्थः । उक्तो दोषः केषामित्याकाङ्क्षायाम्  
आत्मानुवेदनरहितास्तेषामिति दोषस्याश्रयं दर्शयतीत्याह—इत्युक्त इति । एषामिति आत्मानुवेदनरहिता ३५  
निदिश्यन्ते । कामानां मुख्यसत्यत्वासम्भवासत्यसंकल्पजन्यत्वेन औपचारिकं सत्यत्वमाह—सत्यसकल्पेति ।  
स्वात्मस्थानिति । स्वात्मत्वेनोपास्यदहुराकाशस्थानित्यर्थः । अन्य इति । उक्तेष्वोऽन्य इत्यर्थः ॥ ६ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायां अष्टमाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

“स यदि पितृलोककामो भवति संकल्पादेवास्य पितरः  
समुत्तिष्ठन्ति तेन पितृलोकेन संपन्नो महीयते ॥ १ ॥

कथं सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवतीति, उच्यते—य आत्मानं यथोक्तलक्षणं हृदि साक्षात्कृतवान्वक्ष्यमाण-  
ब्रह्मचर्याविसाधनसंपन्नं संस्तत्स्थांश्च सत्यान्कामान्स त्यक्तदेहो यदि पितृलोककामः पितरो जनयितारस्त एव  
५ मुखहेतुत्वेन भोग्यत्वालोका उच्यन्ते तेषु कामो यस्य तैः पितृभिः सन्तुष्टो यस्य भवति तस्य सकल्प-  
मात्रादेव पितरः समुत्तिष्ठन्त्यात्मसंबन्धितामापद्यन्ते । विशुद्धसत्त्वतया सत्यसंकल्पत्वादीश्वरस्येव तेन पितृलोकेन  
भोगेन संपन्नः संपत्तिरिष्टप्राप्तिस्तथा समृद्धो महीयते पूज्यते वर्धते वा महिमानमनुभवति ॥ १ ॥

नरेन्द्रपुरीष टिप्पणम्

वाशब्दो महिमानमनुभवतीत्यत्रापि संबन्धनीयः, अनुभवति वेति ॥ १-८ ॥

१०

आनन्दगिरिटीका

उक्तमेवार्थसाक्षात्पूर्वकमुपादयति—कथमित्यादिना ॥ १ ॥

अभिनवरायणामन्वेन्द्रसत्स्वतीटीका

कामचारमेव प्रपञ्चयितुं उत्तरकण्ठिकेत्यवतारयति—कथमिति । स यदीत्यत्र सशब्दार्थमाह—य इति ।  
त्यक्तदेह इति । ततः कार्यं ब्रह्म प्राप्त इत्यपि द्रष्टव्यम् । ततः प्राक् सत्यसङ्कल्पत्वानुपपत्तेः । पितृगतोपभोगेनेति  
१५ पाठे तु पित्रधीनेत्यर्थः । इदं च फलितार्थकथनं, न तु लोकशब्दार्थकथनम् । तस्य भोग्यार्थत्वेन व्याख्यातत्वात्  
एव भोग्यत्वेन लोका उच्यन्त इत्यनेन पूर्ववाक्येन संगत इत्यर्थं सशब्दं व्याचष्टे—संप्राप्तिरिति । समित्यनेन  
प्राप्तिरुच्यत इत्यर्थं, पदिघातोर्थमाह—तथा समृद्ध इति । संप्राप्तिरिष्टप्राप्तिरिति पाठे तु प्रत्ययव्यतिरिक्तस्य  
संपदित्यस्य अर्थकथनम् । प्रत्ययार्थमाह—तथेति, वस्तुतस्तस्य संप्राप्तिः तया समृद्ध इति पाठश्चेदस्ति तदा सुगमः,

१-(१) संकल्पादेव तु तच्छ्रुते । “स यदि पितृलोककामो भवति संकल्पादेवास्य पितरस्समुत्तिष्ठन्ति” इति

२०

श्रूयते । तत्र पित्रादिसमुत्थाने सकल्प एव केवलो हेतुः उत निमित्तान्तरसहित इति । तत्र लोके सकल्पे  
सत्यपि गमनादेव पितरो लभ्यन्ते तथा हेत्वन्तरापेक्षाप्राप्ती सिद्धान्तः संकल्पादेवेति । तथैव श्रुतेः  
अन्यथा एवकारश्रुतिः पीड्यते । अत एव चास्य ईश्वरादन्योऽधिपतिर्न विद्यते ।

(२) ब्राह्मेण जैमिनिरुपन्यासादिभ्यः (ब्र० सू० ४-४-५) अत्र स्वेन रूपेणाभिनियम्यते इति श्रूयते । तत्र संशयः,  
मुक्तो ब्रह्मलोकं गतः सत्यकामत्वादिविशिष्टब्रह्मरूपेणाभिनियम्यते उत चित्तितन्मात्रेणेति संगये

२५

जैमिनिः ब्राह्मेण सत्यकामत्वादिरूपेणेत्याह । औडुलोमिस्तु चित्तितन्मात्रेणेति । बादरायणाचार्यास्तु  
एवमप्युपन्यासादिसद्भावात् “स यदि सातृलोककामो भवती”त्यादिना सः मुक्तः परमार्थतः चैतन्य-  
रूपोऽपि उपन्यासाच्चगता ब्राह्मस्यैश्वर्यस्याप्रत्यास्थानात् अवरोधो भवत्येते ।

(३) तत्रैव संकल्पादेवेत्यादिश्रवणे सन्देहः प्राप्तिश्रवणस्य शरीरेन्द्रियाणि विदुषः सन्ति न वा सत्तीति  
सन्देहे—अभावो बादरिराह ह्येव ( ब्र० सू० ४-४-१० ) बादर्याचार्यैः अभावो शरीरादेव मन्यते । “मन-

३०

सैतां कामात् पश्यन् रमते” इति तदभावश्रवणात् “भाव जैमिनिर्विकल्पात्मनत्वात्” (ब्र० सू० ४-४-११) ।  
जैमिनिस्तु भावो शरीरादेव मन्यते । “स एकवा भवति त्रिधा भवति” इति श्रवणात् । “द्वादशाहवदुभयविध  
बादरायणाज्ञः” ( ब्र० सू० ४-४-१२ ) अनेन सूत्रेण यथा द्वादशाहः क्रतुः सत्रायनोभयविधः एव मुक्तो  
यदा सशरीरता सकल्पयात तदा सशरीरः यदा त्वशरीरता तदा अशरीरः सत्यसंकल्पत्वात् । शरीराभावे  
स्वप्नवत् तस्य विषयभोगः शरीरसत्त्वे जाग्रद्वत् इति ।

३५

(४) भावो जैमिनिर्विकल्पात्मनत्वादित्यत्र ब्रह्मलोकं गतस्य शरीरत्वमप्युक्तम् । तत्र “एकवा भवती”त्यत्र न  
सन्देहः । त्रिधाभावादिषु किं निरात्मकानि शरीराणि सूत्र्यन्ते उत सात्मकानि । तत्रात्मशरीरयो एकेन  
शरीरेण योगात् इतराणि निरात्मकानीति पूर्वपक्षे “प्रदोषवदावेतस्तथाहि दर्शयति—(ब्र० सू० ४-४-१५)

अथ यदि मातृलोककामो भवति संकल्पादेवास्य मातरः  
 समुत्तिष्ठन्ति तेन मातृलोकेन संपन्नो महीयते ॥ २ ॥  
 अथ यदि भ्रातृलोककामो भवति संकल्पादेवास्य भ्रातरः  
 समुत्तिष्ठन्ति तेन भ्रातृलोकेन संपन्नो महीयते ॥ ३ ॥  
 अथ यदि स्वसृलोककामो भवति संकल्पादेवास्य स्वसारः  
 समुत्तिष्ठन्ति तेन स्वसृलोकेन संपन्नो महीयते ॥ ४ ॥  
 अथ यदि सखिलोककामो भवति संकल्पादेवास्य सखायः  
 समुत्तिष्ठन्ति तेन सखिलोकेन संपन्नो महीयते ॥ ५ ॥  
 अथ यदि गन्धमाल्यलोककामो भवति संकल्पादेवास्य गन्ध-  
 मालये समुत्तिष्ठतस्तेन गन्धमाल्यलोकेन संपन्नो महीयते ॥ ६ ॥  
 अथ यद्यन्नपानलोककामो भवति संकल्पादेवास्यान्नपाने  
 समुत्तिष्ठतस्तेनान्नपानलोकेन संपन्नो महीयते ॥ ७ ॥  
 अथ यदि गीतवादितलोककामो भवति संकल्पादेवास्य  
 गीतवादिते समुत्तिष्ठतस्तेन गीतवादितलोकेन संपन्नो महीयते ॥ ८ ॥  
 अथ यदि स्त्रीलोककामो भवति संकल्पादेवास्य  
 स्त्रियः समुत्तिष्ठन्ति तेन स्त्रीलोकेन संपन्नो महीयते ॥ ९ ॥  
 यं यमन्तमभिक्रामो भवति यं कामं कामयते सोऽस्य  
 संकल्पादेव समुत्तिष्ठति तेन संपन्नो महीयते ॥ १० ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि अष्टमाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

समानमन्यत् । मातरो जनयिष्योऽतीताः सुखहेतुभूताः सामर्थ्यात् । न हि दुःखहेतुभूतास्तु ग्रामसूकरादि- २०  
 जन्मनिमित्तास्तु मातृषु विशुद्धसत्त्वस्य योगिन इच्छा तत्संबन्धो वा युक्तः ॥ २-९ ॥  
 यं यमन्तं प्रदेशमभिक्रामो भवति । यं च कामं कामयते ययोक्तव्यतिरेकेणापि सोऽस्यान्तः प्राप्तुमिष्टः  
 कामश्च संकल्पादेव समुत्तिष्ठत्यस्य । तेनेच्छाविघाततयाऽभिप्रेतार्थप्राप्त्या च संपन्नो महीयत इत्युक्तार्थम् ॥ १० ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्कुरभाष्ये अष्टमाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

२५

सुखहेतुभूता इति कुतो विशेषणमित्याद्यदुःखाऽह—सामर्थ्यादिति । तदेव स्फुटयति—नहीति ॥ २-९ ॥  
 तेन ज्ञानमाहात्म्येनेति यावत् ॥ १० ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायामष्टमाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

अग्निवना रायपानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

पुण्यमेवामु गच्छति न ह वै देवान्मापं गच्छतीति श्रुतेः देवभावं गतस्य तस्य विदुषः न दुःखहेतुमातृसम्बन्धो युक्तः ३०  
 इत्याह—सुखहेतुभूता इति ॥ ९-१० ॥

इति श्रीमदग्निवना रायपानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायामष्टमाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

यथा प्रदीपः एकः अनेकप्रदीपभावाभापद्यते, एवमेकोऽपि सन् विद्वान् ऐश्वर्ययोगादनेकभावमापद्य  
 सर्वाणि शरीराण्यविशति । एकमनोऽनुवृत्तीन्यनेकानि शरीराणि सृजति अतो न तेषां निरात्मकत्वम् ।



त इमे सत्याः कामा अनृतापिधानास्तेषां सत्यानां सताम-  
नृतमपिधानं यो यो ह्यस्येतः प्रैति न तमिह दर्शनाय लभते ॥ १ ॥

यथोक्तमध्यानसाधनं नुष्ठानं प्रति साधकानामुत्साहजननार्थमनुक्रोशन्त्याह—कष्टमिदं खलु वर्तते  
यत्स्वात्मस्थाः शक्यप्राप्या अपि त इमे सत्याः कामा अनृतापिधानास्तेषामात्मस्थानां स्वाध्यागणामेव सतामनृतं  
५ बाह्यविषयेषु स्थग्यभोजनाच्छादनादिषु तृष्णा तन्निमित्तं च स्वेच्छाप्रचारत्वं मिथ्याज्ञाननिमित्तत्वादनुत-  
मित्युच्यते । तन्निमित्तं सत्यानां कामानामप्राप्तिरित्यपिधानमिवापिधानम् । कथमनृतापिधाननिमित्तं तेषामलाभ  
इति, उच्यते—यो यो हि यस्मादस्य जन्तोः पुत्रो भ्राता वेष्ट इतोऽस्मात्लोकात्रैति प्रगच्छति त्रियते तमिष्टं  
पुत्रं भ्रातरं वा स्वहृदयाकाशे विद्यमानमपीह पुनर्दर्शनायेच्छन्नपि न लभते ॥ १ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१० स्वाध्यागणामेव सतामनृतमपिधानमिवापिधानमिति सम्बन्धः । बाध्यमनृतं प्रसिद्धं शुक्तिरूप्यादीह तु किं  
विवक्षितमित्याशङ्क्याह—बाह्यविषयेष्विति । मिथ्या च तदज्ञानञ्च मिथ्याज्ञानं यदनाद्यनिर्वाच्यजडोपाध्यज्ञानं  
तदेव सुषुप्ते ब्रह्मस्वरूपावभासप्रतिबन्धकत्वादनुतमपिधानमुच्यते । न हि तत्र विषयतृष्णाया विषयसंग्रहस्य  
वा सभवं भ्रातिवासनायाश्च तत्त्वावभासप्रतिबन्धकत्वादतो मिथ्याज्ञानोपादानकत्वात्तृष्णायास्तन्निमित्तविषय-  
सङ्कल्पापिधानत्वं जाग्रददृष्टधेक्षया द्रष्टव्यम् । तेजः परस्या देवतायामिति श्रुतेः स्मृद्दयाकाशे मृतस्य विद्यमानत्व-  
१५ भवगन्तव्यम् । सर्वाधारे स्वात्मभूते जगन्मूलकारणे ब्रह्माणि विद्यमाना अपि कामा नोपलभ्यन्त इत्याप्यर्थं वर्तते  
इत्याक्रोशो दर्शितः ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

त इमे सत्या कामा इत्यादेस्तात्पर्यमाह—यथोक्तेति । आह सपनन्तरा श्रुतिरिति शेषः । तमेवानुक्रोशं  
दर्शयति—कष्टमिदं । अनृतमपिधानमिवापिधानं तेषामिति सम्बन्धः । किं तदनृतं तदाह—बाह्येति । कथं  
२० तदपिधानमात्मस्थानां कामानामित्याशङ्क्याह—तन्निमित्तमिति । उक्तमर्थमाकाङ्क्षापूर्वकमुत्तरं वाक्यमवतार्योप-  
पादयति—कथमित्यादिना । त हृदयाकाशे स्वात्मनि सन्तमपि द्रष्टुमिच्छन्नपि यस्माञ्च लभते तस्मादनृतापिधान  
निमित्तं कृत्वा तदलाभो भवतीति योजना ॥ १ ॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

उपासनोपास्यगुणान्धनमाप्रतिपादकत्वात् 'त इमं' इत्यादेः किमुत्थानमित्याशङ्क्य प्रयोजनमाह—यथोक्तेति ।  
२५ अनुक्रोशतोत्युपलक्षणम् । सर्वं तदस्मिन्समाहितमिति कामानामात्मस्थत्वोक्त्या सर्वान्प्रति सदा प्रत्यक्षात्पाप-  
बाध्वाया सार्पि निराक्रियत इति द्रष्टव्यम् । प्राप्या इति भावप्रधानो निर्देशः । न प्राप्यन्त इति शेषः । तत्र हेतुवाक्यं  
व्याचष्टे—त इमं इत्यादिना । सत्याः कामा इति । कामानां सत्यत्वं सङ्कल्पानन्तरमवश्यंभावात् आत्मरूपेण  
सर्वदा सत्त्वाद्वा, वाचारम्भेण विकार इत्युक्तत्वाच्च परमार्थत इति द्रष्टव्यम् । अनृतसत्यस्यैवचनस्य अन्यस्य वा  
अमृतस्य पटादिवदपिधायकत्वं न सभवतोत्याशङ्क्यते—कथमिति । अनृतशब्दात् वदन् तस्य गोण्या वृत्त्या अपिधाय-  
३० कत्वमिति परिहरति—तेषामिति । आत्मस्थानामिति । आत्मस्थितानां आत्मसत्तयैव सत्तामित्यर्थः । एतेन तेषां  
सत्यत्वमुपपादितं, अथापि भाषया भेदेन प्रतीयन्त इत्याह—त्वात्तेति । तन्निमित्तमिति । तृष्णानिमित्तं यद्विच्छा-  
प्रचारत्वं रागाद्यधीनविषयप्रवृत्तिः, या च तृष्णास्वरूपेण तदुभयमनृतमित्यर्थः । च्छाब्दस्य प्रचारत्वमित्यनेन  
सम्बन्धः । अथयथावस्तुविषयत्वमिद्वद्वा अज्ञानमनृतं तन्मूलत्वात्तृष्णाप्रचारत्वयोरनुतत्वमौ संचारिकमित्याह—  
मिथ्याज्ञानेति । उक्तस्यानृतस्यामूर्तस्यापि पटादिवत्कामप्राप्तिप्रतिबन्धकत्वगुणयोगादपिधायकत्वोक्तिरित्याह—  
३५ तन्निमित्तमिति । तदनेन तेषामिति वाक्यस्य अनृतापिधाना इत्यस्माद्वाक्यादर्थमेदाभावेन पीनरुक्ताशङ्का निरस्ता ।  
अपिधायकत्वोपपादनार्थत्वादस्य वाक्यस्येति । यो यो ह्येति वाक्यमन्वयव्यतिरेकाभ्यां अनृतस्य कामाप्राप्ति-  
निमित्तत्वमुपपादयितुमिति प्रश्नपूर्वकमाह—कथमिति ॥ १ ॥

अथ ये चास्येह जीवा ये च प्रेता यचान्यदिच्छन् लभते सर्वं तदत्र गत्वा विन्दतेऽत्र ह्यस्यैत  
सत्याः कामा अनृतापिधानास्तद्यथाऽपि हिरण्यनिधिं निहितमक्षेत्रज्ञा उपर्युपरि सञ्चरन्तो  
न विन्देयुरेवमेवेमाः सर्वाः प्रजा अहरहर्गच्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्त्यनुतेन हि प्रत्युद्धाः ॥२॥

अथ पुनर्ये चास्य विदुषो जन्तोर्जीवा जीवन्तीह पुत्रा भ्रात्रादयो वा ये च प्रेता मृता इष्टाः संबन्धिना  
यच्चाप्यदिह लोके वस्त्राभूषणादि रत्नादि वा वस्त्वच्छन्न लभते तत्सर्वमत्र हृदयाकाशाख्ये ब्रह्मणि गत्वा ५  
यथोक्तेन विधिना विन्दते लभते । अत्रास्मिन्हादाकाशे हि यस्मादस्यैते यथोक्ताः सत्याः कामा वर्तन्ते  
अनृतापिधानाः । कथमिव तदन्याभ्यमित्युच्यते—तत्तत्र यथा हिरण्यनिधिं हिरण्यमेव पुनर्ग्रहणाय निधातुर्भित्तधीयत  
इति निधिस्तं हिरण्यनिधिं निहितं भूमेरवस्तासिधिमक्षेत्रज्ञा निधिशान्त्रैर्निधिक्षेत्रमजानन्तस्ते निवेष्ट्युपरि  
संचरन्तोऽपि निधिं न विन्देयुः अथवेदेनमपि । एवमेवेमा अविद्यावत्यः सर्वा इमाः प्रजा यथोक्तं हृदयाकाशाख्यं  
ब्रह्मलोकं ब्रह्मैव लोको ब्रह्मलोकस्तमहरहः प्रत्यहं गच्छन्त्योऽपि सुषुप्तकाले न विन्दन्ति न लभन्त एषोऽहं ब्रह्मलोक- १०  
भावमाप्नोऽस्म्यद्येति । अनुतेन हि यथोक्तेन हि यस्मात्प्रत्युद्धा हृताः स्वरूपादविद्यादिवेषैर्बहिरपकृष्टा इत्यर्थः ।  
अतः कष्टमिदं वर्तते जन्तूनां यत्स्वायत्तमपि ब्रह्म न लभ्यत इत्यभिप्रायः ॥ २ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

तत्र विद्यमानस्याप्राप्तौ दृष्टान्तः क इत्याह—कथमिवेति ॥ २ ॥

आनन्दमिरिटीका

१५

इतश्च तेषामलभे निमित्तमनृतापिधानमेवेत्याह—अथ पुनरिति । यथोक्तेन विधिनेत्युपास्तिप्रकारोक्तिः ।  
आत्मस्थानां कामानामनृतापिधानत्वमुक्तं निगमयति—अत्रेति । यस्मादविद्वद्ब्रह्मलभ्या विद्वद्ब्रह्म लभ्याः सत्याः  
कामाः सर्वाधारे जगन्मूलकारणे ब्रह्मणि स्वात्मभूते वर्तन्ते तस्मात् अवश्यमनृतापिधानाः । सत्यामविद्यायामनुप-  
लब्धमद्विद्या तत्प्रशमने चोपलम्भमादित्यर्थः । यदुक्तं ब्रह्मणि स्वात्मनि कामाः सन्तोऽपि नोपलभ्यन्त इत्यन्याभ्यमिति  
तत्र दृष्टान्तं प्रश्नपूर्वकमुत्थाप्य व्याचष्टे—कथमिवेत्यादिना । तत्र स्वायत्तस्याप्यप्राप्तौ दृष्टान्तो निर्दिश्यत इति शेषः । २०  
दार्ष्टान्तिकं व्याकरोति—एवमेवेति । अलभप्रकारमभिनयति—एषोऽहमिति । तत्र हेतुमाह—अनृतेनेति । यथोक्तेन  
मिथ्याज्ञानाशब्दितानाद्यनिर्वाच्याज्ञानकृतेन तृष्णाप्रभेदेन तन्निमित्तेनेच्छाप्रचारेणेत्यर्थः । तस्मात्प्रजानां स्वात्मभूत-  
ब्रह्मलोकालाभ इति शेषः । स्वरूपादनृतेन हृतत्वमेव स्फोरयति—अविद्यावतीति । प्रकृतमाक्रोशमुपसंहरति—  
अत इति ॥ २ ॥

अमिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२५

अविदुष उक्तप्रतिबन्धात्कामाप्रसिरित्यन्वयमुक्त्वा दहराकाशात्मज्ञस्य विदुष उक्तानृतप्रतिबन्धाभावाद्-  
प्राप्तिर्नेति व्यतिरेकमाह—अथ पुनरिति । यदेवेह, इच्छन्नपि न लभते तदेव ब्रह्मणि गत्वा लभते, इत्यर्थः । सुषुप्ते  
प्राणिमात्रस्य ब्रह्मगमनसत्त्वेऽपि न यथोक्तकामप्राप्तिर्दृश्यत इत्यत आह—यथोक्तेनेति । उपासनया साक्षात्कृत्य  
गत्वैत्यर्थः । कथं कामप्राप्तिरित्याद्युच्यते ब्रह्मणि सर्वकामानां सत्त्वात् तत्प्राप्त्या तत्प्राप्तिस्सम्भवतीति, तत्र हेतुपरत्वेन  
वाक्यं व्याचष्टे—अत्रेति । हादाकाशाशब्दिते ब्रह्मणीत्यर्थः । अनृतापिधाना इत्यनन्तरं अतोऽनृतपरित्यागेन ३०  
कामानामात्मप्रत्यक्षज्ञानापादनमन्याय्यमिति शेषः ।

अत्र उत्तरत्वावर्यं दृष्टान्तप्रदर्शनार्थत्वेन अवतारयति—कथमिव तदन्याभ्यमिति । कथं कष्टमित्यर्थः कष्टमिदं  
वर्तत इत्युपक्रमात्, अतः कष्टमिदमिति उपसंहारदर्शनाच्च । कथमिव तदनृतमिति पाठः क्वचिद्दृश्यते, स  
प्राप्तादिकः, दृष्टान्तेन अनृतत्वाप्रतिपादनात् । यद्वा अहरहर्गच्छन्त्योऽपि ब्रह्म-लोकं न विन्दन्तीत्युक्त्या प्राप्तस्याप्य-  
प्राप्तिरवगम्यते, सा चाज्ञानादेव हस्तस्थमुषणादिवदिति न्यायेनापिधानस्याज्ञानत्वेन अनृतत्वावगमात् कथञ्चिदोज्यः । ३५  
अस्मिन्नेते कथं तदनृतमित्येव प्रश्ने इवकारो वाक्यालङ्कारार्थ इत्येवं द्रष्टव्यम् ॥ २ ॥

स वा एष आत्मा हृदि तस्यैतदेव निरुक्तं हृदयमिति

तस्माद्बुद्ध्यमहरहर्वा एवंवित्स्वर्गं लोकमेति ॥ ३ ॥

स वै य आत्माऽपहृतपाप्मेति प्रकृतो वैशब्देन तं स्मारयत्येष विवक्षित आत्मा हृदि हृदयपुण्डरीक  
आकाशशब्देनाभिहितः । तस्यैतस्य हृदयस्यैतदेव निरुक्तं निर्वचनं नान्यत् । हृदयमात्मा वर्तते इति यस्मात्  
५ तस्माद्बुद्ध्यं हृदयनामनिर्वचनप्रसिद्ध्याऽपि स्वहृदय आत्मेत्यवगन्तव्यमित्यभिप्रायः । अहरहर्वं प्रत्यहमेवंविद्बुद्ध्य-  
यमात्मेति जानन्स्वर्गं लोकं हृद् ब्रह्मेति प्रतिपद्यते । नन्वेवंविदपि सुषुप्तकाले हृद् ब्रह्मा प्रतिपद्यते एव सुषुप्तकाले  
सता सोम्य तदा संपन्न इत्युक्तत्वात् । बाढमेवं तथाऽप्यस्ति विशेषः । यथा जानन्नजानंश्च सर्वो जन्तुः सद्ब्रह्मैव  
तथाऽपि तत्त्वमसीति प्रतिबोधितो विद्वान्स्वमेव नान्योऽस्मीति जानन्सदेव भवति । एवमेव विद्वानविद्वान्च सुषुप्ते  
यद्यपि सत्संपद्यते तथाऽप्येवंविदेव स्वर्गं लोकमेतीत्युच्यते । देहपातेऽपि विद्याफलस्यावश्यं भावित्वादित्येष  
१० विशेषः ॥ ३ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

हृदयमात्मेत्येतद्बुद्ध्यनामनिर्वचनबलात्सिध्यति । ततो नाग्निं ब्रह्मदृष्टिवद्बुद्ध्ये ब्रह्मसमारोप इति नाशङ्कनीय-  
मित्याह—स वै य आत्मेति । देहपातेऽपीत्यपिशब्देन जीवन्नपि विद्यासामर्थ्येति स्वार्थं दुःखमनुभूय स्वं  
सुखमनुभवतीत्यर्थः ॥ ३ ॥

१५

आनन्दगिरिटीका

अनुक्रोशद्वारा यथोक्तब्रह्मध्यानानुष्ठाने प्रयत्नस्य कर्तव्यतोका, सम्प्रति नामादाविव हृदये ब्रह्मदृष्ट्यारोप-  
मात्रमिति शङ्कां वारयितुमन्तर्वाक्यमवतार्य व्याकरोति—स वा इत्यादिना । कथमात्मा यथोक्तो हृदयेऽस्तीति  
गम्यते तत्रोऽहं—सत्येति । यथोक्तावगतिफलमाह—अहरहरिति । एवंविदिति विशेषणममूष्यमाणः शङ्कते—  
नन्विति । अनेवविदोऽपि सुषुप्तकाले ब्रह्माप्राप्तिमङ्गीकरोति—बाढमेवमिति । तर्हि, किमित्येवंविदिति विशेषण-  
२० मित्याशङ्क्याऽहं—तथाऽपीति । विद्वद्विदुषोर्विशेषमेव दृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेति । त्व तदसीत्याचार्येण प्रतिबोधितो  
विद्वान्स्वमेव भवत्यन्यस्त्वविद्वानस्मि ति देहादिकमेव जानन्न सदेव भवतीति योजना । देहपातेऽपीत्यपिशब्देन  
जीवदवस्था दृष्टान्तिता ॥ ३ ॥

अमिनकनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

ननु हृदये आकाशशब्दितस्य ब्रह्माणस्सत्त्वे अहरहस्सुषुप्तकाले प्रजाना तद्गमनं स्यात्, तदेव तु नास्ति,  
२५ मानाभावात् । न च शरीराद्बहिर्गमनेन ब्रह्मगमनं जीवानां सम्भवति मरणप्रसङ्गादित्याशङ्क्य हृदयनामप्रसिद्ध्या  
तत्र सत्त्वं साधयितुं स वा इत्यादिवाक्यं व्याचष्टे—स वा इति । तत्र सशब्दार्थमाह—एष आत्मेति । विवक्षित  
इति । उपास्यत्वेन तात्पर्यविषय इत्यर्थः । अभिहित इत्यनन्तरं वर्तते इति शेषः । प्रतिज्ञातेऽर्थे हेतुवाक्यं व्याचष्टे—  
सत्येति । यद्यपीदं वाक्यं हृदयस्य उपासनास्थानत्वविवानार्थमिव प्रतीयते, तथापि तस्मिन्मन्त्रे सत्सदेवैवेत्य-  
मित्यनेनैव तत्सार्थस्य सिद्धत्वाद्बुद्ध्ये तस्य सत्त्वप्रतिपादनार्थमेवेत्याह—नामनिर्वचनेति । उक्तप्रकारेण हृदय  
३० आत्मेति जानन् तदुपासनेन तत्त्वज्ञानेन सदा ब्रह्मानन्दं प्राप्नोतीति तज्ज्ञानं स्तोति—अहरहर्वा इति । हृद्  
ब्रह्मेति । स्वर्गशब्दस्य निरतिशयसुखसामान्यवाचित्वात् ब्रह्माण एव निरतिशयसुखत्वात् “स्वर्गं लोकमिति ऊर्ध्वं  
विमुक्ता” इति श्रुतौ ब्रह्मणि प्रयोगदर्शनान्च, इहापि स्वर्गलोकशब्दे ब्रह्मवाचोक्त्यर्थं इति । एवंविदिति विशेषणम-  
युक्तमिति शङ्कते—नन्विति । द्वितीय सुषुप्तकाल इति पद उदाह्रियमाणश्रुतिगततदाशब्दव्याख्यानार्थम् । यथा  
पुनरसपत्तिभ्रमाभावेन विद्वानेव “आचार्यवान्देव,” “अथ सत्सपत्त्ये,” इत्यादौ सत्संपन्नत्वेनोच्यते, एवमिहापि  
३५ पुनरविदुषो इव पुनरप्राप्त्यभावेन विद्वानेव स्वर्गलोकमेतीति तदीयप्राप्तिरेव विद्यास्तुत्यर्थमुच्यते, न स्वविदुषो  
व्यावृत्तिरित्याह—ति पहरति—बाढमिति । विद्वान्सदेवेति । विद्वानेव सत् नान्योऽस्मीति विज्ञानभेदे नदित्यन्वयः ।  
एष विशेष इति । अप्राप्तिविरोधोक्ति आत्यन्तिकप्राप्ति विद्यास्तुत्यर्थं इह निदिश्यते इत्यर्थः ॥ ३ ॥

अथ य एष सम्प्रसादोऽस्माच्छरीरात्समुत्थाय परं ज्योतिरूपसम्पद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत  
एष आत्मेति होवाचैतदभूतमभयमेतद्ब्रह्मेति तस्य ह वा एतस्य ब्रह्मणो नाम सत्यमिति ॥४॥

सुषुप्तकाले स्वेनाऽऽमना सता संपन्नः सन्सम्पन्नप्रसीदतीति जाग्रत्स्वप्नयोर्विषयेन्द्रियसंयोगजातं कालुष्यं  
जहातीति संप्रसादशब्दो यद्यपि सर्वजन्तूनां साधारणस्तथाऽप्येवंविस्त्वं लोकमेतीति प्रकृतत्वादेव संप्रसाद इति  
संनिहितवद्यत्तविशेषात्सोऽप्येवं शरीरं हिंवाऽस्माच्छरीरात्समुत्थाय शरीरात्समावनां परित्यज्येत्यर्थः । न त्वांसना- ५  
दिव समुत्थायेतीह युक्तम् । स्वेन रूपेणेति विशेषणात् । न ह्यन्यत् उत्थाय स्वरूपं संपत्तव्यम् । स्वरूपमेव हि तन्न  
भवति प्रतिपत्तव्यं चेत्स्यात् । परं परमात्मलक्षणं विज्ञप्तिस्वभावं ज्योतिरूपसंपन्नं त्वास्वप्नमुपगम्येत्येतत् । स्वेन

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

संप्रसादस्य विदुषो यन्मुक्त्यालम्बनं भृद्धं ब्रह्म तत्तादात्म्योपदेशेनोपास्यं स्तोतुं संप्रसादशब्दार्थं तावदाह—  
सुषुप्तकाल इति । स्वाभाविकमेव स्वाच्छ्रयमात्मनः कथं सुषुप्ते प्रसीदति स्वच्छो भवतीति विशेष्यते तत्राह— १०  
जाग्रदिति । व्युत्पत्तिबलेन संप्रसादशब्दः सौषुप्तसर्वजीवसाधारणः कथमेव संप्रसाद इति सन्निहितपरामर्शः,  
तत्राह—संप्रसादशब्दो यद्यपीति । यद्यपि निर्गुणचित्सन्निहितो न भवत्यत्र तथापि विद्वत्सन्निधानात् सन्निहितवद्यत्त-

बालन्दगिरिटीका

संप्रसादस्य विदुषो यन्मुक्त्यालम्बनं भृद्धं ब्रह्म तत्तादात्म्योपदेशेनोपास्यं स्तोतुं संप्रसादशब्दार्थं कथयति—  
सुषुप्तेति । सम्यक्प्रसीदतीति संप्रसादो विद्वानिति शेषः । स्वाभाविकमेवाऽऽमनः स्वास्थ्यं कथं सुषुप्ते प्रसीदतीति १५  
विशेष्यते तत्राऽह—जाग्रदिति । जहातीति सुषुप्तः पुरुषः संप्रसाद इति विशेषव्युत्पत्तिबलेन संप्रसादशब्दः सौषुप्त-  
सर्वजीवसाधारणस्तत्कथमेव संप्रसाद इति संनिहितविद्वत्परामर्शस्तत्राऽह—संप्रसादशब्द इति । तस्य सौषुप्तसर्व-  
जीवसाधारणत्वेऽपि प्रक्रमवशाद्विद्वानेवैव संप्रसाद इति व्यपदिश्यते । यथा संनिहितोऽर्थो यत्नविशेषादेव इति शब्द-  
शक्तिवशादुच्यते तथेहापीत्यर्थः । एष एवंप्रतिप्रकृतः संप्रसादः स विद्वानिति यावत् । विवेकानन्तर्यमभ्यशब्दार्थः ।  
समुत्थानशब्दस्य मुख्यार्थत्वं वारयति—न त्विति । देहाद्व्युत्पत्तितस्यापि स्वेन रूपेणाभिनिष्पत्तिर्निवृत्त्यतीत्या- २०

अग्निवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

सुषुप्तकाले यद्ब्रह्म अहत्त्वं छान्ति तद्ब्रह्म बहुराकाशशब्दितमित्युक्तम् । अर्थात्पूर्वकाले इदानी  
यत्प्रतिपत्त्यन्ते ज्ञानिनः तदेव बहुराकाशः । अतः प्रत्यगात्मरूपत्वादपि तस्य हृदये सत्त्वमिति वक्तुं 'अथ य एष'  
इत्यादिवाक्यं तत्र संप्रसादशब्दार्थं वदन्संप्रसादशब्दितस्य स्वरूपाभिनिष्पत्तौ सुषुप्तमात्रस्य सा स्यादिति शङ्कते—  
सुषुप्तिकाल इति । सम्यक्प्रसीदतीत्यस्य संप्रसादशब्द इत्यनेनावयः, प्रसादमेव कालुष्योक्तिद्वाराऽह—जाग्रदिति । २५  
साधारण इति । तथा च सुप्तमात्रस्याभिनिष्पत्तिः स्यादिति शेषः । संप्रसादशब्दस्य सर्वसाधारणत्वेऽपि सन्निधि-  
वशात्प्रकृतवाच्ये तच्छब्दबलाच्च विदुषि शङ्कोच इत्युत्तरमाह—तथापीति । विद्वानेव इह संप्रसादशब्दार्थ इति  
शेषः । यद्यपि प्रकृतत्वं सन्निहितत्वं च हृदय आत्मेति ज्ञानस्य आत्मोपासनस्य वा न त्वात्मनो ब्रह्मात्मत्वज्ञानस्य,  
तस्यैव च स्वरूपाभिनिष्पत्तिहेतुत्वं, न पूर्वोक्तस्य तथापि तन्मात्रस्य स्वर्गलोकशब्दितब्रह्मप्राप्तिहेतुत्वासंभवात् ब्रह्म-  
ज्ञानद्वारा तद्वैतुल्यमित्यर्थात्तदपि प्रकृतमित्यर्थः । यद्वा स्वरूपाभिनिष्पत्तिजनकत्वसामर्थ्याल्लिङ्गात् षष्ठसमयोर्वा ३०  
प्रकृतं ब्रह्मज्ञानमिह गृह्यत इति भावः । एवं संप्रसादशब्दार्थभूत्वा वाक्य व्याचष्टे—सोऽप्येदमित्यादिना । प्रातीति-  
कमर्थमाह—शरीरमिति । विवक्षितमर्थमाह—शरीरात्मेति । समुत्थानं आसनात्समुत्थायेतित्वत् मुख्यमेव किं न  
स्यादित्याशङ्क्य तथा सति गतिपूर्विका स्वरूपसंपत्तिः उक्ता स्यात्, न चानेदे सेयं भवतीति स्वरूपाभिनिष्पत्तु-  
क्तियुक्ता स्यात् । अतो देहात्मभ्रमनिवृत्तिरेव रोगनिवृत्तिवत्समुत्थानं स्वरूपाभिनिष्पत्तिश्च रोगनिवृत्तौ स्वास्थ्य-  
प्राप्तिवत् स्वरूपावस्थानं इत्यभिप्रेत्याह—न चेत्प्रादिना । न ह्यन्यत् उत्थायेत्यनन्तरं गतिद्वारेति शेषः । स्वरूपस्य ३५  
स्वात्ममात्रतया देहात्मभ्रमनिवृत्त्या इहैव प्राप्तिरसंभवात् । न च ब्रह्मलोक एव उक्तापि स्वात्मसंपत्तिरिति वाच्यं,  
मानाभावात्, 'अत्र ब्रह्म समन्वित' इति श्रुतिविरोधश्च स्यादिति । प्रतिपत्तव्यं चेदिति । गतिपूर्वकमिति शेषः,  
ज्ञानेन प्रतिपत्तव्यत्वाङ्गीकारात् । ज्योतिर्दर्शनादित्यधिकरणन्यायेन भौतिकमादित्यज्योतिर्व्यवर्तयति—विज्ञप्तीति ।

आत्मीयेन रूपेणाभिनिष्पद्यते प्रागेतस्याः स्वरूपसंपत्तेरविद्यया वेहमेवापरं रूपमात्मत्वेनोपगत इति तत्त्वपेक्षेदमुच्यते स्वेन रूपेणेति । अशरीरता ह्यात्मनः स्वरूपं यत्त्वं परं ज्योतिःस्वरूपमापद्यते संप्रसाद एष आमेति होवाच । स ब्रूयादिति यः श्रुत्या नियुक्तोऽन्तेवासिभ्यः । किञ्चित्तदमृतमविनाशि भूमा यो वै भूमा तदमृतमित्युक्तम् । अत एवाऽऽह

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

- ५ विशेषात् स एव परामृश्यत इति शेषः । स्वरूपे अभिनिष्पत्तिप्रयोगः कथमित्यत्राह—प्रागेतस्या इति । अनात्मरूप-प्रतिपत्तिभ्रान्तिनिवृत्त्यपेक्षया स्वरूपसंपत्तिरुपचर्यत इत्यर्थः । अशरीरता हीति । वास्तवशरीरसम्बन्धविरुद्धं यथा मिथ्यारूप्यतादात्म्यनिवृत्तौ स्वाभाविकेनाख्यात्मना शुक्तिरवतिष्ठते तथा शरीरतादात्म्यभ्रान्तिनिवृत्तावशरीर-स्वरूपस्थितिरित्यर्थः ॥ ४ ॥

आनन्दगिरिटीका

- १० शङ्क्याऽऽह—न हीति । कुतोऽयं स्वरूपेऽभिनिष्पत्तिप्रयोगस्तत्राऽह—प्रागिति । एतच्छब्दः सम्यग्ज्ञानविषयः । अनात्मस्वरूपप्रतिपत्तिभ्रान्तिनिवृत्त्यपेक्षया स्वरूपसंपत्तिरुपचरितेत्यर्थः । किं तत्स्वरूपमिति तदाह—अशरीरता हीति । यथा मिथ्यारूप्यतादात्म्यनिवृत्तौ स्वाभाविकेनाख्यात्मना शुक्तिरवतिष्ठते तथा शरीरतादात्म्यभ्रान्तिनिवृत्तौ तदभावोपलक्षितं स्वच्छं स्वरूपमेवावस्थितं भवतीत्यर्थः । एष आमेति होवाचेत्यत्रैवशब्दार्थमाह—यस्त्वमिति । कोऽवावुक्तिकर्तोत्याकाङ्क्षायामाह—स ब्रूयादिति । न केवलमात्मत्वमेव प्रकृतस्य ज्योतिवः किन्तु रूपान्तरत्वमस्ती-  
१५ त्याह—किञ्चेति । अविनाशित्वे हेतुमाह—भूमेति । तथाऽपि कथमविनाशित्वं तत्राऽह—यो वा इति । इतिशब्दो

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

- स्वरूपस्य विद्यमानस्यैव इदानीमभिनिष्पत्तिः कथमित्याशङ्क्य औपचारिकी तामाह—प्रागेतस्या इति । पररूप-मिति । अन्यरूपमित्यर्थः, वेहस्य अन्यरूपत्वे किं तत्स्वरूपमत आह—अशरीरतेति । न च परमात्मसंपत्तिव्यतिरेकेण स्वरूपाभिनिष्पत्तेरभावाद्यनुसृष्टिकरिति वाच्यम् । आमुकेभेद एव स्यात् जीवस्य च परस्य च । भुक्तस्य न भेदोऽस्ति  
२० मेवहेतोरभावत इति, भुक्तिकाले एव जीवस्य ब्रह्मत्वं न संसारदशायामिति ये मन्यन्ते तद्वैभ्रमनिराकरणार्थत्वात् स्वरूपाभिनिष्पत्त्युक्तेः, आगन्तुकस्य स्वरूपत्वाभावात् । न च स्वशब्दः स्वीय इति वाच्यम्, यद्वै प्राप्नोति तस्य स्वीयत्वस्य अनुसृष्टिद्वयेन तदुक्तवैयर्थ्यात् । तदुक्तं सूत्रकृताः—संपद्याविर्भावः स्वेन शब्दादिति । एव परज्योति-रूपसंपद्येत्येतदपि पदं साङ्ख्यानमिव जीवस्य सर्वोपाधिविनिर्मुक्तैवल्लक्षणेणावस्थानं न त्वद्वितीयब्रह्मरूपेणा-वस्थानमिति शङ्कानिराकरणार्थमिति न तस्यापि वैयर्थ्यमिति भावः । केचित्तु अभिनिष्पत्तिः स्वरूपसाक्षात्कारः  
२५ शरीरात्समुत्थानं च त्वंपदार्थशोधनं, तत्तच्च समुत्थाय अभिनिष्पद्य परज्योतिरूपसंपद्यत इत्यङ्गीकृत्य क्त्वाश्रुतिः मुखं व्यादाय स्वपितृतिवद्योजनीयेति वदन्ति । तत्तु एष संप्रसाद इत्यनेनैव साक्षात्कारवत्त्वस्य उक्तत्वात् पुनस्तु कमित्यभिप्रेत्य भाष्यकारैः यथाश्रुत्येव व्याख्यातम् ।

- अन्ये तु शरीराभिर्गत्य आदित्यमण्डलं परज्योतिरुक्त्वद्विदं प्राप्य ब्रह्मलोके स्वेन रूपेण अभिनिष्पद्यत इति वदन्ति । तदयमुक्तं, व्यापिनी देहाभिर्गमनानुपपत्तेः । गतिपूर्वत्वे सपञ्चमानस्य स्वरूपत्वानुपपत्तेः, आगन्तुकस्य  
३० विनाशित्वापत्तेः, “न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ती”ति उत्क्रान्तिप्रतिषेधात् “अत्र ब्रह्म समस्तुत” इत्यादि श्रुतिविधात्, “ज्योतिर्दर्शनादि”त्यनेन सूत्रेण ज्योतिरुक्त्वस्य चेतन्यवाचित्यलोके, “संपद्याविर्भावः स्वेन शब्दादि” इत्यत्र स्वशब्दस्य स्वभाववाचित्यलोके, दहरविद्याकम्प्राप्तेरप्य नारीस्रष्टे वक्ष्यमाणत्वेन अस्य तद्विषयत्वायोगाच्चेति । नन्वेवं स्वरूपसंपत्तिवचनं प्रकृतविरोधि । जीवस्य ब्रह्मस्वभावतोऽपि तत्त्वमस्यादाविव कर्त्रादिभेदबुद्धिद्वये उपपासना-नुष्ठानासंभवादित्याशङ्क्य नास्य त्वंपदार्थस्य कर्त्रादिबाधेन पदार्थशोधनपूर्वकं ब्रह्मत्वमुच्यते, किन्तु अत्यन्त-  
३५ निर्गुणविद्यायां मुक्ती ब्रह्मसंपत्तिरस्यास्यसगुणब्रह्मोपासनलक्षणयाऽनूद्यते । न चोतावता कर्त्रादिबाधः पदार्थशो-धाधीनत्वात्तस्येत्याह—यस्त्वरूपमिति । ननु श्रुतिकर्तृके वाक्ये उवाचेति प्रतीतिवचनं अयुक्तमित्याशङ्क्य नेदं श्रुतिवाक्यं, किन्तु शिष्यान्प्रति आचार्योक्त्यनुवाद इत्याह—स ब्रूयादिति । अमृतत्वे अपरिच्छिन्नत्वं हेतुरिति श्रुत्युक्त्याऽह—यो वा इति । “अत्र नान्यत्पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाती”ति भूतस्त्रिविधपरिच्छेदाभावोक्ते-विनाशहेतोः द्वितीयस्य अभावाभिर्हेतुत्वकिनाशस्य क्षणवादनिराकरणेन निराकृतत्वाद्भवत्यपरिच्छिन्नत्वं हेतुरिति

तानि ह वा एतानि त्रीण्यक्षराणि सतीयमिति तद्यत्सत्तदमृतमथ यत्ति तन्मर्त्यमथ  
यद्यं तेनोभे यच्छति यदनेनोभे यच्छति तस्माद्यमहरहर्वा एवंवित्स्वर्गं लोकमेति ॥ ५ ॥  
इति छान्दोग्योपनिषद्वि अष्टमाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

भूमौ द्वितीयाभावादत एतदब्रह्मेति । तस्य ह वा एतस्य ब्रह्मणो नामाभिधानम् । किं तत्सत्यमिति । सत्यं  
ह्यवित्तयं ब्रह्म । तत्सत्यं स आत्मेति ह्युक्तम् । अथ किमर्थमिदं नाम पुनरुच्यते । तदुपासनाविधिस्तुत्यर्थम् ॥ ४ ॥ ५

तानि ह वा एतानि ब्रह्मणो नामाक्षराणि त्रीण्येतानि सतीयमिति सकारस्तकारो यमिति च । तकार ईकारः  
उच्चारणार्थोऽनुबन्धः । ह्रस्वेनैवाक्षरेण पुनः प्रतिनिर्देशात्तेषाम् । तत्तत्र यत्सत्सकारस्तदमृतं सद्ब्रह्माभ्युपगम-  
कत्ववमृत एव सकारस्तकारान्तो निर्दिष्टः । अथ यत्ति तकारस्तन्मर्त्यम् । अथ यद्यमक्षरं तेनाक्षरेणामृतमर्त्याख्ये

चरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

दीर्घमीकारं निर्विष्य ह्रस्वं पुनरनुबन्धं अविवक्षितत्वमेव नामाक्षरेषु तस्येति सूचयतीत्याह—ह्रस्वेनेति । १०

अनन्दगिरिटीका

हेत्वर्थः । यस्माद्यथोक्तलक्षणं ब्रह्म तस्मात्तदुपासनामर्हतीत्यर्थः । उपास्यस्य ब्रह्मणो नाम निर्दिशति—तस्येति ।  
उक्तस्य पुनश्चिद्वर्णनार्थिकेत्याशङ्क्य परिहरति—किमर्थमिति्यादिना ॥ ४ ॥

उपास्यस्तुत्यर्थं नामोक्तत्वा तादर्थ्येनैव नामाक्षराणि प्रस्तौति—तानीति । तानि कानीत्युपेक्षायामाह—  
एतानीति । कथं तकार इत्युच्यते ईकारस्यापि तत्र भावादित्याशङ्क्याऽऽह—ईकार इति । तत्र हेतुमाह—ह्रस्वेनेति । १५  
दीर्घमीकारमुद्दिश्य ह्रस्वं पुनरनुबन्धं अविवक्षितत्वमेव नामाक्षरेषु तस्य सूचयतीत्यर्थः । त्रयाणामक्षराणामवन्तरेभेदं  
दर्शयति—तेषामिति । निर्धारणे षष्ठो । वर्णविभागानन्तर्यमथशब्दार्थः । तकारस्याक्षरसामान्यान्मर्त्यत्वम् ।

अभिनवभारतीयानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

भावः । परिच्छेदाभावादेव निरुपाधिकमहत्वरूपं ब्रह्मस्वमित्याह—अत एवेति । यद्यपि व्यवहाररूपिणोऽस्य  
उपासनाप्रवृत्तिः अन्यथा भेदाभावेन सदयोगात्, तत्र च नाद्वितीयत्वं तथापि परमार्थदृष्ट्याश्रयमाद्वितीयत्वं वस्तुत्वेन २०  
उपास्यस्तुत्यर्थमुच्यते इति शेषः । अत एव तस्य ह वा एतस्येत्यादि सर्वं स्तुत्यर्थमित्येवोक्तमिति भाष्ये स्तुति-  
सिध्यर्थमेव तस्य नाम्नः अन्यर्थत्वमाह—सत्यं हीति । ह वा इति निपातद्वयोर्जां प्रसिद्धिं श्रुत्या दर्शयति—  
तत्सत्यमिति । तर्हि तत्रोक्तस्य इहोक्तिव्यर्थेत्याशङ्क्य निर्गुणविद्यायामुक्तमपि परमार्थवृत्त्याश्रयमिह स्तुत्यर्थमुच्यत  
इत्याह—तर्हि ॥ ४ ॥

स्तुत्यर्थमेव नामाक्षरमाहात्म्यमप्याह—तानीत्यादिना । अक्षरस्वरूपप्रदर्शनार्थमेतच्छब्दस्य पुनरावृत्तिः, २५  
सत्यमित्यत्र तकारोपरि इकारश्रवणात्कथं तीतिनिर्देश इत्यत आह—तकार इकार इति । तकारोपरितन इकार  
इत्यर्थः । ननु सतीयमिति दीर्घमीकारं तकारोपरि केचित्पठन्ति तथा च ईकार उच्चारणार्थ इति वक्तव्ये किमिति  
इकार इत्युक्तमित्याशङ्क्य अथ यत्ति तन्मर्त्यमिति पुनर्निर्देशो ह्रस्वस्यैव सर्वेषां पाठेऽपि दर्शनात् इह दीर्घेण इकारेण  
पाठः प्रामादिक इत्याह—ह्रस्वेनेति । तद्यत्सदित्यत्र तदित्यव्यय तेषामित्यर्थ इति व्याख्या—तेषां मध्य इति ।  
यत्सत्तदमृतमित्यत्र केवलसकारस्यैव निर्देशो कर्तव्ये तकारान्ततया निर्देशो न युक्त इत्याशङ्क्य तकारस्य अमृतत्वं ३०  
अमृतब्रह्मवाचकसत्यदान्तर्गतत्वेन दर्शयितुं सत्यप्रत्यभिज्ञानाय तकारान्ततया निर्देश इत्याह—सद्ब्रह्मेति ।  
वाचकत्वादिति । वाचकसत्यप्रत्यभिज्ञानादित्यर्थः । अभूत एव सकार इति । वाच्यवाचकाभेदोपचार इत्यर्थः । सकार  
इत्यन्तरं इति ज्ञापयितुमिति शेषः । तन्मर्त्यमिति । मर्त्यशब्दे तकारस्य सत्त्वादवयवभूते तस्मिन्मर्त्यशब्दरूपावय-  
वित्वमारोप्य वाच्यवाचकाभेदेन तकारो मर्त्यमित्यर्थः । यच्छतीति पदस्य नियन्तृवाचकत्वात्तत्पर्यायभूतस्य यमय-  
तीयस्यापि तथात्वाद्व्याचकाभेदविवक्षाया यमयतीयस्य पदस्य नियन्तृत्वे सत्यवयवावयविनोभेदविवक्षाया ३५  
यमित्यवयवस्यैव नियन्तृत्वं अमृतमर्त्यभूतौ सकारतकारौ प्रतीत्याह—अथ यद्यमित्यादिना । तेनाक्षरेणेत्यस्य  
आत्मेनेति व्यवहित्वान्वयः । ततश्च यमित्यनेन अक्षरस्वरूपेणैव यमित्यक्षरमेव उभे यच्छति, नार्थव्यवधानेनेत्यर्थो

पूर्वं उभे अक्षरे यच्छति यमयति नियमयति वक्षोकरोत्पत्तन इत्यर्थः । यद्यस्मादनेन यमित्येतेनोभे यच्छति तस्माद्यम् । संयते इव ह्येतेन यमा लक्ष्यते । ब्रह्मनामाक्षरस्यापीदममृतत्वादिवर्मवत्त्वं महाभाग्यं किमुत नामवत् इत्युपास्यत्वाय स्तूयते । ब्रह्मनामनिर्वचनेनैव नामवतो वेत्तव्यं । अहरहर्वा एवमित्येवमं लोकमेतौयुक्तार्थम् ॥ ५ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये अष्टमाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

मर्त्यपदान्तरगतत्वात् तकारस्येत्यर्थः । यमित्यक्षरेण पूर्वं अक्षरे कथं प्रयोक्ता नियमयतीत्याकाङ्क्षायामाह - आत्मन इति । यमयतीति यं ततोऽस्याक्षरस्य नियमनस्वाभाव्येन यमयतीत्यर्थः । ब्रह्मोपासनविधिस्तुत्यर्थमित्युक्तं नामकीर्तनं ; स्तुतिप्रकारमाह—ब्रह्मनामाक्षरस्यापीति ॥ ५ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यामष्टमाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

१०

आनन्दगिरिटीका

कथमक्षरे पूर्वं यमित्यक्षरेण प्रयोक्ता नियमयतीत्याकाङ्क्षायाम् नियमनस्वाभाव्येनेत्याह—आत्मन इति । यमित्यक्षरस्य नियमनस्वाभाव्यमेव साधयति—यद्यस्मादिति । तस्य तत्त्वभावत्वेऽनुभवमनुकूलयति—संयते इवेति । यमा यमित्यक्षरेणेत्यर्थः । तस्य पूर्वार्थ्याभुपरिष्ठाद्भावित्वं तन्नियामकत्वे हेतुरिति भत्वाऽऽह—एतेनैति । लक्ष्यते पूर्वं अक्षरे इति शेषः । ब्रह्मणः सत्यमिति नाम तस्य यद्विर्वचनं कृतं तस्य प्रयोजनमाह—ब्रह्मेति । फलवाक्यस्यमेव विरपदं १५ व्याकरोति—एवमिति । वाक्यं तु न व्याख्येय प्रागेव व्याख्यातत्वादित्याह—अहरिति ॥ ५ ॥

इति श्रीमानन्दगिरिटीकायां अष्टमाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

अभिनवभारतीयानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

लभ्यते । आत्मेत्यर्थे इति क्वचित्पाठः । स प्रामादिकः । एवं च सति नामाक्षरस्यापि इदं महाभाग्यमित्यग्रेतनवाक्यं युज्यते । अन्यथा आत्मन एव एतेनाक्षरेण साधनेन नियन्तुत्वे तद्विरुध्यते, तदक्षरद्वारा आत्मनो नियन्तृत्वा-  
२० दर्शनाच्चेति । यमित्येतेनैति । एतेनात्मना स्वरूपेण यमेव यच्छतीत्यर्थः ।

एवं यमित्यस्य वाच्याभेदोपचारेण नियन्तृत्वमुक्त्या साक्षादित्याह—यन्ध्येते इवेति । यथा सेनाप्रस्थः राजभूयः सेनादिकं स्वेच्छागमनादिवारणेन नियच्छति, एवं यमित्यक्षरं सकारतकारयोरे इत्यमानं नियच्छतीव लक्ष्यत इत्यर्थः । अनेन यमेति सकारतकाराग्रेतनेन यमित्यक्षरेणेत्यर्थः । ( न यमेति पाठस्तु स्वप्ननामनिर्वचनेन ब्रह्मोपास्यत्वाय स्तूयत इत्यन्वयः । ) अहरहर्वा इत्यत्र एवविदिति पदं व्याचष्टे—नामवत् इति । नामनिर्वचनस्य  
२५ स्तुत्यर्थत्वेन वेद्यत्वाभावात्नामवत् एवेत्युक्तम् ।

यद्यपि नामनिर्वचनेऽपि उपास्यतद्वेदनस्यैवैवं फलमिति स्वरसतः प्रतीयते तथापि तच्च इहात्मानमनुविश्रजन्त्येतादिच सत्यात्मकामानिति प्रयोगविधिना सत्यकामादिगुणानां पुनर्विधानात्तस्य च इतरपरिसङ्गबार्थत्वेन गुणान्तरस्य उपास्यत्वनिवारणात् तत्कीर्तनं स्तुत्यर्थतया व्याख्यातम् । अत एव वक्ष्यमाणं सेतुत्वविधूतित्वादिकमपि स्तुत्यर्थमेवेति वक्ष्यति । अत एव आचस्पतिना “कामादोतरत्र तत्र च आयतनादिभ्यः” इत्यत्र वक्षित्वादीना  
३० बृहदारण्यके निर्गुणविद्यागतानामिहोपसंहृतानां अस्यास्तगुणविद्यात्वेन अत्र उपास्यत्वयोग्यतामपि प्रयोगविध्यपरिगृहीतत्वात् स्तुत्यर्थतैवेत्युक्तम् । न्यायश्च—यदि श्रुतत्वमात्रेण गुणानामुपास्यत्वं स्यात् तदा एताञ्च सत्यात्मकामानिति कामानां पृथगुपास्यत्वं न ब्रूयात् । अत इतरेषां श्रूयमाणानां परिसंख्यानाथं पुनश्चवगमिति निश्चीयत इति स्तुत्यर्थत्वमेव तेषाम् । किञ्च तस्मिन्त्यदन्तस्तदन्तैश्चैवमिति उपासना विधाय यच्चाग्रेह्यास्ति यच्च नास्ति सर्वं तदात्मसमाहितमिति सर्वस्य समाहितत्ववचनेन सर्वस्याप्युपास्यत्वसिद्धेः पुनरिदं  
३५ वचनं स्तुत्यर्थमिति भावः । इत्युक्तार्थमिति । उक्तप्रकारेण ब्रह्मण स्तुतत्वे तदुपासनाया क्रममुक्तौ स्वर्गलोकशब्दितं ब्रह्मानन्द प्राप्नोतीत्युक्तार्थमित्यर्थः ॥ ५ ॥

इति श्रीमदभिनवभारतीयानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायामष्टमाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

अथ य आत्मा स सेतुर्विश्वतिरेषां-लोकानामसम्भेदाय नैतं सेतुमहोरात्रे तरतो न जरा न मृत्युर्न शोको न सुकृतं न दुष्कृतं सर्वे पाप्मानोऽतो निवर्तन्तेऽपहृतपाप्मा ह्येष ब्रह्मलोकः ॥ १ ॥

अथ य आत्मेति । उक्तलक्षणो यः संप्रसादस्तस्य स्वरूपं वक्ष्यमाणैरुक्तैरनुक्तैश्च गुणैः पुनः स्तूयते ब्रह्मचर्य-साधनसंबन्धायम् । य एष यथोक्तलक्षण आत्मा स सेतुरिव सेतुः । विधृतिविचरणः । अनेन हि सर्वं जगद्वर्णाश्रमादि-क्रियाकारकफलादिभेदनिमित्तमैः कर्तुरनुक्तं विदधता विधृतम् । अत्रियमाणं ह्रीश्वरेणेदं विश्वं विनश्येद्यतस्तस्मात्स सेतुर्विधृतिः । किमर्थं स सेतुरित्याह—एषां भूरादीनां लोकानां कर्तृकर्मफलाभयाणामसंभेदायाविदारणायविनाशा-येत्येतत् । किंविशिष्टश्चासौ सेतुरित्याह—नैतम् सेतुमात्मानमहोरात्रे सर्वस्य जनिमतः परिच्छेदके सती नैतं तरतः । यथाऽप्ये संसारिणः कालेनाहोरात्रादिलक्षणेन परिच्छेद्या न तथाऽयं कालपरिच्छेद्य इत्यभिप्रायः । “यस्मा-द्व्यवसंभत्तरादोहोभिः परिवर्तत” इति श्रुत्यन्तरात् । अत एवेनं न जरा तरति न प्राप्नोति । तथा न मृत्युर्न शोको न सुकृतं न दुष्कृतं सुकृतदुष्कृते धर्माधर्मा । प्राप्तिरत्र तरणशब्देनाभिप्रेता नातिक्रमणम् । कारणं ह्यात्मा । न शक्यं १०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

सेतुरिवेति । यथा मृदादिमयः सेतुर्व्यवस्थाहेतुरस्येदं क्षेत्रमिति । तथा अयमपि व्यवस्थाहेतुरित्यर्थः ।

आनन्दगिरिटीका

वाक्यान्तरमावृत्ते—अथेति । तस्य तात्पर्यमाह—उक्तलक्षण इति । प्रकारान्तरेण स्तुतिप्रारम्भायां वाक्यस्थोऽप्यशब्दः । किमिति स्तुतिरित्यपेक्षाया स्तुत्ये ब्रह्मण्याधारे ब्रह्मचर्यवक्ष्यस्य साधनस्य संबन्धविधानार्थ-मित्याह—ब्रह्मचर्येति । यथा मृदादिमयः सेतुर्व्यवस्थाहेतुरस्येदं क्षेत्रमिति तथाऽयमपि व्यवस्थाहेतुरित्याह—सेतुरिवेति । सेतुत्वं साधयति—विधृतिरिति । विधारकत्वमुपपादयति—अनेनेति । वर्णाश्रमादीत्यादिशब्दो वयोव्यवस्थाविषयः । फलादीत्यादिशब्दस्तु तदवान्तरजातीयविषयः । कर्तृनुरूपक्रियादिभेदविषयानियमैः सह वर्णादि व्यवस्थापयता परमेवरेण सर्वं जगद्विधृतमिति संबन्धः । अन्वयमुल्लेखोक्तमेव व्यतिरेकमुल्लेखाऽह—अत्रियमाणं होति । उक्तमेवार्थं प्रश्नपूर्वकं विशदयति—किमर्थमित्यादिना । नैतमिति प्रतीकप्रश्नं यत्तद्व्याचष्टे—सेतुमित्यादिना । तदेव वेद्यम्यदृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेत्यादिना । परमात्मनो न कालपरिच्छेद्येत्यत्राऽऽवर्णकशक्ति-प्रमाणयति—यस्मादिति । तरतीति तरतेरतिक्रमणार्थां नाऽऽत्मनि संभवतीत्यत्र हेतुमाह—कारणं हीति । कार्यस्य

अमिनवनारायणानन्देन्द्रचरण्यतीटीका

अथ य आत्मेत्यशब्देन अर्थान्तरोक्तिभ्रमं वारयति—उक्तलक्षणो यः संप्रसाद इति । संप्रसादप्राप्य-स्तत्स्वरूपभूत इत्यर्थः । ब्रह्मचर्यादिसाधनान्तरविधानाय अथशब्द इति भावः । उक्तैरिति । जराभावादिभिः २५ अनुक्तैस्तेत्वादिभिः मृदावर्णादिनिमित्तो गलसन्तानविधारकस्तेतुरुच्यते । लोके ब्रह्मणो निरवयवस्य कथं सेतुत्वमित्या-शङ्क्य गौण्या तस्य सेतुत्वमित्याह—सेतुरिवेति । गुणमाह—विधृतिरिति । अनुमानपत्र प्रमाणमाह—अविधिप्र-माणमिति । विमत केनविधृत्त, नियतप्रवृत्तित्वात् इत्यनुमानम् । बिज्वगिति । नानामुल्लेख, अव्यवस्थितमित्यर्थः । राजादिनिविधारणस्य दृष्टत्वाच्च जगद्विधारणमपि जीवैरेव सिद्धयतोत्याशङ्कते—किमर्थमिति । भूरादिसप्तलोक-विधारणं अल्पज्ञैर्जीवैर्न सिध्यतीत्याह—इत्याहेति । इति शङ्क्यामुत्तरमाहेत्यर्थः । भिद्विचारणे इति धातुपाठमा-श्रित्याह—अविधारणयेति । अहोरात्रापरिच्छेद्यत्वादिविशेषणयोर्गं वक्तुं पुच्छति—किंविशिष्ट इति । क्रियाध्वयं वक्तुं नैतमित्यस्य पुनर्वाक्यं । भूतस्थेनाहोरात्रयोः अमृतयोरात्मतारित्वमप्रसक्तमित्याशङ्क्य नात्र तरणमतिक्रमण, किन्तु परिच्छेदकत्वमित्यभिप्रेत्य एतद्व्यतिरेकदृष्टान्तेनोपपादयति—यथान्य इति । सवस्त्रोपलक्षितः कालो यस्मादवगमेव य विहायैव यमपरिच्छिद्यैव अहोभिः अहोरात्रैः परिवर्तते । आत्मव्यतिरिक्तमेव परिच्छिन्द्य वर्तते, तं देवा आयु-रित्युपासत इति उदाहृतकाण्यश्रुत्यर्थः । पूर्वं परिच्छेदार्थतया व्याख्यातोऽपि तत्रतिरिहानुषक्तो योग्यतावशात्प्राप्त्यर्थं इत्याह—न प्राप्नोतीति । यदि जरादीनां परिच्छेदकत्वमयोग्यमिति तस्यार्थस्य त्यागस्तर्हि मुख्यमतिक्रमणमेवार्थोऽ-स्त्वित्येतत् आह—प्राप्तिरिति । जरादिकृतदुःखादिरूपाविशयशालित्वं प्राप्तिविषयत्वमित्यर्थः । अत एव वक्ष्यति

१. अत्र न सुकृतं न दुष्कृतं इत्युक्त्या सर्वं पाप्मान इति सुकृतस्यापि पाप्यशब्देनानुवादात् वेदान्तशास्त्रे सर्वत्र पापशब्दः पुण्यपापोभयपर इति सूच्यते । वन्धकत्वेन मुमुक्षुणा उभयोस्त्याज्यत्वात् ।



तस्माद्वा एतं सेतुं तीर्त्वाऽपि सन्नन्धो भवति विद्धः सन्नविद्धो भवत्युपतापी सन्ननुपतापी  
भवति तस्माद्वा एतं सेतुं तीर्त्वाऽपि नक्तमहरेवाभिनिष्यद्यते सकृद्विभातो ह्येष ब्रह्मलोकः ॥२॥

हि कारणातिक्रमणं कर्तुं कार्येण । अहोरात्रादि च सर्वं सतः कार्यम् । अन्येन ह्यन्यस्य प्राप्तिरतिक्रमणं वा क्रियेत ।  
न तु तेनैव तस्य । न हि घटेन मृत्प्राप्यतेऽतिक्रम्यते वा । यद्यपि पूर्वं य आत्माऽपहृतपाप्मेत्यादिना पाप्मादितिप्रतिषेध  
उक्त एव तथाऽपीहायं विशेषो न तरतीति प्राप्तिविषयत्वं प्रतिषिध्यते । तत्राविशेषेण जराद्यभावमात्रमुक्तम् । अहो-  
रात्राद्या उक्ता अनुक्ताश्चान्ये सर्वे पाप्मान उच्यन्तेऽतोऽस्मादात्मनः सेतोनिवर्तन्तेऽप्राप्यैवेत्यर्थः । अपहृतपाप्मा ह्येष  
ब्रह्मैव लोको ब्रह्म लोक उक्तः ॥ १ ॥

यस्माच्च पाप्मकार्यसाम्बन्ध्यादि शरीरवतः स्यान् त्वशरीरस्य तस्माद्वा एतमात्मानं सेतुं तीर्त्वा प्राप्यानन्धो  
भवति देहवत्त्वे पूर्वमन्धोऽपि सन् । तथा विद्धः सन्देहवत्त्वे स देहवियोगे सेतुं प्राप्याविद्धो भवति । तयोपतापी

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अङ्गीकृत्याप्यतिक्रमणनिषेधहेतुमाह—अन्येन ह्यन्यस्य प्राप्तिरिति ॥ १-४ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यामष्टभाष्यायस्य षष्ठ्यं खण्डः

आनन्दशिर्षिटीका

कारणातिक्रमणं माभूत् अहोरात्रादेस्त्वात्मातिक्रमणं किं न स्यादित्याशङ्क्याऽह—अहोरात्रादि चेति ।  
तस्मिन् अतिक्रमणार्थत्वं अङ्गीकृत्यापि निषेधहेतुमाह—अन्येनेति । तरतिवाक्यस्यापहृतपाप्मादिवाक्येन पीनरुक्त्यमाशङ्क्य  
परिहरति—यद्यपीति । विशेषणानामानन्त्यात्प्रत्येकं प्रतिषेधवचनासम्भवमभिप्रेत्याऽह—अहोरात्राद्या हीति ।  
पाप्मकार्याणामात्मानमप्राप्यैव निवृत्तौ हेतुमाह—अपहृतेति ॥ १ ॥

यथोक्तसेतुप्राप्ती फलितमाह—यस्मादिति । स्वाभाविकमस्यानर्थत्वमित्याशङ्क्याऽह—देहवत्त्वं इति ।

अभिनवभारतीयानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

१० प्राप्तिविषयत्वं प्रतिषिध्यत इति । न त्वसम्बन्धपूर्वकसम्बन्धरूपप्राप्तिमात्रम् । “न तु तेनैव तस्य प्राप्तिरतिक्रमणं वा  
क्रियत” इत्यत्र अतिक्रमणवत्प्राप्तेरप्यप्रसक्ते वक्ष्यमाणत्वात्सर्वोपादाने ब्रह्मणि जरादिप्राप्तेर्विद्यमानत्वेन  
तत्प्रतिषेधानुपपत्तेर्यत् । जरादिप्राप्तिविषयत्वं तु जरादिकृतदुःखादिरूपातिशयशालित्वरूपं चेतनत्वेन जीव इव ब्रह्मणि  
प्रसक्तं प्रतिषिध्यत इति युक्तम् । प्राप्तिशब्देनात्र प्राप्तिविषयत्वमेवाभिप्रेतमिति । जरादिकृतं कर्मतिक्रमणं  
असम्बन्धपूर्वकसम्बन्धरूपप्राप्तिर्वा नात्र तरतेरर्थं तयो ब्रह्मण्यप्रसक्तत्वेन प्रतिषेधयोगादित्याह—नातिक्रमणमिति ।

२५ इदमुपलक्षणं—प्राप्तिर्वैत्यपि द्रष्टव्यम् । न हीति । अतिक्रमणं नाम त्यागः । कारणत्यागे कार्यस्य  
स्वरूपमेव न स्यादित्यर्थः । कारणे कार्यस्य नित्यसम्बद्धत्वात्सर्वव्यवृत्तिका प्राप्तिरपि न सम्भवतीत्यपि द्रष्टव्यम् ।  
(अग्निहोत्रादिति तज्जन्यसुकृतादित्यर्थः, अग्निहोत्रादेरिहानुकत्वादिति,) कार्यस्य कारणादन्यत्वाभावादपि  
अतिक्रमणं प्राप्तिर्न सम्भवतीत्याह—अन्येन हीति । तस्मात्तरतिशब्देनोक्तं प्राप्तिविषयत्वं जरादिकार्याश्रयत्वमेवेह  
प्रतिषिध्यत इति भावः । एव आत्माऽपहृतपाप्मेति प्रथमकण्डिकोक्त्या पीनरुक्त्यमाशङ्क्य परिहरति—यद्यपी-

३० त्यादिना । एष आत्मेत्युदाहर्तव्यं य आत्मेति वक्ष्यमाणवाक्योदाहरणं तुल्याश्रित्यादिति द्रष्टव्यम् । य आत्मेति  
पाठो लेखकदोषाद्वा । तत्रोक्तः पापादिप्रतिषेध एव, इह पापादिप्राप्तिविषयत्वं प्रतिषेध्यत्वेनोच्यते सामान्ये-  
नोक्तस्य विरोधरूपेण स्पष्टीकरणार्थं, अतो न पुनरुक्तिरित्यर्थः । तत्र जरादिप्रतिषेध एवोक्तः इह तु तत्रानुकोऽहो-  
रात्रादिपरिच्छेदात्प्रतिषेधोऽधिकशब्दोच्यते उक्तस्तुक्तेर्यत् स्तुतिप्रकर्षसिद्धेरतोऽपि न पुनरुक्तिरिति प्रकारान्त-  
रमाह—तत्राविशेषणं । अपहृतपाप्मा ह्येष इति ॥ १ ॥

३५ यद्यपि अस्य हेतोस्साध्याविशेषः, तथापि सिद्धवन्निर्देशात्तदेतत्तत्त्वाद्यभिमानराहित्यमिह विवक्षितमिति  
भावः । यद्वा यस्मादपहृतपाप्मा ब्रह्मलोकः यस्माच्च पाप्मकार्यसाम्बन्ध्यादि शरीरवतः स्यात् तस्मात्सेतु-  
मात्मानं प्राप्स्य देहाभिमानलक्षणशरीरित्वाभावादान्वयादिः न भवतीति उत्तरत्र हेतुत्वेन वा योज्यम् ।  
यस्माद्दहोरात्राद्यवितौ प्रकाशाप्रकाशौ ब्रह्मणि न स्तः सकृद्विभातत्वात्तस्य, तस्मात्तत्प्राप्तस्य विदुषः कदाचिदपि

तद्य एवैतं ब्रह्मलोकं ब्रह्मचर्येणानुविन्दन्ति तेषामेवैष  
ब्रह्मलोकस्तेषां सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि अष्टमाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

रोगाद्युपतापवान्मनुपतापी भवति । ईश्वरः सत्माहोरात्रे न स्तः । सैषां तस्माद्वा एतं सेतुं तोर्त्वा प्राप्य नक्तमपि  
तमोरूपं रात्रिरपि सर्वमहरेवाभितिष्यद्यते । विज्ञप्त्यात्मज्योतिःस्वरूपमहरिवाहः सदैकरूपं विदुषः संपद्यत इत्यर्थः । ५  
सकृद्विभातः सदा विभातः सदैकरूपः स्वेन रूपेणैव ब्रह्मलोकः ॥ २ ॥

तत्तत्रैवं सत्येतं यथोक्तं ब्रह्मलोकं ब्रह्मचर्येण लोविष्यतृष्णात्यागेन शाखाचार्योपदेशमनुविन्दन्ति स्वात्म-  
संवेद्यतामापादयन्ति ये तेषामेव ब्रह्मचर्यसाधनवतां ब्रह्मविदामेव ब्रह्मलोकः नान्येषां लोविष्यसंपर्कजाततृष्णाणां  
ब्रह्मविदामपीत्यर्थः । तेषां सदैवेषु लोकेषु कामचारो भवतीत्युक्तार्थम् । तस्मात्परमेतत्साधनं ब्रह्मचर्यं  
ब्रह्मविदामित्यभिप्रायः ॥ ३ ॥

१०

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये अष्टमाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

विद्वो दुःखादिसंबन्धी । इतरूपाऽऽत्मसेतोरस्ति महाभागधेयत्वमित्याह—किञ्चेति । कथं सर्वमपि तमोरूपमहरेव  
विदुषः स्याद्विद्वि विद्ययाऽपि विरुद्धोऽर्थः सिध्यतीत्याशङ्क्याऽह—विज्ञप्तीति । तत्र हेतुमाह—सकृद्वि । ब्रह्म-  
लक्षणोऽवेद्यो लोकः स्वप्रकाशचिदेकतानो यतोऽवतिष्ठतेऽतस्तद्रूपत्वाद्विदुषो यथोक्तरूपत्वमविरुद्धमित्यर्थः ॥ २ ॥ १५

विद्याफले यथोक्तरीत्या व्यवस्थिते सत्येतत्फलं विद्यावत्त्वेन केषां सिध्यतीत्याशङ्क्याऽह—तत्रेति । ब्रह्म-  
चर्यवतां विद्याद्वारा ब्रह्माख्यो लोकः फलतीत्यर्थः । तेषामेवेत्येवकारद्योतितमर्थमाह—नान्येषांमिति । ब्रह्मविदामपीति  
वाङ्मात्रब्रह्मविस्वमुच्यते । तेषां ब्रह्मचर्यवतां ब्रह्मविदामिति यावत् । ब्रह्मचर्यसाधनवतामेव ब्रह्मवित्त्वेन ब्रह्माख्या  
लोको भवतीति स्थिते फलितमाह—तस्मादिति । साधनं ब्रह्मविद्यायामिति शेषः । ब्रह्मविदामिति भाविनी  
वृत्तिमाश्रित्योक्तम् ॥ ३ ॥

२०

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायामष्टमाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

अग्निववारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

अप्रकाशो नास्ति शरीराभिमानदशायामिव, किन्तु सदा प्रकाशरूप एव भवति, सर्वज्ञत्वादिति प्रकृतब्रह्मलोकः  
स्तुत्य इति उत्तरवाक्यं व्याचष्टे—किञ्च यस्मादिति । रात्रिवाचिना नक्षत्रित्यनेन कथमप्रकाशात्मकं तमोरूपं  
गृह्यत इत्याशङ्क्या गोण्या वृत्तेत्याह—रात्रिरिति । रात्रिसदृशं तमोरूपं सर्वमहर्नित्यन्वयः । अहर्नान्देनापि २५  
दिनवाचिना प्रकाशगुणयोगेन विज्ञानात्मज्योतिरुच्यत इत्याह—अहरिति । अविदुषोऽपि विज्ञानात्मज्योतिस्सं-  
पत्तिरस्ति, अन्यथा जगदान्धप्रसङ्गादित्याशङ्क्या अविदुषः प्रकाशावरणमपि स्यात्, विदुषः तस्मैत्याह—  
सदैकरूपमिति । ज्योतिः स्वरूपं सदैकरूपं संपद्यत इत्यन्वयः । अव्ययानामनेनकार्थत्वात्सकृच्छब्दः सदाशब्द-  
पर्याय इत्याह—सदा विभात इति ॥ २ ॥

पूर्वोक्तायाः सर्वस्याः स्तुतेः ब्रह्मचर्यविधिशेषत्वं दर्शयितुं तद्य एवैतमिति वाक्यगतं तच्छब्दं व्याचष्टे— ३०  
तत्रैवंसतीति । प्रशस्तत्वे सतीत्यर्थः । अनुशब्दार्थमाह—शास्त्रेति । एतेषामेव ब्रह्मलोक इत्यधिकमनुविन्द-  
न्तीत्यनेन ब्रह्मलोकलाभस्योक्तत्वादित्याशङ्क्या जीवतो विदुषः स्वस्य देवभावापरोक्षतामात्रमेव लभो वित्दन्तीत्यनेन  
उच्यते, न साक्षाद्देवभावः । स तु देहपातीत्तरकालमित्यभिप्रेत्य विन्दन्तीति पदं व्याचष्टे—स्वात्मेति ।  
एवकारार्थमाह—नेति । फलितमाह—तस्मादिति ॥ ३ ॥

इति श्रीमदग्निववारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायामष्टमाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

३५

अथ यद्यज्ञ इत्याचक्षते ब्रह्मचर्यमेव तद्ब्रह्मचर्येण ह्येव यो ज्ञाता तं विन्दतेऽथ

यदिष्टमित्याचक्षते ब्रह्मचर्यमेव तद्ब्रह्मचर्येण ह्येवेष्टाऽऽत्मानमनुविन्दते ॥ १ ॥

य आत्मा सेतुत्वादिगुणैः स्तुतस्तत्प्राप्तये ज्ञानसहकारिसाधनान्तरं ब्रह्मचर्याख्यं विधातव्यमित्याह । यज्ञादिभिश्च तत्तैरिति कर्तव्यार्थम्—

- ५ अथ यद्यज्ञ इत्याचक्षते लोके परमपुरुषार्थसाधनं कथयन्ति शिष्टास्तद्ब्रह्मचर्यमेव । यज्ञस्यापि यत्फलं तद्ब्रह्मचर्यवात्तल्लभतेऽतो यज्ञोऽपि ब्रह्मचर्यं भवति प्रतिपत्तव्यम् । कथं ब्रह्मचर्यं यज्ञ इत्याह—ब्रह्मचर्येणैव हि यस्माद्यो ज्ञाता स तं ब्रह्मलोकं यज्ञस्यापि पारम्पर्येण फलभूतं विन्दते लभते ततो यज्ञोऽपि ब्रह्मचर्यमेवेति । यो ज्ञातेत्यक्षरानुवृत्त्येज्ज्ञो ब्रह्मचर्यमेव । अथ यदिष्टमित्याचक्षते ब्रह्मचर्यमेव तत् । कथम् । ब्रह्मचर्येणैव साधनेन तमोश्वरमिष्ट्वा पूजयित्वाऽथर्वेणामात्मविषयां कृत्वा तमात्मानमनुविन्दते । एषणादिष्टमपि ब्रह्मचर्यमेव ॥ १ ॥

१०

नरेन्द्रपुरीयं लिखणम्

अक्षरानुवृत्तेरिति । यकारज्ञकारसंस्पर्शात् ब्रह्मचर्यं यज्ञ उच्यते इत्यर्थः ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

- अथ यथोक्तपरमात्मप्राप्तिसाधने ज्ञाने सहकारिब्रह्मचर्यं प्रागेवोक्तं तथाच कृतं ब्रह्मचर्यं विषयेणोत्तरग्रन्थेनेत्याशङ्क्याऽह—य आस्मेति । शमाद्यपेक्षयाऽन्तरशब्दः । उक्तमपि ब्रह्मचर्यं विधानुमनन्तरग्रन्थप्रवृत्तिरित्यर्थः ।  
१५ किमिति तर्हि तस्य स्तुतिरित्याशङ्क्य तस्या विविशेषत्वं दर्शयति—यज्ञादिभिश्चेति । श्रुतिराहोत्तरं वाक्यमित्युक्तं तदादाय व्याकरोति—अथेत्यादिना । ब्रह्मचर्यस्योक्तरीत्या विधित्सतत्वे तदीयस्तुतिप्रारम्भार्थोऽयशब्दः । यज्ञस्य ब्रह्मचर्येऽन्तर्भावः साधयति—यज्ञस्यापीति । उक्तमेवार्थमाकाङ्क्षाद्वारा समर्थयते—कथमित्यादिना । पारम्पर्येण चित्तशुद्धिद्वारेणेत्यर्थः । न केवलं-फलद्वारा यज्ञो ब्रह्मचर्येऽन्तर्भवति किन्तु यकारज्ञकारसंस्पर्शादपीत्याह—यो ज्ञातेति । इष्टस्य ब्रह्मचर्यान्तर्भविमाकाङ्क्षाद्वारा स्फोरयति—कथमित्यादिना । पूजयित्वा तमात्मानमनुविन्दते इति संबन्धः ।  
२० ब्रह्मचर्येणाऽऽत्मविषयेषां निष्पाद्यते इष्टेनापि तदेव संपाद्यते तस्मादेषणादुभयसाहचर्यादिष्टमपि यज्ञवद्ब्रह्मचर्यमेवेत्याह—एषणादिति ॥ १ ॥

अमिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

- पूर्वकाण्डिकाया सेतुत्वादिगुणैः ब्रह्मलोकं स्तुतं तस्य ब्रह्मचर्यसाधनेन सपाद्यत्वायम् । इदानीं सपाद्यो ब्रह्मलोकः साधनान्तरेण सपाद्योऽस्तु, किं ब्रह्मचर्येण क्लेशसपाद्येनेति शङ्कानिरासार्थं ब्रह्मचर्यमेव उत्कृष्टसाधनत्वार्थं  
२५ स्तूयत इत्याह—य आस्मेति । ज्ञानतत्त्वकारीति । सगुणज्ञातस्य उपासनाख्यस्य सहकारिसिद्ध्यपेक्षोपपत्तेरिति भावः । आहृत्यनन्तरमथ यद्यज्ञ इत्यादिप्रतीकं द्रष्टव्यं कृत्स्नकाण्डिकाग्रहणार्थं तत्रापि अस्व हृदा इत्यतः प्राक्तनस्य अर्थमाह—यज्ञादिभिरिति । प्रसिद्धस्य यज्ञस्य कथं ब्रह्मचर्यरूपत्वं तयोर्भेदादित्याशङ्क्य यज्ञफलजनकत्वाद्गोण्या वृत्त्या ब्रह्मचर्यं यज्ञत्वेन स्तूयत इत्याह—यज्ञस्यापीति । यत्फलमिति । स्वर्गादिरूपमित्यर्थः । अथ वा यज्ञस्य चित्तशुद्धिद्वारा ज्ञानं फलमित्यर्थः । तदेव उत्तरवाक्येन प्रश्नपूर्वकमाह—कथमिति । यज्ञ इति । यज्ञफलजनक-  
३० मित्यर्थः । ज्ञातेति । विद्वानित्यर्थः । पारम्पर्येणेत्यर्थः । चित्तशुद्ध्यादिद्वारेणेत्यर्थः । न केवलं यज्ञफलजनकत्वेन यज्ञत्वं ब्रह्मचर्यस्य, किन्तु अक्षरानुवृत्तेरपीत्याह—यो ज्ञातेति । अपिशब्दः अनुवृत्तेरित्यनन्तरं आकृष्य योज्यः । इष्टशब्दः—

अर्गनहोत्र तपसस्तथं वेदानां चानुपालनम् । आतिथ्यं वेस्वदेवं च इष्टमित्यभिधीयते ॥

इति स्मृत्युक्तोर्थः, तत्फलजनकत्वेन तदक्षरानुवृत्तेरिव पूर्ववद्ब्रह्मचर्यस्तुतिरित्याह—अथ यदिष्टि । पूजयित्वेति । ब्रह्मचर्यस्य पूजासाधनत्वं भावपुणैरित्यादिषु यमादीनां पुष्पलोकेस्तदनुष्ठानस्य तदाज्ञाकाररूपत्वाद्वा द्रष्टव्यम् ।

- ३५ एषणामिति । स्व्यादिर्विषयपरस्य आत्मैषणानुपपत्तेः तस्य तद्वेतुत्वमित्यर्थः । एषणादिति । तज्जनकत्वादित्यर्थः, आद्यव्याख्याने यजनादिष्टमिति द्रष्टव्यम् ॥ १ ॥

अथ यत्सत्त्रायणमित्याचक्षते ब्रह्मचर्यमेव तद्ब्रह्मचर्येण ह्येव सत आत्मनस्त्राणं विन्दतेऽथ यन्मौनमित्याचक्षते ब्रह्मचर्यमेव तद्ब्रह्मचर्येण ह्येवाऽऽत्मानमनुविद्य मनुते ॥ २ ॥

अथ यदनाशकायनमित्याचक्षते ब्रह्मचर्यमेव तदेष ह्यात्मान नश्यति यं ब्रह्मचर्येणानुविन्दतेऽथ यदरण्यायनमित्याचक्षते ब्रह्मचर्यमेव तत्तदरश्वह वैष्यश्चार्णवौ ब्रह्मलोके तृतीयस्यामितो दिवि तदैरं मंदोर्यं सरस्तदश्चत्थः सोमसवनस्तदपराजिता पूर्वज्ञाणः प्रभुविमितिं हिरण्यमयम् ॥ ३ ॥ ५

अथ यत्सत्त्रायणमित्याचक्षते ब्रह्मचर्यमेव तत्तथा सतः परस्मादात्मन आत्मनस्त्राणं रक्षणं ब्रह्मचर्यसाधनेन विन्दते । अतः सत्त्रायणशब्दमपि ब्रह्मचर्यमेव तत् । अथ यन्मौनमित्याचक्षते ब्रह्मचर्यमेव तद्ब्रह्मचर्येणैव साधनेन युक्तः सन्नामानं शास्त्राचार्याभ्यामनुविद्य यश्चान्मनुते ध्यायति । अतो मौनशब्दमपि ब्रह्मचर्यमेव ॥ २ ॥

अथ यदनाशकायनमित्याचक्षते ब्रह्मचर्यमेव तत् । यमात्मानं ब्रह्मचर्येणानुविन्दते स एष ह्यात्मा ब्रह्मचर्यसाधनवतो न नश्यति तस्मादनाशकायनमपि ब्रह्मचर्यमेव । अथ यदरण्यायनमित्याचक्षते ब्रह्मचर्यमेव तत् । १० अरण्यशब्दयोरर्णवयोर्ब्रह्मचर्यवतोऽयनादरण्यायनं ब्रह्मचर्यम् । यो ज्ञानाद्यज्ञ एषणादिष्टं सत्सत्त्राणास्तत्त्रायणं

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

बहुयजमानं वैदिकं कर्म सत्त्रायणम् ॥ २ ॥

अनाशकायनमुपवासपरायणत्वम्, अरण्यायनं अरण्यवासः ब्रह्मचर्यवतः पुंसोऽरण्यशब्दवाच्यौ क्रीडासमुद्रौ प्राप्यौ भवत इति ब्रह्मचर्येऽरण्यशब्दस्पर्शादरण्यायनं तदिति स्तूयते । विस्तरेणोक्तमर्थं संक्षिप्याह—यो ज्ञानादिना ॥ ३ ॥ १५

ज्ञानचगिरिटीका

बहुयजमानकं वैदिकं कर्म सत्त्रायणम् । तथा यज्ञवद्विष्टवच्चेत्यर्थः । कथं सत्त्रायणं ब्रह्मचर्येऽन्तर्भवतीत्या-  
शङ्क्याऽह—सत इति ॥ २ ॥

उपवासपरायणत्वमनाशकायनं तत्कथं ब्रह्मचर्येऽन्तर्भवतीत्याशङ्क्याऽह—यमात्मानमिति । अरण्यायन-  
मरण्यवासस्तत्कथं ब्रह्मचर्यान्तर्भूतमित्याशङ्क्याऽह—अरण्यशब्दयोरिति । विस्तरेणोक्तमर्थं संक्षिप्याह—यो २० ज्ञानादित्वादिना । यो ब्रह्मचर्येणऽऽत्मनो ज्ञानादात्मानं विन्दते स ब्रह्मलोके लभते तस्माद्यज्ञो ब्रह्मचर्यमिति योजना । आदिशब्देन स्वस्य परमपुरुषार्थसाधनत्वं गृह्यते ॥ ३ ॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

सत्त्रायणमिति । आसीरन्तुपेयुरित्येवमास्युपायिचोदनाविहिता यज्ञाः सत्त्राणि । तान्येव संवत्सरदिनकाल-  
साध्यानि अयनानि, तदुभयं सत्त्रायणमित्यर्थः । यद्यपि यज्ञशब्देनैव तेषामपि ग्रहणं सिद्धयति, तथापि गोबलीवर्द- २५  
न्यायेन तदव्यतिरिक्त्यग्रपरो यज्ञशब्द इति भावः । तस्य चित्तशुद्धिज्ञानद्वारा आत्मरक्षणं कैहादिरूपताभ्यामनोपनिवृत्त्या  
अनाशनं फलं यत्तद्ब्रह्मचर्येण साध्यत इति पाठेनैव अक्षरानुवृत्तिश्च द्रष्टव्येत्याह—तथेति । सतः परस्मादिति ।  
मिन्नत्वेन दृष्टस्य तस्य “उदरमन्तरं कुरुत” इत्यादिना भयहेतुत्वावगमाद्ब्रह्मचर्यस्य ज्ञानद्वारा तन्निवर्तकत्वमित्यर्थः ।  
मौनं वागादिसंयमः । तस्यापि मननं फलं तद्वत् एव तत्संभवात् । अक्षरानुवृत्त्यर्थं मनुत इत्युक्तम् ॥ २ ॥

अनाशकायनमिति । आशः अशनं तदभावोऽनाशकः, स्वार्थे कः अनाशकं अनाशनं, तस्य अशनं प्रवेशः, ३०  
कुच्छ्वानायायणानुष्ठानमित्यर्थः । तदनुष्ठानस्य ज्ञानद्वारा आत्मानाशनं फलमिति फलैक्यं अक्षरानुगुण्यं चेत्यर्थः ।  
अरण्यायनमिति । वानप्रस्थसंन्यासादिगमनं, तदपि पुरुषार्थसाधनत्वेन तत्त्वेन स्तूयते—अरण्यशब्दयोरिति । अरण्य-  
शब्दवाच्ययोरित्यर्थः । योजनादिति । यद्यपि यो ज्ञाता तं विन्दत इति पूर्वं यच्छब्दज्ञापदयोरक्षरानुगुण्यस्य प्रदर्शित-  
त्वादिहापि तस्य प्रतिनिर्देशावसरे यो ज्ञानादित्येव पाठेन भवितव्यमिति योजनादिति पाठः प्रामादिक इव भाति,  
तथापि तस्मैव पाठस्य प्राचुर्यदर्शनात्सोऽपि कथञ्चिन्नेयः । तत्पर्यं चैवं विन्दत इत्यस्य लाभवाचित्वात्लाभस्य ३५  
च प्राप्तिरूपत्वात्साध्यस्य सम्बन्धरूपत्वादयुक्तेव सम्बन्धवाचित्वादिद्वारेति न चातुना अक्षरानुगुण्यमुक्तमिति ।

तद्य एवैतावरं च यं चार्णवौ ब्रह्मलोके ब्रह्मचर्येणानुविन्दन्ति

तेषामेवैष ब्रह्मलोकस्तेषां सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि अष्टमाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

- मननान्मौनमनशानादनाशकायनमरण्ययोगमनादरण्यायनमित्यादिभिर्महद्भिः पुरुषार्थसाधनेः स्तुतत्वादब्रह्मचर्यं परमं  
 ५ ज्ञानस्य सहाकारिकारणं साधनमित्यतो ब्रह्मविदा यत्नतो रक्षणीयमित्यर्थः । तत्तत्र हि ब्रह्मलोकेऽरश्च ह वै प्रसिद्धो  
 ष्यश्चार्णवौ समुद्रौ समुद्रोपमे वा सरसी तृतीयस्थां भुवमन्तरिक्षं चापेक्ष्य तृतीया चौस्तस्यां तृतीयस्यामितोऽस्माल्लो-  
 कादारम्य गण्यमानायां दिवि । तत्तत्रैव चैरमिराज्जं तन्मय ऐरो मण्डस्तेन पूर्णमैरं मदीयं तदुपयोगिनां मदकरं  
 हर्षोत्पादकं सरः । तत्रैव चाश्वेत्यो ब्रह्मः सोमसवनो नामतः सोमोऽमृतं तसिःश्रवोऽमृतत्व इति वा । तत्रैव च  
 ब्रह्मलोके ब्रह्मचर्यसाधनरहितैर्ब्रह्मचर्यसाधनबद्धोऽप्येनैर्जोयत इत्यपराजिता नाम पूः पुरी ब्रह्मणो हिरण्यगर्भस्य ।  
 १० ब्रह्मणा च प्रभुणा विशेषेण भितं निर्मित तच्च हिरण्यमयं सौवर्णं प्रभुविमितं मण्डपमिति वाक्यशेषः ॥ ३ ॥

- तत्तत्र हि ब्रह्मलोक एतावर्णवौ यादरण्याख्यायुक्तौ ब्रह्मचर्येण साधनेनानुविन्दन्ति ये तेषामेवैष यो व्याख्यातो  
 ब्रह्मलोकस्तेषां च ब्रह्मचर्यसाधनवतां ब्रह्मविदां सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति । नान्येषामब्रह्मचर्यपराणां  
 बाह्याविषयास्तत्तदुद्धोनां कदाचिदपीत्यर्थः । नन्वत्र त्वमिन्द्रस्त्वं यमस्त्वं वषण इत्यादिभिर्भया कश्चित्स्तूयते  
 महाहं एवमिष्टादिभिः शब्दैर्न स्यादिविषयतृष्णानिवृत्तिमात्रं स्तुत्यहं किं तर्हि ज्ञानस्य मोक्षसाधन-  
 १५ स्वात्तवैवैष्टादिभिः स्तूयत इति केचित् । न । स्यादिविबाह्याविषयतृष्णापहतचित्तानां प्रत्यगात्मविवेकज्ञानानुपपत्तेः ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

ब्रह्मचर्यस्य स्तुतत्वात् तद्विधिमुक्त्वा ब्रह्मचर्याङ्गकतया, ब्रह्मचर्येणाङ्गी ज्ञानमुपलक्ष्यस्तूयत इति  
 वृत्तिकारव्याख्यानमुद्धाययति—अत्र त्वमिन्द्र इत्यादिना । क्षुद्रसाधनत्वमसिद्धं दुरनुष्ठेयत्वात्तद्व्यतिरेकेण ज्ञाना-  
 सम्भवाच्चेत्याह—न स्यादिति । ब्रह्मलोकप्राप्तिसाधनस्य यज्ञादिभिः स्तुतत्वात् तेषामपि वैकल्पिकब्रह्मलोकप्राप्ति-

२०

आनन्दगिरिटीका

ब्रह्मचर्यस्य स्तुतत्वात्तद्विषयं विधिमुक्त्वा तत्सहकृतविद्यासाध्यफलं कथयति—तत्तत्र ही (त्रे) त । ब्रह्म-  
 चर्यस्यात्यल्पसाधनत्वान्महती स्तुतिरयुक्ता तद्ब्रह्मचर्येण ज्ञानमुपलक्ष्य तदेव स्तूयत इति मतमुत्थापय त—नन्व-  
 त्रेति । तस्य क्षुद्रसाधनत्वमसिद्धं दुरनुष्ठेयत्वात्तद्व्यतिरेकेण ज्ञानासंभवाच्चेत्युत्तरमाह—नेत्यादिना । विषयापहृत-

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

- २५ योजनादिति ज्ञातुः ब्रह्मलोकेन योजनादित्यर्थः । यजनादिति पाठे सङ्गतिकरणात्प्रापणादित्यर्थः, यजदेवपूजा-  
 सङ्गतिकरणादिवित्युक्तत्वादिति । एवं यज्ञादिरूपत्वेन ब्रह्मचर्यमवश्यानुष्ठेयत्वाच्च स्तुत्वा तस्य अरण्यायनत्वं  
 अरण्यामार्णवप्रापकत्वादिति वदन् तद्ब्रह्मलोकप्राप्तिसाधनत्वेन विधानुमरश्च ह वा इत्यादि वाक्यं व्याचष्टे—  
 तत्रेति । तत्तत्रेति पाठस्तु प्रामादिकः । तदित्यस्य पूर्वपर्ययिष्विव पूर्ववाक्यशेषत्वात् । अत्र बाह्यालौकिकारण्या-  
 श्वत्त्यादिकीर्तनस्तु तस्य विशिष्टरूपत्वेन अतिवत्सेनापि ब्रह्मचर्यमनुग्रह्य तेन तस्य सपाहृत्वायं इति भावः ।  
 ३० लोकानां त्रेधा विभागपक्षे अन्तरिक्षलोकोपरितनस्सत्यलोकान्तो ब्रह्मलोक इत्यादिश्रुत्याऽऽह—तृतीया श्रौरिति ।  
 मण्ड इति । सार इत्यर्थः । मदीयशब्दार्थमाह—तदुपेति । नामतं इति । रूढ इत्यर्थः, यौगिको वेत्याह—सोम  
 इति । अपराजितेत्यत्राप्यारशब्दार्थमाह—ब्रह्मचर्यसाधनबद्धस्योऽप्येति । विन्दन्ति लब्धुं यतन्त इत्यर्थः । श्रुती  
 आद्य एवकारः ब्रह्मचर्यरहितान् व्यावर्तयितुं द्वितीयस्तु तेषां ब्रह्मलोकसम्बन्धव्यावृत्त्यर्थः ॥ ३ ॥

- अत्र ब्रह्मचर्यशब्देन तत्पूर्वकं ज्ञानं लक्षयित्वा तदेव स्तूयते, न ब्रह्मचर्यं तस्य स्तुत्यनर्हत्वादिति केचिदाहुः ।  
 ३५ तन्मतमाह—नन्विति । इष्टादिशब्दैरित्यनन्तरं महाहस्यैव स्तोतव्यत्वे सतीति शेषः । अन्यव्यतिरेकाभ्यां  
 श्रुतिभिश्च उक्तब्रह्मचर्यस्याभ्यस्तसाधनत्वेन विधातव्यत्वात्स्तुत्यर्हत्त्वोपपत्ते न ज्ञानलक्षणा युक्त्याह—नेति ।  
 “भूय एव तपसा ब्रह्मचर्येण श्रद्धया संवत्सरं संवत्सय” “नाशान्तमानसो वापि प्रज्ञानेनैवमानुषादि”त्यादिरादि-

“पराञ्चि खानि व्यतृणत्स्वयंभूस्तस्मात्पराङ्मुष्यति नान्तरात्मन्” इत्यादिभूतिस्मृतिश्रुतेभ्यः । ज्ञानसहकारिकारणं स्यादिविषयतृणानिवृत्तिसाधनं विधातव्यमेवेति युक्तं तत्तुतिः । ननु च यन्नादिभिः स्तुतं ब्रह्मचर्यमिति यन्नादीनां पुरुषार्थसाधनत्वं गम्यते । तस्यं गम्यते । न त्विह ब्रह्मलोकं प्रति यन्नादीनां साधनत्वमभिप्रेत्य यन्नादिभिर्ब्रह्मचर्यं स्तुयते किं तर्हि तेषां प्रसिद्धं पुरुषार्थसाधनत्वमपेक्ष्य । यथेन्द्रादिभ्यो राजा न तु यत्रेन्द्रादीनां व्यापारस्तत्रैव राज इति तद्वत् ।

य इमेऽर्णवादयो ब्राह्मलीकिकाः संकल्पजाश्च पित्रादयो भोगास्ते किं पार्थिवा आप्याश्च यथेह लोके दृश्यन्ते तद्वदणववक्ष्यतुःस्वर्णवण्डपाण्याहोस्विन्नमानसप्रत्ययमात्राणीति । किञ्चातः, यदि पार्थिवा आप्याश्च स्थूलाः स्थुहुंदाकाशे समाधानुपपत्तिः । पुराणे च “मनोमयानि ब्रह्मलोके जरीरादीनी”ति वाक्यं विरुध्यते । “अशोकमहिम्न”

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

साधनत्वे तात्पर्यं शास्त्रस्येत्थाच्छब्दाह—ननु ज्ञेयादिना । ब्राह्मलीकिकपदार्थानां स्वरूपनिर्धारयिषया १० विचारमारभते—य इमे अर्णवादय इत्यादिना । तस्मिन् पक्षे को लाभः को वा दोषः इति शिष्यः पृच्छति—किञ्चात इति । स्थूल्ये दोषदर्शनान्मानसत्वे च पुराणानुग्रहसंग्रहसम्भवान्मानसा एव ते पदार्था इति सिद्धान्त्याह—यदि पार्थिवा इति । अशोकमिति । सन्तापरहितं, अहिमं शीतस्पर्शवर्जितं, स्थूलविषयाङ्गीकारे उष्णस्पर्शविरजनी-

ज्ञानन्धिरिटोका

चित्तानां नराणां विवेकासंभवे प्रमाणमाह—पराञ्छीति । ध्यायतो विषयानित्याद्या स्मृतिरत्र विवक्षिता । ब्रह्म- १५ चर्यस्योत्तमसाधनत्वे सिद्धे फलितमाह—ज्ञानेति । ब्रह्मलोकप्राप्तिसाधनस्य ब्रह्मचर्यस्य यन्नादिभिः स्तुतत्वात्तेषामपि तत्प्राप्तिसाधनत्वं श्रुत्याऽभिप्रेतमिति शङ्कते—नन्विति । किं तेषां पुरुषार्थसाधनत्वं प्रस्तुतश्रुत्या प्रतीतं किं वा ब्रह्मलोकसाधनत्वमिति विकल्प्याऽऽहमङ्गीकरोति—सत्यमिति । न द्वितीयो वाक्यभेदप्रसङ्गादित्याह—न श्विति । कथं तर्हि यन्नादिभिर्ब्रह्मचर्यं स्तुतिस्तथाऽह—किं तर्हीति । उक्तमर्थं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेति । त्वमिन्द्रस्त्वं विष्णुरित्यादिना विप्रादिभ्यो राजा स्तुयते तथाऽपि न तस्येन्द्रादिव्यापारे निरङ्कुशं कर्तुं त्वमस्तोति यथेऽप्यते तथा २० यन्नादिभिर्ब्रह्मचर्यस्य स्तुतस्यापि नास्ति तुल्यफलत्वमित्यर्थः । ब्रह्मलोकस्थानुपपत्तिर्न तु विचारमवतारश्चन्द्रादौ तद्विषयमाह—य इम इति । तत्रैकं पक्षमुत्थाप्य दृष्टान्तेन तदुत्थितप्रकारमाह—ने किमिति । पक्षान्तरं स्वन-दृष्टान्तवशाद्दृश्यति—आहोस्विदिति । कस्मिन्पक्षे को लाभः को वा दोषः, इति शिष्यः पृच्छति—किञ्चात इति । स्थूल्ये दोषदर्शनान्मानसत्वेन सौख्ये च पुराणानुग्रहसंभवात् मानसा एवेत्याह—यदोति । न केवलं तेषां स्थूल्ये स—त्युमे अस्मिन्नि”त्यादिश्रुत्या पुराणस्मृत्या च विरोधः किं त्वशोकं संतापवर्जितमहिमं शीतस्पर्शशून्यं २५ ब्रह्मलोकमुपयन्तोत्याद्याश्च श्रुतयो ब्रह्मलोकं निरूपयन्त्यस्तत्रत्यानामर्थानां स्थूल्ये विरुध्येरन् । स्थूलानां पदार्थानां तत्र सत्त्वे शीतस्पर्शविरजनीयत्वादित्याह—अशोकमिति । ब्राह्मलीकिकपदार्थानां मानसत्वे पुराणस्मृत्यन्तरविरोधं

अग्निवनायायपानन्देन्द्रस्वतीटीका

शब्दार्थः, निवृत्तिसाधनमिति निवृत्तिरूप साधनमित्यर्थः । यन्नादीनां स्वातन्त्र्येण ब्रह्मलोकसाधनत्वं वक्तव्यम् । अन्यथा तेन स्तुत्यनुपपत्तेरिति शङ्कते—नन्विति । प्रापकप्रमाणाभावे सति प्रतीतिमात्रेण वस्तुसिद्धेः, यन्नादीनां ३० च स्वर्गादिपुरुषार्थसाधनत्वेन परम्परया वा ब्रह्मलोकसाधनत्वेनापि स्तुत्युपपत्तेः । न तावता स्वातन्त्र्येण ब्रह्मलोकसाधनत्वमित्याह—सत्यमित्यादिना । येन स्तुयते यश्च स्तुयते न तयोरेकमेव कार्यम् । न हि इन्द्रादिभिः क्रिमाणमममुरनिग्रहादिकं राजा क्रियते, राजा क्रियमाणं शत्रुराजनिग्रहादिकं इन्द्रादिभिः क्रियते । किन्तु तदुत्पत्तिकालेऽस्तत्साहस्यमाश्रित्य राजादिः स्तुयते । अन्यथा एकस्य विशेषाभावे तेन स्तुत्यनुपपत्तेरित्याह—यथेन्द्रादिभिरिति । यत्र राज्ञो व्यापारस्तत्र इन्द्रादीनामित्यन्वयः । एवं हि प्रकृतवाङ्मनितकतुल्यता स्यादिति । ३५ “त इमे सत्याः कामाः” इति श्रुत्याऽऽपातदशनेन कामानां सत्यत्वप्रान्तिं निवर्तयितुं विचारयति—य इम इत्यादिना । अर्णवादयः आप्याः पूर्णवण्डादयः पार्थिवा इत्यर्थः । यथेह लोके अर्णवादयो दृश्यन्ते तद्वदित्यन्वयः । किं चात इति । ऐहलौकिकार्णवादितुल्यत्वे वाधकाभावाद्देनेन विचारेण न प्रयोजनमित्यर्थः । पुराणन्यायविरोधादप्रसिद्धाण-वादितुल्यत्वं न सम्भवति इत्याह—यदोति । अहिममिति ब्रह्मलोके हिमनिषेधादाप्याभावो गम्यत इत्यर्थः । पुराणे

इत्याद्याश्च श्रुतयः । ननु “समुद्राः सरितः सरांसि वाप्यः कूपा यज्ञा वेदा मन्त्रादयश्च भूर्तिमन्तो ब्रह्माणुमुपतिष्ठन्त” इति मानसत्वे विचक्ष्यते पुराणस्मृतिः । न । भूर्तिमत्त्वे प्रतिद्विरूपाणामेव तत्र भगवानुपपत्तेः । तस्मात्प्रसिद्धस्मृतिव्यतिरेकेण सागरादीनां मूर्त्यन्तरं सागरादिभिर्मुक्त ब्रह्मलोकगन्तु कल्पनीयम् । तुल्यायां च कल्पनायां यथाप्रसिद्धा एव मानस्य आकारवत्यः पुंस्त्र्याद्या भूतयो युक्ताः कल्पयितुं मानसदेहानुरूप्यसंभवोपपत्तेः । दृष्टा हि मानस्य एवाऽऽकारवत्यः पुंस्त्र्याद्या भूतयः स्वप्ने ।

ननु ता धनूता एव । त इमे सत्याः कामा इति श्रुतिस्तथा सति विरुध्यते । न । मानसप्रत्ययस्य सत्त्वोपपत्तेः । मानसा हि प्रत्ययाः स्त्रीपुरुषाद्याकाराः स्वप्ने दृश्यन्ते । ननु जाग्रदसत्त्वरूपाः स्वप्नदृश्या न तु तत्र

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

- यत्त्वादेवमाद्या ब्रह्मलोकनिरूपिकाः श्रुतयो विरुध्येरन्नित्यर्थः । मानसत्वे वचनान्तरविरोध शङ्कते—ननु समुद्रा इति । १० किं दृश्यमानरूपेण समुद्रादेर्ब्रह्मलोकगमनं वचनार्थः ? किं वा रूपान्तरेण ? नाद्य इहानुपलम्भप्रसङ्गादित्याह—न भूर्तिमत्त्व इति । द्वितीयमनूद्य दूषयति—तस्मादित्यादिना । ब्रह्मलोके मानसेन देहेन मानसानामेवानुरूपेण सत्त्वोपपत्तमानस्य एव मूर्त्ययः कल्पयितुं युक्ता इत्युक्तं तर्हि मनोरथकल्पितवदतिचञ्चलत्वात् भोगयोग्याकारवत्त्वं न स्यादित्यत आह—दृष्टा हीति । स्वप्नकल्पत्वे मिथ्यात्वप्रसङ्गाच्छ्रुतिविरोध इति शङ्कते—ननु ता इति । ये स्वप्ने दृष्टास्ते न सन्ति ‘न तु न दृष्टा’ इति दर्शनस्य बाधानवगमात् स्वप्नसवेदनस्य सत्यत्वमिष्यते तथैव ब्राह्मलौकिकमानसत्वेऽपि संविद्रूपेण सत्यत्वसम्भवाच्च श्रुतिविरोध इत्याह—नैति । जागरिते सविदतिरिकाः पदार्थाः सन्ति तद्वत्मानरूपाः स्वप्ने भास्ति, न तु संविदात्मकाः मनोविवर्तस्तत्र स्थादयो येन संविद्रूपेण सत्यता स्यादिति द्वैतसत्यतावादी संविद्विवर्ततामसहमानः शङ्कते—ननु जाग्रदिति । सिद्धान्ती तु जागरितस्यापि संविद्विवर्तत्वात् पृथक्सत्यत्वं

आनन्दगिरिटीका

- शङ्कते—नन्विति । किं दृश्यमानरूपेण समुद्रादीनां ब्रह्मलोकगमनं स्मृत्यर्थः किं वा स्वरूपान्तरेणेति विकल्प्याऽऽद्यं २० दूषयति—न भूर्तिमत्त्व इति । उभयभानुपलम्भप्रसङ्गादित्यर्थः । प्रथमपक्षयोगे द्वितीयं पक्षं परिशिष्टमाचष्टे—तस्मादिति । अस्तु द्वितीयो विकल्पः का नो हानिरित्याशङ्क्य ब्रह्मलोके मानसेन देहेन मानसानामेव सागरादीनां मानसरूपेण सह संवन्वोपपत्तेर्मानस्य एव मूर्त्ययस्तेषां ब्रह्मलोकस्था कल्पयितुं युक्ता इत्याह—तुल्यायां चेति । तर्हि मनोरथकल्पितवदतिचञ्चलत्वाद्भोगयोग्याकारत्वं सागरादीनां न स्यादित्याशङ्क्याऽह—दृष्टा हीति । स्वप्नानुरूपत्वे मिथ्यात्वप्रसक्तिरिति शङ्कते—नन्विति । प्रसङ्गस्येष्टत्वमाशङ्क्य श्रुतिविरोधमाह—त इम २५ इति । ये स्वप्ने दृष्टास्ते न सन्ति न तु न दृष्टा इति दर्शनं न बाध्यते तथा च स्वप्नसंवेदनस्य सत्यत्वमिष्टं तथैव ब्राह्मलौकिकानां पदार्थानाम् । मानस्य इति दृष्टान्तं विवृणोति—मानसा हीति । जागरिते सविदतिरिकाः सन्ति

अभिनवनायकानन्देन्द्रसत्त्वतीटीका

- समुद्रादीनां भूर्तिमत्त्वोक्त्या मानसत्वाभावो गम्यत इति शङ्कते—नन्विति । समुद्रादीनामिह प्रसिद्धमूर्त्यां सह गमने इहानुपलब्धिप्रसङ्गात् प्रत्यक्षाविरोधाच्च मूर्त्यन्तरेण तत्र गमनं वाच्यम् । तच्च कल्पनीयं मूर्त्यन्तरं मानसमेव वल्पनीयम्, पीराणिकप्रसिद्धयुपपत्तेः, स्वप्ने मानसानां मूर्तीनां दर्शनाच्च दृष्टानुसारित्वात्कल्पनाया इति परिहृतिरिति—नैति । ब्रह्मलोकगन्तुमिः देहैस्सम्बन्धः समुद्रादीनां मानसो वक्तव्यः, इह स्थितानां तेषां साक्षात्सम्बन्धानुपपत्तेः सर्वांगादिसम्बन्धानुपपत्तेःच अभूर्तस्यात्मनः अभिमानात्मको मानसः संवन्वो वक्तव्यः । सतश्च आनुष्ण्याय देहानामपि भूतिशिवितानां युक्तमित्याह—मानसेति । यद्वा ब्रह्मलोकस्थाना क्षणेन अनेककोटियोगान्तरादिसंवेदसम्बन्धः श्रूयते, स च देहस्य मानसत्वे युक्तः । मनसः श्रोत्रगामित्यस्य “मनो वा इमाः सद्यः ३५ पर्याप्तुमर्हन्ति” इति श्रूत्या प्रत्यक्षेण च सिद्धत्वात् । ततश्च तद्विवेकसम्बन्धसिद्धयर्थं देहा मानसा वक्तव्या इत्याह—मानसेति । मानसेन देहानुष्ण्य यस्य देहसम्बन्धस्येति विग्रहः । प्रसिद्धिमेवाह—दृष्टा हीति । ब्राह्मलौकिकानां स्वप्नानुरूपत्वं न युक्त्य, तस्यानृतत्वात्तेषां च सत्यत्वोक्तिरिति शङ्कते—नन्विति । ता इति स्वाप्निकस्य इत्यर्थः । तथा सतीति । स्वप्नानुरूपत्वे सतीत्यर्थः । नेह सत्यत्वं मुख्यं स भवति, “तद्यथेह कर्मचितो लोकः क्षीयत” इति पूर्ववाक्यविरोधात् “आन्नद्राभुवनाल्लोकाः पुनरावर्तिनाञ्जुन” इति स्मृतेरपि, किन्वापेक्षिकं

स्थादयः स्वप्ने विद्यन्ते । अत्यल्पमिदमुच्यते । जाग्रद्विषया अपि मानसप्रत्ययाभिनिर्वृता एव सदोक्षाभिनिर्वृत-  
तेजोऽब्रह्मनयत्वाजग्राप्रद्विषयाणाम् । संकल्पमूला हि लोका इति कोक्तम् “समकल्पतां छावापृथिवी” इत्यत्र ।  
सर्वश्रुतिषु च प्रत्यगात्मन उत्पत्तिः प्रलयश्च तत्रैव स्थितिश्च “यथा वा अरा नामौ” इत्यादिनोच्यते । तस्मान्मान-  
सानां बाह्यानां च विषयाणामितरेतरकार्यकारणत्वमिष्यत एव बीजाङ्कुरवत् । यद्यपि बाह्या एव मानसा मानसा  
एव च बाह्या नानृतत्वं तेषां कदाचिदपि स्वात्मनि भवति ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

मित्याह—अत्यल्पमिति । ननु कुम्भं चिकीर्षुः कुम्भकारो मनसि संकल्पितमाकारं बहिर्निर्ममोते अतः सकल्पो  
बाह्याकारस्य निमित्तं संकल्पः पूर्वानुभूतसदृशगोचरः पूर्वानुभूतोऽपि पूर्वतरसंकल्पनिमित्त इति निमित्तनैमित्तिकभावः  
सर्वस्य संविद्विवर्तत्वे विरुध्यत इत्याशङ्क्याह—तस्मान्मानसानामिति । यस्मान्मानसं सर्वज्ञस्येक्षणं पूर्वकल्पीय-  
सदृशगोचरं पूर्वकल्पीयाच्च ततः पूर्वतरक्षेणनिमित्ता इति संविदेव विवर्तते । निरवयवस्य सम्भास्यस्य तत्त्वत् १०  
ईक्षणाद्यनुपपत्तेस्तस्मात्सर्वस्य संविद्विवर्तत्वेऽपि निमित्तनैमित्तिकप्रवाहोऽयमनिर्वाच्यो न विरुध्यत इत्यर्थः ।  
नन्विदानीं मनश्चाब्दवाच्यायाः संविदोऽनिर्वाच्यस्पर्शकाले ये विषया बाह्यतया भान्ति ते मनस्स्पन्दनोपरमे  
मनोभावा एव भवन्ति । पुनश्च मनस्स्पन्दने मनोभावा एव बाह्यतया ततः कदाचिदपि संविदतिरेकेण सत्त्वानङ्गी-  
कारादात्यन्तिकासत्वं नामानृतत्वमापद्येत । तदा च व्यवहारमङ्गः प्रसज्येतेत्याशङ्क्याह—यद्यपीति । अध्वस्त-

आनन्दगिरिटीका

१५

पथास्तिद्वारसनाख्यास्ते स्वप्ने भान्ति न तु संविदात्मकत्वं तेषामिति शङ्कते—नन्विति । जागरितस्यापि संविद्वि-  
वर्तलाक्ष पृथगस्ति सत्त्वमित्युत्तरमाह—अत्यल्पमिति । भूमविद्यालोचनायामपि जाग्रद्विषयाणां संविद्विवर्तत्वं  
सेत्स्यतीत्याह—संकल्पमूला हीति । इतश्च जाग्रद्विषयाणां संविद्विवर्तत्वमित्याह—सर्वश्रुतिषु चेति । ननु कुललो-  
घट चिकीर्षुर्मनसि सकल्पितमाकारं बहिर्निर्ममोते तत्र सकल्पो बाह्याकारस्य निमित्तं संकल्पश्च पूर्वानुभूतसजा-  
तीयगोचरः पूर्वानुभूतोऽपि पूर्वतरसंकल्पनिमित्त इति निमित्तनैमित्तिकभावः सर्वस्य संविद्विवर्तत्वे कथमुपपद्यते २०  
तत्राऽह—तस्मादिति । यस्मात्सतः सर्वस्येक्षणं पूर्वकल्पीयसदृशगोचरं पूर्वकल्पीयास्ततः पूर्वतरक्षेणनिमित्ता इति  
संविदेवेत्येव विविधया विवर्तते निरवयवस्य सम्भास्यस्य स्वारस्येनेक्षणाद्यनुपपत्तेस्तस्मात्सर्वस्य संविद्विवर्तत्वेऽपि  
निमित्तनैमित्तिकभावोऽयमनिर्वाच्यो न विरुध्यत इत्यर्थः । अथ सच्छब्दवाच्यायाः संविदोऽनिर्वाच्यस्पर्शकाले ये  
विषया बाह्यतया भासन्ते तेषां कदाचिदपि संविदतिरेकेण सत्त्वानङ्गीकारादाद्यन्तासत्त्वक्षेणमनृतत्वमापद्येत तथा  
च व्यवहारमङ्गप्रसङ्गस्तत्राऽह—यद्यपीति । तथाऽपि नानृतत्वमित्यध्याहारः अध्वस्तस्याधिष्ठानमेव स्वात्मा २५  
सस्मिन् कदाचिदप्यत्यन्तासत्त्वं तादात्म्येनैव स्फुरणादतो न व्यवहारमङ्गप्रसङ्ग इति भावः ।

अभिनवभारतीयानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

वक्तव्यम्, तच्च स्वप्नेऽप्यस्तीति तत्तुल्यत्वं कामानां युक्तमित्याह—नेति । पुष्पाकारा इति । अर्थक्रियाकारिणः  
आपेक्षिकसत्या इति शेषः । जाग्रद्विषयानिमित्तस्य सत्यत्वं न संभवति भावितपुत्रादिवदिति यथाश्रुतमादाय  
शङ्कते—नन्विति । वासनानिर्मितत्वमात्रेण नासत्त्वं जाग्रतोऽपि तथात्वापत्तेः, तस्यापि पूर्ववासनाजन्यत्वादिति ३०  
परिहरति—अत्यल्पमिति । किं बहुना ईश्वरसङ्कल्पजन्यत्वात्सर्वस्याप्यसत्त्वं प्रसज्येतेत्याह—सर्वोक्तेति । ईक्षणं  
संकल्पः साक्षात्सङ्कल्पजन्यत्वं श्रुतिसिद्धं च जगत इत्याह—संकल्पेति । ननु ईश्वरसङ्कल्पजन्यत्वेऽपि जाग्रतो न  
प्रत्यगात्मसङ्कल्पजन्यत्वमिति नानृतत्वं, स्वप्नस्य तु तत्सङ्कल्पजन्यत्वादनृतत्वमिति वेपथ्यमाशङ्क्य “स ईक्षां चक्रं  
कस्मिन्वदमुक्त्वान्तं सत्क्रान्तो भविष्यामि, कस्मिन्वा प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठास्यामीति स प्रापनसृजतः”, “स यदा  
प्रतिवृण्यते, एतस्मादात्मनस्त्वं लोकास्सर्वाणि भूतानि व्युच्चरन्ति” । “स यदा स्वर्पति, प्राणमेव वागत्येति”, ३५  
“एतस्मिन्नात्मनि सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः सर्वाणि भूतानि सर्व एत आत्मानं समर्पितः” इत्यादिश्रुतिभिः सृष्टि-  
स्थितिप्रलयानां प्रत्यगात्मसङ्कल्पजन्यत्वाद्यमभाव विशेष इत्याह—सर्वश्रुतिषु चेति । बाह्यानां मानसानां च  
वासनाजन्यत्वाविशेषाद्बाह्यानामिव स्वाप्तिकानामपि सत्यत्वमापेक्षिकं न विरुद्धमित्युपसंहरति—तस्मादिति ।



ननु स्वप्ने दृष्टाः प्रतिबुद्धस्यानृता भवन्ति विषयाः । सत्यमेव । जाग्रद्बोधोपेक्षं तु तदनृतत्वं न स्वतः । तथा स्वप्नबोधोपेक्षं च जाग्रद्बुद्धविषयानृतत्वं न स्वतः । विशेषाकारमात्रं तु सर्वेषां मिथ्याप्रत्ययनिमित्तमिति वाचाऽऽरम्भणं विकारो नामधेयमनृतं त्रीणि रूपाणीत्येव सत्यम् । तान्यप्याकारविशेषतोऽनृतं स्वतःसमावृणुतया

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

- ५ स्याधिष्ठानमेव स्वात्मा तस्मिन्न कदाचिदप्यत्यन्तासत्त्वमस्ति तादात्म्येनैव स्फुरणादतो न व्यवहारभङ्गः । प्रकाशमानो ह्यर्थो व्यवहाराङ्गं प्रकाशमानता च नातिरिक्तसर्वित्सर्गात्तदतिरूपणात् । न च स्वाभाविकी; सवेद्यताहानिप्रसङ्गादतोऽनिर्वाच्यसंवित्तादात्म्येनैव व्यवहारसिद्धिरत्यन्तभिन्नत्वरूपेणासत्वेऽपीति भावः । कदाचिदपि नानृतत्वमिति वदता प्रतीतिकालात् कालान्तरेऽपि विषयाणां नासत्यत्वमित्युक्तम् । तत्रानुभवविरोधं शङ्कते—नन्विति । सत्यमस्ति तत्र कालान्तरे अनृतत्वप्रसिद्धिः । सा चासत्त्वं न भवति । किंतु जाग्रद्बोधेनाविषयीकरणात्
- १० तावन्मात्रेणासत्त्वं जाग्रद्विषयाणामपि स्वप्नबोधेनाविषयीकरणात् असत्त्वप्रसङ्गादतो न कदाचिपि सविद्विषयाणामत्यन्तासत्त्वम् । कथं तर्हि वाचारम्भणादिश्रुतितोऽनृतत्वमुच्यत इत्याशङ्क्याह—विषयाकारमात्रं त्विति ।

आनन्दमिरिटीका

- कदाचिदपि नानृतत्वमिति वदता प्रतीतिकालात्कालान्तरेऽपि विषयाणां नासत्त्वमित्युक्तं तत्रानुभवविरोधं शङ्कते—नन्विति । स्वप्नदृष्टानां समीहितमेव कालान्तरे मिथ्यात्वमित्यङ्गोक्तमिति—सत्यमिति । तर्हि तेषामसत्त्व-  
१५ मेव स्वीकृतमित्याशङ्क्याऽह—जाग्रदिति । तथाऽपि जाग्रद्बोधेनाविषयीकरणादसत्त्व स्वप्नदृष्टानामेष्टव्यमित्याशङ्क्याऽह—तथेति । यदि जाग्रद्बोधेनाविषयीकरणमात्रेणासत्त्व स्वप्नदृष्टानां पदार्थानामिष्टं तर्हि जाग्रद्विषयाणामपि स्वप्नबोधेनाविषयीकरणादसत्त्वप्रसङ्गस्तत्र कदाचिदपि सविदि विषयाणामत्यन्तासत्त्वमित्यर्थः । कथं तर्हि वाचारम्भणश्रुतिरित्याशङ्क्याऽह—विशेषेति । त्रयाणां रूपाणां सत्यत्वे विशेषाकारमात्रं मिथ्येत्युक्तमयुक्तं तेष्वपि विशेषाकारस्य सत्त्वादित्याशङ्क्याऽह—तान्यपीति । कथं तर्हि तेषु सत्यपद प्रयुक्तमित्याशङ्क्याऽह—स्वत इति ।

२०

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

- ननु बाह्यानां मानसानां च वासानां जन्त्यत्वे एते बाह्या एते मानसा इति विभागो न स्यात्, तथा बाह्यानां मानसत्वे तद्वदनृतत्वं च स्यादित्याशङ्क्य प्रमाणवृत्त्यवच्छिन्नसाक्षिकेवलसाक्षिभास्यत्वाभ्यां विभागोपपत्तेः, स्वाधिष्ठानात्मसत्तया सर्वस्यापि सत्त्वेन कस्यापि अनृतत्वशङ्काभावाच्चैवमिति परिहरति—यद्यपीत्यादिना । बाह्या इत्यनन्तरं तथापीति शेषः । नामरूपाशेषेऽनृतत्वेऽपि स्वरूपे नानृतत्वमिति वक्तुं स्वात्मनीत्युक्तम् । मानसस्य स्वप्नस्य  
२५ सत्यत्वं प्रत्यक्षविरुद्धमिति शङ्कते—नन्विति । विषया इत्यनन्तरं नैवं बाह्या इति शेषः । जाग्रद्बोधेनैव स्वात्मिकस्य नामरूपाशेषे बाधादनृतत्वव्यवहारेऽपि न स्वरूपेऽनृतत्वं बाह्यशब्दस्य जाग्रतस्तु तेनैव बाधाभावान्नानृतत्वव्यवहार इति परिहरति—सत्यमिति ।

- नन्वेवमपि ब्राह्मणैकिकानां कामानां सर्वेऽपि मुख्यसत्यत्वसिद्ध्यर्थं अमानसत्वं अङ्गीकर्तव्यं जागरित-  
स्यापि तथात्वमेव, तथासति तेषु श्रौतस्सत्यशब्दो मुख्यः स्यादित्याशङ्क्य तथापि न मुख्य सत्यत्वं सिद्ध्यति,  
३० जाग्रद्विषयाणामपि स्वात्मबोधोपेक्षं नामरूपाशेषे अनृतत्वं, स्वरूप एव तु सत्यत्वं कामानां मानसत्वेऽपि सिद्ध्यतीत्यु-  
त्तरमाह—नन्विति ।

- क्वचित्तु ननु स्वात्मार्यबोधोपेक्षमिति स्थाने तथा स्वप्नबोधोपेक्षमिति पठ्यते तत्रापि स्वप्नानृतत्वमेव जाग्रतः प्रतिपाद्यते, स्वप्ने, जाग्रतो बाधादनृतत्वमेवेति निमित्तमिति, इतिशब्दापेक्षेति, अनृतत्वहेतुसमर्पकत्वेन योज्यम् । नामरूपविशेषोपाश्रय्य अनृतत्वे श्रुतिमाह—वाचेति । विकारोऽन्यादित्यादि मृषा तत्कारणानि तेजोऽजगानि  
३५ तु त्रीणि रूपाणि सत्यमित्यर्थः, तेषामपि विकारस्त्वाकारणरूपेणैव सत्यत्वमिति वदन् सर्वस्यापि कार्यस्य स्वकारण-  
रूपेण सत्यत्वमित्यत्रापि मूर्तिकेत्येव सत्यं, एव “सोम्य स आदेशो भवती”ति वाक्यमर्थतः पठति—तान्यपीति ।

सत्यम् प्राक्सदात्मप्रतिबोधात्स्वविषयेऽपि सर्वं सत्यमेव स्वप्नदृश्या इवेति न कश्चिद्विरोधः । तस्मान्मानसा एव ब्राह्मलौकिका अरण्यादयः संकल्पजाश्च पित्रादयः कामाः । बाह्यविषयभोगवदुद्धिरहितत्वाच्छुद्धसत्त्वसंकल्पजन्या इति निरतिशयमुक्ताः सत्याश्चेश्वरणां भवन्तीत्यर्थः । सत्सत्यात्मप्रतिबोधेऽपि रज्ज्वाविम कल्पिताः सर्पादयः सदात्मस्वरूपतामेव प्रतिपन्नन्त इति सदात्मना सत्या एव भवन्ति ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये अष्टमाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

विषयाकारमात्रस्याप्यनुतत्त्वमद्वैतविचारव्ययमेवेत्यज्ञानां सत्यत्वाभिनिवेशपूर्वको व्यवहारो न विरुध्यत इत्याह—  
प्राक्सदेति । स्वविषये स्वकार्ये सामर्थ्यं स्वप्नबन्धिम्यथात्वेऽप्यविच्छेदम् । तस्मादिति । प्रकृतोपसंहारः । यद्वैदिक-  
विषयवत् ब्राह्मलौकिका अपि विषया विचार्यमाणे न सत्याः कस्तर्हि तत्र विशेषो येनैतत्परित्यागेन तत्कामिनां  
विद्याविधानं तत्राह—बाह्यविषयेति । प्राग्बोधादविवेकदृष्ट्या अर्थक्रियाकारित्वं विषयरूपेणापि सत्त्वमुक्तम् । १०  
विवेकदृष्ट्या पुनरन्वयव्यतिरेकाभावपरिहारेण संविन्मात्रत्वं विषयाणां सत्त्वमिष्यते ततो न सत्यत्वश्रुतिविरोध  
इति । निगमयति—सत्सत्यात्मेति । ४ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यामष्टमाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

आत्मन्यगिरिटीका

सर्वं तत्सत्यमित्येतावत्प्रयोजक्यं किमिति त्रीणि रूपाणीत्येव सत्यमित्युक्तं तत्राऽऽह—प्रागिति । प्रकृतमूपसंहारत— १५  
तस्मादिति । प्रथमपक्षवद्द्वितीयपक्षे दोषाभावादिति यावत् । यद्वैदिकविषयवद्ब्राह्मलौकिका अपि विषया विचार्य-  
माणाः सत्यास्तर्हि कस्तत्र विशेषो येनैतत्परित्यागेन तत्कामिनां विद्याविधानं तत्राऽऽह—बाह्येति । जन्या ब्रह्मलोकै  
विषया इति शेषः । प्रकृतायाः फलश्रुतेरित्यध्याहारः । ननु तेषामविद्यादशायामर्थक्रियाकारित्वरूपसत्यत्वसंभवेऽपि  
कुतो विद्यावस्थायां सत्यत्वमित्याशङ्क्याऽऽह—सत्सत्येति । यथा रज्ज्वां कल्पितसर्पादयो रज्जुतत्त्वबोधे तदात्मता-  
मेवाऽऽपद्यन्ते विवेचनात्तथा सर्वेऽपि विषया विद्यावस्थायामन्वयव्यतिरेकाभ्यां परिहारायासम्मात्रत्वमेव प्राप्नु- २०  
वन्तीति तत्सत्यत्वमविच्छेदमित्यर्थः ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायामष्टमाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

ननु प्रबोधात्प्राक् नामरूपाण्येभ्यो अर्थक्रियाकारित्वस्यैव जायद्वत्कामानामेव सत्यमेव वक्तव्यमित्याशङ्क्य  
सन्मानसत्वेऽपि स्वप्नवदुपपद्यत इत्याह—प्रागिति । स्वविषयेऽपीति । स्वस्य पदार्थस्य विषये साध्ये या अर्थक्रिया- २५  
कारिता तदशेषीत्यर्थः । सर्वमिति कामा इत्यर्थः, “सङ्कल्पादेवास्य पितरस्समुत्पिच्छन्ती”ति श्रुत्या “सङ्कल्पादेव तु  
तच्छ्रुतेरिति” सूत्रेण च एवकारेण व्यतिरिक्तकारणजन्यत्वस्य वारितत्वात्प्राथम्यात्स्वे च तदयोगात् मानसा एव  
कामास्तेषु सत्यबन्धस्तु स्वरूपभूतात्मापेक्षेयत्पुंसंहरति—तस्मादिति । तर्हि स्वप्नतुल्यत्वे निरतिशयसुखसाधनत्वा-  
भावाद्विद्याफलत्वं न स्यादित्याशङ्क्याह—बाह्येति । अशुद्धिरहितत्वे हेतुः शुद्धसत्त्वसंकल्पेति । ईश्वराणां, विद्यया  
ईश्वरत्वं विदुषामित्यर्थः । अर्थ इति । “त इमे सत्या. कामा” इत्यादिश्रुतौ सत्यवन्द्यार्थ इत्यर्थः । ननु शुक्तिरजतादि- ३०  
वद्ब्रह्मात्मनोवेन कामानां बाधेन निरन्वयनाशात्कथं स्वरूपेणापि सत्यत्वमित्याशङ्क्य बाधो न नाशः किन्तु  
अधिष्ठानमात्रतया पर्यवसानम् अतो न विरोध इत्याह—सत्सत्यात्मेति । सतो ब्रह्मणः देहाधारोपाधिष्ठानतया सत्य-  
भूतात्मतया प्रतिबोधेऽपीत्यर्थः ॥४॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायामष्टमाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

अथ या एता हृदयस्य नाड्यस्ताः पिङ्गलस्याग्निमस्तिष्ठन्ति शुक्रस्य नीलस्य पीतस्य  
लोहितस्येत्यसौ वा आदित्यः पिङ्गल एष शुक्र एष नील एष पीत एष लोहितः ॥ १ ॥

यस्तु हृदयपुण्डरीकगतं यथोक्तगुणविशिष्टं ब्रह्म ब्रह्मचर्याविसाधनसंपन्नस्य त्तवाह्यविषयानुतृण्णः सन्नुपास्ते  
तस्येयं मूर्धन्यया नाड्या गतिर्वक्तव्येति नाडीखण्ड आरभ्यते—

- ५ अथ या एता वक्ष्यमाणा हृदयस्य पुण्डरीकाकारस्य ब्रह्मोपासनस्थानस्य संबन्धित्यो नाड्यो हृदयमांस-  
पिण्डात्सर्वतो विनिःसृता बाह्यित्यमण्डलाविब रश्मयस्ताश्चैताः पिङ्गलस्य वर्णविशेषविशिष्टस्याग्निः सूक्ष्मरसस्य  
रसेन पूर्णास्तदाकारा एव तिष्ठन्ति वर्तन्त इत्यर्थः । तथा शुक्रस्य नीलस्य पीतस्य लोहितस्य च रसस्य पूर्णा इति  
सर्वत्राध्याहार्यम् । सौरेण तेजसा पिताख्येन पाकाभिनिर्वृत्तेन कफेनाल्पेन संपर्कापिङ्गलं भवति सौरं तेजः  
पिताख्यम् । तदेव च वातभूयस्त्वासीलं भवति । तदेव च कफभूयस्त्वाच्छुक्लम् । कफेन समतायां पीतम् । शोणित-

१०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

सगुणविद्याफलस्वरूपमुपपन्नं तत्प्राप्तये गतिर्वक्तव्येति नाडीखण्डारम्भमाह—यस्त्विह्यादिना । रसेन  
अन्नरसस्य संभवति तत्संपर्काद्रिसनाडीनां च भवतीत्युक्तम् । पश्चान्तरमाह—वैद्यकाद्वेति । नामेरुष्वै हृदयादधः  
आमाशयः । तदगतं सौरं तेजो व्यतिरिक्तं पित्तम् । वर्णविशेषो रसस्य हेतुः कथ्यते धात्वन्तरसहकारिवशात्तदुक्तं  
बाह्येन—“आमाशयगतं पित्तं रञ्जकं रसरञ्जनादि”ति ॥ १-२ ॥

१५

आनन्दगिरिटीका

- सगुणविद्याफलस्वरूपमित्युपपत्त्या च तत्प्राप्तये गतिर्वक्तव्येति नाडीखण्डमवतारयति—यस्त्विह्यादिना । यथोक्तो  
गुणः सत्यकामत्वादिति । ब्रह्मचर्यादित्यादिशब्दः शमदमादिसंग्रहाय । तमेवाऽऽदिशब्दार्थं स्पष्टयति—यस्त्वेति ।  
अधिकारिणः सफलपास्तिविधानन्तरमथशब्दार्थः । रसेनाश्रयेति शेषः । तदाकारा इति तच्छब्दोऽन्नरसविषयः ।  
शुक्लस्येत्यादिषष्ठी पूर्ववत् । श्रुताविति शब्दोऽध्याहारबोधानार्थः । कथं पुनरन्नरसस्य पिङ्गलादिविशिष्टो वर्ण-  
२० विशेषः सिध्यतीत्याद्युक्त्याऽह—सौरेणेति । यत्पिताख्यं सौरं तेजस्तेन पाकोऽशितस्य पीतस्य च जायते तेनाभि-  
निर्वृत्तेनाल्पेन कफेन संपर्कात्तदेव पिताख्यं सौरं तेजो भवति पिङ्गलं तेन संपर्काद्रिसस्य नाडीनां च जायते पिङ्ग-  
लवर्मित्यर्थः । तदेव च पिताख्यं सौरं तेजो यथोक्तपाकाभिनिर्वृत्तेन प्रभूतेन वातेन संबन्धात्तद्भूयस्त्वाद्भवति  
नीलं तेन च संपर्कादन्नरसस्य नाडीनां च जायते नैल्यमित्याह—तदेवेति । प्रकृतमेव पिताख्यं सौरं तेजो यथोक्त-  
पाकवशादभिनिर्वृत्तकफस्य स्वसंबन्धिनो भूयस्त्वाद्भवति शुक्लं तेन च संपर्कादन्नरसस्य नाडीनां च शैल्य  
२५ भवतीत्याह—तदेव चेति । उक्तपाकाभिनिर्वृत्तेन कफेन तदभिनिर्वृत्तस्यैव वातस्य समतायां तदेव तेजस्तत्संबन्धि  
पीतं जायते तत्संबन्धाच्चान्नरसस्य च नाडीनां च पीतत्वं भवतीत्याह—कफेनेति । यदा तु यथोक्तपाकाभिनिष्पन्न  
शोणितं बहुलं भवति तदा तस्य नाडीनां च लोहित्यं भवतीत्याह—शोणितेति । पश्चान्तरमाह—वैद्यकाद्वेति । अन्ववण-  
प्रकारमाह—कथमिति । नामेरुष्वै हृदयादधस्तादामाशयमाचक्षते । तदगतं तेजः सौरं पित्तमित्युच्यते । तच्चाश्नर-

अग्निवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

३०

- नाडीखण्डमवतारयति—यस्त्विह्यादिना । तुशब्दो निर्विशेषब्रह्मादिदं व्यवच्छेत्तुं “अथ ब्रह्म समस्तुते” ; “न तस्य  
प्राणा उत्क्रामन्ती”ति श्रुतेः “कार्यं बाधिरस्य गत्युपपत्तेरिति”त्यधिकरणोक्त्यायाच्च तस्य गत्यनुपपत्तेरिति भावः ।  
कस्येयं गतिरित्यपेक्षया तं विशिष्टं—हृदयेति । यथोक्तेति । एष आप्ता अपहृतप्राप्तेत्युक्त्यर्थः । तस्येति । तस्य  
ब्रह्मात्मानानुनिवृत्तेः भेदभ्रमादगत्युपपत्तेरित्यर्थः । नाड्येति । यद्यपि सगुणब्रह्मविदो गतिः मूर्धन्यया एकमेव  
नाड्येति सैव वक्तव्या नेतराः, तथापि मूर्धन्यनाडीस्तुत्यर्थं इतराः कीर्त्यन्त इति भावः । “पूरणगुणे”त्यादिसूत्रेण  
३५ तृतीयायां षष्ठीमङ्गीकृत्य पिङ्गलवर्णविशिष्टेन सूक्ष्मेण रसेन पूर्णा इत्युक्तम् । तेन रसेन पूर्णत्वे नाडीनां तदाकारत्वं  
लिङ्गमाह—तदाकारा इति । नाडीनां रसपूर्णत्वोक्तिश्च तासां वक्ष्यमाणरश्मिसम्बन्धविसिध्यर्थः । उक्तसरस्यं सौर-  
तेजोरूपत्वस्य असौ वा आदित्यः पिङ्गल इत्यादिना वक्ष्यमाणत्वात् । सौरं तेजो नाडीष्वनुगतं जाठराग्निहेतवेन

तद्यथा महापथ आतत उभौ ग्रामौ गच्छतीमञ्चाष्टुच्चैवमेवैता आदित्यस्य  
रश्मय उभौ लोकौ गच्छन्तीमं चामुं चाष्टुष्मादादित्यात्प्रतायन्ते ता  
आसु नाडीषु सुप्ता आभ्यो नाडीभ्यः प्रतायन्ते तेऽष्टुष्मिन्नादित्ये सुप्ताः ॥ २ ॥

तद्यत्रैतत्सुप्तः समस्तः सम्प्रसन्नः स्वप्नं न विजानात्यासु तदा नाडीषु सुप्तो  
भवति तं न कथन पाप्मा स्पृशति तेजसा हि तदा सम्पन्नो भवति ॥ ३ ॥

बाह्व्येन लोहितम् । वैद्यकाद्वा वर्णविशेषा अन्वेष्टव्याः कथं भवन्तीति । श्रुतिस्त्वाहाऽऽदित्यसंबन्धादेव तत्तेजसो  
नाडोऽप्यनुगतस्यैते वर्णविशेषा इति । कथम् । असौ वा आदित्यः पिङ्गलो वर्णत एष आदित्यः शुक्लोऽप्येष नील  
एष पीत एष कोहित आदित्य एव ॥ १ ॥

तस्याध्यात्मं नाडीभिः कथं संबन्ध इत्यत्र दृष्टान्तमाह—तत्तत्र यथा लोके महान्विस्तीर्णः पन्था महापथ  
आततो ध्यात उभौ ग्रामौ गच्छतीमं च संतिहितममं च विप्रकुष्ठं दूरस्थमेवं यथा दृष्टान्तो महापथ उभौ ग्रामौ १०  
प्रविष्ट एवमेवैता आदित्यस्य रश्मय उभौ लोकावमुं चाऽऽदित्यमण्डलमिमं च पुरुषं गच्छन्त्युभयत्र प्रविष्टाः । यथा  
महापथः । कथम् । अमुष्मादादित्यमण्डलात्प्रतायन्ते संतता भवन्ति । ता अध्यात्ममासु पिङ्गलाविर्भासु यथोक्तासु  
नाडीषु सुप्ता यताः प्रविष्टा इत्यर्थः । आभ्यो नाडीभ्यः प्रतायन्ते प्रवृत्ताः सन्तानभूताः सत्यस्तेऽमुष्मिन् । रश्मीनामु-  
भयलिङ्गत्वात् इत्युच्यन्ते ॥ २ ॥

तत्तत्रैवं सति यत्र यस्मिन्काल एतत्स्वप्नमयं जीवः सुप्तो भवति । स्वापस्य द्विप्रकारत्वाद्विशेषणं समस्त १५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

नाडीस्वरूपमुक्त्वा जीवस्याधिकरणत्वेन ताः स्तोतुमुपक्रमते—तत्रैवं सतीत्यादिना । द्विप्रकारत्वादिति ।

आनन्दगिरिटोका

सस्य धातन्तरसहकारिवशाद्वर्णविशेषे कारणम् । “आमाशयगतं पित्तं रज्ज्जकं रसरज्ज्जनात्” इत्यादिवचना-  
दित्यर्थः । कथं तर्हि पिङ्गलस्येत्याद्या श्रुतिरित्याशङ्क्याऽह—श्रुतिस्त्विति । उक्तमर्थमाकाङ्क्षाद्वारा स्फोरयति— २०  
कथमित्यादिना । आदित्यस्य पैङ्गल्यादयो वर्णविशेषाः शास्त्रप्रामाण्यादेव प्रत्येतव्याः ॥ १ ॥

आदित्यस्य तेजसो नाडोऽप्यनुगतस्य पैङ्गल्यादयो वर्णविशेषा भवन्तीत्युक्तं तदेव प्रश्नद्वारा दृष्टान्तावष्टमेन  
स्पष्टयति—तस्येत्यादिना । उभयत्राऽऽदित्यमण्डले पुरुषे वेत्यर्थः । तत्र पूर्वोक्तमेव दृष्टान्तमनुवदति—यथेति । उभौ  
ग्रामौ महापथो यथा गच्छति तथोभयत्राऽऽदित्यस्य रश्मयः प्रविष्टाः इत्यर्थः । तमेव प्रवेशं प्रश्नद्वारा प्रकटयति—  
कथमित्यादिना । कथं नाडीनां पिङ्गलादिवर्णत्वमित्याशङ्क्य सौरेण तेजसेत्यादिनोक्तं स्मारयति—यथोक्तास्त्विति । २५  
अमुष्मिन्नादित्ये सुप्ता इति संबन्धः । कथं स्त्रीलिङ्गेन निदिष्टानां रश्मीनां पुलिङ्गेन निर्देशस्तत्राऽह—रश्मीनामिति ॥ २ ॥

नाडीस्वरूपमुक्त्वा विज्ञानात्स्वापाधिकरणत्वेन ताः स्तोतुमादौ स्वापं प्रस्तौति—तत्तत्रेति । सप्तमर्थमेव

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

पाकेन पित्तं जायते, तस्य च कफादिसम्बन्धात् पिङ्गलादिरूपवत्तेति वैद्यशास्त्ररीत्या उक्त्वा आदित्यस्यैव पिङ्गलादि-  
रूपत्वात् तत्सम्बन्धादेव तद्वद्विरूपस्य पित्तस्य पिङ्गलादिरूपत्वमिति श्रौतं भवमाह—श्रुतिस्त्विति । आहृत्यस्य ३०  
इतीत्यन्तररामन्वयः । उक्तेश्च उत्तरवाक्यमवतारयति—कथमिति । आदित्यस्य च उदयादितत्कालविशेषेषु  
शुक्लादिरूपता सर्वप्रत्यक्षसिद्धेति वक्तुं एष शुक्ल इत्याद्युक्तम् । देहान्तर्गतानां नाडीनां कथं दूरस्थबाह्यरश्मि-  
सम्बन्ध इत्याशङ्क्य बाह्यरश्मिकूपपर्यन्तं नाडीनां व्याप्तिसम्बन्धस्त्वंभवति, इति सदृष्टान्तमुच्यत इत्याह—तस्येति ।  
दृष्टान्तमनुवदन् सिद्धमर्थमाह—उभयत्रेति । आदित्यचेतनाद्रश्मीनामप्रसरान्मण्डलादित्युक्तम् । ता इति । रश्मय  
इत्यर्थः । ता आस्विति स्त्रीलिङ्गनिर्दिष्टानां कथं तेऽमुष्मिन्नित्यत्र त इति पुल्लिङ्गनिर्देश इत्याशङ्क्याह—रश्मीना- ३५  
मिति । सौतेरौष्मपिङ्गलादिरस्युत्पत्तौक्त्वा नाडीनां रश्मिसम्बन्धः सम्भावितः ॥ २ ॥

इति । उपसंहृतसर्वकरणवृत्तिरित्येतत् । अतो बाह्यविषयसंपर्कजनितकालुष्याभावात्सम्भ्यक् प्रसन्नः संप्रसन्नो भवति । अत एव स्वप्नं विषयाकाराभासं मानसं स्वप्नप्रत्ययं न विजानाति नानुभवतीत्यर्थः । यदेवं सुषो भवत्यासु सौर-  
तेजःभूषांषु यथोक्तासु नाडोषु तदा सृमः प्रविष्टो नाडोभिर्द्वाभूतामिहूदयाकाशं गतो भवतीत्यर्थः । न ह्यन्यत्र  
सत्संपत्तेः स्वप्नादर्शनमस्तीति सामर्थ्यान्नाडोष्विति सप्तमी तृतीयया परिणम्यते । तं सता संपन्नं न कश्चन न  
५ कश्चिदपि धर्माधर्मरूपः पाप्मा स्पृशतीति स्वरूपावस्थितत्वात्तदाऽऽत्मनः । देहेन्द्रियविशिष्टं हि सुखदुःखकार्यप्रदानेन  
पाप्मा स्पृशतीति न तु सत्संपन्नं स्वरूपावस्थं कश्चिदपि पाप्मा स्पृष्टुमुत्सहते । अविषयत्वात् । अन्यो ह्यन्यस्य  
विषयो भवति न त्वन्यत्वं केनचित्कुतश्चिदपि सत्संपन्नस्य । स्वरूपप्रच्यवनं त्वात्मनो जाग्रत्स्वप्नावस्थां प्रति गमनं  
बाह्यविषयप्रतिबोधोऽविद्याकामकर्मबीजस्य ब्रह्मविद्याहृताद्यादाहर्निमित्तमित्यवोचाम वष्ट एव तद्विहापि प्रत्येत्यम् ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१० दर्शनवृत्तिरदर्शनवृत्तिरित्येतत् तत्र दर्शनवृत्तेर्व्यावृत्त्यर्थं विशेषणं सुखदुःखानुभवाभावात् पापासंस्पृशोऽत्र विवक्षितो न  
तु कर्माभावादित्येतद्दर्शयति—देहेन्द्रियेति । सुषुप्ते स्वरूपावस्थस्येत् किंनिमित्तं तस्य प्रच्यवनमित्याकाङ्क्षाया

आनन्दगिरिटीका

स्फुटयति—एवं सतीति । नाडोस्वरूपे पूर्वाकरीत्या निरूपिते सतीत्यर्थः । एतत्स्वप्नमिति क्रियाविशेषणम् ।  
समस्तविशेषणस्यार्थवत्स्वप्माह—स्वापस्येति । दर्शनवृत्तिमददर्शनवृत्तिरित्येतत् द्विप्रकारत्वं स्वापस्येष्टम् । तत्र दर्शन-  
१५ वृत्तेः स्वापस्यं व्यावृत्त्यर्थं समस्त इति विशेषणम् । तस्य संपिण्डितमर्थमाह—उपसंहृतेति । विशेषणान्तरमुत्पाप्य  
व्याकरोति—अत इति । उपसंहृतसर्वकरणत्वादिति यावत् । उक्तं विशेषणद्वयमुपजीव्य स्वप्नमित्यादि व्याचष्टे—  
अत एवेति । नाडोषु प्रविष्टो भवतीति यदुक्तं तदयुक्तं य एपोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिन्नेत इत्यङ्गीकारादित्या-  
शङ्क्याऽऽह—नाडोभिरीति । नाडोष्विति श्रुता सप्तमी कथं नाडोभिरीति तृतीयया व्याख्यायते तत्राऽऽह—न  
हीति । तदेति सुषुप्त्यवस्थोच्यते । तस्यामवस्थाया कर्माभावे कथं पुनस्त्याममित्याशङ्क्याऽऽह—देहेति । सुख-  
२० दुःखानुभवाभावात्पाप्मासंस्पृशोऽत्र विवक्षितो न तु कर्माभावादित्यर्थः । अविषयत्वं साधयति—अग्नौ हीति । सुषुप्ते  
स्वरूपावस्थस्य कथं प्रच्यवनमित्याशङ्क्याऽऽह—स्वरूपेति । अविद्याकामकर्मणा बीजमनाद्यज्ञानं तस्य ब्रह्मविद्याभ्ये-  
नानिना न स्वापे दाहस्तन्निमित्तं सुषुप्तस्य पुनः स्वरूपप्रच्यवनमिति संबन्धः । तदेव व्याचष्टे—जाग्रदिति ।  
कीदृक्प्रच्यवनमित्यपेक्षायामाह—ब्राह्मेति । एतच्च सति संपन्नं न विदुरित्यादावुदितमित्याह—इत्यवोचामेति ।

अभिनवनाग-गणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२५ इदानीं सुप्तस्य तेजस्सम्बन्धहेतुकापासंस्पृशं ब्रह्मादपि तं समावयितुं सुषुप्तिवाक्यमित्यभिप्रेत्य तद्वाक्यं  
व्याचष्टे—तदिति । यदा नाडीनां सुषुप्तौ ब्रह्मसपत्तिद्वारास्त्वदर्शनाद्वह्मनाडय ब्रह्मलोकप्राप्तिद्वारमित्योचित्येन वक्तुं  
तद्वाक्यमित्याभिप्रेत्याह—तदिति । एतदिति मुषिक्रियाविशेषणं तस्याः सर्वप्रसिद्धं रूपं दर्शयितुं, ततश्च लोकप्राप्तिद्वं  
रूपं यथा भवति, तथा सुप्तिं प्राप्त इत्यर्थं इति व्याचष्टे—एतदिति । स्वप्नं सुषुप्त इति, पाक पचतीतिवत्स्वप्नं  
प्राप्त इत्यर्थः । द्विप्रकारत्वादिति । गजतुरगादिदर्शनरूपेण तदभावरूपेण चेत्यर्थः । समस्तत्वं कारणानामुपसंहारेण  
३० पिण्डोभाव इत्याह—उपसंहृतेति । समस्तत्वं संप्रसन्नत्वे हेतुमाह—अत इति । सुप्तं स्वप्नं न विजानातीति  
विरोधमाशङ्क्याह—विषयाकरोति । नाडीनां सुप्ताधारत्वं “तदभावो नाडोषु तच्छब्दे रात्मनि चे”त्यधिकरणविरुद्धं,  
तत्र आत्माधिकरणत्वेऽपि नाडोभिरीति । एवं व्याख्याने हेतुमाह—नहीति । कथं तर्हि नाडोष्विति  
सप्तमीत्यत आह—सामर्थ्यादिति । धर्मफलस्यापि स्वर्गादि विदुषोऽनिष्टत्वाद्धर्मस्यापि पापत्वमेवेत्यभिप्रेत्याह—  
धर्मेति । अमृतस्य पाप्मन आत्मसंस्पर्शं सयोगरूपं सर्वदाप्यप्रसक्त इति प्रतिषेधानुपपत्तिरित्याशङ्क्य सुखादिस्व-  
३५ कार्यप्रदानमेव स्पर्श इत्याह—देहेति । स्वरूपं प्राप्तस्य द्वितीयाभावेन सर्वव्यवहारागोचरत्वात्सुखत्वादिव्यवहारा-  
विषयत्वमाह—अविषयत्वादिति । न त्विति । ननु सुप्तो यदि सत्संपन्नः तर्हि मुक्तस्यैव जागरादिसारगमनं न  
स्यादित्याशङ्क्याह—स्वरूपेति । प्रच्यवनशब्दार्थमाह—जाग्रदिति । अक्रियस्य कथं गतिरित्यत आह—ब्राह्मेति ।

अथ यत्रैतदश्लिमानं नीतो भवति तमभित आसीना आहुर्जानासि मां  
जानासि मामिति स यावदस्माच्छरीरादनुक्रान्तो भवति तावज्जानाति ॥ ४ ॥

अथ यत्रैतदस्माच्छरीरादुत्क्रामत्यथैतैरेव रश्मिभिरुर्ध्वसाक्रमते स भोमिति वा होद्वा मीयते  
स यावत्क्षिप्तेन्मनस्तावदादित्यं गच्छत्येतद्वै खलु लोकद्वारं विदुषां प्रपदं निरोधोऽविदुषाम् ॥ ५ ॥

यदैवं सुमः सौरेण तेजसा हि नाड्यन्तगतेन सर्वतः संपन्नो व्याप्तो भवति । अतो विशेषेण चक्षुरादिनाडीद्वारैर्बाह्य- ५  
विषयभोगायाप्रसृतानि करणान्यस्य तदा भवन्ति । तस्मादयं करणानां निरोधात्स्वात्मन्येवावस्थितः स्वप्नं न  
विजानातीति युक्तम् ॥ ३ ॥

तत्रैवं सत्यथ यत्र रश्मिनाल्लेख्यमानमवलम्ब्य देहस्य रोगादिनिमित्तं जरादिनिमित्तं वा कृशीभाव-  
मेतन्नयनं नीतः प्रापितो देवदत्तो भवति मुमूर्षुर्यदा भवतीत्यर्थः । तमभितः सर्वतो वेष्टयित्वाऽऽसीना इति तय  
आहुर्जानासि मां तव पुत्रं जानासि मां पितरं जेत्यादि । स मुमूर्षुर्यदवदस्माच्छरीरादनुक्रान्तोऽपि गतो भवति १०  
तावत्पुत्रादोञ्जानाति ॥ ४ ॥

अथ यत्र यदैतत्क्रियाविशेषणमित्यस्माच्छरीरादुत्क्रामति । अथ तदैतैरेव यथोक्तानि रश्मिभिरुर्ध्वसाक्रमते

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अविद्याकामकर्माणां बीजत्वादहमवत्वादित्याह—स्वरूपप्रच्यवनं ह्रित्वि । तेजसोऽपीति । पापासंस्पर्शं श्रौतं हेतु  
व्याचष्टे—यदैवं सुम इत्यादिना ॥ ३ ॥ १५

एवं नाडीः स्तुत्वा नाडीभिरुर्ध्वगमनं दर्शयितुं मरणकालं तावदाह—तत्रैवं सत्यथेत्यादिना ॥ ४ ॥

आनन्दगिरिटीका

तेजसा हंति पाप्मात्मनो श्रौतो हेतुस्तं हेतु व्याचष्टे—यदेति । तद्व्याप्तिर्कार्यमाह—अत इति । कार्यकरणसंस्पर्शा-  
भावफलं दर्शयति—सत्स्मादिति ॥ ३ ॥

नाडीरेवं स्तुत्वा ताभिरुर्ध्वगमनं प्रदर्शयितुं मरणकालं प्रसज्जयति—तत्रैति । तस्यैवार्थमाह—एवं सतीति । २०  
नाडीनामुक्तरीत्या प्राशस्त्ये सतीत्यर्थः । ताभिरुर्ध्वगमनप्रदर्शनप्रारम्भायोऽञ्जब्दः । रोगादीत्यादिप्रदमागन्तुकसर्व-  
निमित्तसंग्रहार्थम् । जरादीत्यादिपदं तु नैसर्गिकसर्वनिमित्तबोतनाशंमिति शेषः । एतन्नयनमिति क्रियाविशेषणम् ॥ ४ ॥

अभिनवभारवणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

ज्ञानेन अविद्याविवाहान्मुक्तस्य बीजाभावान्न पुनस्संसारगमनं इतरस्य तु नैवमिति भावः । हिणवदसूचितं तेजस्स-  
पतेहेतुत्वं विवृणोति—अत इति । पूर्वं तेजश्शब्देन सौरतेजोऽभिधीयते । तस्यापि नाडीद्वारासत्त्वादित्यापाततो २५  
व्याख्याय ब्रह्मसंपन्नस्य सौरतेजस्संपत्त्यसम्भवात्तेज इति ब्रह्म चोच्यते । तथा च तेजस्सपत्तिं स्वात्मसपत्तिरेवे-  
त्यभिप्रेत्याह—स्वात्मन्येवेति । स्वप्नमिति । यद्यपि पाप्मा न स्पृशतीति प्रतिज्ञातत्वात्प्रिमनेऽपि पाप्मानं न स्पृश-  
तीति वक्तव्यम् । तथापि स्वप्नं न विजानातीत्यत्रापि पाप्मसंस्पर्शाभावद्वारा तेजस्सपत्तेर्हेतुत्वमस्तीति, स्वप्नमित्ये-  
वमुक्तं स्वप्नज्ञानस्य पाप्मकार्यत्वाद्वा तथोक्तम् ॥ ३ ॥

एव रश्मिनाडीसंबन्धं ब्रह्माहुया ब्रह्मलोकप्रापकत्वं च स्वप्नवाक्येनौचित्येन संभाव्य इदानीं विदुष नाडो- ३०  
रश्मिद्वारा ब्रह्मलोकगतिं वक्तुं उत्क्रान्तिं प्रस्तीति—तत्रैवं सतीत्यादिना । रश्मिनाडीसम्बन्धे उक्तप्रकारेण सिद्धे सति अथ  
तदेतुका अर्थान्तररूपा विदुषो गतिरूप्यत इति शेषः । रोगादि निमित्तं यस्य तस्य भावः तत्ता तथा तद्वस्तयेत्यर्थः ।  
एवमुत्तरत्रापि विग्रहः । एतन्नोत इति । एतदिति क्रियाविशेषणं लोकासिद्धं प्रकारं यथा तथा नीत इत्यर्थः । एतेन  
मरणहेतुर्बलभावो विवक्षित इत्याह—मुमूर्षुर्यदेति । ननु देहातिरिक्तात्माभावात्तस्य कथं देहादुत्क्रान्तिरुच्यत  
इत्याशङ्क्य देहस्यैकरूपेण सत्येऽपि पूर्वोत्तरकालयोः ज्ञानाज्ञानाभ्यां व्यतिरिक्तात्मास्तित्वं वक्तुं “तर्मात” इत्यादि- ३५  
वाक्यं, तद्व्याचष्टे—तमिति ॥ ४ ॥

क्रियाविशेषणमिति । उत्क्रान्तिक्रियायां लोकसिद्धं रूपं वक्तुं विज्ञेयपणमित्यर्थः । उत्क्रामतीत्यनन्तरं तदा



तदेव दलोकः । शतं चैका च हृदयस्य नाड्यस्तासां मूर्धानमभिनिःसृतैका ।  
तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेति विष्वङ्ङन्या उत्क्रमणे भवन्त्युत्क्रमणे भवन्ति ॥ ६ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि अष्टमाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

य आत्माऽपहतपाप्मा विजरो विमृत्युर्विशोको विजिघत्सोऽपिपासः सत्यकामः  
सत्यसङ्कल्पः सौऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः स सर्वाँश्च लोकानान्नोति  
सर्वाँश्च कामान्यस्तमात्मानमनुविद्य विजानातीति ह प्रजापतिरुवाच ॥ १ ॥

तदेतस्मिन्प्रयोक्तोऽर्थ एष दलोको भन्त्रो भवति । शतं चैका चैकोत्तरशतं नाड्यो हृदयस्य मांसपिण्डभूतस्य  
संबन्धिन्यः प्रधानतो भवन्ति । आनन्त्याहेहनाडीनाम् । तासामेका मूर्धानमभिनिःसृता विनिर्गता तयोर्ध्वमायन्गच्छन्-  
मृतत्वममृतत्वमेति विष्वङ्ङनानातयस्तिर्यग्विर्सापिष्य ऊर्ध्वाग्राभ्यां नाड्यो भवन्ति संसारगमनद्वाराभूता न  
त्वमृतत्वाय किं तर्ह्युत्क्रमण एवोत्क्रान्त्ययमेव भवन्तीत्यर्थः । द्विरम्यासः प्रकरणसमाप्त्यर्थः ॥ ६ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्कुरभाष्ये अष्टमाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

“अथ य एष संप्रसादोऽस्माच्चरारीरात्समुत्थाय परं ज्योतिरुपसंपद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत एष आत्मेति  
होवाचैतदमृतमभयेतदवद्ब्रह्म” इत्युक्तम् । तत्र कोऽसौ संप्रसादः, कथं वा तस्याधिमनो यथा सोऽस्माच्छरारीरात्स-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

सगुणविद्यायामुपास्यस्य स्तुत्यर्थं साक्षान्मुक्तिफलनिविशेषब्रह्मात्मैकत्वज्ञानगोचरात्मतत्त्वमुक्तम् । तन्निविशेषज्ञानं १५  
प्रपञ्चयितुमुत्तरग्रन्थमवतारयति—अथ य एष इत्यादिना । यदेव चैतन्यं मायोपाधि सविशेषमुच्यते तदेव निरुपाधि

आनन्दगिरिटीका

प्रयोक्तोऽर्थो नाडीविभागलक्षणः । प्रघनत इति विशेषणतात्पर्यमाह—आनन्दवादिनि । प्रकरणं नाडीविषयं  
दहरविद्याविषयं वा ॥ ६ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायामष्टमाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

२०

दहरविद्यायामुपास्यस्तुत्यर्थमुक्तमनुवदति—अथेति । विवेकानन्तरं मथसंब्दार्थो व्याख्यातः । शरीरात्स-  
मुत्थानं तस्मिन्नहंमममिमानत्यागः । स्वरूपं विशिनष्टि—एष इति । उक्तिकृतृत्वमाचार्यस्य दर्शितमेव । प्राणो वा  
संप्रसादो विज्ञानात्मा वेति संशयात्पृच्छति—तत्रति । प्रकृतं वाक्यं ससम्यर्थः । तस्य च संप्रसादस्य परमात्मविषयं  
ज्ञानं केनोपायेन भवतीति प्रश्नान्तरमाह—कथं वेति । किं तस्य परमात्माधियमेनेत्याशङ्क्याऽह—यथेति । तथा

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२५

प्रघनत इत्युपकारे हेतुमाह—आनन्दवादिनि । ब्रह्मनाड्यां विदुषा गत्युक्तिप्रस्तावे इतरनाडीनां संसारगमन-  
हेतुत्ववचनाद्ब्रह्मनाडीस्तुत्यर्थमित्याभिप्रेत्याह—विष्वङ्ङक्ति । ब्रह्मनाड्या अपि उत्क्रमणहेतुत्वादविशेषमाशङ्क्याह—  
उत्क्रमण एवेति । न ब्रह्मलोकप्राप्त्यर्थं इत्यर्थः । प्रकरणेति । सगुणविद्याप्रकरणेत्यर्थः ॥ ६ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायामष्टमाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

ओं वक्ष्यमाणनिविशेषप्रकरणस्य दहरविद्यागतसंप्रसादवाक्येन सङ्गतिं वक्तुं तदर्थमनुवदति—अथ य इति । ३०  
तत्र कोऽसिवाति । देहादिरूपावस्थान्नात्मनो व्यतिरिक्तो वेति विचारणीयमित्यर्थः । आद्ये एष आत्मेत्युक्तब्रह्मत्वानु-  
पपत्तेः । य एषोऽक्षिणीत्यादिप्रययित्रयोक्तावस्थान्नात्मनो व्यतिरिक्तो वेति स्वरूपमिति वृत्तिवचनेन च व्यतिरिक्तत्वनिश्चयेऽपि  
तर्हि अभिनवपतिवन्दितमभिगमनं किंप्रकारकमिति विचारणीयमित्याह—कथं वेति । तस्य संप्रसादस्य  
अभिनिष्पत्तिशब्दस्तमभिगमनं किंप्रकारकमित्यर्थः । तदेवाह—यथेति । संप्रसादो यथा येन प्रकारेण अभिनिष्पद्यते  
तस्य तदभिनिष्पत्तिरूपं अभिगमनं कथं ? किंप्रकारमित्यन्वयः । किं समुत्थानमुत्क्रान्तिः ज्योतिस्सम्पत्तिः, ३१



मुत्थाय परं ज्योतिरुपसंघा स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते । येन स्वरूपेणाभिनिष्पद्यते स किलक्षण आत्मा संप्रसादस्य च देहसंबन्धीनि, पररूपाणि ततो यदन्यत्कथं स्वरूपमित्येतेऽर्था वक्तव्या इत्युत्तरो ग्रन्थ आरभ्यते । आख्यायिका तु विद्याग्रहणसंप्रदानविधिप्रदर्शनार्था विद्यास्तुत्यर्था च राजसेवितं पानीयमिति वत् । य आत्माऽपहतपाप्मा विजरो विमृत्युविशोको विजिघ्रस्तोऽपिपासः सत्यकामः सत्यसंकल्पः । यथोपासना-

५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

बिम्बस्थानीयं निर्विशेषमिति स्वरूपैक्याभिप्रायेण सविशेषनिर्विशेषयोरेवेन प्रजापतिवाक्यं व्याख्याति—य आत्मे-

आनन्दगिरिटीका

- तस्याधिगमः कथमिति संवन्धः । अभिनिष्पद्यमानरूपश्चाऽऽत्मा सविशेषो निर्विशेषो वेतिप्रश्नान्तरं करोति—  
येनेति । आत्मनो हि सच्चिदानन्दैकतानादर्थान्तराणि रूपाणि दृश्यमानानि शरीरसंबन्धप्रयुक्तानि । तथा च ततः  
१० शरीरादुपाधैर्यदन्यत्तस्य स्वरूपं तत्तर्क्यं सर्वप्रमाणाप्रतिपन्नमस्तीति प्रश्नात्तरमाह—संप्रसादस्य चेति । एतेषां प्रश्नानामुत्तरत्वेनोत्तरग्रन्थमवतारयति—इत्येत इति । प्रजापतेरिन्द्रविरोचनयोश्च संवादरूपा याऽत्राऽऽख्यायिका दृश्यते सा किमर्थेत्याशङ्क्याऽह—आख्यायिका त्विति । जिष्यस्य विद्याया ग्रहणे गुरोस्तस्याः सम्यक्प्रदाने च यो विधिः श्रद्धालुत्वादिप्रकारस्तत्प्रदर्शनार्थेति यावत् । यद्वाविद्याया ग्रहणस्वीकरणं यत्र संप्रदाने तद्दानपात्रे जिष्ये दृश्यते तस्य विधिर्ब्रह्मचर्यादित्प्रदर्शनार्थेत्यर्थः । आख्यायिकायास्तात्पर्यान्तरमाह—विद्येति । प्रजापतिना प्रोक्ता देवैर-  
१५ सुरैश्च प्रार्थितेन्द्रविरोचनाभ्यां देवासुराधिपतिभ्यामायासेन महता प्रेप्सिता देवराजेन च कथंचित्प्राप्ता तस्मात्प-  
हार्हं विद्येति तस्याः स्तुत्यर्थाऽऽख्यायिकेत्यर्थः । महद्भिस्त्वासितस्य महार्हत्वे दृष्टान्तमाह—राजसेवितमिति । यन्मायोपाधि सविशेषं चैतन्यं निरुपाधि निर्विशेषमिति सविशेषनिर्विशेषयोरेवैदाभिप्रायेण प्रजापतिवाक्यं व्याकृतुं भादते—य आत्मेति । तत्र सोऽन्वेष्टव्य इति वाक्ये सवद्वार्थमाह—यस्येति । उपासनमपि किमर्थमित्य-

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

- २० आदित्यसम्पत्तिः, तद्द्वारा ब्रह्मलोके स्वरूपाभिनिष्पत्तिः ? उत समुत्थानं देहाद्विवेकः ज्योतिस्सम्पत्तिश्च आत्म-  
सम्पत्तिः, तेन प्रकारेण स्वरूपावस्थानं अभिनिष्पत्तिरिति ? विमर्शार्थः । 'न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति, अत्र ब्रह्म समस्तुते', 'स्पष्टो ह्येकेषां' कार्यं वादिरित्य गत्युपपत्तेः' इति न्यायाच्च, उत्क्रान्तिगत्योरनुपपत्तेः पदार्थशोधनेन वाक्यार्थसाक्षात्कारे इदं स्वरूपावस्थानं स्वरूपाभिनिष्पत्तिरिति निर्णये अभिनिष्पत्तव्यस्वरूपात्मेव [वा] व्यतिरिक्तं वा स्वीयं रूपमिति चिन्तनीयमित्याह—येनेति । येन रूपेणाभिनिष्पद्यते तद्रूपमात्मा वा व्यतिरिक्तं वेति शेषः,  
२५ व्यतिरिक्तत्वे तत्प्राप्तेरागन्तुकत्वे मोक्षस्यानित्यत्वापत्त्या आत्मा प्रकरणादिति सूत्राच्च, स्वरूपस्यात्मत्वनिश्चयेऽपि, आत्मा किं लक्षणः ? गन्तृत्वद्रष्टृत्वादिलक्षणः ? उत तद्रहितः ? शुद्धब्रह्मस्वरूप ? इति विचारणीयमित्याह—स किं-  
लक्षण इति । किंपुत्रिकोशेषु येन रूपेणाभिनिष्पद्यते इत्यादिवाक्य नास्ति । किन्तु स किलक्षण इत्याद्येव पाठः । "एष आत्मा तत्त्वमसी"त्यादिश्रुतेर्ब्रह्मैव स्वरूपमिति निश्चीयत इति आशङ्क्य अप्रसिद्धेः प्रत्यक्षविरोधाच्च नैवमित्याह—  
संप्रसादस्य चेति । तस्य गन्तृत्वादौघेव रूपाणि प्रत्यक्षप्रसिद्धेः, नान्यद्वद्ब्रह्म स्वरूपमप्रसिद्धे, उक्तरूपविरोधा-  
३० न्वेत्यर्थः । आद्यश्चकार. पूर्वेण समुच्चयार्थः, द्वितीयोऽवधारणार्थः । तथा च अवस्थानत्रयव्यतिरेकप्रदर्शनेन त्वपदार्थ-  
शोधनद्वारा यावदुक्ता शङ्का न निरस्यन्ते तावद्दृष्ट्वावश्येन "एष आत्मेति होवाचे"त्युक्तं संप्रसादस्य ब्रह्मत्वं न सिध्येदित्यतः तदर्थेक्षितं सर्वं वक्तुं प्राजापत्यवाक्यं प्रवृत्तमित्याह—इत्येतेऽर्था इति । विद्याग्रहणेति । इन्द्रविचित्रकालब्रह्म-  
चर्यगुञ्जनादिभिः विद्या ग्राह्येति ग्रहणविधिः प्रजापतिवत्तयाविद्याय देयेति संप्रदानविधिः प्रदर्शयत इत्यर्थः ।  
स्तुत्यर्थेति । इन्द्रविरोचनाभ्यां महार्हाभ्यां अतिक्रमेणापि प्राप्ता, अतो नातः परः पुरुषार्थ इति विद्यास्तुतो, पानी-  
३५ यस्य राजसेवितत्वोक्त्येवेत्यर्थः । ननु "तस्मिन्मन्त्रस्तदन्वेष्टव्यं, तद्वाचं विजिज्ञासितव्यं," "एष आत्मा अपहतपाप्मा" तावद्वाह्मनामनुविद्य ब्रह्मन्त्येतादृश सत्यान्कामानित्यादिना अपहतपाप्मत्वादिगुणकस्य अन्वेषणविजिज्ञासने अभिहिते इति इहापि तस्यैव अभिधानं पुनरुक्तम् । न च विधिपुनः श्रुत्या सगुणविद्यान्तरमुच्यते अस्यासाधिकरणन्यायेनेति वाच्यम् । उपास्यगुणमुपन्यतारमेदमन्तरेण विद्याभेदानुपपत्तेः । न च गुणत्यागेन गुणोपलक्षितस्य निगुणस्य ज्ञेयत्वं इहोच्यत इति न पुनरक्षरिति वाच्यम् । अपहतपाप्मत्वादिगुणवैशिष्ट्योक्तिविरोधात् । तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेतीति

योपलब्ध्यर्थं हृदयपुण्डरीकमभिहितं यस्मिन्कायाः समाहिताः सत्या अनूतापिचाना यदुपासनसहस्राणि ब्रह्मचर्यं साधनमुत्तुपासनफलभूतकामप्रतिपत्तये च भूष्यन्त्या नाड्या गतिरभिहिता सोऽन्वेष्टव्यः शास्त्राचार्योपदेशोऽर्हातव्यः स विशेषेण ज्ञानुमेष्टव्यो विजिज्ञासितव्यः स्वसंवेद्यतामापादयितव्यः । किं तस्यान्वेषणाद्विजिज्ञासनाच्च स्यादित्युच्यते स सर्वाश्च लोकानान्गोति सर्वाश्च कामान्यस्तमात्मानं ययोक्तेन प्रकारेण शास्त्राचार्योपदेशोऽर्हो विजानाति स्वसंवेद्यतासापादयति तस्यैतत्सर्वलोककामावाप्तिः सर्वात्मता फलं भवतीति ह किं प्रजापतिरुवाच । अन्वेष्टव्यो ५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

स्यादिना । सर्वलोककामावाप्तिः यथाश्रुतैव समुणविद्यापक्षे । निर्गुणविद्यापक्षे लक्षणामाश्रित्याह—सर्वात्मतेति । परिच्छेदभ्रमव्यावृत्त्या पूर्णस्वरूपस्थितिरित्यर्थः । प्रजापतिवाक्याद्विधिः प्रतीयते समुणविद्यापक्षे अपूर्वविधिरिव मानसक्रियाया विधिजन्यप्रयत्नभावित्वात् साध्यसाधनसम्बन्धस्य चान्यतोऽनवबुद्धत्वात् । निर्गुणविद्यापक्षे तु

आनन्दगिरिटीका

१०

पेक्षायामाह—उपलब्ध्यर्थमिति । तस्यैतत्फलमिति संभन्ध । कथं निर्गुणविद्यायाः सर्वलोककामावाप्तिः फलमि-  
त्याशङ्क्याऽह—सर्वात्मतेति । परिच्छेदभ्रमव्यावृत्त्या पूर्णस्वरूपेणावस्थितिरित्यर्थः । प्रजापतिवाक्यात्प्रतीयमान-  
विधित्वरूपमाह—अन्वेष्टव्य इति । एवकारख्यावर्यं दर्शयति—नापूर्वविधिरिति । गन्दादेव विद्योदये तदुत्पत्त्यर्थोऽ-  
पूर्वविधिरग्निहोत्रादिविधिवन्न संभवतीत्यर्थः । कथमिह नियमविधिरपि स्यादवचातविधिवदित्याशङ्क्याऽह—

अभिमनवारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

१५

पूर्वविद्यात एव भोक्षसिद्धेः, विद्यान्तरवैयर्थ्याच्चेत्याशङ्क्याह—यस्योपासनयेति । अयमर्थः पूर्वत्र ब्रह्मणः हृदय-  
पुण्डरीकोपलब्ध्यत्वेन परिच्छेदप्रतीतिः अनूताभिधानकामाश्रयत्वोक्त्या सद्द्वितीयत्वावगमादुपासनासिद्धिर्ब्रह्मचर्यक्रिया-  
साध्यत्वेन तद्भावलक्षणस्य भोक्षस्यानित्यत्वापत्त्या तत्प्राप्तेर्गतिपूर्वकत्वेन पुनरागत्यापत्त्या च तदमुत्तममा-  
पेक्षिकम् । मुख्यभोक्षस्य च—“यस्तु सर्वाणि भूतान्यात्मन्येवानुपश्यति सर्वभूतेषु चात्मानं” “भूतेषु भूतेषु विचिन्त्य  
वीराः” “समं सर्वेषु भूतेषु तिष्ठन्तं परमेस्वरम्” । “यस्मिन्सर्वाणि भूतानि आत्मवामूद्विजानतः । २०

तत्र को मोहः कश्चोक्तः एकत्वमनुपश्यत” ॥ इत्यादि श्रुतिस्मृतिभिः हृदयपरिच्छेदादिरहिता-  
द्वितीयात्मज्ञानसाध्यत्वावगमात् पूर्वविद्याया मुख्यभोक्षसिद्धिरिति निर्विशेषात्मविचारमोऽर्थावत् । न च गुणोक्ति-  
विरोधः, तेषां पूर्वत्रोक्तहृदयपुण्डरीकजोवत् चित्रगुण्यो देशाधिपतिर्ज्ञेय इत्यादौ चित्रणवादिवच्च, इह ज्ञेयामन्त-  
र्भावेन ज्ञेयात्मोपलक्षकत्वेन तदुक्त्युपपत्तिरिति । एतमर्थं वक्तुमेव भाष्ये यस्येत्यादिविशेषणानीति । अस्य दहरविद्या-  
शेषत्वे उत्क्रमणे भवतीति द्विरभ्यासेन प्रकरणविच्छेदकरणं सोऽन्वेष्टव्यः, स विजिज्ञासितव्य इति पुनर्जिज्ञास्यत्व- २५  
वचनं गुणानां पुनर्वचनं दहरवाक्ये “सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति”त्यधिकरणधिकृतव्यभेदेन फलमुक्त्वा तद्वैलक्षण्येन  
“सर्वेच्च लोकानान्गोति”ति सर्वात्मतापतिलक्षणस्य “तस्मात्तत्सर्वमभवद्”त्यादौ निर्विशेषब्रह्मविद्याफलत्वेन  
प्रसिद्धस्य इहवचनं तथा “अनुविद्य ब्रजन्ती”ति गतिसापेक्षं फलं दहरविद्यायामुक्त्वा इह तद्वैपरीत्येन सर्वा-  
लोकानान्गोति सर्वेच्च कामान्यस्तमात्मानमनुविद्य विजानातीति ज्ञानसमकालमेव ज्ञानमात्रसाध्यत्ववचनं  
चानुपाश्रं स्यात्, तथा जाग्रदाद्यवस्थानयव्यतिरेकप्रदर्शनेपूर्वकं अक्षरीरं वाच सन्तं न प्रियाप्रिये स्मृता इति ३०  
प्रत्यगात्मनो निर्विशेषत्ववचनं चायुक्तम् । न चोपासकस्वरूपकथनार्थं तद्वचनमिति वाच्यम् । यथाप्रसिद्धकर्त्रेव  
अग्निहोत्रादिकर्मवदुपासनान्तरवच्चा इहाप्युपासने सत्यकामत्वादिगुणविसिष्टब्रह्मण उपास्यात्वोपपत्तौ तदुक्ति-  
वैयर्थ्यात् । प्रत्युत अक्षरीस्य कर्तृत्वाद्यभावेन उपासकत्वानुपपत्तिप्रसङ्गश्च स्यात् । अपहृतपाम्पत्वादिगुणकस्य  
किमिच्छन्तावानास्तमिति पृष्टस्य य एषोऽप्रक्षिणीत्यादिना प्रत्यक्षत्वोक्तेरच स्वेन रूपेणामिनिष्पद्यते स उत्तमः पुरुष  
इति तस्यैव उत्तमपुरुषत्वात्केच न तद्विज्ञस्य उपासकत्वकथनम् । न च इहापि स तत्र पर्येतीत्यादिना  
भेदघटितफलमुच्यत इति युक्तम्, विधिव्याकथ्यस्वसर्वात्मत्वफलविरोधेन पूर्वविद्याफलस्य इह स्तुत्यर्थमुक्तेः । लोकेषु  
कामचारो भवतीत्युक्तस्यैव तत्र प्रत्यभिज्ञानाच्चेति । स्वसंवेद्यतामिति । अपरोक्षतामित्यर्थः । आप्तेनिरुपचरिता-  
यास्तादात्म्ये पर्यवसानात् नस्मात्तत्सर्वमभवदित्यादौ सर्वात्मत्वस्यैव ब्रह्मविद्याफलत्वश्रवणाच्च, तदेव इहापि  
निवक्षितमित्याह—सर्वात्मतेति । प्रमाणवस्तुपरतन्त्रे ज्ञाने विध्ययोगादित्याशङ्क्याह—अन्वेष्टव्य इति ।

तद्वोभये देवासुरा अनुबुधुधिरे ते होचुर्हन्त तमात्मानमन्विच्छामो यमात्मानमन्विष्य  
सर्वोश्च लोकानान्नोति सर्वोश्च कामानितीन्द्रो हव देवानामभिप्रवत्राज विरोचनोऽ-  
सुराणां तौ हासंविदानावेव समित्पाणी प्रजापतिसकाशमजन्मतुः ॥ २ ॥

- विजिज्ञासितव्य इति चैव नियमविधिरेव नापूर्वविधिः । एवमन्वेष्टव्यो विजिज्ञासितव्य इत्यर्थः । दृष्टार्थत्वादन्येषण-  
५ विजिज्ञासनयोः । दृष्टार्थत्वं च दर्शयिष्यति नाहमत्र भोग्यं पश्यामीत्यनेनासकृत् । पररूपेण च देहादिवर्तमानस्य-  
मानस्याऽऽत्मनः स्वरूपाधिगमे विपरीताधिगमनिवृत्तिर्दृष्टं फलमिति नियमार्थतवाव्य विधेर्युक्ता न त्वनिहोत्रादी-  
नामिवापर्वविधित्वमिह संभवति ॥ १ ॥

तद्वोभय इत्याद्याख्यायिकाप्रयोजनमुक्तम् । तद्ध किल प्रजापतेर्वचनमुभये देवासुरा देवाश्चासुराश्च देवासुरा

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

- १० शब्दादेव विद्योदयेन न तदुत्पत्त्यर्थोऽपूर्वविधिः । मिथ्याज्ञानसंस्कारप्राबल्यादनात्माभिनिवेशस्य पक्षप्राप्ती शास्त्राचार्या-  
भ्यामेवात्मान्वेषणं कार्यमिति नियमविधिरवघातविधिवत् । नन्विष्टसाधनत्वं विधिस्तत्र आत्मज्ञानस्य फल-  
साधनत्वं तव्यप्रत्ययेन बोध्यते । तत्राह—दृष्टार्थत्वादिति । अविद्यानिवृत्तिविद्याफलं तत्सामर्थ्यं वाच्य-  
व्यतिरेकरूपं इति न विधेरवकाश इत्यर्थः । पश्यामीति वर्तमानापदेशाद् दृष्टफलत्वसंगम्यत इत्यर्थः । ननु  
प्रत्यक्षभ्रमस्य शब्दज्ञानाभिवृत्त्यसंभवात् कथं दृष्टफलत्वमित्याशङ्क्याह देहव्यतिरिक्तात्मवादिनां वाक्यव्यवहारादनु-  
१५ मानाच्च मनुष्यत्वादिभ्रमनिवृत्तिः प्रसिद्धेत्यभिप्रेत्याह—पररूपेण चेति ॥ १ ॥

ननु विधेरेव स्तुतिसम्बन्धः, इह विध्यनङ्गोकारे आख्यायिकारूपार्थवादः किमर्थं इत्याशङ्क्याह—  
तद्वोभय इति । संविदं मेनोम् ॥ २ ॥

आनन्दगिरिटीका

- एवमिति । मिथ्याज्ञानसंस्कारप्राबल्यादनात्माभिनिवेशस्य पक्षे प्राप्ती शास्त्राचार्याभ्यामात्मान्वेषणमेवं कार्यमिति नियम  
२० इत्यर्थः । इतरथ नियमविधिरेव नापूर्वविधिरित्याह—दृष्टार्थत्वादिति । अन्वेषणविजिज्ञासनाभ्यां ज्ञानसाधनमुक्तं  
तस्य च विद्याद्वाराजिद्वानिवृत्तिर्दृष्टमेव फलमन्वयव्यतिरेकाभ्यां तद्वेतुत्वावगमात्तथा च तत्र नापूर्वविधेरवकाशोऽ-  
स्तीत्यर्थः । तयोर्दृष्टफलत्वे वाक्यवेषणमुक्त्यति—दृष्टार्थत्वं चेति । कथमसकृत्प्रयुक्तेन न पश्यामीति वर्तमानाप-  
देशोऽन्वेषणादेर्दृष्टफलत्वेत्याशङ्क्य देहातिरिक्तात्मवादिनां वाक्योत्पन्नानादनुमानाच्च मनुष्यत्वादिभ्रमनिवृत्ति-  
प्रसिद्धेर्मेवमित्यभिप्रेत्याह—पररूपेणेति । अन्वेषणादेर्दृष्टफलत्वे फलितमाह—इति नियमार्थतैति । अपूर्वविधिर्व  
२५ तद्विषयत्वमिति यावत् । इहेत्यन्वेषणादेरुक्तिरनिहोत्रादिवदन्वेषणादेरत्यन्ताप्राप्त्यभावस्योक्तत्वादित्यर्थः ॥ १ ॥

इदानीमाख्यायिका व्याख्यातुमाख्यायिका तु विद्याग्रहणसंप्रदानविधिप्रदर्शनार्थत्वादिनां स्मारयति—  
तद्वेति । अवतारितव्यायिकाक्षराणि व्याचष्टे—तद्वेत्यादिना । किमिति विरोचनो विद्याधिनावपि परिकर

अश्विनवारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

- यद्यपि श्रवणमननात्मके अन्वेषणे लिखितपाठभाषाप्रबन्धादीनां पक्षे प्राप्या नियमविधिसंभवेऽपि  
३० अपरोक्षज्ञानरूपे विज्ञाने सापि संभवति, तथापि अन्वेषण एव नियमविधिरित्युच्यते; न विजिज्ञासने, तत्र  
तदुक्तिस्तु अन्वेषणस्य विजिज्ञासनं दृष्टं फलमिति वक्तुम् । अन्वेषणानन्तरं विजिज्ञासनाक्त्या तस्य तत्फलप्रतीतिः  
दृष्टफलत्वोक्तिः । अन्वेषणे नियमविधित्वमेवेति वक्तुं भावः । यद्वा विजिज्ञासनं नापरोक्षज्ञानं, किन्तु तत्फलकं  
निदिध्यासनं, तत्र नियमविधिरसंभवत्येव सहकार्यन्तरविधिः पक्षेण तृतीयमिति सूत्रे तस्योक्तत्वात् । अत एव  
स्वसंवेद्यतामापादयितव्य इति भाष्ये स्वसंवेद्यतारूपापरोक्षतापत्तिहेतुव्यापारायैतया विजिज्ञासनं व्याख्यातम् ।  
३५ नियमविधित्वे च न नियोगनिष्ठत्वं, तत्र नियोगाभावात्, श्रवणादेरुच ज्ञानार्थत्वेन ज्ञानस्य ज्ञेयार्थत्वात् ज्ञेयब्रह्म-  
प्राधान्याच्च ज्ञेयब्रह्मनिष्ठत्वमेव वेदान्तानां इति भावः । अत्र अक्षिपुरुषस्त्वन्पुरुषज्ञानेऽपि विपरीतभ्रमनिवृत्तिरूपं  
भोग्यं न पश्यामीति तत्तत्पुरुषार्थत्वागर्थं दृष्टफलमात्रं हेतु वदता प्रकृतात्मज्ञानस्य दृष्टफलत्वमुक्तम् । अदृष्टफलत्वे  
तस्य दर्शनायोग्यत्वेन न पश्यामीत्यस्यायोगादित्याह—नाहमिति । दृष्टफलत्वं प्रत्यक्षसिद्धं चेत्याह—पररूपेणेति ॥ १ ॥

तौ ह द्वाविंशतं वर्षाणि ब्रह्मचर्यमूषतुस्तौ ह प्रजापतिरुवाच किमिच्छन्ताववास्तमिति  
तौ होचतुर्य आत्माऽपहतपाप्मा विजरो विमृत्युर्विश्रोको विजिघत्सोऽपिपासः सत्यकामः  
सत्यसंकल्पः सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः स सर्वोऽथ लोकानाप्नोति सर्वोऽथ  
कामान्यस्तमात्मानमनुविद्य विजानातीति भगवतो वचो वेदयन्ते तमिच्छन्ताववास्तमिति ॥ ३ ॥

अनु परम्परागतं स्वकर्णगोचरापक्षमनुबुधुषिरेऽनुबुद्धवन्तः । ते चैतत्प्रजापतिवचो बुद्ध्वा किमकुर्वन्तित्युच्यते—ते  
होचुस्तवन्तोऽन्योन्यं देवाः स्वपरिषद्यसुराश्च हन्त यद्यनुमतिर्भवतां प्रजापतिनोक्तं तमात्मानमन्विच्छामोऽन्वेष्टव्य  
कुर्वामात्मानमन्विष्य सर्वान् लोकानाप्नोति सर्वान् कामानित्युक्तेन्द्रो ह्यैव राजैव स्वयं देवानामितरान्चेवैव  
भोगपरिच्छेदं च सर्वं स्थापयित्वा शरीरमात्रेणैव प्रजापतिं प्रत्यभिप्रवृत्तवान् प्रगतवांस्तथा विरोचनोऽसुराणाम् ।  
विनयेन गुरवोऽभिगतवन्त्या इत्येतदुच्यते । त्रैलोक्यराज्यान्च गुरुतरा विद्येति । यतो देवासुरराजौ महार्हभोगाहौ  
सन्तौ तथा गुरुमभ्युपगतवन्तौ । तौ ह किलासविद्वानावेवाभ्यास्य सविदमकुर्वाणौ विद्याफलं प्रत्यन्योन्यमोष्यां १०  
दशयन्तौ समित्पाणी समिद्धारहस्तौ प्रजापतिसकाशमाजन्मतुरागतवन्तौ ॥ २ ॥

तौ ह गत्वा द्वाविंशतं वर्षाणि शुभ्रूषापरी भूत्वा ब्रह्मचर्यमूषतुश्चितवन्तौ । अभिप्रायः प्रजापतिस्तावुवाच  
किमिच्छन्तौ किं प्रयोजनमभिप्रेत्येच्छन्ताववास्तमुचितवन्तौ युवामितौत्युक्ते तौ होचतुः । य आत्मेत्यादि भगवतो  
वचो वेदयन्ते शिष्टा अतस्तमात्मानं ज्ञातुमिच्छन्ताववास्तमिति । यद्यपि प्राक्प्रजापतेः समीपागमनादप्यन्यमोष्या-  
युक्तावभूतां तथापि विद्याप्राप्त्यप्रयोजनगौरवात्पत्तरागद्वेषमोहेष्यादिवदोषादेव भूत्वोषतुर्ब्रह्मचर्यं प्रजापतौ । तेनेव १५  
प्रस्थापितात्मविद्यागौरवम् ॥ ३ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

आवामवास्व इति वक्तव्ये अवास्तमिति प्राजापत्यकानुकर्षः । वैरिणोः कथमेकत्र वासविचरमासीदित्यत  
आह—यद्यपीति ॥ ३ ॥

छान्दोग्यपरिटीका

२०

परित्यज्य शरीरमात्रेण प्रजापतिं प्रगतवन्तौ तत्राऽह—विनयेनेति । तयोस्करूपगतविश्वादेव दक्षितनथान्तरं  
कथयति—त्रैलोक्येति । विद्येति दक्षयतीति पूर्वेण संबन्धः । तस्या गुरुतरस्ते हेतुमाह—यत इति । संविदं मैत्रीम् ॥२॥

तमात्मानं ज्ञातुमिच्छन्ताववास्तेति वक्तव्येऽप्यवास्तमिति प्रजापतिवचोनुकर्षणमात्रमिति द्रष्टव्यम् ।  
अथेन्द्रविरोचनयोर्मिथो वैरिणोः कथमेकत्रावस्थानं चिरमासीदित्याशङ्क्याऽह—यद्यपीति । देवासुरराजयोः  
स्वभावतो वैरिणोरपि विद्यार्थित्वेन चिरमेकत्र ब्रह्मचर्यवासेन सूचितमर्थं दक्षयति—तेनेति ॥ ३ ॥ २५

अभिनवभारतीयछान्दोग्यपरिटीका

यद्यपि प्रकृतात्मज्ञानस्य सर्वान्तरत्वं फलमुक्तं न विपरीतप्रमनिवृत्तिस्तथापि देहादिकृतपरिच्छेदप्रमनिवृत्तादेव  
सर्वान्तरत्वं भवतीति तस्मिन्वृत्तिः फलमित्युक्तम् । उक्तमिति । विद्याग्रहणेत्यादिनेत्यर्थः । स्वपरिषदोति । स्वस्वसभाया-  
मित्यर्थः । ह वा इति निपातयोरेवकारार्थत्वमुक्त्वा तेन व्यवच्छेद्यमाह—इतरानिति । इन्द्रविरोचनयोस्सर्वापकर्ण-  
त्यागोकेः फल विद्याग्रहणविशिष्टप्रदर्शनमाह—विनयेनेति । स्तुतिप्रदर्शनमपि फलमाह—त्रैलोक्येति । ताविति । तयोः ३०  
प्रसिद्धदेवासुरराजत्वमहाभोगार्हत्वानुवादिना तच्छब्देन परस्परमसंविदांनोक्ता च विद्यास्तुतौ हेत्वन्तरमुच्यत  
इत्याह—यत इति । यस्यादित्यर्थः । संविदमिति । स्वकीयगमनज्ञापनमित्यर्थः । तज्ज्ञापने हि शरीरस्यापि प्रजा-  
पतिगमने विघातः स्याताम्ना भूदिति ईदृशेत्यर्थः । समिद्धारहणमुपलक्षणार्थं गुरोर्गवस्तुनः ।

“रिक्तहस्तेन नोपेयाद्वाजानं देवतं गुरुम् ।” इति स्मृतेरिति द्रष्टव्यम् ॥ २ ॥

ईर्यया परस्परमसंविदानतया गतयोः अवास्तमिति साहित्योक्तिर्विख्यात इत्याह—यद्यपीति । सहजवेर- ३५  
त्यागोक्त्यापि आत्मविद्या स्तुतेत्याह—तेनेदमिति ॥ ३ ॥

तौ ह प्रजापतिरुवाच य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत एष आमेति  
होवाचैतदमृतमभयमेतदन्नह्येत्यथ योज्यं भगवोऽस्तु परिख्यायते यथायमा-  
दर्शं कतम एष इत्येष उ एवेषु सर्वेष्वन्तेषु परिख्यायत इति होवाच ॥ ४ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि अष्टमाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

- ५ तावेवं तपस्विनौ शुद्धकल्मषौ योग्यावुपलभ्य प्रजापतिरुवाचह—य एषोऽक्षिणि पुरुषो निवृत्तचक्षुर्भिमृदित-  
कषायेदृश्यते योगिभिर्द्रष्टा, एष आत्माऽपहृतपाप्मादिगुणो यमबोचं पुराऽहं यद्विज्ञानात्सर्वलोककामावाप्तिरेतदमृतं  
भूमाख्यमत एवाभयमत एव ब्रह्म बृहत्तममिति । अथैतत्प्रजापतिनोक्तमक्षिणि पुरुषो दृश्यत इति वचः श्रुत्वा  
छाया रूपं पुरुषं जगृहुः । गृहीत्वा च दृष्टीकरणाय प्रजापतिं पृष्ठवन्तौ । अथ योज्यं हे भगवोऽस्तु परिख्यायते परि-  
समस्तास्त्रायाते यथायमादर्शं आत्मनः प्रतिबिम्बाकारः परिख्यायते खड्गादौ च कतम एष एषां भगवद्भिरुक्तः  
१० किंवाच एव सर्वेष्विति । एवं पृष्टः प्रजापतिरुवाच—एष उ एव यश्चक्षुषि द्रष्टा मयोक्त इति । एतन्मनसि कृत्वेषु  
सर्वेष्वन्तेषु मध्येषु परिख्यायत इति होवाच ।

ननु कथं युक्तं शिष्ययोर्विपरीतग्रहणमनुज्ञातुं प्रजापतेर्विगतदोषस्याऽऽचार्यस्य सतः । सत्यमेव, नानुज्ञातम् ।

आनन्दगिरिटीका

- शुद्धकल्मषौ प्रक्षालितदोषाविति यावत् । पुरुषो द्रष्टेति संबन्धः । अस्मदादिभिस्तत्र द्रष्टा द्रष्टो नास्तीत्या-  
१५ शाङ्क्याऽऽह—निवृत्तेति । इन्द्रियाणां विषयेभ्यो वैमुख्ये हेतुमाह—मृदितेति । योगिभिः समाधिनिष्ठैरन्तर्दृष्टिभिरिति  
यावत् । य आत्मेत्यादिवाक्येनास्यैकवाक्यतां दर्शयति—एष इति । भूमविद्यया चास्यैकवाक्यत्वं सूचयति—  
भूमाख्यमिति । इतिशब्दो वाक्यसमाप्यर्थः । उक्तेऽर्थे वाक्यं पातयति—अथ योज्यमिति । प्रश्नार्थोऽयंशब्दः ।  
इतिशब्दः समाप्यर्थः । यश्चक्षुरुपलक्षितो द्रष्टृ एव मयोक्तोऽपहृतपाप्मादिघर्मवानात्मा युवाभ्यां पुनरुपस्था-  
गृहीतमिति निपातेन सूचयन्नुक्तवाग्प्रजापतिरित्याह—एवमिति । प्रजापतिस्त्वेदेवमुक्तवाक्यं तर्हि तयोर्वैमुख्यं न  
२० निवृत्तमित्याशाङ्क्याऽऽह—एतदिति । यथोक्तवचोरूपं वस्त्विति यावत् ।

यत्प्रजापतिना मनसि निहितं तत्प्रकटीकृतं बोधयति—नन्विति । शिष्टशिष्यगतं विपरीतग्रहणमा-

अभिनवनारायणानन्दसरस्वतीटीका

- यदि दर्शनं चाक्षुषज्ञानं स्यात्तदा अक्षिप्रतिबिम्बितस्य आत्मत्वं उक्तं स्यात्, तत्र अमृतत्वादिक विरुद्धमित्यत  
आह—निवृत्तेति । चक्षुर्ग्रहणं सर्वेन्द्रियोपलक्षणम् । जाग्रत्साक्षी सर्वविशेषवर्जितः शास्त्रगम्य आत्मा लक्षणया  
२५ इहोक्त इति नामृतत्वादिविरोध इत्यर्थः । यो वै भूमा तदमृतमिति श्रुतेः । इहामृतत्वोक्त्या त्रिविधपरिच्छेदादिह्य-  
लक्षणया भूमत्वं विवक्षितमित्याह—भूमाख्यमिति । द्वितीयादौ भयं भवतीति श्रुतेर्मूढोऽभयत्वं युक्तमित्याह—अत  
एवेति । परिच्छेदाभावादेव ब्रह्मेत्यर्थः । य एषोऽक्षिणीति साक्षिभ्युक्ते अथ योज्यमित्यादिना प्रतिबिम्बविशेषप्रश्ना-  
नुपपत्तिमाशाङ्क्य आन्त्या अक्षिपुरुषं प्रतिबिम्बं गृहीतवतो प्रश्न इत्याह—अथैतदिति । चित्तगतकल्मषक्षयाभावाद्यथा-  
श्रुतग्रहणेन भूमी जात इत्यर्थः । कतम इति । आदर्शादिप्रतिबिम्बेषु मध्ये कश्चिदेवात्मा, तत्रापि कतम । किं वा  
३० एक एवात्मा सर्वेषां प्रतिबिम्बानामेकत्वं आत्मत्वं चेत्यर्थः ।

- यद्यपि कतम एषां मध्ये आत्मेत्येव प्रश्नो दृश्यते तथापि एष एवैविति एकस्यैवात्मनः सर्वेषु प्रतिबिम्बित-  
त्वेन प्रतिवचनदर्शनाद्भाष्य एवं व्याख्यातः, प्रतिबिम्बस्यात्मत्वाङ्गीकारेण प्रतिवचनमप्युक्तमित्याशाङ्क्य अक्षिणि  
सन्निहितस्य साक्षिणः सप्ताधिष्ठानतया सर्वत्रादर्शादौ प्रतीतेः, तदभिप्रायकं प्रतिवचनमिति नोक्तदोष इत्याह—  
चक्षुषि द्रष्टेति । एष उ एवेत्यत्र एतच्छब्दस्य प्रश्नवाक्यस्यसन्निहितप्रतिबिम्बवाचित्वात्तत्त्वेन सर्वेषु आदर्शादिमध्ये  
३५ प्रतीतेर्यत्र, स एव उत्तरवाक्यार्थ इति यथाश्रुतमादाय शङ्कते—नन्विति । अनुज्ञातुमित्यन्तरं किन्तु युवा आन्ती  
मया तु साक्ष्युक्त इति वक्तुमिति शेषः । अयुक्तत्वे प्रजापते रोगद्वेषादिराहित्यं, आचार्यस्य शिष्ये अरामद्वेषादिकार्यत्वं

कथम् । आत्मन्यध्यारोपितपाण्डित्यमहत्त्वबोद्धव्यौ ह्रीन्द्रविरोचनौ तथैव च प्रथितौ लोके । तौ यदि प्रजापतिना मूढौ युवां विपरीतग्राहिण्यवित्युक्तौ स्यातां ततस्तयोश्चित्ते दुःखं स्यात्तज्जनिताच्च चित्तावसादिपुनःप्रव्रण-  
प्रहणावधारणं प्रत्युत्साहविधातः स्यादतो रक्षणीयौ शिष्याविति मन्यते प्रजापतिः । मूह्येतां तावत्तदुदारावद्ब्रह्मन्ते-  
नापनेष्यामीति च । ननु न युक्तमेव उ एवेत्यनृतं वक्तुम् । न चानृतमुक्तम् । कथम् । आत्मनोक्तोऽक्षिपुर्बो मनसि ५  
संनिहिततरः शिष्यगृहीताच्छायात्मनः सर्वेषां चाभ्यन्तरः "सर्वान्तरः" इति श्रुतेः । तमेवावोचदेव उ एवेत्यतो  
नानृतमुक्तं प्रजापतिना । तथा च तयोर्विपरीतग्रहणनिवृत्त्यर्थं ब्रूह ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्खुरमाध्ये अष्टमाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

नरेन्द्रपुरीषं टिप्पणम्

आत्मनेति । स्वेन प्रजापतिना स्वयं प्रागुक्तो यस्य एव उक्त इत्यर्थः ॥ ४ ॥

१०

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीषटिप्पण्यामष्टमाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

चार्येणानुजातुमयुक्तमित्यङ्गीकृत्य प्रजापतेरभिप्रायमाह—सत्यमेवमिति । कथं तर्हि तयोर्विपरीतग्रहणमपनेतव्य-  
मित्याशङ्क्याऽऽह—मूह्येतां तावदिति । तावद्विपरीतमिति शेषः । चकारेण क्रियापदमनुकुर्यते । यद्यदाचरति श्रेष्ठ  
इति न्यायेन सर्वेषां भूषावादित्वं स्यादिति शङ्कते—नन्विति । प्राजापत्यमभिप्रायमेव प्रकटयन्नतिप्रसङ्गं परिहृतुं १५  
तदीयमनृतवादित्वं दूषयति—न चेति । तदेवाऽऽकाङ्क्षापूर्वं स्फुटयति—कथमित्यादिना । शिष्याभ्यां गृहीतो  
योऽयमात्मा ततः सकाशादात्मना स्वेनैव प्रजापतिनोक्तो योऽस्त्यक्षुष्यकक्षितो द्रष्टा स मनसि प्रजापतेः संनिहित-  
तरोऽत एव तेनोक्त इत्यर्थः । इतश्च द्रष्टा प्रजापतेर्मनसि संनिहिततर इत्याह—सर्वेषां चेति । प्रजापतेर्मनसि  
द्रष्टुः संनिहितत्वेऽपि कथं तस्य न भूषावादित्वमभ्युह—तमेवेति । इतश्च प्रजापतेर्न भूषावादित्वमित्याह—  
तथा चेति ॥ ४ ॥ २०

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायामष्टमाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

च हेतुमाह—प्रजापतेरिति । शिष्यस्य बुद्धयवसावपरिहाराय तयोक्तेः शिष्यबोधहेतुत्वाच्चार्यत्वविरोध इत्युत्तर-  
माह—सत्यमित्यादिना । आरोपितं पाण्डित्यादि ययोस्ताविति विग्रहः । तत इति । उत्साहविधातादित्यर्थः । कथं  
तर्हि आत्मप्रतीतिरिति, तदाह—मूह्येतामिति । प्रतिबिम्बमात्मत्वेनेति शेषः । शिष्यबोधार्थं प्रतिबिम्बत्वानुज्ञाना- २५  
दाचार्यत्वाविधातेऽपि अनृतवादित्वमाचार्यस्य प्रजापतेस्स्यात् । न च तेन द्रष्टृरेवोक्तत्वात्तद्वानृतवादित्वमिति बाध्यम् ।  
एतच्छब्दस्य प्रकृतप्रतिबिम्बार्थक्योचित्येन ततस्तस्यैव प्रतीतेः तस्यैवावधारितसर्वान्तस्यत्वोपपत्तेरच साक्षिणस्ततोऽ-  
प्रतीतेः, तदर्थत्वादिदेरिति शङ्कते—नन्विति । परिहरति—न चेति । एतदेव प्रव्रणपूर्वकमुपपादयितुमाह—  
कथमिति । प्रव्रणवाक्यद्वारा संनिहितात्प्रतिबिम्बात्मनः सकाशात्प्रतीतिरिति तस्यापरोक्षतया संनिहिततरस्साक्षीति,  
स एव एतच्छब्देन परामृश्यत इत्याह—आत्मनोक्त इति । प्रजापतिनोक्त इत्यर्थः । अक्षिपुर्बो इवि—द्रष्टेत्यर्थः । ३०  
तस्य आदर्शादिसर्वान्तस्यत्वमुपपादयति—सर्वेषां चेति । तत्र श्रुतिमाह—एष त इति । एवंभूतस्यैवात्मनः प्रजापति-  
नोक्तत्वात्तद्वानृतवादित्वमित्याह—तमेवेति एष एवेति । एतच्छब्देनेत्यर्थः । ननु यद्येवमर्थेन वाक्यस्य विवक्षितं तर्हि  
न विपरीतग्रहणं प्रजापतिनाऽनुजातमिति पूर्वोक्तो बोधपरिहारो अयुक्तमिति चेन्न, विपरीतग्रहणानुज्ञाप्रमथनक-  
वाक्योक्तिरयुक्ता, किन्तु युवां विपरीतग्राहिणौ मया तु साक्ष्यात्मनोक्त इति उत्तरं वक्तव्यमिति परिचोदनार्थः ।  
तदङ्गीकारेण परिहारः क्रियत इति द्रष्टव्यम् । यथा अस्माभिः विपरीतग्रहणमवकाशव्योक्तिमङ्गीकृत्य ३५  
तदुद्बन्धुसारेण तन्निवर्तयिष्यामीति प्रजापतेरभिप्राय इत्युक्तं तदनुसार्येन उत्तरवाक्यमित्याह—तथा चेति ।  
बाह्येनान्तरं उदधराव इतीति प्रतीकं द्रष्टव्यम् । ह्रिगन्धेन अस्यार्थस्य उदगरावादिवाक्ये स्पष्टत्वमुक्तम् ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायामष्टमाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

उदशराव आत्मानमवेक्ष्य यदात्मनो न विजानीथस्तन्मे प्रव्रतमिति तौ  
होदशरावेऽवेक्षाचक्राते तौ ह प्रजापतिरुवाच किं पश्यथ इति तौ होधतुः  
सर्वमेवेदमावां भगव आत्मानं पश्याव आ लोमस्य आ नखेभ्यः प्रतिरूपमिति ॥१॥

- उदशराव उदरूपेण शरावादावात्मानमवेक्षणन्तरं यत्तत्राऽऽत्मानं पश्यन्ती न विजानीथस्तन्मे मम प्रव्रत-  
५ माचक्षीयाथामित्युक्तौ तौ ह तथैवोदशरावेऽवेक्षाचक्राते अवेषणं चक्रतुः । तथा कृतवन्तौ तौ ह प्रजापतिरुवाच किं पश्यथ इति । ननु तन्मे प्रव्रतमित्युक्ताभ्यामुदशरावेऽवेक्षणं कृत्वा प्रजापतये न निवेदितमिदमावाभ्यां न विदितमित्यनिवेदिते चाज्ञानहेतौ ह प्रजापतिरुवाच किं पश्यथ इति तत्र कोऽभिप्राय इति । उच्यते—तैव तयोरिदमाव-  
योरविदितमित्याशङ्क्याभूच्छायात्मन्यात्मप्रत्ययो निश्चित एवाऽऽसीत् । येन वक्ष्यति तौ ह शान्तहृदयौ प्रव्रजनु-  
रिति । न ह्यनिश्चितेऽभिप्रेतार्थे प्रशातहृदयत्वमुपपद्यते । तेन नोचतुरिदमावाभ्यामविदितमिति । विपरीतग्राहिणौ  
१० च शिष्यावनुपेक्षणीयाविति स्वयमेव पप्रच्छ किं पश्यथ इति, विपरीतनिश्चयापनयाय च वक्ष्यति साध्वलकृतावित्येव-  
मादि । तौ होधतुः—सर्वमेवेदमावां भगव आत्मानं पश्याव आ लोमस्य आ नखेभ्यः प्रतिरूपमिति, यथैवाऽऽवां  
हे भगवो लोमनखादिमन्तौ स्व एवमेवेदं लोमनखादिसहितमावयोः प्रतिरूपमुदशरावे पश्याव इति ॥ १ ॥

#### आनन्दगिरिटीका

- आत्मानमुदशरावेऽवेक्ष्य त तत्राऽऽत्मानं पश्यन्ती तावन्तरं यदात्मनो न विजानीथो युवां तन्मे प्रव्रत-  
१५ मिति सवन्धः । प्रजापतिवचनमुपक्रमानुकूलं न भवतीति शङ्कते—नन्विति । उपक्रममतिक्रम्य ब्रुवाणस्य प्रजापते-  
रभिप्रायमाह—उच्यते इति । तत्र प्रथममिन्द्रविरोचनाभ्यामावाभ्यामिदमविदितमिति प्रजापतिं प्रत्यवचने कारण-  
माह—नैवेति । छायात्मनि च्छायाया तद्धेतौ शरीरे चेन्द्रविरोचनयोर्यथाक्रममात्मधीरियं निश्चिता प्रवृत्तयेत्यर्थः ।  
तयोस्तत्राऽऽत्मप्रत्ययस्य निश्चितत्वे गमकमाह—येनेति । प्रव्रजनेऽपि शान्तहृदययोस्तयोः सत्यप्रत्ययस्य कथं  
निश्चितत्वमित्याशङ्क्याऽह—न हीति । तेन विपरीतग्राहित्वेनेति यावत् । उक्तमगृहीत्वा विपरीतं गृहीतवन्तौ तर्हि  
२० प्रजापतिनोपेक्षणीयौ कुर्वुद्विवादित्याशङ्क्य प्राजापत्यमभिप्रायमाह—विपरीतग्राहिणौ चेति । कथमिदं प्रजापते-  
रभिमतमित्यादिगतमत आह—विपरीतेति । प्राजापत्ये प्रपन्ने देवासुरराजयोर्विपरीतग्रहणमनुवदति—तौ हेति ॥ १ ॥

#### अभिनवबारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

- छायात्मन्यपहृतपाप्मत्वादीना आत्मलक्षणत्वेन उक्तानामभावात्तत्र आत्मवृद्धिनिवृत्तिर्भविष्यतात्यभि-  
प्रायेणाह—उदशराव इति । अथ यत्तत्रेति । छायात्मानं पश्यन्ती तत्र छायात्मनि आत्मनस्सम्बन्धि आत्मोपल-  
२५ क्षणत्वेनोक्तं यदपहृताप्मत्वादि न विजानीथ. तन्मे व्रतमित्यन्वयः । यदात्मनो न विजानीथस्तन्मे व्रतमिति मया  
नियुक्तयो तयोस्मन्यक् पर्यालोचने कृते तत्रापहृतपाप्मत्वाद्यज्ञानादात्मत्वभ्रमनिवृत्तिर्भविष्यतीत्यभिप्रायेण  
प्रजापतिना नियुक्तयोस्तयोरिदमावाभ्यामविदितमिति प्रत्युक्तवचनस्यावसरादानमयुक्तमिति शङ्कते—नन्विति ।  
प्रत्युक्तयन्तरमेव प्रजापतिवचनस्याप्यवकाशो न ततः पूर्वं प्रजापतिवचनं युक्त इत्याह—अनिवेदिते चाज्ञान  
इति । प्रजापतेरनवसरावकाश्यानुपपत्ते तस्याभिप्रायो वक्ष्य इत्याह—तत्रेति । चित्तदोषात्तयोरपहृतपाप्मत्वादि-  
३० द्यभागनदमद्वयो नाभूदपैतिक वा तत्तद्वर्णं योजितवन्तौ तौ । अविदितं वक्तव्यमिति प्रजापतिनोक्तत्वात्तदभावाद-  
प्रवृत्तिर्नृतेत्याह—उच्यते इति । एवमपि ज्ञेयात्मनोऽज्ञानानुष्ठम्ब इत्यत आह—छायात्मनीति । तमिदं वचनं  
वाच्यमेव हेतुमाह—येनेति । तदिति । शान्तहृदयत्वमित्यर्थः । तेनेति । इदमुपलक्षणम्—आत्मानं न पप्रच्छ-  
तुर्निर्याय प्रष्टव्यम् । नृगार्गददिनानुकेस्तात्पर्यमुक्त्वा प्रजापतिप्रश्नस्य तात्पर्यमाह—विपरीतेति । शिष्ययोरनु-  
पेक्षणीयत्वे नशरीरमपेक्षणीयत्वेन न प्रश्नः कार्यं इत्यत आह—विपरीतनिश्चयेति । अत्र प्रधानात्तरयोः विपरीत-  
३५ त्वनिवृत्तौ न ह्यन्यत्र प्रश्न आह—वक्ष्यतीति । नन्यमत्र न तत्रनिवृत्तिप्रतीतिः । किन्तु अस्मिन्नाद्ये ताभ्यां गृही-  
तान्मनः स्थानाव अवकाशे तु तयोर्ग्रहीत्स्व गाध्वलकृतात्पर्योपेक्षादिगममावाभ्यां यद्यवकाशोऽस्ति भ्रमनिवृत्तिर्ग-  
विदितः । अन्यथा दृष्टमात्रमात्रेण, उदमोत्तमिनि ज्ञानाभावात् तत्रनिवृत्तिर्भविष्यतीति आत्मन उच्यतावधारणार्थं किं  
पश्यथ इति प्रश्नान्तरं नैव भावः । यथैवेति । यद्यपीदानीं सर्वमेवेदं आवा आत्मानं पश्याव इत्येव पाठो दृश्यते,

तौ ह प्रजापतिरुवाच साध्वलंकृतौ सुवसनौ परिष्कृतौ भूत्वोदशरात्रेऽवेक्षेयामिति तौ ह साध्वलंकृतौ सुवसनौ परिष्कृतौ भूत्वोदशरात्रेऽवेक्षाचक्राते तौ ह प्रजापतिरुवाच किं पश्यथ इति ॥२॥

तौ ह पुनः प्रजापतिरुवाच च्छायात्मनिश्चयापनयाम, साध्वलंकृतौ यथा स्वगृहे सुवसनौ महाहृदस्त्रपरिधानौ परिष्कृतौ छिन्नलोमनखौ च भूत्वोदशरात्रे पुनरीक्षेयामिति । इह च नाऽऽदिदेश यदज्ञातं तस्मै प्रब्रूतमिति । कथं पुनरनेन साध्वलंकारादि कृत्वोदशरात्रेऽवेक्षणं तयोदछायात्मग्रहोऽपनीतः स्यात् । साध्वलंकारसुवसनादीनामागन्तुकानां छायाकरत्वमुदशरात्रे यथा शरीरसंबद्धानामेवं शरीरस्यापि छायाकरत्वं पूर्वं वभूवेति गम्यते । शरीरैकदेशानां च लोमनखादीनां नित्यत्वेनाभिप्रेतानामखण्डितानां छायाकरत्वं पूर्वमासीत् । छिन्नेषु च तेषु नैव लोमनखादिच्छाया दृश्यतेऽतो लोमनखादिवच्छरीरस्याप्यागमापायित्वं सिद्धमित्युदशरात्रादीं दृश्यमानस्य तस्मिन्निक्षेपस्य च

नरेन्द्रपुरीयं लिप्पणम्

स्वः भावः शरीरस्य छायाकारत्वं वभूवातः छायाया आगन्तुकत्वादानात्मत्वंमुक्तं व्यभिचारित्वाच्च छाया- १० यास्तत्कारणस्य च शरीरस्यानात्मत्वं विवक्षितमित्याह—शरीरैकदेशानां चेति । नित्यत्वेनेति । संघातान्गत-तयात्मत्वेन गृहीतानामित्यर्थः । न केवलं छायात्मनः शरीरस्य चानात्मत्वमुक्तमेतेन न्यायेनाहङ्कारादिकमपि

आनन्दगिरिटीका

तदपनयनप्रकारं सूचयति—तौ ह पुनरिति । छायायां तद्वेतौ च देहे तयोरात्मनिश्चयो यस्तस्य निरासा-येति यावत् । इह वेति पर्यायोक्तिः । नाऽऽदिदेश तत्प्रयोजनाभावादित्यर्थः । उक्तोदाहरणेन च्छायायां देहे चेन्द्र- १५ विरोचनयोरात्मप्रत्ययो नापनीतो भवतीति शङ्कते—कथमिति । छायायास्तत्कारणस्य चाऽऽगन्तुकत्वादानात्मत्वमत्र विवक्षितमित्युत्तरमाह—साध्वलंकारेति । पूर्वमुदकादिसंभवावस्थायामिति यावत् । व्यभिचारित्वाच्च च्छाया-तत्कारणयोरनात्मत्वमित्याह—शरीरैकदेशानामिति । उपपत्तिभ्यां सिद्धमर्थं निगमयति—इत्युदशरात्रावाधिति । न केवलं छायातत्कारणयोरानात्मत्वं किं तूक्तन्यायेनाहङ्कारादीनां तद्वर्माणं चाऽऽत्मीयत्वं प्रत्युक्तमिति प्रसङ्गा-

अभिनवभारतीयानन्देश्वरस्वतीटीका

२०

तथापि यथैवेदमात्रं भगव आत्मानं पश्याव इति पाठं दृष्ट्वा आचार्यव्याख्यातमिति द्रष्टव्यम् । यथा आत्मानं शरीरं लोमनखादिमन्तं पश्यावः तथैवेद प्रतिरूपं सर्वं लोमनखादिसहितं पश्याव इति पाठद्वयेऽपि अर्थः एकरीत्या भोज्यः ॥ १ ॥

पूर्वं छायात्मनि निश्चित एव आत्मप्रत्ययो जातः इदमविदितमिति शङ्का नाभूत् तयोरित्युक्त्वा तत्र प्रसन्नहृदयत्वं हेतुमुक्तवान् । इदानीं सिंहावलोकनन्यायेन तत्रैव हेत्वन्तरमाह—इह वेति । यदि ताभ्यामविदितं २५ किञ्चित्स्यादिति प्रजापतेस्संभवात् स्यात्तदा तथैवादक्षेयत्वं अतस्तथानादेशात्तयोरिदमविदितमिति शङ्का नाभूत्, छायात्मनि निश्चित एव आत्मप्रत्ययो जात इति निश्चितं प्रजापतिनैत्यर्थः । साध्वलंकाराद्युपन्यासस्य छायात्म-प्रतिनिवर्तकत्वप्रकारं पृच्छति—कथमिति । शरीरान्वयदशाभावेन छायात्मान्वयदक्षेपेन तत् एव तस्य आगन्तुकत्व-निश्चयसंभवात् साध्वलंकाराद्युपन्यासस्य न किञ्चित्प्रयोजनमस्तीत्यपि प्रश्नाभिप्रायः । प्रष्टुदशरात्राद्याभि- ३० मुष्यदशायां नियमेन छायात्मनो दर्शनात्तदभावदशायां प्रष्टुराभिमुख्याभावादेव अदर्शनोपपत्तस्तादन्मान्नेन तत्र तस्यासत्त्वानिश्चयात् शरीरान्वयमात्रेण आगन्तुकत्वं निश्चेत् न शक्यते । साध्वलंकारादीनां तु प्रष्टुराभिमुख्ये सत्यपि कादाचित्कत्वात्तदागमेन तत्प्रतिबिम्बभाग एतदभावे तदभाव इति तस्यागन्तुकत्वं निश्चित्य तद्दृष्टान्तेन शरीरप्रतिबिम्बस्यापि आगन्तुकत्वनिश्चयेन तस्मिन्नात्मत्वभ्रमापनयस्संभवतीति उत्तरमाह—साध्वलंकारेति । यथा शरीरसम्बद्धानां साध्वलंकारसुवसनादीनामित्यन्वयः । छायाकरत्वमिति । तत्तत्तज्जन्यत्वाच्छायायाः आगन्तुकत्व-मित्यर्थः । छायाकारत्वमिति पाठे छायाकारत्वं छायाकारूपत्वं प्रतिबिम्बभाव इत्यर्थः । ३५

एवं छायात्मन आगन्तुकत्वमुक्त्वा विनाशित्वमप्याह—शरीरैकैति । लोमादीनामिति । प्रतिबिम्बगतायां पूर्वं नित्यत्वेनाभिप्रेतानामित्यर्थः । शरीरस्यापि प्रतिबिम्बरूपस्येत्यर्थः । विवक्षितमनुमानं प्रयोगादिरुद्धं करोति—



तौ होचतुर्यथैवेदमावां भगवः साध्वलंकृतौ सुवसनौ परिष्कृतौ स्व एवमेवेमौ भगवः साध्वलंकृतौ सुवसनौ परिष्कृतावित्येष आत्मेति होवाचैतदमृतमभयमेतद्ब्रह्मेति तौ ह शान्तहृदयौ प्रवव्रजतुः ॥३॥

वेहस्यानात्मत्वं सिद्धम् उदशरावावौ छायाकारत्वाद्देहसंबद्धान्कारादिवत् । न केवलमेतावदेतेन यावत्किंचिदात्मीयत्वाभिमितं सुखदुःखरागद्वेषमोहादि च कादाचित्कत्वात्तत्त्वलोमादिवदनात्मेति प्रत्येतव्यम् । एवमशेषमिष्याप्रहृण-  
नयनिमित्ते साध्वलंकारादिदृष्टान्ते प्रजापतिनोक्ते श्रुत्वा तथा कृतवतोरपि छायात्मविपरीतग्रहो नापजगाम यस्मात्तस्मात्स्वदोषेणैव केनचित्प्रतिबद्धविवेकविज्ञानाविन्द्रविरोचनावभूतामिति गम्यते । तौ पूर्ववदेव दृढनिश्चयौ प्रप्रच्छ किं पश्यथ इति ॥ २ ॥

तौ तथैव प्रतिपन्नौ यथैवेदमिति पूर्ववदथा साध्वलंकारादिविशिष्टावावां स्व एवमेवेमौ छायात्मानाविति

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१० यदात्मत्वेन कल्पितं सुखादिकं चात्मधर्मत्वेन कल्पितं तदनात्मत्वेनानात्मधर्मत्वेन चावगन्तव्यमित्यर्थः । यद्युक्तो न्यायो मिष्याज्ञानापनये समर्थः किमिति तर्हीन्द्रविरोचनयोर्मिष्याज्ञानं चापगतं तत्राह—एवमशेषेति ॥ २ ॥

यस्यात्मनः परीक्षेण लक्षणं श्रुत्वा तद्विशेषं जिज्ञासमानयोस्साक्षादुपदिदेश तं स्वात्मनोभिप्रेत-

आनन्दगिरिटीका

दसिदिशति—न केवलमिति । आत्मत्वाभिमितमहंकारादीति शेषः । मोहादादात्मीयत्वाभिमितमित्यप्याहार्यम् ।

१५ एतेनेति सूचितमेव हेतु दर्शयति—कादाचित्कत्वादिति । अनात्मत्वेनानात्मत्वमनात्मीयत्वोपलक्षणार्थम् । तर्हि तयार्थयोकरात्मा विपरीतग्रहणस्यापगतत्वात्किमुत्तरेण प्रजापतिवाक्यनेत्यासङ्गः—एवमिति ॥ २ ॥

तथैवेत्यस्य व्याख्यानं पूर्ववदिति । यथैवेदमिति प्रतीकग्रहणं तद्व्याचष्टे—यथेति । आवा स्व इतीदमुदाहरणं यथैवेति संबन्धः । अक्षिवाक्यादुदशराववाक्यात्साध्वलंकारवाक्याच्च छायातद्वेत्तोरन्यतरस्येवाऽऽत्मत्वम-

अभिनवनारायणानन्दसरस्वतीटीका

२० इतीति । इतीत्यस्य उपरितनसिद्धमित्यस्य च अलङ्कारादिवदिति सिद्धमित्यनन्तरेण सम्बन्धः वेहस्य वेति । यद्यपि छायात्मन एव आत्मत्व भ्रान्तिगृहीतमिति तस्येवानात्मत्वं साध्यं तथापि आदर्शादिप्रतिबिम्बितयोः नीलानीलवस्त्रयोर्नीलं महार्हमित्युक्ते न प्रतिबिम्बस्य महार्हत्वमुच्यते किन्तु तद्विम्बस्य बहिष्पस्य वस्त्रस्य, एवमिहापि य एषाऽक्षिणीत्युक्ते तद्विम्बस्य देहस्य आत्मत्वमुक्तमित्यापि कस्यचिद्भ्रमः स्यात् । अत एव विरोचनस्य देह एव आत्मत्वभ्रमं वक्ष्यति आत्मैवेह मह्यः इत्यारभ्य प्रेतस्य शरीरमित्यन्तेन । एतच्च सर्वमाचार्यैरेव उपपाद-

यिष्यते । ततस्तस्याप्यनात्मत्व साध्यमिति भावः । छायाकारत्वादिति । छायात्वात्तत्कत्वाच्चेति यथाक्रमं प्रतिज्ञाद्वये हेतुद्वयं योग्यम् । अन्यथा छायाया अनात्मत्वसाधने हेत्वसिद्धिस्स्यात् । छायाकारत्वादितिपाठे वेहानात्मत्वसाधने छायाकारत्वादिति हेत्वन्तरं द्रष्टव्यम् । हेतौ उदशरावादिविशेषणस्वरूपकथनार्थं देहसम्बन्धालङ्कारादिरपि प्रतिबिम्बभूतो बिम्बभूतश्च यथाक्रमं प्रतिज्ञाद्वयेऽपि दृष्टान्तो योग्यः । एवं छायाकारत्वेहेतुनेव देहतत्प्रतिबिम्बयोरगमापायित्वहेतुनापि अनात्मत्वं सिद्धवत्कस्य तेनैव हेतुना सुखादेरनात्मत्वसाध्यमित्याह—न केवलमिति । अनेन  
३० कादाचित्कत्वेन हेतुना एतच्छरीरतत्प्रतिबिम्बे एव केवलमनात्मेति न प्रत्येतव्यं किन्तु यावत्किञ्चित्सुखादिकमस्ति तत्सर्वमस्य नात्मेति प्रत्येतव्यमित्यन्वयः । अनेनेत्युक्तं विवृणोति—कादाचित्कत्वादिति ।

यद्यपि आत्मीयत्वाभिमितस्य आत्मधर्मस्य सुखादेरनात्मत्वसाधनमिष्टमेव धर्मस्य तथापि धर्मधर्मिणोरभेदाङ्गीकारात्, तस्यानात्मसाधने तस्यानात्मधर्मत्वमेव सिध्यतीति भावः । अनात्मेति । अनात्मधर्म इत्यर्थः । ननु साध्वलङ्कारादुपपत्त्यासेन विवक्षितलिङ्गस्य निर्दोषत्वात्तेन तयोः कुतो न भ्रमनिवृत्तिरित्यासङ्गं चित्तदोषेण  
३५ प्रतिबद्धविवेकत्वात्तयोर्विवक्षितं लिङ्गं नास्फुरदित्याह—एवमिति । साध्वलङ्कारादिदृष्टान्तेन स्वेन विवक्षितमागमापायित्वं ताभ्यां ज्ञातं न वेति परीक्षणायाह—चाविति ॥ २ ॥

छायात्मानाविति । साध्वलङ्कारादिविशिष्टावित्यनुषङ्गः द्विवचनं च तयोः प्रतिबिम्बद्वयमिति तद्वेदया ।

सुतारं विपरीतमिन्द्रयौ बभूवतुः । यस्याऽऽत्मनो लक्षणं य आत्माऽपहतपाप्मेत्युक्त्वा पुनस्तद्विशेषमन्विष्यमाणयोऽयं एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत इति साक्षादात्मनि निर्दिष्टे तद्विपरीतग्रहापनयायोवशरावसाध्वलंकारदृष्टान्तेऽप्यभिहित आत्मस्वरूपबोधोऽपि विपरीतग्रहो नापगतः । अतः स्वदोषेण केनचित्प्रतिबद्धविवेकविज्ञानसामर्थ्यादिति मत्वा यथाभिप्रेतेषवाऽऽत्मानं मनसि निधायैष आस्मेति होवाचेतदमृतमभ्यसेतदब्रूहेति प्रजापतिः पूर्ववत् । न तु तदभिप्रेतमात्मानम् । य आस्मेत्याद्यात्मलक्षणश्रवणेनाह्निपुरुषधर्त्या चोदशरावाद्युपपत्त्या च संस्कृतौ तावत् । मद्ब्रह्मनं सर्वं पुनः पुनः स्मरतोः प्रतिबन्धक्षयाच्च स्वयमेवाऽऽत्मविषये विवेको भविष्यतीति मनवानः पुनर्ब्रह्मचर्यादेशे च तयोश्चि तदुःखोत्पत्तिं परिजिहीर्षन्कृताथं बुद्धितया गच्छन्तावप्युपेक्षितवान्प्रजापतिः । तौ हेन्द्रविरोचनौ शान्तहृदयौ तुष्टहृदयौ कृताथं बुद्धौ इत्यर्थः । न तु शम एव, शमश्चेत्योर्जातो विपरीतग्रहो विगतोऽनविषयप्रवन्नजतुर्गतवन्तौ ॥३॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

मात्मानमेव आस्मेति होवाचेति सम्बन्धः यथावदुपदेशाभावादन्यायापरिज्ञानाद्वा अनयोरात्मबोधात् भ्रमनिवृत्तिरूपं १० यत्सिद्धं कार्यं नाभूदत उपदेशान्तरं कार्यमिति न मन्तव्यमित्याह—साक्षादात्मनि निर्दिष्ट इति । शिष्याभिप्रेतमात्मानं न परास्मादीत् तद्वैयर्थ्येति तान् गच्छन्तौ शिष्यौ, तत्र कोऽभिप्राय इत्याकाङ्क्षायामाह—य आस्मेत्यादिति । न तु शम एवेति । साक्षात्कलोपशमो नाभूदित्यर्थः ॥ ३ ॥

छान्दगिरिटीका

भ्यासादिति भ्रमातिशयः सुतरामित्युक्तः । प्रजापतिवाक्यमुत्थापयति—यस्येत्यादिना । वाक्यव्याख्यानात्मनि दिशति—पूर्ववदिति । एषाव्येन तयोर्भ्रमप्रेतमेवाऽऽत्मानं छायास्यं देहास्यं च परामुख्यं प्रजापतिरुक्तोदितवानित्याशङ्क्याऽह—न त्विति । तौ ह शान्तहृदयावित्यादिवाक्यस्य तात्पर्यमाह—य आस्मेत्यादिति । संस्कृतौ तावद्भवतामिति शेषः । संस्कृतयोरपि तयोरात्मविषये कथं विवेको भविष्यतीत्याशङ्क्याऽह—मद्ब्रह्मचरिमिति । उपेक्षायां कारणान्तरमाह—पुनरिति । किमिति शान्तहृदयत्वं तुष्टहृदयत्वेन व्याख्यायते हृदयगतः शम एव किं न विवक्ष्यते तत्राऽह—न त्विति ॥ ३ ॥

२०

अभिनवभारतीयानन्दसहस्वतीटीका

साध्वलङ्कारादेः आगमापार्थिकोऽयात्मधर्मत्वभ्रमात्केवलशरीरच्छायायामात्मत्वभ्रमापेक्षया अस्यातिशयात्सुतरामित्युक्तम् । एष आमेति होवाचेत्यादिना तदीयभ्रमानुज्ञानस्याभिप्रायमाह—यत इति । यतः यथावदसाधारणतया लक्षणभूतत्वात् तत्त्वस्थस्य स्वरूपविशेषे य एषोऽक्षिणीत्यादिनोक्ते तस्मिन्नात्मनि छायात्मतया विपरीतग्रहे तदपनयाय दृष्टान्ते अभिहितेऽपि विपरीतग्रहो नापगतः, अतः दोषेण प्रतिबद्धविज्ञानसामर्थ्यादिति मत्वा तद्विद्वन्नुसरन्नाह—इत्यन्वयः । प्रजापतेर्मुखावादित्वं परिहरति—यथाभिप्रेतमेवेति । प्रजापतेरभिप्रेतं जाग्रत्साक्षिणमित्यर्थः, विहृतो । यस्मात्तदभिमतमात्मानमाह तस्मान्नानृतवादित्वमिति शेषः । ननु एतच्छब्दस्य पूर्ववाक्ये सन्निहितछायात्मपरामर्शित्वस्वारस्यात् शिष्याभिमतछायात्मैव अत्र ग्रहणमर्हतीत्याशङ्क्याह—पूर्ववदिति । वाक्यसन्निधानापेक्षया बुद्धिसाक्षित्वेन सन्निधानमन्तरङ्गमित्युक्तमित्यर्थः । न त्विति । प्रजापतेर्मुखावादित्वप्रसङ्गाच्छायात्मानं एतच्छब्देनाह्वयर्थः । यस्यात्मनो लक्षणमिति पाठः लेखकदोषादागत इव भाति । यदा यस्यात्मनो लक्षणमुक्तं तदात्मस्वरूपबोधवादित्यन्वयेन योग्यः । ननु विपरीतग्रहेणैव गृहं गच्छतोः शिष्ययोः उपेक्षा प्रजापतेराचार्यस्य न युक्ता प्रतारकत्वप्रसङ्गात् । न च पूर्ववदुपायान्तरेण तदपनिनीषा सम्भवति, गृहं गतयो तयोराचार्यसाध्विभावेन तदयोग्यादित्याशङ्क्य प्रजापतेरभिप्रायमाह—य आस्मेत्यादिना । न केवल लक्षणमेवोक्तं, किन्तु लक्ष्यं चोक्तमित्याह—अक्षीति । छायात्मनो लक्ष्यत्वभ्रमोऽप्यपनीत इत्याह—उदशरावेति । उपपत्त्येति । ज्ञानेनेत्यर्थः, श्रुत्येत्यनेनापि तज्जन्त्यज्ञानं द्रष्टव्यम् । मद्ब्रह्मचरिमिति । एतदमृतमित्यादि । अनुपलभ्येत्यादिविषयमाणं वा, संस्कृतयोरिति पाठः । ३५ संस्कृताविति पाठे तु पृथक्वाक्यं, संस्कृतावेती यतः अतो मद्ब्रह्मनं सर्वं स्मरतोरित्यन्वयः । इदानीमनुपलभो विवेकः कथं कालान्तरे भविष्यतीत्याशङ्क्य “पापः कालेन पच्यते” इति स्मृतौ । कालेन प्रतिबन्धक्षयाद्भविष्यतीत्याह—प्रतिबन्धेति । ननु तर्हि ब्रह्मचर्यमादित्य तदाचरणेन सर्वबुद्धौ सत्यां स्वयमेव भ्रममपनयत्विति, तत्राह—ब्रह्मचर्येति । ईप्सितात्मज्ञानलाभआप्त्या तुष्टहृदयौ न त्वलंबुद्ध्या तुष्टिः । तस्याः शमादिना भावेन तस्य च चित्तदोषाभावादिना भावेन प्रजापतिवाक्यादेव सम्यक्ज्ञानोत्पत्तिः स्यादित्याह—न तु शम एवेति ॥ ३ ॥

४०

तौ हान्वीक्ष्य प्रजापतिरुवाचानुपलभ्याऽऽत्मानमननुविद्य ब्रजतो यतर एतदुप-  
निषदो भविष्यन्ति देवा वाऽसुरा वा ते परामविष्यन्तीति स ह श्रान्तहृदय एव  
विरोचनोऽसुराङ्गगाम तेभ्यो हैतामुपनिषदं प्रोवाचाऽऽत्मैवेह महय्य आत्मा परिचर्य  
आत्मानमेवेह महयन्मात्मानं परिचरन्नुभौ लोकाववाप्नोतीमं चामु चेति ॥ ४ ॥

- ५ एवं तयोर्गतयोरिन्द्रविरोचनयो राज्ञोर्भोगासक्तयोर्यथोक्तविस्मरणं स्यादित्याशङ्क्याप्रत्यक्षं प्रत्यक्षवचनेन  
च चित्तदुःखं परिजिहीर्षुस्ती दूरं गच्छन्तावन्वीक्ष्य य आत्माऽपहृतपाप्मेत्यादिवचनवदेतदप्यनयोः श्रवणगोचरत्व-  
मेव्यतीति मत्वोवाच प्रजापतिः । अनुपलभ्य यथोक्तलक्षणमात्मानमननुविद्य स्वात्मप्रत्यक्षं चाकृत्वा विपरीतनिश्चयौ  
च भूत्वेन्द्रविरोचनाचेतो ब्रजतो गच्छेयाताम् । अतो यतरे देवा वाऽसुरा वा किं विशेषितेनैतदुपनिषद आभ्यां या  
गृहीताऽऽत्मविद्या सेयमुपनिषदेषां देवानामसुराणां वा त एतदुपनिषद एवंविज्ञाना एतं निश्चया भविष्यन्तीत्यर्थः ।  
१० ते किं, परामविष्यन्ति श्रेयोमार्गात्पराभूता बहिर्भूता विनष्टा भविष्यन्तीत्यर्थः । स्वगृहं गच्छतोः सुरासुरराजयोर्योऽ-  
सुरराजः स ह श्रान्तहृदय एव सन्विरोचनोऽसुराङ्गगाम । गत्वा च तेभ्योऽसुरेभ्यः शरीरात्मबुद्धिर्योपनिषत्तामेता-  
नुपनिषदं प्रोवाचोक्तवान् । देहमात्रमेवाऽऽत्मा पित्रोक्त इति । तस्मादात्मैव देह इह लोक महद्यः पूजनीयस्तथा  
परिचर्यः परिचरणीयस्तथाऽऽत्मानमेवेह लोके देहं महयमपरिचर्योभौ लोकाववाप्नोतीमं चामु च । इहलोकपर-  
लोकयोरेव सर्वे लोकाः कामादश्रान्तर्भवन्तीति राज्ञोऽभिप्रायः ॥ ४ ॥

१५

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

स सर्वाश्च लोकानाप्नोतीत्यादि प्रजापतिवचनं स्वाभिप्रायानुसारेण योजितवानित्याह—इह लोकपरलोक-  
योरेवेति । देहात्मवादिना परलोकशब्देन मरणोत्तरकालं कीर्त्यनुवृत्तिविवक्षिता ॥ ४-५ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यामष्टमाध्यायस्य अष्टमः खण्डः

शानन्दशिरडीका,

- २० यदि प्रजापतिस्तावुपेक्षितवान्किमिति तर्हि तौ हान्वीक्ष्येयादिवाक्यमित्याशङ्क्याऽह—एवं तयोरिति ।  
प्रजापतिरुवाचेति संबन्धः । तर्हि किमिति तावाहूय नोक्तवानित्याशङ्क्याऽह—प्रत्यक्षवचनेनेति । कर्तृत्वेन  
संबन्धार्थमुक्तमेव पुनरनुवर्तते—प्रजापतिरिति । किमसावूचवानित्यपेक्षायामाह—अनुपलभ्येति । यथाकं प्रजापति-  
वाक्यं श्रुत्वाऽपि गच्छतोऽरिन्द्रविरोचनयोर्विरोचनगतमवान्तरविशेषमाह—स्वगृहमिति । पित्रा तथोक्तत्वेऽपि किम-  
स्माभिस्तत्र कर्तव्यमित्याशङ्क्याऽह—तस्मादिति । तथा पूजनीयत्ववर्दिति यावत् । तथेत्युक्तप्रकारोक्तिः । तथाऽपि  
२५ प्राप्तिता सर्वलोककामावासिरसिद्धेत्याशङ्क्याऽह—इह लोकेति ॥ ४ ॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

- “इत्याशङ्क्य अत्यक्षं प्रत्यक्षवचनेन”ति पाठे अप्रत्यक्षं तयोः साक्षाच्छ्रवणागोचर यथा तथाऽनुपलभ्या-  
त्मानमित्यादि प्रजापतिरुवाचेति व्यवहितेनान्वयः । यत्र प्रजापतिरित्यस्य द्विः पाठ तत्र प्रथमस्य परिजिहीर्षन्ति-  
त्यनेनान्वयः, द्वितीयस्य उवाचेत्यनेनेति न पीरुक्तम् । अप्रत्यक्षमुक्तं हेतुमाह—प्रत्यक्षेति । प्रत्यक्षवचनेनोक्तं तयोः  
३० चित्तदोषः स्यात्, तं परिहरित्यर्थः । अप्रत्यक्षाभिधाने कथं तयोस्तच्छ्रवणज्ञानमित्यत आह—य आत्मेति । श्रवणेति,  
परंपरयेत्यर्थः । न केवलं ज्ञानं, किन्तु विपरीतज्ञानं च तयोरित्याह—विपरीतेति । यतर इति सामान्योक्तः,  
अभिप्रायमाह—किं विशेषितेनेति । किमन्यतरनिर्धारणेनेत्यर्थं, आभ्यामित्यतः प्राक् एषेतिपदं द्रष्टव्यम् । ततश्च  
एषा आभ्यां गृहीता, उपनिषत् येषां ते एतदुपनिषद इत्यन्वयः । शरीरात्मबुद्धिरिति । यद्यपि प्रतिच्छाया पूर्व-  
मात्मत्वेन ताभ्यां गृहीतेत्युक्तं तथापि, तयोर्मध्ये विरोचनस्य आसुरसपदा प्रतिबन्धबाहुल्याद्भाष्ये वक्ष्यमाणनीला-  
३५ नीलदृष्टान्तरतीत्या बिम्बभूतं शरीरं आत्मत्वेन विरोचनो गृहीतवानिति । पित्रेति । प्रजापतिनेत्यर्थः । तस्मादिति ।  
देहस्यैवात्मत्वादित्यर्थः । ननु सर्वाश्च लोकानाप्नोति सर्वाश्च कामानिति प्रजापतिनोक्त्वादिज्ञानेन कथं लोकद्वया-  
वासिरेव फलत्वेनोच्यते तत्राह—इह लोकेति । आसिरपि सम्बन्धमात्रं ननु तदात्मतेत्यपि गृहीतमित्यपि द्रष्टव्यम् ॥ ४ ॥

तस्मादप्यद्येहाददानमश्रद्धानमयजमानमाहुरासुरो वतेत्यसुराणां श्लेषोपनिषत्प्रेतस्य ।  
शरीरं भिक्षया वसनेनालंकारेणेति सँस्कुर्वन्त्येतेन ह्यमुं लोकं जेष्यन्तो मन्यन्ते ॥ ५ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि अष्टमाध्यायस्याष्टमः खण्डः

अथ हेन्द्रोऽप्राप्यैव देवानेतद्भयं ददर्श यथैव खल्वयमस्मिच्छरीरे साध्वलंकृते  
साध्वलंकृतो भवति सुवसने सुवसनेः परिष्कृते परिष्कृत एवमेवायमस्मिन्नन्धेऽन्यो  
भवति स्नामे स्नामः परिवृक्वणे परिवृक्वणोऽस्त्यैव शरीरस्य नाशमन्वेष्ट नश्यति ॥ १ ॥

तस्मात्तत्संप्रदायोऽष्टाध्यायानुवर्तत इतोह लोकेऽवदानं दानमकुर्वाणमविभाषशीलमश्रद्धानं सत्कार्येषु श्रद्धा-  
रहितं यथाशक्त्ययजमानमयजनस्वभावमाहुरासुरः खल्वयं यत एवंस्वभावो भवेति खिद्यमाना माहुः शिष्टाः ।  
असुराणां हि यस्मादश्रद्धानतादिलक्षणैषोपनिषत् । तयोपनिषदा संस्कृताः सन्तः प्रेतस्य शरीरं कुणपं भिक्षया  
गन्धमात्यान्नादिलक्षणया वसनेन वस्त्रादिनाऽऽच्छादनादिप्रकारेणालंकारेण ध्वजपताकादिकरणेनेत्येवं संस्कुर्वन्त्येतेन १०  
कुणपसंस्कारेणानुं प्रेत्य प्रतिपत्तव्यं लोकं जेष्यन्तो मन्यन्ते ॥ ५ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करमाध्यायस्याष्टमः खण्डः

अथ ह किलेन्द्रोऽप्राप्यैव देवान्दैव्याऽऽक्रौर्याविसंपदा युक्तत्वाद्गुरोर्वचनं पुनः पुनः स्मरन्नेव मच्छन्नेतद्वक्ष्य-  
माणं भयं स्वात्मप्रहृणनिमित्तं ददर्श दृष्टवान् । उदशराबहृष्टान्तेन प्रजापतिना यदर्थो न्याय उक्तस्तदेकदेशो भवतः

आनन्दगिरिटीका

१५

विरोचनसंप्रदायस्याविच्छिन्नत्वं दर्शयति—तस्मादिति । देहात्मवादस्याऽसुरत्वादिति यावत् । तत्संप्र-  
दायस्तेषां विरोचनप्रभृतीनामसुराणां संप्रदायो देहात्मत्वोपदेशः । किमित्यात्मत्वादिरहितमासुरमाहुर्इत्यपेक्षया-  
माह—असुराणां हेति । प्रकृतोपनिषत्कार्यं कथयति—तथेति ॥ ५ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायामष्टमाध्यायस्याष्टमः खण्डः

एवं विरोचनगतं विशेषं दर्शयित्वा देवराजगामिनं विशेषमाह—अथेत्यादिना । द्वयोस्तुल्येऽपि प्राजापत्य- २०  
वाक्यश्रवणे देवराजस्यैव कथं पथि तदनुसंधानं वृत्तमित्याशङ्क्याऽह—दैव्येति । स्मरणफलमाह—स्मरन्नेवेति ।  
प्रजापतिवचनं स्मरतोऽपि कथमिन्द्रस्य छायात्मग्रहणे दोषदर्शनमित्याशङ्क्याऽह—उदशरावेति । यदर्थो देहा-  
देनात्मत्वज्ञापनायेति यावत् । कादाचित्कत्वव्याभिचारित्वादित्यभिः तदेकदेशो व्यभिचारिणोऽनात्मत्वम् ।

अभिनवनायकायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

तस्मादित्यस्यार्थमाह—तत्संप्रदाय इति । इतिहेतौ, तस्मात्संप्रदायोऽष्टाध्यायानुवर्तत इति हेतोर्इत्यर्थः । २५  
अनेन वाक्येन देहात्मत्वपक्षे पारलौकिकं इति न कुर्वन्ति, अतः अन्यमपि तथाविधं पुरुषं आसुरं वदन्तीति वदता  
देहात्मवादस्य आसुरत्वं स्थिरीक्रियत इत्यर्थः । प्रेतशरीरालङ्कारादीनां तेषां शरीरात्मवादं स्थिरीकृतुं प्रेतस्ये-  
त्याक्षेपं वाक्यं तद्व्याकष्टे—तथेति । अमुमिति सर्वलोकमित्यर्थः । तस्यैव सर्वान्कामानिति द्विवचनेन फलत्वोक्तोः  
प्रतिपत्तव्यत्वमिति ।

यद्यपि देहात्मवादे प्रतिपत्तव्योऽन्यो लोको नास्ति, देहव्यतिरिक्तप्रतिपत्तुरभावेन देहस्य च द्रव्येव नाशेन ३०  
तस्य प्रतिपत्तव्यलोकासंभवात्तथापि देहव्यतिरिक्तात्मज्ञानं इव स्वपक्षे प्रतिपत्तव्यज्ञानं कौशल्यभावात्लोकप्रवाद-  
मात्रेणैवमुक्तम् । अत एव मन्यन्त इत्युक्तम् । यद्वा बाल्यादिषु देहस्य रूपमेदेन सत्त्वदर्शेनान्धराणामन्तरात्मनि तस्यैव  
देहस्य सूक्ष्मरूपान्तरेण सत्त्वमभिप्रेत्य प्रतिपत्तव्यो लोक इति द्रष्टव्यम् ॥ ५ ॥

इति श्रीमदभिनवनायकायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायामष्टमाध्यायस्याष्टमः खण्डः

अथ हेति । विरोचनव्यापारादर्थान्तरप्रारम्भाद्यर्थश्रवणः । प्रजापतिसत्त्वाद्यात्मनानन्तर्यार्थो वा । ३५  
भयदर्शने हेतुमाह—दैव्येति । तामेव विजयति—अक्रौर्येति । तदेकदेश इति । आगमापायिनसर्वव्यापि अनात्म-

नाहमत्र भोग्यं पश्यामीति स समित्पाणिः पुनरेयाय तं ह प्रजापतिरुवाच मध्वन्यच्छान्तहृदयः  
प्राजाज्ञीः सार्धं विरोचनेन किमिच्छन्पुनरागम इति स होवाच यथैव खल्वयं भगवोऽस्मिञ्छरीरे  
साध्वलंकृते साध्वलंकृते भवति सुवसने सुवसनः परिष्कृते परिष्कृत एवमेवायमस्मिन्नन्वेऽन्वो भवति  
सामे सामः परिवृक्षणे परिवृक्षणेऽस्यैव शरीरस्य नाशमन्वेष नश्यति नाहमत्र भोग्यं पश्यामीति ॥२॥

प्रत्यभाद्बुद्धौ । येन छायात्मग्रहणे दोषं दर्शयति । कथम् । यथैव खल्वयमस्मिञ्छरीरे साध्वलंकृते छायात्माऽपि  
साध्वलंकृतो भवति सुवसने च सुवसनः परिष्कृते परिष्कृतो यथा नखलोमादिदेहावयवापगमे छायात्माऽपि परि-  
ष्कृतो भवति नखलोमादिरहितो भवति । एवमेवायं छायात्माऽप्यस्मिञ्छरीरे नखलोमादिभिर्देहावयवत्वस्य  
तुल्यत्वादन्ये चक्षुषोऽपगमेऽन्वो भवति सामे सामः । सामः किलैकनेत्रस्तस्यान्वत्वेन गतत्वात् । चक्षुर्नासिका वा  
यस्य सदा ज्वरति स सामः । परिवृक्षणदिष्ठज्ञहस्तदिष्ठज्ञपादो वा । सामे परिवृक्षणे वा देहे छायात्माऽपि तथा  
भवति । तथाऽस्य देहस्य नाशमन्वेष नश्यति ॥ १ ॥

१०

अतो नाहमत्रास्मिन् छायात्मदर्शने देहात्मदर्शने वा भोग्यं फलं पश्यामीत्येवं दोषं देहच्छायात्मदर्शने-  
ष्ववस्थ स समित्पाणिर्ब्रह्मचर्यं वस्तु पुनरेयाय । तं ह प्रजापतिरुवाच—मध्वन्यच्छान्तहृदयः प्राजाज्ञीः प्रगतवानसि  
विरोचनेन सार्धं किमिच्छन्पुनरागम इति । विज्ञानज्ञापि पुनः पत्रच्छेन्नाभिप्रायाभिव्यक्तये यद्वेत्य तेन सोपसीदेति  
यद्वत् । तथा च स्वाभिप्रायं प्रकटमकरोद्यथैव खल्वयमित्यादि, एवमेवेति चान्वमोदत प्रजापतिः ।

जानन्दगिरिटीका

१५

न्यायैकदेशदुष्टिफलमाचष्टे—येनेति । दोषदर्शनमेवाऽऽकाङ्क्षाद्वारा स्फोरयति—कथमित्यादिना । उदाहृते वाक्ये  
विवक्षितमर्थं कथयति—यथेति । परिष्कृतो भवतीत्येतद्वाचाचष्टे—नखेति । एवमेव देहस्य नखाद्यपगमे छायात्म-  
नोऽपि तदपगमवदित्यर्थः । शरीरेऽस्मिन्नन्वे सति छायात्माऽप्यन्वो भवतीति संबन्धः । किमिति देहस्याऽऽन्व्ये  
छायात्मनस्तदिष्टमित्याशङ्क्याऽह—नखलोमादिभिरिति । तैः सह चक्षुरादीनां तुल्यत्वाद्देहावयवत्वस्य देहे  
नखाद्यभावे छायायामपि तदभावाभ्युपगमाद्वेदे चक्षुराद्यभावेऽपि छायाया तदभावा युक्त इत्यर्थः । सामशब्दस्या- २०  
पुनरुक्तमर्थं कथयति—सामः किलेति । पदार्थभूतत्वा वाक्यार्थमाह—साम इति । पारतन्त्र्यादनात्मत्वं छायाया  
दर्शयित्वा तत्रैव हेतुन्तरमाह—सथेति ॥ १ ॥

यिनाशित्वादियुक्तिदर्शनफलमुपसंहरति—अत इति । दोषं दृष्ट्वा यथोक्तिरित्या किं कृतवानित्यपेक्षया-  
माह—इत्येवमिति । सर्वज्ञो हि प्रजापतिरिन्द्राभिप्रायं जानन्नेव किमर्थं प्राकृतवत्पृच्छतीत्याशङ्क्याऽह—  
विज्ञानज्ञपोति । आचार्यस्य ज्ञानवतोऽपि शिष्यं प्रत्यभिप्रायविशेषेण ज्ञातुं प्रश्नोपपत्तौ दृष्टान्तमाह—यद्वेत्येति । २५  
तथा च प्रजापतिप्रश्नानुरोधेनेति यावत् । इन्द्रविषयः स्वशब्दः ।

अभिनवमारायणनन्देन्द्रसरस्वतीटीका

त्वार्ये न्याय उक्तः । तत्र देहच्छायात्मनोरेव अनात्मत्वं इन्द्रेण निश्चितं न वक्ष्यमाणस्वप्नात्मादेरिति एकदेशप्रति-  
भानमुक्तम् । छायात्मग्रहण इति । छायात्मग्रहण एवेत्यर्थः । अस्मिन् शरीरे इत्यस्याय इत्युत्तरेणान्वयः । देहा-  
न्यायादिना छायात्मनोऽप्यन्व्यादिनिश्चये देहान्ध्यादिकं छायात्मनान्ध्यादिकत्वं देहावयवत्वात्नखलोमादिवदित्यनु- ३०  
मानमाह—एवमेवेति । सामशब्दस्य एकनेत्रे रूढत्वात् कथं वर्णव्यत्ययेन योगिकार्यव्याख्यानमित्याशङ्क्य रूढि  
दर्शयन् हृदयस्वीकारे हेतुमाह—सामः किलेति । एकनेत्रत्वस्येत्येव क्वचित्पाठः स स्पष्टः ॥ १ ॥

फलमिति । नष्टस्य छायात्मनः सर्वलोकात्प्रादिफलासंभवादित्यर्थः । देहेति । देहस्य या छाया तदतात्मदर्शने इति वा  
देहात्मदर्शने छायात्मदर्शने इति वा विग्रहः । अस्मिन्पक्षे देहग्रहणं दृष्टान्तार्थम् । निष्प्रायभिप्रायेणोपदेष्टुं तदभिप्रायज्ञानार्थं  
अन्यत्रापि प्रश्नो दृष्ट इत्याह—यद्वेत्येति । तथा च, तथैव नारदवदेत्यर्थः । ननु तुल्ये इत्यादि शङ्कापरिहारयोः ३५



एवमेवैष मधवन्निति होवाचैतं त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामि वसापराणि  
द्वात्रिंशत् वर्षाणीति स हापराणि द्वात्रिंशत् वर्षाण्युवास तस्मै होवाच ॥ ३ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि अष्टमाध्यायस्य नवमः खण्डः

य एष स्वप्ने महीयमानश्चरत्येष आत्मेति होवाचैतदमृतमभयमेतद्ब्रह्मेति स ह  
शान्तहृदयः प्रवव्राज स हाप्राप्यैव देवानेतद्भूय ददर्श तद्यद्यपीदं शरीरमन्धं  
भवत्यनन्धः स भवति यदि स्नाममस्नामो नैवैषोऽस्य दोषेण दुष्यति ॥ १ ॥

एवमेवैष मधवन्मयस्त्वयाऽवगतं न च्छायात्मेत्युवाच प्रजापतिर्यो मयोक्त आत्मा प्रकृत एतमेवाऽऽत्मानं  
तु ते भूयः पूर्वं व्याख्यातमप्यनुव्याख्यास्यामि । यस्मात्सकृद्व्याख्यातं दोषरहितानामवधारणविषयं प्राप्तमपि  
नाग्रहीरतः केनचिद्दोषेण प्रतिब्रह्मग्रहणसामर्थ्यस्त्रमतस्तत्क्षणाय वसापराणि द्वात्रिंशत् वर्षाणीत्युक्त्वा तथोषितवते  
१० क्षपितबोधाय तस्मै होवाच ॥ ३ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये अष्टमाध्यायस्य नवमः खण्डः

य आत्माऽपहृतपाप्मादिलक्षणो य एषोऽक्षिणीत्यादिना व्याख्यात एष सः । कोऽसौ । यः स्वप्ने महीयमानः  
स्यादिभिः पूज्यमानश्चरत्यनेकविषयान्स्वप्नभोगाननुभवतीत्यर्थः । एष आत्मेति होवाचेत्यादि समानम् । स ह वैमुक्त  
इन्द्रः शान्तहृदयः प्रवव्राज । स हाप्राप्यैव देवान्पूर्ववदस्मिन्नप्यात्मनि भय ददर्श । कथम् । तदिदं शरीरं यद्यप्यन्धं  
१५ भवति स्वप्नात्मा योऽनन्धः स भवति । यदि स्नाममिदं शरीरमस्नामश्च स भवति नैवैष स्वप्नात्माऽस्य देहस्य  
दोषेण दुष्यति ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

इन्द्राभिप्रायं बुद्ध्वा प्रजापतिरनुमोदितवानित्युक्तमिदानीमनुमोदनवाक्यं व्याकरोति—एवमेवेति । इन्द्राभि-  
प्रायविषय एषाब्दः । अनुव्याख्यास्यामीत्युक्तं श्रुत्वा श्रोतुकाममुपगतमिन्द्रं प्रत्याह—यस्मादिति ॥ ३ ॥

२० इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायामष्टमाध्यायस्य नवमः खण्डः

पूर्ववच्छायात्मदर्शनवदित्यर्थः । अस्मिन्नप्यात्मनीति स्वप्न दृशोत्यर्थः । छायात्मनः शरीरानुविधायित्ववशं  
स्वप्नदृशस्तदनुविधायित्वं तथा च कथं पूर्ववददोषदर्शनमित्याशङ्क्य परिहरति—कथमित्यादिना ॥ १ ॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

छायात्मपरांमर्शकैतच्छब्दविरोधादमृताभयत्वादीनां च देहे असंभवास्त्रीलानीलवस्त्रहृष्टान्तमात्रात्कथं देहग्रहणं  
२५ विरोचनस्येत्याशङ्क्य शब्दार्थविधारणनिमित्तानां मध्ये स्वबुद्धिस्थार्थविधारणानुगुणानामेव सहकारित्वं इतरेषाम्नु  
श्रुतिलिङ्गादीनां कथंचिन्नयनमिति बुद्धिर्भवतीत्याह—निमित्तानीति । यो भयोक्त इति चक्षुषि सन्निहितो  
ब्रष्टेत्यर्थः ॥ २ ॥

व्याख्यास्यामीति । देहच्छायात्मव्यतिरेकप्रदर्शनपूर्वकमित्यर्थः । स्वेनोपदिष्टात्मनः स्वप्नदृष्टत्वे अभिहिते  
उक्तभ्रमनिवृत्तिर्निवृत्त्यति, छायात्मनः स्वप्ने अभावेन पुनरात्मन तदव्यतिरेकसिद्धिरिति भावः ॥ ३ ॥

३० इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायामष्टमाध्यायस्य नवमः खण्डः

य एष स्वप्ने इत्यत्र एतच्छब्दार्थमाह—य आत्मेति । कोऽसौ यः स्वप्न इत्युत्तरभाष्यपाठं प्रामाणिकः ।  
य एष इत्येतच्छब्दमुक्तपाठस्तु प्रामादिक एतच्छब्दस्य पूर्वमेव व्याख्यातत्वादिति । चरतेर्गत्यर्थस्य इह ज्ञानार्थ-  
त्वमाह—अनेकविधेति । व्यवहितान्वयेन तत्, यद्यपीदं शरीरमिति वाक्यं योजयति—तदिदमिति । सशब्दार्थमाह—  
स्वप्नात्मेति । स्वप्नात्मा यस्सोऽनन्ध इत्यन्वयः ॥ १ ॥

न वधेनास्य हन्यते नास्य साम्येण सामो घ्नन्ति त्वेवैवं विच्छाद्यन्तीवा-  
प्रियवेत्तेव भवत्ययि रोदितीव नाहमत्र भोग्यं पश्यामिति ॥ २ ॥

स समित्पाणिः पुनरेयाय तूह प्रजापतिस्त्वाच मध्वन्यच्छान्तहृदयः  
प्राजाजीः किमिच्छन्पुनरागम इति स होवाच तद्यद्यपीदं भगवः शरीरमन्वं  
भवत्यनन्धः स भवति यदि साममसामो नैवैषोऽस्य दोषेण दुष्यति ॥ ३ ॥

नाप्यस्य वधेन स हन्यते छायात्मकत्वेनास्य साम्येण सामः स्वप्नात्मा भवति । यद्यध्यायादावागम-  
साधोपपन्नस्तं नास्य जरयैतज्जरीर्यतोत्यादि तदिह न्यायेनोपपादयितुमुपन्यस्तम् । न तावदयं छायात्मवद्देहद्वयभुक्तः  
किंतु घ्नन्ति त्वेवैनम् । एवमब्द इवायं । घ्नन्तीवेन केवनेति द्रष्टव्यम् । न तु घ्नन्त्येवेति । उत्तरेषु सर्वेष्विवशब्द-  
दर्शनात् । नास्य वधेन हन्यत इति विशेषणाद्घ्नन्ति त्वेवेति चेन्नैवम् । प्रजापतिं प्रमाणोक्तवर्तोऽनृतवादित्वापादना-  
नुपपत्तेः । एतदमृतमित्येतत्प्रजापतिवचनं कथं भूया कुर्यादित्यस्तं प्रमाणोक्तवत् ।

१०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

न्यायेन त्वन्वयव्यतिरेकेण एतद्देहाभिमाने हि सत्येतद्देहवर्मेऽसंसृज्यत इव द्रष्टा स्वप्ने एतद्देहाभिमानो-  
परमे न संसृज्यत इति देहादात्माभावात् देहदोषेण न लिप्यत इत्येकदेवाविज्ञानमिन्द्रस्याभ्यनुज्ञाय भयदर्शनं  
व्याचष्टे—न तावद्वयमित्यादिना । अस्य देहस्य वधेन न हन्यत इति विशेषणात् स्वरूपाया एव मध्वतोऽभिमतः ।

आनन्दगिरिटीका

१५

साम्येण चक्षुरादिगतानवरतसलिलमलनविषयत्वेनेति यावत् । देहदोषेणाऽऽत्मनो न दोषो भवतीति प्रागेवोक्तं  
तस्मिन्मयिह पुनरुच्यतेज आह—यद्यध्यायादाविति । न्यायोऽन्वयव्यतिरेकाख्यः । एतद्देहाभिमाने हि सत्येव  
देहधर्मेण संसृज्यत इव द्रष्टा स्वप्ने त्वेतद्देहाभिमानाभावात् तेन संसृज्यत इत्याह—तदिहेति । स्वप्नद्रष्टा चेद्देह-  
दोषेण न युज्यते कथं तर्हि तस्मिन्दोषदर्शनमित्याशङ्क्याऽऽह—न तावदिति । किमित्येवकारो यथाश्रुतो न व्याख्यायते  
तत्राऽह—न त्विति । इति शब्दो द्रष्टव्यमित्यनेन सबध्यते । देहस्य वधेन नायं हन्यत इति विशेषणात्स्वतो वधः २०  
स्वप्नहृदो नियमतो विवक्षितः कस्मादेवशब्दो न यथाश्रुत एवेति शङ्कते—नास्येति । किमयं प्रजापतिमात्मनाप्तं  
वा मन्यते ? यद्वानाप्तं बुध्यते न तर्हि तत्प्रत्युपगतमिन्द्रस्य विद्याग्रहणार्थं सभवतीति मत्वाऽह—नैवमिति ।  
विकल्पान्तरं प्रत्याह—प्रजापतिमिति । न स्वतो हननं स्वप्नहृदो विवक्षितमित्यस्येति शेषः । उक्तमेव स्फोरयति—  
एतदिति ।

अभिनवनारायणानन्दैन्द्रसरस्वतीटीका

२५

नाप्यस्य वधेनेति । तदानीं जाग्रद्देहाभावेऽपि स्वप्नात्मनो विवक्षितमात्मनो विवक्षितं । नास्य जरयैतज्जरीर्यं  
इति देहनाशाधीननाशाभावस्य अध्यायादावेवोक्तत्वेन पुनर्वाक्यं निराकरोति—यदिति । न्यायश्च स्वप्ने स्थूलदेहा-  
भावोऽपि आत्मनस्सत्त्वादित्युक्त एवेति भावः । पूर्ववाक्यार्थानुवादपूर्वकं छायात्मवैलक्षण्यम् । घ्नन्ति त्विति तुशब्दार्थ-  
भावः—न तावदिति । तावच्छब्दो यद्यपीत्यर्थः । देहवधेन न हन्यत इति वचनात् प्रकारान्तरेण वयोऽस्त्येति  
विशेषणात् प्रतीतेरेवकारो मुख्य एवास्त्विति शङ्कते—नास्येति । छायात्मनि उक्तदोषाभावप्रतिपादनपरत्वात् ३०  
द्रष्टव्यस्य प्रकारान्तरेण वयसद्भावप्रतिपादनपरत्वे च वाक्यभेदप्रसङ्गात् । एवं त्वेव त इति वक्ष्यमाणपथमि-  
स्वप्नात्मनस्सुषुप्ते अनुकर्षणाच्च स्वप्ने वधे तदनुपपत्तेरेवकार इवायं एवेत्याह—नेति । किञ्च प्रजापतिनांका-  
मृताभयत्वसर्वलोकसर्वकामासिरोपापत्तेः अन्यथा प्रजापतौ मृधावादित्वालोपापत्तेरिव नैवमित्याह—प्रजापति-  
मिति । अनृतवादित्वानुपपत्तिरिति पाठे प्रजापतिनोके अमृतत्ववचने अनृतत्ववादित्वानुपपत्तिरित्यर्थः । उक्तमेव  
व्यक्तीकरोति—एतदमृतमिति । छायापुरुषे अमृताभयत्वाद्युक्तावपि अस्यैव शरीरस्य नाशमन्वेयं तत्रतीति ३५



न वधेनास्य हन्यते नास्य साम्येण सामो घ्नन्ति त्वेनं विच्छादयन्तीवा-  
मियवेत्तेव भवत्यपि रोदितोव नाहमत्र भोग्यं पश्यामीत्येवमेवैष  
मधवन्निति होवाचैतं त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामि वसापराणि  
द्वात्रिंशत् वर्षाणीति स हापराणि द्वात्रिंशत् वर्षाण्युवास तस्मै होवाच ॥ ४ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि अष्टमाध्यायस्य दशमः खण्डः

५

ननु च्छायापुरुषे प्रजापतिनोक्तेऽस्य शरीरस्य नाशमन्वेव नश्यतीति दोषमभ्यधात्तथेहापि स्यात् । नैवम् ।  
कस्मात् । य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत इति न च्छायात्मा प्रजापतिनोक्त इति मन्यते मधवान् । कथम् । अपहृत-  
पाप्मादिलक्षणे पृष्ठे यदि च्छायात्मा प्रजापतिनोक्त इति मन्यते तदा कथं प्रजापतिं प्रमाणोक्त्य पुनः अवगाप्य  
समित्पाणिर्नच्छेत् । जगाम च । तस्मान्न च्छायात्मा प्रजापतिनोक्त इति मन्यते । तथा च व्याख्यातं द्रष्टाक्षिणि  
दृश्यत इति । तथा विच्छादयन्तीव विद्वावयन्तीव तथा च पुत्रादिभरणनिमित्तमप्रियवेत्तेव भवति । अपि च स्वयमपि १०  
रोदितोव । नन्वप्रियं वेत्त्येव कथं वेत्तेवेति । उच्यते—न अभूताभयत्ववचनानुपपत्तेः । व्यायतीवेति च श्रुत्यस्तरात् ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

तस्मादेवकारो यथाश्रुतार्थ एवेति न मन्तव्यमित्याहुः—नैवमिति । वेदितृत्वं विकारश्चेदमृतत्वं न स्यात् क्षीरादि-

आनन्दभिरिटीका

दृष्टान्तेन शङ्कते—नन्विति । दृष्टान्तं विघटयति—नैवमिति । तद्विघटनप्रकारं प्रश्नपूर्वकं प्रकटयति— १५  
कस्मादित्यादिना । एतदेवाऽऽकाङ्क्षापूर्वकं प्रपञ्चयति—कथमित्यादिना । अथेन्द्रो दृश्यत इति श्रुत्यर्थं गृहीत्वा  
छायात्मानमेव गृहीतवानित्युक्तं कथमिदानीमन्यथोच्यते तत्राऽह—तथेति । यथेदं वाक्यमभ्युपलक्षितद्रष्टृपरं तथा  
प्रागेव व्याख्यातं न तु स्वप्नद्रष्टरि च्छायात्मानोव स्पष्टा विनाशदृष्टिरित्यर्थः । यथा तदुपगम्य स्वप्नद्रष्टारं धन्तीव  
तथेति यावत् । इवशब्दमाक्षिपति—नन्विति । वेतृत्वं विकारश्चेदमृतत्वं न स्यान्मुदादिवादिनाशित्वप्रसङ्गात्तस्मादिव-

अभिनवभारतीयानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२०

नाशोक्तेः प्रजापतेरप्रमाणीकरणमिष्टमिति शङ्कते—नन्विति । यद्यपि प्रथमं विरोचनेन सह इन्द्रेण छायात्मा  
प्रजापतिनोक्त इति गृहीतं, तथापि मार्गमध्ये अमृताभयत्वादिपूर्वोत्तरप्रजापतिवाक्यसन्दर्भं पर्यालोचयन् न छायात्मा  
प्रजापतिनोक्तः, किन्तु अन्य एवात्मा उक्तलक्षण उपदिष्ट इति निश्चित्य तत्स्वरूपविशेषबुभुत्सया पूर्वं स्वेन गृहीत-  
छायात्मानं दोषमाविष्कृतवान् । अतो न प्रजापतेरप्रमाणीकरणं इन्द्रस्येष्टं, तथात्वे पुनः प्रजापतिसमीपमभनानु-  
पपत्तेरिति परिहरति—नैवमिति । प्रजापतिना छायात्मानुको य एषोऽक्षिणि दृश्यत इति प्रत्यक्षत्वोक्तिः । कथमित्यत  
आहुः—तथापि चेति । यथा प्रत्यक्षापत्तिः । तथा व्याख्यातं चेत्यन्वयः । ननु यथा प्रथमपर्याये छायात्मनोऽन्यः  
प्रजापतिनोक्तः, तथैवेन्द्रेणापि अमृताभयत्वादिवचनाभिश्चित्तमिति प्रथमं स्वगृहीते च्छायात्मनि विनाशित्वोक्तावपि  
न प्रजापतेः । मृषावादिष्व, एवमिहापि स्वप्नपुरुषादन्यस्यैव महीयमानत्वेन गृहीते स्वप्नपुरुषे हननाभिधानस्य  
मुख्यत्वेऽपि न प्रजापतेः मृषावादिष्विति चेन्न । इहान्यस्य प्रजापतिनानभिधानात्, एवं त्वेव त इति स्वप्न-  
द्रष्टृरेव सुषुप्ते अनुकर्षणात् । इन्द्रस्यापि पूर्ववाक्येन एवं त्वेव त इति स्वप्नद्रष्टृः जाग्रदद्रष्टृभेदं श्रुतवत् अन्योक्तिः- २०  
निश्चयानुपपत्तेः, तस्यैव जाग्रदद्रष्टृभेदात् । अतोऽमृताभयत्वेनोक्ते तस्मिन्परमार्थतो हननाभिधानं वक्तुरप्रामाण्या-  
पादकमेव । किञ्च तस्य परमार्थतो हननाभिधानं योऽहं स्वप्ने हस्तिनमद्राक्षं सोऽहं जाग्रतीति प्रत्यभिज्ञानतः  
इन्द्रस्य विरुद्धं स्वात्मिकस्य नाशे तदनुपपत्तेः । अतः अमृतादिष्वपेक्षे द्रष्टरि प्रातीतिकं हननादिदोषं पश्यतस्तन्निरा-  
करणबुभुत्सयैव तथाविधदोषाविष्करणमिन्द्रस्य । अत एव वकापि तद्दोषरहितं सुमिस्थानं वक्ष्यतीति न वि-  
दवद्यमिति । भरणनिमित्तमिति क्रियाविशेषणम्, तत्र मृतत्वविरोधात् हननादेरवस्तुत्वेऽपि वेदनरोदनकर्तृत्वं सत्य- २५  
मेवास्तु, बाधकाभावात्, अत इवकारानुपपत्तिरिति शङ्कते—नन्विति । श्रुतेरनतिसङ्कथत्वाच्चैतेवकारेणैव तस्य

तद्यत्रैतत्सुप्तः समस्तः संप्रसन्नः स्वप्नं न विजानात्येष आत्मेति होवा-  
चैतदमृतमभयमेतद्ब्रह्मेति स ह शान्तहृदयः प्रवव्राज स ह्यप्राप्यैव

ननु प्रत्यक्षविरोध इति चेत् । न । शरीरात्मत्वप्रत्यक्षवद्भ्रान्तिसंभवात् । 'तिष्ठतु तावदप्रियवेत्तेव न वेति । नाहमत्र  
भोग्यं पश्यामि । स्वप्नात्मज्ञानेऽपीष्टं फलं नोपलभ इत्यभिप्रायः । एवमेवैव तवाभिप्रायेणेति वाक्यशेषः । आत्मनो-  
ऽमृताभयगुणवत्त्वस्याभिप्रेतत्वात् । द्विरुक्तमपि न्यायतो मया यथावन्नावधारयति । तस्मात्पूर्ववदस्याद्यापि प्रतिबन्ध- ५  
कारणमस्तीति मन्वानस्तत्क्षणाय वसापराणि द्वात्रिंशत् वर्षाणि ब्रह्मचर्यमित्यादिदेशं प्रजापतिः । तथोचितवेत्ते  
क्षपितकलमधायऽऽह ॥ २-३-४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये अष्टमाध्यायस्य दशमः खण्डः

पूर्ववदेतं त्वेव त इत्याद्युक्त्वा तद्यत्रैतत्सुप्त इत्यादि व्याख्यातं वाक्यम् । अक्षिणि यो द्रष्टृ स्वप्ने च महोय-  
मानश्चरति स एष मुमः समस्तः संप्रसन्नः स्वप्नं न विजानात्येष आत्मेति होवाचैतदमृतमभयमेतद्ब्रह्मेति स्वाभि- १०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

बह्विनाशित्वप्रमङ्गादतो वेत्तीवेतिव्याख्यानं युक्तमित्याह—नामुतेति । अहं वेधीति क्रियाश्रयत्नप्रत्यक्षविरोधादिव  
शब्दप्रक्षेपेण व्याख्या न युक्तेति शङ्कितेऽव्यासादपि प्रत्यक्षोपपत्तौ न विकारित्वं सिध्यतीत्याह—न शरीरेति ।  
विषयेब्रह्मभावे आध्यासिकमप्यप्रियवेत्तृत्वादिकं नास्त्युद्देश्यगतं हि तदस्तत्त्वदभिप्रायेणाप्रियवेत्तेव न मवभिप्रायेण ।  
तत्र हेतुरात्मनो अमृताभयगुणवत्त्वस्येति ॥ २-३-४ ॥

१५

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यामष्टमाध्यायस्य दशमः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

शब्दो युक्त इत्युत्तरमाह—उच्यते इति । अहं वेधीतिविक्रियाश्रयत्वप्रत्यक्षविरोधादिवशब्दो न युक्त इति शङ्कते—  
नन्विति । अध्यासादपि प्रत्यक्षोपपत्तौ विकारित्वं सिध्यतीति परिहरति—नेत्यादिना । नाहमित्यादि वाक्यमव-  
तारयति—तिष्ठति इति । न वेत्यप्रियवेत्तैव भवतीत्यर्थः । इष्टं सर्वलोककामावासिलक्षणं विषये ब्रह्मभावेनाऽऽध्यासिक- २०  
मप्यप्रियवेत्तृत्वादिकमस्ति तत्पुनरुद्देशेऽप्यागतमतस्तत्त्वदभिप्रायेणाप्रियवेत्तेव स्वप्नद्रष्टा न तु मदभिप्रायेणेति  
विनिश्चितं—तवेति । तत्र हेतुमाह—आत्मन इति । वसापराणीत्यादिवाक्यतात्पर्यमाह—द्विरुक्तमपीति । तथा  
प्रजापतिवाक्यानुसारेणेति यावत् ॥ २-४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायामष्टमाध्यायस्य दशमः खण्डः

यथा पूर्वमेतं त्वेव त इत्याद्युक्त्वा य एष स्वप्ने महोयमान इत्याद्युक्तं तथेहाप्येतं त्वेवेत्युक्त्वा तद्यत्रैतदित्याह २५  
विशिष्टाधिकारिणे प्रजापतिरिति योजना । व्याख्यातस्यैव वाक्यस्यार्थः संक्षिप्य दर्शयति—अक्षिणीति । तत्रापि

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

मृषालं सिध्यतीति दूषयति—नेति । कर्तृत्वे विकारापत्तेरमृतत्वोक्तिरपि तस्य बाधिकेत्याह—अमुतेति । श्रुत्यन्तरे  
बुद्धिकर्तृत्वस्य आत्मन्यारोपितत्वोक्त्यापि तस्य मृषाल्वमित्याह—व्यायतीवेति । प्रत्यक्षविरोधाच्छ्रुतेरन्यपरत्वमिति  
शङ्कते—नन्विति । श्रुतेर्निर्दोषत्वात्प्रत्यक्षस्य च शरीरात्मत्वप्रत्यक्षे भ्रान्तत्वदर्शनेन अन्यत्रापि तस्य शङ्कितदोषत्वेन ३०  
श्रुतिविरोधात् तस्यैव बाध इत्याह—न शरीरेति । अतः श्रुतेर्विकारबलात्तस्य मृषाल्वमेवेत्युपसंहरति—अत इति ।  
तिष्ठतु तावदिति । वादे स्थितमित्यर्थः । दृष्टं फलमिति । श्रुतिदृष्टं सर्वलोककाम्यादिकफलमित्यर्थः । ननु केवलस्य  
स्वप्नसाक्षिणो दर्शने उक्तफलमस्त्येवेति प्रजापतेः फलाभावोक्त्यङ्गीकरणमयुक्तमित्याद्यङ्गं इन्द्रेण गृहीतविशिष्टा-  
त्मदर्शने फलाभावोक्त्यङ्गीकरणं प्रजापतेर्नयुक्तमित्याह—तवाभिप्रायेणेति । अध्याहारे हेतुमाह—आत्मनोऽमृतेति ।  
प्रजापतेरमृतत्वादिगुणवत्त्वस्य अभिप्रेतत्वात्स्वाभिप्रायेणोक्तं फलमस्तीत्यर्थः । उक्त्येत्यस्य आहिति पूर्वेषां समन्वयः । ३५

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायामष्टमाध्यायस्य दशमः खण्डः

व्याख्यातमिति । नाडीखण्ड इत्यर्थः, अक्षिणीत्यादिना प्रकृतमाकृष्य तस्य सुषुप्तौ साध्यमेवमाह—

१ विषयविशिष्टज्ञानस्य प्रित्यात्वमेवेत्यर्थः विषयं हित्वा बुद्धज्ञानस्य सत्यत्वेऽपि न दोषः अभ्युपेत्याह—तिष्ठति इति ।

देवानेतद्भूयं ददर्शनाह खल्वयमेव संप्रत्यात्मानं जानान्ययमहमस्मीति नो  
एवेमानि भूतानि विनाशमेवापीतो भवति नाहमत्र भोग्यं पश्यामीति ॥ १ ॥

ससमित्पाणिः पुनरेयायत् ह प्रजापतिरुवाच मधवन्त्यच्छान्तहृदयः प्रात्राजीः किमिच्छन्पुन-  
रागम इति स होवाच नाह खल्वयं भगव एव संप्रत्यात्मानं जानान्ययमहमस्मीति

नो एवेमानि भूतानि विनाशमेवापीतो भवति नाहमत्र भोग्यं पश्यामीति ॥ २ ॥

एवमेवैष मधवन्निति होवाचेतं त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामि नो एवान्य-  
त्रैतस्माद्वसापराणि पञ्च वर्षाणीति स हापराणि पञ्च वर्षाण्युवास तान्येकशतं  
संपेदुरेतत्तद्यदाहुरेकशतं ह वै वर्षाणि मधवान्प्रजापतौ ब्रह्मचर्यमुवास तस्मै होवाच ॥ ३ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि अष्टमाध्यायस्यैकादशः खण्डः

०१ प्रेतमेव । मधवास्तप्रापि दोषं ददर्श । कथम् । नाह नैव सुषुप्तस्योऽप्यात्मा खल्वयं संप्रति सन्त्यगिदानीं चाऽऽत्मानं  
जानाति नैवं जानाति । कथम् । अयमहमस्मीति नो एवेमानि भूतानि चेति । यथा जाग्रति स्वप्ने वा । अतो  
विनाशमेव विनाशानिवेति पूर्ववदष्टव्यम् । अपीतोऽपिगतो भवति, विन्दष्ट इव भवतीत्यभिप्रायः । ज्ञाने हि सति  
ज्ञातुः सङ्काबोऽवगम्यते नासति ज्ञाने । न च सुषुप्तस्य ज्ञानं दृश्यतेऽतो विनष्ट इवेत्यभिप्रायः न तु विनाशमेवाऽऽत्मनो  
मन्यतेऽमृताभयवचनस्य प्रामाण्यमिच्छन् ॥ १-२ ॥

१५ पूर्ववदेवमेवेत्युक्त्वा यो मयोक्तस्त्रिभिः पर्यायैस्तमेवैतं नो एवान्यत्रैतस्मादात्मनोऽप्य कंचन किं तदहोतमेव  
व्याख्यास्यामि । स्वल्पस्तु दोषस्तवावशिष्टस्तत्क्षपणाय वसापराण्यन्यानि पञ्च वर्षाणीत्युक्तः स तथा चकार । तस्मै

आनन्वगिरिटीका

सुषुप्तदर्शनेऽपीत्यर्थः । तदेव दोषदर्शनं प्रश्नद्वारा स्फोरयति—कथमित्यादिना । स्वात्मानं न जानातीत्युक्तमेवाऽऽ-  
काङ्क्षाद्वारेणाभिनयति—कथमिति । तत्र वैधर्म्यदृष्टान्तमाह—यथेति । स्वपरविवेकाभावे दोषमाह—अत इति ।

२० ध्वन्ति त्वेवेत्यत्रोक्तं लक्षयति—पूर्ववदिति । कुतो ज्ञानाभावमात्रेण विनष्टत्वमित्याशङ्क्योक्तमभिप्रायं स्पष्टयति—  
ज्ञाने हीति । एवकारो यथाश्रुत एव किं न स्यादित्याशङ्क्याऽह—न त्विति ॥ १-२ ॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

स एष इति । सुप्त इत्यादिपदद्वयनिष्पन्नमर्थमाह—सुषुप्त इति । योऽकिं न स्वप्ने दर्शितः स एष सुप्त, यस्व सुषुप्त स  
एष आत्मेति अन्यथोऽत्र दर्शितः । अत्रापि प्रजापतिना द्रष्टा साक्ष्येव विवक्षित, न सोपाधिक इत्याह—स्वेति । स्वाभि-

२५ प्रेतमेव उवाचेति पूर्वोक्तान्वयः । मधवान् स्वीकृत्यान्तरं सोपाधिकं गृहीत्वेति शेष, नाहेत्यत्र आहेत्यस्य एवकारार्थ-  
माह—नैवेति । पूर्ववदिति । ध्वन्ति त्वेवमित्यत्रेवेत्यर्थः । विनाशोत्प्रेक्षाया हेतुमाह—ज्ञाने हि सतीति । पूर्वव-  
दित्युक्तं व्यक्तीकरोति—न त्विति । वचनस्येति । प्रजापतिवचनस्येत्यर्थः ॥ १-२ ॥

इन्द्राभिप्रायेणेव अत्राप्येवमेवेति दोषाङ्गीकरणं न स्वाभिप्रायेणेत्यत आह—पूर्ववदिति । उक्तत्वेत्यस्य  
पञ्चवर्षाणीत्यध्याहृतेन आहेत्यनेन सम्बन्धः । एतं त्वेव त इति वाक्य व्याचष्टे—यो मयोक्त इति । स्थानत्रयेऽपि

३० अक्षयदित्तदुपाध्युपलक्षित एक एवात्मा मयोक्त, त्वया तु तत्तदुपाधिर्विशिष्टं गृहीत्वा तत्तदुपाधिधर्माभ्यारोपणेन  
आत्मनि दोषश्चेदिति । अतः पर एतमेवात्मानं सर्वोपाधिनिरासेन उपाधितोऽपि भेदरहित उपाधिधर्मानास्करन्दितं  
वक्ष्यामि सतः पूर्ववत् भ्रमो न भविष्यति इति वक्तुं नो एवान्यत्रैतस्मादिति वाक्यम् । तत्र त्रत्यय द्वितीयार्थ-  
मङ्गीकृत्य व्याचष्टे—नो एवेत्यादिना । अन्यमिति उपाधितोऽपीति शेषः । जाग्रत्स्वप्नयो मिथ्याज्ञानबाहुल्यात्-  
द्विवेकहेतुनित्तमृध्यर्थं द्वाविंशद्वर्षं ब्रह्मचर्यमुपदिष्ट, सुप्ते तु मिथ्याज्ञानाभावात्पञ्चवर्षं ब्रह्मचर्येण सुप्ते विद्यमाना-

२५ ज्ञानतो विवेकसम्भवमिप्रत्य पञ्चवर्षाण्येवार्कमित्यभिप्रेत्याह—स्वल्प इति । उवासेत्यस्य तस्मै होवाचेत्यनेन व्यव-  
हितेन अन्यथं वदन्नाख्यायिकारूपं श्रुतिवाक्यं पुरयति—तथा चकार तस्मा इति ।

मधवन्मर्त्यं वा इदं शरीरमात्रं मृत्युना तदस्यामृतस्याशरीरस्या-  
ऽऽत्मनोऽधिष्ठानमात्रो वै सशरीरः प्रियाप्रियाभ्यां न वै सशरीरस्य सतः  
प्रियाप्रिययोरपहतिरस्त्यशरीरं वाव सन्तं न प्रियाप्रिये स्पृशतः ॥ १ ॥

मृतिकषायविदोषाय स्थानत्रयदोषसंस्वरहितमात्मनः स्वरूपमपहतपाप्मत्वाद्विरक्षणं मधवते तस्मै होवाच । तान्यै-  
शतं वर्षाणि संपेदुः संपन्नानि बभूवुः । यदाहुर्लोकं शिष्टा एकशतं ह वै वर्षाणि मधवान्नजापतौ ब्रह्मचर्यमुवासेति ।  
तदेतद्द्वान्निशतमित्यादिना दक्षितमित्याख्यायिकातोऽपसृत्य श्रुत्योच्यते । एवं किलैतदिन्द्रत्वादपि गुह्यतरमिन्द्रेणापि  
महता यत्नेनैकोत्तरवर्षशतकृतायासेन प्राप्तमात्मज्ञानमनो नातः परं पुरुषार्थान्तरमस्तौत्यात्मज्ञानं स्तीति ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये अष्टमाध्यायस्य एकादशः खण्डः

मधवन्मर्त्यं वै सरणधर्मो वै शरीरम् । यन्मन्यसेऽध्याधाराविरक्षणः संप्रसादलक्षण आत्मा मन्योक्तो विनाश-  
मेवापीतो भवतीति । शृणु तत्र कारणम् । यदिदं शरीरं वै यत्पश्यसि तदेतन्मर्त्यं विनाशि । तच्चऽऽत्मा मृत्युना १०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अशरीरं तुरीयमात्मानमुपदेष्टुं शरीरं तावन्नन्दति—मधवन्मर्त्यमित्यादिना । यच्च मन्यसे सुषुप्ते संप्रसाद  
आत्मा विनाशमेवापीतो भवतीति । शृणु तत्र विनाशभ्रमकारणं सशरीरो हि विशेषविज्ञानवान्भवति । अशरीरस्य

आनन्दगिरिटीका

पूर्ववद्ब्रह्मचर्यविश्राभावे हेतुमाह—स्वल्पस्तिवति । आख्यायिकातोऽपसृत्य श्रुतिरस्मभ्यं किमर्थमित्यमुपदि- १५  
शतीत्याशङ्क्याऽऽह—एवमिति ॥ ३ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायाध्यायस्यैकादशः खण्डः

कार्यकारणपरिवेष्टितौ विश्वतैजसावुक्तौ कारणमात्रबद्धश्च प्राज्ञो व्याख्यातः संप्रत्यशरीरं तुरीयमुपदेष्टुं  
सशरीरान् निन्दति—मधवन्निति । शरीरखदात्मनोऽपि विनाशित्वमवस्थाविशेषे दक्षितमित्याशङ्क्याऽऽह—यन्म- २०  
न्यस्य इति । सशरीरो विशेषविज्ञानवान्भवत्यशरीरस्य तु विशेषविज्ञानाभावाद्दिनाशभ्रमो न पुनरसौ वस्तुतो विन-  
श्यति स्वेन रूपेणाभिमिष्यद्यत इति संप्रसादस्याविनाशित्ववचनादित्यभिप्रेत्य कारणमेव स्पष्टयन्नशराणि व्याचष्टे—  
यविवमित्यादिना । ननु मर्त्यमित्येतावतैव मृत्युव्याप्तये शरीरस्य सिद्धे किमित्याप्तं मृत्युनेति पुनरुच्यते तत्राऽऽह—

अभितवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

इदानीमाख्यायिकातोऽपसृष्टं तानीत्यादिश्रुतिवाक्यं व्याचष्टे—तानीति । एकशतं ह वै वर्षाणि मधवान्  
ब्रह्मचर्यमुवासेति यदाहुः । तदेतद्यत्ती ह द्वान्निशतमित्यादिना पर्यायचतुष्टयेन दक्षितमिति श्रुतेरन्ययमाह—यदाहुर्लोकं २५  
इत्यादिना । उवासेतीत्यनन्तरं भाष्ये तदेतदितिपदद्वन्द्वव्ययम् । आख्यायिकातोऽपसृत्य सर्वेषां वर्षाणां सकलव्ययं गणनस्य  
प्रयोजनमाह—एवं किलेत्यादिना ॥ ३ ॥

इति श्रीमदभितवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायामष्टमाध्यायस्य एकादशः खण्डः

आत्मानं विनाशित्वाद्विप्रतीतेरौपाधिकत्वात्, स्वत आत्मा अमृताभ्यादिरूपवद् इति वक्तुमुपाधिं दर्श-  
यति—मधवन्नित्यादिना । आत्मनो विनाशित्वे शङ्किते शरीरस्य मर्त्यत्वाभिधानं असङ्गतमित्याशङ्क्य उक्ताशङ्का- ३०  
निराकरणार्थमेव तदभिधानमित्याह—यन्मन्यसे इति । यदिदं शरीरं स्थूल सूक्ष्मं च तदेवं तत्र कारणमित्यन्वयः,

१. “न वै सशरीरस्य सतः प्रियाप्रिययोरपहतिः” इत्यत्र कर्मकृतशरीरवतः इत्यर्थः । तेन मोक्षे कर्मकृत-  
शरीराभावः विव्यशरीरं चानुमत रामानुजीयानां, तत्र, भगवद्गुणसन्नापि मानसं कर्मव तेन प्राप्यं ब्राह्म-  
लौकिकं शरीरमपि कर्मजन्यमेवेति तदपि मृत्युग्रस्तमेवेति न विगेषः । “अशरीरं वाव सन्तमि”त्यत्र  
शरीरसामान्याभाव एव विवक्षितः ।

ग्रस्तं सततमेव । कदाचिदेव त्रियत इति मर्त्यमित्युक्ते न तथा सन्नासो भवति यथा ग्रस्तमेव सदा व्याप्तमेव मृत्यु-  
नेत्युक्त इति वैराग्यार्थं विशेष इत्युच्यत आत्तं मृत्युनेति । कथं नाम देहाभिमानतो विरक्तः सन्नित्तं इति ।  
शरीरमित्यत्र सहेन्द्रियमनोभिरुच्यते । तच्छरीरमस्य संप्रसादस्य त्रिस्थानतया गम्यमानस्यामृतस्य मरणाविदेहेन्द्रिय-  
मनोधर्मवर्जितस्येत्येतत् । अमृतस्येत्यनेनैवाशरीरत्वे सिद्धे पुनरशरीरस्येति वचनं बाध्यादिवत्सावयवत्वमूर्तमित्येव  
५ सा भूतामित्यात्मनः । आत्मनो भोगाधिष्ठानम् । आत्मनो वा सत ईक्षितुस्तेजोबलाविक्रमेणोत्पन्नमधिष्ठानम् ।  
जीवरूपेण प्रविश्य सदेवाधितिष्ठत्यस्मिन्निति वाधिष्ठानम् ।

नेन्द्रपुरीयं दिष्णम्

तु विशेषविज्ञानाभावाद्विनाशप्रमत्तव न तु विनश्यति स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत इति प्रतिपाद्यमानं श्रुष्वित्युत्तरस्य  
तात्पर्याभिधानम् । तच्छरीरमधिष्ठितमनेनेति तदधिष्ठितस्तद्वानुच्यते । कस्तर्हि सम्बन्धश्चशरीरात्मनोविवक्षितः

१०

आनन्दविरिटीका

कदाचिदेवेति । वैराग्यार्थं विशेषवचनमित्युक्तं यत्तदेव वैराग्यं किमर्थमित्याशङ्क्याऽह—कथमिति । निवर्तने विशेष-  
वचनं फलवदिति शेषः । तदस्येत्यत्र तच्छब्दार्थमाह—शरीरमित्यत्रेति । भवन्तित्यादिवाक्यं सप्तम्यर्थः । त्रिस्था-  
नतया जाग्रत्स्वप्नसुषुप्ताख्यस्थानत्रयसंबन्धित्वेनेति यावत् । अमृतत्वं षड्भिवर्जितत्वम् । अशरीरत्वं स्वाभाविकसा-  
वयवत्वादिराहित्यम् । आत्मनोधिष्ठानमित्यत्र भोगेत्यपेक्षितपुरणं कृतम् । भोक्तृभोगायतनं शरीरमिति विशेषणार्थ-  
१५ मुक्त्वा तस्यैवार्थान्तरमाह—आत्मनो वेति । अधिष्ठानं जनयितुस्तस्योपलब्धेरधिकरणमिति यावत् । अधिष्ठान-  
शब्दस्यार्थान्तरमाह—जीवरूपेणेति ।

अभिनिवृत्ताराधयानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

तदेव वैशब्दव्याख्यानपूर्वकं शरीरस्य मर्त्यत्वेन साधयति—यै यदिति । विनाशीति, तत्तच्च आत्मनो विशेषविज्ञान-  
हेतोः शरीरद्वयस्य सुषुप्ते विनाशे विशेषविज्ञानाभावेन आत्मनि शरीरनाशारोपात्तया प्रतीतिः, न स्वतः तस्य  
२० नाश इत्यर्थः । अत्र प्रसङ्गादत्यन्तवैराग्यार्थं शरीरस्य सदा मृत्युग्रस्तत्वमाह—आत्तमिति । मर्त्यमित्युक्ते कदाचिदेव  
त्रियत इति प्रतीतिः स्यात् तथा सति यथा ग्रस्तमेव मृत्युनेत्युक्ते सन्नासो भवति, न तथा सन्नासो भवतीत्यन्वयः ।  
सन्नासफलमाह—इतीति । उक्तवैराग्यफलमाह—कथं नामेति । अभिमानतो निवर्ततेत्यन्वयः । स्वप्ने स्थूलशरीरा-  
भावेऽपि आत्मनि विनाशप्रतीत्यभावेन न तन्मर्त्यत्वेनैव आत्मनि विनाशारोप इत्याशङ्क्य अत्र शरीरमित्यनेन  
लिङ्गशरीरमपि गृह्यत इत्याह—शरीरमिति । अत्र इन्द्रियमनोभिस्सहितं शरीरं शरीरमित्यनेन शब्देनोच्यत  
२५ इत्यन्वयः । मर्त्यस्यापि शरीरस्य तत्स्थत्वे तेन आत्मनि विनाशारोपो न सिद्धयतीत्याशङ्क्य तदधिष्ठानत्वेन तदुपा-  
धित्वमाह—तदित्यादिना । अमृतस्येति देहधर्ममरणादित्यत्र सर्वोपाधिवर्माहृत्यस्यापलक्षणमित्याह—अमृत-  
स्येति । तदुक्तित्वं स्वतस्तद्वर्माहितस्य तद्वत्त्वमीपाधिकं मिथ्येति दर्शयितुमिति भावः । अमृतस्येत्यनेन मरणरूपदेह-  
धर्मराहित्येन स्वतो देहतादात्म्यराहित्यसिद्धेः अशरीरस्येति पुनरुक्तमित्याशङ्क्याऽह—अमृतस्येत्यनेनेति । अत्र शरीर-  
मिति शीर्यत इति व्युत्पत्त्या यौगिकं विशरणवत्कमुच्यते । तत्तच्च सावयवस्य बाध्यादेर्मूर्तमवश्यं घटादेर्विशोणता-  
३० दशेनाद्विगरणाभावोक्त्या तथोर्निवृत्तिरित्यर्थः । तत्तच्च अमृतत्वेनोक्तमरणादिवर्माहृत्ये अशरीरत्वं सावयवत्वादि-  
धर्मराहित्यरूपं हेतुत्वेनोक्तमिति भावः । भाभूतामित्येतदर्थं पुनरशरीरस्येति वचनमित्यन्वयः । “सार्वभिक-  
कस्तसिः” इति पञ्चम्ये तसिप्रत्ययमङ्गीकृत्याह—आत्मन इति । आत्मशब्देन परमात्मानं गृहीत्वा तसिलप्रत्ययं च  
पञ्चम्यर्थं स्वीकृत्य उत्पन्नमिति पदव्याहारेण व्याख्यानान्तरमाह—आत्मनो वा सत इति । अधितिष्ठत्यस्मिन्नेवेति  
परिच्छेदाभिमानं प्राप्य तत्रैव तिष्ठतीति हेतोश्चशरीरमधिष्ठानमित्यर्थः । अधिकरणार्थं व्युद्धिति भावः । एवं सुप्ते  
३५ विनाशप्रमत्तं देहद्वयविनाशोपाधिवर्जितमित्युपपाद्य स्वप्नादावप्रियवेत्तुत्वादेः देहद्वयोपाधिकत्वमाह—आत्त इति धृतिः ।  
तत्र शरीरत्वंस्यात्मनि संसारहेतुत्वसिद्धयर्थं शरीरस्य वर्माधिकार्यत्वेन प्रियादिमत्तं वदन् शरीरत्वे प्रथमं शरीरा-

यस्येवमीदृशं नित्यमेव मृत्युप्रसन्नं धर्माधर्मजनितत्वात्प्रियाप्रियवदधिष्ठानं तदविच्छिन्नतद्वाञ्छाशरीरो भवति । अशरीरस्त्वभावस्याऽऽत्मनस्तदेवाहं शरीरं शरीरमेव चाहमित्यविवेकादत्मभावः सशरीरत्वं अत एव सशरीरः सत्तातो ग्रस्तः प्रियाप्रियाभ्याम् । प्रसिद्धमेतत् । तस्य च न वै सशरीरस्य सतः प्रियाप्रिययोर्बाह्यविषयसंयोग-वियोगनिमित्तयोर्बाह्यविषयसंयोगविद्योगौ भवेति मन्यमानस्यापहृतिविनाश उच्छेदः सन्ततिरूपयोर्नास्तीति । तं पुनर्देहाभिमानादशरीरस्वरूपविज्ञानेन निर्वाताविवेकज्ञानसशरीरं सन्तं प्रियाप्रिये न स्पृगतः । स्पृशिः प्रत्येकं संबध्यत इति प्रियं न स्पृशत्यप्रियं न स्पृशतीति वाक्यद्वयं भवति । “न म्लेच्छाश्च्यवार्तिकैः सह संभाषेते”ति यद्वत् । धर्माधर्मकार्ये हि ते । अशरीरता तु स्वरूपमिति तत्र धर्माधर्मयोरसंभवात्कार्यभावो दूरत एवेत्यतो न प्रियाप्रिये

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

तत्राह—अशरीरस्त्वभावस्येति । मिथ्यातादात्म्यरूपोऽनिरव्याज्ञानसम्बन्ध इत्यर्थः । देहाभिमानादव्युत्थितमिति शेषः ।

आनन्दगिरिटीका

१०

उत्तरवाक्यस्य सशरीरशब्दं व्याचष्टे—यस्येति । ईदृशं मर्त्यत्वादिविशेषणवदित्यर्थः । तद्यथोक्तं शरीर-मविच्छिन्नमनेनेति व्युत्पत्त्या तदविच्छिन्नः स तद्रूपं पुरुष इत्यर्थः । तस्यैव सपिण्डतमर्थमाह—तद्वानिति । उक्तं ज्यै, विशेषणं पातयति—सशरीर इति । अशरीरस्य कथं सशरीरत्वमित्याशङ्क्याऽह—अशरीरेति । अविवेकतः सशरीरो भवतीति पूर्वेण सबन्धः । यतः सशरीरोऽत एव प्रियाप्रियाभ्यामात्तो वै पुरुष इति योजना । वैशब्दार्थमाह—प्रसिद्ध-मिति । एतच्छब्दाद्यर्थमेवोत्तरवाक्यव्याख्यानेन स्फोरयति—सशरीरस्येति । तौ भवेति मन्यमानस्य सतः स्वस्य तयोः संततिरूपयोरपहृतिर्नास्तीति संबन्धः । प्रियाप्रिययोः स्वारस्येन विनाशोऽस्ति क्षणिकत्वादित्याशङ्क्य संतति-रूपयोरित्युक्तम् । इतिशब्दो वाक्यसमाप्तर्यर्थः । अजस्य देहसबन्धद्वारा ससारित्वमुक्त्वा तस्यैव विद्यावतो देहनिवृत्ति-द्वारेण मुक्तिं दर्शयति—तं पुनरिति । मुक्ते पुंसि प्रियाप्रिययोर्मिलितयोरस्पर्शोऽप्येकस्य स्पर्शः स्यादित्याशङ्क्याऽह—स्पृगिरिति । प्रत्येकं संबन्धमभिनयति—प्रियमिति । समस्ततया श्रुतस्यानेकस्य प्रत्येकं क्रियासबन्धे दृष्टान्तमाह—नेति । प्रियाप्रिययोर्मुक्तात्मन्यसंस्पर्शं पातनिकापूर्वकं कैमुतिकन्यायेन दर्शयति—धर्माधर्ममिति । तत्रैतदशरीरतास्य स्वरूपमुच्यते ।

अभिनवनायारयणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

विच्छिन्नत्वं हेतुर्इत्याह—यस्येवमिति । इदमिन्द्रियमनोभिस्सहितमोहशं मर्त्यमित्यर्थः । सशरीरत्वं मृषेत्यभिप्रायेण आत्मस्वरूपमाह—अशरीरोऽपीति । एवं भूमिकां कृत्वा श्रुत्वक्षराणि व्याख्यातुं श्रुतिं प्रतीकतो गृह्णाति—आप्त-इति । सशरीरत्वमितरेतराध्यासरूपमिति वदन् तस्य प्रियादियोगे हेतुत्वमाह—तदेवाहमिति । अविवेकत एव सशरीरसंज्ञात्तत्सशरीरत्वादेवात् इत्यन्वयः । प्रथमात्तपदं प्रतीकग्रहणं द्वितीयन्तु व्याख्यानाद्यमित्यपौनरुक्त्यम् । सशरीरस्य सदा प्रियाद्यवियोगं वक्तुं व्यतिरेकमाह—न ह वा इति श्रुतिः । तत्र निपातयोरर्थमाह—प्रसिद्धमिति । प्रियाप्रिययोरित्यतः प्राक् न ह वा इति क्वचित्पाठः, तच्च तच्छ्रुतिवाक्यानुकरणं, अतो नास्तीत्युत्तरेण न पौन-रुक्त्यम् प्रियस्य सुखत्वात्तदवियोगोऽशरीरस्य मुक्तस्याप्यस्तीति शरीरविशेषणमयुक्तमित्याशङ्क्य वैपयिकं प्रियमिह विवक्षितमित्याह—बाह्येति । मुक्तस्यापि विभूत्वेन बाह्यविषयसंयोगोऽप्यिहायं इत्याशङ्क्याह—बाह्येति । प्रियादेवैव-यिकस्य क्षणिकत्वेनोच्छेदनिषेधो न युक्त इत्यत आह—सन्ततीति । प्रियव्यक्तेः क्षणिकत्वेऽपि तत्सन्ततिस्सशरीरस्या-विच्छिन्नेत्यर्थः । तर्हि प्रियादेरविच्छेदे भोक्षो न स्यादित्याशङ्क्य सशरीरत्वस्याविवेकमूलाभिमाननिमित्तत्वात्केवल-रूपज्ञानेन शरीरादिसर्वोपाधिनिवृत्तौ प्रियादिविच्छेदसंभवतीति वक्तुमशरीरं वाचेति वाच्यं व्याचष्टे—तं पुनरिति । पुनश्चाद एवकारार्थः । तमेव सशरीरमेवेत्यर्थः । प्रियाप्रिये इति द्वन्द्वसमासबलात्, समुच्चितयोः स्पर्शनिषेधेऽपि प्रत्येकं स्पर्शप्रसङ्ग इत्याशङ्क्य म्लेच्छादीनां द्वन्द्वसमुच्चयप्रतीतावपि यथा प्रत्येकमेव सभाषणनिषेधान्वयः एवमिहापि प्रत्येकमेव निषेधान्वय इत्याह—प्रियं नेति । म्लेच्छो जातिः, अनुचिः मूत्राद्युत्सर्गादिना, अधार्मिको नास्तिक इत्यर्थः । प्रियाद्ययोगे हेतुमाह—धर्मेति । हि यस्मात्ते प्रियाप्रिये धर्माधर्मकार्ये अतस्तत्राशरीरतायां धर्माधर्म-योरेव संभवादित्यन्वयः । सशरीरत्ववदशरीरत्वस्यापि मरणादिबन्धाशरीरत्ववद्वर्मादिकार्यत्वे प्रियादियोग स्यादेवेत्या-शङ्क्य ज्ञानकार्यस्याशरीरत्वस्याभिमाननिवृत्त्युपलक्षितात्मस्वरूपत्वाज्ञेवमित्याह—अशरीरता त्विति । अतो दूरत

स्पृशतः । ननु यदि प्रियस्पर्शशरीरं न स्पृशतीति यन्मघज्जोक्तं सुषुप्तस्यो विनाशमेवापीतो भवतीति तदेवेहाप्यायन्नम् । नैष दोषः । धर्माधर्मकार्ययोः शरीरसंबन्धिनोः प्रियाप्रिययोः प्रतिषेधस्य विवक्षितत्वात् अशरीरं न प्रियाप्रिये स्पृशत इति । आगमापायिनोर्हि स्पर्शशब्दो वृष्टो यथा शीतस्पर्श उष्णस्पर्श इति न त्वगनेक्यप्रकाशयोः स्वभाव-भूतयोरभिन्ना स्पर्श इति भवति तथाऽग्नेः सवितुर्वैष्णवप्रकाशवत्स्वरूपभूतस्याऽऽग्नेरस्य प्रियस्यापि नेह प्रतिषेधः ।

५. “विज्ञानमानन्दं ब्रह्म” “आनन्दो ब्रह्म” इत्यादिश्रुतिभ्यः । इहापि भूमैव सुखमित्युक्तत्वात् ।

ननु भूम्नः प्रियस्यैकत्वेऽसवेद्यत्वात्स्वरूपेण वा नित्यसवेद्यत्वात्निविशेतेति नेन्द्रस्य तदिष्टम् । “नाह खल्वयं संप्रत्यात्मानं जानात्ययमहमस्मीति नो एवेनानि भूतानि विनाशमेवापीतो भवति नाहमत्र भोग्यं पश्यामि” इत्युक्तत्वात् । तद्वेन्द्रस्येष्टं यद्भूतानि चाऽऽत्मानं च जानाति न चाप्रियं किञ्चिद्वेति स सर्वाश्च लोकानापनोति सर्वाश्च

नरेन्द्रपुरीयं लिप्पणम्

१० प्रियस्पर्शभावं श्रुत्वा अपुरुषार्थत्वं शङ्कते—ननु भूम्न इति । मेदो न पुरुषार्थत्वोपयोगो केवलव्यतिरेकाभावात् सुखसाक्षात्कार एव तु पुरुषार्थः । स चाभेदेऽपि विद्यत इत्याशङ्क्याऽऽह—स्वरूपेण वेति । स्वप्रकाशत्वेन स्वरूपसुखस्फूर्तेः संसारदशायामपि सम्भवात् बन्धभोक्तयोरविशेषता स्यादित्यर्थः । किञ्च निर्विशेषसुखस्फुरणमिन्द्रस्येष्टमपि न भवतीत्याह—नेन्द्रस्येति । विषयविषयिभावेन दर्शनं यद्यपिन्द्रस्येच्छागोचरीभूत तत्र पर श्रेयो “यदल्प तन्मर्त्यमि”ति

आत्मन्धिरिटीका

१५ प्रियस्पर्शभावं श्रुत्वा भोक्तस्यापुमर्थत्वं शङ्कते—नन्वेति । इहापीति मुक्तो गृह्यते । स्वाभाविकप्रियाप्रतिषेधान्नापुमर्थत्वं मुकोरित्युत्तरमाह—नैष दोष इति । प्रतिषेधमेवाभिनयति—अशरीरमिति । कादाचित्कयोरेव प्रियाप्रिययोरेष निषेध इत्यत्र नियामकमाह—आगमापायिनोरिति । कादाचित्ते स्पर्शशब्दवन्न स्वात्मन्येतच्छब्दोऽस्तौत्याह—न त्विति । आत्मनि तर्हि कादाचित्कमेव प्रियमिति तन्मात्रप्रतिषेधात्तदवस्थस्यपुमर्थत्वमित्याशङ्क्याऽऽह—सवितुरिति । भूमिद्विज्ञात्रोचनयामपि सुखमात्रस्याऽऽत्मानि न प्रतिषेधोऽस्तौत्याह—इहापीति ।

२० तथाऽपि विषयविषयिभावेन मेदाभावात्तदवस्थमपुरुषार्थत्वमिति शङ्कते—नन्वेति । मेदो न पुमर्थत्वोपयोगी केवलव्यतिरेकाभावात्सुखसाक्षात्कारस्तु पुरुषार्थः स चाभेदेऽपि विद्यत इत्याशङ्क्याऽऽह—स्वरूपेणेति । आत्मनि विशेषज्ञानराहित्यमिन्द्रस्य नेष्टमित्यत्र हेतुमाह—नाहेति । किं तर्हिन्द्रस्येष्टमित्याशङ्क्याऽऽह—तद्वेति ।

अभिनववारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

एव न प्रियाप्रिये स्पृशत इत्यन्वयः । ननु मुक्ती प्रियप्रतिषेधे सुखाभावेन पुरुषार्थभागित्वाभावादिद्विमानस्यापि

२५ आत्मनो विनष्टप्रायत्वं प्राप्तमिति शङ्कते—ननु यदीति । यद्वा प्रियगन्धिनस्यानन्दस्य आत्मस्वरूपत्वात्प्रतिषेधे स्वरूपमेव निषिद्धं स्यात्तत्त्वच आत्मनो विनाशार्पतिरिति शङ्कते—ननु यदीति । अप्रियसमभिव्याहारेण तत्तुल्यस्य जन्यस्यैव प्रियस्य प्रतिषेधो न स्वरूपभूतस्येति परिहरति—नैष दोष इति । स्पृशेत्संबन्धवाचित्वात्तस्य च असंबन्धपूर्वकत्वादयुतसिद्धयोरप्यन्तरस्यासंबन्धसम्भवात्संबन्धस्य च भिन्ननिष्ठत्वात्, अभिन्नस्यानन्दस्य तदुभयाभावेन स्पृशत्यर्थत्वाभावात् तेन शब्देन तस्य प्रतिषेध इति तत्रैव हेत्वन्तरमाह—आगमेति । तदेवान्वयव्यतिरेकार्थाः

३० दर्शयति—यथेति । जलादिसंबन्धे देवदत्तेन शीतादिः स्पृष्ट इति व्यवहारो दृश्यते न त्वगिना जलेन वा स्वभावभूतमुष्ण शीतं वा स्पृष्टमिति व्यवहारोऽस्तौत्यर्थः । फलितमाह—सवितुरिति । अत इति शेषः । स्वरूपभूतत्वे सुखस्य प्रमाणमाह—विज्ञानमिति । अत इहापि आगन्तुकप्रियनिषेधिका श्रुत्या स्वरूपभूतं प्रियं न निषिद्धं किन्तु विवक्षितमिति भावः । सुखस्य स्वरूपत्वे वेद्यत्वाभावेन पुरुषार्थत्वं न स्यात् आत्मनिष्ठतया वेद्यस्यैव लोके पुरुषार्थत्वदर्शनादिति । शङ्कते—नन्वेति । असवेद्यत्वादिति च्छेदः । अमेदे कर्मत्वं न सम्भवतीति तस्याप्रतीतस्यापुरुषार्थत्वमित्यर्थः ।

३५ स्वप्रकाशतया वेदेन च कर्मतया अप्रतीतेन पुरुषार्थत्वमित्याह—स्वरूपेणेति । निर्विद्वेतेति । कर्तृकर्मभावादिविशेषरहितेति न पुरुषार्थतेति शेषः । न केवल लौकिकरीत्या स्वनिष्ठस्य सवेद्यस्यैव पुरुषार्थत्वं, किन्तु इन्द्राभिप्रायेणाप्येवमेवेत्याह—नेन्द्रस्येति । आत्मानं भूतानि च न जानाति द्वितीयया कर्मत्वेनाज्ञातस्याभोग्यत्वानुवादेन विषययेण तया ज्ञातस्यैव भोग्यत्वोक्त्या सुखस्यापि तथाविधस्यैव भोग्यत्वमभिप्रेतमित्याह—तद्वेन्द्रस्येति । भूतानि चात्मानं

कामान्येन ज्ञानेन । सत्यमेतद्विष्टमिन्द्रस्येभानि भूतानि भक्तोऽप्यानि लोकाः कामाश्च सर्वे भक्तोऽप्येऽहमेषां स्वामीति । न त्वेतद्विष्टस्य हितम् । हितं चेन्द्रस्य प्रजापतिना वक्तव्यम् । व्योमवदशरीरात्मतया सर्वभूतलोककामात्मत्वोपगमेन या प्राप्तिस्तिष्ठतिन्द्राय वक्तव्यमिति प्रजापतिनाऽभिप्रेतम् । न तु राज्ञो राज्यामिव वक्ष्यत्वेन । तत्रैवं सति किं केन विजानीयादात्मैकत्वं इमानि भूतान्ययमहमस्मीति ।

नन्वस्मिन्पक्षे “स्त्रीभिर्वा यानैर्व” “स यदि पितृलोककायः” “स एकया भवति” इत्याद्यैश्वर्यभूतयोजनोपपन्नाः । ५  
न । सर्वात्मिनः सर्वफलसम्बन्धोपपत्तेरविरोधात् । मृद इव सर्वघटकककुण्डाद्याभिः । ननु सर्वात्मत्वे दुःखसंबन्धोऽपि

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

श्रुतेः । परं च श्रेयः परमाप्तेनोपदेष्टव्यम् । तस्माद्विद्यानिवृत्त्या निर्दुःखस्वरूपसुखसाक्षात्कारः पुरुषार्थ इत्याह—  
सत्यमित्यादिना । सर्वेषां भूतानां लोकानां कामानाश्चात्मा चित्सत्तामार्थं तद्रूपत्वमेव चेन्मुक्तस्योपगम्यते तद्वैश्वर्य-  
भूतिविरोध इत्याह—नन्वस्मिन्पक्ष इति । सगुणविद्यावता यदैश्वर्यं तन्निर्गुणविदः स्तुत्यर्थं संकीर्त्यते । यतोऽविकल्प- १०  
ब्रह्मभूतो मुक्तः सगुणविदामप्यात्मा अतस्तत्फल तत्रापचरितुं युक्तमित्याह—सर्वात्मिन इति । सर्वात्मत्वे तर्हि निन्दापि  
प्रसज्यत इत्याह—नन्विति । यथा दुःखस्य दुःख न भवति स्वात्मनि वृत्तिविरोधात् तथा दुःखस्यात्मा न दुःखी-

जानन्विरीटिका

येन ज्ञानेनाऽऽप्नोति तद्विष्टमिन्द्रस्येति पूर्वेण संबन्धः । किमिदं विशेषविज्ञानमिन्द्रस्येष्टमित्युच्यते किंवा हितमिति  
विवक्ष्यते तत्राऽऽद्यमङ्गीकरोति—सत्यमिति । द्वितीया दूषयति—न त्विति । द्वितीयाद्वै भयं भवतोल्यादिश्रुतेरित्यर्थः । १५  
तथाऽपीष्टवेन्द्राय प्रजापतिनोपदेष्टव्यमित्याशङ्क्याऽऽह—हितं चेति । किं तर्हि तस्य हितमिति चेत्तदाह—व्योमव-  
विति । हितं वक्तव्यमिति संबन्धः । हितमेव न त्विष्टमिति स्थिते फलतमाह—सन्निति ।

सर्वेषां भूतानां लोकानां कामानां चाऽऽत्मा सच्चिदानन्दमार्थं तद्रूपत्वं चेन्मुक्तस्येष्ट्यते कथं तर्हि तस्यैश्वर्य-  
भूतयो निर्वहन्तीति चोदयति—नन्विति । सगुणविद्यावता यदैश्वर्यं तन्निर्गुणविद्यास्तुत्यर्थं संकीर्त्यते । ब्रह्मीभूतस्य  
मुक्तस्य सगुणविद्याया अपि प्रत्यग्भूतत्वात्फलस्य तत्रोपचरितुं युक्तत्वादिति परिहरति—नेत्यादिना । सर्वात्मत्वे २०

अग्निवज्जनायानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

च जानाति न चाप्रियं किंचिद्वेत्तीति यत् तद्धि इन्द्रस्येष्टं, येन च ज्ञानेन भूतादीनि कर्मतया जानाति लोकादीश्च  
आप्नोति साक्षात्करोति तच्च ज्ञानमिष्टमिति पूर्वगान्वयः । अतस्तथैव भेदेनैव सुखज्ञानं वक्तव्यमिति शेषः । भ्रान्तोन्द्र-  
दृष्ट्या लोकदृष्ट्या च तत्त्वेन ज्ञातस्य पुरुषार्थत्वेऽपि न परमार्थदृष्ट्या तस्य पुरुषार्थत्वं “नास्ते सुखमस्ति अथ यदल्यं  
तन्मल्यं द्वितीयाद्वै भयं भवति, मृत्योस्स मृत्युमाप्नोती”त्यादिश्रुतिभिः परिच्छिन्नस्य मर्त्यत्वेन निन्दितत्वाद्याद्विकारात् २५  
तु विभाग इति न्यायेन विभक्तस्य विकारत्वेनानित्यत्वापत्तेरिव । अतस्सुखसाक्षात्कारमात्रस्यैव नित्यपुरुषार्थत्वं,  
भेदाभावे लोकास्माविद्यापरिकल्पितोऽपुरुषार्थः । अत इन्द्रस्य हितं कालान्तेऽप्यनन्तरं स्वरूपसुखमेव प्रजापतिरूपया  
श्रुत्या वक्ष्यत्वेनाभिप्रेतमित्याह—सत्यमित्यादिना, न त्वेतद्विति । अनित्यत्वादिविरोधापत्तेरिति शेषः । हितं चेति ।  
सकदापरहितं स्वरूपसुखमेव वक्तव्यमित्यर्थः । एव लोककामावाप्तिरपि लोकादिवस्वरूपतयेव अवस्थानमभिप्रेतं न तु  
भेदेनेत्याह—व्योमवद्विति । ननु सर्वस्वरूपत्वे सर्वसम्बन्धित्वात्सर्वरीरत्वलक्षणं सोपाधिकत्वं प्राप्तमित्याशङ्क्य ३०  
स्वाभाविकाशरीरत्वापरित्यागेन सर्वसम्बन्धाङ्गीकारावेतस्य च मूलात्माश्च वास्तवाश्चरीरत्वविरोध इत्याशयं  
अशरीरात्मतेत्युक्तम् । इत्थंभावे तृतीया । अशरीरात्मनः तन्निर्वाणवेत्यर्थः । स्वरूपविकाराणाम्यसम्बन्धे दृष्टान्तो  
व्योमवद्विति । अतो वेचलं सुखस्य नास्तीति यच्चोदितं तद्विष्टमित्याह—तत्रैवं सतीति । अशरीरत्वे मोक्षं कर्तुं कर्म-  
भेदाभावे पूर्वोत्तरश्रुतिविरोध शङ्कते—नन्विति । यद्यपि स यदि पितृलोककाम इति वाक्यं सगुणद्वन्द्वविद्याशेषो  
नेहोदाहार्यं, तथापि विद्याद्वयस्यैक्यमारोप्य पूर्वपक्षिणोदाहृतमिति न दोषः । सिद्धान्तो तु तदुक्तमङ्गीकृत्येव ३५  
अशरीरात्मविदो जीवन्मुक्तस्य तदवस्थायां परिच्छेदाभिमाननिवृत्त्या सर्वात्मत्वापत्तौ सर्वफलसम्बन्धात् येन येन  
यत्फलमनुभूयते तत्सर्वमस्त्वैवेति स्तुत्यर्थमुच्यत इत्युत्तरमाह—न, सर्वात्मिन इति । विदुषो ब्रह्माभावमापन्नस्य  
तद्रूपेण सर्वप्रादानत्वेन सर्वांश्च दृष्टान्तेन व्यनक्ति—मृद इवेति । तर्हि जलणादिवन्नरकादिदुःखस्यापि प्राप्तेर्हयत्वं



स्यादिति चेन्न, दुःखस्याप्यात्मस्वोपगमादविरोधः । आत्मस्य विद्याकल्पनानिमित्तानि दुःखानि रज्ज्वामिव सर्पादिकल्पनानिमित्तानि । सा चाविद्याऽशरीरात्मैकत्वस्वरूपदर्शनेन दुःखनिमित्तोच्छिन्नेन दुःखसंभवाद्वाङ्मात्रं न सम्भवति । शुद्धसत्त्वसंकरनिमित्तानां तु कामानामोश्वरदेहसंभन्धः सर्वभूतेषु मानसानां पर एव सर्वस्वोपाधिद्वारेण भोक्तेति सर्वाविद्याकृतसंव्यवहाराणां पर एवाऽऽत्मऽऽस्पदं नान्योऽस्तीति वेदान्तसिद्धान्तः ।

५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

भविष्यतीत्याह—न, दुःखस्येति । तर्हि दुःखानामात्मा मुक्त इति दुःखीत्यातत्राह—आत्मन्विद्येति । जीवाः स्वभावतो न दुःखभाजः किन्त्वविद्याया । सा च मुक्तस्य दग्धेति न दुःखस्य प्रसङ्ग इत्यर्थः । तर्हि अविद्याया दग्धत्वादविद्याध्यारोपितमीश्वरस्यैवैव सगुणविद्याफलभूतं दग्धमेवेति कथं तत्स्तुत्यर्थमुपदिश्यत इत्याशङ्क्याह—शुद्धसत्त्वेति । शुद्धसत्त्वं धर्माद्यसिद्धि मायाभूतं तस्माज्जातस्सङ्कल्पो निमित्तं येषां कामानामैश्वर्यभेदानां ते १० तथोकास्तेषामीश्वरदेहसम्बन्धो न त्वस्मदाद्याविद्याध्यारोपितानां “त इमे सत्या. कामा अनूतापिधाना. ।” “परास्य शक्तिविधिवैव श्रूयते स्वाभाविकी”त्यादिश्रुतेः । अस्मदविद्यानिरपेक्षैश्वर्यवगमादविद्यादाहेऽपि विद्यासिद्धकामप्राप्त्यभिवानं घटत इत्यर्थः । जीवानामपीश्वराद्भिन्नत्वमवगम्यते । विरुद्धवर्माक्रान्तत्वात्तत्कथमीश्वरशरीरागतकामावासिरुच्यत इत्याशङ्क्याह—सर्वभूतेष्विति । मानसानामित्यन्वयव्यतिरेकाभ्यां कामानां मनोविकारत्वावगमाच्च जीवास्तत्त्वतस्संसारिण इति विरुद्धवर्माक्रान्तत्वमसिद्धं “रूपं रूपं प्रतिकूलं बभूव” “एको देवः सर्वभूतेषु गूढः” १५ इत्यादिभ्यः श्रुतिभ्यः । स्तूयत एव चिद्वातुगथोपावी सत्यकामादिगुणगम्पस्स एवाविद्याकार्येषु मनस्सु प्रतिबिम्बतया संसारीति स्वरूपैक्याभिप्रायेण भूक्तैश्वर्यसंकीर्तनं न विरुध्यत इति स्थितम् । जीवानुवादेन पर्यायवस्तुष्वेऽपि

आनन्दगिरिटीका

निन्दाऽपि प्राप्नोतीति शङ्कने—नन्विति । दुःखस्य दुःखत्वाभाववत्तस्याऽऽत्मा विद्वानपि न दुःखी भविष्यतीति समाधत्त—न, दुःखस्येति । तर्हि दुःखानामात्मा मुक्त इति दुःखी स्यात्तत्राऽऽह—आत्मनीति । न तावदात्मनः २० स्वभावतो दुःखित्वं किन्वाविद्यकं सा च मुक्तस्य दग्धेति दुःखत्वाप्रसक्तिरित्यर्थः । तर्हि विद्याया दग्धायामविद्यायां तदध्यारोपितमेश्वर्यमीश्वरस्य सगुणविद्याफलभूतं दग्धमेवेति कथं स्तुत्यर्थमिह तदुपदेशसिद्धिरप्याशङ्क्याह—शुद्धेति । शुद्धं सत्त्वं रजस्तमोभ्यामस्पृष्टं तस्मान्मायैकदेशाज्जाताः संकल्पा निमित्तानि येषां कामानामैश्वर्यभेदानां ते तथोकास्तेषां सर्वेषु विषयेषु मनोमात्रेणेश्वराभिधानरूपेण सिद्धानामीश्वराख्येन स्वभावैनासिंसंभन्धो मायावत्प्रायां सिध्यतीत्यर्थः । ननु जीवानामेवाविद्यातत्कार्यसंबन्धो नेश्वरस्येति चेन्नेत्याह—पर एवेति ।

२५

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

स्यादिति शङ्कते—नन्विति । जलणादिजन्यसुखस्य “एतस्यैवानन्दस्य अन्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्ती”ति श्रुत्या आत्मस्वरूपत्वावगमाद्विदुषः तत्सम्बन्धेऽपि दुःखस्य नात्मस्वरूपता अविद्याकल्पितत्वादान्तरत्वात् । तस्याश्च कार्याया विद्याया नाद्यात् न दुःखाप्रसक्तिरित्याह—नेति । ननु जलणादिजन्यसुखस्य आत्मत्वेऽपि स्यादिति जलणादीना विषयाणां अविद्याकल्पितत्वेन अनात्मत्वात्तेषां कथं विदुषा सर्वत्र इत्याशङ्क्य तस्या यद्यपि जलणादीनां ३० दुःखात्मत्वेन विद्याफलत्वानुपपत्ति तदभिष्यक्तं सुखमेव तैस्त्वैश्वर्यलक्ष्यते न तु तेषां स्वरूपं तद्विनिष्ठत्वाकारो वा सुखस्य विवक्षितः । तच्च सुखं विदुषस्स्वरूपमिति तत्सम्बन्धो न विरुध्यते दुःखन्तु नैवमिति पूर्ववाक्ये परिहारस्त्विति एव । तथापि तेषां स्वहानिविक्षाद्भोकारेण परिहारान्तरं वक्तुं तेषां सगुणब्रह्मविदुषां तावत्सम्बन्धमाह—विशुद्धेति । इह ईश्वरः अणिमाद्यैश्वर्यं प्राप्तस्सगुणब्रह्मविद्वानभिप्रेतः । तत्सम्बन्धः मानसानां कामानामस्तीति शेषः । नन्वेवमपि अशरीरात्मविदं तत्सम्बन्धं कथमुपपादित इत्यत आह—सर्वभूतेषु पर एवेति । भोक्तेति । ३५ सर्वकामसम्बन्धः सगुणविद्वान् तदात्मत्वाद्विदुषः तस्मिन्नुपचर्यत इति शेषः । परस्यैव सर्वाधिष्ठानत्वेनापि सर्वकामसम्बन्धं वदन्मन्त्रं भोक्तृत्वं प्रमाणमाह—सर्वेति वेदन्तसिद्धान्त इति । ततश्च सर्वं खल्विदं ब्रह्मेत्यादिबुध्यतः तत्र मानमित्यर्थः । एतदुक्तं भवति । स्तुत्यर्थं हि जलणादि तस्मिन्वस्तुतोऽविद्यमानमप्युच्यते । निरालम्बनस्तुत्ययोगादालम्बनार्थं तस्मिन् तत्तद्भावस्मर्त्तव्यत्वेनोपपादित इति न तदुपपादनवैयर्थ्यं भाष्ये अङ्कयम् । दुःखादिकन्तु

य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत इति छायापुरुष एव प्रजापतिनोक्तः । स्वप्नसुषुप्तयोश्चान्य एव । न परोऽप-  
हृतपाप्मत्वादिलक्षणो विरोधादिति केचित्स्थान्यन्ते । छायाद्यात्मनां चोपदेशे प्रयोजनमाचक्षते । आदावेवोच्यमाने  
किल दुर्विज्ञेयत्वात्परस्याऽऽत्मनोऽप्यन्तर्बाह्यविषयासक्तचेतसोऽप्यन्तसूक्ष्मवस्तुश्रवणे व्यामोहो मा भूदिति । यथा  
किल द्वितीयार्थां सूक्ष्मं चन्द्रं दिदशयिषुर्दुर्ध्वं कंचित्स्वप्नक्षमादौ द्वांयति पद्यामुपेक्ष चन्द्र इति, ततोऽप्यं ततोऽप्यन्यं  
गिरिसूचनं च चन्द्रसमीपस्थं एष चन्द्र इति ततोऽसौ चन्द्रं पश्यति, एवमेतच्च एषोऽक्षिणीत्याद्युक्तं प्रजापतिना त्रिभिः ५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

ब्रह्मभावो विधीयत इति स्वाभिप्रायेण प्राजापत्यवाक्यं व्याख्याय वृत्तिकृतां व्याख्यानमनुवदति—य एष इत्यादिना ।  
आदावेवोच्यमानः किल व्यामोहाय स्यादिति शेषः । स माभूदिति प्रथमं छायात्मोपदेशः कृत इत्याह—अत्यन्त-  
बाह्येति । अशरीरतामापन्नो ज्योतिस्वरूपमापन्नस्साक्षात्कृतब्रह्मभावो यस्मिन् रममाणः स्यात्परमात्मैव चतुर्थे  
पर्याये उक्त इति योजना । प्रथमपर्याये छायात्मन उपदेशश्चेत्तर्हीन्द्रविरोचनयोस्सम्बन्धित्वाद्भिपरीतग्रहणपनयाय १०

जानन्दगिरिटीका

चतुर्थपर्याये पयायेषु स्वमर्थानुवादेन तस्य तदर्थत्वं विवेयमिति स्वाभिप्रायेण प्रजापतिवाक्यं व्याख्यातं संप्रति  
स्वयम्यमतमुत्थापयति—य एष इति । प्रथमपर्यायस्य छायात्माविषयत्ववद्द्वितीयतृतीयपर्याययोरपि विज्ञानात्म-  
विषयत्वमित्याह—स्वप्नेति । अन्य एव परस्मादुक्त इति संबन्धः । चतुर्थपर्यायवद्वयत्रयेऽपि परमात्मैव कस्मात्प्रो-  
च्यते तत्राऽऽह—न पर इति । अपहृतपाप्मत्वादेरवस्थावत्त्वस्य च मिथो विरोधो हेत्वर्थः । नन्वन्तिमे पर्याये पर- १  
स्योपदेशो युज्यते तर्जज्ञानस्य भुक्तिफलत्वात्किमिति पूर्वेषु पर्यायेषु छायादयो निर्दिश्यन्ते तत्कलाभावावत आह—  
छायाद्यात्मनां वेति । तत्र प्रथमं छायात्मोपदेशस्य प्रयोजनमाह—आदावेवेति । परस्यातिसूक्ष्मत्वेन दुर्विज्ञेयत्वात्त-  
स्मिन्नेवाऽऽबाधुव्याम्ने सति तस्यापि सूक्ष्मस्य श्रवणेऽपि श्रोतुरनात्मनिष्ठस्य किल व्यामोहः स्यात्स मा भूदिति पृथ-  
क्छायात्मोपदेशः कृत इति संबन्धः । स्वप्नसुषुप्तयोर्विज्ञानात्मोपदेशस्य प्रयोजनं दर्शयन्कुमर्थं दृष्टन्तेन स्पष्टयति—  
यथेत्यादिना । इतिशब्दस्तिष्ठा संबध्यते । पर्यायान्तरस्य तात्पर्यमाह—चतुर्थे त्विति । मरणधर्मकाद्वेदात्पृथग्भूत्वा २०

अभिनवनारायणानन्दसरस्वतीटीका

सर्वात्मत्वेनैव प्राप्तमपि स्तुतिहान्यापत्त्या नोच्यते । वस्तुतो विचारे न कोऽपि संबन्धो विदुषीति । अत्र केचित्  
विदुषो जक्षणादिकं मुख्यमेव, मुख्ये संभवति गौणग्रहणानुपपत्ते । न च अपहृतपाप्मत्वादिगुणकस्य अशरीरतया  
सर्वापाधिविमुक्तस्य उत्तमपुरुषतया परमात्मभूतस्य विदुषः स्यादिसम्बन्धो ज्ञातिसम्बन्धो वा नेति जक्षणाद्यनुपप-  
त्तिरिति वाच्यम्, विदुषोऽप्यस्यैव परमात्मनः अपहृतपाप्मादिरूपत्वात् । न च तस्यैव य एषोऽक्षिणीत्यादिनां २५  
अवस्थात्रयसम्बन्धित्वोक्तः अपहृतपाप्मादिगुणकस्य कथमन्यत्वमिति वाच्यम् । तस्या एव असिद्धेरित्याहुः । तन्मत-  
मनुवदति—य एषोऽक्षिणीत्यादिना । छायापुरुष एवेति । श्रुतार्थत्यागे हेत्वभावादिति भावः । ननु छायापुरुषस्य  
कथं स्वप्नसुषुप्तिकालीनपुरुषाभिन्नत्वमेतं त्वेव त इत्यनेनोक्तम् अत आह—स्वप्नेति । न केवलं छायापुरुषादम्यत्वं  
स्वप्नसुषुप्तिकालीनस्य, किन्तु अपहृतपाप्मादिगुणकात्परस्मादपीत्याह—न पर इति । विरोधादिति । ससारणोऽ-  
पहृतपाप्मत्वादिविरोधादित्यर्थः । एतं त्वेव त इति वाक्यन्तु चतुर्थपर्याये एतमपहृतपाप्मादिगुणकं वक्ष्यामीत्येव ३०  
मर्थकमिति तेषामभिप्राय इत्यर्थः । तर्हि परमात्मानं वक्तव्यत्वेन प्रकृतं विहाय अन्येषां छायापुरुषादीना उक्तौ किं  
प्रयोजनमत आह—छायादीति । आदावेव सूक्ष्मवस्तुश्रवणे व्यामोहः स्यात् । न माभूदिति योजना । यस्मिन् उत्तम-  
पुरुषे परज्योतिरुपसंपन्नो विद्वान् स्यादभिर्जक्षत् क्रोधं रममाणो भवति स उत्तमः पुरुष इतीत्येतान्मात्रमेव तत्र  
मेव उत्तमपुरुषोपदेशः । अनेन च रूपेण परमात्मज्ञानमादावेव संभवतीति दुर्विज्ञेयत्वमस्यासिद्ध इति सूचयितुं  
आहः किलशब्दः । शाखाप्रादोनां चन्द्रवन्निकृष्टत्वेन प्रतीयमानानां चन्द्रप्रतीतिद्वारत्वं संभवेऽपि परस्मादत्यन्तमिज्ञाना ३५  
तद्विलक्षणां तदसम्बन्धिना छायापुरुषादीना तत्प्रतीतिद्वारत्वं न संभवतीति द्वितीयेन किलेत्यनेन सूचितम् । तर्हि  
न केवल्येन प्रतीक्षात् । परः कुत्रोच्यते इति तदाह—चतुर्थं इति । ज्योतिः स्वल्पमशरीरं परमात्मानं आपन्न  
इत्यन्वयः । आपत्तिश्च सम्बन्धमात्रमिति भावः । अनेन अशरीरं वाव सन्तमिति तन्मते परमात्मा उक्त इति

पर्यायिन् पर इति । चतुर्थे तु पर्याये देहान्मर्त्यात्समुत्थायाशरीरतामापन्नो ज्योतिःस्वरूपम् । यस्मिन्नुत्तमपुरुषे स्यादभिनिर्जन्तस्तेनन्तरमाणो भवति स उत्तमः पुरुषः पर उक्त इति चाऽऽहुः ।

आनन्दगिरिटीका

ज्योतिःस्वरूपमशरीरत्वं प्राप्नो यद्यपि चतुर्थे पर्याये कथ्यते तथाऽपि कथमसौ परमात्मा स्यादित्याशङ्क्याऽऽहुः—

५ यस्मिन्निष्ठः । स संप्रसादो यो विद्वान्कृतुं त्वेन विवक्षितः ।

अभिनवभारतीयानन्दसरस्वतीटीका

सूचितम् । ननु स्वरूपेणाभिनिष्पद्यते स उत्तमः पुरुष इति वाक्यात् स्वरूपाभिनिष्पन्नस्य विदुष एव उत्तमपुरुषत्वं प्रतीयते तच्छब्दस्य प्रकृतपरामर्शित्वात् तत्कथं तयोर्भेद इत्याशङ्क्य तच्छब्दो न प्रकृताभिनिष्पन्नपरामर्शो, किन्तु विदुषो ज्ञाणाद्यधिकरणत्वेन वक्ष्यमाणपरामर्शीत्याहुः—यस्मिन्निष्ठः ।

- १० अत्र प्रजापतिवाक्यं जीवस्य धर्मोपाधिनिरासद्वारा ब्रह्मात्मपर्यवसितं उपक्रमोपसंहारपर्यालोचनया । उपक्रमस्तावत् य आत्मेति प्रक्रान्तस्य परमात्मनो य एषोऽक्षिणीति ब्रह्मस्वरूपानुवादेन एष आत्मेति होवाचेति तत्स्वरूपप्रतिपादनादभेदपरः । न चात्र ञ्छायात्मोक्तः, तथासति एष आत्मेत्यात्मश्रुतेः पुरुषश्रुतेरस्मृताभयत्वादि-लिङ्गानां च विरोधापत्तेः । न चात्मपक्षे तस्य हृद्यत इति चाक्षुषत्वानुपपत्तिः । आत्मा ब्रह्मण्यः, आत्मानं पश्ये-दित्यादिदृष्टेरोपलक्ष्यमात्रार्थत्वात् । छायात्मनोऽपि इन्द्राभिमुखपुरुषाक्षिगतस्य पराभूतस्य इन्द्रात्मत्वानुपपत्तिः,
- १५ स्वाक्षिगतस्य च स्वहृद्यत्वानुपपत्तिः । न हि प्रजापतेर्हृद्येन इन्द्रं प्रति हृद्ये भेदो भवति । इन्द्रं प्रति हि अत्र हृद्यत्वेन उपदेशे त प्रति तस्य आत्मोपलक्षकत्वं स्यात्, शाखादिवत् । न हि येन यदज्ञातं तं प्रति तदुपलक्षणत्वेन वक्तुं शक्यं, उपलक्षणशाखाद्यज्ञाने उपलक्ष्यस्य चन्द्रादेरज्ञानवत् आत्मनोऽपि अज्ञानप्रसंगात्, अतः छायात्मनोऽपि हृद्यत्वानुपपत्तिः । पुरुषश्रुतेरपि तदाकारतामात्रेण तस्मिन्गौणत्वापत्तेरपि, शरीरत्वाभावेन ह्ये, पूर्णत्वाद्यभावेन योगस्य च तस्मिन्सम्भवात् । “अन्तर उपपत्तेरिति सूत्रविरोधापत्तेरपि । तत्र हि उपकोसलविद्यागतं य एषोऽक्षिणीति
- २० उपकोसलविद्यावाक्यमप्युदाहृत्य अक्षयभ्यन्तर आत्मेव न छायात्मा, अमृताभयत्वादिष्वभिधानां आत्मन्युपपत्तेः, छायायां चानुपपत्तेरिति हि साधितम् ।

यद्यप्यत्र विद्याभेदो निर्गुणत्वात्स्य तथापि न्यायस्यैकरूपत्वमिति तद्भिरोधः स्यादेव, अतः उपक्रमः अभेद-परः, उपसंहारोऽपि तथैव स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते स उत्तमः पुरुष इति अभिनिष्पन्नस्य उत्तमपुरुषत्वोक्तः । न च पूर्ववाच्युरीत्या तच्छब्दस्य वक्ष्यमाणपरामर्शित्वं युक्तम् । स तत्र पर्येति यत्र पर्येति स उत्तमः,

२५ पुरुष इति यत्रशब्दाध्याहारः पर्येतीत्यत्र आवृत्तिरपि स्यात् । किञ्च स तत्र पर्येतीति तत्रशब्देन उत्तमपुरुषं परामुख्य तदधिकरणकपर्ययणे विहिते यत्र पर्येतीति पर्ययणाधिकरणमनूद्य तस्य न उत्तमः पुरुष इति पुरुषत्व-विधानं तस्मिन्विहिते तत्रशब्देन तत्परामर्श इति न उत्तमः पुरुष स तत्र पर्येतीति वाक्ययोरर्थप्रतिपादने इतरेतराश्रयप्रसङ्गस्यात् ।

किञ्च अव्यवतिष्ठेदृश्यधिकरणे “स स्वा देवतामाच्छेत्स पर्यदीर्यत स एत वारुणं चतुष्कपालमपश्यदि”त्यत्र

३० प्रथमान्ततया त्रयाणां तच्छब्दानां एकार्थत्वं साधितम् । तन्मार्गमेव इहापि स उत्तमपुरुषः स तत्र पर्येति इत्यनयो-स्तच्छब्दयोः एकार्थत्वमेव न्याय्यं न तु प्रथमस्य उत्तमपुरुषः द्वितीयस्याभिनिष्पन्नोऽर्थ इत्यर्थभेदः । तस्माद्यस्स-प्रसादः स्वेन रूपेण अभिनिष्पन्नः, स उत्तमपुरुषः स एव संप्रसाद उत्तमपुरुषतामापन्नस्तत्र उत्तमपुरुषात्मके स्वरूपे स्वे महिम्नि स्थितः, परस्मैत्यर्थे एव निर्दुष्ट इति उपसंहारोऽप्यभेदपरः । तथा पर्यायत्रये “प्येष आत्मेति होवाचे”ति, तच्च तदवस्थासाक्षिणं ब्रह्मरूपमनूद्य तस्य प्रकृतपरमात्माभेदाभ्यासः । तथा अभेदविरोधिना च प्रियाप्रियादिससार-धर्माणां भववन्मत्स्य वा इदं शरीरमित्यारभ्य न ह वै सशरीरस्य सतः प्रियाप्रिययोरपहृतिरस्तीति औपाधिकत्वोक्ति-पूर्वकं अशरीरं वाच्यं सन्त न प्रियाप्रिये स्पृशत इति निराकरणानुपपत्तिः । सर्वलोकाकामोपेक्षण चाभेदप्रस्तामेव दृढयति । न चैतत्सर्वं तात्पर्यलिङ्गं अर्थवादगतं सर्वात्मपरतया अन्यथाप्युपपन्नमानो ज्ञाणादिरन्यथा कर्तुं शक्नोति, “उत्तराच्चेदविर्भूतस्वरूपस्त्विति सूत्रं च सर्वोपाधिनिर्गमकतया आर्जुनसूतस्वरूपत्वेन ब्रह्माभावमापन्नप्रत्यगात्म-परत्वमेव कृत्स्नस्य प्रजापतिवाक्यस्य दर्शयति । न च सदा ससारधर्मवर्जितस्य परस्य आविर्भूतस्वरूपत्वमुपपद्यते,

सत्यं, रमणोया तावद्वियं व्याख्या ध्योतुम् । न त्वर्थोऽस्य ग्रन्थस्यैवं संभवति । कथम् । अक्षिणि पुरुषो दृश्यत इत्युपपत्त्यस्य शिष्याभ्यां छायात्मानं गृहीते तद्योस्तद्विपरीतग्रहणं सत्या तदपनयायोदशरात्रोपन्यासः किं पश्यत इति च प्रश्नः साध्वलंकारोपदेशश्चार्थकः स्यात् यदि छायात्सैव प्रजापतिनाक्षिणि दृश्यत इत्युपदिष्टः । किंच यदि स्वयमुपदिष्ट इति ग्रहणस्याप्यपनयकारणं वक्तव्यं स्यात् । स्वप्नसुषुप्तात्मग्रहणयोरपि तदपनयकारणं च स्वयं ज्ञातुं न शोक्तं [तेन] तेन सन्यासहे नाक्षिणि च छायात्मा प्रजापतिनोपदिष्टः । किं चात्यदक्षिणि द्रष्टा वेददृश्यत इत्युपदिष्टः ५ स्यात्तत इदं युक्तम् । एतं त्वेव त इत्युक्त्वा स्वप्नेऽपि द्रष्टृबोपदेशः ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

प्रजापतेः प्रयासो विफलः स्यात् । अतो नेयं व्याख्या युक्तेत्याह—सत्यमित्यादिना । अथास्याचार्यस्यायं स्वभावः स्वोपदिष्टमपि निवर्तयिष्यति तत्राह—किञ्चेति । एतच्छब्देन सन्निहितावल्म्बिना छायात्मानमनुकृष्य स्वप्ने द्रष्टृरुपदेशे प्रजापतेर्मृषावादित्वप्रसङ्गादपि प्रथमपर्यायि द्रष्टृबोपदिष्ट इत्याह—किञ्चान्द्यदिति । स्वप्नावस्याविशिष्टस्य स्थानान्तरे १०

आनन्दगिरिटीका

किमिदं व्याख्यानं शब्दानुसारि किंवाऽर्थानुसारि विफलस्याऽऽजमङ्गीकरोति—सत्यमिति । द्वितीयं दृश्यति—न स्थिति । असंभवमेवाऽऽकाङ्क्षाद्वारा स्पृष्टयति—कथमित्यादिना । यद्वाच्यं पर्यायि छायात्नोपदिश्येत तर्हीनव्रिचोचनयोः सम्पदक्षित्वादिपरीतग्रहापोहार्यं प्रजापतेरायासो वृथा स्यात् । तेन नेदं व्याख्यानमर्थानुसारितीयः । इतश्च नाऽऽद्यो पर्यायि छायात्नोपदेशोऽस्तीत्याह—किञ्चेति । प्रजापतिनोपदिष्टस्यापि छायात्मानो ग्रहणं न मुख्यती- १५ त्याशङ्क्य हेतुन्तरं स्पष्टयति—यदोति । तेन छायात्मग्रहणापनयकारणावचनेनेति यावत् । तेन प्रजापतिनेत्येकस्त-च्छब्दो योज्यः । इतश्च प्रथमे पर्यायि द्रष्टृबोपदेशो न छायापुरुषस्येत्याह—किञ्चात्यदिति । एतच्छब्देन सन्निहिता-वल्म्बिना छायात्मानमनुकृष्य स्वप्ने द्रष्टृरुपदेशो प्रजापतेर्मृषावादित्वं प्रसज्येत तथा च प्रथमेऽपि पर्यायि द्रष्टृबोपदिष्ट इत्यर्थः ।

अग्निवजारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

३०

आविर्भूतमिति पदं किञ्चित्कालं संसारधर्ममग्नं ततो विमुक्तं प्रत्यगात्मानं वक्तुं शक्नोति अनाविर्भावपूर्वकत्वादा-विर्भावस्य । न च समापि परज्योतिरुपसंपन्नं स्वेन रूपेण अग्निनिष्पन्नो जीवः आविर्भूतस्वरूप उच्यते न पर इति वाच्यं, प्रजापतिवाक्यस्य तत्र भवेऽपि तत्परत्वाभावेन वाक्यस्या तत्परत्वप्रतिपादकसूत्रविरोधादवस्थ्यात् । न च स यत्र पर्येति स उत्तमः पुरुष इत्येवं परमात्मप्रतिपत्त्युपायतया तथाविधो जीवो निदिश्यत इति सूत्रार्थ इति वाच्यं “इतस्परमशास्ति इति चेन्न संभवात्” “अन्यार्थश्च परमश” इति सूत्राभ्यामेव तदर्थस्य उक्तत्वेन यस्य सूत्रस्य पौनरुक्त्यापत्तेः, तस्मादिदं २५ सूत्रं प्रजापतिवाक्यस्य आविर्भूतशब्दितसर्वसंसारधर्मविनिर्मुक्तप्रत्यगात्मनो ब्रह्मात्परत्वमेव दर्शयतीत्येव युक्तं, तस्मा-च्छ्रुतिगतोपक्रमादिपर्यालोचनया सूत्रपर्यालोचनया प्रजापतिवाक्योपक्रमावसरं असमुद्रुक्पौनरुक्त्यादिदोषपरिहाराय च अमेदपरत्वे स्थिते श्रोतुर्व्यामूढस्य पुनर्व्यामोहार्थमेव केषांचिद्ब्रह्माख्यानं, न तु तत्तत्तत्पुनरिति दृश्यति—सत्यमित्या-दिना । ग्रन्थशब्दितस्तुतेस्तदुक्तार्थासंभवे हेतुन्तरं वक्तुं पृच्छति—कथमिति । य एषोऽक्षिणीत्यत्र छायात्मेव चेदुप-विश्यते तर्हि शिष्ययोः छायात्मप्रमनित्ववृत्त्यर्थं प्रजापतेरिवान्यत् न अन्यव्यतिरेकादिविषयस्य सर्वोऽपि व्यर्थः स्यात् । ३० छायात्मान एव प्रजापतिना उपदिष्टत्वादित्याह—अक्षिणि पुरुष इत्यादिना । ननु आत्मत्वप्रतिपत्तौ वृक्षशाखावत् द्वारतयैवोक्तत्वात् तदपनयनं विना विवक्षितात्मप्रतिपादनासंभवात्तदतिरिक्तात्मप्रतिपादनायै वृक्षशाखाया इव तदपनयनार्थं यतोऽर्थवानित्याशङ्क्य तर्हि त्वन्मते स्वप्नसुषुप्तपुरुषयोरपि छायापुरुषवत् द्वारत्वाविशेषात्तदपन-यनार्थमपि यत्नः कर्तव्यस्तस्यात् । न चैतदस्ति, तस्मान्नैवं वक्तुं शक्यमित्याह—किञ्चेति । किंचशब्दः उक्तशङ्का- निराससमुच्चयार्थः । एतत्समुच्चितः पूर्वहेतुः सावका इत्यर्थः । ३५

इदमुपलक्षणम्—छायात्मन्येव प्रजापतिनोक्तं नायं मुख्यात्मा, किन्तु आत्मप्रतिपत्तिद्वारतया मयोक्त इत्येवं साक्षादपनयनं कर्तुं शक्यं । पूर्ववन्चित्तदुःखप्राप्तोरिति, तदपनयनार्थं उदशरावादिनिर्देशनादिवहुत्यतोऽपि व्यर्थः स्यादित्यपि द्रष्टव्यम् ।

स्वप्ने न द्रष्टोपदिष्ट इति चेन्न । अपि रोक्षितोवाप्रियवेत्तेवेत्युपदेशात् । न च द्रष्टरन्त्यः कश्चित्स्वप्ने महीय-  
मानश्चरति । अत्रायं पुरुषः स्वयंज्योतिरिति न्यायतः श्रुत्यन्तरे सिद्धत्वात् । यद्यपि स्वप्ने सवीर्भवति तथाऽपि न  
धीः स्वप्नभोगोपलब्धिं प्रति करणत्वं भजते । किं तर्हि पटचित्रवज्जाग्रदासनारथ्या दृश्यैव धीर्भवतीति न द्रष्टुः स्वयं-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

- ६ बाध्यत्वान्न तस्य द्रष्टृरुपदेश इति न वाच्यं, अनुभवविरोधादित्युक्तं, अन्यस्यासम्भवाच्च द्रष्टृरुपदेशो वाच्य इत्याह—  
न च द्रष्टृरन्त्य इति । प्रकाशकारणानां सूर्यादीनामुपरमे यः प्रकाशः स नैसर्गिक इति न्यायोऽनुपपन्नः । स्वप्नेऽप्यन्तः-  
करणस्य भावादिति प्रासङ्गिकमाशङ्क्याह—यद्यपीति । क्रिया करणपूर्विकेति व्याप्तेः करणव्यापारेऽपि साक्षात्कारस्य  
सेव्यरवादिनां करणनित्यभावादनीस्वरवादेऽप्यात्मसन्निधानादप्युपपत्तौ पक्षे व्यभिचारशङ्कासम्भवाच्च मनः स्वप्न-  
दृश्योपलब्धिं प्रति करणम्, किं तु नीलपीतादिवासनाभिर्विवर्तमानं साक्षिणा वेद्यते । अतो न्यायसिद्धस्य स्वयं-  
१० ज्योतिष्ट्वस्य न विरोध इत्यर्थः । प्रासङ्गिकं हित्वा द्रष्टव्योपदिष्ट इत्यत्र हेत्वन्तरमाह—किञ्चान्यवित्यादिना । अधि-

आलम्बिगिरिटीका

- स्वप्नावस्थाविशिष्टस्य स्थानान्तरे बाध्यत्वान्न तत्र द्रष्टृरुपदेशोऽस्तीति शङ्कते—स्वप्न इति । अनुभवानु-  
सारिणोत्तरमाह—नेत्यादिना । किंच प्रकाशकारणानामुपरमे यः प्रकाशः स नैसर्गिक इति न्यायेन प्रतीचः स्वयं-  
ज्योतिष्ट्वं बहुवारण्यके स्वप्नावस्थामाश्रित्योक्तं तत्तच्च तत्र द्रष्टृरुपदेशः सिध्यतीत्याह—न चेति । सूर्यादीनामुपरमे  
१५ यः प्रकाशो दृश्यमानः स नैसर्गिक इत्युक्तं स्वप्नेऽप्यन्तःकरणस्य सत्त्वादित्याशङ्क्याह—यद्यपीति । करणत्वाभावे  
हेतुं पुच्छति—किं तर्हीति । नीलपीतादिजाग्रदासनारथ्याभिर्विवर्तमाना साक्षिणो वेद्यतामापद्यते । तथाच पटचित्रवद्वि-  
चित्रवासनामयचेतसः साक्षिगम्यत्वान्न स्वप्नोपलब्धौ करणं भवतीति तद्द्रष्टृ स्वयंज्योतिष्ट्वं न्यायसिद्धमित्याह—  
पदेति । प्रासङ्गिकं हित्वा द्रष्टव्योपदिष्टः स्वप्नावस्थायामित्यत्र हेत्वन्तरमाह—किंचेति । तथाच जाग्रदवस्थायामिव

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

- २० किं च एतं त्वेव त इति प्रकृताक्षिपुरुषमाकृष्य तस्य स्वप्नद्रष्टृत्वमुच्यते तदक्षिपुरुषस्यापि द्रष्टृत्वं गमयति,  
अन्यथा तस्य तदभेदानुपपत्तेः । न च छायात्मनो द्रष्टृत्वं, तस्याचेतनत्वात्तस्मात्साक्षिपुरुषः छायात्मेति व्यतिरेक-  
मुत्पेनाह—किञ्चान्यदिति । अन्यदपि दूषणं वर्तते इति अन्यशब्दार्थः । न चैतच्छब्देन अक्षिपुरुषोऽनुकृष्टः, किन्तु  
वाक्योपक्रमिको आत्मैव तं चतुर्थे पर्याये पश्चाद्वक्ष्यामीति तदर्थं इति वाच्यं, तस्य प्रजापतिना इन्द्रं प्रति सकृदप्य-  
नुकृष्टेन पुनश्चावदसमानार्थकभूयश्शब्दानुपपत्तेः । न च पश्चादर्थकतया भूयश्शब्दो लोके प्रसिद्धः । एत त्वेव त  
२५ इत्येवकारानुपपत्तिश्च प्रकृतात्ममिन्नस्वप्नादिपुरुषाभिधाने स्यात् । न च पश्चादेवेत्यन्वयः, व्यवहितान्वयदोष-  
प्रसङ्गात् । अनुशब्देनैव तदुक्तेरिति भावः । एतं त्वेव त इति प्रकृताकर्षणबलदेव स्वप्नेऽपि छायापुरुष एवोक्त  
इति काशकुशावलम्बनेन शङ्कते—स्वप्न इति । एतं त्वेव त इति प्रकृताकर्षणस्य अस्मदुक्तरीत्याप्युपपत्तेः, चेतन-  
धर्मस्य वाक्यशेषगतस्यानुपपत्तेः, तदर्थं द्वात्रिंशद्वर्षब्रह्मचर्योपदेशवेद्यार्थिञ्च नैवमित्याह—नेति । ननु भ्रान्तेन इन्द्रेण  
रोदनाप्रियवेदनादिकमुक्तम्, न तु प्रजापतिना, न च भ्रान्तोक्तेन रोदनादिना छायात्मव्यावृत्तिरित्याशङ्क्य प्रजा-  
३० पतिनोक्तं महीयमानत्वं, पूज्यमानत्वं, विषयानुभवलक्षणं चरणं च अस्मिन्पक्षे न युज्यत इत्याह—न च द्रष्टृरिति ।  
कश्चिदिति । अचेतनः छायात्मेत्यर्थः ।

- किञ्च श्रुत्यन्तरे स्वेन मासा स्वेन ज्योतिषा प्रस्वपितीति, इह महीयमानश्चरतीत्यभिहितं विषयानुभव-  
मुक्त्वा तस्यानुभवितुः स्वयंज्योतिष्ट्वोक्त्यापि तस्य द्रष्टृत्वं निश्चीयत इत्याह—अत्रायमिति । व्याख्यात इति ।  
तत्र स्वयं विहृत्येत्युक्त्योतिरन्तराभावं दर्शयति—आत्मनः स्वयंज्योतिष्ट्ववार्थम् । ननु स्वप्ने बुद्धेरेव ज्योतिरन्तरस्य  
३५ विद्यमानत्वात् तदभावात्सिद्ध इत्याशङ्क्य तस्या विषयत्वेन उपलब्धाद्विषयविषयिभावस्य च एकस्या बुद्धावसंभवा-  
दात्मैव तदानीं ज्योतिरित्याह—यद्यपीति । सवीरिति । धिया सहितः पुरुष इत्यर्थः, धीरितिपाठे धीर्वर्तते इत्यर्थः ।  
किंच सुषुप्तपर्यायस्वप्नपुरुषं नाह खल्वयमिति निदिश्य एवं संप्रत्यात्मानं न जानाति नो एवेमानि भूतानीत्यनेन तस्य  
एवंशब्दसंप्रतिशब्दाभ्यां जाग्रत्स्वप्नयोरेव इदानीं ज्ञानं नास्तीति, एतस्य अवस्थाद्वये प्रसक्तज्ञानं प्रतिषिध्यते ।

ज्योतिष्ट्ववाधः स्यात् । किञ्चान्यत् । जाग्रत्स्वप्नयोर्भूतानि चाऽऽत्मानं च जानातीमानि भूतान्ययमहमस्मीति । प्राप्नोति सत्यां प्रतिषेधो युक्तः स्थान्नाह खल्वयमित्यादि । तथा चेतनस्यैवाविद्यानिमित्तयोः शरीरत्वे सति प्रियाप्रिययोरपहृतिर्नास्तीत्युक्त्वा तस्यैवाशरीरस्य सतो विद्यायां सत्यां शरीरत्वे प्राप्तयोः प्रतिषेधो युक्तोऽशरीरं नाव सन्तं न प्रियाप्रिये स्पृशत इति । एकश्चाऽऽत्मा स्वप्नबुद्धान्त्योर्महामत्स्यवदसङ्गः संचरतीति श्रुत्यन्तरे सिद्धम् ।

यच्चोक्तं संप्रसादः शरीरात्समुत्थाय यस्मिन्स्थादिभो रममाणो भवति सोऽन्यः संप्रसादादधिकरणनिर्दिष्ट ५  
उत्समः पुरुष इति । तदव्यसत् । चतुर्थेऽपि पर्याय एत त्वेव त इति वचनात् । यदि ततोऽन्योऽभिप्रेतः स्यात्पुनर्वदेतं त्वेव त इति न ब्रूयान्मृषा प्रजापतिः । किञ्चान्यत्तेजोवशादीनां त्रष्टुः सतः स्वविकारदेहयुक्ते प्रवेशं दर्शयित्वा

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

करणाधेयभावेन भेदो न सत्य इत्यत्र हेत्वन्तरमाह—किञ्चान्यत्तेज इत्यादिना । आत्मनः प्रतिशरीरं संसारेण

आत्मन्मिरिटोका

१७

स्वनेऽपि द्रष्टृदोषादिष्ट इति शेषः । इतरुच द्रष्टुरेवोपदेशः स्वप्नदशायामित्याह—प्राप्ताविति । न केवलमुक्तसौप्तो निषेधो निषेध्यप्राप्तिसापेक्षत्वादवस्थाद्वये द्रष्टृरुपदेशमाकाङ्क्षति किंतु तुरीयगतो निषेधोऽपि निषेध्यमाकाङ्क्षन्व-  
वस्थाद्वये द्रष्टृरुपदेशमाकाङ्क्षतीत्याह—तथेति । निषेधस्य प्राप्तिसापेक्षत्वात्प्रकृतस्यैव द्रष्टृरविद्यानिदाने शरीरत्वे तस्मिन्निमित्तयोः स्थानद्वयगतयोर्न प्रियाप्रिययोरपहृतिरस्तीति न ह वै शरीररस्येत्यादिनोक्तं शरीरत्वे प्राप्तयोः प्रियाप्रिययोस्तस्यैवावस्थानाशरीरमित्यादिना प्रतिषेधो युक्त इति योजना । स्वप्ने १५  
द्रष्टृरुपदेशे हेत्वन्तरमाह—एकश्चेति ।

चतुर्थपर्यायस्य सौप्तसादर्थ्यान्तरविषयत्वमुक्तमनुभाष्य दूषयति—यच्चोक्तमित्यादिना । तदेव व्यतिरेकद्वारा स्फोरयति—यदीति । अधिकरणाधेयभावेन भेदः सत्यो नास्तीत्यत्र हेत्वन्तरमाह—किञ्चान्यदिति । जीवपरयोर्भेदस्य

अग्निववारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

प्रतीक्ष्य पूर्वपर्यायोक्तस्य द्रष्टृत्वं विना नेति द्रष्टृत्वं गमयति । अतो न छायात्मा, नवा अन्यः पूर्वमुक्त इत्याह— २०  
किञ्चाग्नयिति । जाग्रत्स्वप्नयोरयमहमस्मीत्यात्मानं भूतानि च जानातीति प्राप्नोति सत्यां नाह खल्वित्यादिः प्रतिषेधो युक्त इत्यन्यत्र । एवं चतुर्थेऽपि पर्याये एतं त्वेव त इत्यनुकुर्य पूर्वोक्तं तस्याविद्यानिमित्तस्य शरीरतादशायां प्रियादि-  
प्रतीक्ष्यमुक्त्वा तस्यैव विद्यानिमित्ताशरीरतायां प्रियादिनिषेधादपि पूर्व प्रियादियोगे द्रष्टृवोक्त इत्याह—तथाचेति । च शब्द किचेत्यर्थः । एतेन अशरीरशब्देन परं ज्योतिरुच्यत इति यदुक्तं अशरीरं ज्योतिः स्वरूपं आपन्न इत्यनेन तन्निरस्तम् । तस्मिन् प्रियाद्यप्रसङ्गे, तस्मिन् तद्वक्त्रेः प्रयोजनाभावाच्च । तदस्याशरीरस्येति इदंशब्देन परामुष्टस्य २५  
प्रकृतस्यावस्थानसम्बन्धिनः अशरीरत्वोक्तेश्च “मघवन्मर्त्यं वा इदं शरीरं” इत्युक्तस्य शरीरस्य अधिष्ठानत्वोक्तिपूर्वकं “आतो वै शरीरः प्रियाप्रियाभ्यामि”त्यादिना तत्सम्बन्धेन प्रियाद्युक्तेश्च । न चैतत्सर्वं जाग्रदादिद्रष्टृरन्यस्य सम्भवतीति । किञ्च “तद्यथा महामत्स्य उभे कूले अनुसंचरति पूर्वं चापरं चैवमेवायं पुरुषः एतानुभावन्तावनुसञ्चरति स्वप्नान्तं च बुद्धान्तं चे”ति काण्वश्रुतावात्मन एव स्वप्नजाग्रत्संचारोक्तेरिहापि स्वप्नसम्बन्धेन तस्यैव प्रत्यभिज्ञानाच्च द्रष्टृरुपः स्वप्नपुरुष इत्याह—एकश्चेति । तत्र स्वप्नबुद्धान्तयोरेकत्वोक्तेश्च, इहापि अक्षिप्लुकोऽपि स्वप्नद्रष्टृरुपः ३०  
एव न छायात्मेति वक्तुं—एकश्चेति विशेषणं, न केवल आत्मा, किन्तु एकश्चेति भाष्यार्थः । तस्मात्स्वप्ने द्रष्टृरेव उपदेशात्तस्य च एतं त्वेव त इत्युक्त्या अक्षिपुरुषाभेदाक्षाक्षिपुरुषः छायात्मेति सिद्धम् । यच्च य आत्मा अपहृत-  
पाप्मादिलक्षणसोऽज्वेष्टव्य इत्युक्तः स न स्थानत्रयसम्बन्धित्वेनोक्तः येन तत्सर्वस्वित्द्रष्टृरुपः स्यात् । किन्तु चतुर्थे पर्याये संप्रसादशब्दितद्रष्टृरधिकरणतया उक्तत्वात्ततोऽन्य इति, तदद्वयितुमनुवदति—यच्चोक्तमिति । अधिकरण-  
निर्दिष्ट इति । संप्रसादरमणाधिकरणतया निर्दिष्ट इत्यर्थः । एतं त्वेव त इति । न च एतच्छब्देन वाक्योपक्रमे उक्तः ३५  
अपहृतपाप्मादिलक्षण उत्तमपुरुषः परामुच्यते, तस्य प्रकरणित्वादिति वाच्यम् । तस्य पूर्वमनुकलेन भूयज्जगदानुप-  
पत्ते । संप्रसादस्यापि वक्ष्यमाणत्वेन इतरव्यावृत्त्यर्थेवकारानुपपत्तिरित्यर्थः । पूर्वपर्यायद्वये एत त्वेव त इत्यस्य सन्निरहितद्रष्टृजीवपरामाशित्वस्य साधितत्वेन तत्तुल्यनिर्देशस्यास्यापि तत्परामाशित्वमेव बोधितम् नोक्तपुरुषपरामा-  
शित्वस्य प्रायपाठ्यायादित्याह—यदीति । पूर्ववदिति । पूर्वं यथा वा “एतं त्वेव त” इत्युक्तवान् तथा इहापि व्रवीति

प्रविष्टाय पुनस्तत्त्वमसीत्युपदेशो मृषा प्रसज्येत । तस्मिंस्त्वं इत्यादिभि रन्ता भविष्यसीति युक्त उपदेशोऽभविष्यद्यदि संप्रसादादन्य उत्तमः पुरुषो भवेत् । तथा भुम्यहमेवेत्यादिव्याप्तिरस्यैवेद सर्वमिति नोपसमहरिष्यद्यदि भूमा जीवा-  
दन्योऽभविष्यत् । “नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा” इत्यादिश्रुत्यन्तराच्च । सर्वश्रुतिषु च परस्मिन्नात्मशब्दप्रयोगो नाभविष्य-  
त्प्रत्यगात्मा चेत्सर्वजन्तूनां पर आत्मा न भवेत्तस्मादेक एवाऽऽत्मा प्रकरणो सिद्धः ।

- ५ न चाऽऽत्मनः संसारित्वम् । अविद्याव्यस्तत्त्वादात्मनि संसारस्य । न हि रज्जुशुक्तिकागमनादिषु सर्परज-  
मलादीनि मिथ्याज्ञानाध्यस्तानि तेषां भवन्तीति । एतेन सञ्चारीरस्य प्रियाप्रिययोरपहृतिर्नास्तीति व्याख्यातम् । यच्च

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

- परमात्मनोऽपि संसारित्वप्रसङ्ग इति न बाध्यं, अविद्याकृतेन वस्तुनां लेपादर्शनादध्यासभावभावित्वादित्याह—  
न चात्मन इति । अपहृतिर्नास्तीत्यव्यभिचाराभिधानाद्वास्तवत्वं प्रियाप्रियसम्बन्धस्य विवक्षितमित्याशङ्क्याह—  
१० एतेनेति । यावदध्यासभावित्वं हि प्रियाप्रियापहृत्यभावा उच्यते न वास्तवत्वम् । शरीरसम्बन्धस्यैव प्रियाप्रियमूलस्य

आनन्दगिरिटीका

- षष्ठप्रपाठकविरोधवत्सप्तमप्रपाठकविरोधोऽपि स्यादित्याह—तथेति । नृहदारण्यकश्रुत्यालोचनायामपि जीवेश्वरभेदो  
न संभवतीत्याह—नान्य इति । इतश्च जीवपरयोरभेदो नास्तीत्याह—सर्वश्रुतिष्विति । श्रौतमर्थमुपसंहरति—  
तस्मादिति । आरम्भे परस्यैव संसारित्वं सर्वदेहेषु स्यादिति चेन्नेत्याह—न चेति । आरोपितसंसारित्वं वस्तुतो  
१५ नाऽऽत्मन्यस्तीत्येतद्वृद्धान्तेन स्पष्टयति—न हीति । मिथ्या च तदज्ञानं चेति मिथ्याज्ञानं तेनाध्यस्तान्यविद्यमानान्येव  
विद्यमानवत्प्रतीतिमापादितानीति यावत् । न ह वै सञ्चारीरस्येत्यादि वदता वास्तवत्वं शरीरसम्बन्धस्य विवक्षितमिति  
शङ्कामुक्तन्यायातिदेशेन निरस्यति—एतेनेति । आत्मनि संसारस्य प्रसक्तिर्नेति यावत् । यावदध्यासभावित्वं

अभिनवरायणनन्देन्द्रसरस्वतीटीका

- तथा न ब्रूयदित्यर्थः । न चेहास्मत्पक्षेऽपीहापि पूर्ववज्जीववदेव परामृश्यात तदभिधानन्तु यस्मिन्संप्रसादः पर्येति  
२० स उत्तमपुरुष इति उत्तमपुरुषोपलक्षणतयाऽयं वदति वाच्यम् । प्रधानस्य उत्तमपुरुषस्य व्याख्येयतया प्रतिज्ञानार्ह-  
स्याप्रतिज्ञानं तदनर्हस्यैव सर्वजनस्य प्रतिज्ञानमित्यस्यायुक्तत्वात्, तदर्थं ब्रह्मचर्यापदेशानुपपत्तेः तस्य दुर्ज्ञानत्वा-  
भावात्, स उत्तमः पुरुषः इत्यादिवाक्यस्य तदर्थत्वानुपपत्तेरुक्तत्वाच्चेति भावः । किंच संप्रसादोत्तमपुरुषयोराधा-  
राधेयभावेन भेदाङ्गीकारे स्फुटरेवाविकृतस्य जीवरूपेण प्रवेशाभिधानेन उपपादितस्तत्त्वमसीत्याद्यभेदोपदेशो न  
स्यादित्याह—किंचान्यदिति । भेदे कथं तर्हि उपदेष्टव्यमित्यत आह—तस्मिंस्त्वमिति । तथा च षष्ठप्रपाठकविरो-  
२५ धान्नेदं व्याख्यानं युक्तमित्यर्थः । एवं सप्तमप्रपाठकविरोधोऽप्यस्मिन्पक्षे स्यादित्याह—तथा भूम्नीति । स एवैवं  
सर्वमिति । भूम्नस्सार्वभौमस्योक्तत्वात् द्वयोश्च सार्वभौम्यायोगादहंशक्तिप्रतीचो भूमाभेदविषयैवाहमेवेदं सर्व-  
मित्युक्तमित्यर्थः । न चेदमीपचारिक आत्मन इह प्रतिपाद्यत्वेनोपक्रमात् । न च स्तुत्यर्थः, तस्तुत्यर्थं सार्वभौम्या-  
योगात् अहमेवाधस्तादात्मेवाधस्तादहमेवेदं सर्वं आत्मेवेद सर्वमित्यभ्यासोपपत्तिरुपपादयत्यङ्गीकृतत्वाच्चेत्याह—  
अहमेवेत्यादिशेति । काण्वश्रुतिविरोधादपि न भेद इत्याह—नान्योऽस्तीति । गतिसामान्यादप्येवमेवेत्याह—सर्वेति ।  
३० आत्मशब्दस्य घटस्यात्मा पटस्यात्मा इत्यादिप्रयोगेषु स्वरूपवाचित्वादनैकार्थकल्पनस्य अन्याय्यत्वाद्बुद्धिविरोधे आप्नो-  
तीति आत्मेति योगानुपपत्तेः, सर्वस्वरूपत्वेन परमात्मन्यपि खड्गेव प्रयोगोपपत्तेः । आत्मा वा इदमेक एवाग्र  
आसीत्, आत्मन आकाशसंभूतः आत्मा द्रष्टव्यः इत्यात्मशब्दाः परमात्मनि प्रयुक्ता, परमात्मनः प्रत्यक्स्वरूपत्वं  
गमयन्तीत्यर्थः । परमात्मा सर्वजन्तूनां प्रत्यगात्मा न भवेच्चेदित्यन्वयः । श्रुतितोऽभेदतिरूपणमुपसंहरति—तस्मा-  
दिति । आत्मा परस्माद्भ्रूयते संसारित्वादिति भेदानुमानमानमात्रक्याह—न चेति । वास्तवसंसारित्वमसिद्धं,  
३५ कल्पनया संसारित्वन्तु नासंसारिभेदासिद्धम्, व्यभिचारादिति हेतुमाह—अविच्छेति । कल्पितेनापि वस्तुतस्तद्वत्त्वं  
स्यादिति कस्यचिदभ्रान्तिं वारयति—न हीति । तेषां भवत्येवेति नहीत्यन्वयः । ननु श्रुत्यैव संसारित्वेत्वेः तस्य  
वास्तवत्वमाशङ्क्य कल्पितसंसारित्वानुवादिनो श्रुतिरक्षारस्यासंसारित्वप्रतिपादनार्थमित्याह—एतेनेति । रज्जु-  
सर्पादिदृष्टान्तेन दृश्यत्वेन हेतुना मृषात्वेनेत्येतच्छब्दार्थः । प्रत्युत तस्योपाधिकत्वेन मिथ्यात्वमेव दर्शयति श्रुतिरिति

स्थितमप्रियवेत्तैवेति नाप्रियवेत्तैवेति सिद्धम् । एवं च सति सर्वपयाधिष्ठेतदमृतमभयमेतद्वद्ब्रह्मेति प्रजापतेर्वचनम् । यदि वा प्रजापतिच्छब्दरूपायाः श्रुतेर्वचनं सत्यमेव भवेत् । न च तत्कुतर्कबुद्ध्या मृषा कर्तुं युक्तम् । ततो गुरुतरस्य प्रमाणान्तरस्यानुपपत्तेः । ननु प्रत्यक्ष दुःखाद्यप्रियवेत्तृत्वमव्यभिचार्यनुभूयत इति चेन्न । जरादिरहिता जीर्णानि ज्ञातोऽहमायुष्मान्गौरः कृष्णो मृत इत्यादिप्रत्यक्षानुभववत्तदुपपत्तेः ।

सर्वमप्येतत्सत्यमिति चेदस्यैवेतदेवं दुरवगमं येन देवराजोऽप्युदशरावादिर्दिशताविनाशयुक्तिरपि मुमोहेवात्र विनाशमेवापीतो भवतीति । तथा विरोचनो महाप्राज्ञः प्रजापत्योऽपि देहमात्रात्मदर्शनो बभूव । तथेन्द्रस्याऽऽत्म-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

दुर्निरूपत्वादित्यर्थः । एवं च सतीत्याध्यात्मिके संसारित्वे सतीत्यर्थः । ननु सुखादयो गुणाः साश्रया गुणत्वादूपादिवत्, य आश्रयः स परिक्षेपादात्तेति वैशेषिकादितर्कविरोधादसत्यं श्रुतेर्वचनं तत्राह—न चेतदिति । सुखादेरप्यधिधर्मत्वात्सिद्धसाधनत्वात्तास्तिबाधकमित्युक्तम् तत्र प्रत्यक्षबाधकमुद्भाव्योक्तं स्मारयति—ननु प्रत्यक्षमित्यादिना । १०

आनन्दगिरिटीका

प्रियाप्रिययोरपहृत्यभावो न वास्तवत्वं शरीरसंबन्धस्यैव प्रियाप्रियमूलस्य दुर्निरूपत्वादित्यर्थः । स्वप्नद्रष्टा खल्वप्रिय-वेत्तैव भवति न त्वप्रियवेत्तैवेति यत्पूर्वं स्थितं तत्सिद्धम् । लाभान्तरमाह—एवं चेति । प्रजापतेर्वचनं सत्यं भवेदिति संबन्धः । अपौरुषेय्यां श्रुतौ कुतः प्रजापतेर्वचनं सावकाशमित्याशङ्क्याऽऽह—यदि वेति । सुखादयः साश्रया गुणत्वा-द्रूपादिवदित्यनुमानात्तदाश्रयः परिक्षेपादात्मा भविष्यतीति वैशेषिकादितर्कविरोधादसत्यं श्रुतेर्वचनमित्याशङ्क्याऽऽह— १५ न चेति । सुखादीनामुपाधिधर्मत्वेन सिद्धसाध्यत्वात्तास्ति श्रौतवचसो बाधकमित्यर्थः । प्रत्यक्षमिति शङ्कते—नन्वेति । तस्याऽऽभासत्वाच्च बाधकत्वमिति परिहरति—नेत्यादिना ।

दृष्टान्तोऽपि संप्रतिपन्नो न भवतीति शङ्कते—सर्वमिति । जरादेः सत्यवचनं त्वदीयमेवमस्त्येवेत्यङ्गी-करोति—अस्त्येवेति । अङ्गीकारे हेतुमाह—दुरवगममिति । अधिकारिणः प्रमितिजनको वेद इति न्यायात्तादृशाना-मनधिकारिणा दुर्ज्ञानमात्मतत्त्वम् । अतोऽस्त्येव जरादिसत्यत्ववचनं न तावता वस्तुक्षतिरित्यर्थः । दुरवगमत्वे २० लिङ्गमाह—येनेति । अत्रेत्यात्मतत्त्वोक्तिः । तस्य दुर्ज्ञानत्वे लिङ्गान्तरमाह—तथेति । वैनाशिकभ्रान्तिरप्यात्मनो

अभिनवनारायणनन्देन्द्रसरस्वतीटीका

वचुः सञ्चारीत्यस्य सति इति विशेषणोपादानं कृतम् । इवकारेण दुःखादिसम्बन्धमिथ्यात्वस्य पूर्वं श्रुत्यैव साधितत्वादपि एतदेवमेवेत्याह—अस्त्येवेति । एक इतिकारो हेत्वर्थः । नाप्रियवेत्तैवेति स्थितत्वात्साधितत्वाद्यप्येतत्सिद्धमित्यन्वयः । पर्यायवचनद्वयेऽपि प्रत्यगात्मन एव तत्तदारोपिततद्वर्त्मनिराकरणेनाविधानेन सर्वत्रामृताभयत्वादिकथनं मुख्यं स्यात्, २५ अन्यथा गौणं स्यात् । न चासकृदभ्यस्यमानस्य तस्य गौणत्वं युक्तमित्यादिप्रेत्याह—एवं च सतीति । यद्वा अभ्यस्य-मानामृतत्वब्रह्मत्वोक्तिबलादपि संसारस्य मृषात्वमित्याह—एवं चेति । श्रुतेः प्रजापतिवचनत्वे पौरुषेयत्वं स्यादित्या-शङ्क्योक्तं—यदि वेति । प्रजापतिच्छब्दरूपाया इति । प्रजापतिवैश्वारिण्याः प्रजापतिवाक्यवत्प्रतीयमानाया इत्यर्थः । ससारित्वसाधकतर्कबलात् श्रुतेरन्यथानयनमाशङ्क्य नित्यनिर्दोषश्रुतिविरोधे तर्कस्यैवाभासत्वमित्याह— ३० न च तदिति । उपपत्तिरिति पाठे ततस्तर्कदिगुह्यतरस्य प्रमाणान्तरस्य उपपत्तिस्वीकारस्य युक्तत्वादित्यर्थः । अत्रा-धितप्रत्यक्षसिद्धत्वात्सारास्य समासादितरज्जुसुपादिवन्न मृषात्वमिति शङ्कते—नन्वेति । अव्यभिचारोति । अत्रा-धितमित्यर्थः, द्विवेकबाधरहितत्वमसिद्धं, अद्विवेकबाधरहितत्वन्तु आत्मनि जरादिदेहवर्मप्रत्यक्षे व्यभिचारी । नेति । तस्यापि सत्यत्वाच्च व्यभिचार इति लोकायतिकः शङ्कते—सर्वमपीति । तस्यात्मिदृष्टत्वाच्च वेदाधिवाचारे अधिकार इति न तं प्रति उत्तरं दातव्यमित्यादिप्रेत्याह—अस्त्येवेति । अस्त्येति पाठे अस्य लोकायतिकस्येत्यर्थः, दुरव-गमत्वं कैमुतिकन्यायेनाह—येन देवराज इत्यादिना । अनेन तस्य सात्विकत्वमुक्तम् । आभिजात्ययुक्तस्य विरोच- ३५ नस्य अस्य तद्वह्नितस्य किमुवक्तव्यमिति आह—तथेति । इदानीन्तनेष्वपि युक्तिकुशलेषु व्यामोहस्य किमु वक्तव्य-मित्याह—तथेन्द्रस्येति । आत्मविनाशदर्शनेन यद्ग्रहं स एव सागरः, तस्मिन्नित्यर्थः । साह्वाचानामसंसार्यम-



अशरीरो वायुरम्भं विद्युत्स्तनयितुरशरीराण्येतानि तद्यथैतान्यमुष्मादा-  
काशात्समुत्थाय परं ज्योतिरुपसम्पद्य स्वेन रूपेणाभिनवपद्यन्ते ॥ २ ॥

विनाशभयसागर एव वैनाशिका न्यमज्जन् । तथा सांख्या द्रष्टारं देहादिव्यतिरिक्तमवमभ्यापि त्यक्तागमप्रमाणत्वा-  
न्युत्पुविवय एवाव्यत्वदर्शने तस्युः । तथाऽन्ये काणादादिदर्शनाः कषायरक्तमिव क्षारादिभिर्वक्त्रं नवभिरात्मगुणैर्युक्त-  
मात्सद्रव्यं विशेषयितुं प्रवृत्ताः । तथाऽन्ये कर्मिणो बाह्यविषयापहृतचेतसो वेदप्रमाणा अपि परमार्थसत्यमात्मैकत्वं  
विनाशमिवेन्द्रबन्धनमयमाना घटीयन्त्रवदारोहावरोहप्रकारैरनिशं बन्धनमिति । किमन्ये क्षुद्रजन्तवो विवेकहीनाः  
स्वभावात् एव बहिर्विषयापहृतचेतसः । तस्मादिव त्यक्तसर्वबाह्यैषणैरतन्यशरणैः परमहंसपरित्राजकैरत्याश्रमिभि-  
र्वेदान्तविज्ञानपरैरेव वेदनीय पूज्यतमैः प्राजापत्यं चैवं संप्रदायमनुसरद्भिर्रूपनिबद्धं प्रकरणचतुष्टयेन । तथाऽनु-  
शासत्पद्यापि त एव नान्य इति ॥ १ ॥

१० तत्राशरीरस्य संप्रसादस्याविद्यया शरीरेणाविशेषतां सशरीरतामेव संप्राप्तस्य शरीरात्समुत्थाय स्वेन रूपेण  
नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

अधिकारिणः प्रमितिजनको वेदो भवति त्वाहसानां स्वनधिकारिणां जरामरणादि सत्यमेवेति वचनमस्येव, न  
तावता वस्तुक्षतिरित्याह—अस्यैवेतदेवमित्यादिना ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

१५ दुर्ज्ञानत्व गमयतीत्याह—तथेन्द्रस्येति । साख्यभ्रान्तिरपि दुर्ज्ञानत्वमात्मनो ज्ञापयतीत्याह—तथा सांख्या इति ।  
तात्त्विकभ्रान्तिरपि तस्य दुर्ग्रहत्वे गमिकेत्याह—तथाऽन्य इति । बुद्धिबुधदुःखेच्छाद्वयप्रत्यक्षमभिर्भावना नवाऽऽत्म-  
गुणाः । भीमासकभ्रान्तिस्तस्य दुर्ग्रहत्वे गमिकेत्याह—तथाऽन्य इति । यदा परीक्षकाणामपीदृशी भ्रान्तिरात्मनो  
दुरवगमत्वं गमयति तदा विचारविधुराणां लौकिकानां भ्रान्तिस्तत्र प्रमाणयितव्येत्याह—किमन्य इति । अन्ये  
बन्धनमतीति किं वक्तव्यमिति सबन्धः । यदि लौकिकानां परीक्षकाणां वेदमात्मतत्त्वं दुर्ज्ञानं प्रतिज्ञायते केषां तर्हीदं  
२० सुज्ञानमित्याशङ्क्याऽह—तस्मादिति । एषणास्तिवाऽऽत्मतत्त्वेऽपि तेषामपीदासीत्यं वारयति—अनन्यशरणैरिति ।  
तेषां कुटीचकादिभ्यः व्यासिधति—परमहृतेति । कर्मनिष्ठानामाश्रयानतीत्य नैष्कर्म्यप्राधान्येन वर्तमानत्वं दर्शयति—  
अत्याश्रमिभिरिति । अनन्यशरणैरित्युक्तं व्यनक्ति—वेदान्तेति । पूज्यतमैरिति नित्यानुवादः । तेषामात्मवेदनोपायं  
प्राक्तनमुपदिशति—प्राजापत्यं चेति । स्थानत्रयं तुरीयं चेत्येतद्विषयं प्रकरणचतुष्टयम् । यथोक्ताधिकारिणामेवाऽऽत्म-  
वेदनमित्यत्र लिङ्गान्तरमाह—तथेति । अशरीरमित्यादिवाक्यव्याख्यानोपसहाराथमितिपदम् ॥ १ ॥

२५ सशरीरस्य बन्धो मुक्तिरशरीरस्येति स्थिते किमर्थमशरीरो वायुरित्यादिवाक्यमित्याशङ्क्याऽह—तत्रेत्या-

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

दर्शनामपि वेदप्रमाणरहितत्वाद्भेदभ्रमो न निवृत्त इत्याह—तथेति । काणादादीनां तु अत्यन्तन्यायिकुशाखनामपि  
संसारित्वभ्रम एव न निवृत्त इत्याह—तथान्य इति । गुणैरकमिति, गुणैस्सम्बद्धमित्यर्थः । शोधयितुमिति । गुण-  
सहितैर्वावशितुं दुःखध्वंसं कर्तुमित्यर्थः । विनाशमिवेति, असदिवेत्यर्थः । वेदबाह्यानां वेदैकसमधिगमात्मविचारान-  
३० धिकारमुपसहरीत—किमन्य इति । चार्वाकादय इत्यर्थः । चेतस इत्यनन्तर आत्मतत्त्वं नावगच्छन्तीति शेषः । तर्हि  
केषामभिधिकार इति तदुपसंहारमाह—तस्मादिति । मुण्डोऽपरिग्रह इत्यादिभ्युत्थमभिप्रेत्याह—परमहृतेति । परम-  
हृत्त्वाभिमानोऽपि त्यक्तव्य इत्याह—अत्याश्रयस्य इति । श्रद्धावित इति श्रुतेर्वेदान्तेषु श्रद्धा कार्येत्याह—  
वेदान्तेति । वेदनीयं विशिनष्टि—पूज्यतमैरित्यादिना । प्राजापत्यसंप्रदायमनुसरद्भिः पूज्यतमैः जाग्रदादिप्रकरण-  
चतुष्टयरूपेण उपनिबद्धं व्याख्यातमित्यर्थः । वेदान्तेष्विव इदानीन्तनोपदेष्टृष्वपि श्रद्धया भवितव्यमित्याह—  
३५ तथेति । ये संप्रदायकर्तारः त एव इदानीन्तनानुशासितारो नान्य इति बुद्धियुक्तैरेव वेदनीयमित्यन्वयः ॥ १ ॥  
एवं परीको व्याख्यानं प्रत्याख्याय अशरीरो वायुरित्याद्युत्तरश्रुतिं व्याचष्टे—तत्रेत्यादिना । तत्रेति ।

अत्र केचित् शरीरात्समुत्थानं शरीरे आत्माभिमानत्यागः इत्यर्थं भाष्योक्तं निराकुर्वन्तः अपदार्थ-  
त्वादित्येवोचन् । तदसत् । बृहदारण्यकचतुर्थं—“अथाकामयमानो योऽकामो निष्काम आत्मकाम”

यथाऽग्निनिष्पत्तिस्तथा वक्तव्येति दृष्टान्त उच्यते—अशरीरो वायुरविद्यमानं शिरःपाण्यादिमच्छरीरमस्थेयशरीरः । किं चात्रं विद्युस्तनयितुरित्येतानि चाशरीराणि । तत्तत्रैवं सति वर्षादिप्रयोजनावसाने यथा । अमुष्मादिति भूमिश्चाभ्रुतिर्द्युलोकसंबन्धिनमाकाशदेवं व्यपदिशति । एतानि यथोक्तान्याकाशसमानरूपताभापन्नानि स्वेन वाय्वादिरूपेणागृह्यमाणान्याकाशस्थतां गतानि यथा संप्रसादोऽविद्यावस्थायां शरीरात्मभावमेवापन्नः, तानि च तथाभूतान्यमुष्माद्द्युलोकसम्बन्धिन आकाशदेशात्समुत्तिष्ठन्ति वर्षणादिप्रयोजनाभिनिर्वृत्तये । कथम् । सिन्निरापाये सावित्र परं ज्योतिः ५ प्रकृष्टं ग्रैष्मकमुपसंपद्य सावित्रमभितापं प्राप्येत्यर्थः । आदित्याभितापेन पृथग्भावमापादितः सन्तः स्वेन स्वेन रूपेण पुरोवाताविवायुरूपेण स्तिमितभावं हित्वाऽभ्रमपि भूमिपर्वतहस्त्यादिरूपेण विद्युर्वपि स्वेन ज्योतिर्लतादिचपलरूपेण स्तनयितुरपि स्वेन गजिताशानिरूपेणेत्येवं प्रावृडागमे स्वेन स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यन्ते ॥ २ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यन्त इत्येतद्विवृणोति—पुरोवातादीत्यादिना ॥ २ ॥

१०

आनन्वगिरिटीका

विना । कथं वायोरशरीरत्वं तदाह—अविद्यमानमिति । एवं सति वाय्वादीनामशरीरत्वे सतीति यावत् । आकाशस्य सर्वत्रैकरूपत्वादमुष्मादिति कुतो व्यपदेशसिद्धिरित्याशङ्क्याऽह—अमुष्मादिति । यथोक्तान्यशरीराणि वाय्वादीनि तेषामाकाशत्वापत्तौ दृष्टान्तमाह—यथेति । तथा वाय्वादीनि स्वेन रूपेणागृह्यमाणत्वदवायामाकाशस्थतां गतानीति संबन्धः । तानि च वाय्वादीनि तथाभूतान्याकाशात्मत्वं प्राप्तानीत्येतत् । वर्षादिकलनिष्पत्त्यर्थं वाय्वादीनामाकाश- १५ देशात्समुत्थानमुक्तमाकाशद्वाराद्वारेण स्फुटयति—कथमित्यादिना । स्वेन स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यन्त इति संबन्धः । तत्र वायोरभ्रस्य विद्युतः स्तनयितुस्तोक्च स्वेन रूपेणाभिनिष्पत्तिप्रकारं विवृणोति—पुरोवातादीति । स्तिमितभावं हित्वा वायुरिति शेषः ॥ २ ॥

अग्निवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

वस्तुतोऽशरीरस्य अध्यापेणेण शरीरत्वे सतीत्यर्थः । शरीरतामेवेति पदस्य व्याख्या शरीरेणाविशेषतामिति । २० तथा वक्तव्येति । तेन प्रकारेण वक्तव्येत्यर्थः । एवं सतीति पुरोवातादिरूपेण रूपवतामपि शिरः पाण्यादिमच्छरीर-रहितत्वे सतीत्यर्थः । वर्षणादिप्रयोजनावसाने आकाशस्वरूपताभापन्नानीति व्यवहितोऽन्वयः । ननु प्रजापतेः वक्तुः सर्वव्यापित्वेन तं प्रति आकाशस्य व्यवहितत्वाभावात्तस्मिन्नमुष्मादिति कथं व्यवधानोक्तिरित्याशङ्क्य भूमिष्ठानामेव प्राचुर्येण विद्याधिकारात्तान्प्रत्युपदेष्टा स्वात्मानं भूमिष्ठं मत्वा तथा ब्रवीतोऽप्याह—अमुष्मादिति श्रुतिरिति । प्रजापतिवाक्यारूपा श्रुतिरित्यर्थः । तथा आकाशस्य व्यापित्वेऽपि अग्रादिसम्बन्ध्याकाशदेशस्य भूम्यपेक्षया व्यव- २५ हित्वाच्च अमुष्मादिति व्यवदेशोपपत्तिरित्याह—द्युलोकेति । अमुष्मादाकाशादिति पदद्वयं व्याख्याय समुत्थायेति पदं व्याख्यातुं तत्सम्बन्धमाह—एतानीति । वाय्वादेराकाररूपतायां पुरोवातादिरूपस्वरूपग्रहणेन रूपान्तरापत्ति-रूपवत्संप्रसादशब्दतोजीवस्य शरीरात्तायाः तुल्य रूपमित्यभिप्रेत्याह यथेति । अविद्यावस्थायामिति छेदः । शरीरात्मभावमेवेत्येवकारपाठे अशरीरत्वस्य सर्वात्मना अप्रतीतिरित्येवकारार्थः । सप्रसादो यथा शरीरात्मभावमा-पन्नस्तथा वाय्वादीनि आकाशस्थतां गतानीति पूर्वोक्तान्वयः । एतान्यमुष्मादिति पदद्वयं व्याख्याय एतच्छब्दाध्यातु- ३० वादपूर्वकं समाधानं व्याचष्टे—तानीत्यादिना । किमर्थं समुत्तिष्ठन्तीत्यत आह—वर्षणाद्वेति । समुत्थाने परज्योति-स्तपत्तिर्ह्येतुरिति प्रश्नपूर्वकमाह—कथमिति । स्तिमितमिति । आकाशभावमित्यर्थः ॥ २ ॥

इत्यादिना आत्मज्ञं प्रकृत्य “अथायमशरीरो ब्रह्मैव तेज एव” इति जीवन्मुक्ते अशरीरपदं प्रयुङ्क्ते, तत्र अशरीरत्वं शरीराभिमानराहित्यं विना जीवन्मुक्ते कथमपि तत्पदार्थान्वयात् । एवमेवात्रापि अशरीरत्व-मुत्थानं अभिमानत्याग एव । “चक्षुषस्चक्षुः” इत्यारभ्य “अतिमृच्य बीराः प्रेत्यास्माल्लोकादमृता भवन्ती”ति २५ केनोपनिषद्वाक्ये अतिमोचनं शरीराभिमानत्याग एव नान्यत् । “ब्रह्मैव तेज ब्रह्मैव भवति” “अथ यत्थोऽमृतो भवति” इत्यादिप्रयोगेषु जीवतः ब्रह्मभावः शरीरात्मभावपरित्यागादेव सम्पद्यते अतः यत्किञ्चिदेतत् ।



स एवोत्तमपुरुषोऽक्षिस्वप्नपुरुषौ व्यक्ताव्यक्तश्च सुषुप्तः सप्ततः संप्रसन्नोऽक्षरोरश्च स्वेन रूपेणेति । एषामेष स्वेन रूपेणावस्थितः क्षराक्षरौ व्याकृताव्याकृतावपेक्ष्योत्तमपुरुषः कृतनिर्वचनो ह्ययं गीतासु । स संप्रसादः स्वेन रूपेण तत्र

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

पुरुषस्योत्तमविशेषणं पुरुषान्तराद्व्यवच्छेदज्ञापनार्थमित्यभिप्रेत्य पुरुषान्तरमाह—अक्षिस्वप्नपुरुषौ व्यक्ता-  
विति । “द्वाविमौ पुरुषौ लोके क्षरश्चाक्षर एव च । क्षरस्सर्वाणि भूतानि कूटस्थोऽक्षर उच्यते ॥ उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः ५

आनन्दगिरिटीका

व्यवच्छेदार्थमित्यभिप्रेत्य पुरुषभेदं दर्शयति—अक्षीति । इति चत्वारः पुरुषा इति शेषः । तत्र पूर्वेषां त्रयाणां व्यवच्छे-  
दत्वं तुरीयस्य तुत्तमपुरुषत्वमित्याह—एषामिति । यथोक्तोत्तमपुरुषे भगवत्संर्भाति संमिरते—कृतेति ।

“द्वाविमौ पुरुषौ लोके क्षरश्चाक्षर एव च । क्षरः सर्वाणि भूतानि कूटस्थोऽक्षर उच्यते ॥

उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः परमात्मेत्युदाहृतः । यो लोकत्रयमाविश्य विभर्त्यव्यय ईश्वरः ॥ १०

यस्मात्क्षरमतीतोऽहमक्षरादपि चोत्तमः । अतोऽस्मि लोके वेदे च प्रथितः पुरुषोत्तमः ॥”

इति हि स भगवानूचिवान् । स तत्रेत्यादि व्याचष्टे—स संप्रसाद इति । क्वचिदिति स्वर्गलोकोक्तिः ।

अभिनवभारतीयभानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते, एवं संप्रसादो येन स्वरूपेणाभिनिष्पद्यते स उत्तमपुरुष इत्यन्वयः । चक्षब्द एवकारार्थः ।  
उत्तमपुरुषत्वसमुच्चयार्थो वा, अद्वितीयतामनि पुरुषान्तराभावात् कथमस्यापेक्षिकभूतमत्वमित्यावाङ्मय उत्तमत्वं तस्य १५  
दर्शयितुं औपाधिकाम्पुरुषान्तरानाह—अक्षीति । स्वेन रूपेणेत्यनन्तरं अवस्थित इति शेषः । एवं पुरुषान्द्वन्द्वप्रदर्श्य  
तृतीयस्य उत्तमत्वमाह—इत्येषामिति । क्षराक्षरावित्यस्य व्याख्यानं व्याकृताव्याकृताविति ।

द्वाविमौ पुरुषौ लोके क्षरश्चाक्षर एव च । क्षरस्सर्वाणि भूतानि कूटस्थोऽक्षर उच्यते ॥

उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः परमात्मेत्युदाहृतः ।

इति गीतासु सर्वभूतद्वष्टारं जाग्रत्स्वप्नपुरुषं क्षरं प्रत्यहं सुषुप्तो विनाशिनं, अक्षरं नाम मायोपाधिकं २०  
कूटस्थशब्दितं तद्वदविनाशिनं पुरुषं चापेक्ष्य ताभ्यामुदगतस्य परमार्थतः तदसंस्पृष्टस्य स्वरूपाभिनिष्पन्नस्य  
उत्तमपुरुषत्वमुक्तं आत्मस्वरूपाभिनिष्पन्नादप्यस्य यत्र पर्येति स उत्तमपुरुष इति न भ्रमितव्यमित्याह—कृतनिर्वचन  
इति । यद्यप्यस्मिन् वचने स्वरूपाभिनिष्पन्नस्य उत्तमपुरुषत्वं स्पष्टं न प्रतीयते, पुरुषद्वयवैलक्ष्यमात्रप्रतीतिः, तथापि—

यस्मात्क्षरमतीतोऽहमक्षरादपि चोत्तमः । अतोऽस्मि लोके वेदे च प्रथितः पुरुषोत्तमः ॥

इत्युत्तरवाक्ये उत्तमशब्दनिर्वचनपरे क्षरमतीत इति अतीतशब्दप्रयोगेण मायया तत्तादात्म्यमापन्नस्य २५  
परमार्थतस्ततो निर्गतस्य उत्तमत्वोक्त्या स्वरूपाभिनिष्पन्नस्यैव उत्तमपुरुषत्वं स्पष्टीकृतमिति भावः । ननु अविदुषोऽपि  
परमार्थतः उत्तमपुरुषत्वाविशेषे विदुषः कोऽतिशय इत्यावाङ्मय तस्य विवक्षा स्वात्मन्येव सतः सर्वात्मतया  
सर्वनिन्द्यासिद्धिरिति वक्तुं स तत्र पर्येतीति वाक्यं; तत्र स उत्तमपुरुषः स पर्येतीति त्रयाणां तच्छब्दानां प्रकृतस्वरूपा-  
भिनिष्पन्नवाचित्वस्य स्वरसतः प्रतीतेः स एव तैश्च शब्दैर्निर्दिश्यत इत्यभिप्रेत्य व्याचष्टे—स संप्रसाद इति । स्वेन

तत्तामङ्गस्यप्रदर्शनात् । यत्तु निर्विशेषब्रह्मभावस्त्वेत विवक्षितस्तदा सुषुप्ताबुद्धादितस्य विशेषज्ञाना- ३०  
भावप्रयुक्तनष्टप्राप्यत्वदोषस्यापरिहारादिति । तदसत् । ब्रह्मासाक्षात्कारं विना अविद्याया अनिवृत्ते.  
सुषुप्ती अविद्याक्रान्ततया जीवो नष्टप्रायः । साक्षात्कारे सति सत्यज्ञानानन्दस्वरूपाभिव्यक्त्या निरति-  
शयानन्दानुभवस्य वेदान्तेषु तत्र तत्र प्रतिष्ठापितत्वात् ।

१. न च सर्पात्मतयायेति तु—अनुरूपो दृष्टान्तः; रज्जुसर्पयोर्बभूवोरपि हृष्यत्वात् अत्रात्मनि अनात्मा-  
ध्यासाद्युत्क्रान्तिप्रदर्शनपरत्वात् । रज्जोः जडत्वेन सर्पस्य स्वेन रज्जुरुपेणाभिव्यक्तेस्तत्त्वाच्च । “स ३५  
उत्तमः पुरुषः” अत्र स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते । स इत्युक्तेः स्वस्वरूपापन्न इत्येवार्थः । स्वरसः । तस्य ब्रह्म-  
रूपत्वमपि “अनेन जीवेनात्मनाज्जुप्रविश्य” इत्यत्रोक्तस्य उत्तमपुरुषत्वं च तस्य स्वार्थिकम् । परेण तु सः

स्वात्मनि स्वस्थतया सर्वात्मभूतः पर्येति क्वचिदिन्द्राद्यात्मना जस्रद्धसम्भक्षयन्वा भक्ष्यानुच्चावचानोप्सितान्व-  
चिन्मनोमात्रैः संकल्पादेव समुत्थितैर्ब्राह्मलौकिकैर्वा क्रीडन्त्यादिभ्यो रममाणश्च मनसैव नोपजनं छीपुंसयोरन्योन्यो-  
पगमेन जायत इत्युपजनमात्मभावेन वाऽऽत्मसामीप्येन जायत इत्युपजनमिदं शरीरं तस्य स्मरन् । तत्स्मरणे हि  
दुःखमेव स्यात् । दुःखात्मकत्वात्तस्य ।

५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

परमात्मेत्युदाहृतः ।” इति गीतासु कार्यराशिरेकः पुरुषः कारणात्मा द्वितीयः उत्तमस्तु बिम्बकल्प उत्तमः पुरुष

आनन्दगिरिटीका

क्वचिन्मनोमात्रैरित्यत्र क्वचिदिति ब्रह्मलोको गृह्यते । नोपजनमिति प्रतीकं गृहीत्वा व्याकरोति—छोपुंसयोरिति ।  
तस्य स्मरणपर्येतीति संबन्धः । यथोक्तदेहस्मृतौ काजुपपत्तिरित्याशङ्क्याऽऽह—तत्स्मरणे होति ।

१०

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

रूपेणेत्येतद्विनिर्दिष्टं—सर्वात्मतयेति । एतत्पदाभावपाठे स्वेन रूपेणामिनिष्पन्न इति शेषः । तत्रेति सप्तमी स्वे  
महिम्नीतिवदुपपादयति—स्वात्मनि स्वस्थतयेति । इत्थंभावे तृतीया, स्वात्मस्थस्सन्नित्यर्थः । अद्वितीये पर्ययणादि-  
द्वैतव्यवहारमुपपादयितुमाह—सर्वात्मभूत इति । जीवन्मुक्तिदशायां इत्यर्थः । पर्येतीति । परितस्सर्वेषु स्वात्मानं  
जानातीत्यर्थः । तदेव प्रपञ्चयति—क्वचिदिन्द्राद्यात्मनेति । हानादीनामिन्द्रयादिधर्मत्वादिन्द्रियप्राणाद्यात्मने-  
१५ त्युक्तम् । इन्द्राद्यात्मनेति पाठस्साधु । अत एव विद्याप्रकाशे “इन्द्रो राजादिदेहेषु नानाखाद्यानि भक्षयाम्” इत्युक्तम् ।  
ईप्सितानित्यनन्तरं कथमिति क्वचित्पाठः । तत्र हास्यादेवयस्यादिसापेक्षत्वीचित्याद्वयस्यादिकं पृच्छति—कथ-  
मिति । क्वचिदिति । सगुणब्रह्मविद्विद्वत्पूणेत्यर्थः । ब्राह्मलौकिकैर्वेति पूर्वमेव ब्रह्मलोकस्यैरित्यर्थः । मनसैवेति । ननु  
“द्वादशाहवदुभयविधं बादरायणः तन्वभावे सच्चयवदुपपत्तेः भावे जाग्रद्वदिति” सूत्रैः कार्यब्रह्मलोकं प्राप्तस्य विदु-  
षस्सशरीरत्वाशरीरत्वयोरुभयोरप्युक्तत्वान्मनसैवेत्येवकारो न युक्त इति चेत् सत्यं ब्राह्मलौकिकस्य विद्वच्छरीरस्यापि  
२० मनोमात्रपरिणामत्वात्माननसैवेत्युक्तमिति न दोषः । नन्वेवमेव विदुषस्सर्वत्वेन मनुष्यदेहतादात्म्यस्यापि पूर्वकालीनस्य  
स्मरणे पूर्ववद्विदुषो दुःखं स्यादित्याशङ्क्य तत्त्वज्ञानेन तत्तादात्म्यस्य बाधितत्वाच्च तत्स्मरणमित्याह—नोपजन-  
मिति । उपशब्दः उपगवाचीत्युक्त्वा सामीप्यवाची वा स शब्दः तच्च सामीप्यं तादात्म्यमित्याह—आत्मभावेन  
वेति । नोपजनं स्मरन्नित्यस्य स तत्र पर्येतीति पूर्वोक्तान्वयः ।

२५

उपपादनीयः अत्रेत्वरानयनं अशब्दार्थत्वाद्धेयम् । स तत्र पर्येतीत्यत्र सः उपसंपत्ता इति स्वयं  
व्याख्यानात् । तत्रेत्यस्य स्वे महिम्नीतिवत् स्वात्मनि स्वस्थतयेत्यर्थो भगवत्पादैरुक्तः सुतरा सगच्छते ।  
जस्रद्धोर्दक्षित्यादिफलं तु दहरविद्याफलम् । अत्र तु निर्गुणविद्यायां स्तुत्यर्थं कीर्तितमिति सक्षेपः । अपि  
च प्रजापतेः प्राथमिकं उपदेशः जीवब्रह्मैक्यपर एव “य एषोऽक्षिणि पुरुषो हृदयेते । एष आत्मेति  
होवाच एतदमृतमभयं एतद्ब्रह्म” इति । अत्र परेषामपि अक्षिपुरुषः जीव एवेत्यभ्युपगत्, परं तु तस्मै “एष  
आत्मे”ति तु दुर्गोचं तन्मते आत्मशब्दस्य परमात्मनि मुख्यत्वात् । अमृताभयत्वादिकमपि जननमरणादि-  
३० भति न संगच्छते । “एतद्ब्रह्म” इति तु मेदिना सर्वथा दुर्गोचम् । अतः सर्वं गौणमेव । “असकृजितविज्ञान-  
तया ब्रह्मत्वमुकमिति गौणत्वं तेन प्रकटितम् । एवमद्वैताभासत्रयिया उपदेशवाक्यानि सर्वान्यपि  
गौणतया तेन व्याख्यायन्ते । यथा—एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानवाक्यं, तत्त्वमसिवाक्यं, “यत्र नान्य-  
त्पश्यती”त्यादिवाक्यं, इदं च प्रजापत्युपदेशवाक्यं, तैत्तिरीये—“स यश्चाय पुरुषे यश्चासावादित्ये स  
एकः” इत्यस्य एतच्छरीरगतजीवान्तर्गामी आदित्यजीवान्तर्गामी चैक इति व्याख्यातम्, इदं त्वनेपेक्षित  
३५ अन्तर्गामीमेदस्याप्रसक्तत्वात् पुरुषशब्दस्य तैत्तिरीये—“स वा एष पुरुषोऽनरसमय” इत्यादौ शरीरपरत्व-  
दर्शनात् यश्चायमित्यत्रापि पुरुषः शरीरमेव तत्रस्थः जीव एवोक्तः, न परमात्मेति जीवब्रह्मैक्योपदेशः  
सुस्पष्टः, एवं कदाच्युपनिषत्सु ।

नन्वभूतं चेन्न स्मरेदसर्वज्ञत्वं मुक्तस्य । नैष दोषः । येन मिथ्याज्ञानादिना जनितं तच्च मिथ्याज्ञानादि विद्याद्योच्छेदितमतस्तन्नाभूतमेवेति न तदस्मरणे सर्वज्ञत्वहानिः । न ह्युन्मत्तेन ग्रहणहीनेन वा यदभूतं तदुन्मादाद्यप्यग्रेऽपि स्वतर्क्यं स्यात्तथेहापि संसारिभिरविद्यादोषवद्भिन्नैर्बन्धुभ्यते तत्सर्वज्ञत्वान्नशरीरं न स्पृशति । अविद्यानिमित्ताभावात् । ये तुच्छिन्नदोषैर्मृदितकषायैर्मनसाः सत्याः कामा अनृतापिधाना अनुभूयन्ते विद्याभिध्यङ्ग्यत्वात् एव मुक्तेन सर्वज्ञभूतेन संबध्यन्त इत्यात्मज्ञानस्तुत्ये निर्दिश्यन्तेऽतः साध्वेतद्विखिनष्टि—य एते ब्रह्मलोक इति । ५ यत्र वचनं भवन्तोऽपि ब्रह्मण्येव हि ते लोके भवन्तीति सर्वज्ञत्वाद्ब्रह्मण उच्यन्ते ।

ननु कथमेकः 'सञ्ज्ञाऽप्यपश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स भूमा' कामांश्च ब्राह्मलौकिकान्पश्यन् रमत' इति च विरुद्धम् । यथैको यस्मिन्नेव क्षणे पश्यति स तस्मिन्नेव क्षणे न पश्यति चेति । नैष दोषः । श्रुत्यन्तरे परि-

नरेन्द्रपुरीमं टिप्पणम्

इत्यर्थः । इन्द्राद्यात्मनाऽब्राह्मलौकिकेन ये जगणादयस्ते कथं ब्रह्मलोके स्फुरित्याशङ्क्याऽऽह—यत्र लक्षणं भवन्त इति । १० स्तुत्यर्थस्यापि वचनस्याविरुद्धार्थत्वं प्रधानवचनेन चोद्यमुत्तेन दर्शयति—नन्वित्यादिना । यद्वैतज्ञ पश्यति पश्यन्वै तत्र

आनन्दगिरिटीका

विदुषो भुक्तस्याभूतदेहास्मरणे दूषणमाशङ्कते—नन्विति । असर्वज्ञत्वदोष निराकरोति—नैष दोष इति । अनुभूतार्थस्मृती हि सर्वज्ञ इति । न च शरीराद्यभूतं तस्याविद्याकामकर्ममूलस्याज्ञानमात्रत्वात्तस्य च सकार्यस्य ज्ञानोदयमात्रेण नष्टत्वाद्भाग्ये शरीरादेस्तु सर्वविपरीतवर्तित्वानुपपत्तेरित्यर्थः । शरीरादि पूर्वं सम्यग्ज्ञानेनाविषयी- १५ कृतमपि सद्ब्रह्मत्याज्जन्तमेवेति विदुषामपि स्मर्तव्यमिति चेन्नेत्याह—न हीति । भुक्ते पुष्पे शरीरादयो न सबध्यन्ते चेत्कथं तर्हि तत्र कामाः संबध्येरन्नित्याशङ्क्याऽऽह—ये स्त्विति । किमिति सर्वरेते कामा नानुभूयेन्नित्याशङ्क्याऽऽह—अनृतापिधाना इति । इतश्च विदुषामेव तदभिर्व्याकरित्याह—विद्येति । किमिति निर्गुणाविद्याप्रकरणे विदुषि सत्य- कामसंबन्धवचनं तत्राऽऽह—इत्यात्मज्ञानेति । आत्मविद्यास्तुत्यर्थं विदुषि कामसंबन्धवचनम् । मनसैतान्कामान्पश्यन्नि- २० त्यत्र विशेषश्रवणमपि युक्तमित्याह—अत इति । इन्द्रियादिषु भवता कामाना कुतो ब्रह्मलोकभावित्वमित्याशङ्क्याऽऽह—यत्रेति । मनसैतान्कामानित्यादिवाक्ये स्तुत्यर्थमपि प्रधानवाक्यविरुद्धत्वात्प्राप्यमिति शङ्कते—नन्विति । वाक्य- यामिषां विरोधे दृष्टान्तमाह—यथेति । "यद्वै तत्र पश्यति पश्यन्वै तन्न पश्यति न हि द्रष्टुर्दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यते-

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

ननु पूर्वं देहतादात्म्यं अबाधितत्वेनानुभूत तथैवेदानीं स्मर्तव्यं अन्यथा असर्वज्ञत्वं स्यात्, तदप्यतस्मरणे दुःख स्यादिति शङ्कते—नन्विति । न स्मरेदिति । अबाधिततयेति शेषः, तदबाधितत्वस्य मिथ्याज्ञानाद्योनत्वात्, २५ तस्य च ज्ञानेन नाश बाधितानुवृत्तिमात्रेण स्मरणेऽपि परमार्थतया तत्स्मरणाभावाच्च दुःखप्राप्तिः, न वा सर्वज्ञत्वहानिरिति परिहरति—नैष इति । नानुभूतमेवेति । नानुभूतप्राप्यमित्यर्थः । तदस्मरणे । तत्वेनास्मरण इत्यर्थः । स्वशरीरवत्सर्वथा देहानां बाधितत्वादेव तद्देहदुःखं सर्वस्मिन्नेऽपि न भवतीति दार्ष्टान्तिकमाह—सद्येहापीति । नन्वेव समुण्णब्रह्मविदा अनुभूयमानानामपि क्रीडादीनां ब्रह्मात्मविदो बाधितत्वाच्च तत्संस्पर्शोऽपि स्यादिति पूर्वोक्तक्रीडाद्यनुपपत्तिरित्याशङ्क्या क्रीडाद्यभिन्न्यक्तुस्य स्वात्मभूतत्वात्तत्सम्बन्धो विदुषः उपपद्यते । दुःखस्य तु ३० मायिकत्वात्तस्या बाधितत्वाच्च तत्सम्बन्धो विदुषः । क्रीडादीनां तु मायिकत्वेन बाधितत्वेऽपि तत्सम्बन्धस्तुत्यर्थः सर्वस्मिन्नेवोच्यते । दुःखादिसम्बन्धो बाधितानुवृत्त्या प्रतीयमानोऽपि स्तुतिहान्यापत्त्या विदुषि नोच्यते । परमार्थ- तस्तु न केनापि सम्बन्ध आत्मन इत्यभिप्रेत्याह—ये स्त्विति । एव च ब्रह्मात्मविदः ब्राह्मलौकिकैरेव कामः स्तुति- प्रकर्षसिद्धेः । "मनसा एतान् कामान् पश्यन् रमते, य एते ब्रह्मलोक" इत्यत्र वक्ष्यमाणमपि ब्रह्मलोकत्वविशेषणं कामानुपपद्यत इत्याह—अतस्तार्थव्यति । यदा ब्रह्मैव लोको ब्रह्मलोकः अतस्सर्वेषां कामाना ब्रह्मण्येव दिव्यमा- ३५ नत्वात्सर्वोत्पत्त्यविवक्षया ब्रह्मलोकविशेषणं वक्ष्यमाणमुपपद्यत इति अर्थान्तरमाह—यथेति । ननु यत्र नान्यत्सदस्यतीति दर्शनमात्रस्यैव निषेधादिह मनसैतान्कामान्पश्यन्ति दर्शनोक्तिर्विरुद्धेति प्रसङ्गादिहैव स्थित्वा उत्तरयुतीं शङ्कते—नन्विति । पुण्यभेदेन तयोर्विरोधः स्यात्, तदपि नास्ति, उभयत्र श्रुतौ विदुष एकस्यैव अभिवानादित्याह—एकस्त्विति । यदा एकत्वात्, द्वितीयाभावात् नान्यत्वव्यतीत्याह—एकस्त्विति । एकैकत्वादित्यर्थः कालभेदेनाप्य-

हृतत्वात् । द्रष्टृदृष्टैर्विपरिलोपात्यश्वत्रेव भवति । द्रष्टुरन्यत्वेन कामानामभावात् पश्यति चेति । यद्यपि सुषुप्ते तदुक्तं मुक्त्यापि सर्वैकत्वात्समानो द्वितीयाभावः । केन कं पश्येदिति चोक्तमेव ।

अशरीरस्वरूपोऽपहृतपाप्मादिलक्षणः सत्कथमेव पुरुषोऽक्षिणि दृश्यत इत्युक्तः प्रजापतिना । तत्र यथाऽसावक्षिणि साक्षाद्दृश्यते तद्वक्तव्यमिति बभारमस्यते । तत्र को हेतुरक्षिणि दर्शनं इत्याह—स दृष्टान्तो यथा प्रयोगः  
५ प्रयोगपरो वा सशब्दः । प्रयुज्यत इति प्रयोगोऽन्वो वलीवर्दो वा । यथा लोक आचरत्यनेनेत्याचरणो रयोजो वा

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

पश्यति । न हि द्रष्टृदृष्टैर्विपरिलोपो विद्यते अविनाशित्वात् न तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यत्पश्येदिति तेषां श्रुतिः सुषुप्तमधिकृत्य बृहदारण्यके प्रवृत्ता । पुरुषविषयतया कथमुदाहृत्य इत्याशङ्क्याह—यद्यपि सुषुप्त इति । फलार्थवादस्याविरुद्धार्थत्वमुक्त्वा “य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत” इत्यस्याविरुद्धार्थत्वं दर्शयितुं शङ्कते—अशरीरस्वरूप  
१० इति । दृश्यत इत्यस्य पदस्य चाक्षुषे दर्शने रूढत्वादशरीरस्य तदयोग्यत्वादगरीरात्मोपदेशो दृश्यत इति श्रुतिविरुद्ध इत्यर्थः । आत्मत्वाभूतत्वादिब्रह्मविषयानेकश्रुतिलिङ्गविरोधादेकस्य दृश्यत इति शब्दस्य ज्ञानपर्यायत्वसम्भवात् विरोध इत्यभिप्रेत्याह—तत्र यथेति । चाक्षुषदर्शनाविषयत्वे सत्यक्षिणि दर्शने को हेतुरित्याकाङ्क्षायां लिङ्गहेतुकं तावद्दर्शनं सम्भवतीत्यभिप्रेत्य दृष्टान्तमाह श्रुतिः । स दृष्टान्तो यथा भवति तथा कथ्यत इति शेषः । प्राणः स्ववि-

अनन्दगिरिटीका

१५ अविनाशित्वात् न तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यत्पश्येदिति बृहदारण्यकश्रुतिमाश्रित्य विरोधं वृत्तेति—नैव दोष इति । अयं यथोक्तं वाक्यं सुषुप्तमधिकृत्य प्रवृत्तं कथं मुक्तिविषयतयोदाहृतं मत आह—यद्यपीति । सुप्तस्य मोक्षदृष्टान्तत्वात्तदगतस्य च दार्ष्टान्तिकेऽनुगमाद्युक्तं सुषुप्ते तत्सम्बन्धो मुक्ते सिध्यतीत्यर्थः । किञ्च मुक्तमेवाधिकृत्य “यत्र त्वस्य सर्वमात्मेवाभूदिति”त्यादि तत्रैवोक्तमित्याह—केनेति ।

फलार्थवादस्यासिवाकथस्य च मयि विरोधं शङ्कते—अशरीरेति । दृश्यत इत्यस्य पदस्य चाक्षुषदर्शने  
२० रूढत्वादगरीरस्य तदयोग्यत्वादशरीरात्मोक्तिर्दृश्यत इति श्रुतिविरुद्धेत्यर्थः । आत्मत्वाभूतत्वादिब्रह्मविषयानेकश्रुतिलिङ्गविरोधाद्दृश्यत इत्येकस्याः श्रुतेर्ज्ञानमात्रविषयनिरोधोऽस्तावद्विभक्त्यनन्तराकथमुत्थापयति—तत्रेति । चाक्षुषदर्शनाविषयत्वे सति चक्षुषो दर्शने को हेतुरित्यपेक्षायां लिङ्गहेतुकं तावद्दर्शनं सम्भवतीति मत्वा दृष्टान्तमाह श्रुतिः । स दृष्टान्तो यथा भवति तथोच्यत इत्याह—तत्रेति । तमेव दृष्टान्तमनूद्य व्याचष्टे—यथेत्यादिना । अध्याहारारहित्यसिद्धयर्थं पञ्चान्तमाह—प्रयोगेति । एवमित्यनेन द्वितीयो यथाशब्दः संवद्यते । गरीरस्य स्थस्थानीयत्वं

२५

अभिनवभारतीयानन्दसरस्वतीटीका

विरोधो न संभवति, कालमेदस्याप्यश्रवणादित्याह—यथैको यस्मिंश्चित् । काण्वश्रुतौ दर्शनस्य विपरिलोपप्रतिषेधात् पश्यतीति श्रुतिः, न स्वरूपेण दर्शनं प्रतिषेद्धं गव्धेति । किन्तु पृथक्कृततया अन्यदर्शनप्रतिषेधपरा । इह श्रुतिस्तु जीवन्मुक्तस्य स्वात्ममात्रतया सर्वदर्शनपरा । अतो न विरोध इत्याह—नैव इति । इह दर्शनोक्तेः स्तुतिमात्रत्वाच्चाविरोध इति सूचयितुं चगव्धः, न हि द्रष्टृरिति श्रुतिः सुषुप्तिविषया, अतो न तया मुक्तिविषयश्रुतिनिर्णय इति शङ्कते  
३०—यद्यपीति । न तु तद्वितीयमस्तीति द्वितीयाभावस्य सुप्तिश्रुतौ हेतुत्वेन अभिधानात्तस्येहापि तुल्यत्वात् न्यायतः समानविषयत्वमाह—मुक्तस्यापीति । द्वितीयाभावो मुक्तावप्युक्तः, “यत्र त्वस्य सर्वमात्मेवाभूतत्वेन कं पश्येदिति”त्यादिनेत्याह—तत्केनेति । पश्येदिति प्रत्ययार्थं कत्रक्षेपक इति भाष्ये स्पष्टोक्तम् । स यथा प्रयोग इत्यादि दिव्यचक्षुरित्यन्तस्य वाक्यस्य तात्पर्यमाह—अशरीर इति । धर्माधर्मवरीररहितस्य अनङ्गस्य कथं अक्षिसंबन्ध इति शङ्कायः । स्वतोऽनङ्गस्याप्युपाधिवशाच्छरीरसम्बन्धो धर्मादिसम्बन्धश्च आन्त्या भवति, ततोऽक्षिणि  
३५ दृश्यत इत्याह—तत्र यथेति । उपाधिसम्बन्धं दृष्टान्तेन प्रदर्शयितुं पृच्छति—तत्र क इति । दृश्यत इति पाठे दृश्यत इत्यत्र को हेतुरिति शङ्कायां हेतुमाहेत्यन्वयः, सगव्ध दृष्टान्तपरतया व्याख्याय स प्रसिद्धः । प्रयाग्य इत्येव प्रयोग्यविशेषणं वेति व्याख्यानान्तरसाह—प्रयोग्यपरो वेति । अनो वेति । अनङ्गकट, अत्र प्राणशब्देन प्राणापानादिवृत्ति-

तस्मिन्नाचरणे युक्तस्तदावर्षणाय, एवमस्मिञ्छरीरे रथस्थानीये प्राणः पञ्चवृत्तिरिन्द्रियमनोबुद्धिसंयुक्तः प्रज्ञात्मा विज्ञानक्रियाशक्तिद्वयसंमूर्छितात्मा युक्तः स्वकर्मफलोपभोगनिमित्तं नियुक्तः । कस्मिन्त्वहमुक्तान्त उक्तान्तो भवित्यामि कस्मिन्वा प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठस्यामीति । ईश्वरेण राज्ञेव सर्वाधिकारी दर्शनअवयवचेष्टादिव्यापारेऽधिकृतः । तस्यैव तु मात्रैकदेशश्चक्षुरिन्द्रियं रूपोपलब्धिद्वारभूतम् ॥ ३ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

५

लक्षणचेतननियुक्तः आकर्षकत्वादस्वादिवदित्यनुमानाच्छरीरसंहतात् प्राणाद्विलक्षणोऽक्षरीरः सिद्धयतीत्यर्थः । ईश्वरस्यैव जीवरूपेण भोक्तृत्वाभ्युपगमादीश्वरेण स्वकर्मफलोपभोगार्थं नियुक्त इति न विरुध्यते । तस्यैव तु प्राणस्य मात्रेत्यस्य व्याख्यानमेकदेशः प्राणसंवादे चक्षुरादीनां प्राणपारतन्त्र्यावगमादेकदेशत्वाभिधानम् । अनेन चानुमानान्तरं सूचितम् ॥ ३ ॥

आनन्दगिरिटीका

१०

क्षरीरं रथमेव त्विति श्रुत्यन्तरान्मन्तव्यम् । अस्मिन्नुक्तः स रथस्थानीय ईश्वरेण स्वकर्मफलोपभोगनिमित्तं प्राणो रथित्वेन नियुक्त इति संबन्धः । घ्राणप्राणं व्यावर्तयति—पञ्चवृत्तिरिति ।

“बुद्धिं तु सारथिं विद्धि मनः प्रग्रहमेव च । इन्द्रियाणि हयानाहुः”

इति श्रुत्यन्तरमाश्रित्याऽह—इन्द्रियेति । आत्मानं रथिनं विद्धीति श्रुतिविरुद्धं प्राणस्य रथित्वमित्याशङ्क्य तस्योपाधिर्यस्तदभेदाङ्गीकारात्मेवमित्याह—प्रज्ञात्मेति । तस्याध्यात्मसंज्ञानशरीरद्वयविक्षिप्तत्वेन स्फुरितं स्वरूपं १५ दर्शयति—विज्ञानेति । ईश्वरस्य यथोक्तप्राणोपाधिद्वारा भाक्तत्वादिसंसारविक्षिप्तश्च श्रुत्यन्तरं प्रमाणयति—कस्मिन्मिति । प्रतिष्ठास्थामीतीक्षित्वा स प्राणमसृजतेत्यादिश्रुतिरिति शेषः । तथाच यथा राज्ञा सर्वाधिकारित्वेन सेनाध्यक्षः सधिविग्रहादौ नियुज्यते तथैश्वरेण सर्वचेष्टान्तराधिकृतः स्वकीयदर्शनादिव्यापारनिमित्तं नियुक्तो भवतीत्याह—राज्ञेति । प्राणः स्वविलक्षणं चेतनेन नियुज्यते प्रयोज्यत्वादस्वादिवदित्यनुमानादवैहसंहतात्प्राणादतिरिक्तोऽसंहतश्चेतनः सिध्यतीति समुदायार्थः । चक्षुरादिवैष्टा चेतननिमित्ता चेष्टात्वाद्रथादिचेष्टावदित्यनुमानान्तरं २० सूचयति—तस्यैवेति । प्रकृतप्राणविषयस्तच्छब्दः । मात्रेत्येतस्य व्याख्यानमेकदेश इति । प्राणसंवादे चक्षुरादीनां प्राणपारतन्त्र्यप्रतीतिस्तदेकदेशत्वं तेषामिति द्रष्टव्यम् ॥ ३ ॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

मानुष्यते न वृत्तिमात्रमित्याह—एवमिति । एवमपि प्राणोपाधिसाधने न दर्शनादिव्यवहारस्सम्भवति तस्य चक्षुरादीन्द्रियोपाधिकत्वादित्याशङ्क्य तं विज्ञानेन्द्रि—इन्द्रियेति । “यो वै प्राणः सा प्रज्ञा या वै प्रज्ञा स प्राण” इति श्रुत्यन्तरेण २५ एवंमूतस्यैव प्राणस्य उपाधित्वमुक्तमिति सूचयितुमाह—प्रज्ञात्मेति । एवं विशेषेण ज्ञानक्रियाशक्तिद्वययुक्तलिङ्गशरीरलभाव्यवहारद्वयं सिद्धयतीत्यभिप्रेत्याह—विज्ञानेति । संमूर्छितात्मेति । लिङ्गशरीरमित्यर्थः । अथ वा एकमेव वस्तु ज्ञानक्रियाद्यशक्तिद्वययोगाद्बुद्धिरिति प्राण इति चाच्यते, तत्तच्छक्तिप्राधान्येन, न तु तयोः भेदो “यो वै प्राणस्सा प्रज्ञेति” श्रुतेः तद्विह शक्तिद्वययुक्तं वस्तु प्राणशब्देन गृह्यते, न पञ्चवृत्तिकमात्रमित्यर्थान्तरमाह—प्रज्ञात्मेत्यादिना । तत्र केन नियुक्त इत्यत आह—ईश्वरेणेति । ईश्वरेण आत्मना दर्शनादिव्यापाराधिकृतो नियुक्त इति ३० प्रथममन्वयः, अत्र भृत्ये स्वामिन इव तटस्थस्यैव न नियोगः प्राणे किन्तु प्राणव्यापारेषु स्वस्य तादात्म्येन अनुप्रविष्ट-तयैत्यभिप्रेत्य तत्र श्रुत्यन्तरं साधयति—कस्मिन्मिति । उक्तान्त्यादिव्यवहारार्थं प्राणमसृजतेत्युक्त्या प्राणसद्व्यव-वहार्थं नियुक्त इति गम्यत इति तत्र श्रुतिः प्रमाणमित्यर्थः, एतदेव दृष्टान्तप्रदर्शनेन स्पष्टयति—राज्ञेति । यथा राज्ञः सर्वाधिकारी सन्धिविग्रहादिव्यधिकृतः एवं दर्शनादिव्यापारेषु प्राणोऽधिक्रियत इत्यर्थः । नन्वेवं प्राणोपाधिकत्वेऽपि कथं वक्ष्यमाणं चाक्षुषत्वं चक्षुरुपाधिकत्वमित्याशङ्क्य प्राणशब्देन लिङ्गात्मनो वा ज्ञानक्रियाशक्तिद्वययुक्त-वस्तुनो वाऽभिधानाच्चक्षुषत्वं तदेकदेशत्वात्प्राणोपाधिकस्य चक्षुरुपाधिकत्वं युक्तमिति वक्तुं तस्य तदेकदेशत्वमाह—तस्यैव तु मात्रा एकदेशश्चक्षुरिति । मात्रेत्यस्य व्याख्यानमेकदेश इति मात्रैति शब्द वदन् प्राज्ञाभावात् प्राणेऽपि ता इति श्रुतिरत्रायं प्रमाणमिति दर्शयति—ज्ञानेन्द्रियाणीत्युक्तश्रुतिगतप्राज्ञाभावात्तदर्थः । एवं प्राणोपाधिकस्य



अथ यत्रैतदाकाशमनुविषणं चक्षुः स चाक्षुषः पुरुषो दर्शनाय चक्षुरथ यो वेदेदं  
जिघ्राणीति स आत्मा गन्धाय घ्राणमथ यो वेदेदमभिध्याहाराणीति स  
आत्माऽभिध्याहाराय वागथ यो वेदेदं शृण्वानीति स आत्मा श्रवणाय श्रोत्रम् ॥ ४ ॥

अथ यत्र कृष्णतारोपलक्षितमाकाशं देहच्छिद्रमनुविषणमनुषक्तमनुगतं तत्र स प्रकृतोऽशरीर आत्मा  
५ चाक्षुषश्चक्षुषि भव इति चाक्षुषस्तस्य दर्शनाय रूपोपलब्धये चक्षुः करणं यस्य तद्देहादिभिः संहतत्वात्परस्य द्रष्टुरर्थं  
सोऽत्र चक्षुषि दर्शनेन लिङ्गेन दृश्यते परोऽशरीरोऽसंहतः । अक्षिणि दृश्यत इति प्रजापतिनोक्तं सर्वेन्द्रियद्वारोप-  
लक्षणार्थम् । सर्वविषयोपलब्धं हि स एवेति । स्फुटोपलब्धिहेतुत्वात्त्वक्षिणीति विशेषवचनं सर्वश्रुतिषु । “अहमदर्श-

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

चेष्टा चेतननिमित्ता चेष्टत्वाग्रथचेष्टावदिति । एवं शरीराद्व्यतिरिक्तमात्मानं संभाव्यानन्तरं तस्योपाधिकं  
१० द्रष्टृत्वमाह—अथ यत्रेति । दर्शनाय चक्षुरित्यस्य तात्पर्यमाह—यस्य तदिति । यत्संहतं तत्त्वविलक्षणशेषं दृष्टं  
यथाऽऽसनादि तथा तच्चक्षुर्वेहादिभिः सहतत्वाद्यस्य विलक्षणस्य द्रष्टुरर्थशेषमूर्तं सोऽत्र दर्शनेन लिङ्गेन दृश्यते तेन  
दर्शने साश्रयं धर्मत्वाद्रूपादिवदित्यर्थः । एवं दृश्यत इत्यविच्छेदार्थं व्याख्यायाक्षिणीत्यस्य विवक्षितमर्थमाह—अक्षिणि  
दृश्यत इतीति । सर्वेन्द्रियरूपलब्धत्वं चेदविशिष्टं कथं तर्हि श्रुत्यन्तरेष्वक्षिण्येव पुरुष उपदिश्यत इत्याशङ्क्य  
स्फुटयति—चक्षुषस्स्फुटोपलब्धिहेतुत्वादिति । श्रुतिसंवादाह—अहमदर्शमिति । यत्र प्रत्यक्षप्रत्ययस्तद्वस्तु सत्यं  
१५ स्फुटोपलब्धं भवतीत्यर्थः ॥ ४ ॥

आनन्दगिरिटीका

शरीराद्व्यतिरिक्तमात्मानं संभाव्य तस्योपाधिकं द्रष्टृत्वमाचष्टे—अथेति । अतिरिक्तात्मसंभावनानन्तर्य-  
मथशब्दार्थः । यत्र तत्रेति सप्तमोभ्यां सप्तादशोच्यते । अनुगतं चक्षुरिति सबन्धः । दर्शनाय चक्षुरित्यस्यार्थं  
समर्थयते—यस्येति । यस्य परस्य द्रष्टृत्वं करणं चक्षुरित्त्वं स परश्चक्षुषि लिङ्गेन दृश्यत इति सबन्धः । पाराव्यं  
२० चक्षुषो हेतुमाह—देहादिभिरिति । यत्संहतं तत्त्वविलक्षणशेषं दृष्टं यथा शयनासनादि तथा तदपि चक्षुर्वेहादिभिः  
सहतत्वाद्यस्य विलक्षणस्य शेषभूतं सोऽत्र दर्शनेन लिङ्गेन दृश्यते । विमतं साश्रयं धर्मत्वाद्रूपादिवदित्यनुमाना-  
दित्यर्थः । दृश्यत इत्यस्याविच्छेदार्थमुक्त्वाऽक्षिणीत्यस्य विवक्षितमर्थमाह—अक्षिणीति । यथाऽक्षिद्वारा रूपोपलब्ध्या  
परस्तथा तत्तद्विषयोपलब्ध्या पर एवेति कृत्वा युक्तमिदमुपलक्षणमिति सावयति—सर्वविषयेति ।

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२५ तदेकदेशभूतचक्षुरुपाधिकत्वे सति तस्य चक्षुषः अक्षिसन्दोक्तदेहच्छिद्रे विद्यमानत्वात्तदुपाधिकस्यात्मनः एवोऽक्षिणी-  
त्युक्तं अक्षिस्थत्वं सिद्धयतीत्यर्थः ॥ ३ ॥

अथेति । एव सतीत्यर्थः । अनुगतमित्यनन्तर भाष्ये चक्षुरिति पदं द्रष्टव्यम् । पूर्ववाक्यस्थस्य चक्षुष  
इत्यस्य इहान्वयः । स प्रकृत इति, य एवोऽक्षिणीत्युक्त इत्यर्थः । चाक्षुष इति वर्तत इति शेषः । ननु तत्र चक्षुरेव  
वर्तते-तदेव दर्शनादिकर्तुं न ततोऽतिरिक्तः चाक्षुषः प्रमाणाभावादित्याशङ्क्य तस्य करणमात्रत्वात्कर्तृत्वानु-  
३० पपत्तरतिरिक्तं तमनुमापयति । चक्षुरिति वदन् तस्य पुरुषस्य दृश्यत्वमुपपादयितुं दर्शनाय चक्षुरिति वाक्यम्,  
तद्व्याचष्टे—तस्येति । श्रुत्या विवक्षितानुमानप्रकारं वदन् तस्याक्षिणि दृश्यत्वमाह—यस्येत्यादिना । तदिति पक्ष-  
निर्देश, तच्चक्षुः स्वस्मात्परस्य व्यतिरिक्तस्य द्रष्टृत्वं भोगार्थं भवितुमर्हति । देहादिभिस्सहतत्वाद्गृहोपकरणदि-  
वदित्यनुमानप्रयोगः । यस्य परस्य द्रष्टृत्वं तच्चक्षुः सोऽत्र परोऽसंहतः प्रजापतिनोक्तः दर्शनेन चक्षुषा लिङ्गेन  
चक्षुषि अक्षिणि दृश्यत इत्यक्षारान्वयः ।

३५ ननु चक्षुषेव इतरकरणैरप्यात्मनोऽनुमानसंभवात् अक्षिण्येव दृश्यत इति कथमुक्तमाह—सर्वेन्द्रियेति ।  
उपलक्षणार्थमिति । अक्षिग्रहणमिति शेषः । प्रजापतिनोक्तमिति पाठे नु तस्य वाक्यस्य अक्षिणि दृश्यत इति प्रजा-  
पतिनोक्तं सर्वेन्द्रियद्वारा उपलक्षणार्थमित्युत्तरान्वयः । सर्वोपलक्षणे हेतु—सर्वविषयेति । तर्हि श्रोत्रादिद्वारेण

अथ यो वेदेदं मन्वानीति स आत्मा मनोऽस्य देवं चक्षुः स वा एष एतेन  
देवेन चक्षुषा मनसैतान्कामान्पश्यन्मते य एते ब्रह्मलोके ॥ ५ ॥

मिति तत्सत्यं भवतीति च श्रुतेः । अथापि योऽस्मिन्वेहे वेद कथमिदं सुगन्धि दुर्गन्धि वा जिघ्राणीत्यस्य गन्धं  
विज्ञानीयामिति स आत्मा तस्य गन्धाय गन्धविज्ञानाय घ्राणम् । अथ यो वेदेदं वचनमभिव्याहुराणीति वक्षिष्यामीति  
स आत्माऽभिव्यवहरणक्रियासिद्धये करणं वागिन्द्रियम् । अथ यो वेदेदं शृण्वानीति स आत्मा श्रवणाय श्रोत्रम् ॥४॥ ५

अथ यो वेदेदं मन्वानीति मननव्यापारमिन्द्रियासंस्पृष्टं केवलं मन्वानीति वेद स आत्मा मननाय मनः ।  
यो वेद स आत्मेत्येवं सर्वत्र प्रयोगाद्देवनमस्य स्वरूपमित्यवगम्यते । यथा यः पुरस्तात्प्रकाशयति स आदित्यो यो

नरेन्द्रपुरीषं लिप्सन्

य एषोऽक्षिणीत्यत्र सर्वेन्द्रियद्वारोपलब्धाऽभिहित इत्यभिप्रेत्य “अथ यो वेद” इत्यादिना स्फुटयति । यो  
वेदेति । अत्र प्रत्ययार्थभूतं कर्तृत्वं सापेक्षत्वान्मिथ्या, प्रकृत्यर्थरूपं तु संविन्मात्र निरपेक्षसिद्धत्वात् सत्यमात्मस्वरूप- १०  
मित्यभिप्रेत्याह—यो वेद स आत्मेत्यादिना । संवेदनस्वभाव आत्मा चेत्तत्सगर्गादेव विषयसिद्धिः प्रसज्येत अतश्च-

आनन्दगिरिटोका

सर्वेन्द्रियैरुपलब्धत्वमविशितं चेत्कथं तर्हि सर्वास्वपि श्रुतिषु चक्षुष्येवात्पोपदिश्यते तत्राऽह—स्फुटेति । चक्षुषः  
स्फुटोपलब्धौ हेतुत्वे श्रुतिं संवादयति—अहमिति । यत्रादर्शमिति चाक्षुषः प्रत्ययस्त्वद्वस्तु सत्यं स्फुटोपलम्भादिति  
द्वयोर्विवदमानयोर्द्वन्द्वमित्यर्थः । य एषोऽक्षिणीत्यत्र सर्वेन्द्रियद्वारोपलब्धा विवक्षित इत्युक्तं व्यक्तीकरोति— १५  
अथापीति । चक्षुषि स्फुटोपलम्भेऽपीति यावत् । योऽस्मिन्वेहे येन केनापीन्द्रियेण य कंचिद्विषयं वेद स आत्मेति  
संबन्धः । उक्तमेवार्थमाकाङ्क्षाद्वारा स्फोरयति—कथमित्यादिना । जिघ्राणीति यो वेदेत्युक्तमेव सक्षिपति—  
अस्येति ॥ ४ ॥

इन्द्रियेन्द्राणादिभिरसंस्पृष्टं तत्तद्द्वारेणानिष्पन्नमिति यावत् । केवलं मनोमात्रजनितमित्येतन्मन्वानि  
संपादयानीत्यर्थः । यो वेदेत्यत्र प्रत्ययार्थभूतं कर्तृत्वं सापेक्षत्वान्मिथ्या प्रकृत्यर्थ रूपं तु संविन्मात्रमनपेक्षतया २०  
सत्यमात्मस्वरूपमित्याह—यो वेदेति । आत्मा संवेदनस्वभाववचेत्तत्सगर्गादेव विषयसिद्धिर्भवच्चक्षुरादिवैयर्थ्यं

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

इतरुपलक्ष्यतामत आह—स्फुटेति । तस्यैव “इन्धः ह वै नामैष योऽं दक्षिणेऽक्षन् पुरुष” इत्यादिसर्वश्रुतिषु आदरे  
हेत्वन्तरमाह—अहमिति । यस्त्वहमश्रोममित्याह यस्त्वाहमदर्शमित्याह, तयोर्मध्ये यस्त्वाहमदर्शमित्याह तदेव सत्यं  
भवतीति, चक्षुषः सत्यज्ञानहेतुत्वं श्रुत्यन्तरे उक्तमिति तस्य करणेषु श्रेष्ठ्यमित्यर्थः । एवमक्षिणि दृश्यत इति वचनं २५  
लैङ्गिकदर्शनपरतया व्याख्याय न केवलं लिङ्गेनैव अक्षिणि दृश्यते किन्तु ज्ञातृज्ञानज्ञेयरूपत्रिपुटीसाक्षितया सर्वकरण-  
द्वारेषु दृश्यत इति स्वप्रकाशदर्शनपरतया व्याख्यातुं अथ यो वेदेदं जिघ्राणीत्यादिवाक्यजातं, तद्वाचाधत्ते—  
अथापीति । अपि चेत्त्यर्थः । एव एव पर्यायवृत्तुष्ट्येऽप्यवशाब्दार्थः । स च लिङ्गेन साक्षिप्रत्यक्षसमुच्चयार्थः । इदशब्देन  
गन्धवदद्रव्यं गन्धो वा गृह्यत इति प्रश्नपूर्वकमाह—कथमिति । अस्मेति पुष्पादेर्देव्यस्येत्यर्थः । ननु यदि घ्रातृघ्राण-  
ध्रेयत्रिपुटीसाक्षिणा गृह्यते तर्हि किमर्थं घ्राणं करणमित्यागच्छेत् साक्षिणो ध्रेयेण सम्बन्धवदकवृत्तिज्ञानोत्पादकत्वेन ३०  
अर्थवत्त्वमाह—तस्येति । आत्मन इत्यर्थः । एवं पर्यायान्तरेऽपि व्याख्यानं द्रष्टव्यम्, द्वितीयपर्याये इदंशब्दार्थमाह—  
वचनमिति । शब्दमित्यर्थः ॥ ४ ॥

ननु घ्रात्याद्योर्ऽपि मनोवृत्तय एवेति मननस्यैव कथं मनोव्यापारत्वमित्यागच्छेत् अस्य इन्द्रियासंयुक्तकेवल-  
मनोजन्यत्वात्तस्यैव मनोव्यापारत्वेन निर्देष्टुं इत्याह—मननेति । अनेकपर्यायोक्तेः प्रयोजनमाह—यो वेदेति । क्रियामु  
घ्रातादिषु कर्तृषु च व्यावृत्तेषु सत्यु वेदितृत्वस्यानुगमात्क्रियाकर्तृव्यतिरिक्तं वेदनमेकं, तच्च आत्मस्वरूपमिति ३५  
अवगम्यते स आत्मेति आत्मत्वोक्तेः । न च तस्य वेदनकर्तृत्वं घ्रातादिरूपेण व्यावृत्ताद्वेद्याच्च सकाशादनुगतस्य  
अवेक्षस्य वेदितृमैदावगमात् । पुरस्तादित्यादिषु व्यावर्तमानेषु अनुवर्तमानस्य प्रकाशस्यैवमित्येवमित्येत्यर्थः । ननु

दक्षिणतो यः पश्चाच्छ उत्तरतो य ऊर्ध्वं प्रकाशयति स आदित्य इत्युक्ते प्रकाशस्वरूपः स इति गम्यते । दर्शनादिक्रियानिर्वृत्त्यर्थानि तु चक्षुरादिकरणानि । इदं चास्याऽऽत्मनः सामर्थ्यादिवगम्यते । आत्मनः सत्तामात्र एव ज्ञानकर्तृत्वं न तु व्यापृततया । यथा सचितुः सत्तामात्र एव प्रकाशनकर्तृत्वं न तु व्यापृततयेति तद्वत् । मनोऽस्याऽऽत्मनो दैवमप्राकृतमितरेन्द्रियैरसाधारणं चक्षुश्चष्टे पश्यत्यनेनेति चक्षुः । वर्तमानकालविषयाणि चेन्द्रियाण्यतोऽद्वैतानि तानि ।

५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

- क्षुरादेर्वैयर्थ्यं स्यादित्याशङ्क्याह—दर्शनादिक्रियेति । सवेदनस्यासङ्गस्य स्वतो विषयसंसर्गानुपपत्तेस्तत्संसर्गभ्रमहेतोर्दर्शनादिक्रियाया अन्तःकरणवृत्तेर्निष्पत्त्यर्थानि चक्षुरादीनि करणानि सार्थकानि भवन्तीत्यर्थः । संविन्मात्रस्वभावत्वे कथं कर्तृत्वव्यपदेश इत्याशङ्क्य औपाधिकं ज्ञातृत्वमिति स्वमतमुक्तम् । औपचारिकमिति मतान्तरमाह—इदं चास्येति । विकारित्वे क्षीरादिवदनात्मत्वप्रसङ्गादात्मत्वसिद्धयनुपपत्तेरौपचारिकं कर्तृत्वमिति साध्या-  
१० मित्रायः । एषोऽक्षिणि पुरुषो हृष्यत इति वाक्यं प्रपञ्च्य स तत्र पर्यंतीति वाक्यं प्रपञ्चयितुमितरेन्द्रियेभ्यो वैलक्षण्यं मनसस्तावदाह—मनोऽस्येत्यादिना । सर्वेश्वरो व्यज्यते यस्मिन्विशुद्धे मनसि तन्मन उपाधिः अस्येति

आनन्दगिरिटीका

- स्यादित्याशङ्क्याऽह—दर्शनादिक्रिया । अन्तःकरणवृत्तिर्दर्शनादिक्रिया । सा चाऽऽत्मनः संविदेकरसस्यासङ्गोदासीनस्य विषयसंसर्गभ्रमहेतुस्तन्निष्पत्त्यर्थानि चक्षुरादीनि भवन्ति सार्थकानीत्यर्थः । तेषामुक्तिरीत्या सार्थकत्वे गमकमाह—  
१५ इदं चेति । करणानामुक्तं सार्थकत्वं प्रकृतस्य संविन्मात्रस्यासङ्गत्वादेव स्वतो विषयसंबन्धानुपपत्त्या तत्संबन्ध-  
भ्रान्तिकारणान्तःकरणवृत्तिविशेषापेक्षया निर्धारितमित्यर्थः । आत्मनः संविन्मात्रस्वभावत्वे कथं कर्तृत्वव्यपदेश इत्याशङ्क्याऽह—आत्मन इति । य एषोऽक्षिणीत्यादि वाक्यं प्रपञ्चितं सप्रति स तत्रेत्यादि फलवाक्यं प्रपञ्चयितुमिन्द्रियान्तरेभ्यो मनसो वैलक्षण्यं दर्शयति—मनोऽस्येति । तस्य चक्षुष्ट्वेऽपि कुतो दैवत्वमित्याशङ्क्याऽह—वर्तमा-

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

- २० वेदेति प्रत्ययेन कर्तृत्वं प्रतीयते न तु वेदनरूपत्वमित्याशङ्क्य कर्तृत्वस्य अभियवेत्तेव भवत्यपि रोदितोवेति इवकारेण मिथ्यात्वोक्तेः, अद्यारीं वाव सन्तं न प्रियाप्रिये स्पृशत इति प्रियाप्रियप्रतिषेधात्कर्तृत्वे च तत्कार्यप्रियादियोगस्य अवश्यं भावित्वेन तत्प्रतिषेधयोगात् ध्यायतीव लेलायतीवेति श्रुत्यन्तराच्च “न कर्तृत्वं न कर्माणि” “न करोति न लिप्यत” इत्यादिस्मृतेश्च कर्तृत्वप्रतिपादनायोगात् तत्प्रतिपादने च इदं यो वेद स आत्मेत्येतावन्मात्रेणैव तत्प्रतिपादनसंभवे जिघ्राणीत्यादेर्वैयर्थ्यात् । न चात्मनः प्रत्यक्षसिद्धत्वकथनार्थं तदिति वाच्यं, तर्हि अहमिति यो  
२५ वेदेत्येव स्यात् । न च अनुव्यवसायविषयत्वकथनार्थं तदुक्तिः । तत्कथनस्य प्रयोजनाभावात्, एकपर्यायोक्त्यैव तत्सिद्ध्युपपत्तौ अनेकपर्यायोक्त्यैवैयर्थ्यात्, प्रकाशकस्यान्यप्रकाशकत्वं प्रकाशमानस्यैवेति प्रदीपादी दृष्टत्वेन ज्ञानस्यापि तथात्वे वक्तव्ये अनुव्यवसायापेक्षज्ञानान्तरेण तस्य प्रकाशः, तस्यापि ज्ञानान्तरेणेति अनवस्थाप्रसङ्गेन एकस्याप्यप्रकाशप्रसङ्गात् । एकस्मिन् ज्ञाने आत्मनः कर्मत्वकर्तृत्वविरोधप्रसगाच्च अनुव्यवसायानुपपत्ते जिघ्राणीत्यस्यैव वैयर्थ्यप्रसङ्गाच्च । अस्मिन्मते च ज्ञानादेरननुगतत्वेन वेद्यत्वेन च आनात्मत्वप्रतिपादनार्थत्वेन अर्थवत्त्वात् आत्मेवास्य  
३० ज्योतिः, अत्रायं पुरुषः स्वयं ज्योतिः, विज्ञानं ब्रह्मेत्यादिश्रुतिभ्यः, आत्मा ज्ञानमयोऽमलः, ज्ञानस्वरूपो भगवाच्च यतोऽजो इत्यादिस्मृतिसम्यक् आत्मनः स्वप्रकाशज्ञानस्वरूपत्वावगमात् । अन्यथा जडत्वापत्तेः कर्तृप्रत्ययस्य साधु-  
त्वायैव प्रयोगः न तु कर्तृत्वप्रतिपादनार्थत्वमित्यभिप्रेत्य तदनुपपत्त्यन्तेन परिहरति—यथेति । प्रकाशयतीत्यत्र आदित्यजल्यप्रकाशान्तराभावेन आदित्ये तत्कर्तृत्वानुपपत्तेः साधुत्वार्थैव कर्तृप्रत्यय इति भावः । ननु वेदनस्य चक्षुरादिकरणानुविधायित्वात्तस्य च करणजन्यत्वादेकत्वमात्मरूपत्व च अयुक्तमित्याशङ्क्य वेदनाभिव्यञ्जकदर्शनादि-  
३५ वृत्तिविषयत्वात्करणान्वयव्यतिरेकयोः न वेदनस्य करणजन्यत्वमित्याह—दर्शनादीति । किञ्चात्मनोऽपि विप्रत्ययैव सतः सन्निधाने सत्येव वेद्यस्य प्रकाशत इत्यादिव्यवहारयोग्यत्वादित्यथा चायोग्यत्वात्, तावन्मात्रेण आत्मनः कर्तृत्वोपचार इत्याह—इदं चास्यात्मनः इति । दर्शनाय चक्षुरित्यादिना दर्शनादितत्तद्व्यापारमात्रकरणत्वमात्रं उक्तमितरेषां, मनसस्तु नैवं मननव्यापारमात्रकरणत्वं, किन्तु सर्वव्यापारेण्विति वक्तुं तस्य दिव्यत्वमुक्तम्, विदुषो वक्ष्यमाणकामचारं प्रति हेतुत्वोपपादनार्थमित्यभिप्रेत्य तद्व्याचष्टे—मनोऽस्येत्यादिना । पश्यत्यनेनेति, जानात्यनेनेत्यर्थः । तस्य चाक्षुष-

‘तं वा एतं देवा आत्मानमुपासते तस्माच्चेषाँ सर्वे च लोका आत्ताः  
सर्वे च कामाः स सर्वाँश्च लोकानाप्नोति सर्वाँश्च कामान्यस्त-  
मात्मानमनुविद्य विजानातीति ह प्रजापतिरुवाच प्रजापतिरुवाच ॥ ६ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि अष्टमाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

मनस्तु त्रिकालविषयोपलब्धिकरणं भूदितदोषं च सूक्ष्मव्यवहितदिसर्वोपलब्धिकरणं चेति देवं चक्षुस्त्वयेत् । स वै ५  
मुक्तः स्वरूपापन्नोऽविद्याकृतदेहेन्द्रियमनोविमुक्तः सर्वात्मभावमापन्नः सत्त्वो व्योमवद्बुद्धिः सर्वेश्वरो मनउपाविः  
सन्नेतेनैवैश्वरेण मनसैतात्कामान्सर्वितृप्रकाशावन्नित्यप्रततेन दर्शनेन पश्यन् रमते । कामाकामानिति विशिनष्टि—य  
एते ब्रह्मणि लोके हिरण्यनिधिवद्ब्राह्मणविषयासङ्गानुतेनापिहिताः संकल्पमात्रलक्ष्यस्तामित्यर्थः ॥ ५ ॥

अस्मादेव इन्द्राय प्रजापतिनोक्तं आत्मा तस्मात्ततः भूत्वा तमात्मानमद्यत्वेऽपि देवा उपासते । तदुपासनाच्च

चरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१०

तथोक्तः । अविद्यादेः प्रतिबन्धकस्याभावान्मनसा नित्यप्रततं दर्शनं नित्याभिव्यक्तं स्वरूपचैतन्यं भवति । तेन  
पश्यन्निति योजना ॥ ५-६ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरोटिप्पण्यमष्टमाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

जानन्दनिरिटीका

नेति । अगन्तुकदोषराहित्यं भूदितदोषत्वम् । सर्वेश्वरो व्यज्यते यस्मिन्विशुद्धे मनसि तन्मनः सर्वेश्वरं तदुपाधिर- १५  
स्येति तथोक्तः । ईश्वरेण तदभिव्यक्तकेनेत्येतत् । अविद्यादिप्रतिबन्धकस्याभावान्मनसा नित्यं प्रततं दर्शनं नित्याभि-  
व्यक्तस्वरूपं चैतन्यं तेन पश्यन्निति योजना ॥ ५ ॥

अग्निववारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

ज्ञानमात्रकरणत्वाभावात् तस्य इन्द्रियान्तरसाधारण्यमुपादयति—वर्तमानेति । एवमक्षिणि इत्यत्वं लैङ्गिकदर्शनेन  
चक्षुरादित्रिपुटीसाक्षित्वेन चेत्युपाद्य सर्वलोकसर्वकामावाप्तिफलं च सर्वस्मत्त्वेन सर्वसाक्षित्वमेवेति वक्तुं स वा एष २०  
इति वाक्यं व्याचष्टे—स वा इति । मलिनमनसो वियोगेऽपि विदुषः जीवन्मुक्तस्य शुद्धसत्त्वं सर्वदोषवर्जिते मनोऽस्ति ।  
तेन मनसा ईश्वरेण सर्वग्रहणसमर्थेन सर्वकामदर्शनं संभवतीत्याहु—एतेनैवेति । यद्वा सर्वात्मभावमापन्नत्वादेव  
पूर्वविद्यमानस्वकीयदेहेन्द्रियमनसामभावेऽपि कार्यब्रह्मलोकं प्राप्तः सगुणब्रह्मविद्भावमापन्नस्तदीयेन मनसा सर्वान्कामान्  
ब्रह्मलोकस्थाप्यत्यतीति योज्यम् । तदिदमाहु—सर्वात्मभावमापन्नः सन्निति । अथ वा सर्वोपाधिरहितत्वादेव ईश्वरेण  
तत्सर्वभावभूतेन मनसा मननेन आलोचनरूपेण ज्ञानेन स्वरूपचैतन्येन पश्यन्निति वा अर्थो द्रष्टव्यः । सर्वथापि  
निर्गुणविद्या स्तुयते फलेन लोकिकेऽस्मितेन । मुख्यन्तु त्वेन रूपेणाग्निष्पद्यते स उत्तमः पुरुषो भवतीत्युक्तमेव  
फलमिति द्रष्टव्यम् । कर्तनिति । कामाकामानित्याकाङ्क्षाया य एते ब्रह्मलोके इति विशिनष्टि इत्यन्वयः । ब्रह्मलोक-  
शब्दस्य समानाधिकरण एव समासः, लोकविशेषवाचित्वे पूर्वोक्तानुतापिभिधानत्वस्य वैयर्थ्यात् देशेनेव व्यवधानाद-  
प्राप्त्युपपत्तेरित्यभिप्रेत्य पूर्वोक्तमनुतापिभिधानत्वं स्मारयति—हिरण्येति ॥ ५ ॥

आत्मज्ञानस्य अतिप्रत्येनापि सपाद्यत्वात् सिद्धाचारप्रदर्शनेन अव्यभिचारफलत्वं वक्तुं तं वा एतमित्यादि- ३०  
वाक्यं तद्व्याख्या—यस्मादित्यादिना । अद्यत्वेऽपीति । इदानीमपीत्यर्थः । उपासत इति । उपशब्दः सामोप्यवाची,

१. “तं वा एतं देवा आत्मानमुपासते” इत्यत्रात्मा परमतेऽपि जीवरूपएव एतमिति, तस्य दर्शनाय चक्षु-  
रिषादौ प्रकृतस्य जीवस्यानुकर्षणात् स सर्वाश्च लोकानाप्नोति इत्येनापि तच्छब्देन जीवोक्तेः  
यस्तमात्मानमनुविद्येति जीवस्वरूपमेवापन्नम् । धृत्वा शरीरं अकृतं ब्रह्मलोकं अभिसंभवामीत्यत्र पूर्वत्र  
“एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्ति” इत्यत्रैव ब्रह्मैव लोक इति व्युत्पत्त्या ब्रह्मस्वरूपपरत्वमेव चन्द्र इव राहोर्वि- ३५  
मुच्येति अज्ञाननिवृत्त्यभिधानात् ।

इयामाच्छबलं प्रपद्ये शबलाच्छयामं प्रपद्येऽथ इव रोमाणि विधूय पापं चन्द्र इव  
राहोर्मुखेऽप्रमुच्य धूत्वा शरीरमकृतं कृतात्मा ब्रह्मलोकमभिसंभवाभीत्यभिसंभवाभीति ॥ १ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि अष्टमाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

तेषां सर्वे च लोका जाताः प्राप्ताः सर्वे च कामाः । यदर्थं हीन्द्र एकशतं वर्षाणि प्रजापतौ ब्रह्मचर्यमुवास तत्फलं  
५ प्राप्तं देवैरित्यभिप्रायः । तद्युक्तं देवानां महाभाग्यत्वात् त्विदानीं भगव्याणामल्पजीवितत्वात्मन्स्तरप्रज्ञत्वाच्च  
संभवतीति प्राप्त इदमुच्यते—स सर्वाश्च लोकानान्नीति सर्वाश्च कामानिदानींतनोऽपि । कोऽसौ । इन्द्रादिवद्यस्त-  
मात्मानमनुविद्य विजानातीति ह सामान्येन किल प्रजापतिरुवाच । अतः सर्वेषामात्मज्ञानं तत्फलप्राप्तिश्च तुल्यैव  
भवतीत्यर्थः । द्विवचनं प्रकरणसमाप्त्यर्थम् ॥ ६ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये अष्टमाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

१० इयामाच्छबलं प्रपद्ये इत्यादिमन्त्रात्मना पावनो जपार्थश्च ध्यानार्थो वा । इयामो गम्भीरो वर्णः इयाम इव  
इयामो हृद् ब्रह्मात्यन्तदुखगच्छत्वात्तद्वादं ब्रह्म ज्ञात्वा ध्यानेन तस्माच्छयामाच्छबलं शबल इव शबलोऽरण्यान्-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

दहरविद्याप्रकरणे उपास्यस्तुत्यर्थं निर्विशेषब्रह्मात्मैकत्वज्ञानमुक्तं प्रासङ्गिकं तत्प्रपञ्चं परिसमाप्य प्रकृताया  
एव दहरविद्यायाश्चेश्वरभूतजपविधानायाह—इयामाच्छबलमित्यादिना ॥ १ ॥

१५ इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यामष्टमाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

तं वा एतमित्यादि व्याचष्टे—यस्मादिति । पदार्थमुक्त्या वाक्यार्थमाह—यदर्थं हीति । स सर्वान्वित्यादि-  
वाक्यमाशङ्कोत्तरत्वेनोक्त्या व्याचष्टे—तद्युक्तमित्यादिना । यथोक्तं फलं तच्छब्दार्थः । प्रकरणं निर्विशेषब्रह्मात्मै-  
कत्वज्ञानविषयम् ॥ ६ ॥

२० इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायामष्टमाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

दहरविद्याप्रकरणे निर्विशेषं ब्रह्म उपास्यस्तुत्यर्थं प्रसङ्गादुक्तं तत्प्रकरणपरिसमाप्त्यर्थं प्रकृताया दहरविद्यायाः  
शेषभूतजपविधानार्थमारभते—इयामादिति । अत्यन्तदुखगच्छत्वाद्ब्रह्मानर्हानामिति शेषः । कथं जीवतो ब्रह्म-

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

तच्च सामीप्यं सङ्कोचकाभावे सति मुख्येकमे पर्यवस्यति । ततश्च ब्रह्मैक्येनासते वर्तन्त इत्यर्थः । इत्यन्यत्रोक्तं भाष्य-  
२५ कारैः तदिह ग्राह्यम् । प्रसिद्धोपासनस्य अद्वितीयात्मन्यसंभवादिति । अस्य वाक्यस्य फलप्राप्त्या आवश्यकत्वकथनं  
प्रयोजनमित्याह—यदर्थमिति । सामान्येनेति । न तु देवानामेवेत्युक्त्वानित्यर्थः । अत्र आख्यायिकायाः प्रयोजनविशेषो  
विद्याप्रकाशो उक्तः—

गुरुश्रुषूषया पापं विद्यायाः प्रतिबन्धकम् । अपैति विद्यालाभः स्यादित्यनेन्द्रो निदर्शनम् ।

सर्वज्ञेनोपदिष्टाऽपि प्रतिबन्धक्यं विना । न लभ्येत्यत्र दृष्टान्तो विरोचन उदीरितः ।

३० गुरुः कारुणिको भूत्वा सोढायस पुनः पुनः । प्रजापतिरिव प्राप्तामनुगृह्णातु सर्वदा ॥ ६ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायामष्टमाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

इयामाच्छबलमित्यादिमन्त्रस्य लिङ्गात्सन्निविधावेन दहरविद्याशेषत्वमभिप्रेत्य तस्य विनियोगमर्थं चाह—  
इयामादित्यादिना । जपार्थं इति । जपस्व लिङ्गाद्दहरविद्याङ्गमिति भावः । आध्यायार्थो वेति पाठे आध्यायं

१ आकाशो वै नाम नामरूपयोर्निर्वहिता ते यदन्तरा तद्ब्रह्म तदमृतं स  
आत्मा प्रजापतेः सर्वा वेदम प्रपद्ये यशोऽहं भवामि ब्राह्मणानां यशो  
राज्ञां यशो विशां यशोऽहमनुप्रापस्ति स हाहं यशसां यशः  
इयेतमदत्कमदत्कं इयेतं लिन्दु माजभिगां लिन्दु माजभिगाम् ॥ १ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि अष्टमाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

५

नेककामिश्रत्वादब्रह्मलोकस्य शब्दार्थं तं ब्रह्मलोकं शब्दलं प्रपद्ये मनसा शरीरपाताद्विषयं गच्छेयम् । यस्मादहं  
शब्दाद्ब्रह्मलोकप्राप्तिरूपव्याकरणाय इयामं प्रपद्ये हार्दभावं प्रपद्येऽस्मीत्यभिप्रायः । अतस्तमेव प्रकृतित्वरूपमात्मानं  
शब्दलं प्रपद्ये इत्यर्थः । कथं शब्दलं ब्रह्मलोकं प्रपद्ये इत्युच्यते—अथ इव स्वानि लोमानि विधूय कम्पनेन धनं  
पांस्वादि च रोमतोऽपनीय यथा निर्मलो भवत्येवं हार्दब्रह्मज्ञानेन विधूय पापं धर्माधर्मार्थं सन्ध इव च राहुग्रस्तस्त-  
स्माद्ब्राह्ममुखात्प्रमुच्य भास्वरो भवति यथैवं भूत्वा प्रहाय शरीरं सर्वानर्थान्धर्मिहैव ध्यानेन कृतात्मा कृतकृत्यः १०  
सन्नकृतं नित्यं ब्रह्मलोकमभिसंभवासीति । द्विवचनं मन्त्रसमाप्त्यर्थम् ॥ १ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्कुरभाष्ये अष्टमाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

आकाशो वा इत्यादि ब्रह्मणो लक्षणनिर्देशार्थमाध्यानाय । आकाशो वै नाम श्रुतिषु प्रसिद्ध आत्मा ।

नरेन्द्रपुरीषं दिव्यम्

दहरोऽस्मिन्नन्तराकाश इत्युक्तस्याकाशस्योपास्यत्वेन स्वरूपनिर्णयायोत्तरं वाक्यमित्याह—आकाशो वै १५  
इत्यादिना । त इति पदं प्रथमाद्विवचनान्तमादाय व्याख्यातमिदानीं द्वितीयाद्विवचनान्तं षष्ठ्यर्थमादाय व्याचष्टे—

आनन्दगिरिटीका

लोकप्राप्तिरित्याशङ्क्याऽह—मनसेति । न तर्हि मुख्या तत्प्राप्तिरित्याशङ्क्याऽह—शरीरेति । विपरीतपाठं हेतुत्वे-  
नेति व्याचष्टे—यस्मादिति । हेतुः प्रातिज्ञया योज्यते—अत इति । दृष्टान्तमाकाशप्राप्तिकमवतारं व्याचष्टे—कथमि-  
त्यादिना । शरीरस्य त्याज्यत्वे हेतुमाह—सर्वानर्थं । इतिशब्दो ध्यानसमाप्त्यर्थो दहरोऽस्मिन्नन्तराकाश इति ॥१॥ २०

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायामष्टमाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

लक्षणनिर्देशस्य प्रकृतोपयोगं दर्शयति—आध्यानायेति । “सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याकाशादेव समुत्प-  
द्यन्त आकाश प्रत्यस्तं यन्ति । आकाशो ह्येवेभ्यो ज्यायानि”त्याद्याः श्रुतयः । आकाशशब्देनाऽऽमनः श्रुतिषु

अग्निववारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

मन्त्रार्थचिन्तनं तदपि पूर्ववद्दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशमिति प्रष्टव्यम् । मनसेति इदानीं मनसा प्रपद्ये चिन्तयामि पञ्चादागच्छेय- २५  
मित्यर्थः । ब्रह्मलोकस्य समाधिजीवघनरूपत्वात्ततो व्यष्टेर्जीवस्य पृथग्भावमपेक्ष्य शब्दालम्ब्यार्थं प्रपद्ये इति वाक्यं  
भूतार्थे लक्ष्म्ययमङ्गीकृत्य पूर्ववाक्यार्थे हेतुत्वेन योजयति—यद्यस्मादिति । यदिति भाष्यकारपदस्य यस्मादिति  
व्याख्यानं न पुनश्चिदोषः । हार्दभावमिति । हार्दब्रह्माग्निजीवभावमित्यर्थः । चन्द्र इत्येत्यत्र पठितस्य इवकार-  
स्याप्यर्थाह—यथैवमिति । पुण्यपापत्यागे च शरीरत्यागे च यथाक्रमं दृष्टान्तद्वयमिति भावः । आपेक्षिकमकृतत्वमभि-  
प्रेत्याह—अकृतमिति ॥ १ ॥

३०

इति श्रीमदग्निववारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायामष्टमाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

य एवोऽक्षिणीत्यादिना पूर्वं विस्तरेण त्वंपदार्थपरिखणनपूर्वकं तस्य तत्पदार्थत्वमुक्तं, स उत्तमपुरुष इति ।  
इदानीं सङ्ग्रहेण तत्पदार्थशोधनद्वारा तस्य त्वंपदार्थरूपत्वं वक्तुं आकाशो ह वा इति ब्राह्मणमित्याह—आकाशो ह

१. “आकाशो वै नामेत्यत्र आकाशपदार्थः ब्रह्म नामरूपनिर्वहकत्वलिङ्गात् । ते यदन्तरा तद्ब्रह्म इति च  
निर्गुणमेवोक्तं समुपस्य चतुर्भुवादिरूपवत्त्वात् । प्रजापतेः सर्वा वेदेमेति ब्रह्मलोकस्यब्रह्मपरतस्यैव सर्वावेदम २५

आकाश इवाशरीरत्वात्सुखमत्वाच्च । स चाऽऽकाशो नामरूपयोः स्वात्मस्योर्जगद्बीजभूतयोः सलिलस्येव फेन-  
स्थानीययोर्निर्वहिता निर्वोढा व्याकर्ता । ते नामरूपे यदन्तरा यस्य ब्रह्मणोऽन्तरा मध्ये वर्तते, तयोर्वा नामरूपयो-  
रन्तरा मध्ये यन्नामरूपाभ्यामस्पृष्टं यदित्येतत्तद्ब्रह्म नामरूपविलक्षणं नामरूपाभ्यामस्पृष्टं तथाऽपि तयोर्निर्वोढुत्वं  
लक्षणं ब्रह्मेत्यर्थः । इदमेव सैत्रयोब्राह्मणेनोक्तं चिन्मात्रानुगमात्सर्वत्र चित्स्वरूपतैवेति गम्यत एकवाक्यता । कथं  
५ तदवगम्यत इत्याह—स आत्मा । आत्मा हि नाम सर्वजनूनां प्रत्यक्चेतनः स्वसंवेद्यः प्रसिद्धस्तेनैव स्वरूपेणोन्नोया-  
शरीरो व्योमवत्सर्वगत आत्मा ब्रह्मेत्यवगन्तव्यम् । तच्चाऽऽत्मा ब्रह्माभूतममरणधर्मा । अत ऊर्ध्वं मन्त्रः । प्रजापति-

नरेन्द्रपुरीषं टिप्पणम्

तयोर्वा नामेति । यदन्तरेति । समासपदं व्याख्यातमिदानीं यदित्येतद्व्यस्तं पदं द्रष्टव्यमित्यर्थः । प्रथमव्याख्याने  
वाच्यवाचकशक्ती मायाप्रापिते ब्रह्माख्ये विनक्षिते । द्वितीयव्याख्याने नामरूपशक्तिमती मायैवोपाधिभूता अभि-  
१० प्रेता यत्रस्थं ब्रह्म जगत्कारणत्वमनुभवति, द्विधापि संक्षेपस्तत्तत्पर्यमाह—नामरूपविलक्षणमिति । यत्तच्छब्दप्रयो-

अभिनन्दगिरिटीका

प्रसिद्धत्वे हेतुमाह—आकाश इवेति । ते यदन्तरेत्यत्र ते इति पदं प्रथमाद्विवचनान्तं गृहीत्वा व्याख्याय द्वितीया-  
द्विवचनान्तं षष्ठ्यर्थमादाय व्याचष्टे—तयोर्वेति । यदन्तरेति समस्तं पदं पूर्वं व्याख्यातमधुना तु व्यस्तं व्याकृतं  
तदेव व्याकरणं संक्षिपति—नामरूपाभ्यामिति । ताभ्यामस्पृष्टं चेत्कथं तन्निर्वाहकमित्याशङ्क्याऽह—नामरूपा-  
१५ भ्यामस्पृष्टमिति । मायावशादिति शेषः । आत्मत्वेऽपि कथं करतल्योर्मलकवद्ब्रह्मणोऽपरोक्षत्वमत आह—आत्मा  
हीति । तेन स्वसंवेद्यत्वेनेति यावत् । कुतो देहद्वयोपहितस्याऽऽत्मनः स्वसंवेद्यत्व तत्राऽह—अशरीर इति । परि-

अभिनन्दनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

वा इत्यादीति । संक्षेपविस्तराभ्यां उक्तोऽर्थस्त्वबुद्धिभारोहतीति स्यादादध्यायत्रयेण विस्तरेणोक्तं ब्रह्मात्मैक्य-  
मिदानीं संक्षेपेण वक्तुं इदं ब्राह्मणमित्यर्थः । उपलक्षणमिति । तदस्थलक्षणनिर्देशार्थं, तच्च आध्यानाय ब्रह्मणि चित्त-  
२० प्रवेशार्थमित्यर्थः उपलक्षणोक्तिद्वारा तत्पदस्य वाच्यमर्थमाह—आकाश इति । “आकाश इति होवाच” “दहरोऽस्म-  
न्तराकाशः” “य एषोऽन्तर्हृदय आकाशः” इत्यादिषु प्रसिद्ध इत्यर्थः । रुढिमुक्त्वा गोपी वृत्तिमाह—आकाश इवेति ।  
नामरूपयोरेव बीजत्वे ब्रह्मणस्तत्र स्यादित्याशङ्क्य तयोर्ब्रह्मव्यतिरेकेणाभावमाह—सलिलस्येवेति । तयोः स्थितिरपि  
तत्रैवेत्याह—ते नामेति । इदमुपलक्षणं प्रत्योऽपि तत्रैवेत्यपि द्रष्टव्यम् । अनेन जन्मादिकारणत्वं लक्षणमुक्तम् ।  
एवं ते यदन्तरेति वाक्यं ब्रह्मणि नामरूपे स्थ इति प्रदर्शनद्वारा उपलक्षणपरतया व्याख्याय इदानीं तत्पदार्थशोधनेन  
२५ तत्पक्षं स्वरूपलक्षणेन दर्शयितुं ते यदित्यादि तदभूतमित्यन्तं वाक्यमिति व्याख्यानान्तरमाह—तयोर्वेति ।  
अन्तरान्तरेण युक्त इति, अन्तराशब्दयोगादिति द्वितीया षष्ठ्यर्थं इत्यर्थः । यथा ग्रामद्वयसीम्नोर्मध्यं ग्रामद्वयास्पृष्टं  
एवं नामरूपयोर्मध्ये यद्ब्रह्मेत्युक्ते तदसंस्पृष्टमिति गम्यत इत्याह—नामरूपाभ्यामिति । हृत्पक्षव्यभिचारदिभिः  
तयोर्मिथ्यात्वात्मिण्याभूत्योश्च नामरूपयोर्वस्तुतोऽधिष्ठानास्पृष्टत्वात्तच्छुद्धमित्यर्थः । तस्य स्वरूपलक्षणमाह—  
अभूतमिति । मरणनिषेधसर्वनामरूपधर्मनिषेधार्थं इत्याह—नामेति । नामरूपास्पर्शिनः कथं तन्निर्वाहत्वं विरोधा-  
३० दित्याशङ्क्य परमार्थतः तदस्पर्शिनोऽपि मायया तन्निर्वाहत्वमाह—नामेति । अत्र यद्यपीति पदं द्रष्टव्यम् । कथमिति ।  
इदमपि निर्वाहं अपि ब्रह्म किं वेद्यतया अनात्मतया चावगन्तव्य उत स्वप्रकाशात्मतयेति प्रश्नार्थः । भेदे प्रमाणा-  
भावात् स्वप्रकाशात्मतयैव ज्ञेयं इत्याह—इत्याहेति । आत्मशब्देन अन्तर्याम्यभिधीयत इति केषांचिद्भ्रमं प्रसिद्धि-  
विरोधेन निराकरोति—आत्मा हि नामेति । उन्नय इति पाठे ज्ञेय इत्यर्थः । षष्ठाध्यायोक्तरीत्या तत्पदार्थानुवादेन

सम्भवात् । “यसोऽहं भवामि ब्राह्मणानामि”त्यादौ सर्वोपात्ता भवामीत्यर्थः परैः कृतः । आत्मशब्द-  
स्यान्तर्यामिपरत्वे अहमन्तर्यामी भवामीत्यनुपपन्नं जीवपरत्वे जीवभेदादनुपपन्नम् । अतोऽहमिति अन्त-  
र्यामिपरमित्युक्तम् । तत्र । अशब्दार्थत्वात् । अहं भवामि प्राप्तस्य इत्यादेरनुपपत्तेरिव ।

अतुमुल्लस्य सः। वेदम प्रभुविमिर्तं वेदम प्रपद्ये गच्छेयम्। किंच यशोऽहं यशो नामाऽऽत्माऽहं भवामि ब्राह्मणानाम्। ब्राह्मणा एव हि विशेषतस्तमुपासते ततस्तेषां यशो भवामि। तथा राज्ञां दिवां च। तेऽप्यविकृता एवेति तेषाम-  
प्यात्मा भवामि। तद्यशोऽहं ननु प्रापस्स्यनुप्राप्तुमिच्छामि स ह्यहं यशसात्मात्मनो देहेन्द्रियमनोबुद्धिलक्षणानामात्मा। किमर्थमहमेवं प्रपद्ये इति, उच्यते—इयेतं वर्णतः पक्वबदरसमं रोहितम्। तथाऽदत्तं दन्तरहितमप्यदत्तं भक्षयितुं स्त्रीव्यञ्जनं तस्तेविना तेजोबलवीर्यविज्ञानवर्माणामपहन्तुं विनाशमिच्छितेयत्। यदेवंलक्षण इयेतं लिन्दु पिच्छलं ५  
तन्मांसमिमांसाभिपच्छेयम्। द्विर्वचनमत्यन्तानर्थहेतुत्वप्रदर्शनार्थम् ॥ १ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये अष्टमाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

गात्ररोक्षत्वशङ्कायामाह—इदमिति। प्रत्यशुपेणापरोक्षमित्यर्थः। ब्रह्मैव प्रत्यक्षभूतमिति। कथमवगम्यत इत्या-  
काङ्क्षायामनास्मत्वे अत्रह्यत्वप्रसङ्गात् प्रत्यक्षभूतं ब्रह्म वक्तव्यमित्यर्थः। स्त्रीव्यञ्जनं योनिः ॥ १ ॥ १०

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यमष्टमाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

च्छिन्नस्याशरीरत्वमुक्तमित्याशङ्क्याऽह—व्योमवदिति। ब्रह्मैव प्रत्यक्षभूतमिति कथमवगतमित्याशङ्क्याऽह—  
आत्मेति। अनात्मत्वं चेदब्रह्मत्वप्रसङ्गात्प्रत्यक्षभूतं ब्रह्म वक्तव्यमित्यर्थः। उपास्यस्वरूपं दर्शयित्वा तदुपासकस्य  
प्रार्थनानन्त्रमुत्पाप्य व्याकरोति—अत ऊर्ध्वमिति। प्रथमतो ब्राह्मणग्रहणे हेतुमाह—ब्राह्मणा एवेति। विशेष्यं १५  
निर्दिशति—स्त्रीव्यञ्जनमिति। योनिश्चन्द्रितं प्रजननेन्द्रियमित्यर्थः। कथं तद्भक्षयितुं भवेत्तदाह—तस्तेविनामिति।  
तस्मिन्मग्नं नाम गर्भवासस्तस्यातिशयेनानर्थहेतुत्वं ज्ञापयितुं द्विर्वचनमित्यर्थः ॥ १ ॥

इति श्रीमानन्दगिरिटीकायामष्टमाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

तस्य त्वंपदार्थत्वमुक्त्वा अष्टमाध्यायोक्तरीत्या त्वंपदार्थानुवादेन तस्य तत्पदार्थमिदं व्यतीहारम्ययेनाह— २०  
अशरीर इति।

यद्यपि इदं श्यामाच्छत्रलमित्यतः प्रागेव वक्तुमुचितं, अस्य पूर्वोक्तार्थसंग्रहरूपत्वात्, तथापि खिलकाण्डरूप-  
त्वादस्य व्यवधानं न दोषाय। अत एव प्रजापतेस्साम्भित्याद्युपरितनदहरविबाङ्गमन्त्रपाठोऽपि इहोच्यत इति  
भावः। न केवलं वेदमैव प्रपद्ये किन्तु क्रममुक्त्या ततस्सर्वप्रत्यगात्मापि स्यामित्याह—किं चेति। यद्वा यशोऽहं-  
मित्रादि निर्गुणविद्याङ्गमन्त्रान्तरं वा। यशश्चन्द्रार्थमाह—यशो नामात्मेति। “न तस्य प्रतिमास्ति यस्य नाम २५  
मह्यशः” इति श्रुत्यन्तरादात्मा यशश्चाब्देन उच्यत इत्यर्थः। ननु विदुषस्सर्वप्रत्यगात्मत्वे सति ब्राह्मणानामात्मेति कथं  
विशेषग्रहणमित्याशङ्क्य तेषां विशेषेण ज्ञाने अधिकारात्तेषु आत्माभिव्यक्तिविशेषमपेक्ष्य तथोक्तिरित्याह—ब्राह्मणा  
एवेति। एकमुत्तरत्रापि। न मम सर्वप्रत्यक्त्वं प्रार्थनीयं, किन्तु इदानीमपि सर्वप्रत्यगात्मैवब्रह्ममिति वदन् तस्मादेव  
हेतोर्वेहेन्द्रियादीनामपि पारमार्थिकं रूपग्रहमेवेत्याह—यस्माद्यशोऽहमिति। आत्मनामात्माभिमानवतामित्यर्थः।  
अनात्मनामिति पाठे तेषां यशस्त्व यशश्चाब्दोकात्मसत्तया सत्त्वादिति द्रष्टव्यम्। पुनर्योनिद्वारप्रवेगपरिहाराद्यर्थमेव ३०  
प्रार्थयामीत्याह—उच्यत इति। न विद्यन्ते दन्ता अस्त्येत्यर्थे प्रथमं अदत्तपदं व्याख्याय द्वितीयं पदं अतोत्पदमिति  
शतप्रत्ययान्तं, कुत्सितार्थं कप्रत्ययान्तं नैत्यभिप्रेत्य व्याचष्टे—भक्षयिष्विति। तस्तेविना विनाशयितुं इत्यन्वयः।  
किमेवंभूतमित्यत आह—स्त्रीव्यञ्जनमिति। स्त्रीयोनिरित्यर्थः। तस्यैव पुनर्विशेषणान्तरं वदन् तज जुगुप्सामाह—इयेत-  
मिति। पिच्छलमिति। नवनीतादितुल्यस्पर्शमित्यर्थः ॥ १ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायामष्टमाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः



तद्वैतब्रह्मा प्रजापतय उवाच प्रजापतिर्मनवे मनुः प्रजाभ्य आचार्यकुलाद्वेदमधीत्य  
यथाविधानं गुरोः कर्मातिशेषेणाभिसमावृत्य कुटुम्बे शुचौ देशे स्वाध्यायमधीयानो  
धार्मिकान्विदधदात्मनि सर्वेन्द्रियाणि 'संप्रतिष्ठाप्याहिं' सन्सर्वभूतान्यन्यत्र तीर्थेभ्यः  
स खल्वेवं वर्तयन्वावदायुषं ब्रह्मलोकमभिसंपद्यते न च पुनरावर्तते न च पुनरावर्तते ॥ १ ॥

५

इति च्छान्दोग्योपनिषदि अष्टमाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

इति च्छान्दोग्योपनिषद्ब्राह्मणे अष्टमोऽध्यायः समाप्तः

तद्वैतवात्मज्ञानं सोपकरणमोमित्येतदक्षरमित्याद्यैः सहोपासनैस्तद्वाचकेन ग्रन्थेनाष्टाध्यायीलक्षणेन सह ब्रह्मा  
हिरण्यगर्भः परमेश्वरो वा तद्द्वारेण प्रजापतये कथ्यपायोवाच । असावपि मनवे स्वपुत्राय । मनुः प्रजाभ्य इत्येवं  
श्रुत्यर्थसंप्रदायपरम्परयाऽऽगतमुपनिषद्भिर्ब्रह्मज्ञानमद्यापि विद्वत्सवगम्यते । यथेह षष्ठाध्यायत्रये प्रकाशितात्मविद्या  
१० सफलाऽवगम्यते तथा कर्मणां न कश्चनार्थ इति प्राप्ते तदानर्थक्यप्राप्तिपरिजिहीर्षयेदं कर्मणो विद्वद्भिरनुष्ठेयमानस्य  
विशिष्टफलवत्त्वेनार्थवत्त्वमुच्यते—आचार्यकुलाद्वेदमधीत्य सहार्थतोऽध्ययनं कृत्वा यथाविधानं यथास्मृत्युक्तनियमैर्युक्तः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

उचविद्यायां पुरुषोप्रेक्षारूपत्वशङ्का व्युदासायानादिपारंपर्यागतत्वमाह—तद्वैतदित्यादिना । प्रकरणं  
परिसमाप्य विद्वदनुष्ठितस्य कर्मणः साफल्यमविद्वत्संतोषार्थमाहेति कथयति—यथेहेत्यादिना ।

१५

आनन्दगिरिटीका

उचविज्ञानस्योप्रेक्षिकत्वशङ्का व्युदस्यन्ननादिपारम्पर्यागतत्व दर्शयति—तद्वैतदिति । सोपकरणमुपकरणैः  
शमादिभिः सहितमिति यावत् । तद्द्वारेण हिरण्यगर्भद्वारेणेत्यर्थः । विद्याप्रकरणं समाप्याविद्वदनुष्ठितस्य कर्मणः  
साफल्यमविद्वत्संतोषार्थं कथयति—यथेत्यादिना । इहेति प्रकृतोपनिषदुक्तिः । प्राङ्मुखत्वपवित्रपाणिगत्वादयो

अभिनवनाटायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२०

तद्वैतदित्यादि प्रजाभ्य इत्यन्तं विद्यासंप्रदायानुस्मरणार्थमित्याह—तद्वैतदिति । तथा च विदुषां तत्संप्र-  
दायस्सर्वदा स्मर्तव्य इति भावः । सोपकरणमिति । ससाधनमित्यर्थः । परमेश्वर इत्युक्तेस्तद्द्वारेणेति हिरण्य-  
गर्भद्वारेणेत्यर्थः । आत्मलाभेनैव पुरुषार्थलाभे कर्मणा वैयर्थ्यमाशङ्क्य फलाभिसन्धिपूर्वमनुष्ठितस्य तत्फलजनकत्वेन  
अर्थवत्त्वं सिद्धवत्कृत्य फलाभिसन्धिरहितस्य मुमुक्षुणाऽनुष्ठितस्य चित्तशुद्धिज्ञानप्राप्तिद्वारा मोक्षार्थवत्त्वं वक्तुमुत्तरो  
ग्रन्थ इति, तत्तात्पर्यमाह—यथेहेति षष्ठाध्यायमात्रेति ।<sup>१</sup> यद्यपि ससमाष्टमाध्याययोरपि आत्मविद्या सफलोक्तेति

२५

मात्रपदानुपपत्तिः, तथापि षष्ठाध्यायोक्तैवात्मविद्या आत्मनस्सुखरूपत्वचिद्रूपत्वनिरूपणेन तयोर्विवृता न पुनस्ससमा-  
ष्टमयोक्त्याऽन्या सगुणविद्यायामिव निर्गुणविद्यायां भेदाभावादिति षष्ठाध्यायभावे इत्युक्तमिति न दोषः । इदमिति । इदं  
चित्तशुद्ध्युद्भिद्वारा मोक्षे अर्थवत्त्वमुच्यते उत्तरग्रन्थेनेति व्यवहितान्वयः—आचार्यकुलादिति । आचार्यकुले स्थित्वेति

३०

१. अहिंसं सर्वभूतान्यन्यत्रतीर्थेभ्यः—इत्यत्र यागोयहिंसा नाभिप्रेता तस्यां न वा ज्वेतन्निग्रयसे—इत्यनेनाहिंसा  
त्वोक्तः इति परे । तन्न । तस्यापि तीर्थमन्त्रे गणनसंभवात् । अतिशयित्वाभ्युदयसाधनभूतो व्यापारोऽप्य-  
दुःखदोषिणं हिंसां किं तु रक्षणमेव चिकित्सककृतवास्त्रचिकित्सावत् इत्युक्त्वात् रामानुजीयभाष्ये “अशुद्ध-  
मिति चेन्न शब्दादि” त्यधिकरणान्ते (ब्र.सू. ३-१-२५) तुलसीलवणादेरपि भगवत्प्रसादहेतुत्वेन तदभिमानं  
जीवस्याभ्युदयकारित्वात् अहिंसात्वसंभवात् इत्युक्तेः । सिद्धान्ते तु मरणानुकूलव्यापारो हिंसा । सा  
च यागोयहिंसापि, परन्तु उत्सर्गापवादन्त्यायेन यागीयव्यतिरिक्तस्यैव प्रतिषेधः । अभ्युदयकारिहिंसाया  
अहिंसात्वे प्रयागक्षेत्रकृतब्रह्महत्यायां मोक्षसाधनप्रयागमरणहेतुत्वेन अहिंसात्वात् तत्र ब्राह्मणहन्तुः  
प्रायश्चित्ताभावप्रसङ्गः । अतो नेदं साधु । २. पाठान्तरम्

३५

सन्नित्यर्थः । सर्वस्यापि विधेः स्मृत्युक्तयोः पुनर्बुद्धिर्न कर्तव्यत्वे गुरुशुश्रूषायाः प्राधान्यप्रदर्शनार्थमाह—गुरोः कर्म यत्कर्तव्यं तत्कृत्वा कर्मज्ञो योऽतिशिश्रुः कालस्तेन कालेन वेदमधीत्येत्थं । एवं हि नियमवताऽधीतो वेदः कर्मज्ञानफलप्राप्तये भवति नात्ययेत्यभिप्रायः । अभिसमावृत्य कर्मजिज्ञासां समापयित्वा गुरुकुलान्वृत्य न्यायतो दाराणाहृत्य 'कुटुम्बे स्थित्वा गार्हपत्ये' विहिते कर्मणि तिष्ठन्नित्यर्थः । तत्रापि गार्हपत्यविहितानां कर्मणां स्वाध्यायस्य

नरेन्द्रपुत्रीयं टिप्पणम्

५

वासुदेवोऽस्मि सर्वज्ञः सर्वात्मा सर्वसाधनः । नित्यबोधोऽद्वयः सत्यः सूक्ष्मबुद्धोऽभयः प्रभुः ॥ १ ॥

छान्दोग्यभाष्यमधिकृत्य सद्वितीयवस्तुपदानपरं विदुषा हिताय ।

सट्टिप्पणं मङ्गु (मृदु) नरेन्द्रपुरी यतीश्वरक्रे सुबोधमिति कोमलवाक्यज्जातैः ॥ २ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्याम् छायायस्य पञ्चदशः खण्डः

इति शाङ्करच्छान्दोग्यभाष्यटिप्पणे अष्टमोऽध्यायः

१०

आनन्दगिरिटीका

नियमाः । भिक्षाशनस्नानाचमनादिविधिः । किमित्येष नियमोऽध्ययने कथ्यते तत्राऽह—एवं हीति । तत्रापि

अभिनवनारायणानन्दसरस्वतीटीका

ल्यब्लोपपञ्चमी । सहार्थत इति । अर्थज्ञानसाधनैरङ्गैस्सहेत्यर्थः । न तु धर्मजिज्ञासया सहेत्यर्थः । तस्या अभिसमावृत्येत्यत्र वक्ष्यमाणत्वादिति । ननु यथाविधानमित्यनेनैव गुरुशुश्रूषाया अप्युक्तत्वात् गुरो कर्मतिशेषेणेति तस्याः १५ पुनर्ग्रहणं इतरपरिसंख्यानार्थं स्यादित्याशङ्क्य पुनर्ग्रहणस्य तस्याः प्राधान्यप्रकाशनेन अर्थवत्त्वोपपत्तेर्न त्रिदोषबुद्धपरिसंख्यानार्थत्वमित्याह—सर्वस्यापीति । कर्तव्यत्वे इति । सत्यपीति शेषः । अतिशिश्रु इति । अनेन अतिशेषेणेतिपदं कर्मणि घञन्तत्वेन व्याख्यातम् । शुश्रूषायाः प्राधान्योक्तेः प्रयोजनमाह—एवं हीति ।

गुरुशुश्रूषया विद्या पुष्कलेन धनेन वा । अथ वा विद्यया विद्या चतुर्थं नोपलभ्यते ॥

इति स्मृतौ विद्याप्राप्तावुपायत्रयोक्तावपि शुश्रूषया प्राप्तैव विद्या सफल नान्यथेति पुनर्ग्रहणसामर्थ्यादिव- २० गम्यत इति भावः । अभिसमावर्तनोक्त्या तत्पूर्वधर्मजिज्ञासाऽऽक्षिप्यते । अन्यथा अर्थज्ञानासिद्धेरित्याह—धर्मेति, न्यायत इति । ब्राह्मादिविवाहैर्यथावर्णं विहितैरित्यर्थः । कुटुम्बे स्थित्वेत्यनेनैव गृहस्थधर्मनित्यस्वाध्यायस्यापि आभाच्छ्रुतौ देशे स्वाध्यायमधीयान इति पुनर्ग्रहणं पूर्ववत्तस्य प्राधान्यार्थमित्याह—तत्रापीति । कर्मणा मध्य इति

१. छान्दोग्याष्टमाध्यायः सगुणविषयां दहरविद्याभारभ्य मध्ये निर्गुणपरां प्रजापतिविद्यामुपदिश्यान्ते

सगुणविद्ययोपसंहरति । मध्ये सगुणविद्यास्तुतये निर्गुणब्रह्मविद्यामिन्द्रविरोचनयोः प्रजापतिमुखेनोपविदेशः । २५

तत्फलञ्च "अस्माच्छरीरात्समुत्थाय परं व्योतिरुपसम्पद्य स्वेन रूपेणाग्निनिष्पद्यते" इति वाक्येनोपसंहरति ।

इयमेव रीतिः श्रीमद्भागवतपुराणार्थः ब्रह्मसूत्रेषु समाश्रिता । तत्र हि—आदितः आनन्दमयाधिकरणान्तं

परमतात्पर्यविषयीभूतां निर्गुणविद्यां प्रदर्शयन्ति तस्मिन् "अन्तस्तद्धर्मोपदेशात्" (ब्र.सू. १-१-२०) इत्यतः सगुण-

विद्यां विचार्य फलाध्याये चतुर्थपादे आदौ "सम्पद्याविर्भावः स्वेन शब्दात्" (ब्र.सू. ४-४-१) "मुक्तः प्रतिज्ञा-

नात्" (ब्र.सू. ४-४-२) इति सूत्राभ्यां "स्व स्वरूपाविर्भाव एव मुक्तिरिति" प्रदर्श्य छान्दोग्यरीत्यैवान्ते ३०

सगुणफलमुपसंहरत अगद्व्यापासूत्रेण "अनावृतिः शब्दादनावृतिः शब्दात्" (ब्र.सू. ४-४-२२) इत्यन्तेन ।

अत्र मुक्तपदानुपादानेन ब्रह्मलोकप्राप्तिर्न मुक्तिः ब्रह्मलोकं प्राप्तस्य तत्रैव विचारेण स्वरूपाविर्भा-

द्वारैव मुक्तिः सम्पादनीयेति सूचितम् । प्रायः छान्दोग्यमनुसरति सूत्रकारः, तस्य सगुणनिर्गुणोभयपर-

त्वात् । अत्रायं संदेहो जायते—छान्दोग्य एव "ब्रह्मसस्योऽमृतत्वमेतौ"त्यनेन सन्त्यास उपपादितः, ब्रह्म-

संस्यायाः असंस्यासिनि असम्भवात् । तत्कर्तुं छान्दोग्यान्ते गृहस्थेनापसंहार इति । अयं स्थूलदृशां प्रथमः, न तु ३५

तत्त्वज्ञानाम् । छान्दोग्य एव वक्षे "तद्व्यास्य विजज्ञावि"त्यनेन तत्त्वज्ञानं जीवन्मुक्तिं च स्वेतकेतोः

ब्रह्मचारिणः दर्शनेन ज्ञानस्य आश्रमविशेषनिर्बन्धो नास्त्येव रैक्ववाचकनवीप्रभृतीनां ज्ञानोपलब्धेरिति

समाधातुं शक्यते । आचार्यस्तु "आत्मनि सर्वेन्द्रियाणि संप्रतिष्ठाय" (छा. ८-१५-१)

इत्यनेन संन्यास उक्त एव । गृहस्थादेः सर्वेन्द्रियव्यापाराणामात्मनि संप्रतिष्ठाऽसम्भवात् इत्यर्थः

प्राधान्यप्रदर्शनार्थमुच्यते—शुचौ विवित्तेऽमेच्यादिरहिते देशे यथावदासीनः स्वाध्यायमधीयानो नैत्यकमधिकं च यथा-  
शक्तिं ऋणाद्यभ्यासं च कुर्वन्धार्मिकान्युत्राजिह्वान्धार्मिकत्वेन तानियमयन्नात्मनि स्वहृदये  
हृद्दे ब्रह्मणि सर्वेन्द्रियाणि संप्रतिष्ठाप्योपसंहृत्येन्द्रियग्रहणात्कर्मणि च संन्यस्याहिंसाहिंसा परपीडासंयुक्तं संप्रतिष्ठापितं  
स्वावरजङ्गमानि भूतान्यपीडयन्तित्यर्थः । भिन्नानिमित्तमटनादिनाऽपि परपीडा स्यादित्यत आह—अन्यत्र तीर्थेभ्यः ।

- ५ तीर्थं नाम शास्त्रानुज्ञाविषयस्ततोऽन्यत्रेत्यर्थः । सर्वाधर्मिणां चैतत्समानम् तीर्थेभ्योऽन्यत्र हि संवेति । अन्ये वर्णयन्ति  
कुटुम्ब एवैतत्सर्वं कुर्वन्स खल्वधिकृतो यावदायुषं यावज्जीवमेवं यथोक्तेन प्रकारेणैव वर्तयन्ब्रह्मलोकमभिसंपद्यते वेहान्ते ।  
न च पुनरावर्तते शरीरग्रहणाय । पुनरावृत्तेः प्राप्तायाः प्रतिषेधात् । अचिरादिना मार्गेण कार्यब्रह्मलोकमभिसंपद्य  
यावद्ब्रह्मलोकस्थितिस्तावत्तत्रैव तिष्ठति प्राप्ततो नाऽऽवर्तत इत्यर्थः । द्विरस्यास्य उपनिषद्वाचापरिसमाप्त्यर्थः ॥ १ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये अष्टमाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

- १० इति श्रीमद्गोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यपरमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमच्छङ्करभगवत्पादकृतौ  
छान्दोग्योपनिषद्द्विररणे अष्टमोऽध्यायः

आनन्दगिरिटीका -

सप्तम्या यथोक्तोऽधिकारी गृहीतः । एतत्सर्वं स्वयं कुर्वन्ब्रह्मलोकमभिसंपद्यत इति संबन्धः । एवं वर्तयन्नित्यस्य  
व्याख्यानमेवं यथोक्तेन प्रकारेण कुर्वन्निति । अप्राप्तप्रतिषेधासङ्का वात्यति—पुनरावृत्तेरिति । चन्द्रलोकादिवद्ब्रह्म-

- १५ अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

शेषः । एवं धार्मिकान्निवदधिति वक्ष्यमाणमव्यापनस्य पुनर्वचनं तस्य प्राधान्यार्थमेव । अत एव श्रुत्यन्तरे ऋतं च  
स्वाध्यायप्रवचने चैत्यनुवाके तयोः प्रतिपर्यायमभ्यासेन प्राधान्यमुक्तमिति भावः । नैत्यकमिति । अहंरहः कर्तव्य-  
ब्रह्मयज्ञस्वाध्यायमित्यर्थः । अधिकमिति । पूर्वमगृहीतस्यापि तयोर्वृध्यर्थमध्ययनं दर्शयति, हृद्दे ब्रह्मणीति प्रत्यक्षरूपेण  
हृदयं प्रतिष्ठे ब्रह्मणीत्यर्थः । सर्वेन्द्रियोपसंहारोक्त्या कर्मेन्द्रियाणामप्युपसंहारात्सर्वकर्मन्यासेन स्वरूपावस्थानमत्र

- २० विवक्षितमित्याह—सर्वेन्द्रियग्रहणादिति । तर्हि जीवनहेतुव्यवहारस्याप्यभावाज्जीवनविशेषः स्यादित्याशङ्क्य  
भिक्षाटनादिकमनुजानाति—अहिंसमिति । भिक्षाटनादिव्यापारादन्यत्र अहिंसित्युक्तिद्वारा भिक्षाटनादिकमनुजाना-  
मित्यर्थः । अन्यथा सर्वेन्द्रियोपसंहारवतो हिंसाया अप्रसक्तेः प्रतिषेधानुपपत्तेः । ततश्च भिक्षाटनादिव्यापारे अनुज्ञाते  
तु तत्र हिंसाप्रसक्तमाशङ्क्य अहिंसित्यस्य न प्रकृतसर्वकर्मन्यासिमात्रविषयत्वं, अपि तु सामर्थ्यात्सर्वश्रमि-  
विषयत्वमित्याह—सर्वेति । अन्यत्र तीर्थेभ्यः इत्युच्यत इत्यस्य वाक्यस्य अर्थवत्त्वमिति । एवभूतस्य विदुषः सद्यः  
२५ शरीरपाते प्राप्ते तस्य तावदेव चिरमिति पञ्चाध्यायोक्तरोत्या प्रारब्धकर्मक्षयप्रतीक्षां दर्शयति श्रुतिः स खल्वेवमिति ।  
ब्रह्मैव लोकः लोकः लोकं प्रकाशः स्वप्रकाशब्रह्म अभिसंपद्यत इत्यर्थः ।

एवंभूतस्य अविद्यानाशाद्वीजाभावेन न पुनरावृत्तिरित्याह श्रुतिः न स पुनरावर्तत इति । एवं स्वाभिमर्तं  
व्याख्यानं दर्शयित्वा कैवचित्तु पूर्वोक्तानां कर्मणा वैयर्थ्यासङ्काया निरभिसन्वे. कर्मणा ब्रह्मलोकफलत्वेन वैयर्थ्यं

- ३० स्थित्वेति व्यवहितान्वयं शेषं सूचयति तदीयव्याख्यानप्रदर्शनावसर एव कुटुम्ब एवेति । वेहान्त इति पदञ्च अध्या-  
हृत्येभ्यः, निर्गुणविद्यायामिव इहैव ब्रह्मलोकसंपत्तेः असम्भवादित्याह—वेहान्त इति । एवमपुनरावृत्तिरपि निरकुशा

प्रादक्षि । सूत्रकारास्तु “कुटुम्बे शुचौ देशे” ( छा० ८-१५-१ ) इत्यादिवाक्यानुरोधेन गृहस्थपरता चरम-  
वाक्यस्याङ्गीकृत्य आत्मनि सर्वेन्द्रियसम्प्रतिष्ठापनञ्च संकोचेनैव व्याख्येयमित्यपि स्वीकृत्य सूत्रं प्राणिन्युः  
“कृत्स्नभावास्तु गृहिणीपसंहारः” ( ब्र.सू. ३-४-४८ ) इति अस्यार्थः । भाष्योक्तः—सहकार्यन्तरविधिसूत्रे बाल्य-  
पाण्डित्यवत् मौनस्यापि विधिरङ्गीकार्यः, मौनं नाम ज्ञानातिशयः ब्रह्मसंस्थात्मकः । स च संन्यासिभ्येव  
सम्भवति नाश्रमान्तरेषु । तथा च संन्यासेनोपसंहारे कर्तव्ये गृहिणीपसंहारस्य तात्पर्यमाह—“कृत्स्नभावा-  
त्त्विति” ( ब्र.सू. ३-४-४८ ) एवमवतार्य गृहिणा बहुलायासानि वह्निं कर्माणि सन्ति । संन्यासिनामसाधारणानि  
च शमदमदयाहिंसादीन्यपि सन्ति । तस्माद्गृहिणीपसंहारः छान्दोग्ये इति । केनकप्रश्नमुपपन्नकामाहूय-  
तेतिरीतेरयेकेषु सर्वत्र निर्गुणविद्ययोपसंहारो हस्यते । अत्र तु पूर्वं निर्गुणमुपसंहृत्य पश्चात्सगुणोपसंहार  
इति विशेषः ।

ॐ आप्यायन्तु ममाङ्गानि वाक्प्राणश्चक्षुः श्रोत्रमथो बलमिन्द्रियाणि च सर्वाणि  
सर्वं ब्रह्मोपनिषदं माहं ब्रह्म निराकुर्या मा मा ब्रह्म निराकरोदनिराकरणमस्त्व-  
निराकरणं मे अस्तु तदात्मनि निरते य उपनिषत्सु धर्मास्ते मयि सन्तु ते मयि सन्तु ।

ॐ शान्तिः शान्तिः शान्तिः

५

आनन्दगिरिटीका

लोकादपि प्राप्ता पुनरावृत्तिस्तस्या न चेत्यादिना प्रतिषेधात्प्राप्तप्रतिषेधप्रसक्तिरित्यर्थः । अपुनरावृत्तिवाक्यस्या-  
भ्यक्षणादि व्याकरोति—अर्चिरादिनेति । प्रागिति महाप्रलयात्पूर्वकालोक्तिः । ततो ब्रह्मलोकादित्यर्थः ॥ १ ॥

वियदादिजगज्जातं जातमज्ञानतो यतः । तदस्मि नामरूपादिविरहि ब्रह्म निर्भयम् ॥ १ ॥

नमस्तन्मय्यस्तसंदोहसरसोऽसिद्धभानवे । गुरवे परपक्षौघभ्रान्तत्वं सपटीयसे ॥ २ ॥

१०

इति श्रीमश्विनानन्दगिरिटीकायामष्टमाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

इति श्रीमत्परमहंसपरिश्राजकाचार्यश्रीधुव्दानन्दपूज्यपादशिष्यमणवदानन्दज्ञानकृतायां

श्रीशङ्करभगवत्पण्डितच्छान्दोग्यशाण्ड्यटीकायामष्टमोऽध्यायः समाप्तः

अश्विनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वटीटीका

धूमणा संकोचनीया । “आब्रह्मभुवनाल्लोकाः पुनरावृत्तिनोऽर्जुन” इति स्मृत्या कार्यं ब्रह्मलोकं प्राप्तामां पुनरा- १५  
वृत्तिश्रवणादिति सूचयति—यावद्ब्रह्मलोकस्थितिरिति । ननु ब्रह्मलोकादपि निरङ्कुशैव अपुनरावृत्तिरस्त्वित्याशङ्क्य  
यथाप्राप्तपुनरावृत्तिप्रतिषेधादस्मिन्नेव च कस्य पुनरावृत्तेः प्राप्तत्वात्सैव प्रतिषिध्यते । न पुनस्सर्वदापि, तेषामिह न  
पुनरावृत्तिरिति श्रुत्यन्तरे ब्रह्मेति विशेषणात्पूर्वाकस्मृतेरुच्येत्याह—पुनरावृत्तेरिति । स्वव्याख्याने तु निरङ्कुशैव सा  
पुनरावृत्तिहेत्वाभावादिति भावः । इदमुपलक्षणम् । अन्येषां व्याख्याने आत्मनि सर्वेन्द्रियाणीति सर्वविशेषणमनु-  
पपन्नम् । उपासनायाः प्रत्यगात्मविषयत्वाभावादव्यतिरिक्तब्रह्मविषयत्वात् । आचार्यकुलादिति ब्रह्मचर्यस्योक्तत्वात्, २०  
कुटम्ब इति गार्हस्थ्यवानप्रस्थयोरुक्तत्वादात्मनि सर्वेन्द्रियाणीत्यनेन संन्यासोक्तयौचित्याच्च “नयो धर्मस्कन्धा”  
इत्यनेन आचार्यव्याख्यैव युक्ता, न चैवं “कृत्स्नभावात् गृहिणोपसंहार” इति सूत्रं गृहस्थेनोपसंहाराभिप्रायकं  
विश्लेष्येति वाच्यम् । परिणामवादाभ्युपगमेन “भोगत्रापत्तेरविभागश्चेत्स्याल्लोकवर्षे”ति सूत्रवत् “कुर्वन्नेवेह  
कर्मणि” इति मन्त्रस्य यावज्जोवं कर्मनिष्ठानविधायकत्वाभ्युपगमेन तस्यातिरिक्तविषयत्वं प्रतिपादकं नाविशेषादिति  
सूत्रवच्च अस्यापि गृहस्थोपसंहारपरत्वाभ्युपगमेन प्रवर्तितत्वात् । अन्यथा आत्मनि सर्वेन्द्रियाणि सम्प्रतिष्ठाप्येत्यस्य २५  
गृहस्थे असङ्कोचनानुपपत्तेः पूर्वोक्तन्यायविरोधापत्तेरिति ॥ १ ॥

अङ्गुष्ठतर्जनीयोगमुद्राव्याजेन देहिनाम् । श्रुत्यर्थं ब्रह्मजीवैक्यं दर्शयन्तोऽवताच्छिवः ॥ १ ॥

श्रीमच्छान्दोग्येन्द्रगुरवे दक्षिणामूर्तये नमः । कृपासुधासमुद्राय ज्ञानशीतोऽसुहेतवे ॥ २ ॥

इति श्रीमदश्विनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वटीटीकायामष्टमाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

श्रीशङ्करभगवत्पण्डितच्छान्दोग्यशाण्ड्यटीकायामष्टमोऽध्यायः समाप्तः

३०

१ ममाङ्गानि हस्तपादादीनि तथा चक्षुरादीनि आप्यायन्तु वर्धन्तां “प्यायी वृद्धी” इति धातुः । ब्रह्म  
ओपनिषदमुपनिषदेकैवेद्यं नान्यप्रभाषणोचरं तच्च सर्वं “सर्वं खल्विदं ब्रह्मेत्युक्तेः । सर्वोपादानत्वेन  
सर्वतमकत्वात् । तेन रागद्वेषादीनामनवसरः । माहं ब्रह्मेतादृशं निराकुर्याम् । ब्रह्माभावे लोकव्यवस्था  
लुप्येत, सदुक्तं—‘सा च प्रशासनादि’ति । यदि कश्चित् शून्यवादी वा चार्वाको वा ब्रह्म निराकुर्यात् तदा  
सोऽस्तु सवेत् “असन्नेव स भवति असदब्रह्मैवेद चेत्” इति, आत्मनि निरते आत्मस्वरूपपरिज्ञानोत्पुके मयि ३५  
उपनिषत्सु ये धर्माः ज्ञानाद्योपदिष्टाः क्षमदमादयः श्रवणमननादयश्च ते सन्तु आदराय पुनर्वचनम् ।

ॐ शान्तिरिति त्रिवचनमाध्यात्मिकादिपीडात्रयनिवृत्तये । योगिति मङ्गलार्थम् ।

इति छान्दोग्योपनिषत्सुपूर्णा

1

2

3

4

5

6

7

8

9

10

11

12

13

14

15

16

17

18

## मन्त्रसूचो

|                                |                         |                             |                      |                          |     |
|--------------------------------|-------------------------|-----------------------------|----------------------|--------------------------|-----|
| अ                              | अथ य एतदेवं विद्वान्नाम | ३८                          | अथ यदि स्त्रीलोककामः | ३५७                      |     |
| अग्निहिकारो वायुः              | ७१                      | अथ य एषोऽन्तरिक्षिणि        | ३६                   | अथ यदि स्वसूलोककामः      | ३५७ |
| अग्निष्टे पादं वचेति           | १४२                     | अथ य एष संप्रसादः           | ३६१                  | अथ यदु चैवास्मिन्        | १५३ |
| अजा हिकारोऽवय                  | ७०                      | अथ यन्वतुथममृतं             | ९८                   | अथ यदुर्ध्वमपराह्णत्     | ६३  |
| अतो गान्धर्व्यानि              | २५                      | अथ यत्तदजायतं               | १२६                  | अथ यदुर्ध्वं मध्यदिनात्  | ६३  |
| अत्र यजमान० तस्मै रुद्राः      | ८७                      | अथ यत्तपो दानं              | १२१                  | अथ यदेतदक्षः             | ३६  |
| अत्र यजमान० तस्मै वसवः         | ८७                      | अथ यत्तृतीयममृतं            | ९५                   | अथ यदेतदादित्यस्य        | ३३  |
| अत्यन्तं पश्यसि प्रियं वैश्वा- |                         | अथ यत्पञ्चमं                | ९८                   | अथ यदेतदादित्यस्य        | ३३  |
| नरमुपास्ते पादौ                | २००                     | अथ यत्पथमास्तमिते           | ६४                   | अथ यद्यन्नपानलोककामः     | ३५७ |
| अत्यन्तं पश्यसि० वैश्वानरमु-   |                         | अथ यत्पथमोदिते              | ६३                   | अथ यद्यप्येनानुक्तान्त-  |     |
| पास्ते प्राणस्त्वेष            | १९९                     | अथ यन्नैतत्पुरुषः           | २६०                  | प्राणान्                 | ३२३ |
| अत्यन्तं पश्यसि० वैश्वानरमु-   |                         | अथ यन्नैतदबलिमानं           | ३७९                  | अथ यद्यन्न इत्याचक्षते   | ३६८ |
| पास्ते अस्तिस्त्वेष            | २००                     | अथ यन्नैतदस्मान्छरीरात्     | ३७९                  | अथ यच्चैनमूष्मसूपालभेत   | ७४  |
| अत्यन्तं० मूर्धास्त्वेष        | १९८                     | अथ यन्नैतदाकाशमनविषण्णं     | ४२२                  | अथ यदिद्वितीयममृतं       | ९५  |
| अत्यन्तं० वैश्वानरमुपास्ते     |                         | अथ यन्नोपाकृते              | १५८                  | अथ यद्वसति               | १२० |
| सदेहस्त्वेष                    | १९९                     | अथ यत्संप्रति मर्ष्यदिते    | ६३                   | अथ या एता हृदयस्य नाड्यः | ३७६ |
| अथ खलु य उद्गीथः स प्रण-       |                         | अथ यत्सन्नायणमित्याचक्षते   | ३६९                  | अथ यानि चतुर्वचस्त्वारि  |     |
| मो० स उद्गीथ इति               |                         | अथ यदत्तः परो               | १०८                  | शद्वर्षाणि               | ११९ |
| होतृषवनात्                     | ३१                      | अथ यदनाशकायनमिरया-          |                      | अथ गान्धर्व्याचत्वारि    |     |
| अथ खलु य उद्गीथ इत्यसौ         |                         | चक्षते                      | ३६९                  | शद्वर्षाणि               | ११९ |
| वा आदित्यः                     | २९                      | अथ यदवोचं भुवः प्रपद्ये     | ११७                  | अथ यो चतुर्थी जुहुयात्   | २०३ |
| अथ खलु व्यानं                  | २४                      | अथ यदवोचं भूः प्रपद्ये      | ११७                  | अथ यो तृतीया जुहुयात्    | २०३ |
| अथ खलु गीयाक्षराणि             | २५                      | अथ यदवोच स्वः प्रपद्ये      | ११७                  | अथ यो द्वितीया जुहुयात्  | २०३ |
| अथ खल्वमुमादित्यं              | ६२                      | अथ यदवोच नाति               | १२०                  | अथ यो पञ्चमी             | २०४ |
| अथ खल्वारमसमितं                | ६४                      | अथ यदाऽज्य वाङ्मनसि         | २८४                  | अथ ये चास्येह जीवाः      | ३५९ |
| अथ खल्वेशोः                    | २६                      | अथ यदि मन्त्रमात्यलोककामः   | ३५७                  | अथ येऽज्य दक्षिणाः       | ९१  |
| अथ खल्वेतयर्चा                 | १७१                     | अथ यदि गीतवादित्रलोक-       |                      | अथ येऽज्य प्रत्यङ्गः     | ९२  |
| अथ जुहोति नम आदित्येऽग्नये     | ८८                      | कामः                        | ३५७                  | अथ येऽज्योदक्षः          | ९२  |
| अथ जुहोति नमोऽजने              | ८७                      | अथ यदि तस्याकर्ता           | २८६                  | अथ येऽज्योर्ध्वः         | ९३  |
| अथ जुहोति नमो वायवे            | ८७                      | अथ यदि दिदमस्मिन्नाह्वापुरे | ३६४                  | अथ यो वेदेदं मन्वानीति   | ४२३ |
| अथ तत्त ऊर्ध्वः                | ९८                      | अथ यदि भ्रातृलोककामः        | ३५७                  | अथ योऽज्य दक्षिणः        | १०६ |
| अथ प्रसवप्याङ्गलो              | १७०                     | अथ यदि महर्जिजगमिषेत्       | १६९                  | अथ योऽज्य प्रत्यङ्गः     | १०६ |
| अथ य आत्मा स सेतुः             | ३६५                     | अथ यदि मातृलोककामः          | ३५७                  | अथ योऽज्योदक्षः सुविः    | १०७ |
| अथ स्मे ग्रामे                 | १८५                     | अथ यदि यजुष्टः              | १५९                  | अथ योऽज्योर्ध्वः सुविः   | १०७ |
| अथ य एतदेवं विद्वानग्निहोत्रं  | २०४                     | अथ यदि सखिलोककामः           | ३५७                  | अथ सप्तविधस्य            | ६१  |
|                                |                         | अथ यदि सामतः                | १५९                  | अथ संगवनेलायां           | ६३  |

|                             |     |                           |     |                            |     |
|-----------------------------|-----|---------------------------|-----|----------------------------|-----|
| अथ ह चक्षुः                 | १९  | अन्तरिक्षमेव              | ३३  | आदिरिति द्व्यक्षरं         | ६५  |
| अथ ह प्राण उच्चक्रमिषन्     | १६४ | अन्तरिक्षोदरः कोशः        | ११६ | आप. पीताम्बेवा             | २४७ |
| अथ ह प्राणा अहं श्रेयसि     | १६३ | अन्नमयं हि सोम्य मनः      | २४८ | आपो वावासाद्भूय०           | ३१६ |
| अथ ह मनः                    | १९  | " " "                     | २४९ | आप्नोति हाऽऽदित्यस्य       | ६५  |
| अथ ह य एतानेवं              | १९४ | अन्नमधितं त्रेधा विधायते  | २४६ | आप्यायन्तु ( शान्तिपाठ )   | १   |
| अथ ह य एवायं                | १९  | अन्नमिति होवाच            | ४९  | आशा वाव स्मराद्भूय०        | ३२० |
| अथ ह वाचं                   | १८  | अन्नं वाव बलाद्भूय.       | ३१४ | इ                          |     |
| अथ ह शौनकं च कापेयं         | १३५ | अन्यतरामेव वर्तनी         | १५७ | इति तु पञ्चम्या०           | १८० |
| अथ ह ओन्नं                  | १९  | अपाने तुप्यति             | २०३ | इदमिति ह प्रतिजज्ञे        | १५२ |
| अथ ह हं सा                  | १२९ | अपा का गतिः               | ४०  | इदं वाव तज्ज्येष्ठाय       | १०० |
| अथ ह्यग्नयः                 | १४६ | अपा सोम्य पीयमानाना       | २४९ | इमाः सोम्य नवः             | २६९ |
| अथ हेन्द्रोऽप्राप्येव       | ३९३ | अभिमन्यति स हिंकार.       | ६६  | इयमेवर्गनिः साम            | ३२  |
| अथ हैनमन्वाहार्य०           | १४९ | अघ्राणि सप्लवन्ते         | ६८  | उ                          |     |
| अथ हैनमाहवनीयः              | १५० | अघ्न भूत्वा मेघो भवति     | १८९ | उदशराव आत्मानमस्य          | ३८८ |
| अथ हैनमुद्गाता              | ४९  | अमृतत्वं देवेभ्यः         | ७४  | उदाने तुप्यति              | २०४ |
| अथ हैनमृषभः                 | १४१ | अयं वाव लोको हाउकारः      | ५२  | उद्गीथ इति त्र्यक्षर       | ६५  |
| अथ हैनं गार्हपत्यः          | १४८ | अयं वाव स योऽयमन्तः पुरुष |     | उद्गीह्लाति तन्निधनं       | ५८  |
| अथ हैनं प्रतिहृता           | ४९  | आकाशो                     | १०४ | उद्गालको हाऽऽरुणिः         | २५३ |
| अथ हैनं प्रस्तोतोपससाद      | ४८  | अयं वाव स योऽयमन्तर्हृदय  |     | उद्गार्हिंकार उदितः        | ६८  |
| अथ हैनं यजमानः              | ४८  | आकाशः                     | १०४ | उपकोसलो ह वै               | १४६ |
| अथ हैनं वागुवाच             | १६५ | अरिष्टं कोशं प्रपद्ये     | ११७ | उपमन्यते स                 | ६७  |
| अथ हैनं श्रोत्रमुवाच        | १६५ | अशनापिपासे मे सोम्य       | २५८ |                            |     |
| अथ होवाच जन्                | १९९ | अशरीरो वायुरन्नं          | ४१४ | ऋ                          |     |
| अथ होवाच बुहिलं             | २०० | अयौ वा आदित्यः            | ८९  | ऋरवेदं भगवोऽग्नेमि         | २९७ |
| अथ होवाच सत्ययज्ञं          | १९८ | असौ वाव लोको गीतमार्गिनः  | १७४ | ऋतुषु पञ्चविध              | ५९  |
| अथ होवाचैन्द्रद्युम्नं      | १९९ | अस्य यदेका छाखा           | २७२ | ए                          |     |
| अथ होवाचोद्गालकं            | २०० | अस्य लोकस्य का गतिः       | ४२  | एकविंशत्याऽऽदित्यं         | ६५  |
| अथात आत्मादेश एव            | ३३८ | अस्य सोम्य महतः           | २७१ | एतद्व स्म वै तद्विद्वानाह  | १२० |
| अथातः शीवः                  | ५०  | आ                         |     | एतद्व स्म वै तद्विद्वान् स | २४५ |
| अथाधिदेवतं                  | २३  | आकाशो वाव तेजस            | ३१८ | एतमु एवाह० पुत्रमुवाच      |     |
| अथाध्यात्मं प्राणो वाव      | १३५ | आकाशो वै नाम              | ४२७ | प्राणा स्त्व               | ३१  |
| अथाध्यात्मं य एवायं         | ३०  | आगाता ह वै                | २२  | एतमु एवाह० पुत्रमुवाच      |     |
| अथाध्यात्मं वागेव           | ३६  | आत्मानमन्त                | २७  | रस्मौ स्त्वं               | ३०  |
| अथानु किमनुशिष्ट            | १७२ | आपयिता                    | १२  | एतमृषेदमन्यतप              | ९०  |
| अथानेनैव                    | ३८  | आदित्यप्रलस्य रेतसः       | १२२ | एतेषा मे देहोति            | ४५  |
| अथाऽऽजुक्तेषु द्यौर्हिंकारः | ५७  | आदित्य इति होवाच          | ४९  | एत् संयद्गाम               | १५३ |
| अथेतयोः पथोः                | १९३ | आदित्य ऊकारः              | ५२  | एवमेव खलु सोम्य            | २७३ |
| अथोताप्याहुः                | ५५  | आदित्यमथ वैक्वदेव         | ८७  | एवमेव खलु सोम्यान्नस्य     | २४९ |
| अथोहि भगव इति होपससाद       | २९५ | आदित्यो ब्रह्म            | १२४ | एवमेव खलु सोम्येमाः        | २७० |
| अनिरुक्त्वयोदशः             | ५३  |                           |     |                            |     |

|                              |     |                            |                   |                                |     |
|------------------------------|-----|----------------------------|-------------------|--------------------------------|-----|
| एवमेव प्रतिहृता              | ४७  | च                          | तद्य एवैतं ब्रह्म | ३६७                            |     |
| एवमेवैष मधवन्निति भूयोऽनु-   |     | चक्षुरेव ब्रह्मणः          | १२४               | तद्य एवैतावरं च णं             | ३७० |
| व्याख्यास्यामि नो० एवा-      |     | चक्षुरेवगतिमा              | ३६                | तद्यत्प्रथमममृतं               | ९३  |
| न्यत्रैतस्माद्वसापराणि       | ४०० | चक्षुर्होच्चक्राम          | १६४               | तद्यत्रैतत्सुप्तः समस्तः०      |     |
| एवमेवैष मध० भूयोऽनुव्याख्या- |     | चित्तं वाव संकल्पाद्भूयः   | ३०९               | विजानात्यासु                   | ३७७ |
| स्यामि वसापराणि              | १६  |                            |                   | तद्यत्रैतत्सुप्तः समस्तः०      |     |
| एवमेवैष सप्रसाद.             | ४१६ | ज                          | विजानात्येष       | ३९९                            |     |
| एवमेवोद्गातारं               | ४७  | जानश्रुतिर्हं पौत्रायणः    | १२९               | तद्यथा महापथ आततः              | ३७७ |
| एवमेवां लोकानां              | १६० | त                          | तद्यथा लवणेन      | १६०                            |     |
| एवं यथाऽश्मानं               | १९  | त इमे सत्याः कामा          | ३५८               | तद्यथेष्टीका                   | २०५ |
| एवं सोम्य ते                 | २५२ | त इह व्याघ्रो वा सिंहो वा  | २६८               | तद्यथेह कर्मजितो लोक           | ३५५ |
| एष उ एव भामनीरेष             | १५३ | त एतदेव रूपमभि०            | ९४                | तद्यद्भुक्तं प्रथम०            | २०२ |
| एष उ एव वामनीरेष             | १५३ | " "                        | ९५                | तद्यद्भुक्तो रिष्येद्भू.       | १५९ |
| एष तु वा अतिवदति यः          | ३२५ | " "                        | ९५                | तद्यप्रजतं                     | १२६ |
| एष म आत्मा                   | ११४ | " "                        | ९५                | तद्वा एतदनुज्ञाक्षरं           | १२  |
| एष वै यजमानस्य               | ८८  | " "                        | ९८                | तद्व्यक्षरत्तदादि० कृष्णं      | ९२  |
| एष ह वा उदकप्रवणः            | १६० | " "                        | ९८                | तद्व्यक्ष० पर. कृष्णं          | ९२  |
| एष ह वै यज्ञो योऽयं          | १५६ | तत्रोद्गातुन्              | ४६                | तद्व्यक्ष० मध्ये क्षोभत        | ९३  |
| एषां भूतानां                 | ७   | तथाऽमुष्मिल्लोके           | ४४                | तद्व्य० रोहितं                 | ९१  |
| ओ                            |     | तथेति ह समुपविशिशुः        | ३९                | तद्व्य० शुक्लं                 | ९१  |
| ओमित्येतदक्षरमुदगोथमुपासीत   | ६   | तदुताप्याहुः               | ५४                | तमग्निरभ्युवाद्                | १४३ |
| ओमित्येतदक्ष०                | २८  | तदु ह जानश्रुतिः पौत्रायण. | १३२               | तमु ह परः प्रत्युवाच कम्बरे    | १३० |
| ओरेमदाऽमो                    | ५१  | तदु ह० षट्शतानि            | १३२               | तमु ह परः प्रत्युवाचाह         |     |
| ओ समस्तस्य खलु               | ५४  | तदु ह० बौनक कापेयः         | १३६               | हारेत्वा                       | १३३ |
| औ                            |     | तदेतच्चतुष्पाद्वह्ना       | १२३               | तयोरन्यतरा मनसा                | १५७ |
| औपमन्यव कं                   | १२७ | तदेतन्मिथुनस्य             | १२                | तस्मा आदित्यावच                | ८८  |
| क                            |     | तदेप स्लोकः । शत चैका च    |                   | तस्मा उ ह ददुस्ते              | १३७ |
| कतमा कतमकं                   | ८   | हृदयस्य                    | ३८१               | तस्मादप्यद्यह्नाददान०          | ३९३ |
| कल्पन्ते हास्मा ऋतवः         | ५९  | तदेव स्लोको न पश्यो        | ३४०               | तस्मादाहुः सोष्यस्योष्टेति     | १२१ |
| कल्पन्ते हास्मे लोका         | ५७  | तदेप स्लोको यानि           | ७२                | तस्माद्वा हुं विचित्रद्यपि     | २०५ |
| का साम्नी गतिरिति            | ४०  | तदेक्षत बहु स्यां          | २२६               | तस्माद्वा एतं सेतुं तोत्वा     | ३६६ |
| कुतस्तु खलु सोम्येव          | २२१ | तद्वैतसत्यकामो             | १६९               | तस्मिन्मिमानि                  | ६२  |
| कं ते काममागामानोति          | ३८  | तद्वैतद्वह्ना प्रजापतय     |                   | तस्मिन्नेतस्मिन्ननौ देवा अन्नं | १७८ |
| मव तर्हि यजमानस्य लोक इति    | ८५  | आचार्यः                    | ४३०               | तस्मिन् रेतो                   | १७९ |
| ग                            |     | " "                        | १००               | तस्मिन् श्रद्धा                | १७६ |
| गायत्री वा इह सर्वं भूतं     | १०० | तद्वैतद्वधोर               | १२१               | तस्मिन्नेतस्मिन्ननौ देवा वर्षं | १७८ |
| गोमन्मिह महिमा               | ३३५ | तद्वोमये देवासुरा          | ३८४               | तस्मिन् सोमं                   | १७८ |
|                              |     | तद्य इत्थं विदुः           | १८१               | तस्मिन्वावस्त्रातमुपित्वा      | १८६ |
|                              |     | तद्य इह रमणीयचरणाः         | १९२               | तस्मिन्वा व्वेतः               | ५०  |



| तस्य वच मूलं                       |     | तानु तत्र मूल्युयथा          | २८  | इ                            |     |
|------------------------------------|-----|------------------------------|-----|------------------------------|-----|
| स्यादन्धनाश्रदेवमेव                | २५९ | तान्यभ्यतपत्तेभ्यो           | ८४  | दक्षः सोम्य मध्यमानस्य       | २४९ |
| तस्य० वच द्वाभ्योऽङ्गिः            | २६१ | तान्होवाच प्रातर्वचं         | १९७ | दुग्धेऽस्मै वाग्दोहं० भवति य |     |
| तस्य प्राची दिग्जहनाम              | ११६ | तान्होवाचाश्वपतिर्वचः        | १९६ | एतदेवं                       | ६१  |
| तस्य यथा कथ्यासं                   | ३४  | तान्होवाचेहैव                | ५१  | दुग्धेऽस्मै० भवति य एतामेव   | ५३  |
| तस्य यथाभिनहनं प्रमुच्य            | २७८ | तान्होवाचैते                 | २०१ | देवा वै मृत्यो               | २८  |
| तस्य ये प्राञ्चो रश्मयस्ता         | ९०  | तावानस्य महिमा               | १०३ | देवासुरा ह                   | १६  |
| तस्यवचं साम च                      | ३५  | तासां त्रिवृत्तं० विजानोहीति | २४० | धौरेवर्गादित्यः              | ३३  |
| तस्य ह वा एतस्य हृदयस्य            | १०५ | तासां त्रिवृत्तं० व्याकरोत्  | २३९ | धौरेवोदन्त०                  | २५  |
| तस्य ह वा एतस्याऽऽज्जनो            | २०२ | तेजसः सोम्याश्चमानस्य        | २४९ |                              |     |
| तस्य ह वा एतस्यैवं                 | ३४० | तेजो वावाद्भ्यो भूयस्तद्वा   | ३१७ | ध्यानं वाव चित्ताद्भूयो      | ३१० |
| तस्या ह मुखमुपोदल्लुखुवाच          | १३४ | तेजोऽक्षितं त्रेधा           | २४७ | न                            |     |
| तं वेदेतस्मिन्वयसि० प्राणा         |     | तेन तं ह बको                 | २२  |                              |     |
| आदित्या.                           | ११९ | तेन तं ह बृह०                | २२  | नक्षत्राण्येव                | ३३  |
| तं० प्राणा रुद्राः                 | ११९ | तेन तं हाऽऽयास्य             | २२  | न वधेनास्य० भोग्यं पश्या-    |     |
| तं० प्राणा वसवः                    | ११९ | तेनेयं त्रयो                 | १३  | मीति                         | ९७  |
| त चेदन्नयूरस्मिन्वेदिदं            | ३५१ | तेनोभौ कुस्तः                | १४  | न वधेनास्य० भोग्यं पश्या-    |     |
| तं चेदन्नयूर्यदिदमस्मिन्ब्रह्मपुरे | ३४८ | तेभ्यो ह प्राप्तेभ्यः        | १९६ | मीत्येवमेवैष                 | ३९८ |
| तं जायोवाच                         | १४६ | ते यथा तत्र न विवेक          | २६७ | न वै तत्र न निम्लोच          | ९९  |
| तं मद्गुरुपनिपत्याभ्युवाद          | १४४ | ते वा एते गुह्या आदेशा       | ९३  | न वै नून भयवन्तः             | २१३ |
| तं वा एतं देवा                     | ४२५ | ते वा एतेऽथर्वाङ्गिरस        | ९२  | न वै वाचो न चक्षूः पि        | १६५ |
| तं ह० समुपनिपत्याभ्युवाद           | १४३ | ते वा एते ब्रह्मपुराः        | १०७ | न स्विदेतेऽप्युच्छिष्टा      | ४५  |
| तं ह० चिरं वसेत्सा०                | १७४ | ते वा एते रसानां रसा वेदा    | ९३  | न ह वा अस्मै                 | ९९  |
| तं ह० प्रवाहणो                     | ४२  | तेषां खल्वेषां               | २३२ | न हाप्सु प्रेत्यप्सु०        | ५९  |
| तं हाभ्युवाद रैवैव                 | १३३ | ते ह नासिक्व                 | १७  | नान्यस्मै कस्मैचन            | १०० |
| तं ह० धिलकः                        | ४०  | ते ह प्राणाः प्रजापति        | १६३ | नाम वा ऋग्वेदो यजुर्वेदः     | ३०१ |
| तं हाङ्गिरा                        | २१  | ते ह यथैवेदं                 | ५१  | नाहमत्र भोग्यं पश्यामीति     | ३९४ |
| तं ह० तमतिधन्वा                    | ४४  | ते ह सपादयाचक्रुर्हालक       | १९५ | निचनमिति श्यक्षरं            | ६५  |
| तं होवाच किं गोत्रो नु             | १४० | ते होचुरुपकोसल्लेषा          | १५१ | नैवेतेन सुरभि                | २०  |
| तं होवाच नैतदब्राह्म०              | १४१ | ते होचुर्येन                 | १९७ | न्यग्रोधफलमत आहरेतीद         | २७४ |
| तं होवाच यथा सोम्यस्यैक०           | २५२ | तौ वा एतौ द्वौ सवर्गौ        | १३५ | प                            |     |
| तं होवाच यथा सोम्यस्यैको           | १५१ | तौ ह द्वात्रिंशत् वर्षाणि    | ३८५ | पक्ष मा राज्यबन्धुः          | १७३ |
| तं होवाच य वै                      | २७४ | तौ ह प्रजापतिरुवाच य एषो     | ३८६ | परोवरियो हास्य               | ६१  |
| ता आप ऐक्षन्त                      | २२९ | तौ ह प्रजापतिरुवाच           |     | पर्जन्यो वा गीतमाग्निः       | १७७ |
| तानि वा एतानि यजूंष्येत            | ९१  | साध्वलकृती                   | ३८९ | पशुपु पश्वविधं               | ५९  |
| तानि० सामान्येत                    | ९२  | तौ हान्वीक्ष्य प्रजापतिरुवाच | ३९२ | पुरा तृतीयसवनस्य,            | ८७  |
| तानि ह वा एतानि त्रीण्यक्ष-        |     | तौ होचतुर्यथैवेदभावां भगवः   | ३९० | पुरा प्रातरनुवाकस्य          | ८६  |
| राणि                               | ३६३ | त्रयो विद्या हिकारस्त्रय०    | ७२  | पुरा माध्यंदिनस्य            | ८७  |
| तानि० चित्तैकायनानि                | ३०९ | त्रयो धर्मस्क्रवा            | ७५  | पुरुषं सोम्येत हस्तगृहीतं    | २८६ |
| तानि० सकल्पैकायनानि                | ३०६ | त्रयो होदमीधै                | ३९  | पुरुषं सोम्योतोपतार्पितं     | २८३ |

|                               |     |                             |     |                             |     |
|-------------------------------|-----|-----------------------------|-----|-----------------------------|-----|
| पुरुषो वाव गीतमग्निः          | १७८ | मनो होचक्राम                | १६४ | या वान्सर्कस्मात्           | २४  |
| पुरुषो वाव यज्ञः              | ११८ | मनो हिकारो                  | ६६  | यावान्वा अयमाकाशः           | ३४९ |
| पृथिवी वाव गीतमग्निः          | १७८ | मानवो ब्रह्मवैकः            | १६१ | या वै सा गायत्रीयं          | १०२ |
| पृथिवी हिकारोऽन्तरिक्षं       | ६९  | मासिभ्यः पितृलोकं           | १८६ | या वै सा पृथ्वीयं           | १०२ |
| प्रजापतिलोकानभ्यतपत्तेभ्यो    | ८४  | मासिभ्यः संवत्सरं           | १८४ | यां दिशमभिष्टोष्यन्         | २७  |
| प्रजापतिलोकानभ्यतपत्तेषां     |     | य                           |     | येन च्छन्दसा                | २७  |
| तप्यमानानां                   | १५८ | य आत्माऽग्रहृतपाम्ना        | ३८१ | येनाश्रुतं श्रुतं           | २०८ |
| प्रवृत्तोऽज्वतरीरथो           | १९८ | य एष स्वप्ने महीयमानः       | ३९६ | यो वै भूमा तत्सुखं          | ३३० |
| प्रस्तोतव्या                  | ४६  | य एषोऽक्षिणि पुरुषो हृष्यते | १५२ | योषा वाव गीतमग्निः          | १७९ |
| प्राचीनशाल औपमन्यवः           | १९५ | यच्चन्द्रमसो रोहितं         | २४३ | यो ह वा आयतनं               | १६३ |
| प्राण इति होवाच               | ४८  | यत्र नाम्यत्यस्यति          | ३३१ | यो ह वै ज्येष्ठं च          | १६२ |
| प्राण एव ब्राह्मणः            | १२४ | यथा कृताय विजिताय           | १३० | यो ह वै प्रतिष्ठां          | १६३ |
| प्राणे तुप्यति                | २०३ | यथा कृताय                   | १३१ | यो ह वै वसिष्ठं             | १६३ |
| प्राणेषु पञ्चविधं             | ६०  | यथा विलीनमेवाङ्गास्यान्तात् | २७६ | यो ह वै संपदं वेद           | १६३ |
| प्राणो वा आशामा भूयान्यथा     | ३२१ | यथा सोम्य पुरुष             | २७७ | र                           |     |
| प्राणो ह्येवैतानि सर्वाणि     | ३२४ | यथा सोम्य मधु मधुकृतो       | २६६ | रैवेमानि षट्शतानि           | १३२ |
| प्राप हाऽचार्यकुलं            | १४५ | यथा सोम्यैकेन नखनिकृन्तनेन  | २१२ | ल                           |     |
| ब                             |     | यथा सोम्यैकेन मृत्पिण्डेन   | २०९ | लवणमेतदुदके                 | २७६ |
| बलं वाव विज्ञानाद्भूयो        | ३१३ | यथा सोम्यैकेन लोहमणिना      | २१२ | लोकेषु पञ्चविधं साम         | ५५  |
| ब्रह्माणस्य ते पादं           | १४२ | यद्येह क्षुधिता बाला        | २०५ | लोकेऽद्वारम० त्वा वयं रा०   | ८६  |
| ब्रह्मणः सोम्य ते पादं० तस्मै |     | यदग्ने रोहितं रूपं          | २४१ | लोकेऽद्वारम० त्वा वयं वैरा० | ८७  |
| होवाच पृथिवं ब्रह्म० कला      | १४३ | यदादित्यस्य रोहितं रूपं     | २४२ | लोकेऽद्वारमपादानूर्त्वा वयं |     |
| ब्रह्मणः सोम्य ते पादं ब्र०   |     | यदाप उच्छुष्यन्ति           | १३५ | स्वारा०                     | ८७  |
| तस्मै होवाच प्रा० कला         | १४४ | यदा वा ऋचः                  | २९  | लोम हिकारस्त्वक्प्रस्तावः   | ७०  |
| ब्रह्मणः सोम्य ते० तस्मै      |     | यदा वै करोत्यथ निस्तिष्ठति  | ३२९ | व                           |     |
| होवाचाग्निः                   | १४३ | यदा वै निस्तिष्ठत्यथ        | ३२९ | वसन्तो हिकारः               | ६९  |
| ब्रह्मवादिनो वदन्ति           | ८५  | यदा वै मनुतेऽथ विजानाति     | ३२८ | वसिष्ठाय स्वाहा             | १७० |
| ब्रह्मविदिष वै सोम्य          | १४५ | यदा वै विजानात्यथ सत्यं     |     | वारोव ब्रह्मणः              | १२४ |
| भ                             |     | वदति                        | ३२६ | वारोवक्प्राणिः              | १०  |
| भगव इति ह प्रतिशुश्राव        | १५१ | यदा वै श्रद्धास्यथ मनुते    | ३२९ | वाग्वाव नाम्ना भूयसी        | ३०१ |
| भगवन्ति हास्य पशवः            | ६०  | यदा वै सुखं लभतेऽथ करोति    | ३२९ | वायुर्वाव संवराः            | १३४ |
| भगवा० स्त्वेव                 | ४८  | तदुदिति स उद्ग्रीय          | ६१  | विनदि साम्नः                | ७३  |
| भ                             |     | यद् रोहितमिवाभूदिति         | २४६ | विज्ञानं वाव ध्यानाद्भूयः   | ३१२ |
| मधवन्मर्त्यं वा इदं खरीरं     | ४०१ | यद्विद्युतो रोहित रूपं      | २४४ | वृष्टौ पञ्चविधं सामोपासीत   | ५८  |
| मटचीहतेषु                     | ४४  | यद्वै तत्पुरुषे खरीर        | १०३ | वेत्य यथाऽसौ लोको न         | १७२ |
| मद्गुष्टे पादं                | १४४ | यद्वै तद्ब्रह्मोत्तमं       | १०४ | वेत्य यदिदः                 | १७२ |
| मनो ब्रह्मेत्युपासीत          | १२३ | यस्तद्देव स वेद             | ७३  | व्याने तुप्यति              | २०३ |
| मनोमय प्राणखरीरो              | ११२ | यस्यामुचि तामुचं            | २६  | ज्ञा                        |     |
| मनो वाव वाचो भूयो             | ३०३ | य यमन्तमभिकामो भवति         | ३५७ | श्यामाच्छवलं प्रपद्ये       | ४२६ |
|                               |     |                             |     | श्रुतं, ह्येव मे भगव०       | १४५ |

|                                     |     |                           |     |                                |     |
|-------------------------------------|-----|---------------------------|-----|--------------------------------|-----|
| श्रोत्रमेव ब्रह्मणः                 | १२४ | स य एतमेवं विद्वानुपास्ते | १४९ | स यो बलं                       | ३१४ |
| श्रोत्रमेव हर्मनः                   | ३६  | " " " "                   | १५० | स यो मनो                       | ३०४ |
| श्रोत्रं होन्वक्राम                 | १६४ | " " " "                   | १५० | स यो वाचं                      | ३०२ |
| श्वेतकेतुर्हृद्ऽङ्गणेयः आस          | २०६ | स य एवमेतत्साम            | ७२  | स यो विज्ञानं                  | ३ ३ |
| श्वेतकेतुर्हृद्ऽङ्गणेयः पञ्चा०      | १७२ | स य एवमेतद्गायत्रं        | ६६  | सर्वकर्मा सर्वकामः             | ११४ |
| ष                                   |     | स य एवमेतद्बृहदादित्ये    | ६८  | सर्वं खल्विदं ब्रह्म           | १११ |
| षोडशकलः सोम्य                       | २५० | स य एवमेतच्चक्षुः         | ७१  | सर्वस्वप्नु                    | ५८  |
| स                                   |     | स य एवमेतद्व्यं           | ६७  | सर्वे स्वरा इन्द्रस्याऽऽत्मानः | ७४  |
| स एतां त्रयीं विद्या                | १५९ | स य एवमेतद्वाजं           | ७१  | सर्वे स्वरा घोषवन्तो           | ७५  |
| स एतस्तिष्ठो देवताः                 | १५८ | स य एवमेतद्वाजमुतुषु      | ६९  | म वा एष आत्मा                  | ३६० |
| स एवाश्वस्तात्सः                    | ३३६ | स य एवमेतद्वैरूपं         | ६९  | स समित्पाणि पुनरेवाय           | ३९७ |
| स एष परोवरीयान्                     | ४३  | स य एवमेतद्दामदेव्यं      | ६७  | " "                            | ४०० |
| स एष ये चैतस्मात्                   | ३८  | स य एवमेता रेवत्यः        | ७०  | स ह क्षताऽग्निष्य              | १३२ |
| स एष रसानां                         | ८   | स य एवमेताः शक्वयो        | ७०  | स ह खादित्वाऽतिशेषान्          | ४६  |
| स जातो यावदायुष                     | १८० | स य एषोऽणिमा              | २६४ | स ह गौतमो                      | १७३ |
| सत्यकामो ह जाबालः                   | १३८ | " "                       | २६८ | स ह द्वादशवर्षं उपेत्य         | २०७ |
| सदेव सोम्येदमग्र                    | २१४ | स य एषोऽणिमेतदात्म्य      | २७१ | स ह पञ्चदशाहानि                | २५१ |
| स ब्रूयान्नास्य                     | ३५१ | " "                       | २७५ | स ह प्रातः सजिह्वान            | ४६  |
| समान उ एवायं                        | २३  | " "                       | २८२ | स ह व्याधिनाऽनशितुं            | १४६ |
| समाने तृत्यति                       | २०४ | " "                       | २८५ | स ह शिल्पः                     | ४०  |
| स य आकाशं                           | ३१८ | स यथा तत्र                | २८७ | स ह संपादयांचकार               | १९६ |
| स य आशां                            | ३२० | स यथा शकुनि               | २५७ | स ह हारिद्रुमतं                | १४० |
| स य इदमविद्वान्                     | २०४ | स यथोभयभात्               | १५८ | स हाऽऽशाथ हैन                  | २५२ |
| स य एतदेवमूर्तं वेद मरुता           | ९८  | स यदवीचं प्राणं           | ११७ | स हेभ्यः कुल्माषान्            | ४५  |
| स य एतदेवममृतं वेद रुद्राणां        | ९५  | स यद अग्निशिपति           | १२० | स होवाच किं मेऽन्न             | १६७ |
| स य एतदेवममृतं वेद वसूनां           | ९४  | स यदि पितरं               | ३२३ | स होवाच किं मे वासः            | १६८ |
| स य एतदेवममृतं वेद साध्यानां        | ९८  | स यदि पितृलोककामो भवति    | ३५६ | स होवाच भगवन्त                 | ४८  |
| स य एतदेवममृतं वेदाऽऽ-<br>वित्यानां | ९६  | स यश्चित्त                | ३१० | स होवाच महात्मनः               | १३६ |
| स य एतदेवं विद्वानक्षरं             | २९  | स यस्तेजो                 | ३१७ | स होवाच विज्ञानाम्यह           | १४७ |
| स य एतदेवं विद्वान्साधु             | ५५  | स यः संकल्प               | ३०८ | सकल्पो वाव मनसः                | ३०४ |
| स य एतमेवं विद्वान्श्चतुष्कलं       | १४४ | स यः स्मर                 | ३१९ | सा ह वागुवाच                   | १६४ |
| पादं ब्रह्मणः                       | १४४ | स यावदादित्य उत्तरत       | ९८  | सा हैनमुवाच                    | १३९ |
| स य एतदेवं विद्वान्श्चतुष्कलं       | १४४ | स यावदादित्यः पश्चात्     | ९८  | सेयं देवतेक्षत                 | २३४ |
| पादं ब्रह्मणः प्रकाशवान्            | १४२ | स यावदादित्यः पुरस्तात्   | ९५  | सैषा चतुष्पदा                  | १०३ |
| स य एतमेवं विद्वान्श्चतुष्कलं       | १४४ | द्विस्तावत्               | ९५  | सोऽघस्ताच्छकटस्य               | १३२ |
| पादं ब्रह्मणो ज्योतिष्मान्          | १४४ | " " " वसुनां              | ९४  | सोऽह भगवो मन्त्रविदेवास्मि     | २९८ |
| स य एतमेवं विद्वान्श्चतुष्कलं       | १४४ | स यावदादित्यो दक्षिणतः    | ९७  | स्तेनो हिरण्यस्य सुरा          | १९४ |
| पादं ब्रह्मणः                       | १४३ | स यो ध्यान                | १११ | स्मरो वावाऽऽकांशात्            | ३१९ |
| स य एतमेवं विद्वान्श्चतुष्कलं       | १४३ | स यो नाम                  | ३०१ | ह                              | ४१  |
| पादं ब्रह्मणः                       | १२७ | स योऽन्न                  | ३१५ | हन्ताहमेतद्भगवतो               | १४३ |
| स य एतमेवं विद्वानादित्यं           | १२७ | स योजो                    | ३१६ | हं सस्ते पाद वक्तेति           | १४३ |

प्रकाशिताः ग्रन्थाः

Published Books

१. वैदिकसम्प्रदायान्तर्गता औपनिषद दश ज्ञान्ति (\*SH) आचार्य श्री महेशानन्द गिरि  
आकार—२० × ३०/१६ पृष्ठ—६ + ७५  
मूल्य : २.५०
२. मानसोल्लास-साधुरो (SH) आचार्य श्री महेशानन्द गिरि  
(श्रीदक्षिणामूर्तिस्तोत्रवार्तिक)  
आकार—२० × ३०/१६ पृष्ठ—५८ + ४९५  
मूल्य : २०.००
३. साधनसंग्राम-१ (H) आचार्य श्री महेशानन्द गिरि  
आकार—२० × ३०/१६ पृष्ठ—८ + ४८०  
मूल्य : २०.००
४. साधनसंग्राम-२ (H) आचार्य श्री महेशानन्द गिरि  
आकार—२० × ३०/१६ पृष्ठ—८ + ९३  
मूल्य : ५.००
५. श्वेताश्वतरोपनिषद् (SH) आचार्य श्री महेशानन्द गिरि  
आकार—२० × ३०/१६ पृष्ठ—२० + ५१२  
मूल्य : २०.००
६. ईशावास्योपनिषद् (SH) आचार्य श्री महेशानन्द गिरि  
आकार—२० × ३०/१६ पृष्ठ—२४  
मूल्य : १.००
७. कठोपनिषद्-१ (SH) आचार्य श्री महेशानन्द गिरि  
(प्रथमाध्यायपर्यन्त)  
आकार—२३ × ३६/१६ पृष्ठ—२४ + ३००  
मूल्य : २०.००
८. स्तुतिकदम्बः (S) सं० आचार्य श्री महेशानन्द गिरि  
(स्तोत्रसंग्रह)  
आकार—२० × ३०/१६ पृष्ठ—४ + ११५  
मूल्य : ३.००
९. मानवता की ओर (H) आचार्य श्री महेशानन्द गिरि  
आकार—२० × ३०/१६ पृष्ठ—१० + २३५  
मूल्य : १५.००
१०. व्यक्तित्व का विकास (H) आचार्य श्री महेशानन्द गिरि  
आकार—२३ × ३६/१६ पृष्ठ—६ + ९५  
मूल्य : ५.००
११. गीता प्रवेश-१ (H) आचार्य श्री महेशानन्द गिरि  
आकार—२२ × ३२/१६ पृष्ठ—१२ + ३२०  
मूल्य : १५.००
१२. ब्रह्माध्याय (SH) आचार्य श्री महेशानन्द गिरि  
आकार—२० × ३०/१६ मूल्य : पृष्ठ—
13. Our Dharma (\*E)  
Shri Maheshananda Giri  
Size—23 × 36/16 Pages—96  
Price . 2 50
- 14 Jivana Yajna (E)  
Shri Maheshananda Giri  
Size—20 × 30/16 Pages—13 + 115  
Price . 10.00
१५. उपदेशसाहस्री (S) सं० श्री एस. सुब्रह्मण्यशास्त्री  
आकार—२० × ३०/८ पृष्ठ—३६ + १८४  
मूल्यम् : ३०.००
१६. सिद्धान्तविन्दु (S) सं० श्री एस. सुब्रह्मण्यशास्त्री  
आकार—२० × ३०/८ पृष्ठ—२७ + १०८  
मूल्यम् : ३०.००
१७. शतश्लोकी (S) सं० श्री एस. सुब्रह्मण्यशास्त्री  
आकार—२० × ३०/८ पृष्ठ—१२ + ६०  
मूल्यम् : १०.००
१८. पञ्चोक्तिरत्नम् (S) सं० श्री एस. सुब्रह्मण्यशास्त्री  
आकार—२० × ३०/८ पृष्ठ—१२ + ४८  
मूल्यम् : १०.००
१९. प्रकरणाष्टकम् (S) सं० श्री एस. सुब्रह्मण्यशास्त्री  
आकार—२० × ३०/८ पृष्ठ—१८  
मूल्यम् : ३०.००
२०. प्रकरणद्वादशी (S) सं० श्री एस. सुब्रह्मण्यशास्त्री  
आकार—२० × ३०/८ पृष्ठ—७०  
मूल्यम् : ८५.००
२१. उपनिषद्भाष्यम्-१ (S) सं० श्री एस. सुब्रह्मण्यशास्त्री  
(आदिनः ८सटीकोपनिषदाम्)  
आकार—२२ × ३६/८ पृष्ठ—३४ + ७४  
मूल्यम् : १५०.००
२२. बृहदारण्यकोपनिषत्सम्बन्धभाष्यवार्तिकम् (S)  
सं० श्री एस. सुब्रह्मण्यशास्त्री  
आकार—२३ × ३६/८ पृष्ठ—२२  
मूल्यम् : ३०.००
२३. बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्यवार्तिकम्-१ (S)  
(प्रथमद्वितीयोऽध्यायसम्बन्धम्)  
सं० श्री एस. सुब्रह्मण्यशास्त्री  
आकार—२३ × ३६/८ पृष्ठ—८०  
मूल्यम् : १५०.००
२४. उपनिषद्भाष्यम्-२ सं० श्री एस. सुब्रह्मण्यशास्त्री  
(छान्दोग्योपनिषदः)  
आकार—२२ × ३६/८ पृष्ठ—६०  
मूल्यम् : ११५.००

**प्रकाश्यमानाः ग्रन्थाः**

**Forthcoming Publications**

१. बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्यवार्तिकम्-२ ( S )

सं० श्री एस. सुब्रह्मण्यशास्त्री

श्रीमत्पुत्रेस्वराचार्यकृतवार्तिकमिदं श्रीमदानन्दगिरि-  
विरचितशास्त्रप्रकाशिकाव्याख्योपेत खण्डद्वये  
समाप्तिमेति ।

२. उपनिषद्भाष्यम्-३ ( S ) : सं० श्री एस. सुब्रह्मण्यशास्त्री  
( बृहदारण्यकोपनिषद् )

बृहदारण्यकोपनिषत्—शाङ्करभाष्यतदीय-  
आनन्दगिरिकोपेता ।

३. ब्रह्मसूत्रभाष्यम्-१ ( S ) : सं० श्री एस. सुब्रह्मण्यशास्त्री  
( भामतीप्रस्थानस्य )

वाचस्पतिमिश्रविरचितभामती-तदीयटीकाकल्प-  
सह-तदीयटीकापरिमलोपेतम् ।

४. ब्रह्मसूत्रभाष्यम्-२ ( S ) : सं० श्री एस. सुब्रह्मण्यशास्त्री  
पद्मपादाचार्यविरचितपञ्चराविका-तट्टीकापञ्च -  
पादिकाविवरण-तट्टीका-ऋजुविवरणसंवृतम् ।

५. ब्रह्मसूत्रभाष्यम्-३ ( S ) : सं० श्री एस. सुब्रह्मण्यशास्त्री  
( उभयप्रस्थानटीकानाम् )

अनुभूतिस्वरूपाचार्यविरचितप्रकटार्थविवरण —  
आनन्दगिरिविरचितन्यायनिर्णय—रामानन्दयति-  
विरचितरत्नप्रभा—चित्सुखाचार्यविरचितभाष्य -  
भावप्रकाशिकेतिटीकाचतुष्टयाङ्कितम् ।

६. श्रीमद्भगद्गीता-१-२ ( S )

सं० श्री एस. सुब्रह्मण्यशास्त्री

श्रीशाङ्करभाष्यं, तदीयटीकाभिस्सह, अथ चान्य-  
प्राचीनाचार्यविरचिताभिष्टीकाभिस्साकं खण्डद्वये ।

७. उपदेशसाहस्री ( H ) : श्रीगजानन्द शास्त्री 'मूसलगांव-  
कर' कृत मूलग्रन्थ व आनन्दगिरि  
टीका का विस्तृत अनुवाद प्रस्तुत  
किया जायेगा ।

अन्येऽपि बृहल्लघुकायाः शाङ्करसम्प्रदायस्य ग्रन्थाः

व्याख्योपव्याख्याभिस्सह प्रकटीक्रियन्ते

